

عَمَلَةُ الْقُرْآنِ
صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

تأليف
الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن أبي حمزة ثمال بن أيسر رضي الله عنه

الطبعة ٨٨٥ هـ

٩/١٠

مكتبة دار الفقه

١٤ - اردو بازار لاہور

عِلَّةُ الْقُلُوبِ

بشرح صحيح لمجساري

للسيد الإمام العلامة سيد الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني

□ الترتيب ٨٥٥ □

الجزء التاسع

عنيت بتدوين وتصحيح وتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة
لوزارة الطباعة والنشر

مكرر سنة ثمانية مائة وثمانين للهجرة النبوية الأولى إلى سنة ثمانية مائة وثمانين للهجرة النبوية الأولى
طبع على نفقة الحكومة في المطبعات الملكية بمصر

يطلب من المكتبة الرشيدية، شارع سردي
كوئٹہ، بلوچستان

پاکستان

الطبعة الأولى ١٤٠٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ بابُ زَكَاةِ الْوَرَقِ ﴾

اي هذا باب في بيان زكاة الورق بفتح الواو وكسر الراء وهو الفضة ويقال بفتح الواو وبكسر الراء وبكسر الراء وسكونها
قدم هذا الباب على سائر الاموال الزكوية لكثرة دوران الفضة في ايدي الناس ورواجها بكل مكان •

٤٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ . قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ دَوْنِ صَدَقَةٍ مِنَ
الْإِبِلِ وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ أَوْاقٍ صَدَقَةٍ وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٍ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله «وليس فيما دون خمس اواق صدقة» والحديث مضى في باب ما أدى زكاته فليس بكنز فانه
اخرجه هناك عن اسحق بن يزيد عن شعيب بن اسحق عن الازاعي عن يحيى بن ابي كثير عن عمرو بن يحيى بن
عمارة عن ابيه يحيى بن عثمان بن ابي الحسن انه سمع ابا سعيد رضي الله تعالى عنه الحديث وقدم في الكلام فيه مستوفي •

٥٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ سَمْعٍ أَبَاهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَهْدِي هَذَا ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور والغرض من هذا بيان التقوية لانها هي المرتبة الاعلى لعدم احتمال الواسطة
بخلاف الاسناد السابق وهو قال رسول الله ﷺ فانه محتمل للواسطة . وفيه التحديث والاخبار والسماع وهناك
يروى عمرو بن يحيى عن ابيه بالعنقة وهناك صرح بانه سمع ابااه وعبد الوهاب بن عبد المجيد البصري ويحيى بن سعيد
الانصاري . وهذا الحديث اخرجه الستة كما ذكرنا في باب ما أدى زكاته فليس بكنز وقد حكى ابن عبد البر عن بعض
اهل العلم ان حديث الباب لم يات الا من حديث ابي سعيد الخدري قال وهذا هو الاغلب الا انني وجدته من رواية
سهيل عن ابيه عن ابي هريرة ومن طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن جابر انتهى وقال بعضهم رواية سهيل
في الاموال لابي عبيد ورواية محمد بن مسلم في المستدرک وقد اخرجه مسلم من وجه آخر عن جابر وجاء ايضا من حديث
عبد الله بن عمرو بن العاص وعائشة وابي رافع ومحمد بن عبد الله بن جحش اخرج احاديث الاربعة الدار قطني ومن
حديث ابن عمر اخرجه ابن ابي شيبة وابي عبيد ايضا انتهى (قلت) حديث سهيل في كتاب الاموال لابي عبيد من حديث

معمر عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة بمثل حديث أبي سعيد الخدري . وحديث محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال ليس على الرجل المسلم زكاة في كرمه ولا في زرعها إذا كان أقل من خمسة أوسق . أخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ورواه البيهقي من هذا الوجه هكذا ومن هذا الوجه أيضا بزيادة أبي سعيد الخدري مع جابر قال قال رسول الله ﷺ « لا صدقة في الزرع ولا في الكرم ولا في النخل إلا ما يبلغ خمسة أوسق وذلك مائة فرق » وحديث جابر أخرجه مسلم من طريق ابن وهيب أخبرني عياض بن عبد الله عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما عن رسول الله ﷺ قال « ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة وليس فيما دون خمس ذود من الأهل صدقة وليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة » . وحديث عبد الله بن عمرو أخرجه الدارقطني من رواية عبد الكرم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم « قال ليس في أقل من خمس ذود شي » ولا في أقل من الأربعين من النعم شي . ولا في أقل من ثلاثين من البقر شي » ولا في أقل من عشرين متقالا من الذهب شي » ولا في أقل من مائتي درهم شي » ولا في أقل من خمس أوسق شي » والعشر في التمر والزبيب والحنطة والشعير وما سقى سيحاف فيه العشر وما سقى بالقرب ففيه نصف العشر » وعبد الكريم هو ابن أبي المخارق أبو أمية البصري ضعيف . وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها رواه الدارقطني أيضا من رواية صالح بن موسى عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت جرت السنة من رسول الله ﷺ ليس فيما دون خمسة أوساق زكاة والوسق ستون صاعا وذلك ثلثمائة صاع من الحنطة والشعير والتمر والزبيب وليس فيما أنبت الأرض من الخضر زكاة قال الدارقطني صالح بن موسى ضعيف الحديث وضعفه أيضا ابن معين وأبو حاتم وهو من ولد طلحة بن عبيد الله يقال له الطلحي . وحديث أبي رافع أخرجه الطبراني من رواية شعبة عن الحكم عن ابن أبي رافع عن أبيه أن رسول الله ﷺ بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال رسول الله ﷺ « ليس فيما دون خمسة أوساق صدقة ولا فيما دون خمس ذود صدقة وليس فيما دون خمس أواق صدقة » . وحديث محمد بن عبد الله ابن جحش أخرجه الدارقطني من رواية أبي كثير مولى ابن جحش عن رسول الله ﷺ أنه أمر معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه حين بعثه إلى اليمن أن يأخذ من كل أربعين دينارا دينارا ومن كل مائتي درهم خمسة دراهم وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ولا فيما دون خمس ذود صدقة وليس لهم في الخضر أواق صدقة » وأبو كثير ذكره أبو عمر بن عبد البر في كتاب الكنى بمن لا يعرف اسمه وقال روى عنه العلاء بن عبد الرحمن وفيه عبد الله بن شبيب ضعفه ابن حبان . وحديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أخرجه أبو عبيد في كتاب الأموال من رواية ليث بن أبي سليم عن نافع عن ابن عمر مرفوعا ورواه أيضا موقوفا عليه فقال حدثنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن أيوب بن موسى عن نافع عن ابن عمر أنه قال مثل ذلك غير مرفوع [قلت] وفي الباب أيضا عن عمرو بن حزم أخرجه ابن حبان في صحيحه من رواية سليمان بن داود عن الزهري عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده « أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتب إلى أهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات » فذكر الحديث وفيه « وفي كل خمس أواق من الورق خمسة دراهم وما زاد ففي كل أربعين درهما درهم وليس فيما دون خمس أواق شي » وقال ابن حبان سليمان هو ابن داود الخولاني ثقة وقال النسائي وغيره الأشبه أنه سليمان بن أرقم وهو متروك .

باب المرض في الزكاة

أي هذا باب في بيان جواز أخذ العرض في الزكاة والعرض بفتح العين وسكون الراء خلاف الدناير والدرهم التي هي قيم الأشياء وبفتح العين ما كان عارضا لك من مال قل أو كثير يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر فكل عرض بسكون عرض بالفتح بدون العكس والعرض يجمع على عروض وقال ابن قرقول قوله ﷺ ليس الفنى عن كثرة المرض بفتح الراء يعني كثرة المال والمتاع ويسمى عرضا لأنه عارض بمرض وقتا ثم يزول ويبقى ومنه قوله « يبيع دينه

بعرض من الدنيا، أى بمتاع منها ذاهب فإن والعرض ما عدا الفين قاله أبو زيد وقال الأصمعى ما كان من مال غير نقد قال أبو عبيد ما عدا الحيوان والفقر والمكيل والموزون وفي الصحاح العرض المتاع وكل شيء فهو عرض سوى الدراهم والدنانير فانه عين وقال أبو عبيد العروض الامتعة التى لا يدخلها كيل ولا وزن ولا يكون حيوانا ولا عقارا والعرض بكسر الفين النفس يقال أكرمت عرضى عنه أى صنت عنه نفسى وفلان نقي العرض أى برى من أن يشتم أو يعاب وقد قيل عرض الرجل حسبه والعرض بضم العين ناحية الكى من أى وجه جنته ورايته في عرض الناس أى فيما بينهم *

وقال طاوس قال معاذ رضى الله عنه لأهل اليمن اثنوني بعرض ثياب خميص أو ليس في الصدقة مكان الشعر والذرة أهون عليكم وخير لأصحاب النبى ﷺ بالمدينة *

مطابقته للترجمة في قوله «اثنوني بعرض» وهذا تعليق روى ابن ابن شيعة في مصنفه عن ابن عينة عن إبراهيم بن مسيرة عن طاوس قال معاذ اثنوني بخمس وحدثنا وكيع عن سفيان عن إبراهيم عن طاوس أن معاذ كان يأخذ العروض في الصدقة (ذكر معناه) قوله «بعرض ثياب» بغير إضافة على أن قوله ثياب إما بدل أو عطف بيان ويروى بإضافة العرض إلى ثياب من قبيل شجر الأراك والإضافة بيانية قوله «خميص» بالصاد كذا ذكره البخارى فيما قاله عياض وابن قرقول وقال الداودى والجوهري ثوب خميس بالسين ويقال له أيضا خموس وهو الثوب الذى طوله خمسة أذرع يعنى الصغير من الثياب وقال أبو عمر وأول من عملها باليمن ملك يقال له الخميس وفي مجمع القرائب أول من عمله ملك يقال له الخميس وفي الفهية الخميس الثوب الخموس الذى طوله خمس وقال ابن التين لا وجه لأن يكون بالصاد فإن صحت الرواية بالصاد فيكون مذكر الخميص فاستعارها للثوب وقال الكرماني هو الكساء الأسود المربع له علمان قوله «أو ليس» بفتح اللام وكسر الباء الموحدة بمعنى الملبوس مثل قنبل ومقتول وقال ابن التين ولو كان أراد الاسم لقال لبوس لأن اللبوس كل ما يلبس من ثياب ودرع قوله «والذرة» بضم النال المعجمة وتخفيف الراء قوله «أهون» خبر مبتدأ محذوف أى هو أهون أى أسهل قوله «عليكم» وإنما لم يقل لكم لإرادة معنى تسليط السهولة عليهم *

(ذكر ما استفاد منه) احتج به أصحابنا في جواز دفع القيم في الزكوات ولهذا قال ابن رشيدوافق البخارى في هذه المسألة الخفية مع كثرة مخالفتهم لكن قاده إلى ذلك الدليل وقال بعضهم لكن أجاب الجمهور عن قصة معاذ رضى الله تعالى عنه (قلت) من جملة ما قالوا أنه مرسل وقال الأصمعى حديث طاوس لو كان صحيحا لوجب ذكره لىتهى إلى هوان كان مرسلا فلا حجة فيه ومنهم من قال أن المراد بالصدقة الجزية لأنهم يطلقون ذلك مع تضعيف الواجب حذرا من العار وقال البيهقي وهذا الأليق بمعاذ رضى الله تعالى عنه والأشبه بما أمر به النبى ﷺ من أخذ الجنس في الصدقات وأخذ الدينار وعدله معافى ثياب اليمن في الجزية قالوا ويدل عليه نقله إلى المدينة ومذهب معاذان النقل في الصدقات تمتنع ويدل عليه إضافتها إلى المهاجرين والأنصار والجزية تستحق بالهجرة والنصرة وأما الزكاة فتستحق بالفقر والمسكنة وقالوا أيضا أن قوله اثنوني بعرض ثياب معناه ايتوني به آخذ منكم مكان الشعر والذرة الذى آخذه شراء بما آخذه فيكون بأخذه قد بلغت محلهم يأخذ من مكان ما يشتريه مما هو أوسع عندهم وأنفع للاخذ وقالوا ولو كانت هذه من الزكاة لم تكن مردودة على أصحاب النبى ﷺ بالمدينة دون غيرهم وكيف كان الوجه في رده عليهم وقد قال له ﷺ «تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم» وأما الجواب عن ذلك كله فهو أن قولهم أنه مرسل فنقول المرسل حجة عندنا وأن قولهم المراد بالصدقة الجزية فالجواب عنه من أربعة أوجه . أولا أنه قال مكان الشعر والذرة وتلك غير واجبة في الجزية بالإجماع . الثاني أن المنصوص عليه لفظ الصدقة كما في لفظ البخارى والجزية صغار لصدقة ومسميها بالصدقة مكابر . الثالث قاله حين بعثه رسول الله ﷺ لاخذ زكاتهم وفعله امتثال لما بعث من أجله وسببه وهو الزكاة فكيف يحمل على الجزية . الرابع أن الخطاب مع المسلمين لأنه يبين لهم ما فيه من النفع لأنفسهم وللمهاجرين والأنصار فلو أنهم يريدون المهاجرين والأنصار لما قال خير لأصحاب النبى ﷺ بالمدينة وهم المهاجرون والأنصار لأن الكفار

لا يختارون الخير للمهاجرين والانصار وان قولهم مذهب معاذ ان النقل من الصدقات ممتنع لاصل له لانه لا ينسب الى احد من الصحابة مذهب في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وان قولهم ويدل عليه اضافتها الى المهاجرين والانصار الى آخره ليس كذلك لانه لم يصف الصدقة اليهم مطلقا بل اراد انه خير للفقراء منهم فكأنه قال خير للفقراء منهم خذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه واعربه باعرابه وما نقل الزكاة الى المدينة الا بامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعنه لذلك ولانه يجوز نقلها الى قوم احوج من الفقراء الذين هم هناك وفقراء المهاجرين والانصار احوج للهجرة وضيق حال المدينة في ذلك الوقت (فان قلت) قد قيل ان الجزية كانت يومئذ من قوم عرب باسم الصدقة فيجوز ان يكون معاذ اراد ذلك في قوله في الصدقة (قلت) قال السروجي قال هذا القاضي ابو محمد ثم قال ما اقبل الجور والظلم منه وما اقبله بالنقل انما جاءت تسمية الجزية بالصدقة من بني تغلب ونصارى العرب بالتاسم في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه قال هي جزية فسموها ما شئتم وماسماها المسلمون صدقة قط (قلت) قال الطرطوشي قال معاذ للمهاجرين والانصار بالمدينة وفي المهاجرين بنو هاشم وبنو عبد المطلب ولا يحل لهم الصدقة وفي الانصار اغنياء ولا يحل لهم الصدقة فدل على ان ذلك الجزية (قلت) قال السروجي ركة ما قاله ظاهرة جدا وهو تعلق بحبال الهوى وخبطة المشواء لانه اراد بالمهاجرين والانصار من يحل له الصدقة لا من تحرم عليه وكذا الجزية لا تصرف الى جميع المهاجرين والانصار بل الى مصارفها المعروفين فافهم [فان قلت] ان قصة معاذ اجتهاد منه فلا حجة فيها (قلت) كان معاذ اعلم الناس بالحلل والحرام وقد بين له النبي ﷺ لما ارسله الى اليمن ما يصنع به *

﴿ وقال النبي ﷺ وأما خالد احتبس أدراعه وأعتده في سبيل الله ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان ادراع خالد واعتده من العرض ولولا انه وقفهما لاعطاهما في وجه الزكاة او لما صح منه صرفهما في سبيل الله لادخلا في احد مصارف الزكاة الثمانية المذكورة في قوله عز وجل (انما الصدقات للفقراء) فلم يبق عليه شيء وهذا التعليق ذكره البخاري في باب قول الله عز وجل [وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله] وسيأتي بعد اربعة عشر بابا ان شاء الله تعالى قال البخاري حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال امر رسول الله ﷺ بالصدقة فقيل منع ابن جميل وخالد بن الوليد وعباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنهم فقال النبي ﷺ ما ينقم ابن جميل الا انه كان فقيرا فاغناه الله ورسوله واما خالد فانكم تظلمون خالدا فقد احتبس ادراعه واعتمده في سبيل الله واما العباس بن عبد المطلب فعم رسول الله ﷺ فهي عليه صدقة ومنها معها *

(ذكر معناه) قوله «اما خالد» هو خالد بن الوليد سيف الله قوله «احتبس» اي وقف وهو يتعدى ولا يتعدى وجبته واحتبسته بمعنى قوله «ادراعه» جمع درع قوله «واعتمده» بضم التاء المثناة من فوق جمع عند بفتحين ووقع في رواية مسلم اعتاده وهو جمعه ايضا قيل هو ما يعمد الرجل من الدواب والسلاح وقيل الحبل خاصة يقال فرس عتداى صلب او معد للركوب او سريع الوثوب ويروى «اعبده» بضم الباء الموحدة جمع عبد حكاه عياض والاول هو المشهور وهذا حجة ايضا للحنفية واستدل به البخاري ايضا على اخراج العروض في الزكاة ووجه ذلك انهم ظنوا انها للتجارة فطالبوه بزكاة قيمتها وسيأتي الكلام في موضعه عن قريب ان شاء الله تعالى *

﴿ وقال النبي ﷺ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ فَلَمْ يَسْتَنْنِ صَدَقَةَ الْفَرَضِ مِنْ غَيْرِهَا فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي خُرْصَهَا وَسِخَابَهَا وَلَمْ يَخْصُ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ مِنَ الْمَرْؤِصِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «خرصها وسخابها» لانه ﷺ امرهن بالصدقة ولم يعين الفرض من غيره ثم القاؤهن الخرص والسخاب وعدم رده ﷺ اياها منهن دليل على اخذ العروض في الزكاة ويفهم من كلامه انه لم يفرق بين مصارف الزكاة

وبين مصارف الصدقة لان المقصود منها القرية والمصروف اليه الفقير والمحتاج وقال الاسماعيلى هذا حث على الصدقة ولو من انفس مال وليس في ذلك فرض فلو كان من الفرض لقال ادين صدقة اموالكن [قلت] معنى تصدقن ادين صدقاتكن وهن امرن بالصدقة وهو يتناول الفرض والتفل ولكن هذا اللفظ اذا اطلق يكون المراد منه الكمال وذلك لا يكون الا في الفرض ثم هذا التعليق قطعة من حديث لابن عباس رضى الله تعالى عنهما اخرجه البخارى موصولا وقد تقدم في العيدين في باب العلم الذى في المصلى قوله «ولو من حليكن» اى ولو كانت صدقتكن من حليكن بضم الحاء وكسر اللام وتشديد الياء آخر الحروف جمع حلى بفتح الحاء وسكون اللام وهذا للمبالغة قوله «فلم يستن صدقة الفرض من غيرها» من كلام البخارى قوله «خرصها» بضم الحاء المعجمة وسكون الراء وفي آخره صادمهمة وهو الحلقة التى تعلق في الاذن وقال الكرماني بكسر الحاء ايضا قوله «وسخاها» بكسر السين المهملة وهى القلادة قوله «ولم يخص» الى آخره من كلام البخارى ذكره لكيفية استدلاله على اداء المرض في الزكاة

٥١ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ لَهُ النَّبِيُّ أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ ﷺ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ خَخَاضٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ لَبُونٍ فَأَتَاهَا تُقْبِلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ بِنْتُ خَخَاضٍ عَلَى وَجْهَيْهَا وَعِنْدَهُ ابْنُ لَبُونٍ فَأَنَّهُ يُقْبِلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ** *
مطابقته للترجمة من حيث جواز اعطاء سن من الابل بدل سن آخر ولما صح اعطاء العامل الجبران صح العكس ايضا ولما جاز اخذ الشاة بدل تفاوت سن الواجب جاز اخذ المرض بدل الواجب (ذكر رجاله) وهم اربعة . الاول محمد بن عبد الله ابن المتنى بضم الميم وفتح التاء المثلثة والنون . الثانى ابو عبد الله بن المتنى بن عبد الله بن انس بن مالك . الثالث ثمامة بضم التاء المثلثة وتخفيف الميم وهو عبد الله بن انس قاضى البصرة وقدم في كتاب العلم . الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه *
(ذكر لطائف اسناده) فيه ان السند كله بالنسبة لحدث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه ان التحديث مسلسل بالانسيين وفيه انهم كلهم بصريون وفيه رواية لابن عن الاب وفيه رواية الراوى عن جده وهو رواية ثمامة عن انس فان انساجده وفيه رواية الراوى عن عمه وهو رواية عبد الله بن المتنى عن عمه ثمامة بن عبد الله بن انس وفيه ان عبد الله ابن المتنى من افراده وفيه انه من رباعيات الحديث *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) ذكر صاحب التلويح ان هذا الحديث خرج البخارى في عشرة مواضع من كتابه باسناد واحد مقطعا من حديث ثمامة عن انس ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه وقال الحافظ المزني في الاطراف في ستة مواضع من الزكاة وفي الخمس وفي الشركة وفي اللباس وفي ترك الخيل مقطعا ومطولا عن محمد بن عبد الله بن المتنى الانصارى عن ابيه عن عمه ثمامة بن عبد الله بن انس عن جده انس به وقال فى اللباس وزادنى احمد بن حنبل عن الانصارى فذكر قصة الخاتم واخرجه ابوداود فى الزكاة عن موسى بن اسماعيل عن حماد بن سلمة قال اخذت من ثمامة بن عبد الله ابن انس كتابا زعم ان ابا بكر كتبه لانس وعليه خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين بعثه مصدقا وكتبه فاذا فيه هذه فريضة الصدقة فذكره بطوله واخرجه النسائى فيه عن محمد بن عبد الله بن المبارك رضى الله تعالى عنهما وعن عبد الله بن فضالة رحمه الله تعالى واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن بشار ومحمد بن مرزوق ثلاثهم عن محمد ابن عبد الله الانصارى نحوه وليس فيه قصة الخاتم فنقول * الموضع الاول من الزكاة هو المذكور هنا * والثانى فى باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى قال حدثنى ابنى قال حدثنى ثمامة ان انس حدثه ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كتب له الذى فرض له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة» * والثالث فى باب ما كان من خليطين حدثنا محمد بن عبد الله الى آخره بالاسناد

المذكور * والرابع في باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده حدثنا محمد بن عبد الله الى آخره بالاسناد المذكور * والخامس في باب زكاة الغنم حدثنا محمد بن عبد الله الى آخره نحوه * والسادس في باب لا يؤخذ في الصدقة هرمة حدثنا محمد بن عبد الله الى آخره نحوه *

(ذكر معناه) قوله «كتب له الى» اي كتب له الفريضة التي تؤخذ في زكاة الحيوان التي امر الله تعالى ورسوله بها قوله «بنت مخاض» بفتح الميم وبالحاء المعجمة الحفيفة وفي آخره ضاد معجمة وهي التي اتى عليها حول ودخلت في الثاني وحملت أمها والماخض الحامل اي دخل وقت حملها وان لم تحمل وقال النضر بن شميل في كتاب الابل تأليفه ان ولد الناقة لا يزال فصيلا سنة فاذا لقحت أمه انفصل عنه اسم الفصيل وهو ابن مخاض فاذا بلغت أمه مضر بها من راس السنة فان ضربت فلقت فابنها ابن مخاض والجماعة بنات مخاض حتى تلقح أمه من العام المقبل فاذا نتجت فهو ابن اللبون حتى تضع أمه من آخر سنتين والاثني ابنة لبون وذلك للبن أمه من آخر عامها والجماعة بنات اللبون فيكون ابن لبون سنة ثم تكون حقا والاثني حقة لسنة والجماعة الحقائق وثلاثة أحق والاناث ثلاث حقائق والحقة يقال لها طروقة وذلك حين تبلغ أمه اللقاح فتريد الفحل اول ما تريد يقال لها طروقة الفحل وان لم ترد الفحل فهي طروقة على كل حال فاذا بلغت الحقاقة ولم ترد الفحل فهي الآية فاذا بلغ راس الحول فهو الجذع والاثني الجذعة والجماعة الجذاع ويقال الجذعان والجذاع أكثر وعن الأصمعي الجذوعة وقت من الزمان ليست بسن وقيل هو في جميع الدواب قبل ان يشتي سنه والجمع جذعان وجذعان وفي المخصص الحق الذي استحق ان يركب ويحمل عليه وقيل الذي استحقته أمه الحمل بعد العام المقبل وقيل اذا استحق هو واخته ان يحمل عليهما فهو حق وعند سيويه حقة وحق وحق بالضم وحقائق جمع حقة على غير قياس والحقة يكون مصدرا واسمه وقال ابو داود رضي الله عنه في سننه سمعت من الرياشي وابي حاتم وغيرهما ومن كتاب النضر بن شميل ومن كتاب ابى عبيدور بما ذكر احدثهم الكلمة قالوا يسمى الحوار ثم الفصيل اذا افصل ثم يكون بنت مخاض لسنة الى تمام سنتين فاذا دخلت في الثالثة فهي ابنة لبون فاذا تمت له ثلاث سنين فهو حق وحقة الى تمام اربع سنين لانها استحققت ان تتركب وتحمل عليها الفحل فهي تلقح ولا ياقح الذكر حتى يثني ويقال للحقة طروقة الفحل لان الفحل يطررها الى تمام اربع سنين فاذا طغنت في الخامسة فهي جذعة حتى يتم لها خمس سنين فاذا دخلت في السادسة والتي ثنيته له فهو حينئذ ثني حتى تستكمل ستا فاذا طعن في السابعة سمي الذكر رباعي والاثني رباعية الى تمام السابعة فاذا دخل في الثامنة التي السن السديس الذي بعد الرباعية فهو سديس وسدس الى تمام الثامنة فاذا دخل في التسع طلع نابه فهو باذل اي بذل نابه يعني طلع حتى يدخل في العاشرة فهو حينئذ مخلف ثم ليس له اسم ولكن يقال بازل عام وبازل عامين ومخلف عام ومخلف عامين ومخلف ثلاثة اعوام الى خمس سنين والحلفة الحامل قوله «وليست عنده» جملة حالية اي والحال ان بنت مخاض ليست بموجودة عنده قوله «وعنده بنت لبون» جملة حالية ايضا اي والحال ان الموجود عنده بنت لبون قوله «فانها» اي فان بنت لبون تقبل منه اي تؤخذ منه الزكاة ولكن يعطيه اي المصدق وهو الذي ياخذ الزكاة يعطى صاحب الماشية عشرين درهما او يعطيه شاتين وذلك ليحجر بها تفاوت سن الابل ويسمى ذلك بالجبران وفي التوضيح وعندنا ان الخيار في الشاتين والدرهم لدافهما سواء كان المالك او الساعي وفي قول ان الخيرة الى الساعي مطلقا فعلى هذا ان كان هو المعطى راعي المصلحة للمساكين وكل منهما اصل بنفسه وليس يبدل لانه خير بينهما بحرف او فعلم ان ذلك لا يجري مجرى تعديل القيمة لاختلاف ذلك في الازمنة والامكنة وانما هو فرض شرعي كالفرقة في الجنين والصاع في المصرة انتهى (قلت) قال صاحب المسداة ومن وجب عليه سن فلم يوجد عنده اخذ المصدق اعلى منها ورد الفضل او اخذ دونها واخذ الفضل وقال ابو يوسف اذا وجبت بنت مخاض ولم توجد اخذ ابن لبون وبه قال مالك والشافعي واحمد وعند ابى حنيفة ومحمد لا يجوز ذلك الا بطريق القيمة وفي المبسوط يتعين ابن لبون عند عدم بنت مخاض في رواية عن ابى يوسف وفي البدائع قال محمد بن الفضل ان المصدق بالخيار ان شاء اخذ قيمة الواجب

وان شاء اخذ الادون واخذ تمام قيمة الواجب من الدراهم وقال صاحب البدائع وقيل ينبغي الخيار لصاحب السائمة ان شاء دفع الافضل واسترد الفضل من الدراهم وان شاء دفع الادون ودفع الفضل من الدراهم لان دفع القيمة جائز في الزكاة والخيار في ذلك لصاحب المال دون المصدق الا في فصل واحد وهو ما اذا اراد صاحب المال ان يدفع بعض العين لاجل الواجب فالمصدق بالخيار ان شاء اخذ ذلك وان شاء لم يأخذه كما اذا وجبت بنت لبون فاراد صاحب المال ان يدفع بعض الحقة بطريق القيمة او كان الواجب الحقة فاراد ان يدفع عنها بعض الجذعة بطريق القيمة فالمصدق بالخيار ان شاء قبل وان شاء لم يقبل لما فيه من عيب التشقيص *

ثم اعلم ان الاصل في هذا الباب ان دفع القيمة في الزكاة جائز عندنا وكذا في الكفارة وصدقة الفطر والعشر والحراج والنذر وهو قول عمرو وابنه عبد الله وابن مسعود وابن عباس ومعاذ وطاوس وقال الثوري يجوز اخراج العروض في الزكاة اذا كانت بقيمتها وهو مذهب البخارى واحدى الروايتين عن احمد ولو اعطى عرضا عن ذهب وفضة قال اشهب يحجزه وقال الطرطوشى هذا قول بين في جواز اخراج القيم في الزكاة قال واجمع اصحابنا على انه لو اعطى فضة عن ذهب اجزاء وكذا اذا اعطى درهما عن فضة عند مالك وقال سحنون لا يحجزه وهو وجه للشافعية واجاز ابن حبيب دفع القيمة اذا رآه احسن للمساكين وقال مالك والشافعية لا يجوز وهو قول داود [قلت] حديث الباب حجة لان ابن لبون لا مدخل له في الزكاة الا بطريق القيمة لان الذكر لا يجوز في الابل الا بالقيمة ولذلك احتج به البخارى ايضا في جواز اخذ القيم مع شدة مخالفته للحنفية قوله «على وجهها» أى وجه الزكاة التى فرضها الله تعالى بلانسد قوله «ابن لبون» وفي التلويح قال ابن لبون ذكر وجعل لفظ الذكر من متن الحديث ثم قال ومن المعلوم انه لا يكون الا ذكر او انما قاله تأكيداً لقوله تعالى (تلك عشرة كاملة) وكفوله ﷺ «ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان» وزعم بعضهم انه احتراز من الحنثى وقيل ذكر ذلك تنبيها لرب المال وعامل الزكاة لتطيب نفس رب المال بالزيادة المسأخوذة منه وللمصدق ليعلم ان سن الذكور مقبول من رب المال في هذا الموضع *

(ومما استفاد من حديث الباب) جواز الكتابة في الحديث وقيل لمالك في الرجل يقول له العالم هذا كذا نبي فاحمله عني وحدث بما فيه قال لا اراه يجوز وما يعجنى وروى عنه غير هذا وانه قال كتبت ليعحي بن سعيد مائة حديث من حديث ابن شهاب فحملها عني ولم يقرأها على وقد اجاز الكتاب ابن وهب وغيره والمقالة اقوى من الاجازة اذا صح الكتاب وفيه حجة لجواز كتابة العلم والله اعلم *

٥٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُؤْمَلٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءَ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ . قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَشْهَدُ هَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ فَرَأَى أَنَّهُ لَمْ يُسْمَعْ مِنَ النِّسَاءِ فَأَتَاهُنَّ وَمَعَهُ بِلَالٌ نَاشِرٌ نَوْبَهُ فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ أَنْ يَتَصَدَّقْنَ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي وَأَشَارَ أَيُّوبُ إِلَى أُذُنِهِ وَإِلَى حَلْقِهِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ امر النساء بدفع الزكاة فدفعن الخلق والقلائد فهذا يدل على جواز اخذ العرض في الزكاة والحديث تقدم عن ابن عباس في ابواب العيدين في باب العلم الذى بالمصلى وفي باب موعظة الامام النساء فانه اخرج في باب العلم من حديث عبد الرحمن بن عباس عن ابن عباس وفي باب موعظة الامام عن طاوس عنه وهما اخرجاه عن مؤمل بلفظ المفعول من التأمل وهو مؤمل بن هشام ابو هشام البصرى ختن اسماعيل بن علي بن ابي روي عن اسماعيل وهو ابن علي بن ايوب السخيتاني الى آخره قوله «لصلى» بفتح اللامين اللام الاولى جواب قسم محذوف يتضمنه لفظ اشهد لانه كثيرا ما يستعمل في معنى القسم تقديره والله لقد صلى ومناه احلف بالله على ان رسول الله ﷺ صلى صلاة العيد قبل الخطبة قوله «فرأى انه» اي فرأى النبي ﷺ انه لم يسمع النساء من الاسماع وفلك ليعلمن عنه

مفانهم اى فجاء اليهن قوله «ومعه بلال» الواو فيه واو الحال اى والحال ان بلالا كان معه قوله «ناشر ثوبه» يجوز بالاضافة وبتركها وقد علم ان اسم الفاعل يعمل عمل فعله قوله «واشار ايبوب» اى المذكور في سند الحديث الى اذنه اى الى ما في اذنه واراد به الحلق والقرط والى ما في حلقه واراد به القلادة

﴿ باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع ﴾

اى هذا باب يذكر فيه لا يجمع الى آخره قوله «متفرق» بتقديم التاء على الفاء وتشديد الراء رواية الكشميهنى ورواية غيره لا يجمع بين متفرق بتقديم الفاء من الافتراق صورة لا يجمع بين متفرق ان يكون لهذا اربعون شاة ولذا اربعون ايضا وللاخر اربعون فيجمعوها حتى لا يكون فيها الاشاة وصورة لا يفرق بين مجتمع ان يكون شريكان ولكل واحد منهما مائة شاة وشاة فيكون عليهما في مالهما ثلاث شيا ثم يفرقان غنمهما عند طلب الساعي الزكاة فلم يكن على كل واحد منهما الا شاة واحدة قوله «مجمع» بكسر الميم الثانية قيل لم يقيد البخارى الترجمة بقوله خشية الصدقة لاختلاف نظر العلماء في المراد بذلك لما سذكروه ان شاء الله تعالى عن قريب

﴿ وَيَذْكُرُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ ﴾

اى يذكر عن سالم بن عبدالله بن عمر عن عبدالله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم عن النبي ﷺ مثله اى مثل لفظ هذه الترجمة وهذا التعليق ذكره الترمذى موصولا مطولا فقال حدثنا زياد بن ايبوب البغدادي وابراهيم ابن عبدالله الهروى ومحمد بن كامل المروزى والمعنى واحد قالوا جدنا عفان بن العوام عن سفيان بن حسين عن الهروى «عن سالم عن ابيه ان رسول الله ﷺ كتب كتاب الصدقة فلم يخرجها الى عماله حتى قبض فقرنه بسيفه فلما قبض عمل به ابو بكر رضى الله تعالى عنه حتى قبض وعمر حتى قبض» الحديث وفيه «لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع مخافة الصدقة» الى آخره وقال حديث ابن عمر حديث حسن وخرجه ابو محمد الدارمى في كتابه الملقب بالصحيح وقال الترمذى في كتاب العلل سألت محمدا عن حديث سالم عن ابيه كتب رسول الله ﷺ كتاب الصدقة فقال ارجو ان يكون محفوظا وسفيان بن حسين صدوق وقال صاحب التلويح كيف ساغ للبخارى ان يعلق هذا الحديث بمرضا وهو نقض لما يقوله المحدثون (قلت) لا اعتراض عليه في ذلك فانه لا يلزم من تحسين الترمذى اياه ان يكون حسنا عنده

٥٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان الترجمة عين لفظ الحديث والاسناد بعينه مضى في الباب الذى قبله وهو باب المرض في الزكاة قوله «فرض رسول الله ﷺ» اى قدر قال الخطابي لان الايجاب قدينه الله تعالى وقال ابن الجوزى يحتمل ان يكون على بابيه بمعنى الامر بينه قوله في الرواية التى مضت وهى التى امر الله رسوله . واختلف العلماء في تاويل هذا الحديث فقال مالك في الموطا تفسير «ولا يجمع بين متفرق» ان يكون ثلاثة انفس لكل واحد اربعون شاة فاذا اظلمهم المصدق جمعوها ليؤدوا شاة ولا يفرق بين مجتمع ان يكون لكل واحد مائة شاة فعليها ثلاث شيا فيفرقونها ليؤدوا شاتين فنهوا عن ذلك وهو قول الثورى والاوزاعى وقال الشافعى تفسيره ان يفرق الساعى الاول لياخذ من كل واحد شاة وفي الثانى لياخذ ثلاثا فالمعنى واحد لكن صرف الخطاب الشافعى الى الساعى كما حكاه عنه الداودى في كتاب الاموال وصرفه مالك الى المالك وهو قول ابى ثور وقال الخطابي عن الشافعى انه صرفه اليها وقال ابو حنيفة معنى لا يجمع بين متفرق ان يكون بين رجلين اربعون شاة فاذا جمعها فاشاة واذا فرقاها فلا شاة ولا يفرق بين مجتمع ان يكون لرجل مائة شاة وعشرون شاة فان

فرقها المصدق اربعين اربعين فثلاث شياه وقال ابو يوسف معنى الاول ان يكون لرجل ثمانون شاة فاذا جاء المصدق قال هي بيني وبين اخوتي لكل واحد عشرون فلا زكاة او ان يكون له اربعون ولاخوته اربعون فيقول كلها لي فشاة وفي المحيط وتاويل هذا انه اذا كان له ثمانون شاة تجب فيها واحدة فلا يفرقها ويجعلها لرجلين فيأخذ شاتين فعلى هذا يكون خطابا للساعي وان كانت لرجلين فعلى كل واحدة شاة فلا تجمع ويؤخذ منها شاة والخطاب في هذا يحتمل ان يكون للمصدق بان يكون لاحدهما مائة شاة وللآخر مائة شاة وشاة فعليهما شاتان فلا يجمع المصدق بينهما ويقول هذه كلها لك فيأخذ منه ثلاث شياه ولا يفرق بين مجتمع بان يكون لرجل مائة وعشرون شاة فيقول الساعي هي لثلاثة فيأخذ ثلاث شياه ولو كانت لواحد تجب شاة ويحتمل ان يكون الخطاب لرب المال ويقوى بقوله «خشية الصدقة» اي فيخاف في وجوب الصدقة فيحتال في اسقاطها بان يجمع نصاب اخيه الى نصابه فتصير ثمانين فيجب فيها شاة واحدة ولا يفرق بين مجتمع بان يكون له اربعون فيقول نصفها لي ونصفها لابي فتسقط زكاتها وفي المبسوط والمراد من الجمع والتفريق في الملك لافي المكان لاجتماعنا على ان النصاب اذا كان في ملك واحد يجمع وان كان في امكنة متفرقة فدل ان المتفرق في الملك لا يجمع في حق الصدقة قوله «خشية الصدقة» مما تازع فيه الفعلان والخشية خشيتان خشية الساعي ان تقل الصدقة وخشية رب المال ان تكثر الصدقة فامر كل واحد منهما ان لا يحدث شيئا من الجمع والتفريق قيل لو فرض ان المالكين ارادا ذلك لارادة تكثير الصدقة او وجوب مالهم يجب عليهما التماسا لكثرة الاجرا ولارادة وقوع ما اراد التصديق به تطوعا ليصير واجبا وثواب الواجب أكثر من ثواب التطوع فالظاهر جواز ذلك (ومما يستفاد من الحديث) النهي عن استعمال الحيل لسقوط ما كان واجبا عليه ويجرى ذلك في ابواب كثيرة من ابواب الفقه والعلماء في ذلك خلاف في التحريم او الكراهة او الاباحة والحق انه كان ذلك لفرض صحيح فيه رفق للمعذور وليس فيه ابطال لحق الغير فلا بأس به من ذلك كما في قوله تعالى (وخذيذك ضغنا فاضرب به ولا تحنث) وان كان لفرض فاسد كاسقاط حق الفقراء من الزكاة بتملك ماله قبل الحول لولده او نحو ذلك فهو حرام ومكروه على الخلاف المشهور في ذلك وقال بعضهم واستدله به على ان من كان عنده دون النصاب من الفضة ودون النصاب من الذهب مثلا انه لا يجب ضم بعضه الى بعض حتى يصير نصابا كاملا فتجب فيه الزكاة خلافا لمن قال يضم على الاجزاء كالمالكية او على القيم كالحنفية انتهى (قلت) هذا استدلال غير صحيح لان النهي في الحديث مطلق بخشية الصدقة وفيه اضرار للفقراء بخلاف ما قاله المالكية والحنفية فان فيه نفعاً للفقراء وهو ظاهر وقيل استدله به لاحد على ان من كان له ماشية في بلد لا تبلغ النصاب كعشرين شاة مثلا بالكوفة ومثلها بالبصرة انها لا تنضم باعتبار كونها ملك رجل واحد ويؤخذ منها الزكاة (قلت) قد ذكرنا عن قريب ان الجمع والتفريق ان يكون في الملك لافي المكان وعن هذا قال ابن المنذر خالف الجمهور فقالوا يجب على صاحب المال زكاة ماله ولو كان في بلدان شتى ويخرج منه الزكاة *

باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية

اي هذا باب يذكر فيه ما كان من خليطين الى آخره وكلمة ما هنا تامة تنكرة متضمنة معنى حرف الاستفهام ومعناها اي شيء كان من خليطين فانهما يتراجعان والخليطان تشبة خليط واختلف في المراد بالخليط فذهب ابو حنيفة الى انه الشريك لان الخليطين في اللغة التي بها خاطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هما الشريكان اللذان اختلط مالهما ولم يتميز الخليطين من النبيذ قاله ابن الاثير ومالم يختلط مع غيره فليسا بخليطين هذا مالا شك فيه واذا تميز مال كل واحد منهما من مال الآخر فلا خلطة فعلى قول ابي حنيفة لا يجب على احدهما الشريكين او الشركاء فيما يملك الامثل الذي كان يجب عليه لو لم يكن خلط وذكر في المبسوط وعامة كتب المحابن ان الخليطين يعتبر لكل واحد نصاب كامل كحال الانفراد ولا تأثير للخلطة فيها سواء كانت شركة ملك بالارث والهبة والقرء ونحوها او شركة عقد كالعنان والمفاوضة ذكره الوبري وقال ابن المنذر اختلفوا في رجلين بينهما ماشية نصاب واحد قلت طائفة لازكاة عليهما قال

هذا قول مالك والثوري وابي ثور وأهل العراق وقال ابن حزم في المحلى وبه قال شريك بن عبدالله والحسن بن حي وقال الشافعي والليث وابن حنبل واسحق تجب عليهما الزكاة ولو كانوا اربعين رجلا لكل واحد شاة تجب عليهم شاة وقال ابن المذر الاول اصح يعني عدم وجوب الزكاة وقال ابن حزم في المحلى الخلطة لا تحيل حكم الزكاة هو الصحيح وقال الطرطوشي لا تصح الخلطة الا ان يكون لكل واحد منهما نصاب كامل والمعاني المتغيرة فيها الراعي والفحل والمراح والدلو والميت ذكرها مالك في المدونة ومنهم من ذكر الحلاب مكان الميت وحصول جميعها ليس بشرط والحلاب معناه ان يكون الحالب واحدا الا ان يخلط الابان ولو كان احدهما عبدا او كافرا قال محمد بن مسلمة لم تصح الخلطة وقال ابن الماجشون تصح ولا تشترط الخلطة في جميع الحول وقال ابن القاسم لو اختلطا قبل الحول بشهرين فاقبل فهما خليطان وقال ابن حبيب ادناه شهر وقال ابو محمد اذا لم يقصد الفرار صح ورأى الاوزاعي ومالك وابو الحسن بن المفلس من الظاهرية الخلطة في المواشي لا غير ورأى الشافعي حكم الخلطة التي قال به جاريا في المواشي والزروع والثمار والدرام والديناير وقال ابن حزم وزأى ان مائتي نفس لو ملكوا مائتي درهم كل واحد درهما يجب عليهم فيها خمسة دراهم وقال النووي الخلطة بضم الحاء سواء كانت خلطة شيوع واشتراك في الاعيان او خلطة اوصاف وجوار في المكان بشروط تسعة ان يكون الشركاء من اهل وجوب الزكاة وان يكون المال بعد الخلط نصيبا وان يعضى عليه بعد الخلط حول كامل وان لا يتميز احدهما عن الآخر في المراح وفي المسرح وفي المشرب كالشر والنهر والحوض والعين او كانت المياه مختلفة بحيث لا تختص غنم احدهما بشيء والسابع الراعي والثامن الفحل والتاسع في الحلب ولا يشترط خلط اللبن وقال ابو اسحق المروزي يشترط في حلب احدهما فوق ابن الآخر قال صاحب البيان هو اصح الوجوه الثلاثة وفي وجه يشترط ان يحلبا معا ويخلطا اللبن ثم يقسمانه وقال صاحب المفيد يشترط عنده اتحاد الدلو والكلب وقيل ليس ذلك بمذهب وحكى الرافعي عن الحناطي انه حكى ان خلط الجوار لا اثر لها وغلط والمسرح المرعى وقيل طريقها الى المرعى وقيل الموضع الذي تجتمع فيه لتستريح والحلب بالكسر هنا وهو الاناء الذي تحلب فيه وفي بعض كتب الخبابة ذكر للخلطة ست شرائط ثم انه قد يكون اثر الخلطة في ايجابها وقد يكون في تكثيرها وقد يكون في تقليلها . مثال الاول خمس من الابل او اربعون من الغنم بين اثنين تجب فيهما الزكاة ولو انفردت لا تجب . ومثال الثاني لكل واحد منهما مائة شاة وشاة تجب على كل واحد شاة ونصف ولو انفردت تجب على كل واحد شاة ومثال الثالث وهو التقليل مائة وعشرون شاة بين ثلاثة يجب على كل واحد ثلث شاة ولو انفردت لوجب على كل واحد شاة واستدلوا بحديث الباب السابق ولنا انه قد ثبت عن رسول الله ﷺ انه قال «ليس فيما دون خمس ذود صدقة» الحديث وجميع النصوص الواردة في نصب الزكاة تمنع الوجوب فيما دونها ولانه لاحق لاحدهما في ملك الآخر وماله غير زكوى لنقصانه عن النصاب ومثله مال الآخر وقال ابو محمد ورأوا في خمسة انفس لكل واحد بنت مخاض تجب على كل مسلم خمس شاة وفي عشرة بينهم خمس من الابل لكل واحد نصف بعير تجب على كل واحد منهم عشر شاة مع قوله ﷺ «ليس في اربع من الابل شيء» فهذه زكاة ما اوجبه الله تعالى فقط وحكم بخلاف حكم الله تعالى وحكم رسول الله ﷺ وجعلوا مال احدهما حكما في مال الآخر وهذا باطل وخلاف القرآن والسنة واشترائط الشروط التسعة المذكورة وغيرها تحكم بلا دليل اصلا لا من قرآن ولا من سنة ولا من قول صاحب قياس ولا من وجه معقول وليت شعري من جعل الخلطة مقصورة على الوجوه التي ذكرها دون ان يريد به الخلطة في المنزل او في الصناعة او في التجارة او في المنفعة كما قال طاوس وعطاء ولو وجبت بالاختلاط في المرعى لوجب في كل ماشية في الارض لان المراعى متصلة في اكثر الدنيا الا ان يقطع بينها بجزاير او عمارة قال واما تقدير المالكية الاختلاط بالشهر والشهرين فتحكم بارد وقوله ظاهر الاحالة جدا لانه خص بها المواشي فقط دون الخلطة في الثمار والزروع والتقدين وليس ذلك في الخبر (فان قلت) روى الدارقطني والبيهقي عن سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ «الخليطان ما اجتماعا على الحوض والراعى

والفحل) (قلت) في سنده عبد الله بن لهيعة وهو ضعيف فلا يجوز التمسك به كذا ذكره عبد الحق في الاحكام الكبرى واعجب الامور ان اليهقي اذا كان الحديث لهم يسكت عن ابن لهيعة ومثله واذا كان عليهم يتكلم فيهم بالبائع والذراع قوله «فانهما يتراجعان» اي فان الخليطين يتراجعان بينهما معناه ان الساعي اذا اخذ من مال احدهما جميع الواجب فانه يرجع على شريكه بحصته مثلا اذا كان بينهما اربعون شاة لسكل واحد منهما عشرون وقد عرف كل منهما عين ماله فاخذ المصدق من احدهما شاة فان المأخوذ من ماله يرجع على خليفه بقيمة نصف شاة وهذه تسمى خلطة الجوار ويقع التراجع فيها وقد يقع قليلا في خلطة الشيوخ وقال صاحب التوضيح والتراجع مقتضاء من اثنين (قلت) لان لم ذلك لانه من باب التفاعل ومقتضاء من اثنين وجباة والذي من اثنين فقط يكون من باب المفاعلة كما علم في موضعه *

﴿وقال طاوس وعطاء إذا علم الخليطان أموالهما فلا يجتمع مالهما﴾

طاوس ابن اليماني وعطاء بن ابي رباح وهذا تعليق رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن محمد بن بكر عن ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار عن طاوس قال اذا كان الخليطان يعلمان أموالهما فلا تجتمع أموالهما في الصدقة وحدثنا محمد ابن ابي بكر عن ابن جريج قال اخبرت عطاء عن قول طاوس فقال ما أراه لاحقا واعترض ابن المنذر وقال قول طاوس وعطاء غفلة منهما اذ غير جائز ان يتراجعا بالسوية والمال بينهما لا يعرف احدهما من مال صاحبه قوله «اذا علم الخليطان» يعني لا يكون المال بينهما مشاعا وهذا يسمى بخلطة الجوار فذهب طاوس وعطاء رضي الله تعالى عنهما هو خلطة الشيوخ *

﴿وقال سفيان لا تجب حتى يتم لهذا اربعون شاة ولهذا اربعون شاة﴾

اي قال سفيان الثوري رحمه الله تعالى لا تجب الزكاة وقال الكرمانى اي لا تثبت الخلطة ورواه عبدالرزاق عنه وقال التميمي كان سفيان لا يرى للخلطة تأثيرا كما لا يراه ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه وفي التوضيح وقول مالك كقول عطاء رضي الله تعالى عنهما *

٥٤- ﴿حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني ابي قال حدثني ثمامة ان ابا بكر رضي الله عنه كتب له النبي فرض رسول الله ﷺ وما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية﴾

حديث انس هذا قطعه البخاري رحمه الله تعالى وذكره في ستة مواضع ههنا بعين هذا الاسناد • الاول في باب المرض في الزكاة • والثاني في باب لا يجمع بين متفرق • والثالث في هذا الباب • والرابع في باب من بلغت عنده • والخامس في باب زكاة الفهم • والسادس في باب لا يؤخذ في الصدقة هزيمة وقد ذكرنا في باب المرض في الزكاة ان البخاري اخرج هذا الحديث في عشرة مواضع باسناد واحد مقطعا وذكره في كتاب الزكاة في ستة مواضع والاربعة في الخمس والشركة واللباس وفي ترك الحيل واخرجه ابوداود في موضع واحد بتمامه قال حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد قال اخذت من ثمامة بن عبد الله بن انس كتابا زعم ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه كتبه لانس رضي الله تعالى عنه وعليه خاتم رسول الله ﷺ حين بئته مصدقا وكتبه له فاذا فيه هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله ﷺ على المسلمين اني امر الله بهانيه ﷺ فن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعطه فيما دون خمس وعشرين من الابل والنفق في كل خمس ذود شاة فاذا بلغت خمسا وعشرين ففيها بنت مخاض الى ان تبلغ خمسا وثلاثين فان لم يكن فيها بنت مخاض فابن لبون ذكر فاذا بلغت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون الى خمس واربعين فاذا بلغت ستا واربعين ففيها حقة طروقة الفحل الى ستين فاذا بلغت احدى وستين ففيها جذعة الى خمس وسبعين فاذا بلغت ستا

وسبعین ففيها ابتالبون الى تسعين فاذا بلغت احدى وتسعين ففيها حقتان طروقتا الفحل الى عشرين ومائة فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة فاذا تابن اسنان الابل في فرائض الصدقات فمن بلغت عنده صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه وان يجعل معها شاتين ان استيسرتا له او عشرين درهما ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده حقة وعنده جذعة فانها تقبل منه ويعطيه المصدق عشرين درهما او شاتين ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليس عنده حقة وعنده بنت لبون فانها تقبل منه قال ابو داود ومن هنا لم اضبط عن موسى كما يحب ويجعل معها شاتين ان استيسرتا له او عشرين درهما ومن بلغت عنده صدقة بنت لبون وليست عنده الا حقة فانها تقبل منه الى ههنا ثم ايقنت ويعطيه المصدق عشرين درهما او شاتين ومن بلغت عنده صدقة بنت لبون وليس عنده الابنت مخاض فانها تقبل منه وشاتين او عشرين درهما ومن بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليس عنده الابن لبون ذكر فانها تقبل منه وليس معه شيء ومن لم يكن عنده الا اربع فليس فيها شيء الا ان يشاء ربها وفي سائمة النعم اذا كانت اربعين ففيها شاة الى عشرين ومائة فاذا زادت على عشرين ومائة ففيها شاتان الى ان تبلغ مائتين فاذا زادت على مائتين ففيها ثلاث شياه الى ان تبلغ ثلثمائة فاذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاة ولا تؤخذ في الصدقة هرمة ولا ذات عوار من النعم ولا نيس النعم الا ان يشاء المصدق ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة وما كان من خيلطين فانها يتراجعان بينهما بالسوية فان لم تبلغ سائمة الرجل اربعين فليس فيها شيء الا ان يشاء ربها وفي الرقة ربع العشر فان لم يكن المال الا تسعين ومائة فليس فيها شيء الا ان يشاء ربها

﴿ باب زكاة الابل ﴾

اي هذا باب في بيان زكاة الابل وليس في رواية الكشميني والحموي لفظ باب . الابل بكسر الباء وقد تسكن ولا واحد لها من لفظها *

﴿ ذكره أبو بكر وأبو ذر وأبو هريرة رضي الله عنهم عن النبي ﷺ ﴾

اي ذكر حكم زكاة الابل ابو بكر الصديق وابو ذر جندب بن جنادة وابو هريرة عبد الرحمن رضي الله تعالى عنهم اما حديث ابي بكر فقد ذكره مطولا كما يأتي بعد باب من رواية انس عنه ولابي بكر حديث آخر مضى في باب ما يتعلق بقتال مانعي الزكاة . واما حديث ابي ذر فسيأتي بعد ذكر ستة ابواب من رواية المعمر بن سويد عنه في وعيد من لا يؤدي زكاة ابله وغيرها ويأتي معه حديث ابي هريرة (قلت) وفي الباب عن ابن عمر وبهز بن حكيم عن ابيه عن جده وابي سعيد الخدري وعمر بن حزم وسلمة بن الاكوع ورقاد بن ربيعة . اما حديث ابن عمر فذكره البخاري معلقا في اول باب لا يجمع بين متفرق واخرجه الترمذي موصولا وقد ذكرناه هناك واخرجه ابو داود ايضا موصولا مطولا واخرجه ابن ماجه ايضا . واما حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده فاخرجه ابو داود والنسائي باسناد صحيح الى بهز ولفظه « ان رسول الله ﷺ قال في كل سائمة ابل في اربعين بنت لبون لا يفرق ابل عن حسابها من اعطاها مؤجرا بها فله اجرها ومن منعها فانا آخذوها وشطر ماله عزمة من عزمات ربنا عز وجل ليس لآل محمد منها شيء . واما حديث ابي سعيد فاخرجه ابن ماجه من رواية ابراهيم بن طهمان عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال « قال رسول الله ﷺ ليس فيما دون خمس من الابل صدقة وليس في اربع شيء فاذا بلغت خمسا ففيها شاة الى ان تبلغ تسعا » الحديث بطوله . واما حديث عمرو بن حزم فاخرجه الطبراني في الكبير وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک من رواية الزهري عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده « ان النبي ﷺ كتب الى اهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات وفي الكتاب في كل خمس من الابل سائمة شاة » الحديث بطوله . واما حديث سلمة ابن الاكوع فرواه الطبراني من رواية ابن لهيعة عن معاذ بن محمد الانصاري ان عمرو بن يحيى بن سعيد بن زرارة اخبره

عن ابن سلمة بن الاكوع عن ابيه عن النبي ﷺ قال نعم الابل الثلاثة يخرج في زكاتها واحدة وترحل منها في سبيل الله واحدة وتمنح منها واحدة هي خير من الاربعين والحسين والستين والسبعين والثمانين والتسعين والمائة وويل لصاحب المائة من المائة . واما حديث رقاد بن ربيعة فرواه الطبراني ايضا قال حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا احمد بن كثير البجلي حدثنا يعلى بن الاشدق وقال ادركت عدة من اصحاب النبي ﷺ منهم رقاد بن ربيعة قال اخذنا رسول الله ﷺ من الغنم من المائة شاة فاذا زادت فساتان ويعلى بن الاشدق ضعيف جدا منهم بالكذب واحمد بن كثير البجلي لا ادرى من هو *

٥٥ - **حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا الوليد بن مسلم** قال حدثنا الاوزاعي قال **حدثني ابن شهاب عن عطاء بن يزيد عن ابي سعيد الخدري** رضى الله عنه **ان اعرابيا سأل رسول الله ﷺ عن الهجرة** فقال **ويحك ان شأنا شديدا فهل لك من ابل تؤدى صدقتها** قال **نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك من عملك شيئا** *

مطابقته للترجمة في قوله «فهل لك من ابل تؤدى صدقتها قال نعم» (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول على بن عبد الله المعروف بابن المديني وقد تكرر ذكره . الثاني الوليد بن مسلم على لفظ الفاعل من الاسلام القرشي . الثالث عبد الرحمن ابن عمرو والاوزاعي . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الخامس عطاء بن يزيد من الزيادة ابو زيد اللبي . السادس ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان الوليد والاوزاعي شاميان وان ابن شهاب وعطاء مدينيان (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخاري ايضا في الهجرة عن علي بن عبد الله وفي الادب عن سليمان ابن عبد الرحمن وفي الهبة عن محمد بن يوسف واخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن خالد عن الوليد وعن عبد الله ابن عبد الرحمن واخرجه ابوداود في الجهاد عن مؤمل بن الفضل واخرجه النسائي في اليعنة وفي السير عن الحسين بن حريث كلاهما عن الوليد به *

(ذكر معناه) **قوله «ان اعرابيا»** الاعرابى البدوى وكل بدوى اعرابى وان لم يكن من العرب وان كان يتكلم بالعربية وهو من المعجم (قلت) فيه عرابى قاله ابن قرقول وقال غيره الاعرابى نسبة الى الاعراب والاعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الحاجة والعربى نسبة الى العرب وهم الجليل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية والبدن **قوله «فقال ويحك»** قال الداودى ويح كلمة تقال عند الزجر والموعظة والكراهة لفعل المقول له او قوله ويدل عليه انه انما سأل ان يبايعه على ذلك على ان يقيم بالمدينة ولم يكن من اهل مكة الذين وجبت عليهم الهجرة قبل الفتح وفرض عليهم اتيان المدينة والمقام بها الى موته ﷺ وانه الح في ذلك قلت الذى ذكره اهل اللغة في ويح انها كلمة رحمة او توجع ان وقع فيهلك لا يستحقها **قوله «ان شأنا شديدا»** اى ان شأن الهجرة وذلك لانه سأل ان يبايعه على ذلك على ان يقيم بالمدينة ولما علم ﷺ انه لا يهاجر قال له ذلك وكان ذلك قبل الفتح قبل ان تقضى الهجرة **قوله «فهل لك من ابل تؤدى صدقتها»** اى زكاتها وانما خص بصدقة الابل مع ان اداه جميع الواجبات واجب لانه كان من اهل الابل والباقي منقاس عليه **قوله «فاعمل من وراء البحار»** معناه اذا كنت تؤدى فرض الله عليك في نفسك ومالك فلا تبال ان تقيم في بيتك وان كانت دارك من وراء البحار ولا تهاجر فان الهجرة من جزيرة العرب ومن كانت داره من وراء البحار لن يصل اليها وقيل المراد من البحار البلاد قيل في قوله تعالى (ظهر الفساد في البر والبحر) انه القرى والامصار ومنه اصطلاح اهل البحيرة يعنى في ابن ابي ان يعصبوه يعنى اهل المدينة وفي

حديث آخر كتب لهم يحرم أي يبلد ثم وارضهم وقيل البحار نفسها وفي المطالع قال أبو الهيثم من وراء البحار وهو وهم وقال الكرمانى لانه لا مسكن وراء البحار (قلت) المقصود منه قاعمل ولو من البعد الأبعد من المدينة ولم يرد منه حقيقة ذلك (فان قلت) فهل لمن أراد الهجرة من مكان لا يقدر فيه على إقامة حد الله ثواب الهجرة حيث تعذرت عليه (قلت) نعم وكذلك كل طاعة كالمرض يصلى قاعدا ولو كان صحيحا لصلى قائما فان له ثواب صلاة القائم (فان قلت) لم ينعه من الهجرة (قلت) لانها كانت متعذرة على السائل شاقة عليه وكان الايجاب حرجا عليه واضرار (فان قلت) لم لا تقول بان هذه القصة كانت بعد نسخ وجوب الهجرة اذ لا هجرة بعد الفتح (قلت) التاريخ غير معلوم مع ان المنسوخ هو الهجرة من مكة واما غيرها فكل موضع لا يقدر المكلف فيه على إقامة حدود الدين فالهجرة عليه منه واجبة انتهى كلام الكرمانى وقال المهلب كان هذا القول قبل فتح مكة اذ لو كان بعده لقال له لا هجرة بعد الفتح كما قاله لغيره ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم علم ان الاعراب قلما نصبر على لا واما المدينة الا يرى الى قلة صبر الاعرابى الذى استقال الهجرة حين مسته حى المدينة فكانه قال له اذا ادبت الحق الذى هو أكبر شىء على الاعراب ثم منحت منها وحلبتها يوم ورودها لمن ينتظرها من المساكين فقد ادبت المعروف من حقها فرضا ونفلا فهو اقل لفتنتك كما فتنت المستقيل البعة وقال القرطبي يحتمل ان يكون ذلك خاصا بهذا الاعرابى لماسعلم من حاله وضمفه عن المقام بالمدينة وقال بعضهم كانت الهجرة على غير اهل مكة من الرغائب ولم تكن فرضا وقال ابو عبيد كانت الهجرة على اهل الحاضرة ولم تكن على اهل البادية وقيل انما كانت الهجرة واجبة اذا اسلم بعض اهل البلد ولم يسلم بعضهم لئلا يجرى على من اسلم احكام الكفار ولان فى هجرته توهينا لمن يسلم وتفريقا لجماعتهم وذلك باق الى اليوم اذا اسلم فى دار الحرب ولم يمكنه اظهار دينه وجب عليه الخروج فاما اذا اسلم كل من فى الدار فلا هجرة عليهم لحديث وفد عبد القيس واما الهجرة الباقية الى يوم القيامة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «المهاجر من هجر ما نهى الله عنه» قوله «فان الله لن يترك من عملك شيئا» قال ابن بطال لفظ الكتاب يترك بوزن مستقبل ترك رواء بعضهم يترك بكسر التاء وفتح الراء على ان يكون مستقبل وتريت ومعناه لن ينقصك وفى القرآن [ولن يترككم اعمالكم] أى لن ينقصكم شيئا من ثواب اعمالكم وقال ابن التين ضبط فى رواية الحسن بن شديد التاء وصوابه بالتخفيف وعند الاسماعيلي وقال الفريابي بالتشديد والله اعلم

باب من بلفت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده

أى هذا باب يذكر فيه من بلفت عنده الى آخره قوله «صدقة» مرفوع لانه فاعل بلفت وهو مضاف الى بنت مخاض قوله «وليست عنده» جملة حالية وقال ابن بطال ذكر الحديث ولم يذكر ما يوجب له وكانها غفلة منه ورد عليه بانها غفلة ممن ظن به الغفلة وانما مقصده ان يستدل على ان من بلفت صدقته بنت مخاض وليست عنده هى ولا ابن لبون لكن عنده ملاحقة وهى ارفع من بنت مخاض لان بينهما بنت لبون وقد تقرر ان بين بنت اللبون وبنت المخاض عشرين درهما او شاتين وكذلك سائر ما وقع ذكره فى الحديث من سن يزيد او ينقص انما ذكر فيه ما يليها لا ما يقع بينهما بتفاوت درجة فاشار البخارى الى انه يستنبط من الزائد والناقص المتصل ما يكون منفصلا بحساب ذلك فعلى من بلفت صدقته بنت مخاض وليست عنده الاحقة ان يرد عليه المصدق اربعين درهما او اربع شياه جبر انا او بالعكس فلو ذكر اللفظ الذى ترجم به لما افهم هذا الغرض فتدبره وقيل ان من امن النظر فى تراجم هذا الكتاب وما اودعه فيها من اسرار المقاصد استبدان يفعل او يضع لفظا لغير معنى او يرسم فى الباب خبرا يكون غيره به اقمدا واولى وانما قصد بذكر ما لم يترجم به ان يقرر ان المقصود اذا وجد الاعلى منه او الانقص شرع الجيران كما شرع ذلك فيما يتضمنه هذا الخبر من ذكر الاسنان فانه لا فرق بين فقد بنت مخاض ووجود الاكل منها قال ولو جعل العمدة فى هذا الباب الخبر المشتمل على ذكر فقد بنت المخاض لكان نصا فى الترجمة ظاهرا فلما تركه واستدل بنظيره افهم ما ذكرناه من اللاحق بنى الفارق وتسويته عين فقد ابنة المخاض ووجود الاكل بينها وبين فقد الحقة ووجود الاكل منها

٥٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ لَهُ فَرِيضَةَ الصَّدَقَةِ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ ﷺ مِنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَانْهَاهَا تَقْبِلُ مِنْهُ الْحِقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَتَا لَهُ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحِقَّةُ وَالْجَذَعَةُ فَانْهَاهَا تَقْبِلُ مِنْهُ الْجَذَعَةَ وَيُعْطِيهِ الْمُسَدَّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بِنْتُ لَبُونٍ فَانْهَاهَا تَقْبِلُ مِنْهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَيُعْطَى شَاتَيْنِ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَانْهَاهَا تَقْبِلُ مِنْهُ الْحِقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُسَدَّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ مُخَايِضٍ فَانْهَاهَا تَقْبِلُ مِنْهُ بِنْتُ مُخَايِضٍ وَيُعْطَى مَعَهَا عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ

(ذكر ما استفاد منه) قال ابن المنذر اختلف في المال الذي لا يوجد فيه السن الذي يجب ويوجدونها فكان النخعي يقول بظاهر هذا الحديث وهو قول الشافعي وأبي ثور وروى عن علي رضي الله عنه يرد عشرة دراهم أو شاتين وهو قول الثوري وقال ابن حزم وهو قول عمر بن الخطاب وقال القرطبي وهو قول عبيدة وأحمد بن حنبل واسحق وقوله الثاني كقول الشافعي وقيل تؤخذ فيها قيمة السن الذي يجب عليه وهو قول مكحول والأوزاعي وقيل تؤخذ قيمة السن الذي وجب عليه وإن شاء أخذ الفضل منها ورد عليه فيه دراهم وإن شاء أخذ منها وأخذ الفضل دراهم ولم يمين عشرين درهما ولا غيرها وهو قول أبي حنيفة وقال مالك على رب المال أن يبتاع للمصدق السن الذي يجب عليه ولا خير في أن يعطيه بنت مخاض عن بنت لبون ويزيد مئنا أو يعطى بنت لبون عن بنت مخاض ويأخذ مئنا وقول أبي يوسف وأحمد بن حنبل قول الشافعي إذا وجبت عليه بنت مخاض ولم توجد أخذ ابن لبون. وفيه في قوله «أو عشرين» دليل على أن دفع القيمة في الزكاة جائز خلافا للشافعي وأيضا فإن قوله تعالى (خمن أموالهم صدقة) جعل فيه محل الأخذ ما يسمى مالا ثم التقييد بأنها شاة أو نحوها زيادة

على كتاب الله تعالى وأنه يجري مجرى النسخ فلا يجوز ذلك بخبر الواحد والقياس وأما ما ورد من ذكر عين الشاة وذكر عين صنف من اصناف الابل والبقر فليان الواجب بما سمي وتخصيص المسمى لبيان انه ليس على صاحب الماشية الا ترى انه عليه السلام لما قال في الخمس من الابل شاة وحرف في حقيقة اللظرف وعين الشاة لا توجد في الابل عرفنا ان المراد قدرها من المال قال الخطابي وفيه دليل على ان كل واحدة من الشاة والعشرين درهما اصل في نفسه ليست يبدل وذلك انه خير به بحرف او قلنا لا دليل له على هذا الكلام بل التخيير يبدل على ان الاصل قدرها من المال كما قررناه *

باب زكاة الغنم

اي هذا بيان زكاة الغنم الغنم جمع لا واحد له من لفظه وعن ابي حاتم هي اثنى وعن صاحب العين الجمع اغنام واغنام وغنوم وواحد الغنم من غير لفظها شاة وهو يقع على الذكر والانثى والاصل شاة حذف الهاء لاجتماع الهاء بين والجمع شاة وشياه وشيه وشوى وشواه واشاوه وعن سيده شياه بالالف والتاء وارض مشاة من الشاه ورجل شاوى ذو شاة والضائنة منها ذوات الصوف والضأن والضأن والضأن اسم للجمع وعن صاحب العين اضون جمع ضأن وعن ابي حاتم الضأن مؤنثة الواحد ضائن وضائنة وقال ابن سيده الضأن اسم للجمع وليس بجمع والماعز والمعز والمعيز اسم للجمع والمعزاة لغة في المعزى وعن ابي حاتم السجستاني يقال شاة من الظباء ومن بقر الوحش ومن حمرة انشد ابو زيد .
كانه شاة من النعام زاد هشام ويسمى الظبي والظبية والتمور والبقرة شاة كما يقال للمرأة انسان ويقال شاة للبتيس والغنم والكباش وذكر النحاس ان الشاة يكنى بها عن المرأة وفي الجامع للقرائش اسم للجمع *

٥٧ - عن حذنا محمد بن عبد الله بن المثنى الأنصاري قال حدثني ابي قال حدثني ثمامة بن عبد الله بن أنس أن أنسا حدثه أن أبا بكر رضي الله عنه كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين *

بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله عليه السلام على المسلمين والتي أمر الله بها رسوله فمن سئلهما من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط في أربع وعشرين من الابل فما دونها من الغنم من كل خمس شاة إذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض اثنى فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون اثنى فإذا بلغت ستا وأربعين إلى ستين ففيها حقة طروقة الجمل فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة فإذا بلغت سبعا وستين إلى ثمانين ففيها بنت لبون بنتا لبون فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة ومن لم يكن معه إلا أربع من الابل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها فإذا بلغت خمسا من الابل ففيها شاة وفي صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة شاة فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين شاتان فإذا زادت على مائتين إلى ثلاثمائة ففيها ثلاث فإذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاة فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة

إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا وَفِي الرِّقَّةِ رُبُعُ الْمَشْرِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا ﴿﴾

حديث انس هذا قد تقدم مقطعا بهذا الاسناد بعينه وهو مشتمل على بيان زكاة الابل والغنم والورق وعبد الله بن المتى ابو شيخ البخارى اختلف فيه قول ابن معين فقال مرة صالح وقال مرة ليس بشيء وقال ابو زرعة قوى وكذا قال ابو حاتم والعجلي وقال النسائي ليس بقوى وقال العقيلي لا يتابع في اكثر حديثه [قلت] قد تابعه على حديثه هذا حماد ابن سلمة فرواه عن ثمامة انه اعطاه كتابا زعم ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كتبه لانس وعليه خاتم رسول الله ﷺ حين بعثه مصدقا هكذا اخرج ابو داود عن ابي سلمة عنه وقد سقناه بتمامه في باب ما كان من خليطين ورواه احمد في مسنده قال حدثنا ابو كامل قال حدثنا حماد قال اخذت هذا الكتاب من ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس ان ابا بكر فذكره وقال اسحق بن راهويه في مسنده اخبرنا النضر بن شميل حدثنا حماد بن سلمة اخذنا هذا الكتاب من ثمامة يحدثه عن انس عن النبي ﷺ فذكره فظهر من هذا ان حمادا سمعه من ثمامة واقرأ الكتاب فاتفق بذلك تعليل من اعلاه بكونه مكاتبة وكذا اتفق تعليل من اعلاه بكون عبد الله بن المتى لم يتابع عليه ﴿﴾

(ذكر معناه) قوله «كتب له هذا الكتاب» اى كتب لانس وكان ذلك لما وجهه عاملا على البحرين وهو تنية بحر خلاف البر موضع معروف بين بحرى فارس والهند مقارب جزيرة العرب ويقال هو اسم لافليم مشهور يشتمل على مدن معروفة قاعدتها حجر وهكذا يتلفظ بلفظ الثنية والنسبة اليها بحرانى قوله «بسم الله الرحمن الرحيم» ذكر التسمية في اول كتابه لقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «كل امرئى بال لا يبدأ فيه بيسم الله ابر» وقال الماوردى يستدل به على اثبات البسملة في ابتداء الكتب وعلى ان الابتداء بالمحمد ليس بشرط [قلت] كما ورد الابتداء بالبسملة في اول كل امروردا لابتداء بالمحمد ايضا ولكن الجمع بينهما بان الاولية امر نسبي فكل ثان بالنسبة الى ثالث اول فافهم قوله «هذه فريضة الصدقة» اى نسخة فريضة الصدقة فحذف المضاف للعلم به قوله «التى» كذا في غير ما نسخة وفي بعضها «الذى» ومعنى الفرض الايجاب وذلك ان الله تعالى قد اوجبه واحكم فرضها في كتابه العزيز ثم امر رسوله بالتبليغ فاضيف الفرض اليه بمعنى الدعاء اليه وحمل الناس عليه وقد فرض الله طاعته على الخلق فجاز ان يسمى امره وتبليغه عن الله فرضا على هذا المعنى وقيل معنى الفرض هنا معنى التقدير ومنه فرض القاضى نفقة الازواج وفرض الامام ارزاق الجند ومعناه راجع الى قوله (لتبين للناس ما نزل اليهم) وقيل معنى الفرض هنا السنة ومنه ما روى انه ﷺ فرض كذا اى سنة وعن ثعلب الفرض الواجب والفرض القراءة يقال فرضت حزبى اى قرأته والفرض السنة قوله «والتى امر اقبها» كذا في كثير من النسخ بها بالباء ووقع ايضا منها بحرف من وقيل وقع في كثير من النسخ بحذفها وانكرها النووى في شرح المذهب وقوله «والتى» وقع هنا بحرف المطف ووقع في رواية ابي داود التى قد ذكرناه التى بدون حرف المطف على انها بدل من الجملة الاولى قوله «فن سئلها» بضم السين اى فمن سئل الصدقة من المسلمين وهى الزكاة قوله «على وجهها» اى على حسب ما من رسول الله ﷺ من فرض مقاديرها قوله «فليعطها» اى على هذه الكيفية المينة في الحديث قوله «ومن سئل فوقها» اى زائد على الفريضة المعينة اما في السن او العدد قوله «فلا يعط» ويروى «فلا يعطه» بالضمير اى فلا يعطى الزائد على الواجب وقيل لا يعطى شيئا من الزكاة لهذا المصدق لانه خان بطلبه فوق الواجب فاذا ظهرت خيانتة سقطت طاعته فعند ذلك هو يتولى اخراجه او يعطى لساع آخر قوله «في اربع وعشرين من الابل» الى آخره شروع في بيان كيفية الفريضة وبيان كيفية اخذها وقال الطيبي في اربع وعشرين استئناف بيان لقوله «هذه فريضة الصدقة» كانه اشار بهذه الى ما في النسخ ثم اتى بهيئنا له قوله «في اربع» خبر مبتدا مقدم مقصدا تقديره في اربع وعشرين من الابل زكاة وكله من بيانية قوله «فنادونها» اى فنادون اربع وعشرين وقوله «من الغنم» متعلق بالمبتدا المقدر قوله «من كل خمس» خبر لقوله «شاة» وكله من للتعليل اى لاجل كل خمس من الابل وقال الطيبي من الغنم من كل خمس

شاة من الاولى ظرف مستقر لانه بيان لشاة توكيدا كما في قوله «في كل خمس ذود من الابل» ومن الثانية لغو ابتداء متصلة بالفعل المحذوف اي ليعط في اربع وعشرين شاة كائنه من الغنم لاجل كل خمس من الابل قوله «من الغنم» كذا هو بكلمة من في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن باسقاط من قيل هو الصواب ان شاء الله تعالى فعلى قوله «الغنم» مرفوع بالابتداء وخبره في اربع وعشرين ثم بين ذلك بقوله «من كل خمس شاة» ويروى «في كل خمس» بكلمة في عوض من وقال ابن بطال وفي نسخة البخاري بزيادة لفظ من الغنم وهو غلط عن بعض الكتبة وقال الكرماني وقال الفقهاء فيه تفسير من وجه واجمال من وجه فالتفسير انه لا يجب في اربع وعشرين الا الغنم والاجمال انه لا يدري قدر الواجب ثم قال بعد ذلك مفسرا لهذا الاجمال في كل خمس شاة فكان هذا بيانا لابتداء النصاب وقدر الواجب فيه فأول نصاب الابل خمس وقال انما بدأ بزكاة الابل لانها غالب اموالهم وتعم الحاجة اليها ولان اعداد نصيبها واسنان الواجب فيها يصعب ضبطها وتقديم الخبر على المبتدا لان المقصود بيان النصب اذ انزكاة انما تجب بعد النصاب فكان تقديمه اهم لانه السابق في السبب وكذا تقديم الخبر في قوله «بنت مخاض اشي» قوله «اشي» للتأكيد وقيل احتراز عن الحثي وفيه نظر قوله «بنت لبون» اشي الكلام فيه كالكلام في بنت مخاض اشي وقال الطيبي وصفها بالاشي تأكيد كما في قوله تعالى (نفخة واحدة) اولئلا يفهم ان البنت هنا والابن في ابن لبون كالبت في بنت طبق والابن في ابن آوى يشترك فيه الذكر والانثى قوله «طروقة الجمل» صفة لقوله «حقه» وقد فسرنا الطروقة من طرقها الفحل اذا ضربها يعني جامعها قوله «فاذا بلغت يعني ستا وسبعين» كذا في الاصل بزيادة يعني وكان المعد حذف من الاصل اكتفاء بدلالة الكلام عليه فذكره بعض رواته واتى بلفظ يعني لينبه على انه مزبد وشك احد رواته فيه وقال الكرماني لعل المكتوب لم يكن فيه لفظ ستا وسبعين او ترك الراوي ذكره لظهور المراد ففسره الراوي عنه توضيحا وقال يعني (فان قلت) لم غير الاسلوب حيث لم يقل في جوابه مثل ذلك (قلت) اشعارا بانتهاء اسنان الابل فيه وتعدد الواجب عنده فغير اللفظ عند مغايرة الحكم قوله «الا ان يشاء ربها» اي الا ان يشترع صاحبها ويتطوع وهو كما ذكر في حديث الاعرابي في الايمان «الا ان تطوع» قوله «اذا كانت» في رواية الكشميني «اذا بلغت» قوله «فاذا زادت على عشرين ومائة» اي واحدة فصاعدا قوله «في سائمتها» اي راعيتها قال الكرماني وهو دليل على ان لازكاة في المعلوفة امامن جهة اعتبار مفهوم الصفة وامامن جهة ان لفظ في سائمتها يدل عنه باعادة الجار والمبدل في حكم الطرح فلا يجب في مطلق الغنم (فان قلت) لا يجوز ان يكون شاة مبتدأ وفي صدقة الغنم خبره لان لفظ الصدقة بآباء فواجه اعرابه (قلت) لانسلم ولئن سلمنا فلفظ في صدقة يتعلق بفرض او كتب مقدرا اي فرض في صدقتها شاة او كتب في شأن صدقة الغنم هذا وهو اذا كانت اربعين الى آخره وحينئذ يكون شاة خبر مبتدا محذوف اي فزكاتها شاة او بالعكس اي ففيها شاة وقال التيمي شاة رفع بالابتداء وفي صدقة الغنم في موضع الخبر وكذلك شاتان والتقدير فيها شاتان والخبر محذوف قوله «واحدة» امامنصوب بنزع الخافض اي بواحدة واماحال من ضمير الناقصة وفي بعض الرواية بشاة واحدة بالجر قوله «وفي الرقة» بكسر الراء وتخفيف القاف الورق والماء عوض عن الواو نحو المدة والوعده هي الفضة المضروبة ويجمع على رقين مثلاة واربن قوله «فان لم تكن» اي الرقة قوله «الا تسعين ومائة» قال الخطابي هذا يوم انها اذا زاد عليه شيء قبل ان يتم مائتين كان فيها الصدقة وليس الامر كذلك لان نصايبها المئتان وانما ذكر التسعين لانه آخر فصل من فصول المائة والحساب اذا جاوز الاحاد كان تركيه بالعقود كالعشرات والمئات والالوف فذكر التسعين ليدل بذلك على ان لاصدقة فيما نقص عن كمال المائتين يدل على صحته حديث «لا صدقة الا في خمس اواق» * (ذكر ما استفاد منه) فيه في قوله «فلا يبط» دليل على ان الامام والحاكم اذا ظهر فسقهما بطل حكمهما قاله الخطابي وفيه في قوله «من المسلمين» دلالة على ان الكافر لا يخاطب بذلك وفيه في قوله «فليعطها» دلالة على دفع الاموال الظهرة الى الامام وفيه من اول الحديث الى قوله «فاذا زادت على عشرين ومائة» لاختلاف فيه بين الائمة وعليها انفق

الاجبار عن كتب الصدقات التي كتبها رسول الله ﷺ والخلاف فيها اذا زادت على مائة وعشرين فعند الشافعي في كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة واستدل بهذا الحديث ومذهبه انه اذا رادت على مائة وعشرين واحدة ففيها ثلاث بنات لبون فاذا صارت مائة وثلاثين ففيها حقة وبتالبون ثم يدور الحساب على الاربعينات والخمسينات فيجب في كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة وبه قال اسحق بن راهويه واحمد في رواية وقال محمد بن اسحق وابو عبيد واحمد في رواية لا يتغير الفرض الى ثلاثين ومائة فيكون فيها حقة وبتالبون وعن مالك رضى الله تعالى عنه روايتان روى عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم رحمهما الله تعالى ان الساعي بالخيارين ان ياخذ ثلاث بنات لبون او حقتين وهو قول مطرف وابن ابي حازم وابن دينار وأصنع وقال ابن القاسم رحمه الله تعالى فيها ثلاث بنات لبون ولا يخير الساعي الى ان يبلغ ثلاثين ومائة فيكون فيها حقة وبتالبون وهو قول الزهري والاوزاعي وابو ثور رضى الله تعالى عنهم وروى عبد الملك واشهب وابن نافع عن مالك ان الفريضة لا تتغير بزيادة واحدة حتى تريد عشرة فيكون فيها بتالبون وحقة وهو مذهب احمد وعند اهل الظاهر اذا زادت على عشرين ومائة ربع بغير او ثمة او عشرة ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت لبون وهو قول الاصطخري وقال محمد بن جرير يتخير بين الاستئناف وعدمه لورود الاخبار بهما ووقع في النهاية للشافعية وفي الوسيط ايضا انه قول ابن جبير ان بدل ابن جرير وهو تصحيف وحكى الشافعي عن حماد بن ابى سليمان والحكم بن عتيبة ان في مائة وخمس وعشرين حقتين وبنت مخاض وعند ابى حنيفة واصحابه تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة مع الحقتين وفي المشر ثاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين اربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض وفي ست وثلاثين بنت لبون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقات الى مائتين ثم تستأنف الفريضة ابداء كما تستأنف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين وهذا قول ابن مسعود وابراهيم النخعي وسفيان الثوري واهل العراق وحكى الشافعي انه قول عمر رضى الله تعالى عنه لكنه غير مشهور عنه واحتج اصحابنا بما رواه ابو داود وفي المراسيل واسحق بن راهويه في مسنده والطحاوي في مشكله عن حماد بن سلمة (قلت) لقيس بن سعد خذلي كتاب محمد بن عمرو بن حزم فاعطاني كتابا بالخبر انه من ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ان النبي ﷺ كنه لجدته فقراة فكان فيه ذكر ما يخرج من فرائض الابل فقص الحديث الى ان تبلغ عشرين ومائة فاذا كانت اكثر من عشرين ومائة فانه يعاد الى اول فريضة الابل وما كان اقل من خمس وعشرين ففيه النعم في كل خمس ذود شاة . واما الذي استدله الشافعي فنحن قد عملنا به لاناقد اوجينا في الاربعين بنت لبون فان الواجب في الاربعين ما هو الواجب في ست وثلاثين وكذلك اوجينا في خمسين حقة وهذا الحديث لا يتعرض لنفي الواجب عمادونه وانما هو عمل بمفهوم النص فنحن عملنا بالنصين وهو اعرض عن العمل بما رويناه (فان قلت) قال ابن الجوزي هذا الحديث مرسل وقاله ابي الطبري هذا الكتاب صحيفة ليس بسماع ولا يعرف اهل المدينة كلهم عن كتاب عمرو بن حزم الامثل روايتا رواها الزهري وابن المبارك وابو اويس كلهم عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده مثل قولنا ثم لو تعارضت الروايتان عن عمرو بن حزم بقيت روايتنا عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهي في الصحيح وبها عمل الخلفاء الاربعة وقال البيهقي هذا حديث منقطع بين ابى بكر بن حزم الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيس بن سعد اخذه عن كتاب لاعن سماع وكذلك حماد بن سلمة اخذه عن كتاب لاعن سماع وقيس بن سعد وحماد بن سلمة وان كانا من الثقات فروايتهما هذه تخالف رواية الحفاظ عن كتاب عمرو بن حزم وغيره وحماد بن سلمة ساء حفظه في آخر عمره فال حفاظ لا يحتجون بما يخالف فيه ويتجنبون ما ينفرد به وخاصة عن قيس بن سعد وامثاله (قلت) الاخذ من الكتاب حجة صرح البيهقي في كتاب المدخل ان الحجة تقوم بالكتاب وان كان السماع اولى منه بالقول والمعجب من البيهقي انه يصرح بمثل هذا القول ثم ينفية في الموضع الذي تقوم عليه الحجة وقوله وعمل بها الخلفاء الاربعة غير مسلم لان ابن ابي شيبة روى في مصنفه حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن ابى اسحق عن طاسم بن حمزة عن علي رضى الله تعالى عنه قال اذا زادت الابل على عشرين ومائة يستقبل بها الفريضة وحدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله (فان قلت) قال البيهقي

قال الشافعي في كتابه القديم راوى هذا مجهول عن علي رضي الله تعالى عنه واكثر الرواة عن ذلك المجهول يزعم ان الذي روى هذا عنه غلط عليه وان هذا ليس في حديثه (قلت) الذي رواه عن علي رضي الله تعالى عنه هو عاصم بن حمزة كما ذكرناه وهو ليس بمجهول بل معروف روى عنه الحكم وابو اسحق السيمى وغيرهما وثقه ابن المدينى والمجلى واخرج له أصحاب السنن الاربعة وان اراد الشافعي بقوله يزعم ان الذي روى هذا عنه غلط عليه ابا اسحق السيمى فلم يقل أحد غيره انه غلط وقد ذكر البيهقي وغيره عن يعقوب الفارسي وغيره من الائمة انهم احوالوا بالغلط على عاصم واما قول البيهقي وحماد بن سلمة ساء حفظه في آخر عمره فالحفاظ لا يمتنعون بما يخالف فيه فصادر عن تعسف وتمحل لانه لم ير احد من ائمة هذا الشأن ذكر حادابى من تلك والمجيب منه انه اقتصر فيه على هذا المقدار لانه ذكره في غير هذا الموضع بأسوا منه وقوله وخاصة عن قيس بن سعد باطل وما لقيس بن سعد فانه وثقه كثيرون واخرج له مسلم على ان روايتهم التي يستدلون بها غير سالمة عن التزاع فان الدارقطى ذكر في كتاب التنبع على الصحيحين ان ثمانية لم يسمعه من انس ولا سمعه عبدالله بن المتى من ثمانية انتهى وكيف يقول البيهقي وروينا الحديث من حديث ثمانية بن عبد الله بن انس عن انس من اوجه صحيحة وفي الاطراف المقدسى قيل لابن معين حديث ثمانية عن انس في الصدقات قال لا يصح وليس بشئ ولا يصح في هذا حديث في الصدقات وفي احدى روايات البيهقي عبدالله بن المتى قال الساجي ضعيف منكر الحديث وقال ابو داود لا اخرج حديثه وذكره ابن الجوزى في الضعفاء وقال قال ابو سلمة كان ضعيفا في الحديث واما قول الظاهرية الذي قال به ابن حزم ايضا باطل بلا شبهة اذ لم يرد الشرع بجعل السائمة نصيبا بربع بعير او ثمة او عشرة وتعلقوا بقوله فاذا زادت وقالوا الزيادة تحصل بالثمن والمشر . وفيه في قوله « في كل خمس شاة » تعلق مالك واحمد على تعين اخراج النعم في مثل ذلك حتى لو اخرج بعيرا عن الاربع والعشرين لم يحز به عندهما وعند الجمهور وهو قول الشافعي انه يحز به لانه يحزى عن خمس وعشرين فسادونها اولى لان الاصل ان يجب من جنس المال وانما عدل عنه رفقا بالمالك فاذا رجع باختياره الى الاصل اجزاء فان كانت قيمة البعير مثلا دون قيمة اربع شياه ففيه خلاف عند الشافعية وغيرهم والاقيس انه لا يحزى . وفيه في قوله « في اربع وعشرين » دلالة على ان الاربع ماخوذة عن الجميع وان كانت الاربع الزائدة على العشرين وقصا وهو قول الشافعي في البويطى وقال في غيره انه عفو ويظهر اثر الخلاف فيمن له تسع من الابل فتلف منها اربعة بعد الحول وقبل التمكن حيث قالوا انه شرط في الوجوب وجبت عليه شاة بلا خلاف وكذا اذا قالوا التمكن شرط في الضمان وقالوا الوقص عفو فان قالوا يتعلق به الفرض وجب خمسة اتساع شاة والا لاول قول الجمهور كما نقله ابن المنذر وعن مالك رواية كالاول . وفيه ان مادون خمس من الابل لازكاة فيها وهذا بالاجماع . وفيه في قوله « الى خمس وثلاثين الى خمس واربعين الى ستين » دليل على ان الاوقاص ليست بعفو وان الفرض يتعلق بالجميع وهو احد قولى الشافعي قال صاحب التوضيح والاصح خلافه . وفيه ان زكاة النعم في كل اربعين شاة وقد اجمع العلماء على ان لا شىء في اقل من الاربعين من النعم وان في الاربعين شاة وفي مائة وعشرين شاتين وثلاثمائة ثلاث شياه واذا زادت واحدة فليس فيها شىء الى اربعمائة ففيها اربع شياه ثم في كل مائة شاة وهذا قول ابى حنيفة ومالك والشافعي واحمد في الصحيح عنه والتورى واسحق والاوزاعى وجماعة اهل الاثر وهو قول على وابن مسعود وقال الشعبي والتخمي والحسن بن حى اذا زادت على ثلاثمائة واحدة ففيها اربع شياه الى اربعمائة فاذا زادت واحدة يجب فيها خمس شياه وهي رواية عن احمد وهو مخالف للآثار وقيل اذا زادت على مائتين ففيها شاتان حتى تبلغ اربعين ومائتين حكاه ابن التين وفقهاء الامصار على خلافه . وفيه ان شرط وجوب الزكاة في النعم السوم عند ابى حنيفة والشافعي وهي الراعية في كلا مباح وقال ابن حزم قال مالك والليث وبعض اصحابنا تركى السوائم والمعلوفة والمنخدة للركوب وللمحرت وغير ذلك من الابل والنعم وقال بعض اصحابنا اما الابل فنعم واما البقر والنعم فلا زكاة الا في سائمتها وهو قول ابى الحسن بن المنفلوط وقال بعضهم اما الابل والنعم فتزكى سائمتها وغير سائمتها واما البقر فلا يزكى الا سائمتها وهو قول ابى بكر بن داود ولم يختلف احد من اصحابنا في ان سائمة الابل وغير سائمة الابل منها

تركى سواء وقال بعضهم تركى غير السائمة عن كل واحدة مرة واحدة في الحرم لا يعيد الزكاة فيها وقال أصحابنا الحنفية وليس في العوامل والحوامل والمملوكة صدقة هذا قول اكثر اهل العلم كعطاء والحسن والنخعي وابن جبير والثوري والليث والشافعي واحمد واسحق وابي ثور وابي عبيد وابن المنذر ويروى عن عمر بن عبدالعزيز وقال قتادة ومكحول ومالك تجب الزكاة في المملوكة والنواضح بالعمومات وهو مذهب معاذ وجابر بن عبدالله وسعيد بن عبدالعزيز والزهرى وروى عن علي ومعاذ انه لا زكاة فيها وهو قول ابى حنيفة وحجة من اشترطه كتاب الصديق وحديث عمرو بن حزم مثله وشرط في الابل حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده مرفوعا « في كل سائمة من كل اربعين من الابل ابنة لبون » رواه ابو داود والنسائي والحاكم وقال صحيح الاسناد وقد ورد تقييد السوم وهو مفهوم الصفة والمطلق يحمل على المقيد اذا كانا في حادثة واحدة والصفة اذا قرنت بالاسم العلم تنزل منزلة العلة لا يجاب الحكم وعن علي رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ « ليس في العوامل صدقة » رواه الدررقي وصححه ابن القطان ورواه الدارقطني ايضا من حديث ابن عباس وعمر بن شبيب عن ابيه عن جده وعن جابر رضي الله تعالى عنه « قال لا يؤخذ من البقر التي بحرث عليها من الزكاة شيء » ورفع حجاج عن ابن جريج عن زياد بن سمدة عن ابى الزبير عنه بلفظ « ليس في المثيرة صدقة » وفي مصنف ابن ابي شيبة من حديث ليث عن طاوس عن معاذ انه كان لا يأخذ من البقر العوامل صدقة حدثنا هاشم عن مغيرة ابن ابراهيم ومجاهد قالا ليس في البقر العوامل صدقة ومن حديث حجاج عن الحكم ان عمر بن عبدالعزيز قال « ليس في العوامل شيء » وكذا قاله سعيد بن جبير والشعبي والضحاك وعمرو بن دينار وعطاء وفي الاسرار للديلمى وعلي وجابر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وحجة من منعه ما رواه اسماعيل القاضي في مبسوطه عن الليث قال رابت الابل التي تتركى للحج تركى بلدينة ويحيى بن سعيد وربيعة وغيرهما من اهل المدينة حضور لا ينكرونه ويرون ذلك من السنة اذا لم تكن متفرقة وعن طلحة بن ابى سعيد ان عمر بن عبدالعزيز كتب وهو خليفة ان تؤخذ الصدقة من التي تعمل في الريف قال طلحة حضرت ذلك وعابته وعند ابى حنيفة واحمد ان السائمة هي التي تكتفى بالرعى في اكثر الجول لان اسم السوم لا يزول عنها بالعلف اليسير ولان العلف اليسير لا يمكن التحرز عنه ولان الضرورة تدعو اليه في بعض الاحيان لعدم المراعى فيه واعتبر الشافعي السوم في جميع الجول ولو علفت قدرات تعيش بدونه بلا ضررين وجبت الزكاة وفي البدائع ان اسيمت الابل والبقر او الغنم للحمل او الركوب او اللحم فلا زكاة فيها وان اسيمت للتجارة ففيها زكاة التجارة حتى لو كانت اربعا من الابل او اقل تساوى مائتي درهم يجب فيها خمسة دراهم وان كانت خسا تساوى مائتي درهم لا يجب فيها الزكاة وفي الذخيرة من اشترى ابلا سائمة بنية التجارة وحال عليها الحول وهي سائمة تجب فيها زكاة التجارة دون زكاة السائمة * وفيه ان الزكاة في الفضة ربع عشرها مثلا اذا كانت مائتا درهم فزكاتها خمسة دراهم وفي اربعمائة عشرة دراهم وفي الف خمسة وعشرون وفي عشرة آلاف مائتان وخمسون درهما وفي عشرين الفا خمسمائة وفي اربعين الفا الف وفي مائة الف الفان وخمسمائة واهم جراية وفيه ان الفضة ان لم تكن الانسمين ومائة فليس فيها شيء لعدم النصاب الا ان يتطوع صاحبها *

باب لا تؤخذ في الصدقة حرمة ولا ذات عوار ولا تيس إلا ما شاء المصدق

اي هذا باب يذكر فيه لا تؤخذ في الصدقة اي في الزكاة حرمة بفتح الهاء وكسر الراء اي كبيرة سقطت اسنانها وعن الاصمعي الهرم الذي قد بلغ اقصى السن وقال ابو حاتم امرأة هرمة ورجال هرمون وهرائم ونساء هرمات وربما قيل شيوخ هرمى وقد هرم هرامثال جذر وقال صاحب العين ومهرما ونساء هرمى وفي الكامل لابي العباس وقد اهرمه الدهر وهرمه قوله « عوار » بفتح العين وبضمها وهو العيب اي ولا تؤخذ في الصدقة ذات عيب ولول بالفتح العيب وبالضم المور قوله « ولا تيس » وهو خل الغنم وقيد ابن التين انه من المزاي ولا يؤخذ في الصدقة تيس معناه اذا كانت ماشية كلها او بعضها انا لا يؤخذ منه الذكر امانو خذ الانثى الا في موضعين وردت بهما السنة احدهما

أخذ التبيع من ثلاثين من البقر والآخراخذ ابن اللبون من خمس وعشرين من الابل بدل بنت الخاض عند عدمها ولما إذا كانت ماشية كلها ذكورا فيؤخذ الذكر وقيل أنما لا يؤخذ التيس لأنه مرغوب عنه لنته وفساد لحمه أولانه ربما يقصده به المالك منه الفحولة فيتضرر باخراجه قوله «الاماشاء المصدق» روى ابو عبيد بن قتيبة الدال وجمهور المحدثين بكسرها فعلى الاول يراد به المعطى ويكون الاستثناء مختصا بقوله «ولاتيس» لان رب المال ليس له ان يخرج في صدقته ذات عوار والتيس وان كان غير مرغوب فيه لنته فانه ربما زاد على خيار الغنم في القيمة لطلب الفحولة وعلى الثاني معناه الاماشاء المصدق منها ورأى ذلك انفع للمستحقين فانه وكيلهم فله ان يأخذ ماشاء ويحتمل تخصيص ذلك اذا كانت المواشى كلها معية وقال الطيبي هذا اذا كان الاستثناء متصلا ويحتمل ان يكون منقطعا والمعنى لا يخرج المزدكى الناقص والمعيب لكن يخرج ماشاء المصدق من السليم او الكامل وفي التلويح قال بعضهم المصدق بتشديد الصاد والدال وقال اصله المصدق فادغمت التاء في الصاد لقرب مخرجيهما (قلت) ليس كذلك بل ابدلت التاء صادًا ثم ادغمت الصاد في الصاد على ما تقتضيه القواعد الصرفية •

٥٨ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ لَهُ النَّبِيُّ أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ ﷺ وَلَا يُخْرِجُ فِي الصَّدَقَةِ هَرِمَةً وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَيْسٌ إِلَّا مَاشَاءَ الْمُصَدَّقِ**

قد ذكرنا ان البخاري قطع هذا الحديث قطعا فترجم لكل قطعة منها ترجمة وهذا الاسناد بعينه قد ذكر غير مرة ونفس لفظ الحديث هو عين الترجمة فلا مطابقة بينهما اقوى وانسب من ذلك وقد فسرنا الفاظه واما الحكم فيه فعامة الفقهاء على العمل به فالماخوذ في الصدقات المدل وهو ما بين خيار المال ودونه فان كان المال كله معيا يؤخذ الوسط منه وهو قول الشافعي ايضا وعند مالك يكلف بسليم من العيب وهو مشهور مذهب ويؤخذ في الصغيرة التي تبلغ سن الجذع وعند ابى حنيفة والشافعي اذا كانت كلها صفارا او مراضا اخذ منها ونحوها ليه محمد بن عبد الحكم والخزومي والماجدشون ومحمد وابو يوسف وقال مطرف ان كانت عجافا او ذوات عوار او تيسا اخذ منها وان كانت مواض او اكلة او سخالا لم تؤخذ منها وقال عبد الملك ياخذ من ذلك كله اذا لم تكن فيها جذعة او ثنية الا ان تكون سخالا فلا يؤخذ منها وقال محمد بن الحسن ان السخال والعجاف لا تى فيها وتحقق مذهب الحنفية في هذا الباب ما قاله صاحب الهداية وليس في الفصلان والعجافيل والحملان صدقة وهذا آخر اقوال ابى حنيفة وبه قال محمد بن الحسن والثوري والشمي وداود وابو سليمان وكان يقول ولا يجب فيها ما يجب في الكبار من الجذع والثنية وبه قال زفر ومالك وابو عبيد وابو بكر من الحنابلة وفي المعنى في الصحيح ثم رجع وقال تجب واحدة منها وبه قال الاوزاعي واسحق وسعوب والشافعي في الجديد وصححه ثم رجع الى ما ذكرناه آنفا وروى عن الثوري ان المصدق يأخذ مسنة ويرد على صاحب المال فضل ما بين المسنة والصغيرة التي هي في ماشيته وهو وجه للحنابلة وهنا قول آخر ضعيف جدا لم ينقل عن غير الحنابلة انه يجب في خمس وعشرين من الفصلان واحدة منها وفي ست وثلاثين واحدة منها كس واحدة منها مرتين وفي ست واربعين واحدة منها مثل سن واحدة منها ثلاث مرات وفي احدى وستين واحدة مثل سن اربع مرات وفي شرح المذهب للثوري اذا كانت الماشية صفارا او واحدة منها في سن الفرض يجب سن الفرض المنصوص عليه عند الشافعي وهو قول مالك واحمد فان هلكت المسنة بعد الحول لا يؤخذ منها شئ في قول ابى حنيفة ومحمد ويجعل تبعها في الوجوب والهلاك فاذا هلكت بغير صنع احد تجعل كأنها هلكت مع الصفار وعند ابى يوسف يجب تسعة وثلاثون جزءا من اربعين جزءا من حمل هو افضلها ويسقط فضل المسنة كأن الكل كان حملانا وهلك منها حمل وعند زفر يجب مثلها من ثنية وسط وان هلك الصفار وبقيت المسنة يجب فيها جزء من شاة وسط اتفاقا ذكره الويرى به

بابُ أَخَذِ الْعَنَاقِ فِي الصَّدَقَةِ

اي هذا باب في بيان جواز اخذ العناق في الصدقة اي الزكاة والعناق بفتح العين وتخفيف النون ولد المعز اذا اتى عليه

اربعة اشهر وفصل من امد وقوى على الرعى فان كان ذكر فهو جدى وان كان اُنثى فهو عناق فاذا اتى عليه جول فالذكر
تى والانى عنز ثم يكون جذعا في السنة الثانية ونقل ابن التين عن القاضي ابي محمد ان المراد بالعناق الجذعة من المعز
وقال الداودى واختلف في الجذع من المعز ف قيل ابن سنة وقيل ودخل في الثانية واختلف في التى ف قيل اذا سقط سنة
واحدة او اثنتين او ثاياه كلها فهو ثى وقيل لا يكون سنيا الا بسقوط ثنتين واما الجذع من الضأن ففيه اربعة اقوال عند
المالكية ابن سنة ابن عشرة اشهر ابن ثمانية ابن ستة والاصح عند الشافعية ما استكمل سنة ودخل في الثانية ۞

٥٩ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ** قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ ح وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ مَنَعُونِي عَنَّا قَالُوا يُؤَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتَهُمْ
عَلَى مَنَعِهَا قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
بِالْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ ۞

مطابقة للترجمة في قوله لو منعوني عناقها الى آخره وكأنها اشار بهذه الترجمة الى جواز اخذ الصغير من النعم في الزكاة
وهذا الحديث قطعة من حديث قصة عمر مع ابي بكر رضى الله تعالى عنهما في قتال مانعي الزكاة وقدم الحديث بتمامه
مطولا في اول الزكاة اخرجه هناك من طريق واحد عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن مسلم
الزهري عن عبيد الله آخره وهنا اخرجه من طريقين احدهما عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عبيد الله والاخر
معا في حيث قال قال الليث الى آخره ووصله النحلي في الزهريات عن ابي صالح عن الليث ۞

(ذكر ما يستفاد منه) اختلفوا في اخذ العناق والسخال والبهائم اذا كانت النعم كذلك كلها او كان في الابل فصلان اوفى
البقر عجاجيل فقال مالك عليه في النعم جذعة او ثنية وعليه في الابل والبقر ما في الكبار منها وهو قول زفر وابي ثور وقال
ابو يوسف والاوزاعى والشافعي يؤخذ منها اذا كانت صفارا من كل صنف واحد منها وقال ابو حنيفة والثوري ومحمد
لا شيء في الفصلان ولا في المعاجيل ولا في صفار النعم لامن غيرها وذكر ابن المنذر وكان ابو حنيفة واصحابه
والثوري والشافعي واحمد يقولون في اربعين حملا سنة وعلى هذا القول هم موافقون لقول مالك وقدم تحقيق هذا
في الباب السابق (فان قلت) كيف وجه الاستدلال بهذا الحديث عند من يرى جواز اخذ الصغير اذا كانت الماشية كلها
صفارا (قلت) قالوا قول ابي بكر رضى الله تعالى عنه لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها يدلى على انها مأخوذة في الصدقة وهو
وهو مذهب البخارى ايضا فلذلك ترجم بالترجمة المذكورة واجاب المانعون بأن تأويله يؤدون عنها ما يجوز ادائه ويشهد
له قول عمر رضى الله تعالى عنه اعدد عليهم السخلة ولا تأخذها واما خرج قول الصديق على المبالغة بدليل الرواية الاخرى
لو منعوني عقالا والمقال ليس فيه زكاة والله تعالى اعلم ۞

باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة ۞

اي هذا باب يذكر فيه لا تؤخذ الى آخره والكرائم جمع كريمة يقال ناقة كريمة اي غزيرة اللبن ويدخل
فيه الحديثة العهد بالتاج والسمنة لالا كل والحامل ۞

٦٠ - **حَدَّثَنَا أُمِيَّةُ بْنُ سُلَيْمٍ** قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ
إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمِيَّةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِي عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْيَمَنِ قَالَ إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ كِتَابٍ

فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةُ اللَّهِ فَإِذَا عَرَفُوا اللَّهَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ فَإِذَا فَعَلُوا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً تُؤْخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِذَا أَطَاعُوا بِهَا فَخُذْ مِنْهُمْ وَتَوَقَّ كَرَائِمَ أَمْوَالِ النَّاسِ ﴿١٠﴾

مطابقته للترجمة في قوله «وتوق كرائم أموال الناس» وقد مضى هذا الحديث في أول الزكاة فانه اخرج به هناك عن أبي عاصم الضحاك بن مخلد عن زكريا بن اسحق عن يحيى بن عبد الله الى آخره وهنا اخرج به عن أمية بن بسطام بكسر الباء الموحدة وفتحها والاول اشهر وقال ابن الصلاح اعجمي لا ينصرف ومنهم من صرفه العيشى بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبانثين المعجمة مات سنة احدى وثلاثين ومائتين وهو يروى عن يزيد بن زريع مصفر الزرع المرادف للحرث مرفى باب الجنب يخرج وهو يروى عن روح بفتح الراء ابن القاسم مرفى باب ما جاء في غسل البول وهو يروى عن اسماعيل بن أمية الاموى المكي مات في سنة تسع وثلاثين ومائة عن يحيى بن عبد الله عن أبي معبد بفتح الميم واسمه نافذ بالنون والقاف والذال المعجمة والتفاوت بينهما يسير وليس في الذي رواه أول الزكاة قوله «وتوق كرائم أموال الناس» فلنذكر فيه بعض شيء وان كان الكلام قد مضى فيه هناك مستوفى فقوله على اليمن وهو الاقليم المعروف وانما قال على اليمن مع ان البعث يتعدى بالي لانه ضمن فيه معنى الولاية اى بعث واليا عليهم قوله «تقدم» بفتح الدال من قدم بالكسر اذا جاء من السفر واما قدم بالضم فعناء تقدم قوله «أول» بالنصب لانه خبر كان واسمه قوله «عبادة الله» قوله «فاذا عرفوا الله» اى بالتوحيد ونفى الاثوية عن غيره وقال الكرمانى (فان قلت) مقتضى الظاهر ان يقال معرفة الله بقرينة فاذا عرفوا الحق (قلت) المراد من العبادة المعرفة كما قيل به في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) اى ليعرفون انتهى (قلت) معنى العبادة التوحيد ومعنى قوله (الا ليعبدون) الا ليعرفون قوله «وترد على فقرائهم» معطوف على محذوف تقديره تؤخذ من أموالهم وترد على فقرائهم والمحذوف موجود في بعض النسخ قوله «وتوق» اى احذرا خذ النفائس وخيار أموالهم قال صاحب المطالع أى جامعة الكمال الممكن في حقها من غزارة اللبن وجمال الصورة وكثرة اللحم والصوف ﴿١١﴾

بابٌ لَيْسَ فِيْمَا دُونَ خَمْسٍ ذَوْدٌ صَدَقَةٌ ﴿١٢﴾

اى هذا باب يذكرك فيه ليس فيما دون خمس ذود زكاة وقد مر تفسيره وشرح حديث الباب ايضا في باب زكاة الورق وقد تكلف بعضهم فقال هذه الترجمة تتعلق بزكاة الابل وانما اقتطعها من ثم لان الترجمة المتقدمة مسوقة للايجاب وهذه للنفي فلذلك فصل بينهما بزكاة الفهم وتوابعه انتهى (قلت) هذا نصف ليس فيه زيادة فائدة لانه لا يراعى الترتيب بين الابواب وانما اعاد هذا الحديث هنا للاختلاف في سنده ولانه ترجم هناك للورق وهنا للابل ﴿١٣﴾

٦١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَيْسَ فِيْمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيْمَا دُونَ خَمْسِ أَوْاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيْمَا دُونَ خَمْسِ ذَوْدٍ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ ﴿١٤﴾

مطابقته للترجمة في الجزء الاخير من الحديث ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي صَعْصَعَةَ الْمَازِنِيِّ كذا هو في رواية مالك والمعروف انه محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صَعْصَعَةَ نسب الى جده ونسب الى جده قوله «عن أبيه» كذا رواه مالك وروى اسحاق بن راهويه في مسنده عن أبي اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد هذا عن عمرو

ابن يحيى وعباد بن تميم كلاهما عن أبي سعيد ونقل البيهقي عن محمد بن يحيى الذهلي أن محمد اسمه من ثلاثة أنفس
وان الطريقين محفوظان *

باب زكاة البقر

اي هذا باب في بيان ايجاب زكاة البقر البقر جمع بقرة وهو البقرة ايضا ويقال لها باقرة اذا كانت جماعة مع الرعاة والبقر
ايضا اسم للجمع كالكلب والعيد والبيقر ومثله وفي الحكم البقرة من الاهل والوحشي تكون للذكر والمؤنث والجمع بقر
وجمع البقرة ابقر كزمن وا زمن قاما باقرو بقر وبقرة فاسماء للجمع وفي كتاب الوحوش لهشام الكرنبائي يقال للأنثى من
بقر الوحش بقرة ونعجة ومهابة وقد يقال في الشعر للبقرة ثور ولم يحيى في الكلام والبقرة جماع بقرة والبقير لا واحد
له وفي الصحاح والجمع البقرات وفي المغرب للمطرزي والباقرور والبيقرور والابقرور البقر وكذا الباقورة

❦ وقال أبو حمزة قال النبي ﷺ لَا عَرَفْنَ مَا جَاءَ اللَّهُ رَجُلٌ بِبَقْرَةٍ لَهَا خُورٌ وَيُقَالُ جُورٌ
تَجَارُونَ تَرْفَعُونَ أَصْوَاتَكُمْ كَمَا تَجَارُ الْبَقْرَةُ ❦

مطابقه للترجمة من حيث ان الحديث يتضمن الوعيد فيمن لم يؤد زكاة البقر فيدل على وجوب زكاة البقر وقد
قلنا ان التقدير في الترجمة باب في بيان ايجاب زكاة البقر وهذا التعليق قطعة من حديث ابن التتية اخرجه مسندا
موصولا من طرق وهذا القدر وقع عنده موصولا في كتاب ترك العجل وابو حمزة بضم الحاء الساعدي الانصاري قيل
اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر بن سعد عرفى استقبال القبلة قوله «لا عرفن» اي لا عرفنكم غدا على هذه الحالة وفي
رواية الكشميين لا عرفن بحرف النون اي ما ينبغي ان تكونوا على هذه الحالة فاعرفكم بها قال القاضي ورواية النبي
اشهر ورواية لا عرفن اكثر رواه مسلم قوله «ما جاء الله رجلا» كلمة مامدريّة ولفظة الله منصوبة بقوله جاء ورجل
مرفوع لانه فاعل جاء وهذه الجملة في محل نصب على انها مفعول قوله لا عرفن وتقدير الكلام لا عرفن يحيى رجلا الى الله يوم
القيامة ببقرة لها خوار بضم الخاء المعجمة وبغير الهمزة وهو صوت البقر قوله «ويقال جوار» من كلام البخاري اي يقال جوار
بضم الجيم وبالهمزة موضع خوار بضم الخاء المعجمة وقال ابن الاثير المشهور بالخاء المعجمة واما الجوار بالجيم والهمزة فعناء
رفع الصوت والاستغاثة من جار يجار جارا وجوارا اذا رفع صوته مع تضرع واستغاثة قاله في الحكم وقال ثعلب هو رفع
الصوت بالدعاء وفي كتاب الوحوش للكرنبائي الخوار غير مهموز والجوار مهموز وهما سواء قوله تجارون «اشار به الى المذكور
في القرآن في سورة المؤمنين معناه ترفعون اصواتكم وقد جرت عادة البخاري اذا وقف على لفظة غريبة تطابق كلمة
في القرآن نقل تفسير تلك الكلمة التي من القرآن كثيرا للفائدة وتنبيه على ما وقع من ذلك في القرآن وقد روى
ابن ابي حاتم هذا التفسير عن السدي وروى ايضا من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله «تجارون»
قال نستغيثون *

٦٢ - ❦ حَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ حَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنِ الْمَرْوَرِ

ابن سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ انْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ . قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَوْ
وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ أَوْ كَمَا حَلَفَ مَا مِنْ رَجُلٍ تَكُونُ لَهُ إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا
اتَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْظَمَ مَا تَكُونُ وَأَسْمَنَهُ نَطْوَاهُ بِأَخْفَانِهَا وَتَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا كُلَّمَا جَاوَزَتْ
أُخْرَاهَا رُدَّتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ ❦

مطابقه للترجمة مثل الذي ذكرناه في الحديث السابق (ذكر رجاله) وهم خمسة ظهروا في ذكره واوا الامش

هو سليمان والمرور بفتح الميم وسكون العين المهمة وبالراء المكررة مر في باب المعاصي في كتاب الايمان واخرجه البخاري ايضا في النذور مقطعا واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب وعن ابي معاوية ثلاثتهم عن الاعمش عنه به واخرجه الترمذي فيه عن هناد بن عبد الله بن المبارك واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع به مختصرا «ما من صاحب ابل» الحديث *

(ذكر معناه) قوله «انتهيت الى النبي ﷺ» ويروى «انتهيت اليه» اي الى النبي ﷺ هكذا فسر الكزماي ايضا وقال صاحب التلويح انتهيت اليه يعني الى النبي ﷺ وفي رواية مسلم «انتهيت الى رسول الله ﷺ» وفي رواية الترمذي «جئت الى رسول الله ﷺ» اما رواية مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع قال حدثنا الاعمش عن المعروزي بن سويد «عن ابي ذر قال انتهيت الى رسول الله ﷺ وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأني قال هم الاخسرون ورب الكعبة» الحديث وفيه «ما من صاحب ابل ولا بقرو ولا غنم لا يؤدى زكاتها الا جاءت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمها تنطحه بقرونها وتطؤه باخفافها كما نفدت اخرا ما عادت عليه اولها حتى يقضى بين الناس» واما رواية الترمذي فقال حدثنا هناد بن السري حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن المعروزي بن سويد «عن ابي ذر قال حثت الى رسول الله ﷺ وهو جالس في ظل الكعبة قال فرآني مقبلا فقال هم الاخسرون ورب الكعبة يوم القيامة» الحديث وفيه ثم قال «والذي نفسي بيده لا يموت رجل فيدع ابلا او بقرا لم يؤد زكاتها الا جاءت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمها تنطؤه باخفافها وتنطحه بقرونها كما نفدت» الى آخره نحو رواية مسلم وقال بعضهم قوله «قال انتهيت اليه» هو مقول المعروزي والضمير يعود على ابي ذر وهو الخالف انتهى (قلت) رواية مسلم والترمذي تظهر غلط هذا القائل وهذا العمدتان في هذا الامر بصرحان ان قوله انتهيت مقول ابي ذر وليس بمقول المعروزي وان الخالف هو النبي ﷺ قوله «او كما حلف» يعني حالفا بلا خلاف ولكن ابا ذر تردد بين هذه الالفاظ ولم يضبطها كما وقع قوله «ما من رجل» مقول قوله «قال والذي نفسي بيده» وهذه الجملة متروكة بين قال ومثوله قوله «لا يؤدى حقها» اي زكاتها وكذا صرح في رواية مسلم حيث قال «لا يؤدى زكاتها» قوله «اني بها» بضم الهزة قوله «اعظم» نصب على الحال قوله «واسمها» الضمير فيه يرجع الى ما يكون قوله «وتنطحه» بكسر عينه وهو الذي اختاره ثعلب في الفصح وماضيه نطح بفتح العين قال القزاز النطح ضرب الكباش برأسه وحكي المطرز في شرحه ينطح بفتح العين في المستقبل وفي الماضي بالتشديد نطح (قلت) ليس هذا من ذلك ولا يأتي من فعل بالتشديد الا يفعل كذلك بالتشديد وقبل النطح مخصوص بالكباش وكان ابن خروف يخطؤه في ذلك وقد استعمل في غير الكباش وحكي ابن قتيبة نطح الكباش والثور وحكي اللغويون نطح الشجاع قرنه فصرة وفي كتاب الفصح نطح الكباش وغيره ينطح وفي المنتهى لابي المعاني وتناطحت الامواج وقال ابن درستويه في كتابه شرح الفصح النطح بالقرنين او الرأسين ويخص بذلك الكباش لانها مولدة به حتى ان الاقران في الحرب تشبهها فيقال تناطحوا وانتطحوا ونطح فلان قرنه فصرة قوله «باخفافها» جمع خف فالحف للبعير كما ان القرن للبقرة والغنم قوله «كما جازت» اي مرت قوله «ردت» على صيغة المجهول ويروى على صيغة المعلوم فالفاعل اما الاولى واما الاخرى قوله «عليه» اي على رجل له ابل وهو المذكور ومعناه يعاقب بهذه العقوبة حتى يقضى بين الناس اي الى ان يفرغ الحساب *

«رَوَاهُ بُكَيْرٌ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ»

اي روى هذا الحديث بكير بن عبد الله بن الاشج عن ابي صالح ذكوان السمان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه واخرجه مسلم مطولا وموصولا من طريق بكير بهذا الاسناد فقال حدثني هرون بن سعيد الايلي قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان بكير اخبرني عن ذكوان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ انه قال «اذا لم يؤد المرء حق الله او الصدقة في ابله وساق الحديث بنحو حديث سهيل عن ابيه (فان قلت) لم يذكر البخاري كيفية

زكاة البقر وانما ذكر ما يدل على وجوبها فقط (قلت) قال النووي الحديث الذى ذكره البخارى أصح الاحاديث الواردة فى زكاة البقر ولم يذكر البخارى فى ذلك شيئا وأراه لم يصح عنده فى ذلك حديث (قلت) روى ابو على الطوسى والترمذى «عن معاذ بن عبد الله بن النضر عن النبي ﷺ الى اليمن وامرني ان آخذ من اربعين بقرة مسنة ومن كل ثلاثين بقرة نبيعا» وحسنه الترمذى ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وروى الحاكم ايضا من حديث عمرو ابن حزم «عن كتاب النبي ﷺ وفى كل اربعين باقورة بقرة» واختلف الناس فى زكاة البقر فقالت الظاهرية لازكاة فى أقل من خمسين من البقر فاذا ملك خمسين بقرة عاما قريبا متصلا ففيها بقرة وفى المائة بقرتان ثم فى كل خمسين بقرة بقرة ولائىء فى الزيادة حتى تبلغ الخمسين وقالت طائفة ليس فيما دون ثلاثين شيئا فاذا بلغت ثلاثين ففيها تبيع ثم لائىء فيها حتى تبلغ اربعين فاذا بلغت فيها بقرة ثم لائىء فيها حتى تبلغ خمسين فاذا بلغت فيها بقرة وربع بقرة ثم لائىء فيها حتى تبلغ سبعين فاذا بلغت فيها تبيع ومسنة وروى ذلك عن ابراهيم وهو رواية غير مشهورة عن ابي حنيفة والمشهور عن ابي حنيفة ليس فى أقل من ثلاثين من البقر صدقة فاذا كانت ثلاثين سائمة وحال عليها الحول ففيها تبيع او تبيعة وهى التى طعنت فى الثالثة فاذا زادت على اربعين فى الزيادة بقدر ذلك الى ستين عند ابي حنيفة وفى الواحدة الزائدة ربع عشر مسنة وفى البتين نصف عشر مسنة وقال ابو يوسف ومحمد لائىء فى الزيادة حتى تبلغ ستين فيكون فيها تيعان او تيعتان وهى رواية عن ابي حنيفة وفى سبعين مسنة وتبيع وفى ثمانين مستان وفى تسعين ثلاثة ائمة وفى المائة تيعان ومسنة وعلى هذا يغير الفرض فى كل عشرة من تبيع الى مسنة ومذهبنا مذهب على بن ابي طالب وابى سعيد الخدرى والنسبى وطاوس وشهر بن حوشب وعمر بن عبد العزيز والحسن ومالك والشافعى واحمد *

باب الزكاة على الاقارب

اى هذا باب فى بيان الزكاة على الاقارب وليس المراد من الزكاة ههنا معناها الشرعى الذى هو ايتاء جز من النصاب الشرعى الحولى الى فقير مسلم غير هاشمى ولا مولاه بشرط قطع المنفعة عن المولى لله تعالى وانما المراد منها ما اخرجته من مالك لتسديده خلة المحتاج وتكتسب به الاجر والثوبة عند الله وللزكاة معان فى اللغة منها ما ذكرناه فبهذا يلتزم ما فى الباب من الاحاديث مع الترجمة وقد تمسفت جماعة ههنا بما لا طائل تحته ولا مناسبة منهم الكرماني حيث يقول (فان قلت) عقد الباب للزكاة وليس فيه ذكرها (قلت) لعله اثبت للزكاة حكم الصدقة بالقياس عليها *

وقال النبي ﷺ له أجران أجر القرابة والصدقة *

هذا التعليق اخرجه مسندا فى باب الزكاة على الزوج والايام بعد ثلاثة ابواب من هذا الباب فى حديث زينب امرأة عبد الله ابن مسعود ولكن لفظه «فيه لها اجران اجر القرابة واجر الصدقة» *

٦٣ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك رضى الله عنه يقول كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالا من تملح وكان أحب أمواله إليه يزرعها وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال أنس فلما أنزلت هذه الآية لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قام أبو طلحة إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب أموالى إلى يزرعها ولها صدقة فله أزرعها وذرعها عند الله فضعها يا رسول الله حيث أراك الله قال قال رسول الله ﷺ بئذ ذلك مال رايح ذلك مال رايح

وَقَدْ صَحِّتُ مَا قُلْتُ وَإِنِّي أَرَى أَنَّ مَجْمَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفَلْ يُرْسِلُ رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ
فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي هُذَيْلٍ

مطابقة لترجمة تفهم بما ذكرنا إلا أن ورجاله قد ذكروا غير مرة واسحق هذا ابن أخى أنس بن مالك وأبو طلحة
اسمه زيد بن سهل الأنصاري (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري في الوصايا عن عبد الله بن يوسف
وفي الوكالة عن يحيى بن يحيى وفي الوصايا وفي الأشربة عن القسبي وفي التفسير عن اسماعيل وأخرجه مسلم في الزكاة عن يحيى
ابن يحيى وأخرجه النسائي في التفسير عن هرون بن عبد الله

(ذكر معناه) قوله «أكثر الأنصار» بالنصب لأنه خبر كأن قوله «مالا» نصب على التمييز أى من حيث المال وكلمة من
في من نحل للبيان قوله «يرحاه» اختلفوا في ضبطه على أوجه جمعها ابن الأثير في النهاية فقال يروى بفتح الباء الموحدة
وبكسر ها وبفتح الراء وضمها وبالمدة والقصر وفي رواية حماد بن سلمة يرحا بفتح أوله وكسر الراء وتقديما على الياء آخر
الحروف وفي سنن أبي داود يرحا مثله لكن زيادة الف وقال الباجي أفصحها بفتح الباء وسكون الياء وفتح الراء مقصور
وكذا جزم به الصغاني وقال أنه فيعلم من البراح قال ومن ذكره بكسر الباء الموحدة وظن أنها بئر من آبار المدينة فقد
مخف وقال القاضي رويña بفتح الباء والراء وضمها مع كسر الباء ومنهم من قال من رفع الراء والزما حكم الأعراب فقد
أخطأ وقال بالرفع قرأناه على شيوختنا بالاندلس والروايات فيه القصر وروينا أيضا بالمد وهو حائط سمي بهذا الاسم
وليس اسم بئر وقال التبرسي هو بالرفع اسم كان واحب خبره ويجوز بالمكس وحام مقصور كذا المحفوظ ويجوز أن يمد في
اللغة يقال هذه حاه بالقصر والمد وقد جاء حافي اسم قبيلة ويبرح بستان وكانت بساتين المدينة تدعى بالآبار التي فيها أى
الستان التي فيه بئر حافض البئر إلى حاف ويروى يرحا بفتح الباء وسكون التثنية وفتح الراء هو اسم مقصور ولا
يتيسر فيه أعراب أى فهو كلمة واحدة لامضاف ولا مضاف إليه قال ويجوز أن يكون في موضع رفع وأن يكون في
موضع نصب ويروى «وان احب اموالى يرحا» فعلى هذا محله رفع وهو اسم بستان وقال ابن التين قيل حاف اسم
امراة وقيل اسم موضع وهو محدود ويجوز قصره وفي معجم أبي عبيد حاف على لفظ حرف الهجاء موضع بالشام
وحاف آخر موضع بالمدينة وهو الذى ينسب إليه بئر حاف ورواه حماد بن سلمة عن ثابت أريحا أخرجه ابوداود ولا
اعلم أريحا إلا بالشام وقيل سميت بئر حاف بزجر الأبل عنها وذلك أن الأبل إذا زجرت عن الماء وقصد رويت
حافا وقيل يرحا من البرح والياء زائدة وفي المنتهى يرح اسم رجل زاد في الواعى الياء فيه زائدة قوله
«وكانت» أى يرحا مستقبلة المسجد أو مقابلته وقال النووي وهذا الموضع يعرف بقصر بنى حديلة بفتح الجيم
وكسر الدال المهملة قبل المسجد وفي التلويح هو موضع بقرب المسجد يعرف بقصر بنى حديلة وضبطها بالكتابة بهم
الحاء المهملة وفتح الدال (قلت) الصواب بالحيم قوله من ماء فيها أى في بئر حاف قوله طيب بالجر لأنه صفة للماء قوله «فلما انزلت
هذه الآية» وهي قوله تعالى لن تتقوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال ابن عباس في رواية أبي صالح لن تتقوا ما عند الله من
ثوابه في الجنة حتى تنفقوا مما تحبون من الصدقة أى بعض ما تحبون من الأموال وقال الضحاك يعنى لن تدخلوا الجنة
حتى تنفقوا مما تحبون يعنى تخرجون زكاة أموالكم طيبة بها أنفسكم وفي رواية عن ابن عباس هذه الآية منسوخة نسختها
آية الزكاة قوله (وما تنفقوا من نية) يعنى الصدقة وصلة الرحم (فإن الله به عليم) أى ما ينحنى عليه فيثيبكم عليه وروى عن عبد الله
ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أنه اشترى جارية جميلة وهو يحبها فكشفت عندها إياها فاعتقها فزوجها من رجل
فولدها ولد فكان يأخذ ولدها ويضمه إلى نفسه فيقول انى اشم منك ربح امك فقيل له قد رزقك الله من
حلال فانت تحبها فلم تركتها فقال ألم تسمع هذه الآية (لن تتقوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) ذكره أبو الليث
السرقي في تفسيره وذكر أيضا عن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه أنه كان يشتري أعدالا من سكر وينصدق
به فقيل له هلا تصدقت بثمنه فقال لأن السكر احب الى فأردت أن أنفق مما احب قوله «قام الى رسول الله ﷺ»

ای قام ابو طلحة منتہی الی رسول اللہ ﷺ قوله «برها» ای خیرھا والبر اسم جامع لانواع الخیرات والطاعات ویقال
ارجو ثواب برھا قوله «وذخرھا» ای اقدمھا فاذخرھا لاجدھا هناك وعن ابن مسعود البر فی الآیة الجنة والتقدیر
علی هذا ابواب البر قوله «بنخ» هذه کلمة تنقل عند المدح والرضی بالشیء وتکرر للمبالغة فان وصلت خفت ونونت
وربما شددت کالاسم ویقال باسکان الحاء وتنوینھا مکسورة وقال القاضی حکي الکسر بلا تنوین وروی بالرفع فاذا
کررت فالاختیار تحریک الاول منونا واسکان الثانی وقال ابن درید معناه تعظیم الامر وتفخیمه وسكنت الحاء فیہ
کسکون اللام فی هل وبل ومن نونه شبهه بالاصوات کصومه وفی الواعی قال الأحمر فی بنخ اربع لغات الجزم والحفص
والتشدید والتخفیف وقال ابن بطلال هی کلمة اعجاب وقال ابن التین هی کلمة تنقلھا العرب عند المدح والمحمدة وقال
القزاز هی کلمة یقولھا المفتخر عند ذکر الشیء العظیم وکلھا متقاربة فی المعنی قوله «مال رابع» بالباء الموحدة ای یریح فیہ
صاحبه فی الآخرة ومعناه ذو ریح کلا بن وتامر ای ذو لبن وذو تمر وقال ابن قرقول وروی بالباء المثناة من تحت من
الرواح یعنی یروح علیہ اجره وقال ابن بطلال والمعنی ان مسافته قریبة وذلك انفس الاموال وقیل معناه یروح بالاجر
ویغدو به واکتفی بالرواح عن الغدو ولعلم السامع ویقال معناه انه مال رائج یعنی من شأنه الرواح ای الذهاب والفوات
فاذا ذهب فی الخیر فهو اولی وقال القاضی وهی رواية یحیی بن یحیی وجماعة ورواية ابی مصعب وغیره بالباء الموحدة
وقال ابن قرقول بل الذی رویناه لیحیی بالباء المفردة وهو ما فی مسلم وفی التلویح یحیی الذی اشار الیه ابن قرقول
یحیی اللبثی المغربی ویحیی الذی فی البخاری هو النیسابوری وقال ابو العباس الوانی فی کتابه اطراف الموطأ فی رواية یحیی
الاندلسی بالباء الموحدة قال وتابعه روح بن عبادة وغیره وقال یحیی بن یحیی النیسابوری واسماعیل وابن وهب
وغیره رائج بالهمزة من الروح وشک القنصی فیہ وقال الاسماعیلی من قال رابع بالباء فقد صحف قوله «وقد سمعت
ما قلت» بوب علیہ البخاری فی الوکالة باب اذا قال الرجل لو کله ضعه حیث اراک الله وقال الوکیل قد سمعت وقال
المهلب دل علی قبوله ﷺ ما جعل الیه ابو طلحة ثم رد الوضع فیها الی ابی طلحة بعدمشورته علیہ فیمن یضعها قوله
«افعل» قال السفاقسی هو فعل مستقبل مرفوع وقال النووی یحتمل ان یقول افعل انت ذاک فقد مضیته علی ما قلت
لجعل امره قوله «فی اقاربه» الاقارب جمع الاقرب وقالت الفقهاء لو قال وقفت علی قرابتی یتناول الواحد ویقال هم قرابتی
وهو قرابتی وفی الفصح ذوق قرابتی للواحد وذوق قرابتی للآخرین وذوق قرابتی للجمع والقراية والقربی فی الرحم وفی الصحاح
والقراية القربی فی الرحم وهو فی الاصل مصدر تقول بنی وبنه قراية وقرب وقربی ومقربة ومقربة وقربة وقربة بضم
الراء وهو قربی وذوق قرابتی وهم اقربائی واقاربی والعامۃ تقول هو قرابتی وهم قرابائی قوله «وبنی عمه» من باب
عطف الخاص علی العام فافهم *

(ذکر ما یتفاد منه) فیہ ان الرجل الصالح قد یضاف الیه حب المال وقد یضیفه هو الی نفسه ولیس فی ذلک نقیصة
علیه ؑ وفیہ اتخاذ البساتین والمقار وقال ابن عبدالبر وفیہ رد لما یروی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ انه قال «لا تتخذوا
الضیعة فترغبوا فی الدنیا» ؑ وفیہ اباحة دخول العلماء البساتین ؑ وفیہ دخول الشارع حوائط اصحابه وشربه من
مائھا ؑ وفیہ ان کسب المقار مباح اذا کان حلالا ولم یکن بسبب ذل ولا صغار فان ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما کره
کسب ارض الخراج ولم یرسراھا وقال لا یجمل فی عنقک صغارا ؑ وفیہ اباحة شرب من ماء الصدیق وكذا الا کل من
تمساره وطعامه قال ابو عمر اذا علم ان نفس صاحبه تطیب بذلك ؑ وفیہ دلالة للمذهب الصحیح انه یجوز ان یقال ان الله
تبارک وتعالی یقول کما یقال ان الله تعالی قال خلافا لما قاله مطرف بن عبد الله بن الشخیر اذا قال لا یقال الله وتعالی یقول
انما یقال قال الله او الله عز وجل قال کأنه ینجر الی استنشاف القول وقول الله قدیم وکأنه ذهل عن قوله عز وجل (والله
یقول الحق وهو یرید السبیل) ؑ وفیہ استعمال ظاہر الخطاب وعمومه الا ترى ان ابی طلحة حین سمع (لن تتالوا البر)
لم یحتج ان یقف حتی یرد علیہ الیمان عن الشیء الذی یرید الله عز وجل ان ینفق عباده منه اما بالآیة اوسمة تبین ذلک

• وفيه مشاورة أهل العلم والفضل في كيفية وجوه الطاعات وغيرها والاتفاق من المحبوب • وفيه ان الوقت صحيح وان لم يذكر سبيله وهو الذي يوب عليه البخاري في الوصايا وفيه ان الوكالة لا تتم الا بالقبول • وفيه ان باطلحة هو الذي قسمها في اقاربه وبنى عمه وقد ذكر اسماعيل القاضي في المبسوط عن القنبي بسنده • وفيه ان النبي ﷺ قسمها في اقارب ابى طلحة وبنى عمه لا خلاف في ذلك وقال ابو عمر هو المحفوظ عند العلماء (قلت) هذا خلاف ما ذكر هنا ويحتمل انه انما اضيف الى النبي ﷺ لانه الامر به • وفيه في قوله «فضمها يا رسول الله حيث اراك الله» جواز امر الرجل لغيره ان يتصدق عنه او يقف عنه وكذلك اذا قال لا آخر خذ هذا المال فاجعله حيث اراك الله من وجوه الخير وقال مالك في هذا لا يأخذ منه شيئا وان كان فقيرا فقال غيره وجاز له ان يأخذه كله اذا كان فقيرا • وفيه صحة الصدقة المطلقة والحبس المطلق وهو الذي لم يعين مصرفه ثم بعد ذلك يعين به وفيه جواز ان يعطى الواحد من الصدقة فوق مائتي درهم لان هذا الحائط مشهور ان ريعه يحصل للواحد منه اكثر من ذلك قاله القرطبي ولا فرق بين فرض الصدقة ونفلها في مقدار ما يجوز اعطاؤه المتصدق عليه فيما ذكره الخطابي • وفيه ان الصدقة اذا كانت جزلة مدح صاحبها لقوله ﷺ «بيخ ذلك مال رابح» • وفيه ان الصدقة على الاقارب وضعت لاهلها افضل منها على سائر الناس اذا كانت صدقة تطوع ويدل على ذلك قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «لك اجران اجر القرابة والصدقة» وقال تميمية حين اعتقت جارية لها امانك لو اعطيتها اخوالك كان اعظم لاجرك ذكره البخاري رحمه الله تعالى في الهبة •

﴿ تَابِعُ رَوْحُ ﴾

اي تابع عبد الله بن يوسف روح بفتح الراء ابن عبادة البصري عن مالك في قوله «رابح» بالباء الموحدة ووصل هذه المتابعة في كتاب البيوع •

﴿ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْمَاعِيلُ عَنْ مَالِكٍ رَابِحٌ ﴾

اي قال يحيى بن يحيى التيسابوري رحمه الله تعالى واسماعيل بن ابي اويس في روايتهما عن مالك رضى الله تعالى عنه رابح بالياء آخر الحروف امار رواية يحيى فستاني موصولة في الوكالة واما رواية اسماعيل فوصلها البخاري رحمه الله تعالى في التفسير •

٦٤ - ﴿ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ عَنْ هِياضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ إِلَى الْمُصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَوَعظَ النَّاسَ وَأَمَرَهُمْ بِالصَّدَقَةِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ تَصَدَّقُوا فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَامَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنَّكُمْ رَأَيْتُنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ قُلْنَ وَبِمَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُكْفِرْنَ بِاللَّعْنِ وَتُكْفِرْنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَا كُنَّ يَامَعْشَرَ النِّسَاءِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَلَمَّا صَارَ إِلَى مَنْزِلِهِ جَاءَتْ زَيْنَبُ امْرَأَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ تَسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ زَيْنَبُ فَقَالَ أَيُّ الزَّيَانِبِ فَقِيلَ امْرَأَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ نَعَمْ ائْذَنُوا لَهَا فَأَذِنَ لَهَا قَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّكَ أَمَرْتَ الْيَوْمَ بِالصَّدَقَةِ وَكَانَ عِنْدِي حُلِيٌّ لِي فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِهِ فَرَزَعَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ وَوَلَدَهُ أَحَقُّ مَنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَيْهِمْ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَدَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ زَوْجُكَ وَوَلَدُكَ أَحَقُّ مَنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَيْهِمْ ﴾

مطابقته لترجمة نفهم من الوجه الذي ذكرناه في صدر الباب فليرجع اليه (ذكر رجاله) وهم سبعة . الاول شعبه ابن ابي مريم وهو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم الجمعي . الثاني محمد بن جعفر بن ابي كثير الانصاري . الثالث زيد بن اسلم ابواسامة المدوي . الرابع عياض بن عبدالله بن سعد بن ابي سرح القرشي العامري . الخامس ابو سعيد الحدرى واسمه سعد بن مالك وهذا الاسناد بعينه قدم في كتاب الحيض في باب ترك الحائض الصوم مع المتن من قوله «خرج رسول الله ﷺ الى قوله «من احدا كن» وفي زيادة وهي قوله «قلن وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله قال اليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل قلن بلى قال فذلك من نقصان عقابها اليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم قلن بلى قال فذلك من نقصان دينها» وقدمر الكلام فيه هناك مستوفي وبقي الحديث فأتى عن قريب في باب الزكاة على الزوج والابن في الحجر

(ذكر معناه) قوله «جاءت زينب امرأة ابن مسعود» وقال الطحاوي زينب هذه هي رائطة قال ولا أعلم عبدالله تزوج غيرها في زمن رسول الله ﷺ وقال الكلبي رائطة هي المعروفة بزينب وقال ابن طاهر وغيره امرأة ابن مسعود زينب ويقال اسمها رائطة واما ابن سعد وابو احمد العسكري وابو القاسم الطبراني وابو بكر الیهقي وابو عمر بن عبدالبر وابو نعيم الحافظ وابو عبدالله بن منده وابو حاتم بن حبان فجعلوها ثنتين والله اعلم وقال صاحب التلويح ومما يرجح القول الاول ما روينا عن القاضي يوسف في كتاب الزكاة حدثنا عبد الواحد بن غياث حدثنا حماد بن سلمة اخبرنا هشام عن عروة عن عبدالله بن عبدالله التقي عن اخته رائطة ابنة عبدالله وكانت امرأة ابن مسعود وكانت امرأة صنعا الحديث (قلت) روى احمد في مسنده من رواية عبيد الله بن عبدالله بن عتبة عن رائطة امرأة عبدالله بن مسعود وكانت امرأة صنعا ليد قال فكانت تتفق عليه وعلى ولده من صنعتها الحديث وفيه «فقال لها رسول الله ﷺ انفق عليهم فان لك في ذلك اجر ما انفقت عليهم» واسناده صحيح قوله «فقبل يا رسول الله هذه زينب» القائل هو بلال كاسياني عن قريب قوله «فقال اي الزينب» اي اية زينب من الزينب وتعريف المتن والجمع من الاعلام انما هو بالالف واللام قوله «ايذنوا لها فان لها قالت يا نبي الله» الى آخره لم يبين ابو سعيد ممن سمع ذلك فان كان حاضرا عند النبي ﷺ حال المراجعة المذكورة فهو من مسنده والا فيحتمل ان يكون حمله عن زينب صاحبة القصة فيكون فيه رواية الصحابي عن الصحابة (ذكر ما استفاد منه) احتج بهذا الحديث الشافعي واحمد في رواية ابو ثور وابو عبيد واشهب من المالكية وابن المنذر وابو يوسف ومحمد واهل الظاهر وقالوا يجوز للمرأة ان تعطى زكاتها الى زوجها الفقير وقال القرافي كرهه الشافعي واشهب واحتجوا ايضا بما رواه الجوزجاني عن عطاء قالت انت النبي ﷺ امرأة فقالت يا رسول الله ان على نذرا ان تصدق بمئتين درهما وان لي زوجا فقيرا افيجزى عني ان اعطيه قال نعم كفلان من الاجر» وقال الحسن البصري والثوري وابو حنيفة ومالك واحمد في رواية وابو بكر من الحنابلة لا يجوز للمرأة ان تعطى زوجها من زكاة مالها ويروى ذلك عن عمر رضي الله تعالى عنه واجابوا عن حديث زينب بان الصدقة المذكورة فيه انما هي من غير الزكاة وقال الطحاوي وقد بين ذلك ما حدثنا يونس قال حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا الليث عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبيد الله بن عبدالله عن رائطة بنت عبدالله امرأة ابن مسعود وكانت امرأة صنعا وليس لعبدالله بن مسعود مال وكانت تتفق عليه وعلى ولده معا فقالت والله لقد شغلني انت وولديك عن الصدقة فما استطعت ان تصدق معكم يعني فقال ما احب ان لم يكن لك في ذلك اجر ان تفعل فسال رسول الله ﷺ في ذلك وهو فقالت يا رسول الله اني امرأة ذات صنعة ابيع منها وليس لولدي ولا لزوجي شيء فشغلوني فلا تصدق فهل لي فيهم اجر فقال لك في ذلك اجر ما انفقت عليهم فانفق عليهم» وفي هذا الحديث ان تلك الصدقة بما لم يكن فيه زكاة والدليل على ان الصدقة كانت تطوعا كما ذكرنا قولها كنت امرأة صنعا اصنع يدي فابيع من ذلك فانفق على عبدالله (فان قلت) لم لا يجوز ان يكون المراد من الصدقة التطوع في حق ولدها وصدقة الفرض في حق زوجها عبدالله (قلت) لا مساع لك لا امتناع الحقيقة والمجاز حيث

وما يدل على ما قلنا قولها وكان عندي حلى فأردت ان اتصدق ولا تجب الصدقة في الحلى عند بعض العلماء ومن يميزه لا يكون الحلى كله زكاة انما يجب جزء منه وقال النبي ﷺ «زوجك وولدك احق من تصدقت عليهم» والولد لا تدفع اليه الزكاة اجماعا وقال بعضهم احتج الطحاوي لقول ابي حنيفة فاخرج من طريق رائلة امرأة ابن مسعود انها كانت امرأة صنعا اليدين فكانت تتفق عليه وعلى ولده قال فهذا يدل على انها صدقة تطوع واما الحلى فانما يحتاج به على من لا يوجب فيه الزكاة وامام من يوجب فلا وقد روى الثوري عن حماد عن ابراهيم عن علقمة قال قال ابن مسعود لامرأته في حليها اذ ابلغ مائتي درهم ففيه الزكاة فكيف يحتاج الطحاوي بما لا يقول به (قلت) لو فهم هذا القائل موضع احتجاج الطحاوي من هذا الحديث لكان سكت عما قاله وموضع احتجاجه هو قولها اني امرأة ذات صنعة ابيع منها الى آخر ما ذكرناه عنه آنفا فكان قول رسول الله ﷺ جوابا لها في سؤالها وليس في احتجاجه بهذا مفتقرا الى الاحتجاج بامر الحلى سواء كان فيه الزكاة اولم يكن قال هذا القائل ايضا والذي يظهر لي انهما قضيتان احدهما في سؤالها عن تصدقها بحليها على زوجها وولده والاخرى في سؤالها عن النفقة (قلت) الذي يظهر من هذا الحديث خلاف ما ظهر له لان في الحديث سؤالها عن الصدقة التي امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمن بها واجابها رسول الله ﷺ بان زوجها وولدك احق من تصدقت به عليهم فمن ابن السؤالان فيه ومن ابن الجوابان عنهما وقال هذا القائل ايضا واحتجوا ايضا بان ظاهر قوله في حديث ابن سعيد المذكور «زوجك وولدك احق من تصدقت به عليهم» دال على انها صدقة تطوع لان الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة بالاجماع كما نقله ابن المنذر وغيره وفي هذا الاحتجاج نظر لان الذي يمنع اعطاؤه من الصدقة الواجبة من يلزم المعطى نفقته والام لا يلزمها نفقة ولدهما مع وجود ابيه (قلت) يلزم الام نفقة ولدها اذا كان ابوه فقيرا عاجزا عن التكسب جدا وذكر اصحابنا ان الاب اذا كان معسرا كسوبا وله ابن زمن وله ام موسرة هل تؤمر بالانفاق على الابن اختلف المشايخ فيه قيل تؤمر وقيل لا ترجع الام على الاب وهو مروي عن ابي حنيفة نصا انتهى وقيل قوله ولدك محمول على ان الاضافة للتربية لا للولادة فكانه ولده من غيرها (قلت) هذا ارتكاب المجاز بغير قرينة وهو غير صحيح وقد خاطبها رسول الله ﷺ بقوله «وولدك» فدل على انه ولدها حقيقة ويدل عليه ما جاء في حديث آخر «ايحزى عني ان اتفق على زوجي وايتام لي في حجري» وفي معجم الطبراني «ايحزى ان اجعل صدقتي فيك وفي بني اخي ايتام» الحديث وفي رواية «يا رسول الله هل لي من اجر ان اتصدق على ولد عبد الله من غيري» واسنادها جيد والبيهقي «كنت اعول عبد الله وبيتامي» وقيل اعتل من منها من اعطائها زكاتها لزوجها بانها تعود اليها في النفقة فكانها ما خرجت عنها وجوابه ان احتمال رجوع الصدقة اليها واقع في التطوع ايضا (قلت) ليست الصدقة كالزكاة لان عود الزكاة اليها في النفقة يضر فتصير كاتها ما خرجت بخلاف الصدقة فان احتمال عودها اليها لا يضر فخرجها وعدمه سواء وامامسالة الحلى ففيها خلاف بين العلماء فقال ابو حنيفة واصحابه والثوري تجب فيها الزكاة وروى ذلك عن عمر ابن الخطاب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم وبه قال سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وعطاء ومحمد بن سيرين وجابر بن زيد ومجاهد والزهرى وطاوس وميمون بن مهران والضحاك وعلقمة والاسود وعمر بن عبد العزيز وذو الهمداني والاوزاعي وابن شبرمة والحسن بن حي وقال ابن المنذر وابن حزم الزكاة واجبة بظاهر الكتاب والسنة وقال مالك واحمد واسحق والشافعي رضي الله تعالى عنهم في اظهر قوله لا تجب الزكاة فيها وروى ذلك عن ابن عمر وجابر بن عبد الله وعائشة والقاسم بن محمد والشمعي وكان الشافعي يفتي بهذا في العراق وتوقف بمصر وقال هذا ما استخير الله فيه وقال الليث ما كان من حلى يلبس ويعار فلا زكاة فيه وان اتخذ للتحرز عن الزكاة ففيه الزكاة وقال انس يركى عاما واحدا لا غير . واستدل من اسقط الزكاة بحديث جابر عن النبي ﷺ انه قال ليس في الحلى زكاة ذكره في الامام وعن جابر انه كان يرى الزكاة في كثير الحلى دون قليلها وروى عبد الرزاق اخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لا زكاة في الحلى وروى مالك في الموطأ عن عبد الرحمن

ابن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها كانت تلي بنات اختها بتامى في حجرها فلا تخرج من حليهن الزكاة واخرج الدارقطني عن شريك عن علي بن سليمان قال سألت انس بن مالك عن الحلبي فقال ليس فيه زكاة وروى الشافعي ثم البيهقي من جهة اخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن خالد يسأل جابر بن عبد الله عن الحلبي أفيه زكاة فقال جابر لا وان كان يبلغ ألف دينار واخرج الدارقطني من حديث هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابى بكر انها كانت تحلى بناتهن الذهب ولا تركية نحو من خمسين ألف، واحتج من رأى فيها الزكاة بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وان امرأة اتت رسول الله ﷺ ومعها بنت لها وفي يد ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب فقال لها اتعطين زكاة هذا قالت لا قال ايسرك ان يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار قالت غلظتهما فالتقيتهما الى النبي ﷺ وقالت هما لله ولرسوله رواه ابو داود والنسائي وقال لا يصح في هذا الباب شيء قلت قال ابن القطان في كتابه اسناده صحيح وقال الحافظ المنذرى اسناده لا مقال فيه فان ابا داود ورواه عن ابى كامل الجحدي وحيد بن مسعدة وهما من الثقات احتج بهما مسلم وخالدين الحارث امام فقيه احتج به البخارى ومسلم وكذلك حسين بن ذكوان المعلم احتج به في الصحيح ووثقه ابن المديني وابن معين وابو حاتم وعمرو بن شعيب ممن قد علم وهذا اسناد تقوم به الحجة ان شاء الله تعالى (فان قلت) اخرج الترمذى من حديث ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن جده قال أنت امرأتان الى رسول الله ﷺ وفي ايديهما سواران من ذهب فقال لهما اتؤديان زكاة هذا قلنا لا فقال اتحبان ان يسوركما الله بسوارين من نار قلنا لا قال فاديا زكاته وقال الترمذى ورواه ابن المتي بن الصباح عن عمر بن شعيب نحو هذا وابن لهيعة وابن الصباح يضعفان في الحديث ولا يصح في هذا الباب عن النبي ﷺ شيء (قلت) قال المنذرى لعل الترمذى قصد الطريقين اللذين ذكرهما والافطريق ابى داود لا مقال فيه واحتجوا ايضا بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها رواه ابو داود من حديث عبد الله بن شداد بن الهاد انه قال دخلنا على عائشة زوج النبي ﷺ فقالت دخل على رسول الله ﷺ فرأى في يدي فتحات من ورق فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتن اتزين لك يا رسول الله قال اتؤدين زكاتهن قلت لا او ما شاء الله قال هو حسبك من النار واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (قلت) الحديث على شرط مسلم ولا يلزم من قول الترمذى لا يصح في هذا الباب عن النبي ﷺ شيء ان لا يصح عنده غيره فافهم واحتجوا ايضا بحديث اسماء بنت يزيد اخرج احمد في مسنده حدثنا علي بن عاصم عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد قالت دخلت انا وخالتي على النبي ﷺ وعلينا سورة من ذهب فقال لنا اتعطين زكاتها فقلنا لا قال اما تخافان ان يسوركما الله سورة من نار اديا زكاتها (فان قلت) قال ابن الجوزي وعلى بن عاصم رماه يزيد بن هارون بالكذب وعبد الله بن خثيم قال ابن معين احاديثه ليست بالقوية وشهر بن حوشب قال ابن عدى لا يحتج بحديثه (قلت) ذكر في الكمال وسئل احمد عن علي بن عاصم فقال هو والله عندي ثقة وانا حدث عنه وعبد الله بن خثيم قال ابن معين هو ثقة حجة وشهر بن حوشب قال احمد ما احسن حديثه ووثقه وعن يحيى هو ثقة وقال ابو زرعة هو لا بأس به فظهر من هذا كله سقوط كلام ابن الجوزي ومهمة الحديث. واحتجوا ايضا بحديث فاطمة بنت قيس رواه الدارقطني في سننه عن نصر بن مزاحم عن ابى بكر الهذلي اخبرنا شعيب بن الحجاب عن الشعبي قال سمعت فاطمة بنت قيس تقول اتيت النبي ﷺ بطوق فيه سبعون مثقالا من ذهب فقالت يا رسول الله خذ منه الفريضة فاخذ منه مثقالا وثلاثة ارباع مثقال وقال الدارقطني ابو بكر الهذلي متروك لم يات به غيره واحتجوا ايضا بحديث ام سلمة اخرجها ابو داود حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عتاب عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن ام سلمة قالت كنت ألبس ارضا حام من ذهب فقلت يا رسول الله اكزها فقال ما بلغ ان تؤدى زكاته فزكى فليس بكثرة واخرجه الحاكم ايضا في مستدركه وقال صحيح على شرط البخارى ولم يخرجاه ولفظه « اذا ديت زكاته فليس بكثرة » (فان قلت) رواه البيهقي وقال تفرد به ثابت بن عجلان وقال ابن الجوزي في التحقيق محمد بن مهاجر قال ابن حبان يصح الحديث على

البنات (قلت) قال في تنقيح التحقيق لا يضر تفرد ثابت به فانه روى له البخاري ووثقه ابن معين وقال فيه ايضا الذي قيل في محمد ابن مهاجر وم فان محمد بن مهاجر الكذاب ليس هو هذا فهذا الذي يروى عن ثابت بن عجلان ثقة شامي اخرج له مسلم في صحيحه ووثقه احمد وابن معين وابو زرعة ودحيم وابوداود وآخرون وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان متقنا واما محمد بن مهاجر الكذاب فانه متأخر وعتاب بن بشير وثقه ابن معين واما حديث جابر الذي احتج به بالفرقة الاولى فقد قال اليه في فم وحديث لأصل له وفيه عافية بن ايوب وهو مجهول فمن احتج به مرفوعا كان مفرورا بدينه داخلا فيما يعيب به ممن يحتج بالكذابين (قلت) هذا غريب من اليه في مع تعصبه للشافعي وقال سبط بن الجوزي هو حديث ضعيف مع انه موقوف على جابر . قوله « مسكتان » ثنية مسكة بالفتحات وهو السوار من الدبل وهي قرون الاوعال وقيل جلود دابة بحرية والجمع مسك وقيل الدبل ظهر السلحفات البحرية . والفتحات بفتح التاء المثناة من فوق وبالحاء المعجمة جمع فتحة بالتحريك وهي حلقة من فضة لافص لها فاذا كان فيها فص فهي خاتم وقال عبد الرزاق هي الخواتيم العظام وقيل خواتيم عراض الفصوص ليست بمستقيمة وقيل خلخل لاجرس له والفتخ تلبس في الايدي وقيل في الارجل . والافصاح جمع وضع بفتح الصاد المعجمة وفي آخره حاء مهملة وهو نوع من الحلى يعمل من الفضة سميت به لياضها ثم استعملت في اتى يعمل من الذهب ايضا وقيل حل من الدراهم الصحيحة والوضع الدرهم الصحيح وقيل حل من الحجارة وقيل الافصاح الخلاخل .

• (ومما يستفاد من الحديث المذكور) • استئذان النساء على الرجال . وفيه انه اذا لم ينسب اليه من يستأذن سال ان ينسب . وفيه الحث على الصدقة على الاقارب . وفيه ترغيب ولي الامر في افعال الخير للرجال والنساء . وفيه التحدث مع النساء الاجانب عند أمن الفتنة .

بابُ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي قَرَمِهِ صَدَقَةٌ

اي هذا باب يذ كر فيه ليس على المسلم في فرسه صدقة واشتقاق الفرس من الفرس وهو الكسر وقال الجوهري الفرس يقع على الذكر والانثى ولا يقال للانثى فرسة وجمعه الخيل من غير لفظه والخيل اسم جمع للعرا ب والبرازين ذكورها واناثها كالركب ولا واحد لها من لفظها وواحداه فرس والخيل الفرسان ايضا قال تعالى (واجلب عليهم بخيلك) والخيل يجمع على خيول فيكون جمع اسم الجمع كالقوم والاقوام .

٦٥ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ عَنْ عِرَاكٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي قَرَمِهِ وَغُلَامِهِ صَدَقَةٌ

مطابقة للترجمة في عين متن الحديث غير ان فيه لفظه وغلامه زائدة . ورجاله قد ذكر وافيا مضى فسلیمان بن یسار ضد الیمین مرفی باب الوضوء وعراک بکسر العین المهملة وتخفيف الراء وفي آخره کاف مرفی باب الوضوء (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا هناعن مسدد عن يحيى بن سعيد وعن سليمان بن حرب عن وهيب كلاهما عن خثيم بن عراك بن مالك عن أبيه به واخرجه مسلم في الزكاة ايضا عن يحيى بن يحيى وعن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن قتيبة عن حماد عن ابي بكر ابن ابي شيبة وعن ابي الطاهر بن السرح وهارون بن سعيد واحمد بن عيسى واخرجه ابوداود فيه عن القعنبی عن مالک به وعن محمد بن المتی ومحمد بن یحیی واخرجه الترمذی فیہ عن ابي کریب ومحمود بن غیلان واخرجه النسائی فیہ عن قتیبة به وعن عید الله بن سعید وعن محمد بن عبد الله وعن محمد ابن سلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن منصور وعن محمد بن علی واخرجه بن ماجه فیہ عن ابي بکر بن ابي شيبة (ذكر اختلاف الفاظه ومن اخرجه غير الستة) وفي لفظ للبخاري ليس على المسلم صدقة في عبده ولا فرسه» ولفظ

مسلم «ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة» وفي لفظ «ليس في العبد صدقة الا صدقة الفطر» ولفظ ابي داود «ليس في الخيل والرقيق زكاة الا زكاة الفطر في الرقيق» وفي لفظ «ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة» ولفظ الترمذي «ليس على المسلم في فرسه ولا في عبده صدقة» ولفظ النسائي كلفظ ابي داود الثاني وفي لفظ «لا زكاة على الرجل المسلم في عبده ولا في فرسه» وفي لفظ «ليس على المرء في فرسه ولا مملوكه صدقة» وفي لفظ «ليس على المسلم صدقة في غلامه ولا في فرسه» ولفظ ابن ماجه كلفظ مسلم الاول وفي لفظ في مسند عبد الله بن وهب «لا صدقة على الرجل في خيله ولا في رقيقه» وفي لفظ لابن ابي شيبة «ولا في وليده» ورواه الشافعي عن سفيان عن يزيد بن يزيد بن جابر عن عراك عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه فوقفه . وفي الباب عن علي ابن طالب رضى الله تعالى عنه اخرج حديثه الاربعة فابو داود والترمذي والنسائي من رواية عاصم بن حمزة عن علي قال قال رسول الله ﷺ «قد عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق» وابن ماجه من رواية الحارث عن علي عن النبي ﷺ قال «تجوزت لكم عن صدقة الخيل والرقيق» وفي الباب ايضا عن عمرو بن حزم وعمر بن الخطاب وحذيفة وعبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن سمرة وسمرة بن جندب . فحديث عمرو بن حزم رواه الطبراني في الكبير من رواية سليمان بن داود عن الزهري عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده «ان النبي ﷺ كتب الى اهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات» وفيه «انه ليس في عبده ولا في فرسه شيء» وسليمان بن داود الحزبي وثقه احمد وضعفه ابن معين . وحديث عمر بن الخطاب وحذيفة رضى الله تعالى عنهما رواه احمد حدثنا ابو اليمان حدثنا ابو بكر بن عبد الله عن راشد بن سعد عن عمر بن الخطاب وحذيفة بن اليمان «ان النبي ﷺ لم يأخذ من الخيل والرقيق صدقة» وابو بكر ضعيف . وحديث ابن عباس رواه الطبراني في الصغير والاوسط من رواية محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن النبي ﷺ قال «قد عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق وليس فيما دون المسائتين زكاة» . وحديث عبد الرحمن بن سمرة رواه الطبراني في الكبير والبيهقي من رواية سليمان بن ارقم عن الحسن «عن عبد الرحمن بن سمرة ان رسول الله ﷺ قال «لا صدقة في الكسعة والجبهة والنخعة» وسليمان بن ارقم متروك الحديث . الكسعة بضم الكاف وسكون السين المهملة بعدها عين مهملة قال ابو عبيدة وابو عمرو والكسائي هي الحمير وقيل هي الرقيق . والجبهة بفتح الجيم وسكون الباء الموحدة هي الخيل . والنخعة بضم النون وتشديد الخاء المعجمة هي الرقيق قاله ابو عبيدة وابو عمرو وقال الكسائي انها البقر العوامل وذكر الفارسي في مجمع الفرائض عن الفراء ان النخعة ان يأخذ المصدق دينارا بعد فراغه من الصدقة وقيل النخعة الحمير يقال لها النخعة والكسعة وقال بقيقه ابن الوليد النخعة المريات في البيوت والكسعة البغال والحمير . وحديث سمرة بن جندب رواه البزار فذكر اساطير ثم قال وباسناده «ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمرنا ان لا تخرج الصدقة من الرقيق» واسناده ضعيف . (ذكر ما يستفاد منه) استدل بالاحاديث المذكورة سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومكحول وعطاء والشعبي والحسن والحكم وابن سيرين والثوري والزهري ومالك والشافعي واحمد واسحق واهل الظاهر فانهم قالوا لا زكاة في الخيل اصلا ومن قال بقولهم ابو يوسف ومحمد بن احمد بن داود والترمذي والعمل عليه اى على حديث ابي هريرة المذكور في الباب عند اهل العلم انه ليس في الخيل السائمة صدقة ولا في الرقيق اذا كانوا لخدمة صدقة الا ان يكونوا للتجارة فاذا كانوا للتجارة ففي ايمانهم الزكاة اذا حال عليها الحول وقال ابراهيم النخعي وحماد بن ابي سليمان وابو حنيفة وزفر تجب الزكاة في الخيل المتناسلة وذكر شمس الائمة السرخسي انه مذهب زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه من الصحابة واجتجوا بما رواه مسلم مطولا من حديث سهيل بن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «ما من صاحب كنز لا يؤدى زكاته الا حى عليه في نار جهنم» الحديث . وفيه «الخيل ثلاثة فهي لرجل اجر ولرجل ستر ولرجل وزر» الحديث ثم قال «واما الذي هي له ستر فالرجل يتخذها تكمرا وتجملا ولا ينسى حق ظهورها وبطونها في عسرها ويسرها» الحديث وهذا المقدار الذي ذكرناه اخرجه الطحاوي واخرجه البزار ايضا مطولا ولفظه ولا يجبس حق ظهورها

و یطونها» و ابو حنیفة ومن معه تعلقوا به فی ایجاب الزکاة فی الخیل وقال ان فی هذا دلیلا علی ان الله فیها حقاً و هو کحقه فی سائر الاموال التي تجب فیها الزکاة و احتجوا ایضاً بما روى عن عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه اخرجہ الطحاوی حدثنا ابن ابی داود قال حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جویریة عن مالک عن الزهری ان السائب بن یزید اخبره قال رأیت ابی یقوم الخیل و یدفع صدقتها الی عمر بن الخطاب و اخرجہ الدارقطنی ایضاً و اسماعیل بن اسحق القاضی و ابو عمر فی التمهید و اخرجہ ابن ابی شیبة عن محمد بن بکر عن ابن جریج قال اخبرنی عبد الله بن حسین ان ابن شهاب اخبره ان السائب ابن اخت نمره اخبره انه کان یأتی عمر بن الخطاب بصدقات الخیل و اخرجہ بقی بن مخلد فی مسنده عنه و قال ابو عمر الخبر فی صدقة الخیل عن عمر رضی الله تعالی عنه صحیح من حدیث الزهری عن السائب بن یزید و قال ابن رشد المالکی فی القواعد قد صح عن عمر رضی الله تعالی عنه انه کان یأخذ الصدقة عن الخیل و روى ابو عمر بن عبد البر باسناده ان عمر بن الخطاب قال لیعلی بن امیة تأخذ من کل اربعین شاة شاة و لا تأخذ من الخیل شیئاً تأخذ من کل فرس دیناراً فضرِب علی الخیل دیناراً و دیناراً و روى ابو یوسف عن ابی عبد الله غورك بن الحضرم السعدي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « فی الخیل فی کل فرس دینار » ذکره فی الامام عن الدارقطنی و روى ابو بکر الرازی و روى الدارقطنی فی سننه عن ابی اسحق عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الی عمر فقالوا انا قد اصبنام و الاخیلا و رقیقا و اما نخبان تزکیه فقال ما فعله صاحبی قبل فافعله انا ثم استشار اصحاب النبی ﷺ فقالوا احسن و سکت علی رضی الله تعالی عنه فسأله فقال هو حسن لو لم یکن جزبة راتبة یأخذون بها بعدک فاخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاد قریباً منه بالسند المذكور و القضية و قال فیہ فوضع علی کل فرس دیناراً و روى محمد بن الحسن فی کتاب الآثار اخبرنا ابو حنیفة عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم النخعی انه قال فی الخیل السائمة التي تطلب نسلها ان شئت فی کل فرس دینار او عشرة دراهم و ان شئت فالقیمه فیکون فی کل مائتی درهم خمسة دراهم فی کل فرس ذکراً و انثی (فان قلت) قال ابن الجوزی الجواب عن قوله « ثم لم ینس حق الله » الی آخره من وجهین . احدهما ان حقها اعارتها و حمل المنقطمین علیها فیکون ذلك علی وجه النذب . والثانی ان یرکون واجباً ثم نسخ بدلیل قوله « قد عفوت لکم عن صدقة الخیل » اذ العفو لا یرکون الا عن شیء لازم (قلت) الذی یرکون علی وجه النذب لا یطلق علیہ حق و ایضاً فالمراد به صدقة خیل الغازی و فی الاسرار للدهبوسی لما سمع زید بن ثابت حدیث ابی هريرة هذا قال صدق رسول الله ﷺ ولكنه اراد فرس الغازی . و اما ما طلب نسلها و رسلها فیها الزکاة فی کل فرس دینار او عشرة دراهم قال ابو یزید و مثل هذا لا یرکون قیاساً ثبت انه مرفوع و اما النسخ فانه لو کان اشتهر فی زمن الصحابة لم یفرع عمر الصدقة فی الخیل و ان عثمان ما کان یصدقها (فان قلت) روى مالک عن ابن شهاب عن سلیمان ابن یسار ان اهل الشام قالوا لابی عبیدة بن الجراح خذ من خیلنا و رقیقنا صدقة فابی ثم کتب الی عمر فابی عمر ثم کلموه ایضاً فکتب الی عمر فکتب الیه عمر ان احبوا فخذها منهم و ارددها علیهم و ارزق رقیقهم ففی اباء ابی عبیدة و عمر رضی الله تعالی عنهما من الاخذ من اهل الشام ما ذکرنا من رقیقهم و خیلهم دلالة و اضحاه انه لازکاة فی الرقیق و لا فی الخیل و لو كانت الزکاة واجبة فی ذلك ما امتنعنا من اخذ ما اوجب الله علیهم اخذه لاهله و وضعه فیهم [قلت] هذا یعارضه ما ذکرناه من عمر رضی الله تعالی عنه فی رواية الدارقطنی عنه و غیره و فی شرح مختصر الکرخی و شرح التجریدان شاء ادى ربع عشر قیمتها و ان شاء ادى عن کل فرس دیناراً و فی جامع الفقه یجب فی الامانات و المختلطة عنده لکل فرس دینار و قیل ربع عشر قیمتها و فی احکام القرآن للرازی ان كانت انا انا اذ کورا و انا ان یجب و فی البدائع الخیل ان كانت تعلق المركوب او الحمل او الجهاد فی سبیل الله فلا زکاة فیها اجماعاً و ان كانت للتجارة تجب اجماعاً و ان كانت تسام للدر و النسل و هی ذکور و اناث یجب عنده فیها الزکاة حوالاً و احداً و فی الذکور المنفردة و الاناث المنفردة و ایتان و فی المحيط المشهور عدم الوجوب فیهما (و بما استفاد من الحدیث المذكور) جواز قول غلام فلان و جوار فلان و فی الصحیح

«نهى رسول الله ﷺ أن يقول الرجل عبدى وامنى وليقل فتانى وفتانى»

باب ليس على المسلم في عبده صدقة

اي هذا باب يذكر فيه ليس على المسلم في عبده صدقة اورد حديث ابى هريرة بترجيتين . الاولى بلفظ غلامه . والثانية بلفظ عبده الغلام في اللغة اسم للصبى الذى فطم الى سبع سنين وفي اصطلاح الناس يطلق على العبد وعلى الحر الذى يخدم الناس وفي المغرب الغلام الطار الشاب ويستعار للعبد وغلام القصار اجيره والجمع غلمة وغلمان والعبد خلاف الحر ويجمع على عبيدوا وعباد وعبدان بالضم وعبدان بالكسر وعبدان مشددة الدال وعبداء تمد وتقصر ومعبوداء بالمد وحكى الاخفش عبد بضمين مثل سقف وسقف والمراد بالغلام في الحديث العبد الذى في الرقية *

٦٦ - **حدثنا مسدد** قال **حدثنا يحيى بن سعيد** عن **خثيم بن عراك** قال **حدثني ابي عن ابي هريرة** رضى الله عنه عن النبي ﷺ **ح** **حدثنا سليمان بن حرب** قال **حدثنا وهيب بن خالد** قال **حدثنا خثيم بن عراك** بن مالك عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ **قال ليس على المسلم صدقة في عبده ولا فرسه**

مطابقته للترجمة ظاهرة . ورجاله سبعة ويحيى هو ابن سعيد القطان وخثيم بضم الخاء المعجمة وفتح التاء المثناة وسكون الياء آخر الحروف ابن عراك بن مالك الغفارى وهيب مصف وهب قوله «في عبده» مطلق لكنه مقيد بما ثبت في صحيح مسلم ليس في العبد الا صدقة الفطر هذا اذا لم يكن للتجارة وقدم الكلام فيه مستوفي في الباب السابق والله اعلم بحقيقة الحال *

باب الصدقة على اليتامى

اي هذا باب في بيان الصدقة على اليتامى وذكر لفظ الصدقة لكونها اعم من صدقة التطوع ومن صدقة الفرض قيل عبر بالصدقة دون الزكاة لتردد الخبر بين صدقة الفرض والتطوع لكون ذكر اليتيم جاء متوسطا بين المسكين وابن السبيل وهما من مصارف الزكاة (قلت) انما ذكر لفظ الصدقة لعمومها وشمولها القسمين والصدقة مطلقا مرغوب فيها ولفاعلها اجر عظيم وثواب جزيل اذا وقعت لمستحقها وذكر في الحديث هؤلاء الثلاثة اغنى المسكين واليتيم وابن السبيل فالمسكين وابن السبيل مصرفان للزكاة والصدقة التطوع بخلاف اليتيم فانه انما يكون مصرفا اذا كان فقيرا والشارع مدح الذى يتصدق على هؤلاء الثلاثة وانما ذكر البخارى لفظ اليتامى وخصهم بالذكر دون هذين الاثنين للاهتمام بهم وحصول الاجر في الصدقة عليهم اكثر من غيرهم وقد ورد في الحديث ان الصدقة على اليتيم تذهب قساوة القلب *

٦٧ - **حدثنا معاذ بن فضالة** قال **حدثنا هشام بن يحيى** عن **هلال بن ابي ميمونة** قال **حدثنا عطية بن يسار** انه سمع ابا سعيد الخدرى رضى الله عنه يحدث ان النبي ﷺ جلس ذات يوم على المنبر وجلستنا حوله فقال لى مما اخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل يا رسول الله او ياتي الخير بالشرب فسكت النبي ﷺ فقيل له ما شأنك تكلم النبي ﷺ ولا يكلمك فرأينا انه ينزل عليه قال فمسح عنه الرخصة فقال ابن السائل وكأنه حمده فقال انه لا ياتي الخير بالشرب وان مما ينبت الربيع يقتل حبطا او يلجم الا آكلة الخضراء اكلت حتى اذا امتدت خاميرها استقبلت حين الشمس فتلطت وبالت ورتقت وان هذا المال

خَصْرَةٌ حُلْوَةٌ فَنِعْمَ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ مَا عَطَى مِنْهُ الْمُسْكِينُ وَالْيَتِيمَ وَابْنَ السَّبِيلِ أَوْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ
وَلَا إِنَّهُ مَنْ يَأْخُذُهُ بِفَبْرِ حَقٍّ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ شَهِيدًا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «واليتيم» وذكر وجه تخصيصه بالذكر (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول معاذ بضم الميم ابن فضالة
بفتح الفاء وتخفيف الضاد المعجمة مرفي باب من اتخذ ثياب الحيف . الثاني هشام الدستوائي . الثالث يحيى بن ابي كبير .
الرابع هلال بن ابي ميمونة ويقال هلال بن ابي هلال وهو هلال بن علي ويقال ابن اسامة الفهري ومن قال هلال بن ابي
ميمونة ينسبه الى جد ابيه وقد ذكر في اول كتاب العلم . الخامس عطاء بن يسار ضد اليمين وقد مرفي باب كفران العشير
السادس ابو سعيد الخدري ؓ

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافرد في موضع وفيه العنقة في موضعين
وفيه السماع وفيه ان شيخه من افراده وانه بصري وهشام اهوازي ويحيى طائي يمامي وهلال مدني وكذا عطاء وفيه اثنان
مذكوران بلانسية وفيه من ينسب الى جد ابيه وهو هلال *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن محمد بن سنان وفي الرقاق عن اسماعيل
ابن عبد الله واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي الطاهر بن السرح وعن علي بن حجر واخرجه النسائي عن زياد بن ايوب •
(ذكر معناه) قوله «ذات يوم» معناه جلس قطعة من الزمان فيكون ذات يوم صفة للقطعة المقدرة ولم تصرف لان
اضافتها من قبيل اضافة المسمى الى الاسم وليس له تمكن في الظرفية الزمانية لانه ليس من اسماء الزمان قوله «ان مما اخاف»
كلمة ما يجوز ان تكون موصولة والتقدير ان من الذي اخاف ويجوز ان تكون مصدرية فالتقدير ان من خوفي عليكم
وقوله «ما يفتح عليكم» في محل النصب لانه اسم ان ومما اخاف مقدم خبره وكلمة ما في ما يفتح تحتل الوجهين ايضا قوله «من
زهرة الدنيا» اي من حسناتها وبهجتها مأخوذ من زهرة الاشجار وهو ما يصغر من انوارها وقال ابن الاعراب هو الابيض
منها وقال ابو حنيفة الزهر والنور سواء وفي مجمع الفرائد هو ما يزهري منها من انواع المتاع والعين والثياب والزروع
وغيرها تفر الخلق بحسنها مع قلة بقائها وفي المحكم زهر الدنيا وزهرتها يعني بتسكين الهاء وفتحها وفي الجامع وزهرها
قوله «اوياتي الخير بالشر» الهمزة للاستفهام والواو للمطف على مقدر بعد الهمزة وقال الطيبي الاستفهام فيه استرشاد
منهم ومن نعمة حمد صلى الله تعالى عليه وسلم السائل والباء في بالشر صلة ياتي بمعنى هل يستجلب الخير الشر وجوابه
ﷺ لا ياتي الخير بالشر لكن قد يكون سبيله ومؤدب اليه كما ياتي في التمثيل وفي التلويح هذا سؤال مستبعد لاسماء
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بركة وسماه الله تعالى خيرا بقوله (وانه لحب الخير لشديد) فاجيب بان هذا الخير قد
يعرض له ما يجعله شرا اذا اسرف فيه ومنع من حقه ولذلك قال «او خير هو» بهمزة الاستفهام وواو المطف الواقعة بعدها
المفتوحة على الرواية الصحيحة منكرا على من توهم انه لا يحصل منه شر اصلا لا بالذات ولا بالعرض وقال التيمي اتصير النعمة
عقوبة اي ان زهرة الدنيا نعمة من الله على الخلق اتعود هذه النعمة وبالا عليهم قوله «فسكت صلى الله تعالى عليه وسلم» يعني
انتظارا للوحي فلام القوم هذا السائل وقالوا له ما شانك فكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يكلمك قوله «فرأينا»
من الرؤية وفي رواية الكشميهني فارينا بضم الهمزة وكسر الراء ويروى فرأينا بضم الراء اي ظننا وكل ما جاء من هذا
اللفظ بمعنى رؤية العين فهو مفتوح الاول وما كان من الظن والحسبان فهو اري وأريت بضم الهمزة قوله «انه ينزل
عليه» على صيغة المجهول يعني الوحي قوله «فسح عنه الرحضاء» بضم الراء وفتح الحاء المهملة والضاد المعجمة
هو عرق يفصل الجلد لكثرتة وكثيرا ما يستعمل في عرق الحمى والمرضى وقال الاصمعي الرحضاء العرق
حتى كأنه رخص جسده من العرق اي غسل ووزنه فعلاء بضم الفاء وفتح العين وجاءت امثلة على هذا الوزن
منها العدواء الشغل والعرواء الرعدة والخيلاء من الاختيال والتكبر والصعداء من قولهم هو يتنفس الصعداء من غم
اي يصاعد نفسه قوله «وكانه حمده» اي وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حمد السائل وكان الناس ظنوا انه صلى الله تعالى

عليه وسلم انكر مسأله فلما رآوه يسال عنه سؤل راض علموا انه حمده فقال انه لا ياتي الخير بالشر اى ان ما قضى الله ان يكون خيرا يكون خيرا وما قضاه ان يكون شرا يكون شرا وان الذى خفت عليكم تضيمكم نعم الله وصر فكم اياها في غير ما امر الله ولا يتعلق ذلك بنفس النعمة ولا ينسب اليها ثم ضرب لذلك مثلا فقال «وان مما ينبت الربيع» الى آخره ينبت بضم الياء من الانبات قوله «يقتل اويلم» قال القزاز هذا حديث جرى فيه البخارى على عادته في الاختصار والحذف لان قوله «فراينا انه ينزل عليه» يريد الوحي وفي قوله «وان مما ينبت الربيع يقتل اويلم» حذف ما اى كلمة ما قبل يقتل وحذف حبطا والحديث «ان مما ينبت الربيع ما يقتل حبطا او يلم» فحذف حبطا وحذف ما قال القزاز وروينا بهما وفي نسخة صاحب التلويح لفظا حبطا موجود وغالب النسخ ليس فيه وقال الخطابي سقط في الكلام من الرواية ما وتقديره ما يقتل [قلت] لا بد من تقدير كلمة ما لان قوله «ينبت الربيع» فعل وفاعل ولا يصلح ان يكون لفظ يقتل مفعولا الا بتقدير ما وقوله «حبطا» بفتح الحاء المهملة وفتح الباء الواحدة وانتصابه على التمييز وهو داء يصيب الابل وقال ابن سيده هو وجع يأخذ البعير في بطنه من كلاء يستوبله وقد حبط حبطا فهو حبط وابل حباطى وحبطة وحبطت الشاة حبطا انتفخ بطنها عن اكل الدرق وذلك الداء الحباط قوله «اويلم» من الالم اى اويقرب ويدنو من الهلاك قوله «الا آكلة الخضر» بفتح الخاء وكسر الضاد المعجمتين وفي آخره راء ووقع في رواية المذرى «الا آكلة الخضر» بالهاء في آخره وعند الطبرى «الخضر» بضم الخاء وسكون الضاد وفي رواية الحموى الخضراء بزيادة الف قبل الاستثناء مفرغ والاصل مما ينبت الربيع ما يقتل آكلة الا آكلة الخضر وانما صح الاستثناء المفرغ لقصد التعميم فيه ونظيره قرأت الا يوم كذا وقال الطيبى والظاهر ان الاستثناء منقطع لوقوعه في الكلام المثبت وهو غير جائز عند صاحب الكشف الا بالتاويل ولان ما يقتل حبطا بعض ما ينبت الربيع لدلالة من التبعية عليه ويجوز ان يكون الاستثناء متصلا لكن يجب التاويل في المستثنى والمعنى من جملة ما ينبت الربيع شيئا يقتل آكلة الا الخضر منه اذا اقتصد فيه آكلة وتحمرى دفع ما يؤديه الى الهلاك قوله «فانها» اى فان آكلة الخضر قال الخطابي الخضر ليس من احرار القبول التى تستكبر منه الماشية فتهلكه ا كلا ولكنه من الجنب التى ترعى الماشية منها بعد هيج العشب وبسه واكثر ما تقول العرب لما اخضر من الكلاء الذى لم يصفر والماشية من الابل ترعى منها شيئا فشيئا فلا تستكبر منه فلا تحبط بطونها عليه قوله «حتى اذا امتدت خصرناها» يعنى اذا امتلأت شجعا وعظم جنبها والحاصرة الجنب استقبلت الشمس لانه الحين الذى تشهى فيه الشمس وجاءت وزهبت فنلعت بفتح التاء المثناة اى القت السرقين وقال ابن التين نلعت ضبطه بعضهم بفتح اللام وبعضهم بكسرها وفي المحكم نلط الثور والبعير والصبي نلط نلطا سلح سلاحا رفيقا وفي مجمع الفرائد خرج رجيها عنوان غير مشقة لاسترخاء ذات ذات بطنها فبقى نفعها ويخرج فضولها ولا يتأذى بها وفي الباب والمغيث واكثر ما يقال للبعير والفيل قوله «ورنعت» اى رعت وارنع ابله اى رعاها في الربيع وارنع الفرس وترنع اكل الربيع وقال الداودى رنعت افعل من الرعى [قلت] ليس كذلك ولا يقول هذا الامن لم يمس شيئا من علم التصريف قوله «وان هذا المال خضر» بفتح الحاء وكسر الضاد المعجمتين وانما سى الخضر خضرا حسنه ولا شراق وجهه والخضرة عبارة عن الحسن وهي من احسن الالوان ويروى خضرة بتاء التانيث والوجه فيه ان يقال انما انت على معنى تاليت المشبه به اى هذا المال شىء كالخضرة وقيل معناه كالبقلة الخضرة او يكون على معنى فائدة المال اى الحياة به والمعيشة خضرة وقال الطيبى يمكن ان يعبر عن المال بالدنيا لانه اعظم زينة الحياة الدنيا قال تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) وقال الخطابي يريد ان صورة الدنيا حسنة المنظر مونة تعجب الناظر ولذلك انت اللفظين يعنى خضرة حلوة وقال الكرماني وله وجه آخر وهو ان تكون التاء للبالغة نحو رجل راوية وعلامة قوله «ونعم صاحب المسلم» الى آخره يقول ان من اعطى مالا واساط على هلكته في الحق فاعطى من فضله المسكين وغيره فهذا المال المرغوب فيه قوله «او كما قال رسول الله ﷺ شك من يحيى قوله «وانه من ياخذ» اى وان المال من ياخذ به فيرحقه بان جمعه من الحرام

او من غیر احتیاج الیہ ولم یخرج منه حقہ الواجب فیہ فهو کالذی یا کل ولا یسبح یعنی انه کما نال منه شیئا از دادت رغبته واستقل ما فی یدہ ونظر الی ما فوقہ فینافسہ قوله «فیکون علیہ شہید ایوم القیامۃ» یحتمل البقاء علی ظاہرہ وهو انہ یجاء بملہ یوم القیامۃ فینطلق الصامت منه ما فعل بہ او یمثل لہ بمثال حیوان او یشہد علیہ الموکلون بکتب الکسب والانفاق وقیل معنی قوله «ویکون علیہ شہیدا» ای حجة علیہ یوم القیامۃ یشہد علی صرفہ واسرافہ وانه انفقہ فیما لایرضاه اللہ تعالی ولم یؤد حقہ *

(ذکر مایستفاد منه) فیہ مثلان ضربہما النبی ﷺ احدهما للمفرط فی جمع الدنیا ومنعہا من حقہا والاخر للمقتصد فی اخذہا فاما قوله «وان بما ینبئ الربیع» فهو مثل المفرط الذی یاخذہا بغیر حق وذلك ان الربیع ینبت احرار المشب فتنسکثر منها الماشیۃ حتی تنفخ بطونہا لما قد جاوزت حد الاحتمال فتتشق اعاؤہا منها فتہلک كذلك الذی یجمع الدنیا من غیر حلہا ویمنع ذال الحق حقہ یرلک فی الآخرة بدخولہ النار وأما قوله «الا کلة الخضر» فهو مثل المقتصد وذلك ان الخضر لیس من احرار البقول التي ینبتہا الربیع ولكنها من الجنبۃ التي ترعاها الموائی بعد هج البقول فضر بہ ﷺ مثلاً لمن یقتصد فی اخذ الدنیا وجمعہا ولا یحملہ الحرص علی اخذہا بغیر حقہا فهو ناج من وبالہا کما نجت الآ کلة الخضر وقیل الربیع قد ینبت احرار المشب والکلا فیہ کلا خیر فی نفسہا وانما یاتی الشر من قبل ا کل مستلذ مفراط منہم کفیہا یحیث تنفخ اضلاعہ منہ وتمتلی خاصر تاء ولا یقلع عنہ فیہلکہ سربعا ومن ا کل کذا فیشر فہ الی الهلاک ومن ا کل مسرفا حتی تنفخ خاصر تاء ولكنه یتوخی ازالۃ ذلك ویتحیل فی دفع مضر تہا حتی یهضم ما کل ومن ا کل غیر مفراط ولا مسرف یا کل منہا ما یسد جوعہ ولا یسرف فیہ حتی یحتاج الی دفعہ ومن ا کل ما یسد بہ رفقہ ویقوم بہ طاعنہ * الاول مثال الکافر ومن ثمة کد القتل بالخط ای یقتل قتلا جبطا والکافر هو الذی یحبط اعمالہ والثانی مثال المؤمن الغلام لنفسہ المنہک فی المعاصی بہ والثالث مثال المقتصد * والرابع مثال السابق الزاهد فی الدنیا الراغب فی الآخرة هذا الوجه یفہم من الحدیث وان لم یصرح بہ وفی کلام النووی اشعار بہذا * وفیہ جواز ضرب الامثال بالاشیاء التافہۃ والکلام الوضع کالبول ونحوہ * وفیہ جواز عرض التلعیز علی العالم الاشیاء المجملۃ وان للعالم اذا سئل عن شیء ان یؤخر الجواب حتی یتیقن بہ وفیہ ان السؤال اذا لم یکن فی موضعہ ینکر علی سائلہ * وفیہ ان العالم اذا سئل عن شیء ولم یستحضر جوابہ او اشکل علیہ یؤخر الجواب حتی یکشف المسألة عن فوقہ من العلماء کما فعل ﷺ فی سکوتہ حتی استعلمہا من قبل الوحی بہ وفیہ ان کسب المال من غیر حلہ غیر مبارک فیہ واللہ تعالی یرفع عنہ البرکۃ کما قال تعالی (یمحق اللہ الربا) وقال الشیخ ابو حامد مثال المال مثال الحیۃ التي فیہا تریاق نافع ومسم نافع فان اصابہا المعزم الذی یمرف وجه الاحتراس من شرہا وطریق استخراج تریاقہا النافع كانت نعمۃ وان اصابہا السوادی الغبی فیہ علیہ بلا مہلک * وفیہ ان للعالم ان یحذر من یجالسہ من فتنۃ المال وینبہم علی مواضع الخوف کما قال صلی اللہ تعالی علیہ وسلم (انما اخاف علیکم) فوصف لہم ما یخاف علیہم ثم عرفہم بمداواة تلك الفتنۃ وهي اطعام المسکین ونحوہ * وفیہ الحفز علی الاقتصاد فی المال والحث علی الصدقة وترك الامساک قال الکرمانی . وفیہ حجة لمن یرجع الفنی علی الفقر (قلت) هذا الکلام عکس ما نقل عن المہلب فانه قال احتج قوم بہذا الحدیث فی تفضیل الفقر علی الفنی ولس کما ناولوہ لان النبی ﷺ لم یخش علیہم ما یفتح علیہم من زہرۃ الدنیا الا اذا ضیعوا ما أمرہم اللہ تعالی بہ فی انفاق حقہ (قلت) جمع المال غیر محرم ولكن الاستکثار منہ والخروج عن حد الاقتصاد فیہ ضار کما ان الاستکثار من المال کل مسقم من غیر تحریم لالا کل ولكن الاقتصاد فیہ هو المحمود . وفیہ جلوس الامام علی المنبر عند الموعظة وجلوس الناس حولہ . وفیہ خوف المنافسۃ لقولہ «انما اخاف علیکم من بعدی ما یفتح علیکم من زہرۃ الدنیا» . وفیہ استفہامہم بضرب المثل . وفیہ مسح الرخصاء للشدة الحاصلة . وفیہ دعاء السائل لقولہ «ابن السائل» . وفیہ ظهور البشری لقولہ «وکأنہ حمد» ای لما رأی فیہ من البشری لانه کان اذا سرب رقت اسار یروجه واللہ اعلم *

﴿ بابُ الزَّكَاةِ عَلَى الزَّوْجِ وَالْأَيْتَامِ فِي الْحَجَرِ ﴾

اى هذا باب في بيان صرف الزكاة على الزوج وعلى الايتام الذين في حجر المتفق الحجر بكسر الحاء وفتحها والمراد به الحزن وفي المطالع اذا اريد به المصدر فالفتح لا غير وان اريد الاسم فالكسر لا غير وحجر الكعبة بالكسر لا غير وانما اعداد الايتام هنا مع انه ذكر في الباب السابق لان الاول فيه العموم وفي هذا الخصوص قيل وجه الاستدلال بهما على العموم لان الاعطاء اعم من كونه واجبا او مندوبا (قلت) لان سلم عموم جواز الاعطاء بل الواجب له حكم والمندوب له حكم اما الواجب فلان في اعطاء الزوجة زكاتها فيه خلاف كما ذكرنا وكذلك الاعطاء للايتام انما يجوز بشرط الفقر واما المندوب فلا كلام فيه *

﴿ قَالَهُ أَبُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى قال المذكور من الزكاة على الزوج والايتام ابو سعيد الخدرى وفي التلويح هذا التعليق تقدم مسندا عند البخارى في باب الزكاة على الاقارب وقال بعضهم يشير الى حديثه السابق موصولا في باب الزكاة على الاقارب (قلت) ليس فيه ذكر الايتام اسلا ولهذا قال الكرمانى قيل هو الحديث الذى رواه في باب الزكاة على الاقارب *

٦٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ قَدْ كَرَّتُهُ لَأِبْرَاهِيمَ فَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بِمِثْلِهِ سَوَاءً قَالَتْ كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ أَصَدَقْتُ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكَ وَكَانَتْ زَيْنَبُ تُنْفِقُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ وَأَيْتَامٍ فِي حَجَرِهَا قَالَ فَقَالَتْ لِعَبْدِ اللَّهِ سَلْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيْجِزِي عَنِّي أَنْ أُنْفِقَ عَلَيْكَ وَعَلَى أَيْتَامِي فِي حَجَرِي مِنْ الصَّدَقَةِ فَقَالَ سَلِي أَنْتِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَوَجَدْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى الْبَابِ حَاجَتُهَا مِثْلُ حَاجَتِي فَمَرَّ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا سَلِ النَّبِيَّ ﷺ أَيْجِزِي عَنِّي أَنْ أُنْفِقَ عَلَى زَوْجِي وَأَيْتَامِي لِي فِي حَجَرِي وَقُلْنَا لَا تُخْبِرُنَا بِمَا فَدَخَلَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ مَنْ هُمَا قَالَ زَيْنَبُ قَالَ أَيْ الزَّيْنَبِ قَالَ امْرَأَةُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَهَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْفَرَاةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ثمانية . الاول عمر بن حفص ابو حفص النخعي وقد تكرر ذكره . الثاني ابو حفص بن غياث بن طلق . الثالث سليمان الاعمش . الرابع شقيق ابو وائل وقدم عن قريب . الخامس عمرو ابن الحارث بن ابي ضرار بكسر الصاد المعجمة الخزاعي ثم المصطلقى بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام وبالقفاف اخو جوربة بنت الحارث زوج النبي ﷺ له صحبة . السادس ابراهيم النخعي . السابع ابو عبيدة بضم العين واسمه عامر بن عبد الله بن مسعود ويقال اسمه كنيته . الثامن زينب بنت معاوية ويقال بنت عبد الله بن معاوية بن عتاب الثقفية ويقال لها رائطة وقد ذكرناه في باب الزكاة على الاقارب *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه النسخة في خمسة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم كوفيون ما خلا عمرو بن الحارث وفيه رواية صحابي عن صحابة وهما عمرو وزينب وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي في الطريق الاول وهما الاعمش وشقيق وفيه اربعة من التابعين وهم

الاعمش وشقيق وابراهيم وفيه ان الاعمش روى هذا الحديث عن شيخين وهما شقيق وابراهيم لان الاعمش قال في الطريق الاول حدثني شقيق وقال في الطريق الثاني حدثني ابراهيم في هذه الطريق ثلاثة من التابعين متواليه وفيه رواية الابن عن الاب وفيه لفظ الذكر وهو قوله قال فذكرته لابراهيم القائل هو الاعمش اى ذكرت الحديث لابراهيم النخعي *

(ذكر من أخرجه غيره) أخرجه مسلم في الزكاة عن احمد بن يوسف السلمي عن عمرو بن حفص باسناده نحو اسناد البخارى واخرجه ايضا عن الحسن بن الربيع عن ابى الاحوص عن الاعمش عن شقيق به ولم يذكر حديث ابراهيم وأخرجه الترمذى فيه عن هناد عن ابى معاوية عن الاعمش وعن محمود بن غيلان وأخرجه النسائى في عشرة النساء عن ابراهيم بن يعقوب عن عمر بن حفص وعن بشر بن خالد وأخرجه ابن ماجه في الزكاة عن على بن محمد والحسن بن محمد بن الصباح ببعضه *

(ذكر معناه) قوله «كنت في المسجد فرأيت النبي ﷺ» الى آخره زيادة على ما في حديث ابى سعيد الذى مضى عن قريب قوله «من حليكن» بفتح الحاء وسكون اللام مفرد او بضم الحاء وكسر اللام وتشديد الياء جمعا قوله «ايجزى» بفتح الياء معناه هل يكفى عني لان الهمزة فيه للاستفهام وكان الظاهر يقتضى ان يقال عنا وكذلك يقال تنفق بالنون المصدر للجماعة ولكن لما كان المراد كل واحدة من ذكرت بذلك الاسلوب واكتفت زينب في الحكاية بحال نفسها قوله «فوجدت امرأة من الانصار» وفي رواية الطيالسي «فاذا امرأة من الانصار يقال لها زينب» وكذا أخرجه النسائى من طريق ابى معاوية عن الاعمش وزاد من وجه آخر عن علقمة «عن عبدالله قال انطلقت امرأة عبدالله يعنى ابن مسعود وامرأة ابى مسعود يعنى عقبة بن عمرو الانصارى» وقال بعضهم لم يذكر ابن مسعود ابى مسعود امرأة انصارية سوى هزيمة بنت ثابت بن نعلبة الحزرجية فلعل لها اسمين او وهم من سماها زينب انتقالا من اسم امرأة عبد الله الى اسمها (قلت) عدم ذكر ابن سعد لابى مسعود امرأة غير هزيمة المذكورة لا يستلزم ان لا يكون له امرأة اخرى قوله «وايتام الى في حجرى» وفي رواية الطيالسي «هم بنواخيها وبنواختها» وفي رواية النسائى من طريق علقمة «لاحداهما فضل مال وفي حجرها بنواخ لها ايتام وللأخرى فضل مال وزوج خفيف اليد» وهو كناية عن الفقر قوله «لا تخبرنا» خطاب لبلال اى لاتعين اسمنا ولا تقل ان السائنة فلانة بل قل يسألك امرأتان مطلقا قال الكرمانى (فان قلت) فلم خالف بلال قولهما وهو اخلاف للوعد وانشاء للسرا (قلت) عارضه سؤال رسول الله ﷺ فان جوابه واجب متحم لا يجوز تاخيرها فاذا تمارضت المصلحتان بدى باهمهما (فان قلت) كان الجواب المطابق للفظ هو ان يقال زينب وفلانة (قلت) الاخرى محذوفة وهى ايضا اسمها زينب الانصارية وزوجها ابو مسعود الانصارى ووقع الاكتفاء باسم من هي اكبر واعظم منهما قوله «لها اجران اجر القرابة» اى اجر صلة الرحم «واجر الصدقة» اى اجر منفعة الصدقة (فان قلت) في حديث ابى سعيد الذى في باب الزكاة على الافارب انها شافهته بالسؤال وشافها لقوله فيه «قالت يا بنى الله» وقوله فيه «صدقة زوجك» وهنالم تشافهه بالسؤال ولا شافها بالجواب (قلت) يحتمل ان تكونا قضيتين وقيل يجمع بينهما بان يحمل هذه المراجعة على المجاز وانما كانت على لسان بلال [قلت] فيه نظر لا يخفى وبقيت الابحاث مضت في باب الزكاة على الافارب *

٦٩ - **« حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبَ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلِيَ أَجْرُ أَنْ أَنْفِقَ عَلَى بَنِي أَبِي سَلَمَةَ لَأَنَّهُمْ بَنِي فَقَالَ أَنْفِقِي عَلَيْهِمْ فَلَاكَ أَجْرٌ مَا أَنْفَقْتَ عَلَيْهِمْ »**

مطابقته للترجمة من حيث انه لما علم منه ان الصدقة مجزية على ايتامهم اولاد المزكى فبالقياس عليه تجزى الزكاة على ايتام

ثم لغيره اوان الحديث ذكر في هذا الباب لمناسبة الحديث الاول في كون الاتفاق على اليتيم فقط والبخارى كثيرا يعمل من ذلك هكذا ذكره السكرماني والوجه الثاني هو الاوجه

(ذكر رجاله) وهم ستة . الاول عثمان بن ابي شيبة بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وهو عثمان بن محمد بن ابي شيبة واسمه ابراهيم ابو الحسن العسبي اخو ابي بكر بن ابي شيبة مات في سنة تسع وثلاثين ومائتين . الثاني عبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان الكلابي . الثالث هشام بن عروة . الرابع ابوه عروة بن الزبير بن العوام . الخامس زينب بنت ام سلمة وهي بنت ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد الخزومي وكان اسمها برة فسمها رسول الله ﷺ زينب سمعت النبي ﷺ عند البخارى . السادس ام سلمة واسمها هند بنت ابي امية زوج النبي ﷺ والحديث اخرجه البخارى ايضا في النفقات عن موسى بن اسماعيل واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد *

*(ذكر لطائف اسناده) وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه وشيخه كوفيان وهشام وابوه مدنيان وفيه رواية تابي عن تايي وهما هشام وابوه وفيه رواية صحابية عن صحابية وهما زينب وامها ام سلمة وفيه رواية الابن عن الاب وقدم في باب الزكاة على الاقارب قولها « الى اجر » الهزمة فيه للاستفهام قوله « على بنى ابي سلمة » كانوا ابناهما من ابي سلمة الزوج الذي كان قبل رسول الله ﷺ وهم عمر ومحمد وزينب ودرة قولها « انما هم بنى » اصله بنون فلما اضيف الى ياء المتكلم سقطت نون الجمع فصار بنوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فادغمت الواو في الياء فصار بنى بضم النون وتشديد الياء ثم ابدلت من ضمة النون كسرة لاجل الياء فصار بنى والله اعلم بحقيقة الحال *

﴿ باب قول الله تعالى وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله ﴾

اي هذا باب في بيان المراد من قول الله تعالى (وفي الرقاب) وكذا من قوله (وفي سبيل الله) وهما من آية الصدقات وهي قوله تعالى (انما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية افنطعها منها للاحتياج اليها في جملة مصارف الزكاة وهي ثمانية من جملتها الرقاب وهو جمع رقبة والمراد المكاتبون يعانون من الزكاة في فك رقابهم وهو قول اكثر العلماء منهم سعيد بن جبير و ابراهيم النخعي والزهري والثوري وابو حنيفة والشافعي والليث وهو رواية ابن القاسم وابن نافع عن الليث وفي المغني واليه ذهب احمد وقال ابن تيمية ان كان معه وفاء لكتابته لم يعط لاجل فقره لانه عبد وان لم يكن معه شيء اعطى الجميع وان كان معه بعضه تم سواء كان قبل حلول النجم او بعده كيلا يحل النجم وليس معه شيء فتفسخ الكتابة ويجوز دفعها الى سيده وعند الشافعية ان لم يحل عليه نجم فني صرفه اليه وجهان وان دفعه اليه فاعتقه المولى او ابراء من بدل الكتابة او عجز نفسه والمال في يد المكاتب رجع فيه قال النووي وهو المذهب قوله (وفي سبيل الله) وهو منقطع الغزاة عند ابي يوسف ومنقطع الحاج عند محمد وفي المبسوط وفي سبيل الله فقراء الغزاة عند ابي يوسف وعند محمد فقراء الحاج وقال ابن المنذر وفي الاشراف قول ابي حنيفة و ابي يوسف ومحمد سبيل الله هو الغازي غير الفنى وحكى ابو ثور عن ابي حنيفة انه الغازي دون الحاج وذكر ابن بطال انه قول ابي حنيفة ومالك والشافعي ومثله النووي في شرح المذهب وقال صاحب التوضيح واما قول ابي حنيفة لا يعطى الغازي من الزكاة الا ان يكون محتاجا فهو خلاف ظاهر الكتاب والسنة فاما الكتاب فقوله تعالى (وفي سبيل الله) واما السنة فروى عبد الرزاق عن معمر بن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ « لا تحل الصدقة لغنى الا خمسة لعامل عليها او لغاز في سبيل الله او غنى اشتراها بماله او فقير تصدق عليه فاهدى لغنى او غارم » واخرجه ابو داود وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ورواه ابو داود مرسل (قلت) ما احسن الادب سيما مع الاكابر و ابو حنيفة لم يخالف الكتاب ولا السنة وانما عمل بالسنة فيما ذهب اليه وهو قوله ﷺ « لا تحل

الصدقة لغيره وقال المراد من قوله «لغاز في سبيل الله» هو الغازي الفتي بقوة البدن والقدرة على الكسب لا الفتي بالنصاب الشرعي بدليل حديث معاذ وردنا الى فقرائهم *

﴿ وَيَذْكُرُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُعْتَقُ مِنْ زَكَاةٍ مَالِهِ وَيُعْطَى فِي الْحَجِّ ﴾

علق هذا عن ابن عباس ليشير ان شراء العبد وعتقه من مال الزكاة جائز وهو مطابق للجزء الاول من الترجمة وهذا التعليق رواه ابو بكر في مصنفه عن ابي جعفر عن الاعمش عن حسان عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه كان لا يرى بأساً ان يعطى الرجل من زكاته في الحج وان يعتق النسمة منها وفي كتاب العلل لعبد الله بن احمد عن أبيه حدثنا ابو بكر بن عياش حدثنا الاعمش عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال ابن عباس اعتق من زكاته وفي رواية ابي عبيد اعتق من زكاة مالك وقال الميموني قيل لابي عبدالله يشتري الرجل من زكاة ماله الرقاب فيعتق ويحمل في ابن السبيل قال نعم ابن عباس يقول ذلك ولا اعلم شيئاً يدفعه وهو ظاهر الكتاب قال الخلال في علله هذا قوله الاول والعمل على ما بينه الجماعة في ضعف الحديث اخبرنا احمد بن هاشم الانطاكي قال قال احمد كنت اري ان يعتق من الزكاة ثم كفت عن ذلك لاني لم ار اسناداً يصح قال حرب فاحتج عليه بحديث ابن عباس فقال هو مضطرب انتهى وبقول ابن عباس في عتق الرقبة من الزكاة قال الحسن البصري وعبد الله بن الحسن العنبري ومالك واسحق وابو ثور وفي الجواهر للمالكية يشتري بها الامام الرقاب فيعتقها عن المسلمين والولاء لجميهم وقال ابن وهب هو في فكاك المكاتبين ووافق الجماعة ولو اشترى بزكاته رقبة فاعتقها ليكون ولاؤها له لا يجزبه عند ابن القاسم خلافاً لاشبه ولا يجزى فك الاسير بها عند ابن القاسم خلافاً لابن حبيب ولا يدفع عند مالك والاوزاعي الى مكاتب ولا الى عبده ومرا كان سيده او معسراً ولا من الكفارات. وجه قول الجمهور ما رواه البراء بن عازب «ان رجلاً جاء الى النبي ﷺ فقال دلي على عمل يقربني من الجنة ويباعدني من النار فقال اعتق النسمة وفك الرقبة قال يا رسول الله اوليس واحد اقال لا يعتق النسمة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها» رواه احمد والدارقطني *

﴿ وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ اشْتَرَى أَبَاهُ مِنَ الزَّكَاةِ جَاوِزَ وَيُعْطَى فِي الْمَجَاهِدِينَ وَالَّذِي لَمْ يَحْجْ ثُمَّ فَلَا إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ الْآيَةُ فِي أَبِهَا أُعْطِيَتْ أَجْزَاءُ ﴾

مطابقته في الجزء الاخير من الترجمة والحسن هو البصري هذا التعليق روى بعضه ابو بكر بن ابي شيبة عن حفص عن اشعث بن سوار قال سئل الحسن عن رجل اشترى اباه من الزكاة فاعتقه قال اشترى خيرا الرقاب قوله «في ايها» اي في مصرف من المصارف الثمانية اعطيت اجزت كذا في الاصل بغير همز اي قضت قال الكرمانى اعطيت بلفظ المعروف والمجهول وكذلك اجزأت من الاجزاء وذكر ابن التين بلفظ اجزت بدون الهمزة وقال معناه قضت عنه وقيل جزأ وجزأ بمعنى اي قضى ومن قول الحسن يعلم ان اللام في قوله «للفقراء» لبيان المصرف لا للتملك فلو صرف الزكاة في صنف واحد كفى *

﴿ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ خَالِدًا احْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾

هذا التعليق يأتي في هذا الباب موصولاً والادراع جمع درع ويروى ادرعه *

﴿ وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي لَاسٍ تَحْمَلْنَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَى إِبِلٍ الصَّدَقَةَ لِلْحَجِّ ﴾

ابو لاس بالسين المهملة خزاعي وقيل حارثي بعد في المدنيين اختلف في اسمه فقيل زياد وقيل عبد الله بن عنمة بعين مهملة مفتوحة بعدها نون مفتوحة وقيل محمد بن الاسود وله حديثان احدهما هذا وليس لهم ابو لاس غيره وهو فرد وهذا التعليق رواه الطبراني عن عبيد بن غنام حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وحدثنا ابو خليفة حدثنا ابن المديني حدثنا

محمد بن عبيد الطنافسى حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن عمر بن الحكم بن ثوبان عن ابي لاس قال «حملنا رسول الله ﷺ على ابل من ابل الصدقة ضاف للحج فقلنا يا رسول الله ما ترى ان تحملنا هذه فقال ما من بعير الا وفى ذروته شيطان فاذا ركبتوها فاذا ذكرنا نعمة الله عليكم كما امركم الله ثم امتنوها لانفسكم فانما يحمل الله» واخرجه احمد ايضا وابن خزيمة والحاكم وغيرهم ورجاله ثقات الا ان فيه غنة ابن اسحق ولهذا توقف ابن المنذر فى ثبوته *

٧٠ - **حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة** رضى الله عنه . قال امر رسول الله ﷺ بالصدقة فقيل منع ابن جميل وخالد بن الوليد وعباس بن عبد المطلب فقال النبي ﷺ ما ينقم ابن جميل الا انه كان فقيرا فاغناه الله ورسوله واما خالد فانكم تظلمون خالد قد احتبس ادراعه واعبده فى سبيل الله واما العباس بن عبد المطلب فم رسول الله ﷺ فهى عليه صدقة ومثلها معها *

مطابقه للترجمة فى قوله «واعبده فى سبيل الله» . ورجال هذا الاسناد قدموا غير مرة و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن حمزة وابو الزناد بالزاي والتون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز وفى رواية النسائى من طريق على بن عياش عن شعيب مما حدثه عبد الرحمن الاعرج مما ذكر انه سمع ابا هريرة يقول قال قال عمر رضى الله تعالى عنه فذكره صرح بالحديث فى الاسناد وزاد فيه عمر رضى الله تعالى عنه والمحمول انه من مسند ابي هريرة وانما جرى لعمريه ذكر فقط *

(ذكر معناه) **قوله** «امر رسول الله ﷺ بالصدقة» اى بالصدقة الواجبة يعنى الزكاة لانها المعهودة بانصراف الالف واللام اليها وقال القرطبي الجمهور صاروا الى ان الصدقة هى الواجبة لكن يلزم على هذا استبعاد هؤلاء المذكورين لها ولذلك قال بعض العلماء كانت صدقة التطوع وقد روى عبد الرزاق هذا الحديث وفيه «ان النبي ﷺ ندب الناس الى الصدقة» الحديث وقال ابن القصار وهذا أليق بالقصة لانا لانظن باحد من الواجب قوله «فقيل منع ابن جميل» القائل هو عمر رضى الله تعالى عنه ووقع فى رواية ابن ابي الزناد عند ابي عبيد فقال بعض من يلزم اى يعيب وابن جميل بفتح الجيم ذكره الذهبي فيمن عرف بابنه ولم يسم قيل وقع فى تعليق القاضى حسين المروزي الشافى وتبعه الرويانى ان اسمه عبد الله ووقع فى التوضيح ان ابن بريزة سماء حميدا وليس بمذكور فى كتابه وقيل وقع فى رواية ابن جريج ابوجهم ابن حذيفة بدل ابن جميل وهو خطأ لا يطابق الجميع على ابن جميل لانه انصارى وابوجهم قرشى قوله «وخالد بن الوليد» بالرفع عطف على منع ابن جميل وعباس بن عبد المطلب عطف عليه ووقع فى رواية ابي عبيد «منع ابن جميل وخالد وعباس ان يعطوا» وهو مقدر ههنا لان منع يستدعى مفعولا وقوله «ان يعطوا» فى محل النصب على المفعولية وكلمة ان مصدرية والتقدير منع هؤلاء الاعطاء قوله «فقال رسول الله ﷺ» بيان لوجه امتناع هؤلاء عن الاعطاء فلذلك ذكره بالفاء قوله «ما ينقم» بكسر القاف وفتحها اى ما ينكر اى لا ينبغي ان يمنع الزكاة وقد كان فقيرا فاغناه الله اذ ليس هذا جزء النعمة وقال ابن المهلب كان ابن جميل منافقا فنعى الزكاة فاستأبه الله تعالى بقوله (وما نقموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم) فقال استأبى ربي قتاب وصلحت حاله انتهى وفيه تأكيد المدح بما يشبه الذم لانه اذا لم يكن له عذر الا ما ذكر من ان الله اغناه فلا عذر له قوله «واما خالد» الى آخره قال الخطابي قصة خالد تؤول على وجوه احدها انه قد اعتذر لخالد ودافع عنه بانه احتبس فى سبيل الله تفربا اليه وذلك غير واجب عليه فكيف يجوز عليه منع الواجب وثانيها ان خالد اطول بالزكاة عن ائتمان الادرع على معنى انها كانت عنده للتجارة فاخبر النبي ﷺ انه لازكاة عليه فيها اذ جعلها احبسا فى سبيل الله وثالثها انه قد اجاز له ان يحسب بما حبه فى سبيل الله من

الصدقة التي امر يقبضها منه وذلك لان احدا لا صنف سبيل الله وهم المجاهدون فصر فيها في الحال كصر فيها في المال قوله «قد احتبس» اي حبس ادراعه جمع درع قوله «واعبده» بضم الباء الموحدة جمع عبد حكا عياض والمشهور اعتده بضم التاء المتناة من فوق جمع عند بفتحين ووقع في رواية مسلم اعتاده وهو ايضا جمع عند قيل هو ما يعمده الرجل من الدواب والسلاح وقيل الخيل خاصة يقال فرس عتيد اي صلب او معد للركوب او سريع الوثوب قوله «واما العباس بن عبد المطلب» فاخبر عنه عليه الصلاة والسلام انه عمه وعم الرجل صنوايه وعن الحكم بن عتيبة ان النبي ﷺ بعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مصدقا لشكاه العباس الى النبي ﷺ فقال يا ابن الخطاب اما علمت ان عم الرجل صنوا لاب وانا استسلفنا زكاته عام الاول ومعنى صنوايه اصله واصل ابيه واحد واصل ذلك ان طلع النخلات من عرق واحد قوله «فهي عليه صدقة» معناه هي صدقة ثابتة عليه سيتصدق بها ومثلها معها اي ويتصدق مثل هذه الصدقة معها كرمائه اذا امتناع منه ولا يخل فيه وقيل معناه فامواله هي كالصدقة عليه لانه استدان في مفاداة نفسه وعقيل فصار من الغارمين الذين لا تلزمهم الزكاة وقيل ان القصة جرت في صدقة التطوع فلا اشكال عليه لكنه خلاف المشهور وما عليه الروايات . ثم اعلم ان لفظة الصدقة انما وقعت في رواية شعيب عن ابي الزناد كما مررت وقال البيهقي في رواية شعيب هذه بعد ان تكون محفوظة لان العباس كان من صليبة بني هاشم ممن تحرم عليه الصدقة فكيف يجعل رسول الله ﷺ ما عليه من صدقة عامين صدقة عليه وقال المنذري لعل ذلك قبل تحريم الصدقة على آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأى اسقاط الزكاة عنه عامين لوجدها النبي ﷺ وقال الخطابي هذه لفظة لم يتابع عليها شعيب بن ابي حمزة ورد عليه بان اثنين تابعا شعيبا احدهما عبد الرحمن بن ابي الزناد كاسياتي عن قريب والاخر موسى بن عقبة فيما رواه النسائي عن عمران حدثنا علي ابن عياش عن شعيب وساقه بلفظ البخاري قال واخبرني احمد بن حفص حدثني ابي حدثني ابراهيم عن موسى اخبرني ابو الزناد عن الاعرج «عن ابي هريرة قال امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصدقة» الحديث وفي اخره «فهي عليه صدقة ومثلها معها» . واعلم ايضا انه وقع اختلاف في هذا اللفظ ففي لفظ وقع مثلها في متن حديث الباب وفي لفظ فهي له ومثلها معها وفي لفظ «فهي على ومثلها معها» وفي لفظ «فهي عليه ومثلها معها» اما معنى الذي في متن حديث الباب اي فهي عليه صدقة واجبة فاداءها قبل محلها ومثلها معها اي قد اداها لعام آخر كما ذكرناه عن الحكم آتفا واما معنى «فهي له ومثلها معها» وهي رواية موسى بن عقبة اي فهي عليه قيل عليه وله بمعنى واحد كافي قوله تعالى (ولهم اللعنة) وفي قوله (وان اسأتم فلها) ويحتمل ان يكون فهي له اي فهي له على ويحتمل انها كانت له عليه اذا كان قدمها . واما معنى قوله «فهي على ومثلها معها» اي فهذه الصدقة على بمعنى اوديتها عنه لانه على من الحق خصوصا له ولهذا قال عم الرجل صنوايه . واما معنى «فهي عليه ومثلها معها» وهي رواية ابن اسحاق قال ابو عبيد نراه والله اعلم انه كان آخر الصدقة عنه عامين من اجل حاجة العباس فانه يجوز للامام ان يؤخرها على وجه النظرة ثم يأخذها منه بعد كفا فعل عمر رضي الله تعالى عنه بصدقة عام الرمادة فلما اجبي الناس في العام المقبل اخذ منهم صدقة عامين وقيل انما تعجل منه لانه اوجبها عليه وضمنها اياه ولم يقبضها منه فكانت دين على العباس الا ترى قوله «فانها عليه ومثلها معها» قال ابن الجوزي قال لنا ابن ناصر يجوز ان يكون قد قال هو عليه بتشديد الياء وادفياها هاء السكت .

(ذكر ما استفاد منه) فيه اثبات الزكاة في اموال التجارة . وفيه دليل على جواز اخذ القيمة عن اعيان الاموال . وفيه جواز وضع الصدقة في صنف واحد . وفيه جواز تاخير الزكاة اذا راى الامام فيه نظرة وفيه جواز تعجيل الزكاة وقال ابو علي الطوسي اختلف اهل العلم في تعجيل الزكاة قبل محلها فراى طائفة من اهل العلم ان لا يعجلها وبه يقول سفيان وقال اكثر اهل العلم ان يعجلها قبل محلها اجزات عنه وبه يقول الشافعي واحمد واسحق وهو مذهب ابي حنيفة وقال ابن المنذر وكره مالك والليث بن سعد تعجيلها قبل وقتها وقال الحسن من زكى قبل الوقت اعاد كالصلاة وفي التوضيح وعند مالك في اخراجها قبل الحول ييسر قولان وحد القليل بشهر ونصف شهر وخمسة ايام وثلاثة . وفيه تحييس آلات الحرب والنياب وكل ما ينتفع به مع بقاء عينه والخيل والابل كالا عبد وفي تحييس غير العقار

ثلاثة افعال للمالكية المنع المطلق في مقابلة الخيل فقط وقبل بكرة في الرقيق خاصة وروى ان ابا معقل وقف بعيرا له فقيل لرسول الله ﷺ فلم ينكره وقال ابو حنيفة لا يلزم الوقف في شيء الا ان يحكم به حاكم او يكون الوقف مسجدا او سقاية او وصية من الثلث (قلت) التحقيق فيه ان اصل الخلاف ان الوقف لا يجوز عند ابي حنيفة اصلا وهو المذكور في الاصل وقيل يجوز عنده الا انه لا يلزم بمنزلة العارية حتى يرجع فيه اى وقت شاء ويورث عنه اذا مات وهو الاصح وعند ابي يوسف ومحمد يجوز ويؤول ملك الواقف عنه غير انه عند ابي يوسف يزول بمجرد القول وعند محمد حتى يجعل للوقف وليا ويسلمه اليه . واما وقف المتقول فاما ان يكون فيه تعامل بوقفه او لا يكون فالاول يجوز وقفه كالكراع والسلاح والنفاس والقدر والقدر والمنشار والجنابة وثيابها والمصاحف وكتب الفقه والحديث والادبية ونحوها . والثاني لا يجوز وقفه كالزروع والتمر ونحوها وعند ابي يوسف لا يجوز الا في الكراع والسلاح والكراع الخيل . وفيه بحث الامام المال لجباية الزكوات بشرط ان يكونوا ائمة فقهاء عارفين بامور الجباية . وفيه تنبيه الغافل على ما انعم الله به من نعمة الفنى بعد الفقر ليقوم بحق الله عليه . وفيه العيب على من منع الواجب وجواز ذكره في غيبته بذلك . وفيه تحمل الامام عن بعض رعيته ما يجب عليه . وفيه الاعتذار بما يسوغ الاعتذار به . وفيه اسقاط الزكاة عن الاموال المحبسة . وفيه التعريض بكفر ان النعمة والتفريع بسوء الصنيع في مقابلة الاحسان *

﴿ تَابِعُ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ ﴾

أى تابع الاعرج عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه ابي الزناد عبد الله بن ذكوان بوجود لفظ الصدقة وروى هذه المتابعة الدارقطني عن المحاملي حدثنا على بن شعيب حدثنا شابة عن ورقاء عن ابن ابي الزناد عن ابيه ابي الزناد عن الاعرج به كذا هو في نسخة وفي اخرى بسقوط ابن وهو رواية مسلم وهي الصحيحة *

﴿ وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ هِيَ عَلَيْهِ وَمِثْلُهَا مَعَهَا ﴾

قال الكرمانى الظاهر ان ابن اسحاق هو محمد بن اسحاق بن يسار ضد اليمين المدني الامام صاحب المغازى مات سنة خمسين ومائة ودفن بمقبرة الخيزران ببغداد فانه رواه عن ابي الزناد بحذف لفظ الصدقة وروى الدارقطني ايضا هذه المتابعة عن احمد بن محمد بن زياد حدثني عبد الكريم بن الهيثم حدثنا ابن يعيش حدثني يونس بن بكير حدثنا ابن ابي اسحاق عن ابي الزناد فذكره *

﴿ وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثْتُ عَنْ الْأَعْرَجِ بِمِثْلِهِ ﴾

ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج بضم الجيم قوله «حدثت» بصيغة المجهول قوله «بمثله» اى بمثل ما روى ابن اسحاق بدون لفظ الصدقة .

﴿ بَابُ الْإِسْتِغْفَارِ عَنِ الْمَسْأَلَةِ ﴾

اى هذا باب في بيان الاستغفار هو طلب المغفار وقيل الاستغفار الصبر والنزاهة عن الشيء وقبل التزهد عن السؤال وفي بعض النسخ عن المسألة *

٧١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى نَفِدَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أَدْخِرَهُ عَنْكُمْ وَمَنْ

يَسْتَعْفِفُ يُفْنِيهِ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَعْفِفْ يُفْنِيهِ اللَّهُ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصْبِرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً خَيْرًا وَأَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ ﴿٧٢﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة . ورجاله قد ذكروا غير مرة وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري أيضا في الرقاق عن أبي الجمان عن شعيب وأخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة عن مالك وعن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر ثلاثتهم عن الزهري عنه به وأخرجه أبو داود فيه عن القنبي عن مالك به وأخرجه النسائي في الزكاة عن قتيبة وفي الرقاق عن قتيبة به وعن الحارث بن مسكين . (ذكر معناه) قوله « ان ناسا من الانصار » لم يعرف اسماؤهم ولكن قال بعضهم في رواية النسائي ما يدل على ان ابا سعيد منهم ففي حديثه « سرحتنى امي الى النبي ﷺ يعنى لاسأله من حاجة شديدة فأتيته وقعدت فاستقبلني فقال من استغنى اغناه الله الحديث وزاد فيه « ومن سأل وله اوقية فقد ألحف فقلت ناقتي خير من اوقية فرجعت ولم أسأله » (قلت) ليت شعري اى دلالة هذه من انواع الدلالات وليس فيه شئ يدل على كونه مع الانصار في حالة سؤالهم النبي ﷺ قوله « سألوا رسول الله ﷺ فاعطاهم » اى شيئا وهذه اللفظة في بعض النسخ ثلاث مرات قوله « حتى نفذ » بكسر الفاء وبالدال المهملة اى فرغ وفى وقال ابن سيده وانفذه هو واستنفذه قوله « ما يكون » كذا ما فيه موصولة متضمنة لمعنى الشرط وقوله « فلن ادخره » جواب الشرط ومعناه لن اجعله ذخيرة لغيركم معرضا عنكم والفصح فيه اهل الدال وجاء باعجابها مدغما وغير مدغم لكن قلب التاء دالا مهملة ففيه ثلاثة لغات ويقال معناه لن احبسه عنكم ويروى عن مالك « فلم ادخره » قوله « ومن يستغف » اى من طلب العفة عن السؤال « يعف الله » اى يرزقه الله العفاى الكف عن الحرام يقال عف يعف عفا فهو عفيف قال الطيبي معناه من طلب العفة عن السؤال ولم يظهر الاستغناء عن الخلق ولم يقبل ان اعطى فهو هو اذ الصبر جامع لمكارم الاخلاق ﷺ « ومن يستغنى » اى ومن يظهر الاستغناء عنه الله اى يرزقه التنى عن الناس فلا يحتاج الى احد قوله « ومن يتصبر » اى من يعالج الصبر وهو من باب التفعّل فيه معنى التكلف يصبره الله اى يرزقه الله صبورا وهو من باب التفعّل قوله « عطاء » اى شيئا من العطاء قوله « خيرا » بالنصب صفته ويروى خير بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو خير به (ويستفاد منه) اعطاء السائل مرتين والاعتذار الى السائل والحض على التعفف . وفيه الحث على الصبر على ضيق العيش وغيره من مكاره الدنيا . وفيه ان الاستغناء والعفة والصبر بفعل الله تعالى به وفيه جواز السؤال للمحاجة وان كان الاولى تركه والصبر حتى ياتيه رزقه بغير مسألة . وفيه ما كان عليه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من الكرم والسخاء والسماحة والابتناء على نفسه .

٧٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا فَيَسْأَلَهُ أَعْطَاءُ أَوْ مَنَعَةٌ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان من عمل بهذا الحديث يحصل له الاستغناء عن المسألة به ورجاله قد تكرر رواوا ابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث أخرجه النسائي ايضا في الزكاة عن علي بن شعيب عن معمر ابن عيسى عن مالك به (ذكر معناه) قوله « لان ياخذ » اللام فيه للتاكيد وفي الموطا « لياخذ احداكم » قوله « حبله » اى رسته قوله « فيحطب » اى فان يحطب اى يجمع الحطب قوله « خير » مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف اى هو خير له قوله « فيسأله » اى فان يسأله وفي رواية الدارقطني في رواية ابن وهب « خير له من ان ياتي رجلا قد اعطاه الله من فضله فيسأله » قوله « اعطاء او منعه » لان حال المستول منه اما العطاء ففيه المنع وذل السؤال واما المنع ففيه الذل والحجية

والحرمان وكان السلف اذا سقط من احدهم سوطه لا يسال من يناوله اياه فيه وفيه التحريض على الاكل من عمل يده والاكتساب من المباحات فيه واعلم ان مدار الاحاديث في هذا الباب على كراهية المسالة وهي على ثلاثة اوجه حرام ومكروه ومباح * فالحرام لمن سال وهو غنى من زكاة او اظهر من الفقر فوق ما هو به * والمكروه لمن سال وعنده ما يمنعه عن ذلك ولم يظهر من الفقر ما هو به والمباح لمن سال بالمعروف قريبا او صديقا واما السؤال عند الضرورة فواجب لاحياء النفس وادخله الداودي في المباح واما الاخذ من غير مسالة ولا اشراف نفس فلا بأس به * وفي هذا الباب احاديث عن عطية السعدي قال قال رسول الله ﷺ « ما أغناك الله فلا تسال الناس شيئا فان اليد العليا المعطية وان اليد السفلى هي المعطاة » رواه ابن عبد البر * وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ « من سال وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسأله في وجهه خموش او خدوش او كدوح قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خمسون درهما او قيمتها من الذهب » رواه الترمذى قال حديث حسن ورواه بقية الاربعة والحاكم ورواه ابن ابى الدنيا في كتاب الفناعة ولفظه « من سال الناس عن ظهر غنى جاء يوم القيامة وفي وجهه كدوح او خموش قيل يا رسول الله ما لى قال خمسون درهما او قيمتها من الذهب » * وعن عهده بن عمرو عن النبي ﷺ قال « لا تحل الصدقة لغنى ولا لذي مرة سوى » رواه الترمذى وابوداود وقال الترمذى حديث حسن * وعن حيش بن جنادة السلولى قال « سمعت رسول الله ﷺ في حجة الوداع وهو واقف بعرفة » الحديث وفيه « ومن سال الناس ليشري به ماله كان خموشا في وجهه يوم القيامة ورضفايا كله من جهنم فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر » رواه الترمذى وانفرد به * وعن ابى هريرة رضى الله عنه اخبره النسائي وابن ماجه مثل حديث عبدالله بن عمرو * وعن قبيصة بن الحارث الهلالي قال « تحملت حمالة فأتيت رسول الله ﷺ » الحديث وفيه « يا قبيصة ان المسالة لا تحل الا لثلاثة رجل تحمل حمالة فحلت له المسالة حتى يصيبها ثم يمك ورجل اصابته جائحة اجتاح ماله فحلت له المسالة حتى يصيب قواما من عيش او قال سدادا من عيش ورجل اصابته فاقة حتى يقول ثلاثة من ذوى الحجب من قومه لقد اصاب فلانا فاقة فحلت له المسالة حتى يصيب قواما من عيش او قال سدادا من عيش فما سواهن من المسالة يا قبيصة سحت يا كلها صاحبها سحتا » رواه مسلم وابوداود والنسائي وعن انس رضى الله تعالى عنه « ان رجلا من الانصار » الحديث « وفيه ان المسالة لا تصلح الا لثلاثة لذى فقر مدقع اولدى غرم مقطوع اولدى دم موجع » رواه ابوداود وابن ماجه * وعن عبدالرحمن بن ابى بكر رضى الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ قال « لا تحل الصدقة لغنى ولا لذي مرة سوى » رواه البزار والطبراني في الكبير * وعن عمران ابن حصين رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « مسالة الغنى شين في وجهه يوم القيامة » رواه احمد والبزار وعن ثوبان عن النبي ﷺ قال « من سال مسالة وهو غنى كانت شينا في وجهه يوم القيامة » رواه احمد والبزار والطبراني واسناده صحيح . وعن مسعود بن عمرو ان النبي ﷺ قال « لا يزال العبد يسال وهو غنى حتى يخلق وجهه فلا يكون له عند الله وجه » رواه البزار والطبراني في الكبير . وعن جابر ان رسول الله ﷺ قال « من سال وهو غنى عن المسالة يحشر يوم القيامة وهي خموش في وجهه » رواه الطبراني في الاوسط . « وعن رجلين غير مسميين اتيا النبي ﷺ في حجة الوداع وهو يقسم الصدقة فسال منها فرفع فينا البصر وخفضه فرآنا جلدين فقال ان شئنا اعطينكما ولا حظ فيها لغنى ولا لقوى مكتسب » ورجاله في الصحيحين . وعن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله ﷺ « من سال وله قيمة او قية فقد الحلف فقلت ناقتى الياقوتة خير من اوقية » وفي رواية « خير من اربعين درهما فرجعت فلم اساله » . وكانت الاوقية على عهد رسول الله ﷺ اربعين درهما اخرجها ابوداود والنسائي وابن حبان في صحيحه . وعن سهل بن الحنظلية قال « قدم على رسول الله ﷺ عيينة بن حصين والافرع بن حابس فسالا فامر لهما بما سالا » الحديث وفيه « فقال رسول الله ﷺ من سال وعنده ما يغنيه فاما يستكثر من النار فقالوا يا رسول الله وما يغنيه وقال النفيل وما لى الذي لا ينبغي معه المسالة قال قدر ما يغديه ويعشيه » وقال النفيل في موضع آخر « ان يكون له شبع يوم

وليلة اوليلة ويوم» رواه ابو داود وابن حبان في صحيحه ونقله قالوا وما يفتيه قال ما يغديه او يمشيه» . «وعن رجل من بني اسد قال نزلت انا واهلي ببيع الفرقد» الحديث وفيه «من سال منكم وله اوقية او عدلها فقد سال الخافا فقال الاسدي فقلت للفتحة لباخير من اوقية» رواه ابو داود . «وعن الرجل الذي من مزينة قالت له امه لا تتطلق فتسال رسول الله ﷺ كما يساله الناس فانطلقت اساله فوجدته قائما يخطب وهو يقول من استغف اعفاه الله ومن استغنى اغناه الله ومن سال الناس وله عدل خمس اواق فقد سال الخافا فقلت بيني وبين نفسي لناقة لنا خير من خمسة اواق ولغلامنا ناقة اخرى خير من خمس اواق فرجعت ولم اساله» رواه احمد ورجال رجال الصحيح . وعن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ «من سال مسالة عن ظهر غنى استكثرها من رضى جهنم قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلة» رواه عبدالله بن احمد في زيادته علي المسند ورواه الطبراني في الاوسط وابن عدى في الكامل . وعن زياد بن الحارث الصدائي قال قال رسول الله ﷺ «من سال الناس عن ظهر غنى فصداع في الرأس وداء في البطن» رواه الطبراني وبعضه عند ابي داود وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ «لو يعلم صاحب المسالة ماله فيها لم يسال» رواه الطبراني من رواية قابوس قال ابو حاتم لا احتج به وقال ابن حبان ردى . الحفظ . ولابن عباس حديث آخر رواه الطبراني والبخاري بلفظ «استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك» ورجال اسناده ثقات وعن معاوية قال قال رسول الله ﷺ «لا تلحفوا في المسالة فوالله لا يسألني احد منكم شيئا فتخرج له مسالك مني شيئا وانا كاره فيا ركه له فيما اعطيته» رواه مسلم . وعن سمرة ابن جندب قال قال رسول الله ﷺ «ان المسالة كديك بها الرجل وجهه الا ان يسأل الرجل سلطانا او في امر لا بد منه» رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح . وعن ابي ذر قال «قال رسول الله ﷺ وهو يشترط على ان لا يسأل الناس شيئا قلت نعم قال ولا سوطك ان سقط منك حتى تنزل فتأخذه» رواه احمد ورجال ثقات وعن ابي امامة قال قال رسول الله ﷺ «من يبايع فقال ثوبان يا بعنا يا رسول الله قال على ان لا تسالوا شيئا قال ثوبان فساله يا رسول الله قال الجنة فبايعه ثوبان» رواه الطبراني . وعن عدى الجذامي في اثناء حديث فيه «فتعفوا ولو بحزم الحطب الامل بلفت» ورواه الطبراني «وعن الفراسي قال لرسول الله ﷺ اسال يا رسول الله فقال النبي ﷺ لا وان كنت لابدا سائلا لفسل الصالحين» رواه ابو داود والنسائي . والفراسي بكسر الفاء وفتح الراء وكسر السين المهملة قال في الكمال روى عن النبي ﷺ حديثا واحدا وقال المنذرى وله حديث آخر في البحر «هو الطهور وماؤه والحل ميتته» كلاهما يرويه الليث بن سعد . وعن عائذ بن عمرو ان رجلا اتى النبي ﷺ واعطاه فلما وضع رجله على اسكفة الباب قال رسول الله ﷺ لو تعلمون ما في المسالة مامشى احد الى احد يساله شيئا» .

٧٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَأْتِيَ بِحُزْمَةِ الْخَطْبِ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبْيعَهَا فَيَكْفِيَ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة . ورجالهم قد ذكرنا وموسى هو ابن اسماعيل التبوذكي وهيب هو ابن خالد واخرجه البخاري ايضا في الشرب عن معلى بن اسد عن وهيب وفي البيوع عن يحيى بن موسى عن وكيع واخرجه ابن ماجه في الزكاة عن علي ابن محمد وعمر بن عبدالله الاودي كلاهما عن وكيع به قوله «لان ياخذ» اللام فيه اما ابتدائية او جواب قسم محذوف والحزمة بضم الحاء المهملة وسكون الزاي ماسمى بالفارسية دسته قوله «فيكف الله» اي فيمنع الله به وجهه من ان يريق ماءه بالسؤال من الناس قوله «خير» مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف اي هو خير له من ان يسال اي من سؤال الناس والمعنى ان لم يجد الا الاحتطاب من الحرف فهو مع ما فيه من امتنان المرء نفسه ومن المشقة خير له من المسالة .

٧٤ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ

الزبير وسعيد بن المسيب أن حكيم بن حزام رضى الله عنه . قال سألت رسول الله ﷺ فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم قال يا حكيم إن هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع اليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعتك بالحق لا أرزأ أحداً بعدك شيئاً حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر رضى الله عنه يدعو حكيماً إلى العطاء فيأبى أن يقبله منه ثم إن عمر رضى الله عنه دعاه ليعطيه فأبى أن يقبل منه شيئاً فقال عمر إني أشهدكم يا معشر المسلمين على حكيم أنى أعرض عليه حقه من هذا الفىء فيأبى أن يأخذه فلم يرزأ حكيم أحداً من الناس بعد رسول الله ﷺ حتى توفى .

مطابقة للترجمة في قوله « اليد العليا خير من اليد السفلى » لأن المراد من اليد العليا على قولهم المتعفة وإن كان المشهور هي المنفقة وقد تقدم الكلام فيه في باب لاصدقة إلا عن ظهر غنى . (ذكر رجاله) . وهم سبعة : الأول عبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبدان لقبه ، الثاني عبد الله بن المبارك المروزي : الثالث بونس بن يزيد الأيلي : الرابع محمد ابن مسلم الزهرى المدنى : الخامس عروة بن الزبير بن العوام المدنى . السادس سعيد بن المسيب المدنى : السابع حكيم بفتح الحاء ابن حزام بكسر الحاء وبالزاي المحقة وقدم عن قريب .

• (ذكر لطائف أسناده) . فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الأخبار كذلك في موضعين وفيه النعنة في موضعين وفيه ان شيخه مذكور بلفظه وفيه اثنان مذكوران مجردين وفيه اقدم مذكور بنسبته إلى قبيلته ويروى عن اثنين وفيه ثلاثة من التابعين وهم الزهرى وعروة وسعيد بن المسيب .

• (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) . أخرجه البخارى أيضاً في الوضايا وفي المحسن عن محمد بن يوسف عن الأوزاعى وفي الرقاق عن علي بن عبد الله عن سفيان كلاهما عن الزهرى وأخرجه مسلم في الزكاة عن أبى بكر بن أبى شيبة وعمر بن محمد الناقض كلاهما عن سفيان به وأخرجه الترمذى في الزهد عن سويد بن نصر عن ابن المبارك وأخرجه النسائى في الزكاة عن قتيبة عن سفيان به وعن الربيع بن سليمان وعن أحمد بن سليمان وأعادته في الرقاق عن الربيع بن سليمان . (ذكر معناه) . بقوله « خضرة » التائيد أما باعتبار الأنواع أو الصورة أو تقديره كالفاكهة الخضرة الحلوة شبه المال في الرغبة فيه بها فإن الأخضر مرغوب من حيث النظر والحلو من حيث الذوق فإذا اجتمعا زاد في الرغبة حاصله أن التشبيه في الرغبة فيه والميل إليه وحرص النفوس عليه بالفاكهة الخضراء المستلذة فإن الأخضر مرغوب فيه على انفراده والحلو كذلك على انفراده فاجتماعهما أشد وفيه أيضاً إشارة إلى عدم بقاءه لأن الخضراوات لا تبقى ولا تتراد للبقاء قوله « فمن أخذه بسخاوة نفس أى بغير شراهة ولا الحاح وفي رواية « بطيب نفس » (فان قلت) السخاوة إنما هي في الاعطاء لا في الأخذ (قلت) السخاوة في الأصل السهولة والسعة قال القاضى فيه احتمالان أظهرهما أنه عائد إلى الآخذ أى من أخذه بغير حرص وطمع وإشراف عليه والثانى إلى الدافع أى من أخذه بمن يدفعه من غير حياء طيب النفس له قوله « بإشراف نفس » الإشراف على الشيء الإطلاع عليه والتعرض له وقيل معنى إشراف نفس أن المسؤول يعطيه عن تكره وقيل يريد به شدة حرص السائل وإشرافه على المسألة قوله « لم يبارك له فيه » الضمير في له يرجع إلى الآخذ وفيه إلى المعطى بفتح العطاء ومعناه أذ لم يمنع نفسه المسألة ولم يصن ماء وجهه فلم يبارك له فيها أخذ وانفق قوله « كالذى يأكل ولا يشبع » أى كمن به الجوع الكاذب وقد يسمى بجوع الكلب كلما ازداد أكل ازداد جوعاً لأنه يأكل من سقم كلما أكل ازداد سقماً ولا يجد شبعاً ويزعم أهل الطب أن ذلك من غلبة السوداء ويسمون بها الشهوة السكلية وهي صفة لمن يأكل ولا يشبع (قلت)

الظاهر انه من غلبة السوداء وشدها كلما ينزل الطعام في معدته يحترق والا فلا يتصور ان يسع في المعدة اكثر ما يسع فيه وقد ذكر اهل الاخبار ان رجلا من اهل البادية اكلت فصيلا ثم اراد ان يحامها فقالت بيني وبينك جمل وفصيل كيف يكون ذلك قوله «اليد العليا خير من اليد السفلى» قهر الكلام فيه مستقصى في باب لا صدقة الا عن ظهر غنى قوله «لا ارزأ» بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الزاي وبالهمزة معناه لا انقص ماله بالطلب وفي النهاية ما رزأته اي ما نقصته وفي رواية لا سحاق «قلت فوالله لا تكون يدي بمدك تحت يدي من ايدي العرب» (قلت) هذا معنى قوله «بمدك» الخطاب للنبي ﷺ ويحتمل ان يكون المعنى غيرك قال الكرمانى (فان قلت) لم امتنع من الاخذ مطلقا وهو مبارك اذا كان بسعة الصدر مع عدم الاشراف (قلت) مبالغة في الاحتراز اذ مقتضى الجبلة الاشراف والحرص والنفس سراقه والعرق دساس ومن حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه قوله «فابى ان يقبل منه» اي فامتنع حكيم ان يقبل عطاه من ابى بكر في الاول ومن عمر في الثاني وجه امتناعه من اخذ العطاه مع انه حقه لانه خشى ان يقبل من احد شيئا فيعتاد الاخذ فتجاوز به نفسه الى ما لا يريد ففطمها عن ذلك وترك ما يريه الى ما لا يريه ولانه خاف ان يفعل خلاف ما قال لرسول الله ﷺ «لانه قال لا ارزأ احدا بمدك» حتى روى في رواية «ولا منك يا رسول الله قال ولا منى» قوله «فقال عمر رضى الله تعالى عنه انى اشهدكم» انما اشهد عمر رضى الله تعالى عنه على حكيم لانه خشى سوء التأويل فاراد تبرئة ساحته بالاشهاد عليه ولن احدا لا يستحق شيئا من بيت المال بمدان يعطيه الامام اياه وفي التوضيح واما قبل ذلك فليس بمستحق له ولو كان مستحقا له لقضى عمر على حكيم باخذه ذلك يدل عليه قول الله تعالى حين ذكر قسم الصدقات وفي اي الاقسام يقسم ايضا (كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه) الآية فانما هو لمن اوفيه لا لغيره وانما قال العلماء في اثبات الحقوق في بيت المال مشددا على غير المرضى من السلاطين لينلقوا باب الامتداد الى اموال المسلمين والسبب اليها بالباطل ويدل على ذلك ان من سرق بيت المال انه يقطع وزنى بجارية من النى انه يجد ولو استحق في بيت المال اوفى النى شيئا على الحقيقة قبل اعطائه السلطان له لكانت شبهة تدرأ الحد عنه (قلت) جمهور الامه على ان للمسلمين حقا في بيت المال والنى ولكن الامام يقسمه على اجتهاده فعلى هذا لا يجب القطع ولا الحد للشبهة وسيجىء تحقيقه في باب الاجتهاد ان شاء الله تعالى قوله «حتى توفي» زاد اسحق بن راهويه في مسنده من طريق معمر بن عبد الله بن عروة مرسل انه ما اخذ من ابى بكر ولا عمر ولا عثمان ولا معاوية ديوانا ولا غيره حتى مات لعشر سنين من اماره معاوية وزاد ابن اسحاق ايضا في مسنده من طريق معمر عن الزهرى فوات حين مات وانه لمن اكثر قریش مالا

(ذكر ما استفاد منه) فيه ما قال المهلب ان سؤال السلطان الاكبر ليس بعار وفيه ان السائل اذا الحف لا بأس برده وموعظته وامره بالنعف وترك الحرص وفيه ان الانسان لا يسأل الا عند الحاجة والضرورة لانه اذا كانت يده السفلى مع اباحة المسالة فهو احرى ان يمتنع من ذلك عند غير الحاجة وفيه ان من كان له حق عند احد فانه يجب عليه اخذه اذا اتى فان كان مما لا يستحقه الا بسط اليد فلا يجبر على اخذه وفيه ما قال ابن ابى جرة قديقع الزهد مع الاخذ فان سخاوة النفس هو زهد هاتقول سخت بكذا اي جادت وسخت عن كذا اي لم تلتفت اليه وفيه ان الاخذ مع سخاوة النفس يحصل اجر الزهد والبركة في الرزق فظهر ان الزهد يحصل خيري الدنيا والاخرة وفيه ضرب المثل بما لا يعقله السامع من الامثلة لان الغالب من الناس لا يعرف البركة الا في النى والكثير فين بالمثل المذكور ان البركة هي خلق من خلق الله تعالى وضرب لهم المثل بما يمهدون بالا كل انما يؤكل يشبع فاذا كل ولم يشبع كان غناه في حقه بغير فائدة وكذلك المال ليست الفائدة في عينه وانما هي لما يتحصل به من المنافع فاذا كثر المال عند المرء بغير تحصيل منفعة كان وجوده كالعدم اوفيه انه ينبغي للامام ان لا يبين للطلاب ما في مسالته من المفسدة الا بعد قضاء حاجته لتقع موعظته له الموقع لتلاي تخيل ان ذلك سبب لمنعه حاجته وفيه جواز تكرار السؤال ثلاثا وجواز المنع في الرابعة وفيه ان رد السائل بعد ثلاث ليس بمكروه وان الاجال في الطلب مقرون بالبركة

﴿ باب مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ وَلَا إِشْرَافٍ نَفْسٍ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم من اعطاه الله الى آخره وجواب الشرط محذوف تقديره فليقبل وهذا هو الحكم وانما حذفه اكتفاء بما دل عليه في حديث الباب وقال بعضهم وانما حذفه للعلم به وفيه نظر لان مراده ان كان علمه من الخارج فلانسلم انه يعلمه منه وان كان من الحديث فلا يقال الا بما قلنا لانه الاوجه والاسد قوله «من غير مسألة» اى من غير سؤال والمسألة مصدر ميمى من سال قوله «ولا اشراف» بكسر الهمزة وسكون الشين المعجمة وهو التعرض للشيء والحرص عليه من قولهم اشرف على كذا اذا تناول له ومنه قيل للمكان المتناول شرف به

﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾

ليس هذا بموجود عند اكثر الرواة وفي رواية المستملى الآية مقدمة على قوله من اعطاه الله شيئا وقال صاحب التلويح باب في قوله تعالى (وفي اموالهم حق للسائل والمحروم) كذا في نسخة وفي اخرى باب من اعطاه الله الى آخره وكأنه اليق بالحديث قوله «وفي اموالهم» اى وفي اموال المتقين المذكورين قبل هذه الآية وهي قوله (ان المتقين في جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجمون وبالا سحارهم يستفرون وفي اموالهم حق للسائل والمحروم) والسائل هو الذى يسال الناس ويستجدى والمحروم الذى يحسب غنيا فيحرم الصدقة لتعفه وقيل المحروم المحارف الذى ليس له في الاسلام سهم وقيل المحارف الذى لا يكاد يكسب وعن عكرمة المحروم الذى لا ينمى له مال وعن زيد بن اسلم هو المصاب بشيء وزرعه او ماشيته وقال محمد بن كعب القرظى هو صاحب الحاجة والمحارف بفتح الراء المقوص الحظ الذى لا يثمر له مال وهو خلاف المبارك والموام تقول بكسر الراء واستدل بهذه الآية الكريمة جماعة من التابعين ومن الصحابة ابوذر على ان في المال حقا غير الزكاة وقال الجمهور المراد من الحق هو الزكاة واحتجوا على ذلك باحاديث منها حديث الاعرابى في الصحيح «هل على غيرها قال لا الا ان تطوع» (فان قلت) روى مسلم من حديث ابي سعيد قال «بيننا نحن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر اذ جاء رجل على راحته فجعل يصرفها يمينا وشمالا فقال النبي ﷺ من كان له فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له ومن كان عنده فضل زاد فليعده على من لا زاد له حتى ظننا انه لا حق لاحد منا في الفضل» ففيه ايجاب اتفاق الفضل من الاموال (قلت) الامر باتفاق الفضل امر ارشاد وندب الى الفضل وقيل كان ذلك قبل نزول فرض الزكاة ونسخها كما نسخ صوم عاشوراء بصوم رمضان وعاد ذلك فضلا وفضيلة بعدما كان فريضة به

٧٥ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْطِينِي الْمَطَاءَ فَأَقُولُ أَعْطِهِ مَنْ هُوَ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ خُذْهُ إِذَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ شَيْءٌ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَمَالًا فَلَا تُتْبِعُهُ نَفْسَكَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «خذ» اذا جاءك من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل ! ورجاله قد ذكروا غير مرة ويونس والزهري قد ذكرا في سند حديث الباب السابق واخرجه البخارى ايضا في الاحكام عن ابي اليمان الحكم ابن نافع عن شعيب واخرجه مسلم في الزكاة عن هارون بن معروف وحرمة بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور

(ذكر معناه) قوله «فاقول اعطه من هو افقر مني» زاد في رواية شعيب عن الزهري الآية في الاحكام «حتى اعطاني مرة ما لا فقلت اعطه افقر اليه مني فقال خذ» فتموله وتصديق به» وذكر شعيب فيه عن الزهري اسنادا آخر قال

اخبرني السائب بن يزيد ان حبيب بن عبد العزى اخبره ان عبد الله بن السعدى اخبره انه قدم على عمر رضى الله تعالى عنه في خلافته فذكر قصة فيها هذا الحديث والسائب ومن فوقه صحابة ففيه اربعة من الصحابة في نسق قوله «اذا جاءك» شرط وجزاؤه قوله «خذ» واطلق الاخذ اولا بالامر وعلق ثانيا بالشرط فحمل المطلق على المقيد قوله «وانت غير مشرف» جملة اسمية وقعت حالا وقد مضى تفسير الاشراف قوله «ومالا» اى وما لا يكون كذلك بان لا يجى اليك وتميل نفسك اليه فلا تتبعه نفسك في الطلب وانتركه *

(ذكر ما استفاد منه) قال الطبرى اختلف العلماء في قوله «خذ» بعد اجماعهم على انه امر ندب وارشاد فقال بعضهم هو ندب لكل من اعطى عطية ان يقبلها سواء كان المعطى سلطانا او غيره صالحا كان او فاسقا بعد ان كان ممن تجوز عطيته روى عن ابى هريرة انه قال ما احديدهى الى هدية الا قبلتها فاما ان اسال فلا وعن ابى الدرداء مثله وقبلت عائشة رضى الله تعالى عنها من معاوية وقال حبيب بن ابى ثابت رايت هدايا المختار تاتى ابن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم فيقبلونها وقال عثمان بن عفان رضى الله عنه جوائز السلطان لحم طيبى زكى وبعث سعيد بن العاص الى على رضى الله عنه بهدايا فقبلها وقال خذ ما اعطوك واجاز معاوية الحسين باربع مائة الف وسئل ابو جعفر محمد بن على بن الحسين عن هدايا السلطان فقال ان علمت انه من غصب وسحت فلا تقبله وان لم تعرف ذلك فاقبله ثم ذكر قصة بريرة وقال الشارع هولنا هدية وقال ما كان من مائم فهو عليهم وما كان من مهنأ فهو لك وقبلها علقمة والاسود والنخعي والحسن والشعبي . وقال آخرون بل ذلك ندب منه امته الى قبول عطية غير ذى سلطان فاما السلطان فان بعضهم كان يقول حرام قبول عطيته وبعضهم كرها وروى ان خالد بن اسيد اعطى مسروقا ثلثين الفا فابى ان يقبلها فقبل له لو اخذتها فوصلت بهار حرك فقال ارأيت لو ان لصا نقب بيتنا ما ابالى اخذتها او اخذت ذلك ولم يقبل ابن سيرين ولا ابن محيرز من السلطان وقال هشام بن عروة بعث الى عبد الله ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما والى اخى بخمسمائة دينار فقال اخى ردها فاما اكلها احد وهو غنى عنها الا حوجه الله اليها وقال ابن المقذر كره جوائز السلطان محمد بن واسع والثورى وابن المبارك واحمد . وقال آخرون بل ذلك ندب الى قبول هدية للسلطان دون غيره وروى عن عكرمة قال انا لا نقبل الا من الامراء وقال الطبرى والصواب عندي انه ندب منه الى قبول عطية كل معط جائزة لسلطان كانت او غيرها لحديث عمر رضى الله تعالى عنه فنذبه الى قبول كل ما آناه الله من المال من جميع وجوهه من غير تخصيص سوى ما استثناء وذلك ما جاء به من وجه حرام عليه وعلم به . ووجه من ردانه انما كان على من كان الاغلب من امره انه لا يباخذ المال من وجهه فرأى ان الاسلام لدينه والابراء لعرضه تركه ولا يدخل في ذلك ما اذا علم حرمة . ووجه من قبل من لم يبال من اين اخذ المال ولا فيما وضعه انه ينقسم ثلاثة اقسام ما علم حله يقينا فلا يستحب رده وعكسه فيحرم قبوله وما لا فلا يكلف البحث عنه وهو في الظاهر اولى به من غيره ما لم يستحق . واما ما يمة من يخالط ماله الحرام وقبول هدايا فكره ذلك قوم واجازه آخرون فمن كرهه عبد الله بن يزيد وابو وائل والقاسم وسالم وروى انه توفيت مولاة لسالم كانت تباع الحر بمصرف ترك ميراثها ايضا وقال مالك قال عبد الله بن يزيد بن هرمز انى لا اعجب ممن يرزق الحلال ويرغب في الربح فيه الشئ اليسير من الحرام فيفسد المال كله وكره الثورى المال الذى يخالطه الحرام ومن اجازه ابن مسعود روى عنه ان رجلا ساله فقال في جار لا يتورع من اكل الربا ولا من اخذ ما لا يصلح وهو يدعوننا الى طعامه وتكون لنا الحاجة فنستقرضه فقال اجبه الى طعامه واستقرضه فذلك المهنأ وعليه المائم وسئل ابن عمر عن رجل اكل طعام من يأكل الربا فاجازه وسئل النخعي عن الرجل يؤتى المال من الحلال والحرام قال لا يحرم عليه الا الحرام بعينه وعن سعيد بن جبير انه رضى الله تعالى عنه مر بالمشارين وفي ايديهم شماريخ فقال ناولونيها من سحتكم هذا انه حرام عليكم وعليها حلال واجاز البصرى طعام المشار والضراب والعامل وعن مكحول والزهرى اذا اختلط الحرام والحلال فلا باس به فانما يكره من ذلك شئ يعرف بعينه واجازه ابن ابى ذئب وقال ابن المنذر واحتج من رخص فيه بان الله تعالى ذكر اليهود فقال (سماعون للكذب كالون للسحت) وقدرهن الشارع درعه عند يهودى وقال الطبرى في اباحة الله تعالى اخذ الجزية من اهل الكتاب مع علمه بان اكثر

اموالهم ائمان الخمر والخنزیر وهم يتعاملون بالربا ایين الدلالة على ان من كان من اهل الاسلام بيده مال لا يدري امن حرام كسبه او من حلال فانه لا يحرم قبوله لمن اعطاه وان كان ممن لا يبالي اكتسبه من غير حله بعد ان لا يعلم انه حرام بعينه ونحو ذلك قالت الائمة من الصحابة والتابعين . ومن كرهه فانما ركب في ذلك طريق الورع وتجنب الشبهات والاستبراء لدينه . ومن فوائد الحديث المذكور ان للامام ان يعطى الرجل وغيره احوج اليه منه اذا رأى لذلك وجها وان ما جاء من المال الحلال من غير سؤال فان اخذه خير من تركه وان رد عطاه الامام ليس من الادب وقال النووي اختلفوا فيمن جاءه مال هل يجب قبوله الصحيح المشهور انه يستحب في غير عطية السلطان واما عطيته فالصحيح انه ان غلب الحرام فيما في يده فحرام والا فباح وقالت طائفة الاخذ واجب من السلطان لقوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه) فاذا لم ياخذه فكانه لم يأتمر وقال الطحاوي ليس معنى هذا الحديث في الصدقات وانما هو في الاموال التي يقسمها الامام على اغنياء الناس وفقرائهم فكانت تلك الاموال يعطاها الناس لا من جهة الفقر ولكن من حقوقهم فيها فكره رسول الله ﷺ لعمر حين اعطاه قوله «اعطه من هو افقر مني» لانه انما اعطاه لمن هو افقر ثم قال له خذ فتموله كذا رواه شعيب عن الزهري فدل ان ذلك ليس من اموال الصدقات لان الفقير لا ينبغي ان يخذ من الصدقات ما يتخذه مالا كان عن مسألة او غير مسألة .

باب من سأل الناس تكثرا

اي هذا باب في بيان حكم من سأل الناس لاجل التكثير وجواب الشرط محذوف تقديره من سأل الناس لاجل التكثير فهو مذموم ووجه الحذف قد ذكرناه في ترجمة الباب السابق . قيل حديث المغيرة في النهي عن كثرة السؤال الذي اوردته في الباب الذي يليه اصرح في مقصود الترجمة من حديث الباب وانما اثره عليه لان من عاداته ان يترجم بالاخفى (قلت) دلالة حديث الباب على السؤال تكثرا غير خفية لان قوله «لا يزال الرجل يسأل الناس» يدل على كثرة السؤال وكثرة السؤال لا تكون الا لاجل التكثير على ما لا يخفى وقال هذا القائل ايضا او لاحتمال ان يكون المراد بالسؤال في حديث المغيرة النهي عن المسائل المشككة كالاغلوطات او السؤال عمالا يعني او عمال يقع مما يكره وقوعه (قلت) هذا الوجه بيان اعتذار من جهة البخاري في تركه حديث المغيرة في هذا الباب ولكن الوجوه الثلاثة التي زعم ان حديث المغيرة في قوله «وكثرة السؤال» تحتلها فيه نظر لانها داخل تحت قوله «قيل وقال» وقوله «وكثرة السؤال» تمحض لسؤال الناس لاجل التكثير وفيه زيادة فائدة على ما لا يخفى وقال هذا القائل ايضا و اشار مع ذلك الى حديث ليس على شرطه وهو ما اخرج به الترمذي من طريق حيش بن جنادة في اثنا حديث شعرفوع وفيه «من سأل الناس ليشري ماله كان خوشا في وجهه يوم القيامة فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر» (قلت) لانسلم أولا وجه هذه الاشارة ولئن سلمنا فلافائدة فيها اذا الواقف على هذه الترجمة ان كان قد وقف على حديث حيش قبل ذلك فلافائدة في الاشارة اليه والا فيحتاج فيه الى العلم من الخارج فلا يكون ذلك من اشارته اليه وقال بعضهم عقيب كلام هذا القائل وفي صحيح مسلم من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة ما هو مطابق للفظ الترجمة فاحتمال كونه اشار اليه اولى ولفظه «من سأل الناس تكثرا فانما يسأل جرا» الحديث (قلت) هذا الذي ذكره انما يتوجه اذا كان البخاري قد وقف عليه ولئن سلمنا وقوفه عليه فلا نسلم التزامه ان تكون المطابقة بين الترجمة والحديث من كل وجه على ما لا يخفى .

٧٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ خَمْزَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْزَعَةٌ لَحْمٍ وَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ

تَدْنُو يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَبْلُغَ الْعَرَقُ نِصْفَ الْأُذُنِ فَيَيْنَاهُمْ كَذَلِكَ اسْتَفَانُوا بَادِمَ ثُمَّ بِمُوسَى ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ ﷺ • وَزَادَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ فَيَشْفَعُ لِيُقْضَى بَيْنَ الْخَلْقِ فَيَسْتَوْفَى حَتَّى يَأْخُذَ بِمِخْلَقَةِ الْبَابِ فَيَوْمَئِذٍ يَبْعَثُهُ اللَّهُ مُقَامًا تَحْمُودًا يَحْمَدُهُ أَهْلُ الْجَمْعِ كُلُّهُمْ •

وجه المطابقة بين الترجمة والحديث قد علم مما ذكرنا آنفاً (ذكر رجاله) وهم ستة • الأول يحيى بن بكير • الثاني الليث بن سعد • الثالث عبيد الله بن صغير • العبد ابن أبي جعفر واسمه يسار مر في باب الجنب يتوضأ في كتاب الفسحة • الرابع حمزة بن الحاء الميمية وبالزاي ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب مر في باب فضل العلم • الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب • السادس عبد الله بن صالح كاتب الليث (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الضعة في موضع واحد وفيه السماع في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه مذکور باسم جده واسم ابيه عبد الله بن بكير وهو والليث وعبيد الله بن أبي جعفر وعبد الله بن صالح مصريون وحمزة بن عبد الله مدني اما عبد الله بن صالح ففيه مقال قال ابن عدي سقيم الحديث ولكن البخاري روى عنه في صحيحه على الصحيح ولكنه يدلس فيقول حدثنا عبد الله ولا ينسبه وهو هو نعم قد علق البخاري حديثنا فقال فيه قال الليث ابن سعد حدثني جعفر بن ربيعة ثم قال في آخر الحديث حدثني عبد الله بن صالح حدثنا الليث فذكره ولكن هذا عند ابن حمويه السرخسي دون صاحبه والحديث اخرجه مسلم رحمه الله تعالى عن ابي الطاهر بن السرح وعن ابي بكر بن ابي شيبة رضى الله عنه واخرجه النسائي رحمه الله تعالى فيه عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن شعيب ابن الليث عن ابيه به •

(ذكر معناه) قوله «مزعة» بضم الميم وسكون الزاي وبالعين للمهمة القطعة وقال ابن التين ضبطه بعضهم بفتح الميم والزاي قال ابو الحسن والذي احفظه عن المحدثين الضم وقال ابن فارس بكسر الميم واقتصر عليه القزاز في جامعه وذكر ابن سيده الضم فقط وكذا الجوهري قال وبالكسر من الريش والقطن يقال مزعت اللحم قطعه قطعة قطعة ويقال اطعمته مزعة من لحم اى قطعة منه قال الخطابي يحتمل ان يكون المراد انه ياتي ساقطاً لا قدر له ولا جاء او يعذب في وجهه حتى يسقط لحمه كلها كالعقوبة في مواضع الجناية من الاعضاء لكونه اذل وجهه بالسؤال او انه يمسح ووجهه عظم كله فيكون ذلك شعاره الذي يعرف به وقال ابن ابي جرة معناه انه ليس في وجهه من الحسن شئ لان حسن الوجه هو مما فيه من اللحم قوله «وقال» اى النبي ﷺ ان الشمس تدنو اى تقرب من الدنو وهو القرب ووجه اتصال هذا بما قبله هو ان الشمس اذا دنت يوم القيامة يكون اذاها لمن لا لحم له في وجهه أكثر واشد من غيره قوله «حتى يبلغ العرق» اى حتى يشحن الناس من دنو الشمس فيعرقون فيبلغ العرق نصف الاذن قوله «فييناهم» قد ذكرنا غير مرة ان اصل ييناين فزبدت الالف باشباع فتحة التون يقال يينا وبيناهما ظرفا زمان بمعنى المفاجأة وبضافان الى جملة فعلية واسمية ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى وجوابه قوله «استفانوا» والافصح في جوابه ان لا يكون فيه اذ وانا كما وقع هنا بدون واحد منهما وقد يقال يينا زيد جالس اذ دخل عليه عمرو واذا دخل عليه عمرو قوله «ثم بمحمد» اى ثم استفانوا بمحمد ﷺ وفيه اختصار اذ يستغاث بغير آدم وموسى ايضا وسيأتي في الرقاق في حديث طويل في الشفاعة ذكر من يقصدونه بين آدم وموسى وبين موسى ومحمد ﷺ قوله «وزاد عبد الله» يحتمل التعليق حيث لم يضافه الى نفسه ولم يقل زادني قال الكرماني ولعل المراد بما حكى النسائي عن ابي عبد الله الحاكم ان البخاري لم يخرج عن عبد الله بن صالح كاتب الليث في الصحيح شيئاً انه لم يخرج عنه حديثاً تاماً مستقلاً (قلت) قد ذكرنا عن قريب انه روى عنه ولم ينسبه على وجه التدليس قوله «زاد عبد الله» هكذا وقع عند ابي ذر وسقط عند الاكثرين وفي التلويح قول البخاري وزاد عبد الله يعني ابن صالح كاتب الليث بن سعد قاله ابو نعيم الاصبهاني وخلف في الاطراف ووقع ايضا في

بعض الاصول منسوبا وفي الايمان لابن منده من طريق ابى زرعة الراوى عن يحيى بن بكير وعبد الله بن صالح جميعا عن الليث وساقه بلفظ عبد الله بن صالح وقدرناه موصولا من طريق عبد الله بن صالح وحده البزار عن محمد بن اسحاق الصاغانى والطبرانى فى الاوسط عن مطلب بن شبيب وابن منده فى كتاب الايمان من طريق يحيى بن عثمان ثلاثهم عن عبد الله بن صالح فذكره وزاد بعد قوله «استفتاوا با دم فيقول لست بصاحب ذلك» وتابع عبد الله بن صالح على هذه الزيادة عبد الله بن عبد الحكم عن الليث اخرج ابن منده ايضا قوله «بمحلقة الباب» اى باب الجنة او هو مجاز عن القرب الى الله قوله «مقام محمودا» هو مقام الشفاعة العظمى التى اختصت به لاشريك له فى ذلك وهو اراحة اهل الموقف من احواله بالقضاء بينهم والفرار من حسابهم قوله «اهل الجمع» اى اهل المحشر وهو يوم مجموع فيه جميع الناس من الاولين والآخرين

(ومما استفاد منه) ما نقل ابن بطال عن المهلب فهم البخارى ان الذى يأتى يوم القيامة لالحم في وجهه من كثرة السؤال انه للسائل تكثرا لغير ضرورة الى السؤال ومن سأل تكثرا فهو غنى لا تحل له الصدقة واذا جاء يوم القيامة لالحم على وجهه فتؤذيه الشمس اكثر من غيره ألا ترى قوله فى الحديث «الشمس تندو حتى يبلغ العرق» فحذر عليه السلام من الخفاف في المسألة لغير حاجة اليها واما من سأل مضطرا فباح له ذلك اذ لم يجد عنها بدا ورضى بما قسم له ويرجى ان يؤجر عليها وقال في مواضع أخرى يبلغ عرق الكافر فاما ان يكون سكت عنه للتابع في الموعظة ولا يقول الا الحق او سقط عن الناقل او اخبر في وقت بذلك مجمل ثم حدث به مفسرا

وقال معلى حدثنا وهيب عن النعمان بن راشد عن عبد الله بن مسلم اخى الزهرى عن حمزة سمع ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسئلة

هذا تعليق ذكره عن معلى بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد مر في باب المرأة تحيض عن وهيب تصغير وهب بن خالد عن النعمان بن راشد الجزرى الرقى عن عبد الله بن مسلم اخى محمد بن مسلم الزهرى عن حمزة ابن عبد الله عن عبد الله بن عمرو وصل هذا التعليق البيهقى اخبرنا ابو الحسين القطان حدثنا ابن درستويه حدثنا يعقوب بن سفيان حدثنا معلى بن اسد حدثنا وهيب عن النعمان بن راشد عن عبد الله بن مسلم اخى الزهرى عن حمزة بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال لنا ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «ما تزال المسألة بالرجل حتى يلقى الله وما في وجهه مزعة لحم» قوله «في المسألة» اى في الجزء الاول من الحديث ولم يرو الزيادة التى لعبد الله بن صالح وفي هذا الحديث ان هذا الوعيد يختص بمن اكثر السؤال الامن ندر ذلك منه ويؤخذ منه جواز سؤال غير المسلم لان لفظ الناس في الحديث يعم قاله ابن ابى حمزة ويحكى عن بعض الصالحين انه كان اذا احتاج سأل ذميا لثلاث يعاقب المسلم بسببه لو رده

باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الحافا

اى هذا باب في ذكر قول الله تعالى (لا يسألون الناس الحافا) لاجل مدح من لا يسأل الناس الحافا اى سؤالا الحافا اى الحافا وابراما قال الطبرى الحف السائل في مسالته اذا ألح فهو ملحف فيها وقال السدى لا يلحفون في المسألة الحافا وهذا من آية كريمة في سورة البقرة أولها قوله تعالى (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض سبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم) قال المفسرون قوله تعالى (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله) يعنى المهاجرين قد انقطعوا الى الله والى رسوله وسكنوا المدينة وليس لهم سبب يردون به على انفسهم ما يفتنهم (ولا يستطيعون ضربا في الارض) يعنى سفرا للتسبب في طلب المعاش والضرب في الارض هو السفر قال تعالى (وآخرون يضربون في الارض) ومعنى عدم استطاعتهم انهم كانوا يكرهون المسير لثلاث

تفوتهم صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) في لباسهم وحالهم ومقالهم قوله (تعرفهم بسيماهم) إنما يظهر لنوى الالباب من صفاتهم كما قال تعالى (سيماهم في وجوههم) وقيل الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل لكل راغب في معرفة حالهم يقول تعرف فقرهم بالعلامة في وجوههم من اثر الجوع والحاجة وفي تفسير النسفي هم اصحاب الصفة وكانوا أربع مائة انسان لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشاير فكانوا يخرجون في كل سرية بعثها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يرجعون الى مسجد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قوله (وما تنفقوا من خير) من ابواب القربات فان الله به عليم لا يخفى عليه شيء منه ولا من غيره وسيجزي عليه اوفي الجزاء واتمه يوم القيامة احوج ما يكونون اليه • ﴿وَكَمْ الْغَنَى﴾

اي مقدار الغنى الذي يمنع السؤال وكما هنا استفهامية تقتضى التمييز والتقدير كم الغنى أهوال الذي يمنع السؤال ام غيره والغنى بكسر الغين وبالقصر ضد الفقر وان صحت الرواية بالفتح وبالد فهو الكفاية وقد تقدم في حديث ابن مسعود «بارسول الله ما الغنى قال خمسون درهما» وقد ذكرنا في باب الاستعفاف في المسألة جملة احاديث عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم في هذا الباب •

﴿وَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَا يَجِدُ غَنًى يُغْنِيهِ﴾

بالجر عطف على ما قبله من المجرور وهذا جزء من حديث رواه عن ابي هريرة ياتى في هذا الباب وفيه «ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه» والظاهر انه انما ذكر هذا كانه تفسير لقوله «وكم الغنى» ليكون المعنى ان الغنى هو الذي يجد الرجل ما يغنيه وفسر هذا ما رواه الترمذى من حديث ابن مسعود مرفوعا «من سال الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسالته في وجهه خوش قيل يارسول الله وما يغنيه قال خمسون درهما او قيمتها من الذهب» والاحاديث يفسر بعضها بعضا وانما لم يذكره البخارى لانه ليس على شرطه لان فيه مقالا •

لِقَوْلِهِ تَعَالَى الْفُقَرَاءُ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ إِلَى قَوْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ هذا تعليل لقوله «ولا يجد غنى يغنيه» لانه قال في الحديث المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يظن به فيصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس ووصف المسكين بثلاثة اوصاف منها عدم قيامه للسؤال وذلك لا يكون الا لتعففه وحصر نفسه عن ذلك وعلل ذلك المسكين الموصوف بهذه الاوصاف الذي ذكر منها البخارى عدم وجدان الغنى واكتفى به بقوله تعالى (اللفقراء الذين احصروا) الآية وكان حصرهم لانفسهم عن السؤال للتعفف وعدم ضربهم في الارض خوفا من فوات صحبة النبي ﷺ كما ذكرنا عن قريب واما اللام التي في قوله (اللفقراء الذين احصروا) فليان مصرف الصدقة وموضعها لانه قال قبل هذا (وما تنفقوا من خير فلانفسكم) ثم بين مصرف ذلك وموضع بقوله (اللفقراء) الى آخره وقد تصرف الكرماني هنا تصرفا عجيبا لا يقبله من له ادنى معرفة في احوال تراكيب الكلام فقال (اللفقراء) عطف على لا يسألون وحرف المعطف مقدر او هو حال بتقدير لفظ قائلا ثم قال (فان قلت) في بعضها لقول الله تعالى (اللفقراء) (قلت) معناه شرط في السؤال عدم وجدان الغنى لوصف الله الفقراء بلا يستطيعون ضربا في الارض اذ من استطاع ضربا فيها فهو واجد لنوع من الغنى انتهى (قلت) كان في نسخة وقول النبي ﷺ ولا يجد غنى يغنيه للفقراء الذين فقال هذا عطف على لا يسألون فليت شمرى اى وجه هذا المعطف ولا عطف هنا اصلا و اى ضرورة دعت الى ارتكابه تقدير حرف المعطف الذي لا يجوز حذف حرف المعطف الا في موضع الضرورة على الشذوذ او في الشعر كذلك ولا ضرورة هنا اصلا ثم لما وقف على نسخة فيها لقول الله عز وجل (اللفقراء) سأل السؤال المذكور واجاب بالجوابين المذكورين اللذين تمجهما الاسماع وتركهما اهل اليراع وقال بعضهم اللام في قوله لقول الله لام التعليل لانه اورد الآية تفسيرا لقوله في الترجمة وكما

الغنى (قلت) وهذا اعجب من ذلك لان التعليل لا يقال له التفسير ويفرق بينهما من له احدى مسكة في النصرف في علم من العلوم وباقي الكلام في الآية الكريمة تقدم آنفاً

٧٧ - **﴿ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَيْسَ الْمِسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الْأُكْلَةُ وَالْأُكْلَتَانِ وَلَكِنَّ الْمِسْكِينَ الَّذِي لَيْسَ لَهُ غِنًى وَيَسْتَحْيِي وَلَا يَسْأَلُ النَّاسَ إِحْقَاقًا ﴾**

مطابقه للترجمة في قوله «ولا يسأل الناس إلحافاً» . ورجاله اربعة وهو من الرباعيات قوله «المسكين» مشتق من السكون وهو عدم الحركة فكأنه بمنزلة الميت ووزنه مفعيل وقال ابن سيده المسكين والمسكين الاخيرة نادرة لانه ليس في الكلام مفعيل يعنى بفتح الميم وفي الصحاح المسكين الفقير وقد يكون بمعنى المذلة والضعف يقال تمسكن الرجل وتمسكن وهو شاذ والمرأة مسكينة وقوم مساكين ومسكينون والانات مسكينات والفقير مشتق من قولهم فقرت له فقرة من مالى والفقر والفقر ضد الغنى وقد رذلك ان يكون له ما يكتفى عياله وقد فقر فهو فقير والجمع فقراء والاثني فقيرة من نسوة فقار وقال القزاز اصل الفقر في اللغة من فقار الظهر كان الفقير كسر فقار ظهره فبقى له من جسمه بقية قال القزاز الفقر والفقر والفتح أكثر قوله «الاكلة والاكلتان» بضم الهمزة فيهما وقال ابن التين الاكلة ضبطها بعضهم بضم الهمزة بمعنى اللقمة فان فتحها كانت المرة الواحدة وفي الفصحاح لا حدين يحى الاكلة اللقمة والاكلة بالفتح الغذاء والعشاء قوله «ليس له غنى» زاد في رواية الاعرج «غنى يغنيه» قوله «ويستحي» بالياءين وياء واحدة زائدة في رواية الاعرج «ولا يظلم به» وفي رواية الكشميني «له في تصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس» وهو بنصب يتصدق ويسأل قوله «ولا يسأل» ويروى «وان لا يسأل» وقال الكرماني كلمة لازائدة في «وان لا يسأل» قوله «الالحاف» اى الحاحا وقد مر تفسيره عن قريب وقال ابن بطال يريد ليس المسكين الكامل لانه بمسائه ياتيه الكفاف وانما المسكين الكامل في اسباب المسكنة من لا يجد غنى ولا يتصدق عليه اى ليس فيه نفي المسكنة بل نفي كمالها اى الذى هو احق بالصدقة واحوج اليها . ومن فوائد هذا الحديث حسن الارشاد لموضع الصدقة وان يتحرى وضعها فيمن صفته التعفف دون الاحاح . وفيه حسن المسكين الذى يستحي ولا يسأل الناس . وفيه استحباب الحياء في كل الاحوال .

٧٨ - **﴿ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ ابْنِ أَشْوَعٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي كَاتِبُ الْمُفِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمُفِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنْ أَكْتُبَ إِلَيْكَ بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ فَكُتِبَ إِلَيْهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَإِضَاعَةُ الْمَالِ وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ ﴾**

مطابقه للترجمة في قوله «وكثرة السؤال» . ورجاله ثمانية يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي واسماعيل بن علي بن بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسماعيل بن ابراهيم البصرى وعليه اسم امه وخالد هو ابن مهران الحذاء البصرى وقدمر غير مرة وابن اشوع بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفي آخره عين مهملة وهو سعيد بن عمرو بن الاشوع الحمداني الكوفي قاضى الكوفة نسب لجدّه والشعبي هو عامر بن سراحيل وكاتب المفيرة هو وراد بفتح الواو وتشديد الراء وفي آخره دال مهملة والمفيرة بن شعبة مولاة ومعاوية ابن ابي سفيان وفيه تابيان ومهايان وقد ذكرنا في باب الذكر بعد الصلاة تعدد ذكره . ومن اخرجه غيره .

(ذكر معناه) قوله «عن قيل وقال» هما اما فعلا الاول يكون بناء المجهول من الماضى والثانى يكون بناء الفاعل واما مصدران يقال قلت قولاً وقيل وقالوا حينئذ يكونان منونين واما اسمان قال ابن السكيت هما اسمان لامصدران وقال

الخطابی اما ان يراد بهما حكاية اقوال الناس كما يقال قال فلان كذا وقيل له كذا من باب ما لا يعنى واماما كان من امر الدين ينقله بلا حجة وبيان يقلد ما يسمعه ولا يحتاط فيه وقال ابن الجوزى المراد به حكاية شئ لا تعلم صحته فان الحاكي يقول قيل وقال وعن مالك هو الاكثر من الكلام والارجاف نحو قول القائل اعطى فلان كذا ومنع من كذا او الخوض فيما لا يعنى وقال ابن التين له تاويلان احدهما ان يراد به حكاية اقوال الناس واحاديثهم والبحث عنها لينمى فيقول قال فلان كذا وفلان كذا اما لا يخرج خيرا انما هو ولو ع وشغب وهو من التجسس المنهى عنه والثاني ان يكون في امر الدين فيقول قيل له فيه كذا وقال فلان فيقلد ولا يحتاط بمواضع الاحتياط بالحجج قوله «واضاعة المال» هو رواية الكشميني وفي رواية غيره «اضاعة الاموال» وهو ان يتركه من غير حفظ له فيضيع او يتركه حتى يفسد او يرميه اذا كان يسيرا كبراعن تناوله او بأن يرضى بالقبن او ينفقه في البتاء واللباس والمطعم باسراف او ينفقه في المعاصي او يسلمه لحائن او مبذر او يمويه الاواني بالذهب او يطرز الثياب به او يذهب سقف البيت فانه من التضييع الفاحش لانه لا يمكن تخليصه منه واعادته الى اصله ومنه قسمة ما لا ينتفع بقسمته كاللؤلؤة ومنه الصدقة واكثرها وعليه دين لا يرجو له وفاء دينه ومنه سوء القيام على ما يملكه كالرقيق اذا لم يتمهده ضاع ومنه ان يتخلى الرجل من كل ماله وهو محتاج اليه غير قوى على الصبر والاطاقة وقد يحتمل ان يؤل معنى الاضاعة على العكس مما تقدم بان يقال اضاعته حبسه عن حقه والبخل به على اهله كما قال الشاعر

وما ضاع مال اورث المجد اهله • ولكن اموال البخيل تضيع

وقال الداودي اضاعة المال تؤدي الى الفقر الذي يخشى منه الفتنة وكان الشارع صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يتعوذ من الفقر وفتنته وقال المهلب في اضاعة المال يريد السرف في انفاقه وان كان فيما يحل الا ترى انه ردتدير المعدم لانه اسرف على ماله فيما يحل ويؤجر فيه لكنه اضاع نفسه واجره في نفسه أكد من اجره في غيره قوله «وكثرة السؤال» اما السؤال اما ان يكون من سؤال الناس امواهم والاستكثار منه او سؤال المرء عما نهى عنه من المشابه الذي تعبدنا بظواهره او السؤال من رسول الله ﷺ عن امور لم يكن لهم بها حاجة وقال الخطابي المسائل في كتاب الله تعالى على ضربين احدهما محمود كقوله (يسألونك ماذا ينفقون) ونحوه من الاشياء المحتاج اليها في الدين ولهذا قال تعالى (فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) والآخر مذموم كقوله (يسألونك عن الروح) ونحوه مما لا ضرورة فيه لهم الى علمه ولهذا قال تعالى (لاتسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤم) وقال النووي يحتمل ان يراد بكثرة السؤال سؤال الانسان عن حاله وتفاصيل امره لانه يتضمن حصول الحرج في حق المسؤول عنه فانه لا يريد اخباره باحواله فان اخبره شق عليه وان اهل جوابه ارتكب سوء الادب ويقال في كثرة السؤال وجهان ذكر اعن مالك الاول سؤال سيدنا رسول الله ﷺ فانه قال «ذروني ما تركتكم» والثاني سؤال الناس وهو الذي فهمه البخاري وبوب عليه وقال ابن التين فيه وجوه • احدها التعرض لما في ابدى الناس من الخطام بالحرص والشره وهو تاويل البخاري • ثانيها ان يكون في سؤال المرء عما نهى عنه من مشابه الامور على مذهب اهل الزيغ والشك وابتغاء الفتنة • ثالثها ما كانوا يسألون الشارع ﷺ عن الشيء من الامور من غير حاجة بهم اليه فتزل البلوى بهم كالمسائل عن مجدمع امراته رجلا واشد الناس جرما في الاسلام من سال عن امر لم يكن حراما فخرم من اجل مسالته •

• (ذكر ما يستفاد منه) • فيه الدلالة على الحجر واختلف العلماء في وجوب الحجر على البالغ المضيع لئلا يجهور العلماء بوجوب الحجر عليه صغيرا كان او كبيرا روى ذلك عن علي وابن عباس وابن الزبير وعائشة رضي الله تعالى عنهم وهو قول مالك والاوزاعي وابي يوسف ومحمد والشافعي واحمد واسحق وابي ثور وقال النخعي وابن سيرين وبمدهما ابو حنيفة وزفر لاحجر على البالغ الحديث الذي يخدع في البيوع ولم يمنعه ﷺ من التصرف • وفيه دليل على فضل الكفاف على الفقر والغنى لان ضياع المال يؤدي الى الفتنة بالفقر وكثرة السؤال وربما يخشى من الغنى الفتنة قال تعالى (كلا ان الانسان

لفظ مجمع مضاف اليه و يروى «فضرب رسول الله ﷺ يده بجمع بين عنق وكنفى» بالباء الجارة وضم الجيم وسكون الميم ومحل نصب على الحال تقديره ضرب يده حال كونها مجموعة ويجوز فى الكنف ثلاث لغات قوله «ثم قال» اى النبى ﷺ اقبل بفتح الهمزة امر من الاقبال اوبكسر الهمزة وفتح الباء من القبول حسب الروايتين قال التيمى فى بعضها اقبل بقطع الالف كأنه لما قال ذلك تولى ليذهب فقال له اقبل لا بين لك وجه الاعطاء والمنع وفى بعضها بوصل الالف اى اقبل ما اتنا قائل لك ولا تعترض عليه (قلت) ويدل عليه باقى رواية مسلم «اقتالا اى سعد» اى اتقاتل قتالا اى اتعارضنى فيما اقول مرة بعد مرة كأنك تقاتل وهذا يشعر انه ﷺ كرمه منه الحاجة عليه فى المسألة قوله «اى سعد» يعنى يا سعد انى لا اعطى اللام فيه للتاكيد وانما اعطى الرجل ليتالفه ليستقر الايمان فى قلبه وعلم انه ان لم يعطه قال قولا او فعل فعلا دخل به النار فاعطاه شفقة عليه ومنع الآخر علمانه رسوخ الايمان فى صدره ووثوقا على صبره وقال ابن بطال فيه الشفاعة للرجل من غير ان يسألنا ثلاثا وفيه النهى عن القطع لاحد من الناس بحقيقة الايمان وان الحرص على هداية غير المهتدى اكدم من الاحسان الى المهتدى وفيه الامر بالتعفف والاستغناء وترك السؤال •

«قال أبو عبد الله ﷺ فكبكبوا قلوبكم مكبا» كَبَّ الرَّجُلُ إِذَا كَانَ فِعْلُهُ غَيْرَ وَاقِعٍ عَلَى أَحَدٍ فَإِذَا وَقَعَ الْفِعْلُ قُلْتُ كَبَّهُ اللَّهُ لَوَجْهِهِ وَكَبَيْتُهُ أَنَا •

قال ابو عبد الله هو البخارى نفسه وقد جرت عادته انه اذا كان فى القرآن لفظ يناسب لفظ الحديث يذكره استطرادا فقوله «فكبكبوا» مذكور فى سورة الشعراء معناه فكبوا بلفظ المجهول من الكب وهو الالتقاء على الوجه وفى بعضها قلبوا باللقاف واللام والباء الموحدة قوله «مكبا» بضم الميم هو المذكور فى سورة الملك وهو قوله (امن يمشى مكبا على وجهه) قوله «كَبَّ» الرجل يعنى وقع على وجهه وهو لازم اشار اليه بقوله «اذا كان فعله غير واقع على احد» وذلك انهم يسمون الفعل الذى لا يتعدى لازما وغيره واقع قوله «فاذا وقع الفعل» يعنى اذا وقع على احد يكون متعديا ويسمى واقعا ايضا اشار اليه بقوله «قلت كبه الله لوجه» وهذا من نواذر الكلمة حيث كان ثلاثيه متعديا والمزيد فيه لازما عكس القاعدة التصريفية قوله «وكبته انا» متعد ايضا اى كبت انا فلانا على وجهه وانى بالتالين احدهما من الغائب والاخر من المتكلم وكبته يجوز فيه ان تبدل الياء من الباء الثانية فتقول كبته على ما علم فى موضعه •

«قال أبو عبد الله ﷺ صالح بن كيسان أكبر من الزهرى» وهو قد أدرك ابن عمر رضى الله عنهم •
ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله «صالح بن كيسان» هو المذكور فى الاسناد بن قوله «أكبر» اى أكبر سنا كان عمره مائة وستين سنة قوله «من الزهرى» يعنى من محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى قوله «وهو» اى صالح ابن كيسان قد ادرك عبد الله بن عمر يعنى ادرك السماع منه واما الزهرى فمختلف فى لقبه والصحيح انه لم يلقه وانما يروى عن ابيه سالم عنه والحديثان اللذان وقع فى رواية معمر عنه انه سمعهما من ابن عمر ثبت ذكر سالم بينهما فى رواية غيره •

٨٠ - «حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ليس المسكين الذى يطوف على الناس ترده اللقمة واللقمتان والتمرّة والتمرّتان ولكن المسكين الذى لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن به فيتصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس» •

مطابقه للترجمة فى قوله «ولا يقوم فيسأل الناس» • ورجاله تقدموا غير مرة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز واخرجه النسائى ايضا فى الزكاة عن قتيبة عن مالك به وقد مر الكلام فى معناه

في باب الاستغفار في المسألة قوله «ولا يظن به» أي لا يكون للناس العلم بحاله فيصدقون عليه ويروى «ولا يظن له» باللام قوله «فيقال» بالنصب وكذا فيصدق وهو على صيغة المجهول *

٨١ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث قال **حدثنا** أبي **حدثنا** الأعمش قال **حدثنا** أبو صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يفتدوا أحسبه قال إلى الجبل فيحتطب فيبيع فيأكل كل ويتصدق خيره له من أن يسأل الناس *

مطابقه للترجمة في قوله «خير له من أن يسأل الناس» والحديث مضمون في باب الاستغفار في المسألة فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة الحديث وهنا أخرجه عن عمر بن حفص عن أبيه حفص بن غياث عن سليمان الأعمش عن أبي صالح ذكروان الزيات عن أبي هريرة قوله «ثم يفتدوا» أي ثم يذهب والفتدوا الذهاب في أول النهار قوله «أحسبه» أي قال أبو هريرة أظن رسول الله ﷺ قال إلى الجبل أي موضع الحطب قوله «فيحتطب فيبيع» بالفاء فيهما لأن الاحتطاب يكون عقب الفتدوا إلى الجبل والبيع يكون عقب الاحتطاب قوله «ويتصدق» بواو العطف ليدل على أنه يجمع بين البيع والصدقة يعني إذا باع يتصدق منه وفيه استحباب الاستغفار عن المسألة واستحباب التكسب باليد واستحباب الصدقة من كسب يده *

باب خرص النمر

أي هذا باب في مشروعية خرص التمر الحرس بفتح الحاء المعجمة وسكون الراء بعدها صاد مهملة مصدر من خرص العدد ويخرسه ويخرسه من باب نصر ينصر وضرب يضرب خرصا وخرصا بالفتح والكسر إذا حزره ويقال بالفتح مصدره بالكسر اسم وفي الصحاح هو حزر على النخل من الرطب تمر أو قال ابن السكيت الحرس والخرص لثان في الشيء الخروص وحكى الترمذي عن بعض أهل العلم أن تفسيره أن الثمار إذا أدركت من الرطب والغنم ما يجب فيه الزكاة بعث السلطان خارسا ينظر فيقول يخرج من هذا كذا وكذا فيبدا وكذا ممرا فيصيه وينظر مبلغ العشر فيثبته عليهم ويحلى بينهم وبين الثمار فإذا جاء وقت الجذاذ أخذ منهم العشر *

٨٢ - **حدثنا** سهل بن بكار قال **حدثنا** وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه قال فرزونا مع النبي ﷺ غزوة تبوك فلما جاء وادي القرى إذا امرأة في حديقة لها فقال النبي ﷺ لأصحابه اخرجوا وخرص رسول الله ﷺ عشرة أوسق فقال لها أحصي ما يخرج منها فلما أتينا تبوك قال أما إنها سنهب الليلة ربح شديدة فلا يقوم أحد ومن كان معه بعير فليقبله ففعلناها وهبت ربح شديدة فقام رجل فالتقه بجبل طوى وأهدى ملك أيلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء وكساه بردا وكتب له يخرصهم فلما أتى وادي القرى قال للمرأة كم جاء حديقتك قالت عشرة أوسق خرص رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ إني متعجل إلى المدينة فمن أراد منكم أن يتعجل معي فليتعجل فلما قال ابن بكار كلمة معناها أشرف على المدينة قال هذه طابة فلما رأى أحدا قال هذا جبل يحبنا ونحبه ألا أخبركم بخير دور الأنصار قالوا بلى قال دور بني النجار ثم دور بني هبذ الأشهل ثم دور بني ساعدة أو دور بني الحارث بن الخزرج وفي كل دور أنصار يمتني خيرا وقال سليمان بن بلاك **حدثنا**

عَزَّوْهُمْ دَارُ بَنِي الْحَارِثِ ثُمَّ بَنِي سَاعِدَةَ وَقَالَ سُلَيْمَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزَبَةَ
عَنْ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَحَدُ جِبَلٍ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة في قوله «آخر صوا وخر صر رسول الله ﷺ» (ذكر رجاله) وهم خمسة. الاول سهل بن بكار
بفتح الباء الموحدة وتشديد الكاف وبالراء ابو بصير الدارمي. الثاني وهيب بن خالد ابو بكر. الثالث عمرو بن يحيى بن عمار.
الرابع عباس بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن سهل بن سعد مات زمن الوليد بالمدينة. الخامس ابو حميد بضم
الحاء المهملة وفتح الميم اسمه المنذر ابو عبد الرحمن بن سعد الساعدي مرقى باب فضل استقبال القبلة ٢٢

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع
واحد وفيه عن عمرو بن يحيى ولمسلم من وجه آخر عن وهيب حدثنا عمرو بن يحيى وفيه عباس وفي رواية ابي داود عن
العباس الساعدي يعني بن سهل بن سعد وفي رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن وهيب اخبرنا عمرو بن يحيى حدثنا عباس
ابن سهل الساعدي وفيه ان شيخه وشيخه بصريان وعمر بن يحيى وعباس بن سهل مدنيان (ذكر تعدد موضعه ومن
اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الحج وفي المغازي بتمامه وفي فضل الانصار ببعضه «خير دور الانصار» عن خالد
ابن مخلد واخرجه مسلم في فضل النبي ﷺ عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وفيه وفي الحج عن القنبي
عن سليمان بن بلال واخرجه ابو داود في الخراج عن سهل بن بكار به ٢٢

﴿ذكر معناه﴾ قوله «غزوة تبوك» بفتح التاء المتأخرة من فوق وضم الباء الموحدة المخففة وفي آخره كاف منصرف بينها
وبين المدينة اربع عشرة مرحلة من طرف الشام وبينها وبين دمشق احدى عشرة مرحلة وفي المحكم تبوك اسم ارض وقد
يكون تبوك تفعل وزعم ابن قتيبة ان رسول الله ﷺ جاء في غزوة تبوك وهم يبوكون حسيها بقدح فقال ما زلت
تبكونها بعد فسميت بتبوك ومعنى تبوكون تدخلون فيه السهم وتحركونه ليخرج ماؤه (قلت) هذا يدل على انه مقتل
وذكرها ابن سيده في الثلاثي الصحيح. قوله «حسيها» اي حسي تبوك بكسر الحاء وسكون السين المهملة وفي
آخره ياء آخر الحروف ما تنشفه الارض من الرمل فاذا صار الى صلابه امسكته فيحفر عنه الرمل فتستخرجه
وهو الاحتساء ويجمع الحصى على احساء وغزوة تبوك تسمى العسرة والفاضحة وكانت في رجب يوم الخميس
سنة تسع وقال ابن التين خرج رسول الله ﷺ في اول يوم من رجب اليها ورجع في سلخ شوال وقيل في شهر رمضان
وقال الداودي هي آخر غزواته لم يقدر احدا ان يتخلف عنها وكانت في شدة الحر واقبال الثمار ولم يكن فيها قتال
ولم تكن غزوة الا وري النبي ﷺ فيها الا غزوة تبوك ومكرت طائفة من المنافقين في هذه الغزوة برسول الله
ﷺ ارادوا ان يلقوه من العقبة فزل فيهم ما في سورة براءة قوله «وادي القرى» ذكر السمعاني انها مدينة قديمة
بالحجاز مما يلي الشام وذكر ابن قرقول انها من اعمال المدينة وهذا قريب قوله «اذا امرأة في حديقة» قال ابن مالك
في الشواهد لا يمتنع الابتداء بالنسكة المحضة على الاطلاق بل اذا لم تحصل فائدة نحو رجل يتكلم اذ لا تخلو الدنيا من رجل
يتكلم فلو اقترن بالنسكة قرينة تحصل بها الفائدة جازا لا ابتداء بها ومن تلك القرائن الاعتماد على اذا المفاجأة نحو انطلقت
فاذا سبع في الطريق والحديقة بفتح الحاء المهملة قال ابن سيده هي من الرياض كل ارض استدارت وقيل الحديقة كل
ارض ذات شجرة بشرو نخل وقيل الحديقة البستان والحائط وخص بعضهم به الجنة من النخل والعنب وقيل الحديقة
حفرة تكون في الوادي تحبس الماء في الوادي وان لم يكن الماء في بطنه فهو حديقة والحديقة اعظم من الفدير والحديقة
القطعة من الزرع من كراع وكله في معنى الاستدارة وفي التريين يقال للقطعة من النخل حديقة قوله «آخر صوا»
بضم الراء زاد سليما «مخرصنا» قوله «عشرة اوسق» على وزن افعل بضم العين جمع وسق بفتح الواو وهو ستون
صاعا وهو ثلاثمائة وعشرون رطلا عند اهل الحجاز واربعمائة ومائون رطلا عند اهل العراق على اختلافهم في

مقدار الصاع والمد قوله «احصى» بفتح الهمزة من الاحصاء وهو العدومعناه احفظلى عدد كيلها وفي رواية سليمان «احصيا حتى ترجع اليك ان شاء الله تعالى» واصل الاحصاء العد بالحصي لانهم كانوا لا يحسنون الكتابة فكانون يضبطون العدد بالحصي قوله «امانها» اما بفتح الهمزة بالتخفيف وهي حرف استفتاح بمنزلة الا ويكون بمعنى حقا قوله «ستهب الليلة» زاد سليمان «عليكم» وستهب بضم الهاء والسين فيه علامة الاستقبال واصله من هب يهب ككب يكب وهذا الباب اذا كان متعديا يكون عين الفعل فيه مضموما الاحبة يحبه خاصة فانه مكسور واحرف نادرة جاء فيها الوجيهان لذا كان لازما مثل ضل يضل قوله «فليعقله» اي يشده بالعقال وهو الجبل وفي رواية سليمان «فليشد عقاله» وفي رواية ابن اسحق في المغازي عن عبد الله بن ابي بكر بن حزم عن عباس بن سهل «ولا يخرج احد منكم الليلة الا ومعه صاحب له» قوله «بجبل طي» وفي رواية الكشميني «بجبل طي» وفي رواية «غملت الريح حتى القته بجبل طي» وفي رواية الاسماعيلي من طريق عفان عن وهيب «فلم يبق فيها احد غير رجلين القتهما بجبل طي» وفيه نظريته رواية ابن اسحق ولفظه «ففعل الناس ما امرهم الارجلين من بني ساعدة خرج احدهما لحاجته فانه خفق على مذهبه واما الذي ذهب في طلب بعيره فاحتملته الريح حتى طرحته بجبل طي» فاخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ألم انهم ان يخرج رجل الا ومعه صاحب له ثم دعى الذي أصيب على مذهبه فشنى واما الآخر فانه وصل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قدم من تبوك واما جبلا طي فقد ذكر الكلبي في كتابه أسماء البلدان ان سلمى بنت حام بن حمى بن برارة من بني عمليق كانت لها حاضنة يقال لها الموجاء وكانت الرسول بينهما وبين أجب بن عبد الحى من العماليق فعشقا ففهرج بها وبماضتها الى موضع جبل طي وبالجبلين قوم من غادوكان لسلى اخوة فجاؤا في طلبها فلاحقوهم بموضع الجبلين فاخذوا سلى فنزعوا عنها ووضعوها على الجبل وكنف اجأ وكان اول من كنف ووضع على الجبل الآخر فسمى بها الجبلان اجأوسلى وقال البكري اجأ بفتح اوله وثانيه على وزن فعل يهمز ولا يهمز ويذكر ويؤنث وهو مقصور في كلا الوجهين من همزه وترك همزه وقال بعضهم ويقال ان الجبلين سميا باسم رجل وامرأة من العماليق قلت الكلبي قد سماهما كما ذكرنا قوله «ملك ايلة» بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وبالإلام اسم بلدة على ساحل البحر آخر الحجاز واول الشام (قلت) ايلة على وزن فعلة مدينة على شاطئ البحر في منتصف ما بين مصر ومكة شرفها الله تعالى سميت بايلة بنت مدين بن ابراهيم عليه السلام وقد روى ان ايلة هي القرية التي كانت حاضرة البحر وفي التلويح وملك ايلة اسمه يوحنا بن روبة وفي رواية سليمان عند مسلم «وجاء رسول ابن العلاء صاحب ايلة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب واهدى له بغلة بيضاء» (قلت) يوحنا بضم الياء آخر الحروف وسكون الواو وفتح الحاء المهملة وتشديد النون مقصور : وروية بضم الراء وسكون الواو وفتح الباء الموحدة وفي آخره هاء والظاهر ان علما اسم يوحنا واسم البغلة دلدل قوله «وكتب له ببحرهم» اي ببلدهم والمراد باهل بحرهم لانهم كانوا سكانا بساحل البحر ويروى «ببحرهم» اي ببلدتهم وقيل البحرة الارض كان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اقطع هذا الملك من بلاده قطائع وفوض اليه حكمها وذكر ابن اسحق الكتاب وهو بعد البسملة هذه امانة من الله ومن محمد النبي رسول الله ليوحنا بن روبة واهل ايلة سفنهم وسيارتهم في البر والبحر لهم ذمة الله ومحمد النبي وساق بقية الكتاب قوله «كم جاء حديقتك» اي قدر ثمر حديقتك وفي رواية مسلم «فسأل المرأة عن حديقتها كم تبلغ ثمرها» قوله «قالت عشرة اوسق» بنزع الخافض اي جاء بمقدار عشرة اوسق او نصب على الحال ويجوز ان يعطى لقوله جاء حكم الافعال الناقصة فيكون عشرة خبرا له والتقدير جاءت عشرة اوسق قوله «خرس رسول الله صلى الله عليه وسلم» خرس مصدر بالنصب على انه بدل من قوله «عشرة اوسق» لانه صلى الله عليه وسلم كان قد خرصها عشرة اوسق لما جاء وادى القرى او عطف بيان لعشرة ويجوز الرفع في عشرة وفي خرس والتقدير الحاصل عشرة اوسق خرس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز الرفع في خرس وحده على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي خرس رسول الله صلى الله عليه وسلم اي العشرة خرس رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله «فلما قال ابن بكار» كلة فلما مقول ابن بكار وهو سهل

شيخ البخارى ولفظ ابن بكار مقول البخارى وكلمة بالنصب مقول ابن بكار معناها اى معنى هذه الكلمة اشرف اى
النبي ﷺ على المدينة معناه قرب منها واطلع اليها وكان البخارى شك في هذه اللفظة فقال هذا قوله « قال هذه
طابة » جواب لما اى قال ﷺ و اشار الى المدينة بقوله « هذه طابة » وهو غير منصرف للعامة والتأنيث ومعناها الطيبة
وسماها رسول الله ﷺ بهذا الاسم وكان اسمها يثرب قوله « فلما رأى احدا » اى الجبل المسمى بأحد قوله « وحبنا
ونحبه » يعنى اهل الجبل وهم الانصار لانه لم يكن فيكون مجازا كما في قوله (واسأل القرية) ولا منع من حقيقته فلا حاجة الى
اضمار فيه وقد ثبت انه ارتج تحت فقال له اثبت فليس عليك الانبي وصديق وشهيدان، وحن الجذع اليابس اليه حتى
نزل فضمه وقال لو لم اضمه لحن الى يوم القيامة وكلمة الذئب وسجد له البعير وسلم عليه الحجر وكلمة اللحم المسموم انه مسموم
فلا ينكر حب الجبل له وحب النبي ﷺ اياه لان به قبور الشهداء ولا نهم لجأوا اليه يوم احد وامتنعوا قوله « الا اخبركم
بمخبر دور الانصار » كلمة اللتنية والخطاب لمن كان معه من الصحابة ودور جمع دار نحو اسد واسد ويريد به القبائل الذين
يسكنون الدور يعنى المحال قوله « بنى التجار » بفتح النون وتشديد الجيم وبالراء وهو تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن
الحزرج قيل سمي التجار لانه اختن بقدم و قيل بل نجر وجه رجل بالقدم فسمى التجار قوله « بنى عبدالاشهل »
بفتح الهجمة وسكون الشين المعجمة ابن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو وهو النبيت بن مالك بن الاوس والاوس
احد جذمى الانصار لانهم جذمان الاوس والخزرج وهما اخوان وامهما قبيلة بنت الارقم بن عمرو بن جفنة وقيل قبيلة
بنت كاهل بن عدى بن سعد بن قضاة قوله « بنى ساعدة » ساعدة بن كعب بن الخزرج قوله « يعنى خيرا » اى كان
لفظ خيرا محذوفا من كلام رسول الله ﷺ ولكنه اراده قوله « وقال سليمان بن بلال ابو ايوب » ويقال ابو محمد القرشى
اليمى مولى عبد الله بن ابي عتيق واسمه محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق ويقال مولى القاسم بن محمد بن ابي بكر
الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا تعليق وصله ابو على بن خزيمه في فوائده قال حدثنا ابو اسماعيل الترمذى حدثنا
ايوب بن سليمان اى ابن بلال حدثني ابو بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال فذكره واوله « اقبلنا مع رسول الله
ﷺ حتى اذا دنا من المدينة اخذ طريق غراب لانها اقرب طريق الى المدينة وترك الاخرى » فساق الحديث ولم يذكر
اوله قوله « حدثني عمرو » هو عمرو بن يحيى المذكور في اسناد الحديث قوله « وقال سليمان » هو ابن بلال المذكور قوله
« سعد بن سعيد » هو الانصارى اخو يحيى بن سعيد الانصارى قوله « عن عماره » بضم العين بن غزية بفتح الغين
المعجمة وكسر الزاى وتشديد الياء آخر الحروف المازنى الانصارى قوله « عن عباس » هو عباس بن سهل وابوه سهل
ابن سعد وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة ٥

« (ذكر ما استفاد منه) » فيه الحرص الذى ذكرنا تفسيره واختلف العلماء فيه فذهب الزهرى وعطاء والحسن وعمر بن
دينار وعبد الكريم بن ابي الخارق ومروان والقاسم بن محمد والشافعى واحمد وابو ثور وابو عبيد الى جواز الحرص في
التخيل والاعناب حين يبدوا صلاحها وقال ابن رشد جمهور العلماء على اجازة الحرص فيها ويحلى بينها وبين اهلها يأكلونه
رطباً وقال داود لا خرص الا في التخيل فقط وقال الشافعى اذا بدأ صلاح ثمار النخل والكرم فقد تعلق وجوب الزكاة بها
ووجب خرصها للعلم بمقدار زكاتها فيخرصها رطباً وينظر الحارص كم يصير تمرًا فيثبتها تمرًا ثم يخبر رب المال فيها فان
شاء كانت مضمونة في يده وله التصرف فيها فاذا تصرف فيها ضمنها ويستفاد بالحرص العلم بقدر الزكاة فيها واستباحة
رب المال التصرف في الثمرة بشرط الضمان قال الماوردى وبه قال ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما وقال الشافعى وهو
سنة في الرطب والعنب ولا خرص في الزرع وهو قول احمد وذكر ابن بري قال الجمهور يقع الحرص في النخل والكرم
واختلف مذهب مالك هل يخرص الزيتون ام لا فيه قولان الجواز قياسا على الكرم والمنع لوجهين الاول لان اوراقه تستر
والثاني ان اهله لا يحتاجون الى ان يأكلوه رطباً فلامنى لحرصه وقد اختلفوا هل هو واجب او مستحب فحكى الضمير
عن الشافعية وجهاً بوجوبه وقال الجمهور هو مستحب الا ان تعلق به حق لمحجور مثلاً او كان شركاً أو غير مؤتمنين فيجب
لحفظ مال الغير ، واختلفوا ايضا هل يختص بالنخل او يلحق به العنب او يعم كل ما ينتفع به رطباً وجافاً وبالأول قال

شريع القاضي وبعض الظاهرية والثاني قول الجمهور والى الثالث نعى البخارى وهل يضى قول الحارص او يرجع
 ما آله الحال بعد الجفاف به الاول قول مالك وطائفة والثاني قول الشافعى ومن تبعه وهل يكفى خاخص واحد
 عارف ثقة ام لا بد من اثنين وهما قولان للشافعى والجمهور على الاول واختلف ايضا هل هو اعتبار او تضمين وهما قولان
 للشافعى اظهرهما الثانى وقائده جواز التصرف فى جميع الثمرة ولو اختلف المالك الثمرة بعد الحرس اخذت منه الزكاة بحساب ما
 خرس واختلفوا فى الحرس هل هو شهادة او حكم فان كان شهادة لم يكتف بخاخص واحد وان كان حكما اكتفى به وكذلك اختلفوا
 فى القائف والطيب يشهد فى العيوب وحكم الجزاء فى الصيد واختلفوا هل يحاسب اصحاب الزرع والثمار بما اكلوا قبل
 التصفية والجذاذ ام لا وكذلك اختلفوا هل يؤخذ قدر العوارى والضيغ وما فى معناه ام لا واختلفوا ايضا اذا غلط
 الحارص ومحصل الامر فيه انه ان لم يكن من اهل المعرفة بالحرس فالرجوع الى الخارج لا الى قوله وان كان من اهل
 المعرفة ثم تبين انه اخطأ فهل يؤخذ بقوله او بما تبين فيه خلاف على اختلافهم فى المجتهد يخطئ وهل ينقض حكمه ام لا
 قال ابن قدامة ويلزم الحارص ان يترك الثلث والرابع فى الحرس توسعة على ارباب الاموال وبه قال اسحق والبيهق لحديث
 سهل بن ابي خيثمة قال قال رسول الله ﷺ اذا خرستم فخذوا ودعوا الثلث فان لم تدع الثلث فدعوا الربع رواه الترمذى
 واستدل من يرى الحرس فى النخل والكرم بما رواه ابن المسيب عن عتاب بن اسيد قال «امر رسول الله ﷺ ان يخرس
 الغنم كما يخرس النخل وتؤخذ زكاته زيبا كما تؤخذ صدقة النخل تمرا» رواه الترمذى وقال حسن غريب وقال الماوردى
 الدليل على جواز الحرس ورود السنة قولاً وفعلًا وامتنالا . اما القول فحديث عتاب واما الفعل فحديث البخارى فى
 هذا الباب واما الامتنال فما روى ان رسول الله ﷺ كان له خراصون كانه يعنى ما رواه ابو داود عن عائشة رضى الله
 تعالى عنها كان النبى ﷺ يبعث عبدالله بن رواحة الى يهود فيخرس حين يطيب قبل ان يؤكل وعن ابن عمر فى صحيح
 ابن حبان ان رسول الله ﷺ غلب اهل خير على الارض والزرع والنخل فصالحوه وفيه فكان ابن رواحة ياتيهم
 فيخرسها عليهم ثم يضمنهم الشطر وفى المصنف بسند صحيح عن جابر قال خرصها عليهم ابن رواحة يعنى خير اربعين
 الف وسق واستدل من يرى الحرس مطلقا فى النخل وغيره بما رواه ابو داود من حديث جعفر بن برقان عن
 ميمون بن مهران عن مقسم عن ابن عباس ان النبى ﷺ حين افتتح خيبر الحديث وفيه «فلما كان حين يصرم النخل
 بعث اليهم ابن رواحة فحز النخل وهو الذى يسميه اهل المدينة الخرس» الحديث . وبما رواه البيهقى من حديث
 الصائت بن زبيد عن ابيه عن جده «ان رسول الله ﷺ استعمله على الخرس فقال اثبت لنا النصف وابق لم
 النصف فانهم يسرفون ولا تصل اليهم» الحديث وقال الشعبي والثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن الحسن
 مكروه وقال الشعبي الخرس بدعة وقال الثوري خرس الثمار لا يجوز وفي احكام ابن بريزة قال ابو حنيفة وصاحبا
 الخرس باطل وقال الماوردى احتج ابو حنيفة بما رواه جابر مرفوعا «نهى عن الخرس» وبما رواه جابر بن سمرة «ان
 رسول الله ﷺ نهى عن بيع كل ثمرة بخرس» وبانه تخمين وقد يخطئ ولو جوزنا لجوزنا خرس الزرع وخرس الثمار
 بعد جذاذها اقرب الى الابصار من خرس ما على الاشجار فلما لم يحز فى القريب لم يحز فى البعيد ولانه تضمين رب المال بقدر
 الصدقة وذلك غير جائز لانه بيع رطب بتمر وانه بيع حاضر بفائب وايضا فهو من الزاينة المنهى عنها وهو بيع الثمر فى رؤس النخل
 بالتمر كيلا وهو ايضا من باب بيع الرطب بالتمر نسيئة قيدخله المنع بين التفاضل وبين النسيئة وقالوا الخرس منسوخ بنسخ الربا
 وقال الخطابى انكر اصحاب الراى الحرس وقال بعضهم انما كان يفعل تخويف المزارعين لئلا يخونوا الا يلزم به الحكم لانه تخمين
 وغرور او كان يجوز قبل تحريم الربا والقمار ثم تعقب الخطابى بان تحريم الربا والميسر متقدم والحرس عمل به فى
 حياة النبى ﷺ حتى مات ثم ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فمن بعدهم ولم ينقل عن احدهم ولا من التابعين تركه
 الا الشعبي قال واما قولهم انه تخمين وغرور فليس كذلك بل هو اجتهاد فى معرفة مقدار التمر وادراكه بالحرس الذى
 هو نوع من المقادير (قلت) قوله تحريم الربا والميسر متقدم يحتاج الى معرفة التاريخ وعندنا ما يدل على صحة النسخ

وهو ما رواه الطحاوی من حديث جابر «ان رسول الله ﷺ نهي عن الحرص وقال أريت ان هلك التمر ايجب احكم ان يا كل مال اخيه بالباطل» والحظر بعد الاباحة علامة النسخ وقوله والحرص عمل به الى قوله الا الشعبي مسلم لكنه ليس على الوجه الذي ذكره وانما وجهه انهم فعلوا ذلك ليعلم مقدار ما في ايدي الناس من الثمار فيؤخذ مثله بقدره في ايام الصرام لا انهم يملكون شيئا ما يجب لله فيه بديل لا يزول ذلك البديل واما قولهم انه تخمين الى آخره ليس بكلام موجه لانه لا شك انه تخمين وليس بتحقيق وبيان وكيف يقال له هو اجتهاد والمجتهد في الامور الشرعية قد يخطئ في مثل هذا اجدر بالخطأ ثم الجواب عن حديث الباب انه ﷺ اراد بذلك معرفة مقدار ما في نخل تلك المرأة خاصة ثم ياخذ منها الزكاة وقت الصرام على حسب ما تحب فيها وايضا فقد حرص حديثها وامرها ان تحصى وليس فيه انه جعل زكاته في ذمتها وامرها ان تنصرف في ثمرها كيف شاءت وانما كان يفعل ذلك تخويفا لئلا يخونوا وان يعرفوا مقدار ما في النخل لياخذوا الزكاة وقت الصرام هذا معنى الحرص فاما انه يلزم به حكم شرعي فلاه واما حديث عتاب بن اسيد فان الذي رواه عنه سعيد بن المسيب فعتاب توفي سنة ثلاث عشرة وسعيد ولد في سنة خمس عشرة وقيل سنة عشرين وقال ابي علي بن السكن لم يرو هذا الحديث عن رسول الله ﷺ من وجه غير هذا وهو من رواية عبد الله بن نافع عن محمد بن صالح عن ابن شهاب عن سعيد وكذا رواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري وخالفهما صالح بن كيسان فرواه عن الزهري عن سعيد ان النبي ﷺ امر عتابا ولم يقل عن عتاب وسئل ابو حاتم و ابو زرعة الرازيان فيما ذكره ابو محمد الرازي عنه فقالا هو خطأ وقال ابو حاتم الصحيح عن سعيد ان النبي ﷺ مر سلا وقال ابو زرعة الصحيح عندي عن الزهري ان النبي ﷺ ولا علم احدا تابع عبد الرحمن بن اسحق في هذه الرواية (فان قلت) زعم الدارقطني ان الواقدي رواه عن عبد الرحمن بن عبد العزيز عن الزهري عن سعيد عن المسور بن مخرمة عن عتاب قال امر رسول الله ﷺ ان يحرص اعناب التيف كحرص النخل ثم يؤدى زيبا كما تؤدى زكاة النخل تمرافهذ ليس فيه انقطاع (قلت) سبحان الله اذا كان الواقدي فيما يحتجون به يسكتون عنه واذا كان فيما يحتاج به عليهم يشتمون بانواع الطعن ومع هذا قال ابو بكر بن العربي لم يصح حديث سعيد ولا حديث سهل بن ابي خيثمة ولا في الحرص حديث صحيح الا حديث البخاري قال ويليه حديث ابن رواحة (قلت) قد مر الجواب عن حديث البخاري واما حديث ابن رواحة الذي رواه ابو داود من حديث عائشة ففي اسناده رجل مجهول لان ابا داود قال حدثنا يحيى بن معين اخبرنا حجاج عن ابن جريج قال اخبرت عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها قالت وهي تذكر شأن خير كان النبي ﷺ يبعث عبد الله بن رواحة الى يهود فيحرص النخل حتى يطيب قبل ان يؤكل منه واما حديث ابن عباس الذي رواه ابو داود وحديث الصلت بن زيد الذي رواه البيهقي وغيرها فداخل تحت قول ابن العربي ولا في الحرص حديث صحيح ويقال ان قصة خير مخصوصة لان الارض ارضه والعبيد عبيده فاراد ﷺ ان يعلم ما بأيديهم من الثمار فيترك لهم منها قدر نفقتهم ولانه ﷺ اقرهم ما اقرهم الله فلو كان على وجه المساقاة لوجب ضرب الاجل والتقييد بالزمان لان الاجارة المجبولة محرمة وقال الطحاوی قال الذين لا يرون بالحرص ان ليس في شيء من الآثار التي وردت فيه ان الثمرة كانت رطبا في وقت ما حرصت وكيف يجوز ان يكون رطبا حينئذ فيجعل لصاحبها حق الله فيها بكيه ذلك تمرا يكون عليه نسيئة وقد نهي رسول الله ﷺ عن بيع التمر في رؤوس النخل بالتمر كيلا ونهي عن بيع الرطب بالتمر نسيئة وقد يجوز ان يصيب الثمرة بعد ذلك آفة فقتلها او نار فتحرقها فيكون ما يؤخذ من صاحبها بدلا من حق الله مأخوذا منه بدلا عما لم يسلم له واعترض عليه بان القائلين به لا يضمنون ارباب الاموال ما تلف بعد الحرص قال ابن المنذر اجمع من يحفظ عنه العلم ان المحروص اذا اصابته جائحة قبل الجذاذ فلا ضمان (قلت) اذا لم يكن ضمان بعد تلف المحروص فلا فائدة في الحرص حينئذ والا ظهر عند الشافعي ان الحرص تضمنين حتى لو تلف المالك الثمرة بعد الحرص اخذت منه الزكاة بحساب ما حرص فاذا كان نفس الحرص تضمينا ينبغي ان لا يفارق الامر بين التلف والانلاف وقال ابن العربي لم يثبت عنه ﷺ حرص النخل الا على اليهود لانهم كانوا شركاء وكانوا غير امناء واما المسلمون فلم يحرص عليهم *

«ومن الذى يستفاد من حديث الباب» ظهور معجزة النبي ﷺ في اخباره عن الريح التى تهب وما ذكر في تلك القصة وفيه تدريب الاتباع وتعليمهم واخذ الحذر مما يتوقع الخوف منه . وفيه فضل المدينة . وفيه فضل احد . وفيه فضل الانصار رضى الله تعالى عنهم . وفيه قبول هدية الكفار . وفيه جواز الاهداء لملك الكفار وجواز اقطاع ارض لهم . وفيه ان المخالفة لما قاله الرسول تورث شدة وبلاء .»

«قال أبو عبد الله كلُّ بُسْتَانٍ عَلَيْهِ حَائِطٌ فَهُوَ حَقِيقَةٌ وَمَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ حَائِطٌ لَمْ يَقُلْ حَقِيقَةٌ»
ابو عبد الله هو البخارى نفسه وفي بعض النسخ قال ابو عبيد الله هو القاسم بن سلام الامام المشهور صاحب الغريب وقد ذكر هذا فيه وقدم الكلام فيه مستوفي عن قريب .»

بابُ الْعُشْرِ فِيمَا يُسْقَى مِنْ مَاءِ السَّمَاءِ وَبِالْمَاءِ الْجَارِي

اي هذا باب في بيان حكم اخذ العشر في الارض التى تسقى من ماء السماء وهو المطر قوله «والماء الجارى» اي ومن الذى يسقى بالماء الجارى وانما اختار لفظ الماء الجارى والحال ان المذكور في حديث الباب هو العيون لعمومه وشموله العيون والانهار وهذا ما وقع في سنن ابى داود «فيما سقت السماء والانهار والعيون» الحديث .»

«وَلَمْ يَرَعُمُرُّ بْنُ عَبْدِ الْمَزِينِ فِي الْعَسَلِ شَيْئًا»

مطابقته للترجمة من حيث ان العسل فيه جريان ومن طبعه الانحدار فيناسب الماء من هذه الجهة وقيل المناسبة فيه من جهة ان الحديث يدل على ان لا عشر فيه لانه خص العشر او نصفه بما يسقى فافهم ان ما لا يسقى لا يعشر وفيه نظر لان ما لا يعشر مما لا يسقى كثير فهاوجه ذكر العسل وقيل ادخله العسل فيه للتنبيه على الخلاف فيه وانه لا يرى فيه زكاة وان كانت النحل تقتذى مما يسقى من السماء (قلت) هذا ابعد من الاول على ما لا يخفى على المتأمل . وهذا الموضع يحتاج الى بيان ما ورد فيه من الاخبار وما ذهب اليه الائمة فنقول بحول الله وقوته وتوفيقه قال الترمذى باب ما جاء في زكاة العسل حدثنا محمد بن يحيى النيسابورى حدثنا عمرو بن ابي سلمة التنبسى عن صدقة بن عبدالله عن موسى ابن يسار عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «في العسل في كل عشرة اذق زق» ثم قال وفي الباب عن ابي هريرة وابي سيارة المنى وعبد الله بن عمرو قال ابو عيسى حديث ابن عمر في اسناده مقال ولا يصح عن النبي ﷺ في هذا الباب كثير شئ . والعمل على هذا عندنا كثر اهل العلم وبه يقول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم ليس في العسل شئ انتهى قلت انفراد الترمذى بحديث ابن عمر هذا وروى البيهقى من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة قال «كتب رسول الله ﷺ الى اهل اليمن ان يؤخذ من العسل العشر» وفي اسناده عبدالله بن الحرير بتشديد الراء المفتوحة وتكرارها وهو متروك قال ابن معين ليس بثقة وقال احمد ترك الناس حديثه وقال الجوزجاني هالك وقال ابن حبان من خيار عباد الله الا انه كان يكذب ولا يعلم ويقلب الاخبار ولا يفهم وروى ابو داود والطيالسى حديث ابي سيارة المنى قال «قلت يا رسول الله ان لى نخلا قال اذن تعشر قلت احملى جيلة خماء لى» ورواه البيهقى وقال وهذا اصح ما روى في وجوب العشر فيه وهو منقطع قال الترمذى سالت محمد بن اسماعيل عن هذا فقال حديث مرسل وانما قال مرسل لان فيه سليمان بن موسى يروى عن ابي سيارة وسليمان لم يدركه ولا احدا من الصحابة وابو سيارة المنى اسمه عميرة بن الاعلم وقيل عمير بن الاعلم ذكره ابو عمر في كتاب الانساب وروى ابو داود من حديث عمرو بن شبيب عن ابيه عن جده قال جاء احد بنى منعان الى رسول الله ﷺ بمشور نحل له وكان ساله ان يحس واديان يقال له سلة فحس له رسول الله ﷺ صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ذلك الوادى فلما ولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كتب سفيان بن وهب الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما يساله عن ذلك فكتب عمر رضى الله

تعالى عنه ان ادى اليك ما كان يؤدى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من عشور نحلته فاحم له سلبه
والا فانما هو ذباب غيث ياكله من شاء وسلبه بفتح السين المهملة واللام والباء الموحدة كذا قيده البكرى
وقال شيخنا زين الدين ووقع في سماعنا من السنن بسكون اللام وقال شيخنا ايضا حكي الترمذى عن اكثر اهل العلم
وجوب الزكاة في العسل وسمى منهم احمد واسحق وفيه نظر فان الذين لم يقولوا بالوجوب مالك والشافعى وسفيان
الثورى ومحمد بن عبد الرحمن بن ابي ليل والحسن بن صالح بن حى وابوبكر بن المنذر وداودويه قال من الصحابة
عبد الله بن عمر ومن التابعين المغيرة بن حكيم وعمر بن عبد العزيز وقال وقرى ابو حنيفة بين ان يكون النحل في ارض
العشور بين ان يكون في ارض الحراج فان كان في ارض العشر ففيه الزكاة وان كان في ارض الحراج فلا زكاة فيه قل
او كثر وحكى ابن المنذر عن ابي حنيفة انه اذا كان في ارض العشر ففي قليل العسل وكثيره العشر وحكى عن ابي يوسف
ومحمد انه ليس فيما دون خمسة اوسق من العسل عشر وحكى ابن حزم عن ابي يوسف انه اذا بلغ العسل عشرة ارطال
ففيه رطل واحد وكذا ما زاد ففيه العشر والرطل هو الفلفل قال وقال محمد بن الحسن اذا بلغ العسل خمسة افراق ففيه
العشر والا فلا قال والفرق ستة وثلاثون رطلا فلفلية وحكى صاحب الهداية عن ابي يوسف انه يعتبر فيه القيمة كما هو
اصل وعنه انه لا شيء فيه حتى يبلغ عشر قرب وعنه خمسة امناة (قلت) تحقيق مذهبه انه ان عند ابي حنيفة يجب في قليله
وكثيره لانه لا يشترط النصاب في العشر وعن ابي يوسف اذا بلغت قيمته خمسة اوساق وعنه انه قدره بعشرة ارطال قال
في المبسوط وهي رواية الامالى وهي خمسة امناة وعنه انه اعتبر فيه عشر قرب وعن محمد ثلاث روايات احداها خمس
قرب والقربة خمسون منا ذكره في الينابيع وفي المغنى القربة مائة رطل والثانية خمسة امناة والثالثة خمسة اواق وقال
السرخسي وهي تسعون منا . واحتجت اصحابنا بما رواه ابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله
ابن عمرو عن النبي ﷺ انه اخذ من العسل العشر ورواية ابي داود ايضا عن عمرو بن شعيب وقد ذكرناه وبما
رواه القرطبي ايضا عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ كان يؤخذ في زمانه من قرب
العسل من كل عشر قرب قربة من اوسطها قال هو حديث حسن . وبما رواه الترمذى ايضا عن ابن عمرو وقد ذكرناه
وبما رواه ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى اهل اليمن ان يؤخذ من العسل العشر ذكره في الامام
(فان قلت) ذكره عن معاذ رضى الله تعالى عنه انه سئل عن العسل في اليمن قال لم امر فيه بشيء (قلت) لا يلزم من
عدم امر معاذ ان لا يجب فيه العشر واثبات ابي هريرة مقدم على نفي امر معاذ . وبما رواه عبد الرحمن بن ابي ذئاب
عن ابيه ان عمر رضى الله تعالى عنه « امره في العسل بالعشر » رواه الاثرم ورواه الشافعى في مسنده والبزار والطبرانى
والبيهقى قال الشافعى اخبرنا انس بن عياض عن الحارث بن عبد الرحمن بن ابي ذئاب عن ابيه « عن سعد بن ابي ذئاب قال
قدمت على رسول الله ﷺ فاسلمت ثم قلت يا رسول الله اجعل لقومى ما اسلموا عليه من اموالهم ففعل رسول الله
ﷺ واستعملني عليهم ثم استعملني ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما قال وكان سعد من اهل السراة قال تكلمت
قومى في العسل فقلت زكاة فانه لا خير في ثمرة لا تركى فقالوا كم قال قلت العشر فاخذت منهم العشر واثبت
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاخبرته بما كان قال فقضه عمر فباعه ثم جعل ثمنه في صدقات المسلمين . وبما رواه
عطاء الخراسانى عن سفيان بن عبد الله الثقفى قال لعمران عندنا واديا فيه عسل كثير فقال عليهم في كل عشرة افراق
فرق ذكره حميد بن زنجويه في كتاب الاموال وقال الاثرم قلت لاحد اخذ عمر العشر من العسل كان على انهم تطوعوا
به قال لا بل اخذه منهم حقا (فان قلت) فقد روى عن عبد الله بن عمر العمري عن نافع عن ابن عمر قال ليس في الخيل ولا
في الرقيق ولا في العسل صدقة (قلت) العمري ضعيف لا يحتج به (فان قلت) قال البخارى ليس في زكاة العسل حديث
يصح (قلت) هذا لا يقدح ما لم يبين علة الحديث والقادح فيه وقد رواه جماعة منهم ابو داود ولم يتكلم عليه فاقبل
حاله ان يكون حسنا وهو حجة ولا يلزمنا قول البخارى لان الصحيح ليس موقوفا عليه وكم من حديث صحيح

لم يصححه البخاري ولانه لا يلزم من كونه غير صحيح ان لا يحتج به فان الحسن وان لم يبلغ درجة الصحيح فهو يحتج به ولان النخل تناول من الانوار والثمار وفيها العشر

٨٣ - **حدثنا سعيد بن أبي مرزيم قال حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال فيما سقت السماء والعيون أو كان عثريا العشر وما سقي بالنضح نصف العشر**

مطابقة للترجمة في قوله «فما سقت السماء» ورجاله قد تكرر ذكرهم وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري يروي عن سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم والحديث أخرجه أبو داود في الزكاة أيضا عن هارون بن سعيد الأيلي عن ابن وهب وأخرجه الترمذي فيه عن أحمد بن الحسن الترمذي عن سعيد بن أبي مرزيم به وأخرجه النسائي وابن ماجه جميعا فيهما عن هارون بن سعيد به

(ذكر معناه) قوله «فما سقت السماء» أي المطر لانه ينزل منه قال تعالى (واتزلنا من السماء ماء طهورا) وهو من قبيل ذكر المحل وأرادة الحال قوله «أو كان عثريا» بفتح العين المهملة والتاء المثلثة المخففة وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف وهو ما يشرب بعروقه من غير سقي قاله الخطابي وقال الداودي هو ما يسيل اليه الماء المطر وتحملة اليه الانهار سمي بذلك لانه يكسر حوله الأرض ويثر جريه الى اصول النخل بتراب هناك يرتفع وقال صاحب المطالع قيل له ذلك لانه يصنع له شبه الساقية يجتمع فيه الماء من المطر الى اصوله ويسمى ذلك المائور وفي المغني لأبي موسى هو الذي يشرب بعروقه من ماء يجتمع في حفير وسمي به لان المائى يتشرفيه وقال ابن فارس العثري ماسق من النخل سحبا وكذا قاله الجوهري وصاحب الجامع والنتهى ولفظ الحديث يرد عليهم لانه عطف العثري على قوله «فما سقت السماء والعيون» والمعطوف غير المعطوف عليه والصواب ما قاله الخطابي وقال الهجري يجوز فيه تشديد التاء المثلثة وحكاية ابن سيده في المحكم عن ابن الاعرابي ورده ثعلب وفي المتن والمثلث لابن عديس فيه ضم العين وفتحها واسكان التاء (قلت) هو منسوب الى العثري يسكون التاء لكن الحركة من تغييرات التنسب قوله «العشر» مبتدأ وخبره هو قوله «فما سقت السماء» تقديره العشر واجب ويجب فما سقت السماء قوله «أو كان» الضمير فيه يرجع الى لفظ مسقى مقدر تقديره أو كان المسقى عثريا ودل على ذلك قوله «فما سقت» قوله «وفا سقى بالنضح» تقديره وفا سقى بالنضح «نصف العشر» أي يجب أو واجب والنضح بفتح النون وسكون الصاد المعجمة وفي آخره حاء مهملة وهو ماسق بالسواني وقال بعضهم النضح ماسق بالدوالي والريشاء والنواضح الابل التي يستقى عليها واحدا ناضح والاثني ناضحة وقال بعضهم بالنضح أي بالسانية وهي رواية مسلم (قلت) رواية مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه ولفظه «انه سمع النبي ﷺ قال فما سقت الانهار والغيم العشر وفا سقى بالسانية نصف العشر» وأما حديث ابن عمر فرواء أبو داود ولفظه قال قال رسول الله ﷺ «فما سقت السماء والانهار والعيون أو كان بعلا العشر وفا سقى بالسواني والنضح نصف العشر» قوله «أو كان بعلا» بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره لام وهو ما يشرب من النخل بعروقه من الأرض من غير سقي سماء ولا غيرها والسواني جمع سانية وهي الناقة التي يستقى عليها وقل السانية اللو العظيمة والانهار التي تستقى بها والنضح قد مر تفسيره (فان قلت) قد علمت ان النضح هو السانية فكيف وجه رواية أبي داود بالسواني والنضح (قلت) الظاهر ان هذا شك من الراوي بين السواني والنضح اراد ان لفظ الحديث اما فما سقى بالسواني واما فما سقى بالنضح واما العشر فقد قال ابن بري في شرح الاحكام وهو بضم العين والسين وسكونها ومنهم من يقول المشور بفتح العين وضمها أيضا وقال القرطبي وأكثر الرواة بفتح العين وهو اسم للقدر الخارج وقال الطبري العشر بضم العين وسكون السين وجمع على عشور قال والحكمة في فرض العشر انه يكتب بعشرة امثاله فكان الخراج للعشر تصدق بكل ماله فافهم

(ذكر ما يستفاد منه) بظاهر الحديث المذكور اخذ ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه لانه عليه السلام لم يقدر فيه مقدارا فدل على وجوب الزكاة في كل ما يخرج من الارض قلا واكثر (فان قلت) هذا الحديث مجمل يفسره قوله عليه السلام «ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة» (قلت) لا نسلم انه مجمل فان المجمل ما لا يعرف المراد بصيغته لا بالتأمل ولا بغيره وهذا الحديث عام فان كلمة ما من الفاظ العموم (فان قلت) سلمنا انه عام ولكن الحديث المذكور خصه (قلت) اجراء العام على عمومته اولى من التخصيص لان فيه اخراج بعض ما تناوله العام ان يكون مرادا ولو صلح هذا الحديث ان يكون مخصصا او مفسرا الحديث الباب لصلح حديث ما عز ان يكون مخصصا او مفسرا الحديث انيس في الافرار بالزنا فحينئذ يحمل قوله عليه السلام على ان المراد بالصدقة هي الزكاة وهي زكاة التجارة بقرينة عطفها على زكاة الابل والورق اذ الواجب في العروض والنقود واحده هو الزكاة وكانوا يتبايعون بالاوساق وقيمة الحمة اوساق كانت مائتي درهم في ذلك الوقت غالبا فادبر الحكم على ذلك في واعلم ان العلماء اختلفوا في هذا الباب على تسعة اقوال في الاول قول ابي حنيفة وقد ذكرناه واحتج بظاهر الحديث كما ذكرنا وبعموم قوله تعالى (وما اخرجنا لكم من الارض) وقوله تعالى (واآتوا حقه يوم حصاده) واستنتى ابو حنيفة من ذلك الحطب والقصب والحشيش والتبن والسعف وهذا لا خلاف فيه لاحد وذكر في المبسوط الطرفاء عوض الحطب * والسعف ورق جريد النخل الذي تصنع منه المراوح ونحوها والمراد بالقصب الفارسي وهو يدخل بالابنية وتتخذ منه الاقلام قيل هذا اذا كان القصب نابئا في الارض واما اذا اتخذ الارض مقصبة فانه يجب فيه العشر ذكره الاسي جابي والمرغيناني وغيرهما ويجب في قصب السكر والذريرة وقوائم الخلاف بتخفيف اللام وقال ابن المنذر لا نعلم احدا قاله غير نعمان وقال السروجي لقد كذب في ذلك فانه لا يخفى عنه من قاله غيره وانما عصيته تحمله على ارتكاب مثله (قلت) قول ابي حنيفة مذهب ابراهيم النخعي ومجاهد وحماد وزفر وعمر بن عبد العزيز ذكره ابو عمر وهو مروي عن ابن عباس وهو قول داود واصحابه فيما لا يوسق وحكام يحيى بن آدم بسند جيد عن عطاة ما اخرجته الارض فيه العشر او نصف العشر وقاله ايضا حفص بن غياث عن اشعث عن الحكم وعن ابي بردة في الرطبة صدقة وقال بعضهم في دستجة من بقل وعن الزهري ما كان سوى القمح والشعير والنخل والنب والسلت والزيتون فاني ارى ان يخرج صدقته من اثمانه رواه ابن المبارك عن يونس عن الزهري وقال ابن بطلال وقول ابي حنيفة خلاف السنة والعلماء قال وقد تناقض فيها لانه استعمل المجمل والمفسر في قوله عليه السلام «في الرقة ربع العشر» مع قوله «ليس فيما دون خمس اواق صدقة» ولم يستعمله في حديث الباب مع ما بعده وكان يلزمه القول به انتهى (قلت) قوله خلاف السنة باطل لانه احتج فيها ذهب اليه بحديث الباب كما ذكرنا والذي ذهب اليه ابن بطلال خلاف القرآن لان عموم قوله تعالى (واآتوا حقه يوم حصاده) يتناول القليل والكثير كما ذكرناه وقوله وخلاف العلماء ايضا باطل لان قول ابي حنيفة هو قول من ذكرناه الا فكيف يقول بترك الادب خلاف العلماء وقوله وقد تناقض غير صحيح لان من نقل ذلك من اصحابه لم يقل احد منهم انه استعمل المجمل والمفسر واصحابه ادرى بما قاله وبما ذهب اليه ولما نقل صاحب التوضيح ما قاله ابن بطلال اظهر النشاط بذلك وقال وفي حديث جابر لا زكاة في شيء من الحرث حتى يبلغ خمسة اوسق فانما بلغها فيه الزكاة ذكرها ابن التين وقال هي زيادة من ثقة قبلت وفي مسلم من حديث جابر «ليس فيما دون خمسة اوساق من التمر صدقة» وفي رواية من حديث ابي سعيد «ليس فيما دون خمسة اوساق من تمر ولا حب صدقة» وفي رواية «ليس في حب ولا تمر صدقة» حتى يبلغ خمسة اوساق انتهى (قلت) قد ذكرنا ان المراد من الصدقة في هذه الاحاديث زكاة التجارة وكذلك المراد من قوله «لا زكاة في شيء» اي لا زكاة في التجارة ونحن نقول به حينئذ وقال ابن التين روى ابان بن ابي عياش عن انس مرفوعا «فيما سقت السماء العشر في قليله وكثيره» قال ورواه ابو مطيع البلخي وهو مجهول عند اهل النقل والمروى عن ابي حنيفة عن ابان عن رجل عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ضعيف عن رجل مجهول وقال النووي لا خلاف بين المسلمين انه لا زكاة فيما دون خمسة اوسق الا ما قال ابو حنيفة وبعض السلف انه تجب الزكاة في قليل الحب وكثيره وهذا مذهب باطل متايد لم يربح

الاحاديث الصحيحة (قلت) ليت شمرى كيف تلفظ بهذا الكلام مع شهرته بالزهد والورع وعجبي كل العجب يقول هذا مع اطلاعه على مستنداته من الكتاب والسنة ولا ينفرد حظه على ابي خيفة وحده بل على كل من كان مذهبه مثل مذهبه القول الثاني يجب فيها له ثمرة باقية اذا بلغ خمسة اوسق وهو قول ابي يوسف ومحمد ولا يجب في الخضراوات ولا في البطيخ والخيار والقثاء ونص محمد على انه لا عشر في السفرجل ولا في التين والتفاح والكمثرى والخوخ والمشمش والاجاص وفي النبايع ويجب في كل ثمرة تبقى سنة كالجوز واللوز والبندق والفسق وفي المبسوط واوجبا في الجوز واللوز وفي الفسق على قول ابي يوسف وعلى قول محمد لا يجب وفي المرغيناني عن محمد انه لا عشر في التين والبندق والتوت والموز والخرنوب وعنه يجب في التين قال الكرخي هو الصحيح عنه ولا في الاهليلجة وسائر الادوية والسدر والاشنان ويجب فيما يحى منه ما يبقى سنة كالنخيل والرطب وعن محمد ان كان الغنبل لا يحى منه الزبيب لرقته لا يجب فيه العشر ولا يجب في السمر والصنوبر والحلبة وعن ابي يوسف انه اوجب في الحناء وقال محمد لا يجب فيه كالرياحين وعن محمد روايتان في الثوم والبصل ولا عشر في التفاح والخوخ الذي يشق ويابس ولا شيء في بذر البطيخ والقثاء والخيار والرطبة وكل بذر لا يصلح للزراعة ذكره القدوري ويجب في بذر القنب دون عيدانه ويجب في الكمون والكراريا والخردل لان ذلك من جملة الحبوب وفي المحيط ولا عشر فيما هو تابع للارض كالنخل والاشجار واصله ان كل شيء يدخل في بيع الارض تبعا فهو كالجزء منها فلا شيء فيه وما لا يدخل الا بالشرط يجب فيه كالثمر والحبوب: القول الثالث يجب فيها يدخر ويقتات كالحنطة والشعير والدخن والذرة والارز والعدس والحمص والبقلاء والجلبان والماش واللويان ونحوها وهو قول الشافعي وفي شرح الترمذي اطلق القول في وجوب الزكاة في كل شيء يجري فيه الوساق والصاع ولا شك انه اراد بما يزرع ويستنبط والا فلا يجري فيه الوساق والصاع ولا زكاة فيه وانما اختلف العلماء في اشيء مما يستنبط فذهب الشافعي كما اتفق عليه الاصحاب ان يكون قوتا في حال الاختيار وان يكون من جنس ما ينبت الا دميون وشرط المراقبون ان يدخرو وييس قال الرافعي لا حاجة اليهما لانهما ملازمان لكل مقتات مستنبط وهو الحنطة والشعير والسلت والذرة والدخن والارز والجوارش بالجليم وفتح الواو وفسره بانه حب صفار من جنس الذرة وكذلك القطنية بكسر القاف وجمعها القطاني وهي العدس والحمص والماش والبقلاء وهو الفول واللويان والهرطمان وهو الجلبان ويقال له الخدر بضم الخاء المعجمة وتشديد اللام وفتحها واخره راء لانها تصلح للاقتيات وتدخر للاكل واحترز الاصحاب بقولهم في حال الاختيار عن حب الحنظل وعن الفتوبه مثله الشافعي وفسره المزني وغيره بحب القاسول وهو الاشنان وسائر بذور البراري قالوا ولا تجب الزكاة في الثفاء وهو حب الرشاد ولا في الترمس والسسم والكمون والكراريا والكزبرة وبذر القطونا وبذر الكتان وبذر الفجل وما اشبه ذلك من البذورات ولا شيء في هذه عندنا بخلاف وان جرى فيه الكيل بالصاع ونحوه الا ما حكاه المراقبون ان في الترمس قولاً قديماً في وجوب الزكاة فيه والاما حكاه الرافعي عن ابن كيج من حكاية قول قديم في بذر الفجل ولا زكاة عند الشافعي في التين والتفاح والسفرجل والمان والخوخ والجوز واللوز والموز وسائر الثمار سوى الرطب والنب ولا في الزيتون في الجديد وفي الورس في الجديد واوجبا في القديم من غير شرط النصاب في قليله وكثيره ولا تجب في الترمس في الجديد في القول الرابع قول مالك مثل قول الشافعي وزاد عليه وجوب العشر في الترمس والسسم والزيتون واوجب المالكية في غير رواية ابن القاسم في بذر الكتان وبذر السلجم لمعوم نفعهما بمصر والعراق مع انه لا يؤكل بذرها في القول الخامس قول احمد يجب فيما له البقاء واليبس والكيل من الحبوب والثمار سواء كان قوتا كالحنطة والشعير والسلت وهو نوع من الشعير وفي المغرب شعير لا قشر له يكون بالغور والحجاز والارز والدخن والعلس وهو نوع من الحنطة يزعم اهله انه اذا خرج من قشره لا يبقى بقاء غيره من الحنطة ويكون منه حبتان وثلاث في كام واحد وهو طعام اهل صنعاء وفي المغرب هو فطحين حبة سوداء اذا جذب الناس خلطوها واكلوها وقال ابن القاسم المالكي ليس هو من نوع الحنطة وتجب في الارز والذرة وفي القطنيات كالعدس والبقلاء والحمص والماش وفي الابازير كالزبرة والكمون وفي البذور كبذر

الكتان والقنما والخيار ونحوها وفي البقول كالرشاد والفجل وفي القرطم والتمر والسمسم وتجب عنده في التمر والزبيب واللوز والبندق والفسق دون الجوز والتين والشمش والتفاح والكمثرى والخوخ والاجاص دون القثاء والخيار والباذنجان والقت والجوز ولا تجب في ورق السدر والخطمي والاشنان والآس ولا في ثمر ذلك ولا في الازهار كالزعران والصفر ولا في القطن • القول السادس تجب في الجبوب والبقول والثمار وهو قول حماد بن ابي سليمان شيخ ابي حنيفة • القول السابع ليس في شيء من الزرع زكاة الا في التمر والزبيب والحنطة والشعير حكاه العبدري عن الثوري وابن ابي ليلى وحكاه ابن الغزى عن الاوزاعي وزاد الزيتون • القول الثامن يؤخذ من الخضراوات اذا بلغت مائتي درهم وهو قول الحسن والزهرى • القول التاسع ان ما يوسق يجب في خمسة اوسق منه وما لا يوسق يجب في قليله وكثيره وهو قول داود الظاهري واصحابه •

قال ابو عبد الله الله هذا تفسير الاول لانه لم يؤقت في الاول يعني حديث ابن عمر وفيما سقت السماء العشر و بين في هذا وقت والزيادة مقبولة والمفسر يقضي على المبهمة اذا رواه اهل الثبت كما روي الفضل بن عباس ان النبي ﷺ لم يصل في الكعبة وقال بلال قد صلتى فاخذ بقول بلال وترك قول الفضل •

هذا كله وقع في رواية ابي ذر ههنا عقيب حديث ابن عمر المذكور وفي نسخة الفربري وقع في الباب الذي بعده هذا الباب بعد حديث ابي سعيد وكذا وقع عند الاسماعيلى وحزم ابو على الصدي بان ذكره عقيب حديث ابن عمر من قبل بعض لساخ الكتاب (قلت) وكذا قال التيمي ونسبه الى غلط من الكاتب ولا احتياج الى هذه المشاحة ولكل ذلك وجه لا يخفى ولكن رجح بعضهم كونه بعد حديث ابي سعيد لانه هو المفسر لحديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ولا حاجة الى هذا الترجيح ايضا لانا نمنع الاجمال والتفسير ههنا وقد ذكرناه عن قريب قوله « قال ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله » هذا تفسير الاول « اشار بهذا الى حديث ابي سعيد الذي ياتي واراد بالاول حديث ابن عمر فهذا يدل على ان هذا الكلام من البخارى انما كان بعد حديث ابي سعيد وهو ظاهر قوله « لانه لم يؤقت في الاول » اى لم يعين شيئا في حديث ابن عمر وهو قوله « فيما سقت السماء العشر » قوله « وبين في هذا » اى في حديث ابي سعيد ووقت اى عين وهو قوله « ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة » وقد عين فيه بان النصاب خمسة اوسق قوله « والزيادة » يعنى تعيين النصاب مقبولة يعنى من الثقة قوله « والمفسر » بفتح السين يعنى المبين وهو الخاص يقضى اى يحكم على المبهمة اى العام وسمى البخارى الخاص بحسب تصرفه مفسرا لوضوح المراد منه وسمى العام مبهما لاحتمال ارادة الكل والبعض منه وغرضه ان حديث ابن عمر عام للنصاب ودونه وحديث ابي سعيد وهو « ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة » خاص بقدر النصاب والخاص العام اذا تعارضا يخص الخاص العام وهو معنى القضاء عليه وهذا حاصل ما قاله البخارى (قلت) قد ذكرنا عن قريب ان اجراء العام على عمومته اولى من التخصيص فارجع اليه •

• والتحقيق في هذا المقام انه اذا ورد حديثان احدهما عام والاخر خاص فان علم تقديم العام على الخاص خص العام بالخاص كمن يقول لبعده لا تعط لاحد شيئا ثم قال له اعط زيدا درهما وان علم تقديم الخاص على العام ينسخ العام للخاص كمن يقول لبعده اعط زيدا درهما ثم قال له لا تعط احدا شيئا فان هذا ناسخ للاول هذا مذهب عيسى بن ابان وهو المأخوذ به واذا لم يعلم فان العام يجعل آخر المسافيه من الاحتياط وهنالم يعلم التاريخ فيجعل العام آخر احتياطا والنبي ﷺ نفى الصدقة ولم ينف العشر وقد كان في المال صدقات نسختها آية الزكاة والعشر ليس بصدقة مطلقة اذ فيه معنى المؤنة حتى وجب في ارض الوقف ولا تجب الزكاة في الوقف وقال الكرماني مذهب الحنفى ان الخاص المتقدم منسوخ بالعام المتأخر ولعله ضبط التاريخ وعلم تقدم حديث ابي سعيد فلهذا لا يشترط النصاب فيه (قلت) فيلزم عليه ان يقول بمثله في الورق اذمر في باب زكاة الغنم في الرقة ربع العشر انتهى (قلت) لا يلزمه ذلك لانه لم يدع ضبط

التاريخ ولا تقدم حديث أبى سعيد وإنما الأصل عنده التوقف إذا جهل التاريخ والرجوع الى غيرها أو يرجع احدهما بدليل ومن جملة ترجيح العام هنا هو انه إذا خص لزم اخراج بعض ما تناوله ان يكون مراداً ومنها الاحتياط في جملة آخرنا كما ذكرنا وقال ابن بطل ناقض ابو حنيفة حيث استعمل المجهل والمفسر في مسألة الرقة ولم يستعمل في هذه المسألة كما انه اوجب الزكاة في العسل وليس فيه خبر ولا اجماع (قلت) كيف يستعمل المجهل والمفسر في هذه المسألة وهو غير قائل به هنا لعدم الاجمال فيه ومن اين الاجمال ودلالته ظاهرة لان دلالة على افراد كدلالة الخاص على فرد واحد فلا يحتاج الى التفسير ولفظ الصدقة في الزكاة اظهر من العشر فصرفه اليها اولى ولا كذلك صدقة الرقة ولم يفهم ابن بطل الفرق بينهما وكيف يقول ابن بطل كما انه اوجب الزكاة وليس فيه خبر وقد ذكرنا عن الترمذى حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ «في العسل في كل عشرة اذق زق» وذكرنا فيما مضى عن قريب جملة احاديث تدل على الوجوب وقوله ولا اجماع كلام واه لان المجتهد لا يرى بالوجوب في شيء الا اذا كان فيه اجماع وهذا لم يقل به احد قوله «اهل الثب» بتحريك الباء الموحدة اى اهل الثبات قوله «كما روى الفضل بن عباس» اى عبد المطلب ابن عم النبي ﷺ وهذا الذى ذكره صورة اجتماع النفي والاثبات لان الفضل بنى صلاة النبي ﷺ في جوف الكعبة لما حج عام الفتح وبلال يثبت ذلك فاخذ بقول بلال لكونه يثبت امرًا وترك قول الفضل لانه ينفى والاصل في ذلك ان النفي متى عرف بدليله يعارض المثبت والافلاوه هنا لم يعرف النفي بدليل فقدم عليه الاثبات وذكر بعض اصحابنا هذه الصورة بخلاف ما قاله البخارى وهى ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما روى ان النبي ﷺ صلى في جوف الكعبة ورجحنا روايته على رواية بلال انه لم يصل في جوف الكعبة عام الفتح في تلك الايام •

باب لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ

اى هذا باب يذكر فيه ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة اى زكاة •

٨٤ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَفْصَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَيْسَ فِيمَا أَقَلُّ مِنْ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ وَلَا فِي أَقَلِّ مِنْ خَمْسَةِ مِنَ الْإِبِلِ الذَّوْدِ صَدَقَةٌ وَلَا فِي أَقَلِّ مِنْ خَمْسِ أَوْاقٍ مِنَ الْوَرَقِ صَدَقَةٌ

مطابقة للترجمة من حيث ان الترجمة الجزء الاول من الحديث وقد مضى الحديث في باب زكاة الورق رواه عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن عمرو بن يحيى المازنى عن ابيه قال سمعت اباسعيد الخدرى الى آخره ولكن في المتن اختلاف في التقديم والتأخير واخرجه ايضا في باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة رواه عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن محمد بن عبدالرحمن الى آخره وهما رواه عن مسدد عن يحيى القطان عن مالك قوله «فيما اقل» كلمة ما زائدة واقل في محل الجر وقال ابن بطل الاوسق الخمسة هي المقدار المأخوذ منه واوجب ابو حنيفة في قليل ما تخرج الارض وكثيره فانه خالف الاجماع (قلت) ليت شئى كيف يتلفظ بهذا الكلام ومن اين الاجماع حتى خالفه ابو حنيفة وقد ذكرنا عن جماعة ذهبوا الى ما قاله ابو حنيفة قال وكذلك اوجبها في البقول والرياحين وما لا يوسق كالرمان والجمهور على خلافه (قلت) اوجب ابو حنيفة في البقول يعنى الخضروات بعموم حديث ابن عمر المذكور عن قريب وعموم حديث جابر عن رسول الله ﷺ قال «فيما سقت السماء والقيم العشر وفيما سقى بالسانية نصف العشر» رواه مسلم والنسائي وابوداود واحمد فدل عمومها على وجوب العشر في جميع ما اخرجت الارض من غير قيد واخراج لبعض الخارج عن الوجوب واخلاقه عن حقوق الفقراء وقال ابن العربي في عارضة الاحوذى واقوى المذاهب في المسألة

مذهب ابي حنيفة دليلا واحفظها للمساكين واولاها قايما بشكر النعمة وعليه يدل عموم الآية والحديث وقدر اجماع الجويني ان يخرج عموم الحديث من يدى ابي حنيفة بان قال ان هذا الحديث لم يأت للعموم وانما جاء لتفصيل الفرق بين ما يقل ويكثر مؤنته وابدأ في ذلك واعاد وليس بمتنع ان يقتضى الحديث الوجهين العموم والتفصيل وذلك اكل في الدليل واصح في التاويل انتهى وقال القرافي في الذخيرة المالكية والظاهر انه نقله من كلام الجويني ان الكلام اذا سبق لمعنى لا يحتاج به في غيره وهذه قاعدة اصولية فقوله عليه السلام «انما الماء من الماء» لا يستدل به على جواز الماء المستعمل لانه لم يرد الا لبيان حصر الوجوب للفصل فكذا قوله «فيما سقت السماء العشر» ورد لبيان جزء الواجب لبيان محل الوجوب فلا يستدل به عليه انتهى (قلت) النص اشتمل على جملتين شرطية وجزائية فالجملتان الشرطية للعموم محل الواجب فالغناء عمومها باطل والجملتان الجزائية لبيان مقدار الواجب مثاله قوله عليه السلام «من قتل قتيلا فله سلبه» فالجملتان الشرطية وهي الاولى وردت لبيان سبب استحقاق القاتل وعموم من فعل ذلك والجملتان الجزائية وردت لبيان ما يستحقه وهو سلب المقتول واختصاصه به فلا يجوز ابطال مدلول الشرط كما لا يجوز ابطال مدلول الجزاء وليس هذا نظير ما استشهد به القرافي وقد يساق الكلام الامر وله تعلق بغيره وايماء به واشارة اليه الا ترى الى قوله تعالى (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن) سقت الآية لبيان وجوب نفقة المطلقات وكسوتهن اذا ارضعن اولادهن وفيه اشارة الى ان للاب تأويلا في نفس الولد وماله حتى لا يستوجب العقوبة بوطى جاريته ولا بسببه ذكره السرخسي في اصوله وقاعدة القرافي هذه ان كانت صحيحة ابطلت عليه قاعدة مذهبه ومدركه لان قوله عليه الصلاة والسلام «لا صدقة في حب ولا ثمر» حتى يبلغ خمسة اوسق سبق لبيان تقدير النصاب ونفى الوجوب عما دون الخمسة الاوسق فلا يدل حينئذ على عموم الحب والتمر وقد قال هو عام في الحبوب والثمار (فان قلت) روى الترمذي عن معاذ انه كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله عن الحضرات وهي البقول فقال ليس فيها شيء (قلت) قال الترمذي اسناد هذا الحديث ليس بصحيح وليس يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما يروى هذا عن موسى بن طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وروى الدارقطني ايضا عن عائشة قالت جرت السنة من النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيما انبتت الارض من الخضرة زكاة وفي سنده صالح بن موسى ضعفه الدارقطني وروى الدارقطني ايضا عن جابر قال لم يكن المقاتي فيما جاء به معاذ وليس في المقاتي شيء وقد تكون عندنا المقاتاة تخرج عشرة الا ان فلا يكون فيها شيء (قلت) في سنده عدى بن الفضل وهو متروك *

قال ابو عبد الله هذا تفسير الاول اذا قال ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة لكونه لم يبين ويؤخذ ابدا في العلم بما زاد اهل الثبوت او يبينوا *

ابو عبد الله هو البخاري واراد بالاول حديث ابي سعيد وقد مر هذا عن قريب قوله «ويؤخذ ابدا» الى آخره يرد عليه ما بينه ابو حنيفة من استدلاله بعموم حديث ابن عمر وهو من اهل العلم الكبار المجتهدين وقد بين هذا فينبغي ان يؤخذ به والمكابرة مطروحة *

باب اخذ صدقة التمر عند صرام النخل وهل يترك الصبي فيمس ثمر الصدقة

اي هذا باب في بيان اخذ الصدقة من التمر عند صرام النخل بكسر الصاد المهملة وهو الجذاذ والقطاف وزنا ومعنى وصرام النخل اوان ادراكه واصرم حان صرامه والصرامة ما صرم من النخل ونخل صريم مصروم ذكره ابن سيده وفي المعنى قد يكون الصرام النخل لانه يصرم اي يجتنى ثمرة والصرام التمر بينه ايضا لانه يصرم فسمى بالمصدر وقال الاسماعيلي قوله عند صرام النخل يريد بعد ان يصير تمرا لانه يصرم النخل وهو رطب فيثمر في المربد ولكن ذلك لا يتناول فحسن ان ينسب اليه قوله «هل يترك الصبي» ترجمة اخرى وللترجمة الاولى تعلق بقوله

تعالى (وأتوا حقه يوم حصاده) واختلفوا في قوله (حقه) فمن ابن عباس هي الواجبة وعن ابن عمر هو شيء سوى الزكاة وبه قال عطاء وغيره وللترجمة الثانية تعلق بالترك ولكنه ذكره بلفظ الاستفهام لاحتمال ان يكون النهى خاصا بمن لا يحل له تناول الصدقة (فان قلت) الصبي لا يتوجه اليه الخطاب (قلت) وليه يخاطب بتأديبه وتعليمه قوله « فيمس » بالنصب لانه جواب الاستفهام •

٨٥ - **حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَسَنِ الْأَسَدِيُّ** قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِي بِالْتَمْرِ عِنْدَ صِرَامِ النَّخْلِ فَيَجِيءُ هَذَا بِتَمْرٍ وَهَذَا مِنْ تَمْرٍ حَتَّى يَصِيرَ هِنْدُهُ كَوْمًا مِنْ تَمْرٍ فَجَعَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَلْعَبَانِ بِذَلِكَ التَّمْرِ فَاخَذَ أَحَدُهُمَا تَمْرَةً فَجَعَلَهُ فِي فِيهِ فَنَظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْرَجَهَا مِنْ فِيهِ فَقَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْكُلُونَ الصَّدَقَةَ •

مطابقته للترجمتين ظاهرة لان مطابقته للاولى في قوله «عند صرام النخل» وللثانية في قوله «فجعل الحسن» الى آخره (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول عمر بن محمد بن الحسن المعروف بابن التل بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد اللام الاسدي بسكون السين المهملة وحكى النسائي الازدى بالزاي بدل السين مات سنة خمسين ومائتين . الثاني ابوه محمد بن الحسن ابو جعفر مات سنة مائتين . الثالث ابراهيم بن طهمان بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء مر في باب القسمة وتعليق الفتوى في المسجد . الرابع محمد بن زياد بكسر الزاي وخفة الياء آخر الحروف مر في باب غسل الاعقاب . الخامس ابو هريرة (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من اقراده وانه اول ما ذكره هنا وانه واباه كوفيان وابراهيم هروى سكن نيسابور ثم سكن مكة وان محمد بن زياد مدنى وفيه رواية الابن عن الاب •

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) قد اخرج البخارى رحمه الله تعالى هذا الحديث من طريق شعبة عن محمد بن زياد عن ابى هريرة عن قريب يأتى في باب ما يذكر في الصدقة للنبي ﷺ واخرجه ايضا في الجهاد عن محمد ابن بشار واخرجه مسلم من طريق شعبة هذا عن محمد هو ابن زياد سمع ابا هريرة يقول «اخذا الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال رسول الله ﷺ كخ كخ ارم بها اما علمت انا لانا كل الصدقة» وفي روايه له «انا لا تحمل لنا الصدقة» واخرجه النسائي في السير عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث عن شعبة وفي الباب عن ابى رافع وانس وابى هريرة والحسن بن على وابن عباس وعبد الله ابن عمرو وعبد الرحمن بن علقمة ومعاوية بن حيدة وعبد المطلب بن ربيعة وابى ليلى وبريدة بن حصيب وسلمان الفارسي وهرمز او كيسان مولى النبي ﷺ ورشيد بن مالك وميمون او مهران والحسين بن على رضى الله عنهم فحديث ابى رافع اخرجه ابو داود وقال حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا شعبة عن الحكم عن ابن رافع «عن ابى رافع ان النبي ﷺ بعث رجلا على الصدقة من بني مخزوم فقال لابي رافع اصحبني فانك تصيب منها فقال حتى آتى النبي ﷺ فاسأله فاسأله فقال مولى القوم من من انفسهم وانا لا تحمل لنا الصدقة» واسم ابى رافع ابراهيم او اسلم او ثابت او هرمز مولى النبي ﷺ واسم ابنه عبيد الله كاتب على رضى الله تعالى عنه قوله «ورجلا» هو الارقم بن ابى الارقم القرشي المخزومي واخرجه النسائي ايضا عن عمرو بن على عن يحيى عن شعبة • وحديث انس اخرجه الشيخان وسنذكره ان شاء الله تعالى • وحديث ابى هريرة اخرجه مسلم ولفظه «واقه انى لا تقلب الى اهلى فاجد التمرة ساقطة على فرأيتى اوفى

في يتي فارفعها لاكلها ثم اخشى ان تكون صدقة فالتقيها » وحديث الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما رواه
احمد وابو يعلى والطبراني في الكبير من رواية ابي الحوراء قال كنا عند الحسن بن علي فسئل ما عقلت من النبي
ﷺ او عن رسول الله ﷺ قال كنت امشي معه فر على جرين من تمر الصدقة فاخذت ثمرة فالتقيتها في
فمي فاخذها بلعابها فقال بعض القوم وما عليك لو تركتها فقال انا آكل محمد لا تحمل لنا الصدقة » واسناده صحيح
وحديث ابن عباس رواه ابو يعلى والطبراني في الكبير من حديث عكرمة عنه قال « استعمل النبي ﷺ الارقم
ابن ابي الارقم على السعاية فاستتبع ابا رافع فأتى النبي ﷺ فسأله فقال يا ابا رافع ان الصدقة حرام على وعلى
آل محمد وان مولى القوم من انفسهم » وحديث عبد الله بن عمرو رواه احمد حدثنا وكيع حدثنا اسامة بن زيد
عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده « ان النبي ﷺ وجد ثمرة تحت جنبه من الليل فاكلها فلم يمت تلك الليلة فقال بعض
نسائه يا رسول الله ارفت البارحة قال اني وجدت ثمرة فاكلتها وكان عندنا تمر من تمر الصدقة فخشيت ان تكون منه »
وحديث عبد الرحمن بن علقمة اخرج به النسائي عنه قال « قدم وفد الثقيف على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعهم
هدية فقال أهديه ام صدقة » الحديث وفيه « قالوا لا بل هدية فقبلها منهم وقعد معهم يسألهم ويسألونه حتى صلى
الظهر مع العصر » وحديث معاوية بن حيدة رواه الترمذي عن بندار محمد بن بشار حدثنا مكي بن ابراهيم ويوسف
ابن سعد الضبي قال حدثنا بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال « كان رسول الله ﷺ اذا أتى بشيء سأل أصدقه
هي ام هدية فان قالوا صدقة لم يأكل وان قالوا هدية أكل » وجد بهز بن حكيم اسمه معاوية بن حيدة القرشي
واخرجه النسائي ايضا وحديث عبد المطلب بن ربيعة رواه مسلم وابوداود والنسائي مطولا وفيه « ان الصدقة لا تنبى
انما هي اوساخ الناس » وفي رواية « ان هذه الصدقة انما هي اوساخ الناس وانها لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد » الحديث »
وحديث ابي ليلى رواه الطبراني في الكبير من رواية ثريك عن عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن ابي ليلى « عن ابي ليلى
قال دخل النبي ﷺ بيت الصدقة ومعه الحسن رضي الله تعالى عنه فاخذ ثمرة فوضعها في فيه فادخل النبي ﷺ اصبعه
فاخرجها من فيه ثم قال انا اهل بيت لا تحمل لنا الصدقة » وحديث بريدة بن حصيب رواه احمد والترمذي في السمائل من
رواية الحسن بن واقد « عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال جاء سلمان الى رسول الله ﷺ حين قدم المدينة بمائدة عليها
رطب فوضعها بين يدي النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ ما هذا يا سلمان قال صدقة عليك وعلى اصحابك قال
ارفعها فاننا لا ناكل الصدقة » وحديث سلمان رضي الله تعالى عنه رواه احمد والحاكم في المستدرک من روايه ابي ذر
الكندي عن سلمان رضي الله تعالى عنه « ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة » الحديث وفيه « فسأله
أصدقه ام هدية فقال هدية فاكل » اللفظ للحاكم وروى احمد من رواية ابي الطويل « عن سلمان قال كان النبي ﷺ
يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة » وحديث هرمز او كيسان رواه الطحاوي حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا اسد قال حدثنا
ورقاء بن عمر « عن عطاء بن السائب رضي الله عنه قال دخلت على ام كلثوم بنت علي رضي الله تعالى عنهما فقالت ان مولى لنا
يقال له هرمز او كيسان اخبرني انه مر على رسول الله ﷺ فدعاني فجئت فقال يا فلان انا اهل بيت قد نهينا ان
نأكل الصدقة وان مولى القوم من انفسهم فلا نأكل الصدقة » واخرجه احمد في مسنده وقال مهران واخرجه البغوي في
معجم الصحابة وقال هرمز واخرجه ابن ابي شيبة وقال كيسان واخرجه عبد الرزاق وقال ميمون او مهران .
وحديث رشيد بضم الراء وفتح الشين المعجمة ابن مالك بن عميرة السعدي التميمي الصحابي عداة في الكوفيين ويكنى
بابي عميرة بفتح العين وكسر الميم اخرج به الطحاوي عنه قال « كنا عند النبي ﷺ فأتى بطبق عليه تمر فقال اصدقه
ام هدية قال بل صدقة فوضعه بين يدي القوم والحسن يتعفر بين يديه واخذ الصبي ثمرة فجعلها في فيه فادخل النبي
ﷺ اصبعه فجعل يترفق به فاخرجها فلقظها ثم قال آلا آل محمد لا نأكل الصدقة » واخرجه السجعي في مسنده
نحوه قوله « يتعفر » اي يتمرغ بالتراب لانه كان صغيرا يلعب . وحديث ميمون او مهران رواه عبد الرزاق وقد

ذكرناه الآن . وحديث الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما رواه احمد في مسنده حدثنا وكيع قال حدثنا ثابت ابن عمار عن ربيعة بن شيان قال (قلت) للحسين بن علي ما نقل عن رسول الله ﷺ قال صعدت غرفة فاخذت ثمرة فلكتها في في قال فقال النبي ﷺ القها فانا لا تحمل لنا الصدقة وقد تقدم حديث الحسن بن علي نحو هذا وكلاهما من رواية ابى الحوراء عنه وابو الحوراء هو ربيعة بن شيان قال شيخنا زين الدين الظاهر انهما واقعتان لكل واحد واحدة فالحسن مر على جرير بن تمر والحسين صعد غرفة فيها تمر الصدقة ورواه الطبراني وفي روايته الحسن مكبر وطرق حديثه اكثر من طرق حديث الحسين والله اعلم .

«(ذكر معناه)» قوله «عند صرام النخل» اي عند جذاه وهو قطع الثمرة منه وقد ذكرناه قوله «كوما» بفتح الكاف وسكون الواو وهو معروف واصله التقطع العظيمة من النخيل والمراد به ما اجتمع من التمر كالصرمة وقال الكرمانى كوما بضم الكاف وقال الجوهري يقال كومت كومة بالضم اذا جمعت قطعة من تراب ورفعت رأسها وهو فى الكلام بمنزلة قولك صبرة من الطعام قال وفى بعض الرواية بالفتح وانتصاب كوما على انه خبر يصير اى حتى يصير التمر عنده كوما ويروى كوم بالرفع على انه اسم يصير ويكون يصير نامة فلا تحتاج الى خبر قوله «من تمر» كلمة من بيانية وقال الكرمانى قال اولابشرة يعنى بالباء وهنا قال من تمر يعنى بكلمة من لان فى الاول ذكر المجيء به وفى الثانى المجيء عنه وهما متلازمان وان تغايرا مفهوما قوله «فاخذ احدهما» وهو الحسن مكبر كما سيأتى بعد باين من رواية شعبة عن محمد بن زياد بلفظ فاخذ الحسن بن علي قوله «فجعله» انما ذكر الضمير الذى يرجع الى الثمرة باعتبار الماخوذ وفى رواية الكشميهنى فجعلها اى الثمرة على الاصل قوله «فى فيه» اى فى فيه وفى الفم تسع لغات تليث الفاء مع تخفيف الميم والنقص وفتح الفاء وضمها مع تشديد الميم وفتحها وضمها وكسرهما مع التخفيف والقصر قوله «وحكى ابن الاعرابى» فى تنبيهه فموان وفميان وحكى اللحيانى انه يقال فم وافهام واللغة التاسعة النقص واتباع الفاء الميم فى الحركات الاعرابية تقول هذا فمه ورأيت فمه ونظرت الى فمه قوله «اما علمت» ويروى بدون همزة الاستفهام لكنهما مقدرة قوله «ان آل محمد» آل النبي ﷺ بنو هاشم خاصة عند ابى حنيفة ومالك وعند الشافعى هم بنو هاشم وبنو المطلب وبه قال بعض المالكية قال القاضى وقال بعض العلماء هم قريش كلها وقال اصبح المالكي هم بنو قصى وبنو هاشم هم آل على وآل عباس وآل جعفر وآل عقيل وآل الحارث بن عبد المطلب وهاشم هو ابن عبد مناف بن قصى بن كلاب بن مرة فافهم وفى التوضيح وقالت المالكية بنو هاشم آل وما فوق غالب ليس با آل وفيما بينهما قولان وقال اصبح هم عترته الاقربون الذين ناداهم حين انزل الله (وانذر عشيرتكم الاقربين) وهم آل عبد المطلب وهاشم وعبد مناف وقصى وغالب وقد قيل قريش كلها وقال ابن حبيب لا يدخل فى آلهم من كان فوق بنى هاشم من بنى عبد مناف او من قصى او غيرهم وكذا فسر ابن الماجشون ومطرف وحكاه الطحاوى عن ابى حنيفة وعلى قول اصبح لا يأخذها الخلفاء الثلاثة الاول ولا عبد الرحمن ولا سعيد بن ابى وقاص ولا طلحة ولا الزبير ولا سمدة ولا ابو عبيدة وقال الاصح عندنا الحاق مواليتهم بهم وبه قال الكوفيون والثورى وعند المالكية قولان لابن القاسم واصبح قال اصبح احتججت على ابن القاسم بالحديث مولى القوم منهم فقال قد جاء حديث آخر ابن اخت القوم منهم فكذلك حديث المولى وانما تفسير مولى القوم منهم فى البركافى حديث «انت ومالك لايك» اى فى البر لا فى القضاء والزوم ونقل ابن بطال عن مالك والشافعى وابن القاسم الحل وما حكاه عن الشافعى غريب .

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان الصدقة لا تحمل لآل محمد وفى الذخيرة للقرافى ان الصدقة محرمة على رسول الله ﷺ اجماعا وفى المنى الظاهر ان الصدقة فرضها ونقلها كانت محرمة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن شداد فى احكامه اختلف الناس فى تحريم الصدقة على رسول الله ﷺ وذكر ابن تيمية فى الصدقة على رسول الله ﷺ وجهين وللشافعى قولين قال وانما تركها تنزها وعن احمد حل صدقة التطوع له وفى نهاية المطلب يحرم

فرضا ونقلها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والائمة على تحريمها على قرابته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقال
الابري المالكى محل لهم فرضها ونقلها وهو رواية عن ابى حنيفة وقال الاصطخري ان منعوا الخمس جاز صرف الزكاة
اليهم وروى ابن ابى سماعه عن ابى يوسف ان زكاة بنى هاشم تحمل لبني هاشم ولا يحمل ذلك لهم من غيرهم وفي النبايع يجوز للهاشمي
ان يدفع زكاته للهاشمي عند ابى حنيفة ولا يجوز عند ابى يوسف وفي جوامع الفقه يكره للهاشمي عند ابى يوسف
خلافًا لمحمد وروى ابو عصمة عن ابى حنيفة جواز دفعها الى الهاشمي في زمانه قال الطحاوي هذه الرواية عن ابى
حنيفة ليست بالمشهورة وفي المبسوط يجوز دفع صدقة التطوع والوقف الى بنى هاشم مروي عن ابى يوسف ومحمد
في النواذر وفي شرح مختصر الكرخي والاسييجابي والمفيد اذا سموا في الوقف وفي الكرخي اذا اطلق الوقف
لا يجوز لان حكمهم حكم الاغنياء وفي شرح القدوري الصدقة الواجبة كالزكاة والعشر والنذور والكفارات
لا تجوز لهم واما الصدقة على وجه الصلة والتطوع فلا بأس وجوز بعض المالكية صدقة التطوع لهم وعن احمد روايتان
وعند الشافعية فيها وجهان وفي النذور خلاف عندهم ذكر ذلك امام الحرمين في النهاية وفي التوضيح وفي الحديث دلالة
واضحة على تحريم الصدقة على آله عليه السلام وبه قال ابو حنيفة والشافعي والمالكية في اعطائهم من الصدقة اربعة اقوال
الجواز والمنع ثالثا يعطون من التطوع دون الواجب رابعا عكسه لان المنة قد تنفع فيها والمنع اولها وقال الطبري في
مقالة ابى يوسف لا القياس اصاب ولا الخبر اتبع وذلك ان كل صدقة وزكاة او ساخ الناس وغسالة ذنوب من اخذت منه
هاشميا او مطلبيل لم يفرق الله ولا رسوله بين شيء منها بافتراق حال الماخوذ ذلك منه قال وصاحبه اشد قولاً منه لانه لزم
ظاهر التنزيل وهو (انما الصدقات للفقراء) الآية وانكر الاخبار الواردة بتحريمها على بنى هاشم فلا ظاهر للتنزيل لزموا
ولا بالخبر قالوا (قلت) هذا كلام صادر من غير رواية ناشئ عن تعصب باطل وابو يوسف من اعرف الناس بموارد التنزيل
واعلمهم بتاويل الاخبار ومداركها وهذا الطحاوي الذي هو من اكبر ائمة الحديث وادري الناس بمذهب ابى حنيفة واقوال
صاحبه نقل عن ابى يوسف ان التطوع يحرم على بنى هاشم فاذا كان التطوع حراما فالفرض اشد حرمة ثم انكار الطبري
على صاحب ابى يوسف الذي هو الامام ابو حنيفة اشد شناعة واقبح اشاعة حيث يقول انه انكر الاخبار الواردة بتحريمها
ففي اى موضع ذكر هذا عنه على هذه الصيغة والمنقول عنه انه فقط لا يذهب الى القياس الا عند عدم النص من الشارع فعادة
هو لا المتعصبين ان ينسبوا رواية سقيمة او شاذة الى امام من الائمة الثلاثة رضى الله تعالى عنهم ثم ينكروا عليه بذلك بما
لا تحمل نسبته الى احد منهم . وفيه من الفوائد دفع الصدقات الى السلطان . وفيه ان السنة اخذ صدقة التمر عند
جذاه لقوله تعالى (واآتوا حقه يوم حصاده) فان اخرجهما عند محلها فسرقت فقال ابو حنيفة ومالك رضى الله تعالى عنهما
يجزى عنه وهو قول الحسن وقال الزهري والثوري واحمد هو ضامن لها حتى يرضى عنها مواضعها وقال الشافعي ان كان
بقي له من ماله ما فيه زكاة زكاه واما اذا اخرجا اخرجاها حتى هلك فقال مالك وابو حنيفة والشافعي اذا امكن الاداء به بد
حلول الحول وفرط حتى هلك المال فعليه الضمان . وفيه ان المسجد قد ينتفع به في امر جماعة المسلمين في غير الصلاة
الا يرى انه عليه السلام جمع فيه الصدقات وجعله مخرجا لها وكذلك امر ان يوضع فيه مال البحرين حتى قسمه فيه وكذلك
كان يقعد فيه للوفود والحكم بين الناس ومثل ذلك مما هو بين من لعب الحبشة بالحرايب وتعلم المناقفة وكل ذلك اذا كان
شاملا لجماعة المسلمين واما اذا كان العمل خاصة لنفسه فيكره مثل الحياطة ونحوها وقد كره قوم التأديب فيه لانه خاص
ورخص فيه آخرون لما يرجى من نفع تعلم القرآن فيه . وفيه جواز دخول الاطفال فيه واللعب فيه بغير ما يسقط
حرمة اذا كان الاطفال اذ انهم انتهوا . وفيه انه ينبغي ان يتجنب الاطفال ما يتجنب الكبار من المحرمات . وفيه ان
الاطفال اذا نهوا عن الشيء يجب ان يعرفوا لاي شيء نهوا عنه ليكونوا على علم اذا جاءهم او ان التكليف . وفيه ان
لاولياء الصغار المعاتبة عليهم والحول بينهم وبين ما حرم الله على عباده الا يرى انه عليه السلام استخرج التمر من الصدقة من
فم الحسن وهو طفل لان لزمه الفرائض ولم تجز عليه الاقلام فبان بذلك ان الواجب على ولي الطفل والمعتوه اذ ارآه
يتناول خمرا يشربها او لحم خنزير يأكله او مالا لغيره يتلفه ان يمنعه من فعله ويحول بينه وبين ذلك . وقال صاحب

التوضيح وفيه الدليل الواضح على صحة قول القائل ان على ولي الصغيرة المتوفي عنها زوجها ان يجنبها الطيب والزينة والمبيت عن المسكن الذي تسكنه والنكاح وجميع ما يجب على البالغات المعتدات اجتنابه وعلى خطأ قول القائل ليس ذلك على الصغيرة اعتلالا منهم بانها غير متعبدة بشئ من الفرائض لان الحسن كان لا يلزمه الفرائض فلم يكن لاجراج الثمرة من فيه معنى الا من اجل ما كان على النبي ﷺ من منعه ما على المكلفين منه من اجل انه وليه (قلت) يلزمهم على هذا ان يجنبوا عن الباسم الصغار الحرير ومع هذا جوزوا ذلك وقياسهم المسألة المذكورة على قضية الحسن غير صحيح لانه ﷺ مامنع الحسن عن ذلك الا لاجل انه من جزئه وليس ذلك لاجل ما كان عليه من منعه ما على المكلفين من ذلك والتعليل بانها غير متعبدة بشئ من الفرائض صحيح لاتزاع فيه لاحد واعترافهم بصحة السند يلزمهم باعتراف الحكم به على ما لا يخفى على المتأمل *

باب من باع ثماره أو نخله أو أرضه أو زرعته وقد وجب فيه العشر أو الصدقة فادى الزكاة من غيره أو باع ثماره ولم يجب فيه الصدقة وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا الثمرة حتى يبدؤا صلاحها فلم يحظر البيع بعد الصلاح على أحد ولم يخص من وجب عليه الزكاة ممن لم يجب

اي هذا باب في بيان حكم من باع ثماره او باع نخله او باع ارضه او باع زرعته والحال انه قد وجب فيه العشر او الصدقة اي الزكاة فادى الزكاة من غير ما باع من هذه الاشياء او باع ثماره ولم يجب فيه الصدقة وهو تعميم بعد تخصيص والمراد من النخل التي عليها الثمار ومن الارض التي عليها الزرع لان الصدقة لا تجب في نفس النخل والارض وهذا يحتمل ثلاثة انواع من البيع الاول بيع الثمرة فقط . والثاني بيع النخل فقط . والثالث بيع الثمرة مع النخل وكذا بيع الزرع مع الارض او بدونها او بالعكس وجواب من محذوف تقديره من باع ثماره الى آخره جازيعة فيها فدللت هذه الترجمة على ان البخاري يرى جواز بيع الثمرة بعد بدو صلاحها سواء وجب عليه الزكاة ام لا وقال ابن جهمان غرض البخاري الرد على الشافعي حيث قال بمنع البيع بعد الصلاح حتى يؤدي الزكاة منها خالف ابا حنيفة النبي ﷺ له قوله «وقول النبي ﷺ» بالجر عطف على قوله من باع لان مجرور محلا بالاضافة والتقدير وباب قول النبي ﷺ لا تبيعوا الحديث وهذا معلق اسنده من حديث ابن عمر على ما ياتي عن قريب ان شاء الله تعالى قوله «لا تبيعوا الثمرة» يعني بدون النخلة حتى يبدؤا حتى يظهر صلاحها وانما قدرنا هذا لجواز بيعها معا قبل بدو الصلاح اجماعا قوله «فلم يحظر» من كلام البخاري وهو بالفاء المعجمة من الحظر وهو المنع والتحريم وهو على بناء الفاعل والضمير الذي فيه يرجع الى النبي ﷺ اي لم يحرم النبي ﷺ البيع بعد الصلاح على احد سواء وجبت عليه الزكاة او لا و اشار اليه بقوله ولم يخص اي النبي ﷺ من وجبت عليه الزكاة ممن لم يجب عليه وبهذا رد البخاري على الشافعي في احد قوليه ان البيع فاسد لانه باع ما يملك وما لا يملك وهو نصيب المساكين ففسدت الصفقة وانما ذكر قوله «فلم يحظر» بالفاء لانه تفسير لما قبله

٨٦ - حدثنا حجاج قال حدثنا شعبة قال أخبرني عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمرة حتى يبدؤا صلاحها وكان اذا سئل عن صلاحها قال حتى تذهب عاهتها

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه اسند ذلك الذي علقه فيما قبل وهو قوله وقول النبي ﷺ لا تبيعوا الثمرة حتى يبدؤا صلاحها (ذكر رجاله) وهم اربعة قد ذكر واغبر مرة والحجاج هو ابن المنهال وفيه التعديت بصيغة الجمع في

موضعین وفيه الاخبار بصيغة الافراد وفيه السماع وهو من الرباعيات •

(ذکر من اخرجہ غیرہ) اخرجہ مسلم فی البیوع عن محمد بن المتی عن محمد بن جعفر عن شعبہ عن عبد اللہ بن دینار الی آخرہ نحوه وفي لفظ له « نہی عن بیع الثمرۃ حتی یدو صلاحہا نہی البائع والمبتاع » وفي لفظ نہی عن بیع النخل حتی یزہو وعن السبل حتی یبيض ویا من العاہۃ نہی البائع والمشتري وفي لفظ لا یتباع الثمرۃ حتی یدو صلاحہا وتذهب عنہا العاہۃ وقال بدو صلاحہ حرثہ وصفرته وفي لفظ « لا یتبعوا الثمر حتی یدو صلاحہ » واخرجہ ابو داود من حدیث مالک عن نافع عن ابن عمر مثل روایۃ مسلم الثانیۃ وفي لفظ له مثل روایۃ مسلم الثالثۃ واخرجہ الترمذی من حدیث ایوب عن نافع « عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ نہی عن بیع النخل حتی یزہو » وبہذا الاسنادان النبی ﷺ نہی عن بیع السبل حتی یبيض ویا من العاہۃ نہی البائع والمشتري واخرجہ النسائی من حدیث ایوب عن نافع عن ابن عمر نحوه واخرجہ ابن ماجہ من حدیث الیث بن سعد عن نافع عن ابن عمر عن رسول اللہ ﷺ انه قال لا یتبعوا الثمرۃ حتی یدو صلاحہا البائع والمشتري » ولما اخرجہ الترمذی قال وفي الباب عن انس وعائشۃ وابی ہریرۃ وابن عباس وجابر وابی سعید وزید بن ثابت رضی اللہ تعالی عنہم • لحديث انس عند البخاری ومسلم • وحديث عائشۃ عند احمد حدثنا الحكم حدثنا عبد الرحمن بن ابی الرجال عن ابيه عن عمرة عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا عن النبی ﷺ قال « لا یتبعوا الثمر حتی یدو صلاحہا وتنجو من العاہۃ » • وحديث ابی ہریرۃ عند مسلم ولفظہ « لا یتبعوا الثمرۃ حتی یدو صلاحہا » • وحديث ابن عباس (۱) وحديث جابر عند البخاری علی ما یاتی ولفظہ عند ابی داود « نہی ان تباع الثمرۃ حتی تشقق قبل وما تشقق قال تمحار وتصفر » • وحديث ابی سعید عند البزار ولفظہ « لا یتبعوا الثمرۃ حتی یدو صلاحہا قيل وما صلاحہا قال تذهب عاہتہا وتخلص صلاحہا » • وحديث زید بن ثابت عند ابی داود « فلا یتبعوا الثمرۃ حتی یدو صلاحہا » •

(ذکر معناه) قوله « حتی یدو » ای حتی یظهر وهو بلا همز قوله « وکان اذا سئل » قال الکرمانی وفاعله اما رسول اللہ ﷺ واما ابن عمر وقائلہ اما ابن عمر واما عبد اللہ بن دینار (قلت) صرح فی مسلم ان قائلہ ابن عمر حیث قال بعد ان روی حدیث عبد اللہ بن عمر من طریق شعبہ وزاد شعبۃ فقيل لابن عمر ما صلاحہ قال تذهب عاہتہ ای آفتہ وهو ان یصیر الی الصفۃ التي یطلب کونه علی تلك الصفۃ کظہور النضج ومبادئ الحلاوة وزوال العفوصۃ المفرطۃ وذلك بان یتموہ ویلین او یتلون بالاحمرار او الاصفرار او الاسوداد ونحوہ والمقی الفارق بینہما ان الثمار بعد البید وتامن من العاہات لکبرہا وغلط نواہا بخلافہا قبلہ لضعفہا فربما تلفت فلم یبق شیء فی مقابلۃ الثمن فکان ذلك من قیل اکل المال بالباطل وظاہرہ یمنع البیع مطلقا وخرج عنہ البیع المشروط بالقطع للاجماع علی جوازہ فیعمل بہ فیما عداء قوله « عاہتہ » ای عاہۃ الثمر وفي روایۃ الکشمیہنی عاہتہا ووجہ التانیث یکون باعتبار ان الثمر جنس واصل عاہۃ عوہۃ قلبت الواو الفاء لتحركہا وانفتاح ما قبلہا یقال عاہ القسوم واعوہوا اذا اصاب ممرضہا وما شینہم العاہۃ ومادته عین وواو وہاء •

(ذکر ما استفادمنہ) اختلف العلماء فی ہذہ المسألۃ فقال مالک من باع حائلہ او ارضہ وفي ذلك زرع او تمر قد بدا صلاحہ وحل بیعہ فزکاة ذلك التمر علی البائع الا ان یشرطہا علی المبتاع وقال ابو حنیفۃ المشتري بالخیار بین انفاذ البیع وردہ والمشر ماخوذ من الثمرۃ لان سنۃ الساعی ان یأخذہا من کل ممرۃ یجدها فوجب الرجوع علی البائع بقدر ذلك کالعیب الذی يرجع بقیمتہ وقال الشافعی فی احد قولہ ان البیع فاسد لانه باع ما یملک وما لا یملک وهو نصیب المساکین ففسدت الصفقة واتفق مالک وابو حنیفۃ والشافعی انہ اذا باع اصل الثمرۃ وفيہا ثمر لم یبد صلاحہ ان البیع جائز والزکاة علی المشتري لقوله تعالى (وآتوا حقہ يوم حصاده) واما الذی ورد فیہ النہی عن بیع الثمرۃ حتی یدو صلاحہا

(۱) هنا یبایض فی جمیع الاصول

وهو بيع الثمرة دون الاصل لانه يخشى عليه العاهة فيذهب مال المشتري من غير عوض واذا ابتاع رقبة العمة وكان فيها ثمر لم يبد صلاحه فهو جائز لان البيع وقع على الرقبة ولم يظهر بعد فهذا هو الفرق بينهما ٥ وفيه جواز البيع من الثمرة التي وجبت زكاتها قبل اداء الزكاة ويتمين حينئذ ان يؤدي الزكاة من غيرها خلافا لمن افسد البيع وعن مالك الزكاة على البائع الا ان يشترط على المشتري وبه قال الليث وعن احمد رضى الله تعالى عنه على البائع مطلقا وبه قال الثوري والاوزاعي رضى الله تعالى عنهما ٥

٨٧ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهَا** ٥

مطابقته للترجمة ظاهرة ٥ ورجاله قد ذكروا ويزيد من الزيادة والحديث اخرجه ابوداود رحمه الله تعالى ايضا وقد ذكرناه ٥

٨٨ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تُزْهِىَ قَالَ حَتَّى تَحْمَارَ** ٥

مطابقته للترجمة ظاهرة وحيد بضم الحاء هو الطويل والحديث اخرجه البخارى ايضا في البيوع عن عبد الله ابن يوسف واخرجه مسلم في البيوع عن ابي الطاهر احمد بن عمرو بن السرح عن ابن وهب واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين قوله «حتى تزهي» اي تلون قال ابن الاعرابي يقال زهي النخل اذا ظهرت ثمرته وازهي اذا احمر او اصفر وقال الاصمعي لا قال ازمى انما يقال زهي وقال الحليل زهي اذا بدا صلاحه وقال ابن الاثير منهم من انكر تزهي كما ان منهم من انكر يزهي واقول الحديث الصحيح يبطل قول منكر الازهاه قوله «حتى تحمار» تفسير لقوله «حتى تزهي» واصل تحمار تحمار ولانه من حر فادغمت الراء في الراء ٥

باب هل يشتري صدقته

اي هذا باب يذكرفيه هل يشتري الرجل الذي تصدق بشيء صدقته وجواب الاستفهام محذوف وهو لا يشتري وانما حذف الجواب لان في الجواب وجهين (احدهما) لا يشتري اصلا (والثاني) انه يكره كما سنذكره ان شاء الله تعالى ٥

وَلَا بَأْسَ أَنْ يَشْتَرِيَ صَدَقَتَهُ غَيْرُهُ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا نَهَى الْمُتَصَدِّقَ خَاصَةً عَنِ الشِّرَاءِ وَلَمْ يَنْهَ غَيْرَهُ ٥

توضيحه حديث بريدة رضى الله تعالى عنه «هو لها صدقة ولنا هدية» فاذا كان هذا جائزا بغير عوض فبالعوض اجوز ٥

٨٩ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ تَصَدَّقَ بِفَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَجَدَهُ يُبَاعُ فَأَرَادَ أَنْ يَشْتَرِيَهُ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَاسْتَأْذَنَهُ فَقَالَ لَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ فَبِذَلِكَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَتْرُكُ أَنْ يَبْتَاعَ شَيْئًا تَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا جَعَلَهُ صَدَقَةً** ٥

مطابقه للترجمة من حيث ان تقديرها لا يشتري في جواب الاستفهام كما ذكرناه وهو رجاله ستة قد ذكروا كلهم وعقيل بضم
 العين ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري واخرجه النسائي في الزكاة عن محمد بن عبد الله الخزومي ورواه معن بن
 عيسى عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن عمرو وكنارواه ابو قلابه عن بشر بن عمر عن مالك رضى الله عنه ورواه عبد الله بن
 نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن عمرو وقال الدارقطني والاشبه بالصواب قول من قال عن ابن عمر ان عمرو في
 رواية للبخاري «عن ابن عمر ان عمرو حمل على فرس في سبيل الله اعطاه رسول الله ﷺ ليحمل عليها فحمل عليها
 رجلا الحديث وفي رواية ابن عبد البر «لا تشتره ولا شيئا من نتاجه» وفي العلل لابن ابي حاتم فقال النبي ﷺ «اذا تصدقت
 بصدقة فامضها لقد تصدقت بتمر على مساكين فوجدت ثمرة فادخلت يدي في ثم لفظتها خشية ان تكون من
 الصدقة» وفي المصنف فرآه عمر رضى الله تعالى عنه او شيئا من نسله يباع في السوق فسألت النبي ﷺ فقال اتركه
 حتى يوافيك يوم القيامة وعن الزبير بن العوام ان رجلا حمل على فرس في سبيل الله تعالى فرأى فرسه او مهره يباع بنسب
 فرسه فنهى عنها وعن اسامة بسند جيد «انه حمل على مهر له في سبيل الله تعالى فرآه بعد ذلك يباع فقلت للنبي ﷺ
 عنه فنهاني عنه» وروى الشعبي عن زياد بن حارثة عن النبي ﷺ نحو حديث اسامة *

(ذكر معناه) قوله «تصدق بفرس» اي حمل عليه رجلا ومعناه انه ملكه له فلذلك ساغ له بيعه وقال
 ابن عبد البر اي حمله على فرس حمل تملك وغزابه فله ان يفعل فيه ماشاء في سائر امواله وقيل كان عمر رضى الله
 تعالى عنه قد حبسه وفي هذا الوجه انما ساغ للرجل بيعه لانه انزل وعجز لاجله عن اللحاق بالحيث وانتهى الى حالة
 عدم الانتفاع به وقال ابن سعد كان اسم هذا الفرس الورد وكان لقيم الداري فاهداه للنبي ﷺ فاعطاه لعمر رضى
 الله تعالى عنه قوله «في سبيل الله» المراد به جهة الغزاة وقال الكرمانى المفهوم من السبيل الوقف فكيف يصح
 الابتياح (قلت) تملكك للغزاة والتبادر الى الذهن من سبيل الله الجهاد (قلت) لانسلم ان المفهوم من السبيل الوقف بل
 المراد من سبيل الله الغزاة او الحاج وفيه خلاف قوله «يباع» على صيغة المجهول جملة حاله لان وجوده بمعنى
 اصابه قوله «فاستامره» اي استناره قوله «فلا تعد» اي فلا ترجع في صدقتك ولو كان حبسا لعله به وبهذا
 يرد على من قال انه كان محبسا ولئن كان حبسا يحتمل ان عمر رضى الله تعالى عنه ظن انه يجوز له هذا ويباح له شراء
 الحبس غير ان منعه ﷺ من شرائه وتعليقه بالرجوع دليل على انه لم يكن حبسا قوله «فبذلك» اي فبسبب
 ذلك كان ابن عمر يعني عبد الله قوله «لا يترك» كذا هو بحرف النفي في رواية ابي ذر ويروى بترك ووجهه
 ظاهر واما وجه لا يترك فهو ان الترك بمعنى التخلية وكلمة من مقدرة اي لا يخلى الشخص من ان يتناعه في حال الاحال
 جملة صدقة او لفرض الا لفرض الصدقة *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه كراهة شراء الرجل صدقة وقال ابن بطال كره اكثر العلماء شراء الرجل صدقة لحديث
 عمر رضى الله تعالى عنه وهو قول مالك والكوفيين والشافعي وسواء كانت الصدقة فرسا او تطوعا فان اشترى احد
 صدقة لم يفسخ بيعه واولى به التتره عنها وكذا قولهم فيما يخرج المكفر في كفارة اليمين وقال ابن المنذر رخص في
 شراء الصدقة الحسن وعكرمة وربيعة والاوزاعي قال ابن القصار قال قوم لا يجوز لاحد ان يشتري صدقة ويفسخ
 البيع ولم يذكر قائل ذلك وكأنه يريد به اهل الظاهر واجمعوا ان من تصدق بصدقة ثم ورثها انها حلال له وقد
 جاءت امرأة الى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله انى تصدقت على امي بجارية وانها ماتت قال وجب اجر ك وردها
 على الميراث وقال ابن التين وشذت فرقة من اهل الظاهر فكرهت اخذها بالميراث ورأوه من باب الرجوع في الصدقة
 وهو سهو لانها تدخل فورا وانما كره شراؤها لئلا يجايبه المصدق بها عليه فيصير عائدا في بعض صدقة لان العادة
 ان الصدقة التي تصدق بها عليه يساعها اذا باعها ويقال لا يكون الحبس الا ان ينفق عليه الحبس من ماله واذا خرج
 خارج الى الغزو ودفعه اليه مع نفقته على ان يغزوه ويصرفه اليه فيكون موقوفا على مثل ذلك فهذا لا يجوز بيعه باجماع
 واما اذا جمعه في سبيل الله وملكه الذي دفعه اليه فهذا يجوز بيعه وقال جماعة من العلماء كان عمر رضى الله تعالى عنه لا يكره ان

يشترى الرجل صدقته اذا خرجت من يد صاحبه الى غيره رواء الحسن عنه وقال به هو وابن سيرين *

٩٠ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لَا تَشْتَرِ وَلَا تَعْدَ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدَرَاهِمٍ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْتِهِ ***

مطابقته للترجمة ظاهرة وزيد بن اسلم مولى عمر بن الخطاب يروي عن ابيه اسلم يكنى ابا خالد كان من سبي عين اليمن ابتاعه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بمكة سنة احدى عشرة مات وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخارى ايضا في الهبة عن يحيى بن قزعة وفي الجهاد عن اسماعيل وفي الجهاد والهبة عن الحميدى واخرجه مسلم في الفرائض عن القنبي وعن زهير بن حرب وعن ابن ابي عمرو عن أمية ابن خالد واخرجه النسائي في الزكاة عن الحارث بن مسكين ومحمد بن سلمة واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شيبة *

(ذكر معناه) * **قوله «فأضاعه»** أى لم يكن يعرف قدره فكان يبيعه بالوكس كذا فسرہ الکرمانی وقيل أى يترك القيام عليه بالخدمة والملك ونحوهما وهذا التفسير هو الاوجه **قوله «لا تشتريه»** أى الفرس المذكور ويروى «لا تشتريه» بأشباع كسرة الراء ياء **قوله «وان اعطاك»** بدرهم مبالغة في رخصه وكان هو الحامل على شراء **قوله «فان العائد»** الفاء فيه للتعليل **قوله «كالعائد في قيته»** الفرض من التشبيه تقييح صورة ذلك الفعل أى كما يقبح ان يبق ثم يأكل كذلك يقبح ان يتصدق بشيء ثم يجره الى نفسه بوجه من الوجوه . وفيه كراهة الرجوع في الهبة وفضل الحمل في سبيل الله والاعانة على الغزو بكل شيء والحيل الضائعة الموقوفة اذا ربح صلاحها والانتفاع بها في الجهاد كالضعيف المرجوده منع ابن الماجشون يبعه واجازه ابن القاسم ويوضع ثمنه في ذلك الوجه وقال القاضي ابو محمد لا بأس ان يركب الفرس الذى جعله في سبيل الله تعالى *

باب ما يذكر في الصدقة للنبي ﷺ *

أى هذا باب في بيان الحكم الذى يذكر في الصدقة لاجل النبي ﷺ يعنى في حقه وفي حق آله وقدم تفسير الآل وفي بعض النسخ من الصدقة عوض في الصدقة وانما بهم الحكم لكونه مشهورا *

٩١ - **حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ كَخْ كَخْ لِيَطْرَحَهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعَرْتُ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ ***

مطابقته للترجمة في قوله «انا لا ناكل الصدقة» والحديث مضى باتم من في باب اخذ صدقة التمر عند صرام النخل وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به وهذا زيادة وهى قوله «كخ كخ» بفتح الكاف وكسرها وتسكين الحاء المعجمة ويجوز كسرها مع التنوين فتصير ست لغات وانما كرر للتأكيد وهى كلمة تزجر بها الصبيان عند مناولة مالا ينبغى الاثبات به قيل هى عربية وقيل اعجمية وقال الداودى هى معربة وقد اوردها البخارى في باب من تكلم بالفارسية والمعنى هنا اتركه وارم به قوله «اما شعرت» هذه اللفظة يقال في المعنى الواضح التحريم ونحوه وان لم يكن الخطاب عالمه اى كيف خفى عليك مع ظهور تحريمه وهذا ابلغ في الزجر عنه بقوله لا تفعله (فان قلت) روى احمد من رواية حماد بن سلمة عن محمد

ابن زياد « فنظر اليه فاذا هو يلوك تمره فحرك خده وقال القها يا بني القها يا بني » فما التوفيق بينه وبين قوله « كخ كخ » (قلت) هو انه كله اولا بهذا فلما عمادى قال كخ كخ اشارة الى استقذار ذلك وقد ذكرنا الحكمة في تحريمها عليهم انها مطهرة للمالك ولا موالهم قال تعالى (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم) فهي كفسالة الاوساخ وان آل محمد منزهون عن اوساخ الناس وغسلانهم وثبت عن النبي ﷺ « الصدقة اوساخ الناس » كما رواه مسلم واما ان اخذها مذلة واليد السفلى ولا يليق بهم الفل والافتقار الى غير الله تعالى ولهم اليد العليا واما انها لو اخذوها لطال لسان الاعداء بان محمدا يدعوننا الى ما يدعوننا اليه ياخذوا موالنا ويعطيها لاهل بيته قل تعالى (قل لا اسالكم عليه اجرا) ولهذا امر ان تصرف الى فقرائهم في بلدكم قوله « انا لاناكل الصدقة » وفي رواية مسلم « انا لا تحمل لنا الصدقة » وفي رواية معمر « ان الصدقة لا تحمل لآل محمد » وفي رواية الطحاوي « انا آل محمد لا تحمل لنا الصدقة »

بابُ الصَّدَقَةِ عَلَى مَوَالِي أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ

أى هذا باب في بيان حكم الصدقة على موالى أزواج النبي ﷺ أى على عتائقهن قيل لم يترجم لازواج النبي ﷺ ولا موالى النبي ﷺ لانه لم يثبت عنده فيه شيء (قلت) روى الأئمة الأربعة وصححه الترمذى وابن حبان وغيره عن أبى رافع مرفوعا « انا لا تحمل لنا الصدقة وان موالى القوم من انفسهم » واليه ذهب ابو حنيفة واحمد وابن الماجشون المالكى وهو الصحيح عند الشافعية وقال غيرهم يجوز لهم لانهم ليسوا منهم حقيقة فاذا كان الامر كذلك ما كان ينبغي الاعتذار عن البخارى في تركه الترجمة لازواج النبي ﷺ ولما وليه بقوله لانه لم يثبت عنده فيه شيء لان البخارى لم يلتزم ان يذكر كل صحيح عنده او عند غيره وقيل انما اورد البخارى هذه الترجمة ليحقق ان الأزواج لا يدخلن ولا تحرم عليهن الصدقة وكذا قال ابن بطال ان الأزواج لا يدخلن في ذلك باتفاق الفقهاء فاذا لم يدخلن من فوالين اخرى بعدم الدخول (قلت) روى الخلال من طريق ابن ابى مليكة « عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت انا آل محمد لا تحمل لنا الصدقة » ذكره ابن قدامة وقال هذا يدل على تحريمها وكذا رواه ابن ابى شيبة في مصنفه حدثنا وكيع عن شريك عن ابن ابى مليكة ان خالد بن سعيد بن العاص ارسل الى عائشة شيئا من الصدقة فردته فقالت انا آل محمد لا تحمل لنا الصدقة

٩٢ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ وَجَدَ النَّبِيُّ ﷺ شاةً مِئَةً أَعْطَيْنَاهَا مَوْلَاةً لِمَيْمُونَةَ مِنَ الصَّدَقَةِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ هَلَّا اتَّفَعْتُمْ بِجِلْدِهَا قَالُوا إِنَّهَا مِئَةٌ قَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلَهَا

مطابقه للترجمة في قوله « اعطينها مولاة لميمونة من الصدقة » فان مولاة ميمونة اعطيت صدقة فلم ينكر عليها فدل على ان موالى أزواج النبي ﷺ تحمل لهم الصدقة وبهذا علم ان مراد البخارى من هذه الترجمة التنبيه على ذلك لا ما قاله الاسماعيلى هذه الترجمة مستغنى عنها فان تسمية المولى لغير فائدة وانما هو لسوق الحديث على وجهه فقط (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول سعيد بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء مرفى باب من يرد الله به خيرا . الثانى عبدالله بن وهب . الثالث يونس بن يزيد . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى . الخامس عبيد الله بضم العين ابن عبدالله بفتح العين ابن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة . السادس عبدالله بن عباس (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه منسوب الى جده لانه سعيد بن كثير بن عفير وانه وابن وهب مصريان وان يونس ايلى وان ابن شهاب وعبيد الله مدنيان وقال

ابو عمر روى هذا الحديث غير واحد عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراسلا والصحيح اتصاله كذا رواه معمر ويونس والزيدي وعقيل كلهم عن ابن شهاب عن عبيد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غير) اخرج البخاري ايضا في البيوع وفي الذبائح عن زهير بن حرب واخرجه مسلم في الطهارة عن ابي الطاهر وحرمة وعن الحسن بن علي وعبد بن حميد وعن يحيى بن يحيى وعمر والناس واخرجه ابوداود في اللباس عن عثمان بن ابي شيبة ومحمد بن احمد وعن مسدد واخرجه النسائي في الذبائح عن محمد بن مسلمة والحارث بن مسكين وعن عبد الملك بن شعيب وروى مسلم من حديث عطاء عن ابن عباس عن ميمونة اخبرته ان داخجا كانت لبعض ازواج النبي ﷺ فانت فقال رسول الله ﷺ الا اخذتم اهابها فاستمتعن به وفي رواية ابي داود عن النبي ﷺ رجال من قريش يجرون شاة فقالوا لو اخذتم اهابها قالوا انها ميتة قال يطهرها المساء والقرظ وفي رواية لاحد عن ابن عباس ماتت شاة لسودة بنت زمعة فقالت يا رسول الله ماتت فلان يعني الشاة فقال لولا اخذتم مسكها فقالت ناخذ مسك شاة قد ماتت فقال انكم لا تعلمونه تنتفعون به قال فارسلت اليها فسلخت مسكها فدبغته واتخذت منه قربة حتى تخرقت عندها وعند البخاري عن سودة ماتت لنا شاة فدبغنا مسكها الحديث موقوف وعند مسلم عنه مرفوعا اذ ادبغ الاهداب فقد طهر وفي لفظ دبغه طهوره وعند ابن شاهين سئل عن جلود الميتة فقال طهورها دبغها وفي لفظ مرفوع استمتعوا بجلود الميتة اذ دبغت ترابا كان او رمادا او ملح او ماء كان بعد ان يزيد صلاحه قال الدارقطني في اسناده معروف بن حسان منكر الحديث وفي كتاب ابن سعد قال محمد بن الاسمك لما نشأ الان جعل لك فروا تلبسه فانه اذفا لك قالت اني لا كره جلود الميتة فقال انا اقوم عليه ولا اجعله الا ذكيا فجعله لها فكانت تلبسه رواء من ومطرف قالا حدثنا مالك عن نافع عن القاسم بن محمد به وروى ابوداود بسند جيد من حديث قتادة عن الحسن بن الجون بن قتادة عن سلمة بن المحبق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر ببيت بفنائها قربة معلقة فاستسقى فقبل انها ميتة فقال زكاة الا ديم دبغه وفي رواية في غزوة تبوك وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وعند احمد بسند جيد عن جابر كنا نصيب مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مغائنا من المشركين الاسقية والاوعية فنقسمها وكلها ميتة وروى الدارقطني من حديث ام سلمة انها ماتت لها شاة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افلا تنتفعتم باهابها فقالوا انها ميتة فقال ان دبغتها يحل كما يحل الخمر الملح قال تفرد به الفرج بن فضالة وهو ضعيف ورواه ايضا من حديث يوسف بن السفر قال وهو متروك ومن حديث ابي قيس الاودي عن هزيل بن شرحبيل عن ام سلمة او زينب او غيرها من ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ميمونة ماتت لها شاة الحديث (فان قلت) جاءت احاديث تخالف الاحاديث المذكورة منها حديث رواء احمد في مسنده من حديث حبيب بن ابي ثابت عن رجل عن ام سلمان الاشجعية ان النبي ﷺ اناها وهي في قبة فقال ما احسن هذه ان لم يكن فيها ميتة قالت فجعلت انتبها ومنها حديث رواء ابن حيان في صحيحه عن عبد الله بن عكيم قال كتب اليك رسول الله ﷺ قبل موته بشهر ان لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا عصب ثم قال ذكر البيان بأن ابن عكيم شهد قراءة كتاب النبي ﷺ بأرض جهينة ثم ذكر عنه قال قرىء علينا كتاب النبي ﷺ ولما رواه احمد في مسنده قال ما صلح اسناده ومنها حديث رواء ابو حفص بن شاهين من حديث ابن عمر ان رسول الله ﷺ نهى ان ينتفع من الميتة بعصب او اهاب ومنها حديث جابر رواء ابن شاهين ايضا من حديث ابي الزبير عنه عن النبي ﷺ انه قال لا ينتفع من الميتة بشيء ورواه ابن جرير الطبري ايضا ومنها حديث رواء ابوداود والترمذي وصححه انه ﷺ نهى عن جلود السباع ان تفرش (قلت) حديث ام سلمان محمول على انه لم يكن مدبوغا وحديث ابن عكيم معلول بلمور ثلاثة الاول انه مضطرب سند او متناقض في شرحنا للهداية والثاني الاختلاف في صحبته فقال البيهقي وغيره لا صحبه له والثالث انه روى عنه انه سمع من الناس الداخلين عليه وهم مجهولون ولئن صح فلا

بقاوم حدیث ابن عباس، و حدیث ابن عمر ان عامه من فی اسنادہ مجهولون بہ و حدیث جابر فی اسنادہ زمعة و هو ممن لا یعتمد علی نقلہ و اما النہی عن جلود السباع فقد قیل انہا کانت تستعمل قبل الدباغ و قال ابن شاہین ہذہ الاحادیث لا یمکن ادعاء نسخ شیء منها بالآخر (فان قلت) حدیث ابن عکیم قبل الوفاة بشہر (قلت) یمکن ان یقال یجوز ان یمکن الامر قبل ان یموت النبی ﷺ بجمعة والاولی ہناہو الاخذ بالحدیثین جمیعا و ہوان یحمل المنع علی ما قبل الدباغ والاخبار بالطہارة بعدہ علی ان الالہاب فی قولہ ﷺ «انما الہاب دینغ فقد طہر» اسم للجلد الذی لم یدینغ فبعد الدباغ لا یسمی الہابا و انما یسمی ادیمما او جلد الوجر ابا *

(ذکر معناه) قوله «مولاة» ای عتیقة و ارتفاعہا علی انہا مفعول مالم یسم فاعلہ للاعطاء و میمونة زوج النبی ﷺ و میمونة صفة لمولاة قوله «من الصدقة» یتعلق باعطیت او صفة لشاء قوله «انما حرم کلہا» انفق معمر و مالک و یونس علی قولہ «انما حرم کلہا» الا ان معمر اقال لہا ولم یمذکر و احد منهم زیادة دباغ اہلہا طہورہا و کان ابن عیینة یقول لم اسمع احدا یقول انما حرم کلہا الا الزہری و اتفق الزیدی و عقیل و سلیمان بن کثیر و الاوزاعی علی ذکر الدباغ فی ہذا الحدیث عن الزہری و کان ابن عیینة مرۃ یمذکرہ و مرۃ لا یمذکرہ قال محمد بن یحیی النیسابوری لست اعتمد فی ہذا الحدیث علی ابن عیینة لاضطرارہ فیہ و اما ذکر الدباغ فلا یوجد الا عن یحیی بن ابوب عن عقیل و من روایة بقیة عن الزیدی و یحیی و بقیة لیسابالقویین و لم یمذکر مالک و لا یونس الدباغ و ہو الصحیح فی حدیث الزہری و بہ کان یفتی و اما من غیر روایة الزہری فصحیح محفوظ عن ابن عباس و قال الکرمانی (فان قلت) کیف طابق الجواب السوال یعنی فی قولہ «انما حرم کلہا» (قلت) الا کل غالب فی اللحم فکانہ قال اللحم حرام لا الجلد (قلت) لو اطلع الکرمانی علی ما ذکرنا الا ان لما احتاج الی ہذا السوال و لا الی الجواب *

(ذکر ما استفاد منه) احتجت بالحدیث المذكور جماعة کثیرة من الصحابة و التابعین علی ان جلد المیتة یطہر بالدباغ فمن قال ذلک ابن مسعود و ابن المسیب و عطاء بن ابی رباح و الحسن و الشعمی و النخعی و سالم و ابن جبر و قتادة و الضحاک و یحیی الانصاری و اللیث و الاوزاعی و الثوری و عبد اللہ بن المبارک و ابو حنیفة و اصحابہ و الشافعی و اصحابہ و اسحاق بن وہب و فیہ دلیل علی بطلان قول من قال ان الجلد من المیتة لا ینتفع بہ بعد الدباغ و بطل ایضا قول من قال ان جلد المیتة وان لم یدینغ یمتنع بہ و ینتفع بہ و ہو قول مروی عن ابن شہاب و اللیث بن سعد و ہو مشہور عنہما علی انہ قد روی عنہما خلافہ قال معمر و کان الزہری ینکر الدباغ و یقول مستمتع بہ علی کل حال قال ابو عبد اللہ المروزی ما علمت احدا قال ذلک قبل الزہری و کان الزہری ینتفع بہ الی ظاہر الحدیث فی قولہ «انما حرم کلہا» قال الطحاوی قال اللیث لا بأس ببيع جلود المیتة قبل الدباغ لان النبی ﷺ اذن فی الانتفاع بہا و البیع من الانتفاع قال ابو جعفر لم یحک عن احد من الفقہاء جواز بیع جلد المیتة قبل الدباغ الا عن اللیث قال ابن عمر یعنی من الفقہاء ثلثة القنوی بالامصار بعد التابعین لان ابن شہاب ذاک عنہ صحیح و قد ذکر ابن عبد الحکم عن مالک ما یشبہ مذهب ابن شہاب فی ذلک قال من اشتری جلد میتة فدینغہ فقطعہ نعالا فلا یبیعہ حتی یبیس فہذا یدل علی ان مذهبہ یجوز بیع جلد المیتة قبل الدباغ و بعدہ و ہو ظاہر مذهب مالک و غیرہ بہ و فی التوضیح و مجموع ما ذکر فی دباغ جلد المیتة و طہارتہا سبعة اقوال * احدہا انہ یطہر بہ جمیع جلود المیتة الا الکلب و الخنزیر و الفرع ظاہرا و باطنا و یستعمل فی الیابس و المائع و سواء کول اللحم و غیرہ و بہ قال علی و ابن مسعود و ہو مذهب الشافعی * ثانیہا لا یطہر منہا شیء بہ روی عن جماعة من السلف قیل منهم عمر بن الخطاب و ابنہ عبد اللہ و عائشة رضی اللہ تعالی عنہم و ہی اشہر الراویین عن احمد و روایة عن مالک * ثالثہا یطہر بہ جلدہما کول اللحم دون غیرہ و ہو مذهب الاوزاعی و ابن المبارک و ابی ثور * رابعہا یطہر جمیعہما الا الخنزیر و ہو مذهب ابی حنیفة * خامسہا یطہر الجمیع الا انہ یطہر ظاہرہ دون باطنہ و یستعمل فی الیابسات دون المائعات و یصلی علیہ لافیہ و ہو مشہور مذهب مالک رحمہ اللہ تعالی فیما حکاہ عنہ اصحابہ * سادسہا یطہر الجمیع و الکلب و الخنزیر ظاہرا و باطنا و ہو مذهب داود و اہل الظاہر و حکى عن ابی یوسف بہ

سابمها انه ينتفع بجلود الميتة وان لم تدبغ ويجوز استعمالها في المائعات واليابسات وهو وجه شاذ لبعض الشافعية
 ۹۳- حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ اِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تَشْتَرِيَ بَرِيرَةَ لِّلْعَتِيقِ وَأَرَادَ مَوَالِيهَا أَنْ يَشْتَرِطُوا وَلَا هَا فَذَكَرَتْ
 عَائِشَةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ اشْتَرِيهَا فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ قَالَتْ وَأَنَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْحَمُّ فَقُلْتُ هَذَا مَا تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ فَقَالَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ ﴿﴾

مطابقه للترجمة في قوله «هذا ما تصدق به على بريرة» الى آخره والترجمة في الصدقة على موالى ازواج النبي ﷺ وبريرة من جملة مواليات عائشة زوج النبي ﷺ وتصدق عليها بصدقة فاخير ﷺ انها كانت لها صدقة ولهم هدية لانها تحولت عن معنى الصدقة بملك المتصدق عليه بها وانتقلت الى معنى الهدية الحلال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكر الحديث في اوائل كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد رواه عن علي بن عبدالله عن سفيان عن يحيى عن عمرة عن يحيى عن عائشة قالت اتها بريرة الحديث غير انه لم يذكر فيه قوله قالت عائشة واتى النبي ﷺ الى آخره وهنا رواه عن آدم بن ابي اياس عن شعبة عن ابن الحجاج عن الحكم بفتحين ابن عتبة عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة واخرجه البخارى ايضا في كفارة الايمان عن سليمان بن حرب وفي الطلاق عن عبدالله بن رجاء وفيه ايضا عن آدم وفي الفرائض عن حفص بن عمر واخرجه النسائي في الزكاة عن عمرو بن يزيد وفي الصلاة عن عمرو بن علي وفي الفرائض عن بندار عن غندر الكل عن شعبة ﴿﴾
 (ذكر معناه) «قوله» بريرة «يفتح الباب الموحدة وكسر الراء الاولى قوله» مواليا «اي ساداتها وكانت لعنة بن ابي لهب وقال ابو عمر كانت مولاة لبعض بني هلال فكتبوها ثم باعوهما من عائشة زوج النبي ﷺ وقال الكرمانى (فان قلت) المولى جاء بمعنى المعتق والعتيق والناصر وابن العم والجار والخليف لا بمعنى السيد (قلت) جاء ايضا بمعنى المولى والمتصرف في الامر انتهى (قلت) لا وجه لهذا السؤال لان لفظ المولى مشترك بين المولى الاعلى والمولى الاسفل وبريرة مولاة سفلى ومواليا موالى عليا قوله «اشترىها» اي بما يريدون اي من الاشتراط بكون الولاء لهم قوله «تصدق» بلفظ المجهول قال الكرمانى والفرق بين الصدقة والهبة ان الصدقة هبة ثواب الآخرة والهدية هبة تنقل الى المتهب اكراما له (قلت) الصدقة قد تكون هبة والهبة قد تكون صدقة وان الصدقة على النسي هبة والهبة للفقير صدقة ﴿﴾

(ذكر ما يستفاد منه) احتج به بعض المالكية على ان عائشة اشترتها شراء فاسدا فانفذ الشارع عقبا ومعلوم ان شرط الولاء لغير المعتق بوجوب فساد العقد ثم انفذ الشارع العتق (قلت) الذى كان من اهل بريرة في هذا الحديث لم يكن شرطا في بيع لكن في اداء عائشة اليهم عن بريرة وهم تولوا عقد تلك الكتابة ولم يتقدم ذلك الاداء من عائشة ملك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك منها اي لا ترجى بهذا المعنى عما كنت نويت عناقها من الثواب اشترىها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق وكان ذلك الشراء هنا ابتداء من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس ما كان قبل ذلك بين عائشة وبين اهل بريرة في شيء وفي التوضيح واستدل به بعض اصحاب ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه على انها ملكت بالقبض ملكا تاما وهو بعيد لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في هذا الحديث وغيره امر عائشة بالشراء ولم يكن ليأمر بفاسد (قلت) جواب هذا يفهم ما قبله مما ذكرنا على ان بعض اصحابنا قالوا انها خصت بذلك كاخص غيرها بخصائص قيل هذا بعيد لان ذلك لو وقع لنقل (قلت) قال التتوى هذا من خصائص عائشة ولا عموم لها (فان قلت) فيه صورة المخادعة (قلت) لم يكن هذا الا للزجر والتوبيخ لانه كان بين لهم حكم الولاء وان هذا الشرط لا يحمل فلما الحوا في اشتراطه ومخالفة الامر قال لما لفة هذا معنى لا تبالي سوا من شرطهم لا

فانه شرط باطل لانه قد سبق بيان ذلك لهم ونيس لفظ اشترطى هنا للإباحة وقد تكلمنا في هذا الحديث في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد في أوائل كتاب الصلاة واستقصينا الكلام فيه ۞

باب إذا تحولت الصدقة ۞

أي هذا باب يذكر فيه إذا تحولت الصدقة يعني إذا خرجت من كونها صدقة بأن دخلت في ملك المتصدق به عليه وفي رواية أبي ذر إذا تحولت الصدقة على بناء المجهول وجواب إذا محذوف تقديره إذا تحولت الصدقة يجوز لها شئ تناولها ۞

٩٤ - **حدثنا علي بن عبد الله** قال حدثنا **يزيد بن زريع** قال حدثنا **خالد بن حفصة** بنت سيرين عن أم عطية الأنصارية رضي الله عنها قالت دخل النبي ﷺ على عائشة رضي الله عنها فقال هل عندكم شيء فقالت لا إلا شيء بعثت به إلينا نسيئة من الشاة التي بعثت بها من الصدقة فقال إنها قد بلغت محلها ۞

مطابقه للترجمة من حيث أن نسيئة أرسلت إلى عائشة من الشاة التي أرسلها إليها النبي ﷺ من الصدقة فلما قبلتها نسيئة دخلت في ملكها وخرجت من كونها صدقة فهذا معنى التحول كما ذكرنا (ذكر رجاله) وهم خمسة الأول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني الثاني يزيد من الزيادة بن زريع مصفر زرع ضد الجذب وقدم في باب الجنب يخرج الثالث خالد الحذاء الرابع حفصة بنت سيرين أخت محمد بن سيرين سيدة التابعيات الخامس أم عطية بفتح العين المهملة واسمها نسيئة بضم النون وفتح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وقدم ذكرها غير مرة ۞

• (ذكر لطائف اسناده) • فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الضعفة في موضعين وفيه أن رواه كلهم بصريون وفيه رواية التابعة عن الصحابة وفيه رواية الحديث لصحابة مذكورة بكنيتها • (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) • أخرجه البخاري أيضا في الزكاة عن أحمد بن يونس عن أبي شهاب الحنات وفي الهبة عن محمد بن مقاتل عن خالد بن عبد الله وأخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب عن اسماء بن علي عن خالد الحذاء ۞

(ذكر معناه) قوله «هل عندكم شيء» أي من الطعام قوله «فقلت لا» أي لا شيء ولا شيء والمستثنى منه محذوف وهو اسم لا التي لنفي الجنس أي لا شيء من الطعام لا شيء كذا قوله «بعثت به نسيئة» جملة من الفعل والفاعل صفة لقوله شيء وكلمة من في من الشاة للبيان مع الدلالة على التبعض قوله بعثت بها على صيغة المخاطبة أي التي بعثت بها أنت إليها قوله «إنها» أي أن الصدقة قد بلغت محلها بكسر الحاء من حل إذا وجب قال الزحشرى في (حتى يبلغ محلها) أي مكانه الذي يجب فيه نحوه وقال التيمي بلغت محلها أي حيث يحل كلها فهو مفعول من حل الشيء حالا وقال معناه أنه ﷺ بعث إلى أم عطية شاة من الصدقة فبعثت هي من تلك الشاة إلى عائشة هدية وهذا معنى قول البخاري إذا تحولت الصدقة إذ كانت عليها صدقة ثم صارت هدية ۞

• (ذكر ما استفاد منه) • فيه دلالة كما قال الطحاوي على جواز استعمال الهاشمي وبأخذ جملة على ذلك وقد كان أبو يوسف يكره ذلك إذا كانت جماعتهم منها قال لأن الصدقة تخرج من ملك المتصدق إلى غير الأصناف التي سبها الله تعالى فيملك المتصدق بعضها وهي لا تحمل له واحتج بحديث أبي رافع في ذلك وخالفه فيه آخرون فقالوا لا بأس أن يجعل منها للهاشمي لانه يجعل على عمله وذلك قد يحل للاغنياء فلما كان هذا لا يحرم على الأغنياء الذين يحرم عليهم غناؤهم الصدقة كان ذلك أيضا في النظر لا يحرم ذلك على بني هاشم الذين يحرم عليهم الصدقة فلما كان ما تصدق به على بريرة جاز للشارع كله لانه إنما أكله بالهدية فجاز أيضا للهاشمي أن يجتمع من الصدقة لانه إنما يملكها بعمله لا بالصدقة هذا هو النظر عندنا وهو أصح بما ذهب إليه أبو يوسف (قلت) أراد الطحاوي بقوله آخرون بالكا والشافعي في قول واحد في رواية

ومحمد بن الحسن فانهم قالوا لا بأس ان يكون العامل هاشمياً وأخذ عماله منها لان ذلك على عمله ولقائل ان يقول هذا القياس ليس بصحيح لان النفي اذا كان عاملاً يكون متفرغاً فلك صار قائم نفسه وحابسها لاجل ذلك فيستحق الجمالة في مقابلة هذا الفعل وذلك في الحقيقة يكون لحاجته الى ذلك فيصير كابن السيل تباح له الصدقة وان كان غنياً بخلاف الهاشمي فانه انما تجرم عليه الصدقة لكونها اوساخ الناس ولاجل حقوق الذلة والهوان لشرف نسبة هذا المعنى موجود دائماً سواء كان الذي يأخذه من الصدقة على وجه الاعمال والاجتماع او غير ذلك . وفيه دليل على تحويل الصدقة الى هدية لانه لما كان يجوز التصرف للمتصدق عليه فيها بالبيع والهبة لصحة ملكها حكم لها بحكم الهبة وخروجها عن معنى الصدقة فصارت حلالاً لرسول الله ﷺ وانما كان يأكل الهدية دون الصدقة لما في الهدية من التالف والدعاء الى المحبة وقل «تهادوا تحابوا» وجائز ان يثيب عليها وافضل منها فيرفع الذلة والمنة بخلاف الصدقة . وفيه بيان ان الاشياء المحرمة لعل معلومة اذا ارتفعت عنها تلك الالل حلت وان التحريم في الاشياء ليس لعينها .

٩٥ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى بِلَحْمٍ تُصَدَّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ فَقَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَهُوَ لَنَا هَدِيَّةٌ ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان الصدقة التي تصدق بها على بريرة صارت هدية للمساكين ايها . ورجاله قد ذكروا ويحيى بن موسى بن عبدربه ابو زكريا السخيتاني البلخي يقال له خت قد مر في آخر كتاب الصلاة وهو من افراد البخاري (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الزهد عن يحيى بن موسى عن وكيع وفي الهبة عن بن دار عن غندر واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب كلاهما عن وكيع وعن ابي موسى وبن دار كلاهما عن غندر وعن عبيد الله بن ماذ عن ابيه واخرجه ابو داود فيه عن عمرو بن مرزوق واخرجه النسائي في العمري عن اسحاق بن ابراهيم عن وكيع قوله «هو عليها صدقة» قدم لفظ عليها ليفيد الحصر اي عليها صدقة لا علينا وحاصله انها اذا قبضها المتصدق زال عنها وصف الصدقة وحكمها فيجوز للمعنى شراها للفقير وللهاشمي اكله منها .

﴿ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ أَنبَأَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعَ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾ ابو داود هو سليمان الطيالسي الحافظ كتب عنه باسفيان اربعون الف حديث ولم يكن معه كتاب مات سنة اربع ومائتين بالبصرة وهذا التعليق اسنده ابو نعيم في المستخرج فقال حدثنا عبد الله حدثنا يونس حدثنا ابو داود يعني الطيالسي قال انبانا شعبة فذكره وفائده تصريح قتادة بسماعه اياه من انس ولما كان قتادة مدلسا قوي الاسناد الاول بهذا حيث قال سمع انسا اذ فيه التصريح بسماعه قوله «انبانا» اي اخبرنا قال الخطيب البغدادي درجة انبانا احط من درجة اخبرنا وهو قليل في الاستعمال وثلاثه من النبأ وهو الخبر .

﴿ بَابُ اخْذِ الصَّدَقَةِ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ وَتُرْدُ فِي الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا ﴾

أي هذا باب في بيان اخذ الصدقة اي الزكاة من الاغنياء فاذا اخذت ما يكون حكمها اشار اليه بقوله «وترد في الفقراء» وترد بنصب الدال بتقدير ان يكون في حكم المصدر ويكون التقدير وان رد اي والرد في الفقراء حاصله باب في اخذ الصدقة وفي ردها في الفقراء حيث كان الفقراء وقوله «حيث كانوا» يشعر بانه اختار جواز نقل الزكاة من بلد الى بلد وفيه خلاف فمن الليث بن سعد وابي حنيفة واصحابه جوازه ونقله ابن المنذر عن الشافعي واختاره والاصح عند الشافعية والمالكية ترك النقل اجزاً عند المالكية على الاصح ولم يجزى عند الشافعية على الاصح الا اذا قصد المستحقون لها وقال الكرماني الظاهر ان غرض البخاري بيان الاتباع اي ترد على فقراء اولئك الاغنياء اي في موضع

وجعلهم الفقراء والا جاز النقل ومحمّل ان يكون غرضه عكسه (قلت) ليس الظاهر ما قاله فانه قال ترد حيث كانوا اى الفقراء وهو اعم من ان يكونوا في موضع كان فيه الاغنياء او في غيره فالعجب منه العكس حيث جعل الامتناع ظاهرا وهو محتمل وجعل الظاهر عكسا فافهم وقدمر الكلام فيه مستوفي في حديث معاذ في اوائل الزكاة ۛ

۹۶ - **حدثنا محمد** قال أخبرنا **عبد الله** قال أخبرنا **زكرياء بن إسحاق** عن **يحيى بن عبد الله** **ابن صيفي** عن **أبي معبد** **مولى ابن عباس** عن **ابن عباس** رضى الله عنهما . قال قال رسول الله ﷺ **لِمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ** حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ فَإِذَا اجْتَنَبْتَهُمْ فَأَذِمْهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ تَرُدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ وَأَتَى دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ ۛ

مطابقة للترجمة في قوله «تؤخذ من اغنيائهم فترد على فقرائهم» وهذا الحديث قد مضى في اول باب وجوب الزكاة فانه اخرجه هناك عن **أبي عاصم الضحاك بن مخلد** عن **زكرياء بن إسحاق** الى آخره وهنا اخرجه عن **محمد بن مقاتل** عن **عبد الله بن المبارك** الى آخره وقدمر الكلام في هناك مستقصى وهنا زيادة وهي قوله «فأيّاك وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم» الى آخره ولنذكر هنا ما نذكره هناك فقوله «عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لِمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ» هكذا هو في جميع الطرق الا ما اخرجه مسلم عن **أبي بكر بن أبي شيبة** و**أبي كريب** و**إسحاق بن إبراهيم** ثلاثهم عن **وكيع** فقال فيه عن **ابن عباس** «عن معاذ بن جبل قال بعثني رسول الله ﷺ الى اليمن» فعلى هذا فهو من مسند معاذ وسائر الروايات غير هذه من مرسل ابن عباس واخرجه الترمذي عن **أبي كريب** عن **وكيع** عن **ابن عباس** ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعث معاذ وكذا اخرجه **إسحاق بن راهويه** عن **وكيع** نحوه وكذا رواه **أحمد** في مسنده عن **وكيع** واخرجه عنه **أبو داود** واخرجه **البخاري** في المظالم عن **يحيى بن موسى** عن **وكيع** كذلك واخرجه **ابن خزيمة** في صحيحه عن **محمد بن عبد الله الخزومي** و**جعفر بن محمد الثعلبي** و**الاسماعيلي** من طريق **أبي خزيمة** و**موسى بن المسندي** و**الدارقطني** من طريق **يعقوب بن إبراهيم الدورقي** و**إسحاق بن إبراهيم البغوي** كلهم عن **وكيع** كذلك ولا يستبعد حضور **ابن عباس** لذلك لانه كان في او اخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اذ ذاك مع ابويه قوله «سأتى قوما» توطئة للوصية ليقوى همته عليها لكون اهل الكتاب اهل علم في الجملة فلذلك خصهم بالذكر تفضيلا لهم على غيرهم قوله «اهل كتاب» بدل لاصفة وكان في اليمن اهل الذمة وغيرهم و**حكي** **ابن إسحاق** في اول السيرة ان اصل دخول اليهود في اليمن في زمن **اسعد** **أبي كريب** وهو تبع الاسفر قوله «فاذا اجتنبتم» انما ذكر لفظة اذا دون ان تفاؤلا بمحصول الوصول اليهم قوله «فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله» كذا في رواية **زكريا بن إسحاق** لم يختلف عليه فيها وفي رواية **روح بن القاسم** عن **اسماعيل بن أمية** «فأول ما تدعوم اليه عبادة الله تعالى فاذا عرفوا الله» وفي رواية **الفضل بن العلاء** عنه «الى ان يوحدوا الله واذا عرفوا ذلك» قوله «فانهم اطاعوا لك بذلك» اى شهدوا وانقادوا وفي رواية **ابن خزيمة** «فانهم اجابوا لذلك» وفي رواية **الفضل بن العلاء** «فاذا عرفوا ذلك» وانما عدى اطاعوا باللام وان كان يتعدى بنفسه لتضمنه معنى انقادوا قوله «فأيّاك» كلمة تحذير قوله «وكرائم» منصوب بفعل مضمّر لا يجوز اظهاره قال **ابن قتيبة** ولا يجوز حذف الواو اما عدم جواز اظهار الفعل فللقرينة الدالة عليه ولطول الكلام وقيل لان مثل هذا يقال عند تشديد الخوف واما عدم جواز حذف

الواو لانها حرف عطف فيختل الكلام بحذفه والكرائم جمع كريمة وهي النفيسة قوله « واتي دعوة المظلوم » اي تجنب الظلم لتلايد دعوتك المظلوم وقيل هو تذييل لاشتماله على الظلم الخاص وهو اخذ الكرائم وعلى غيره قوله « فانه » اي فان الشأن وهو تعليل للاتقاء وتمثيل للدعوة كمن يقصد الى السلطان متظلا فم يحجب عنه به (ذكر ما استفاد منه) فيه عظة الامام وتخويفه من الظلم قال تعالى (اللعنة الله على الظالمين) ولعنة الله ابعاده من رحمته والظلم محرم في كل شريعة وقد جاء «ان دعوة المظلوم لا ترد وان كانت من كافر» وروى احمد في مسنده من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا «دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا ففجوره على نفسه» ومعنى ذلك ان الرب سبحانه وتعالى لا يرضى ظلم الكافر كما لا يرضى ظلم المؤمن واخبر سبحانه وتعالى انه لا يظلم الناس شيئا فدخل في عموم هذا اللفظ جميع الناس من مؤمن وكافر وحذر معاذ رضي الله تعالى عنه من الظلم مع علمه وفضله وورعه وانه من اهل بدر وقد شهد له بالجنة غير انه لا يامن احدا بل يشعر نفسه بالخوف وفوائده كثيرة ذكرناها في حديث معاذ رضي الله تعالى عنه في اول الزكاة *

بابُ صَلَاةِ الْاِمَامِ وَدُعَائِهِ لِصَاحِبِ الصَّدَقَةِ وَقَوْلِهِ خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً

تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيَهُمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ *

اي هذا باب في بيان صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة والمراد من الصلاة الدعاء لان معناها اللغوي ذلك وانما عطف لفظ الدعاء على الصلاة لتلايفهم ان الدعاء بلفظ الصلاة متعين بل اذا دعى بلفظ يؤدي معنى التناه والخير فانه يكفي مثل ان يقول آجرك فيما اعطيت وبارك لك فيما بقيت او يقول اللهم اغفر له وتقبل منه ونحو ذلك والدليل عليه ما رواه النسائي من حديث وائل بن حجر انه رضي الله عنه قال في رجل بعث بناقة حسنة في الزكاة اللهم بارك فيه وفي ابله قبل انما ذكر لفظ الامام في الترجمة ردا لشبهة اهل الردة في قولهم لا يبي بكر الصديق انما قال الله عز وجل لرسوله (وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) وادعوا خصوصية ذلك بالرسول فاراد ان كل امام داخل فيه ولهذا ذكر هذه الآية الكريمة حيث قال فيه وقوله بالجرح عطف على ما قبله من المجرور اعني لفظ الصلاة والدعاء امر الله تعالى رسوله ان ياخذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وامره بان يصلي عليهم بقوله (وصل عليهم) اي ادع لهم واستغفر لهم كما ياتي في حديث الباب «عن عبد الله ابن ابي اوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى بصدقة قوم صلى عليهم فانه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اوفى» وفي حديث آخر «ان امرأة قالت يا رسول الله صل على وعلى زوجي فقال صلى الله عليك وعلى زوجك» قوله (ان صلاتك سكن لهم) قال ابن عباس اي سكن لهم وقال قتادة وقاروقريء (ان صلاتك) على الجمع قوله (واقة سميع عليم) اي سميع لدعائك عليم من يستحق ذلك منك ومن هو اهل له وقال ابن بطال معناه صل عليهم اذا ماتوا صلاة الجنائز لانها في الشريعة محمولة على الصلاة اي العبادة المفتحة بالتكبير المحتمة بالتسليم او انه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم ينقل احد انه امر السعاة بذلك ولو كان واجبا لامرهم به ولعلمهم كيفه وبالقياص على استيفاء سائر الحقوق اذ لا يجب الدعاء فيه انتهى (قلت) ام ينحصر معنى قوله تعالى (وصل عليهم) على ما ذكره ابن بطال من الصلاة على الجنائز بل جمهور المفسرين فسروا قوله (وصل عليهم) مثل ما ذكرنا وعن هذا قال الخطابي اصل الصلاة في اللغة الدعاء الا ان الدعاء يختلف بحسب المدعوله فصلاته عليه السلام لامته دعاءهم بالمغفرة وصلاة الامة له دعاء له بزيادة القربة والزلفة وبظاهر الآية اخذ اهل الظاهر وقالوا الدعاء واجب وخالفهم جميع العلماء وقالوا انه مستحب لانها تقع الوقوع وان لم يدع ولو كان واجبا لامر السعاة به كما ذكرنا *

٩٧ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ

كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ فَأَتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه ﷺ كان يصلي على من يأتي بصدقته أي زكاته والترجمة في صلاة الامام لصاحب الصدقة ﴿ذكر رجاله﴾ وم أربعة . الاول حفص بن عمر بن الحارث ابو حفص الحوضي . الثاني شعبة بن الحجاج . الثالث عمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء ابن عبدالله بن طارق المرادي وقدم في تسوية الصفوف . الرابع عبدالله بن ابي اوفى بفتح الهززة وسكون الواو وفتح الفاء وبالقصر واسمه علقمة بن خالد بن الحارث الاسلمي المدني من اصحاب بيعة الرضوان روى له خمسة وتسعون حديثا لبخاري خمسة عشر وهو آخر من بقي من اصحابه بالكوفة مات سنة سبع وثمانين وهو واحد الصحابة السبعة الذين ادركهم ابو حنيفة سنة ثمانين وكان عمره سبع سنين سن التمييز والادراك من الاشياء وقيل مولده سنة احدى وستين وقيل سنة سبعين والاول اصح واشهر ﴿

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه عن عمرو بن عبدالله وفي المغازي عن عمرو سمعت ابن ابي اوفى وكان من اصحاب الشجرة وفيه ان شيخه من افرادة وهو كوفي وشعبة واسطى وعمرو بن مرة كوفي تابعي صغير لم يسمع من الصحابة الا من ابن ابي اوفى وقال شعبة كان لا بدلس ﴿

﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ ﴿خرجه البخاري ايضا في المغازي عن آدم وفي الدعوات عن مسلم ابن ابراهيم وسليمان بن حرب فرقهما وخرجه مسلم في الزكاة عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وعمر والناسق واسحق بن ابراهيم اربعتهم عن وكيع وعن عبدالله بن معاذ عن ابيه وعن محمد بن عبدالله بن نمير عن عبدالله بن ادريس وخرجه ابوداود فيه عن حفص بن عمرو وابي الوليد وخرجه النسائي فيه عن عمرو بن يزيد عن بهز بن اسد وخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع كلهم عن شعبة به ﴿

﴿ذكر معناه﴾ قوله «اذا انى بصدقة» اي بركة قوله «صل على آل فلان» كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر «صل على فلان» قوله «صل على آل ابي اوفى» يريد به ابا اوفى اما لفظ آل فقبح واما ان المراد به ذات ابي اوفى لان الآل يذكر ويراد به ذات الشيء كما قال ﷺ في قصة ابي موسى الاشعري «لقد اوتيت مزمارا من مزامير آل داود» يريد به داود عليه السلام وقيل لا يقال ذلك الا في حق الرجل الجليل القدير كآل ابي بكر وآل عمر رضي الله تعالى عنهما وقيل آل الرجل اهله والفرق بين الآل والاهل ان الآل قد خص بالاشراف فلا يقال آل الخائن ولا آل الحجام (فان قلت) كيف قيل آل فرعون (قلت) لتصوره بصورة الاشراف وفي الصحاح اصل آل اول وقيل اهل ولهذا يقال في تصغيره اهيل ﴿

﴿ذكر ما استفاد منه﴾ احتج بالحديث المذكور من جواز الصلاة على غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالاستقلال وهو قول احمد ايضا وقال ابو حنيفة واصحابه ومالك والشافعي والاكثرون انه لا يصلي على غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام استقلا لا فلا يقال اللهم صل على آل ابي بكر ولا على آل عمر او غيرها ولكن يصلي عليهم تبعا والجواب عن هذا ان هذا حقه عليه الصلاة والسلام ان يعطيه لمن شاء وليس لغيره ذلك . وفيه جواز ان يقال آل فلان يريد به فلانا ، وفيه استحباب الدعاء للمتصدق كما ذكرناه مشروحا ﴿

﴿بابُ مَا يُسْتَخْرَجُ مِنَ الْبَحْرِ﴾

اي هذا باب يذكر في بيان حكم ما يستخرج من البحر وفيه حذف تقديره هل تجب فيه الزكاة ام لا والمحذوف في نفس الامر خبر لان كلمة ما موصولة ويستخرج صلتها وكلمة من بيانية ولا بد للموصول من عائده وهو وصفة كشيء محذوف تقديره

باب في بيان حكم الشيء الذي يستخرج من البحر هل تجب فيه الزكاة كما ذكرناه •

﴿ وقال ابن عباس رضي الله عنهما ليس العنبر يركاز هو شيء دسره البحر ﴾

مطابقته لترجمة في كون العنبر مما يستخرج من البحر والعنبر بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة ضرب من العليب وهو غير المير بفتح العين وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف فانه اختلاط تجمع بالزعران وقال الكرمانى الظاهر ان العنبر زبد البحر وقيل هو روث دابة بحرية وقيل انه شيء ينبت في قعر البحر فيأكله بعض الدواب فاذا امتلأت منه قذفته رجيما وقال ابن سينا هو نبع عين في البحر وقيل انه من كور النخل يخرج في السنبيل ببعض الجزاير وقال الشافعي في كتاب السلم من الام اخبرني عدد ممن اثنى خبره انه نبات يخلفه الله تعالى في جنبات البحر وحكى ابن رستم عن محمد بن الحسن انه ينبت في البحر بمنزلة الحشيش في البر وقيل انه شجر ينبت في البحر فينكسر فيلقه الموج الى الساحل وقال ابن سينا وما يحكى من انه روث دابة او قبو ها او من زبد البحر بعيد قوله بركاز الركاز بكسر الراء وتخفيف الكاف وفي آخره زاي وهو يقال للمعدن والكنز جميعا والمعدن خاص لما يكون في باطن الارض خلقة والكنز خاص لما يكون مدفونا والركاز يصلح لهما كما قلنا وفي مجمع الغرائب الركاز المعادن وقيل هو كنوز الجاهلية وفي النهاية لابن الاثير كنوز الارض الجاهلية المدفونة في الارض وهي المطالب في العرف عند اهل الحجاز وهو المعادن عند اهل العراق والقولان تحتملها اللغة وقال النووي الركاز بمعنى المركز كالكتاب بمعنى المكتوب (قلت) من ركز في الارض اذا ثبت اصله والكنز يركز في الارض كما يركز الرمح قوله «دسره» اي دفعه ورمى به الى الساحل ثم هذا التعليق رواه البيهقي من طريق يعقوب بن سفيان حدثنا الحميدي وابن قنبر وسعيد قالوا حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن اذينة قال سمعت ابن عباس قال ليس العنبر بركاز وفي المصنف حدثنا وكيع عن سفيان بن سعيد عن عمرو بن دينار عن اذينة عن ابن عباس ليس في العنبر زكاة انما هو شيء دسره البحر واذينة مصغر اذن تابعي ثقة (فان قلت) روى ابن ابي شيبة عن وكيع عن الثوري عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس سئل في العنبر فقال ان كان فيه شيء ففيه الخمس (قلت) قال البيهقي علق القول فيه في هذه الرواية وقطع بأن لازكاة فيه في الرواية الاولى والقطع اولى وقال ابن التين قول ابن عباس قول اكثر العلماء (فان قلت) روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه انه اخذ الخمس من العنبر (قلت) هو محمول على الحيش يدخلون ارض الحرب فيصيبون العنبر في ساحلها وفيه الخمس لانه غنيمة •

﴿ وقال الحسن في العنبر واللؤلؤ الخمس ﴾

الحسن هو البصري ووصل هذا التعليق ابن ابي شيبة في مصنفه عن معاذ بن معاذ عن اشعث عن الحسن انه كان يقول في العنبر الخمس وكذلك كان يقول في اللؤلؤ واللؤلؤ مطر الربيع يقع في الصدف فعلى هذا اصله ماء ولا شيء في الماء وقيل ان الصدف حيوان يخلق فيه اللؤلؤ وفي كتاب الاحجار لابى العباس التيفاشي ان حيوان الجوهر الذي يتكون فيه منه الكبير ويسمى الدر ومنه الصغير ويسمى اللؤلؤ وهذا الحيوان يسمى باليونانين ارسطورس يعلو لحم ذلك الحيوان صدفتان ملتصقتان بجسمه والذي يلي الصدفتين من لحمه اسود وله فم واذان وشحم من داخلها الى غاية الصدفتين والباقي رغو وزبد وماء وقيل ان البحر المحيط يلحق آخره اول البحر المسلك وان الرياح تصفق الذي فيه الدر في وقت ربح الشمال فيصير لموجه رشاش فيلتقمه الصدف عند ذلك الى قعر البحر فيتفرس هناك ويضرب بعروق فيتشعب مثل الشجر ويصير نباتا بعد ان كان حيوانا فاذا نفس فاذا تركت هذه الصدف حتى يطول مكثها تغيرت وفسدت • واللؤلؤ بهزتين وبواوين ويقال الثاني بالواو والاول بالهمز وبالعكس قال النووي اربع لغات (قلت) لا يقال لتخفيف الهمزة لغة وقال ابن قدامة ولا زكاة في المستخرج من البحر كاللؤلؤ والمرجان والعنبر ونحوه في ظاهر قول الخرقى وروى نحو ذلك عن ابن عباس وبه قال عمر بن عبد العزيز وعطاء ومالك والثوري وابن ابي ليلى والحسن بن صالح والشافعي وابو حنيفة ومحمد وابو ثور وابو عبيد وعن احمد رواية اخرى ان فيه الزكاة لانه خارج من معدن التبر وبه قال

یرکبها یقدم علیه للاجل الذی اجله فلم یجد مرکبا فأخذ خشبة فنقرها فأحل فیها الف دینار وصحیفة منه الی صاحبه ثم زجج موضعها ثم أتى به الی البحر فقال اللهم انک تعلم انی کنت تسلفت فلانا الف دینار فسألنی کفیلا فقلت کفی باقة کفیلا فرضی بک وسألنی شهیدا فقلت کفی بالله شهیدا فرضی بک وانی جهدت ان اجدم مرکبا بعث الیه الذی له فلم اقدر وانی استودعتکها فرمى بها فی البحر حتی ولجت فیه ثم انصرف وهو فی ذلک یلتمس مرکبا ینخرج الی بلده فخرج الرجل الذی کان اسلفه ینظر لعل مرکبا قد جاء بماله فاذا بالخشبة الی فیها المال فأخذها لاهله حطباً فلما نعرها وجد المال والصحیفة ثم قدم الذی کان اسلفه فاتى بالالف دینار فقال والله ما زلت جاهدا فی طلب مرکب لا یتک بمالك فما وجدت مرکبا قبل الذی اتیت فیه قال هل کنت بعثت الی بشیء قال اخبرتک انی لم اجدم مرکبا قبل الذی جئت فیه قال فان الله قد ادى عنک الذی بعثت فی الخشبة فانصرف بالالف دینار راشداً واما الذی فی الاستقراض فاخرجه مختصراً فی باب اذا اقرضه الی اجل مسمى فقال وقال اللیث حدثنی جعفر بن ربیعة عن عبد الرحمن بن هرمز عن ابی هريرة رضی الله تعالی عنه «عن رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم انه ذکر رجلاً من بنی اسرائیل سأل بعض بنی اسرائیل ان یسلفه فدفعها الیه الی اجل مسمى» ف ذکر الحدیث واما الذی فی اللقطة فاخرجه فی باب اذا وجد خشبة فی البحر اوسطاً او نحوه وقال اللیث حدثنی جعفر بن ربیعة عن عبد الرحمن بن هرمز عن ابی هريرة رضی الله تعالی عنه عن رسول الله ﷺ انه ذکر رجلاً من بنی اسرائیل وساق الحدیث فخرج ینظر لعل مرکبا قد جاء بماله فاذا هو بالخشبة فأخذها لاهله حطباً فلما نشرها وجد المال والصحیفة واما الذی فی الشروط فاخرجه فی باب الشروط فی الفرض مختصراً وقال اللیث حدثنی جعفر بن ربیعة عن عبد الرحمن بن هرمز «عن رسول الله ﷺ انه ذکر رجلاً سأل بعض بنی اسرائیل ان یسلفه الف دینار فدفعها الیه الی اجل مسمى» واما الذی فی الاستئذان فاخرجه فی باب بمن یدأ فی الکتاب وقال اللیث حدثنی جعفر بن ربیعة عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج «عن ابی هريرة عن رسول الله ﷺ انه ذکر رجلاً من بنی اسرائیل أخذ خشبة فنقرها فاذا دخل فیها الف دینار وصحیفة منه الی صاحبه» وقال عمرو ابن ابی سلمة «عن ابیه عن ابی هريرة قال رسول الله ﷺ نجر خشبة فجعل المال فی جوفها وكتب الیه صحیفة من فلان الی فلان» النوع الثالث فی معانی الحدیث فقوله «ان یسلفه» بضم الیاء من اسلف اسلاًفاً یقال سلفت تسلیفاً واسلفت اسلاًفاً والاسم السلف وهو فی المعاملات علی وجهین احدهما القرض الذی لا منفعة فیه للمقرض غیر الاجر والشکر وعلی المقترض رده والعرب تسمى القرض سلفاً والثانی هو ان یعطى ما لا فی سلعة الی اجل معلوم بزيادة فی السعر الموجود عند السلف وذلك منفعة للسلف ویقال له سلم والمراد ههنا هو المعنی الاول قوله «فلم یجد مرکبا» ای سفینه یرکب علیها ویجئ الی صاحبه او یبعث فیها شیئاً الیه لقضاء دینه قوله «فأخذ خشبة» الخشبة واحدة الخشب قوله «فنقرها» ای قورها قوله «ورمى بها» ای بالخشبة المنقورة قاصداً وصولها الی صاحب المال قوله «فاذا بالخشبة» ای فاذا هو مفاجئ بالخشبة قوله «حطباً» نصب علی ان اخذ من افعال المقاربة فیعمل عمل کان ویجوز ان یتصور بان یقدر تقدیره فأخذها یجعلها حطباً یعنی یستعملها استعمال الحطب فی الوقید قوله «بالشهداء» جمع شهید یعنی شاهد قوله «یقدم» بفتح الهمال من قدم یقدم من باب فعل یفعل بکسر العین فی الماضی وفتحها فی الغابر قوله «فأحل فیها» من الاحلال وهو الانزال والمراد وضع فی الخشبة المنقورة الف دینار وقوله «وصحیفة» بالنصب عطفت علی الف دینار والمراد منها المکتوب : قوله «ثم زجج موضعها» ای اصلح موضع الثقرة وسواء قیل لعلها من ترجیع الحواجب وهو التقاط زوائد الفهر الخارج عن الخدین وان اخذ من الزجج وهو ستان الرمح فیکون الثقر قد وقع فی طرف من الخشبة فسد علیه رجاء ان یمسک و یحفظ ما فی بطنه. قوله «نسلفت» من باب التفعّل معناه اقترضت قوله «جهدت» من باب فعل یفعل بالفتح فیها ای تحملت المشقة قوله «ولجت» من الولوج وهو الدخول قوله «فلما نعرها» ای قطعها بالمشاق قوله «بالالف دینار» هو جائز علی رأى الکوفیین قوله «راشداً» نصب علی الحال من فاعل انصرف

(۱) (ذکر ما استفاد منه) قال الخطابی لفظ « اجل » فيه دليل على جواز دخول الآجال في القرض وفيه في قوله « اخذها لاهله حطباً » دليل على ان ما يوجد في البحر من متاع البحر وغيره انه لا شيء فيه وهو لمن وجده حتى يستحق ما ليس من متاع البحر من الاموال كالدينار والريال وشبه ذلك فاذا استحق رد الى مستحقه وما ليس له طالب ولم يكن له كثير قيمة وحكم بقبلة الظن بانقطاعه كان لمن وجده ينتفع به ولا يلزمه تعريفه الا ان يوجد فيه دليل يستدل به على مالكة كاسم رجل معلوم او علامة فيجتهد ملتقطاً في امر التعريف له قاله الملبس ، وفيه ان من توكل على الله قاله ينصره فالذي نقر الخشبة وتوكل حفظاً الله تعالى ماله والذي اسلفه وقنع بالله كفيلاً او صل الله تعالى ماله اليه . وفيه جواز ركوب البحر باموال الناس والتجارة . وفيه ان الله تعالى متكفل بمون من اراد اداء الامانة وان الله يجازي اهل الارفاق بالمال بحفظه عليهم مع اجر الآخرة كما حفظه على المسلف به

باب في الرّكاز الخمس

اي هذا باب يذكر فيه في الرّكاز الخمس والخمس مرفوع بالابتداء وفي الرّكاز مقدماً خبره وقدم تفسير الرّكاز
 ﴿ وقال مالك وابن ادریس الرّكاز دفن الجاهلیة فی قلبه وکثیره الخمس ولبس المعدن برکاز ﴾
 مطابقه للترجمة ظاهرة ومالك هو ابن انس صاحب المذهب المشهور وابن ادریس هو محمد بن ادریس فقال ابن التين قال ابو ذر يقال هو محمد بن ادریس الشافعی يعني صاحب المذهب ويقال عبد الله بن ادریس الاودي الكوفي وهو الاشبه وقد جزم ابو زيد المروزي احد الرواة عن الثوري بأنه الشافعی يعني صاحب المذهب وتابعه اليه في وجهه والائمة قيل يؤيد ذلك انه وجد في عبارة الشافعی دون الاودي فروى اليه في المعرفة من طريق الربيع قال قال الشافعی والرّكاز الذي فيه الخمس دفن الجاهلية ما وجد في غير ملك لاحد واما في قلبه وكثيره الخمس فهو قوله في القديم كما نقله ابن المنذر عنه واختاره واما في الجديد فقال لا يجب فيه الخمس حتى يبلغ نصاب الزكاة والتعليق عن مالك رواه ابو عبيد في كتاب الاموال حدثني يحيى بن عبد الله بن بكير عن مالك قال المعدن بمنزلة الزرع تؤخذ منه الزكاة كما تؤخذ من الزرع حين يحصد قال وهذا ليس برکاز وانما الرّكاز دفن الجاهلية الذي يوجد من غير ان يطلب بمال ولا يتكلف له كثير عمل انتهى قوله « دفن الجاهلية » بكسر الدال بمعنى المدفون قوله « في قلبه » هو الذي لا يبلغ نصاباً وفي كثيره ما يبلغ نصاباً قوله « وليس المعدن برکاز » فيجب فيه ربع العشر لا الخمس لانه يحتاج الى عمل ومعالجة واستخراج بخلاف الرّكاز وقد جرت السنة ان ما غلظت مؤنته خفف عنه في مقدار الزكاة وما خفف زيد فيه وسمى المعدن لاقامة التبر فيه لانه من المعدن وهو الاقامة به

وقد قال النبي ﷺ في المعدن جبار وفي الرّكاز الخمس

هذا من جملة كلام مالك وابن ادریس فيما ذهب اليه ارادانه ﷺ فرق بين المعدن والرّكاز فجعل المعدن جباراً ووجب في الرّكاز الخمس وهذا التعليق اسنده في هذا الباب فمن قريب يأتي ان شاء الله تعالى والجبار بضم الجيم وتخفيف الباء الموحدة وفي آخره راه وهو الهدر ليس فيه شيء

وأخذ عمر بن عبد العزيز من المعدن من كل مائتين خمسة

اي خمسة دراهم وهو ربع العشر وهذا التعليق وصله ابو عبيد في كتاب الاموال من طريق الثوري عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو بن حزم نحوه وروى اليه في طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة ان عمر بن عبد العزيز جعل المعدن بمنزلة الرّكاز يؤخذ منه الخمس ثم عقب بكتاب آخر فجعل فيه الزكاة قال وروينا عن عبد الله بن ابي بكر ان عمر بن عبد العزيز

(۱) هكذا بياض في بعض النسخ وفي البعض لم يترك بياض بل وصل الكلام فتنبه

اخذ من المعادن من كل مائتى درهم خمسة دراهم وعن ابى الزناد قال جمل عمر بن عبد العزيز في المعادن ارباع العشر الا ان يكون ركزه فاذا كان ركزه ففيها الخمس *

﴿ وقال الحسن ما كان من ركاز في ارض العرب ففيه الخمس وما كان من ارض السلم ففيه الزكاة ﴾

الحسن هو البصرى قوله «السلم» بكسر السين وسكون اللام وهو الصلح وهذه التفرقة لم تعرف عن غيره ووصل هذا التعليق ابن ابى شيبة من طريق عاصم الاحول عنه بلفظ «اذا وجد الكنز في ارض العدو ففيه الخمس واذا وجد في ارض العرب ففيه الزكاة» *

﴿ وإن وجدت اللقطة في ارض العدو فعرفها وإن كانت من العدو ففيها الخمس ﴾

هذا من تنمة كلام الحسن وقال ابن ابى شيبة حدثنا عباد بن العوام عن هشام عن الحسن الركاز الكنز العادى وفيه الخمس واللقطة بفتح القاف وسكونها لكن القياس ان يقال بالفتح للاقط ويسكون القاف للملقوط وان كانت اللقطة مال العدو فلا حاجة الى التعريف بل يملكها ويجب فيها الخمس ولا يكون لها حكم اللقطة بخلاف ما لو كانت في ارض العدو والمحتملة لكونها للمسلمين *

﴿ وقال بعض الناس المدين ركاز مثل دفن الجاهلية لأنه يقال اركز المدين اذا خرج منه شيء قيل له قد يقال لمن وهب له شيء او ربح ربحا كثيرا او كثر ثمره اركزت ثم ناقض وقال لا بأس أن يكتمه فلا يؤدى الخمس ﴾

قال ابن التين المراد ببعض الناس هو ابو حنيفة (قلت) جزم ابن التين بأن المراد به هو ابو حنيفة من ابن اخذه فلم لا يجوز ان يكون مراده هو سفيان الثوري من اهل الكوفة والاوزاعي من اهل الشام فانهما قالا مثل ما قال ابو حنيفة ان المدين كالركاز وفيه الخمس في قلبه وكثيره على ظاهر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «وفي الركاز الخمس» ولكن الظاهر ان ابن التين لما وقف على ما قاله البخارى في تاريخه في حق ابى حنيفة مما لا يبنى ان يذكر في حق احد من اطراف الناس فضلا ان يقال في حق امام هو احد اركان الدين صرح بأن المراد ببعض الناس ابو حنيفة ولكن لا يرمى الاشجر فيه ثمر وهذا ابن بطال قال ذهب ابو حنيفة والثوري وغيرها الى ان المدين كالركاز واحتج لهم بقول العرب اركز الرجل اذا اصاب ركازا وهى قطع من الذهب تخرج من المعادن وهذا قول صاحب العين وابى عبيد وفي مجمع الفرائد الركاز المعادن وفي النهاية لابن الاثير المدين والركاز واحد فاذا علم ذلك بطل التشيع على ابى حنيفة قوله «مثل دفن الجاهلية» بكسر الدال كما ذكرنا عن قريب بمعنى المدفون قوله «لانه يقال اركز المدين اذا خرج منه شيء» والضمير في لانه ضمير الشأن واشارته الى تعليل من يقول ان المدين هو الركاز وليس كذلك لانه لم ينقل عنهم ولا عن العرب انهم قالوا اركز المدين وانما قالوا اركز الرجل فاذا لم يكن هذا صحيحا فكيف يتوجه الالتزام بقول القائل قديقال لمن وهب له الى آخره اراد انه يلزم ان يقال كل واحد من الموهوب والربح والثمر ركاز فيجب فيه الخمس وليس كذلك بل الواجب فيه العشر ومعنى اركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب كما ذكرنا ولا يلزم منه انه اذا وهب له شيء ان يقال له اركزت بالخطاب وكذلك اذا ربح ربحا كثيرا او كثر ثمره ولو علم المترض ان معنى افعل ههنا ما هو لما اعترض ولا الخمس فيه ومعنى افعل ههنا لصيرورة بنى لصيرورة الشيء منسوباً الى ما اشتق منه الفعل كاغد البير اى صار ذا غدة ومعنى اركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب كما ذكرناه ولا يقال الابد هذا القيد اعنى من قطع الذهب ولا يقال اركز الرجل مطلقا قوله «ثم ناقض» اى

ناقض هذا القائل قوله وجه هذه المناقضة على زعمه انه قال اولاً الممدن يجب فيه الخمس لانه ركاز وقال ثانياً انه لا يؤدى الخمس في الركاز وهو متناول للممدن قوله ان يكتمه اى عن الساعى حتى لا يطالب به (قلت) هذا ليس بمناقضة لانه فهم من كلام هذا القائل غير ما اراده فصدر هذا عنه بلا تأمل ولا تروى • بيان ذلك ان الطحاوى حكى عن ابي حنيفة انه قال من وجد ركازاً فلا بأس ان يعطى الخمس للمساكين وان كان محتاجاً جازله ان يأخذه لنفسه قال وانما اراد ابو حنيفة انه تاول ان له حقاً في بيت المال ونصيباً في النوى • فلذلك له ان يأخذ الخمس لنفسه عوضاً من ذلك ولقد صدق الشاعر
وكم من عائب قولاً صحيحاً • وآفته من الفهم السقيم

والكرمانى ايضا مشى في مشيهم ولكنه اعترف ان القرض تصنف حكاة عن ابن بطال ورضى به وقال بعضهم نقل الطحاوى عن ابي حنيفة ايضا انه لو وجد في داره مئنة فليس عليه شئ • ثم قال وبهذا يتجاءع اراض الطحاوى (قلت) معناه لا يجب عليه شئ في الحال الا اذا حال الحول وكان نصيباً يجب فيه الزكاة وبه قال احمد وعنده ابي يوسف ومحمد يجب الخمس في الحال وعند مالك والشافعى الزكاة في الحال وهذا يخالف لقوله ﷺ «لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول» وقال هذا القائل ايضا والفرق بين الممدن والركاز ان الممدن يحتاج الى عمل ومؤنة ومعالجة بخلاف الركاز (قلت) هذا شئ عجيب لانه ليس بهذا يعرف حقيقة كل واحد منهما ماهى والفرق بين الاشياء ببيان ماهياتها وحقائقها والذي ذكره هذا من اللوازم الخارجية عن الماهية •

٩٨ - **حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك بن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال العجماء جبار والبئر جبار والممدن جبار وفي الركاز الخمس •**

لترجمة من الجزء الاخير من الحديث ورجاله قد ذكرنا غير مرة (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الحدود عن محمد بن رافع عن اسحق بن عيسى واخرجه النسائي في الزكاة وفي الركاز عن قتيبة واخرجه مسلم ايضا واصحاب السنن من رواية ابن عينة عن الزهري واورده البخارى في الاحكام وليس في روايته والنسائي من طريق ابن عينة ذكر لابي سلمة وانما هو عن ابن المسيب فقط ورواه مسلم من رواية الاسود بن العلاء عن ابي سلمة عن ابي هريرة بلفظ «البئر جبار والممدن جبار وفي الركاز الخمس» وانفق عليه الشيخان من رواية محمد بن زياد عن ابي هريرة بلفظ «العجماء علقها جبار» الحديث وقد ذكر الدارقطني في المجلد وقد سئل عن هذا الحديث انه اختلف فيه على الزهري في كونه عن ابن المسيب وابي سلمة او عن سعيد فقط او عن ابي سلمة فقط او عن سعيد بن المسيب وعبد الله بن عبد الله بن عتبة او عن عبيد الله وحده وانه اختلف فيه على الليث وعلى مالك وعلى ابن عينة وعلى يونس ابن يزيد فقبل عن الليث عن الزهري عن سعيد وحده ورواه القعنبي ومصعب عن مالك عن الزهري عن سعيد فقط وقال ابن وهب عن مالك عن الزهري عن ابي سلمة وحده ورواه شبيب بن سعيد عن يونس عن الزهري عن سعيد وابي سلمة ورواه ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سعيد وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي هريرة ورواه اسحق بن راشد عن الزهري عن عبيد الله وحده قال والصحيح عن الزهري عن سعيد وابي سلمة قال وحديثه عن عبيد الله غير مدفوع لانه قد اجتمع عليه اثنان ولما رواه الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا الليث بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله ﷺ قال «العجماء جبار» الحديث • قال وفي الباب عن انس بن مالك وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن الصامت وعمرو بن عوف المزني وجابر (قلت) وفي الباب ايضا عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وزيد بن ارقم وابي ثعلبة الخشني رضي الله تعالى عنهم وسراء بنت نهان الضوية • فحديث انس عند احمد والبخاري مطولاً وفيه «هذا ركاز وفيه الخمس» وحديث عبد الله بن عمرو عند

الشافى من حديث عمرو بن شبيب عن ابيه عن جده ان النبي ﷺ قال في كنز وجده رجل في خربة جاهلية « ان
 وجدته في قرية مسكونة اوسيل ميتا فرفه فان وجدته في خربة جاهلية او في قرية غير مسكونة ففيه وفي الركاز الخمس »
 • وحديث عبد الله بن الصامت رواه ابن ماجه من رواية اسحق بن عمار بن الوليد عن عباد بن الصامت رضى الله
 تعالى عنه قال « قضى رسول الله ﷺ ان المعدن جبار وجرحها جبار » • والمجماه البهيمه من الانعام وغيرها
 والجبار هو الهدر لا يفرم وهذا منقطع لان اسحق لم يدرك عباد • وحديث عمرو بن عوف المزنى رواه ابن ماجه
 ايضا من رواية ابن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « المجماه
 جرحها جبار والمعدن جبار » ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه بهذا الاسناد مقتصر على قوله « وفي الركاز الخمس »
 • وحديث جابر رواه احمد والبخاري من رواية مجالد عن الشعبي عن جابر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 ﷺ « السائبة » الحديث وفيه « وفي الركاز الخمس » • وحديث ابن مسعود رواه الطبراني في الكبير من رواية علقمة
 عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال « المجماه جبار والسائبة جبار وفي الركاز الخمس » • وحديث ابن عباس
 رضى الله تعالى عنه عند ابن ابي شيبة في مصنفه من رواية عكرمة عنه عن النبي ﷺ قال « قضى النبي ﷺ في
 الركاز الخمس » • وحديث زيد بن ارقم رواه الطبراني في الكبير من رواية الشعبي عن رجل عن زيد بن ارقم قال « سمعت
 النبي ﷺ عليا عاملا على اليمن فأتى بركاذا فآخذ منه الخمس ودفع بقية الى صاحبه فبلغ ذلك الى النبي ﷺ فاعجبه
 وهذا منقطع لاجل الرجل الذي لم يسم • وحديث سمراء بنت نهبان الضوية رواه الطبراني في الكبير من حديث ساكنة
 بنت الجعد عن سمراء بنت نهبان الضوية قالت « احتفر الحى في دار كلاب فاصابوا بها كنزا عادياف قالت كليب دارنا وقال
 الحى احتفرنا فنافروا في ذلك الى النبي ﷺ فقضى به للحى واخذ منهم الخمس » الحديث فيه احمد بن حنبل
 الفسائي قال البخارى فيه نظروا وقال ابو حاتم متروك •

(ذكر معناه) قوله « السجماه » اى البهيمه وسميت المجماه لانها لا تكلم وعن ابن حاتم يقال لكل من لم يبين الكلام
 من العرب والمجهول الصغار اعجم ومستعجم وكذلك من الطير والبهائم كلها والاسم السجمة قوله « جبار » بضم الجيم والفتح
 الباء الموحدة وفي آخره راء وهو الهدر يعنى ليس فيه ضمان وفي التلويح الجبار الهدر الذى لا قود فيه ولا دية وكل ما فيه دوا
 هلك جبار ذكره ابن سيده وفيه حذف لابد من تقديره وهو فعل المجماه جبار لان المعلوم ان نفس المجماه لا يقال لها هدرا
 وبلا تقدير لا يرتبط الخبر بالمتدا قوله « والبشر جبار » معناه الرجل يحفر بشرا بفلاة او بحيث يجوز له من الممر ان يسقط
 فيها رجل او يستاجر من يحفر له بشرا في ملكه فينهار عليه فلا تثنى عليه وكذا المعدن اذا استاجر من يحفره وكذا في قوله « والبشر
 جبار » حذف تقديره وسقوط البشر على الشخص جبار او سقوط الشخص في البشر وكذا التقدير في المعدن والمجهول في
 البشر بكسر الباء الموحدة بعدها همزة ساكنة ويجوز تسهيلها وقال ابن العربي رواه بعضهم النار جبار وقال اهل اليمن
 يكتبون النار بالباء ومعناه عندهم ان من استوقد نارا بما يجوز له فتعدت الى ما لا يجوز فلا تثنى فيه وروى في حديث جابر
 والجب جبار وهذا يدل على ان المراد بالبشر لا النار كما هو في الكتب الستة المشهورة وورد في بعض طرق الحديث الرجل
 جبار فاستدل به من فرق في حالة كون ركبها معهاين ان يضرب يدها او يرمح برجلها فان افسدت يدها ضيمته وان
 رحت برجلها لا يضمن قوله « وفي الركاز الخمس » اى يجب او واجب •

(ذكر ما يستفاد منه) وهو على وجوه • الاول مسألة المجماه ظاهر الحديث مطلق ولكنه محمول على ماذا اتلفت
 شيئا بالنهار واتلفت بالليل من غير تفريط من مالها واتلفت ولم يكن معها احد والحديث محتمل ايضا ان تكون الجناية على
 الابدان او على الاموال فالاول اقرب الى الحقيقة لانه ورد في صحيح مسلم وفي البخارى ايضا في الديبات المجماه جرحها جبار
 وفي لفظ « عقلها جبار » لما روى على كل تقدير لم يقولوا بالعموم في اهدار كل متلف من بدن او مال عن ما بين في كتب الفروع
 والمراد بجرح المجماه اثلافها سواء كان بجرح او غيره وقال عياشي اجمع العلماء على ان جناية البهائم بالنهار لا ضمان فيها اذا

لم يكن معها احد فان كان معهما ركب اوسائق او قائد فجمهور العلماء على ضمان ما اتلفت وقال داود واهل الظاهر لاضمان بكل حال سواء كان برجل او بقدم لاطلاق النص الا ان يحملها الذي فوقها على ذلك او يقصده فيكون حينئذ كآلة وكذا اذا تمدي في ربطها او ارسالها في موضع لا يجب ربطها فيه وقالت الشافعية بالاطلاق يعني سواء كان اتلافها بيدها او رجلها او فمها ونحوه فانه يجب ضمانه في مال الذي هو معها سواء كان مالكا او مستاجرا او مستعيرا او غاصبا او مودعا او وكيل او غيره الا ان تلتف آدميا فتجب دية على عاقلة الذي معها والكفارة في ماله وقال مالك والليث والاوزاعي لاضمان فيما اذا اصابته بيدها او رجلها وعند ابي حنيفة انه لاضمان فيما رحت برجلها دون يدها لا مكان التحفظ من اليد دون الرجل واما اذا اتلفت بالنهار وكانت معروفة بالافساد ولم يكن معها احد فان مالكا يضمن لان عليه ربطها والحالة هذه واما جانيها بالليل فقال مالك يضمن صاحبها ما اتلفته وقال الشافعي واصحابه ان فرط في حفظها ضمن والا فلا وقال ابو حنيفة لاضمان فيما رعت نهارا وقال الليث وسحنون يضمن وقد ورد حديث صحيح مرفوع في اتلافها بالليل دون النهار في الزارع وانه يضمن كما قاله مالك اخرج ابو داود والنسائي من حديث حرام بن محبصة عن البراء ومن حديث حرام عن ابيه ان ناقة للبراء بن عازب دخلت حائط رجل فافسدته فقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل المواشي حفظها بالليل . الوجه الثاني مسألة البئر وقد ذكرناه .

الوجه الثالث مسألة الركاز وفيه وجوب الخمس وهو اجماع العلماء الا ما روى عن الحسن وقد ذكرناه . وقد ذكرنا ايضا ان الركاز قطع من الذهب تخرج من المعدن وقال الكرمانى هل في الحديث ما يدل على ان المعدن ليس برکاز (قلت) نعم حيث عطف الركاز على المعدن وفرق بينهما بواو فاصلة فصيح انهما مختلفان وان الخمس في الركاز لافيه (قلت) الكرمانى حفظ شيئا وغابت عنه اشياء وروى البيهقي في المعرفة من حديث حبان بن علي عن عبدالله بن سعيد بن ابي عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ «الركاز الذهب الذي ينبت بالارض» ثم قال وروى عن ابي يوسف عن عبدالله بن سعيد عن ابيه عن جده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «في الركاز الخمس قبل وما الركاز يارسل الله قال الذهب الذي خلقه الله تعالى في الارض يوم خلقت» انتهى وهذا ينادى باعلى صوته ان الركاز هو المعدن واصرح منه ما رواه الدارقطني في العلل وان كان تكلم فيه حديث ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «الركاز الذي ينبت على وجه الارض» وقد كرر حيد بن زنجويه النسائي في كتاب الاموال عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه انه جعل المعدن ركازا واوجب فيه الخمس ومثله عن الزهري وروى البيهقي من حديث مكحول ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جعل المعدن بمنزلة الركاز فيه الخمس فافهم .

الوجه الرابع في المعدن وهو انواع ثلاثة ما يذوب بالنار ولا ينطبع كاللص والتورة والكحل والزرنيخ والمفرة وما يوجد في الجبال كالياقوت والزمرد والبلعش والفيروزج ونحوها وما يكون مائعا كالقار والنفط والملح المائي ونحوها فالوجوب يختص بالنوع الاول دون النوعين الاخيرين عندنا واوجب احمد في الجميع ومالك والشافعي في الذهب والفضة خاصة وعموم الحديث حجة عليه .

الوجه الخامس انه يجب في قبضه وكثيره ولا يشترط فيه النصاب عندنا واشترط مالك والشافعي واحمد ان يكون الموجود نصيبا ولم يشترطوا الحول وقالواكم من حول قد مضى عليه وضعف هذا الكلام ظاهر لان الاحوال التي مضت عليه في حجر ملك الواحد فكيف يحسب عليه واختار داود واسحاق وابن المنذر واحمد والمزني والشافعي والبيهقي اشتراط النصاب والحول في ذلك ولنا النصوص خالية عن اشتراط النصاب فلا يجوز اشتراطه بغير دليل سمي .

الوجه السادس في مكانه ان وجد المسلم او النسي في داره معدنا فهو له ولا شيء فيه عند ابي حنيفة واحمد الا اذا حال عليه الحول وهو نصاب ففيه الزكاة وعند ابي يوسف وعمر بن الخطاب يجب الخمس في الحال وعند مالك والشافعي الزكاة في الحال

والخائوت والمنزل كالدار والذهب والفضة والغير والؤلؤ يستخرج من البحر لآخس فيها ولا زكاة عند أبي حنيفة ومحمد بل جميعها للواجد وبه قال مالك كذا في الجواهر لابن شاس وعن أبي يوسف يجب فيها الخمس وعند الشافعي وأحمد تجب الزكاة لكن عند الشافعي في الذهب والفضة خاصة وإن وجد في الفلاة والجبال والموات ففيه الخمس وباقيه للواجد وإن كان في العامر وكان الإمام احتطأ للغزاة ففيه الخمس وأربعة أخماس لصاحب الحطة أو لورثته أو ورثة ورثته إن عرفوا وإلا يعطى أقصى مالك الأرض أو ورثته وإن لم يعرفوا فليتب المال وقال أبو يوسف للواجد وهو استحسان وإن لم يكن مملوكا لأحد كالجبال والمقارز ونحوها فاربعة أخماس للواجد اتفاقا •

الوجه السابع في الواجد ويستوى عندنا مسلما كان أو ذميا أو مستلما أو امرأة أو مكانا أو عبدا إلا العربي قال ابن المنذر أجمع كل من أحفظ عنه على وجوب الخمس فيما وجدته ذميا منهم الشافعي ورده أصحابه والكافر لا تؤخذ منه الزكاة نصوا على هذا في كتبهم. الوجه الثامن في مصرفه ومصرفه مصرف خمس الغنمية والنق. عندنا وبه قال مالك وأحمد في رواية والمزني وأبو حفص بن الوكيل من الشافعية وعن محمد بن مصرف منه إلى حملة القرآن ودواء المرضى وكتبه الأمراء ودواب البرد وعند الشافعي يصرف في مصارف الزكاة وإن تصدق بنفسه أمضاء الإمام لأنه لم يدخل في جبايته وبه قال أحمد وابن المنذر وقال أبو ثور بضمنه الإمام لو فعل والمحتاج أن يصرفه إلى نفسه وقال في التحفة إذا لم يقنه أربعة الأخماس ورده عمر وعلى رضي الله تعالى عنهما على واجده رواء أحمد وابن المنذر واختاره القاضي وابن عقيل من الحنابلة ولم يجوزه الشافعي لكونه زكاة على أصله ويجوز صرفه إلى من شاء من أولاده وآبائه المحتاجين بخلاف الزكاة والعشر وصدقة الفطر والكفارات والتذورات ذكرها الأسدي رحمه الله وفي المبسوط ولا يسقط عن الركاز والمدن وإن كان الواجد مدنيا أو فقيرا لا إطلاق النص ولا فرق بين أرض النوة وأرض الصلح وأرض العرب وهو قول الشافعي وأحمد وقال مالك الركاز في أرض العرب للواجد بعد الخمس وفي أرض الصلح لأهل تلك البلاد ولأنه فيه للواجد وما يوجد في أرض النوة لمن افتتحها بعد الخمس وأما ما يوجد من الجواهر والحديد والرصاص ونحوه فإنه كان يقول فيه الخمس ثم رجع عنه فقال لأنى فيه •

باب قول الله تعالى والعاملين عليها ومحاسبة المصدقين مع الإمام

أي هذا باب قول الله تعالى (والعاملين عليها) أي على الصدقات وهذا مذكور في آية الصدقات ذكره لأنه روي في الباب حديث أبي حميد رضي الله تعالى عنه وفيه محاسبة الإمام مع المصدق وإشارته بقوله ومحاسبة المصدقين بلفظ الفاعل جمع مصدق بالتشديد وهو الذي يأخذ الصدقات وهو الساعي الذي يعينه الإمام بقبضها •

٩٩ - **حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا أبو أسامة قال أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه . قال استعمل رسول الله ﷺ رجلا من الأسد على صدقات بني سليم يدعى ابن النبية فلما جاء حاسبه •**

مطابقه للترجمة ظاهرة لأن النبية كان عاملا للنبي ﷺ وأنه ﷺ لما جاء من عمله أخذ عنه الحساب وأبو أسامة اسمه حماد بن أسامة وأبو حميد بضم الحاء المهملة قيل اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر وقيل أنه عم سهل بن سعد (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري طرقا منه في كتاب الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد التشهد أما بعد حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة عن أبي حميد الساعدي أخبره أن رسول الله ﷺ قام عشية بعد الصلاة فتشهد وأتى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد وأخرجه في الهبة عن عبد الله بن محمد وفي الأحكام عن علي بن عبد الله وفي التذوق عن أبي اليمان عن شعيب وفي الجمعة كذلك وفي ترك الخيل عن عبيد الله بن أساميل وفي الأحكام عن محمد بن عبدة وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي بكر بن أبي عبيدة وعمر بن محمد النافذ وابن أبي عمير وعن

اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد وعن ابن ابي شيبة عن عبد الرحيم بن سليمان وعن ابي كريب وعبد بن سليمان وعبد الله بن نعيم وابي معاوية وعن ابن ابي عمرو عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود في الخراج عن ابي الطاهر بن السرح ومحمد بن احمد كلاهما عن سفيان بن عيينة عن الزهري •

(ذكر معناه) قوله «من الاسد» بفتح الهزة وسكون السين المهملة قال التيمي الاسد والازدي تعاقدان قال الرشاطي الاسدي بسكون السين في كهلان هو الاسد بن القوث بن نبت بن ملكان بن زيد بن كهلان وقال ايضا الازدي في كهلان ينسب الى الازد بن القوث ثم قال يقال له الازد بالزاي والاسد بالسين قوله «يدعى ابن اللثبية» بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق بعدها الباء الموحدة واسمه عبد الله وكان من بني لثب حتى من الازد وقال ابن دريد قيل ان اللثبية كانت امه فعرف بها وقيل اللثبية بفتح اللام وفي التوضيح ويقال له ابن الانبية •

• (ذكر ما يستفاد منه) • اتفق العلماء على ان العامل على الصدقات هم السعاة المتولون قبض الصدقات وانهم لا يستحقون على قبضها جزا منها معلوما سبعا او ثمنا وانما له اجر عمله على حسب اجتهاد الامام . وفيه من الفقه جواز محاسبة المؤمن وان المحاسبة تصح امانته وهو اصل فعل عمر رضي الله تعالى عنه في محاسبة العمال وانما فعل ذلك لما رأى ما قالوه من كثرة الارباح وعلم ان ذلك من اجل سلطانهم وسلطانهم انما كان بالمسلمين فرأى مقاسمة اموالهم واقتدى بقوله ﷺ «افلا جلس في بيت ابيه وامه فيرى ايهدي له شيء ام لا» ومعناه لولا الامارة لم يهده شيء وهذا اجتهاد من عمر رضي الله تعالى عنه وانما اخذ منهم ما اخذ ليت مال المسلمين لانفسه . وفيه ايضا ان العالم اذا رأى متا ولا خطا في تأويله يعم الناس ضرره ان يعلم الناس كافة بموضع خطئه ويعرفهم بالحجة القاطعة لتأويله كما فعل ﷺ بابن اللثبية في خطبته للناس . وفيه توبيخ المخطئ وتقديم الادنون الى الامارة والامانة والعمل ونتم من هو اعلى منه وافقه لانه ﷺ قدم ابن اللثبية وثمة من صحابته من هو افضل منه . قال ابن بطلال وفيه ان لمن شغل بعض من اعمال المسلمين اخذ الرزق على عمله •

باب استعمال ابل الصدقة والبانها لا بناء السبيل

اي هذا باب في بيان استعمال ابل الصدقة واستعمال البانها والمراد من استعمال البانها شربها وكلا الاستعمالين لانه السبيل قال ابن بطلال غرض البخاري في هذا الباب اثبات وضع الصدقة في صنف واحد من الاصناف الثمانية خلافا للشافعي الذي لا يجوز القسمة الا على الثمانية والحجة قاطعة لانه ﷺ افرد ابناء السبيل بالانتفاع بابل الصدقة والبانها دون غيرهم وقال السكرماني ليس حجة قاطعة ولا غير قاطعة اذ الصدقة لم تكن منحصرة عليها بالانتفاع اذ الرقبه تكون لغيرهم ولا الانتفاع بتلك المدة ونحوها (قلت) لوجه لدفع كلام ابن بطلال لانه ﷺ لما افرد هؤلاء العريين بالانتفاع بابل الصدقة وشرب البانها فقد افرد صنفا واحدا من الثمانية فدل على جواز الاقتصار على صنف واحد وقال بعضهم عقيب كلام ابن بطلال وفيما قاله نظر لاحتمال ان يكون ما اباح لهم من الانتفاع الابما هو قدر حصتهم (قلت) سبحانه الله هذا نظر عجيب هل كانت ههنا قسمة بين هؤلاء وغيرهم من الاصناف الثمانية حتى اباح لهم ما يخصهم •

١٠٠ - **حدثنا مسدد** قال **حدثنا يحيى بن شعبة** قال **حدثنا قتادة** عن **أنس** رضي الله عنه **أن ناسا من هريئة اجنوا المدينة فرخص لهم رسول الله ﷺ أن يأثوا ابل الصدقة فيشربوا من البانها وابوالها فقتلوا الراعي واستأفوا الذود فارسل رسول الله ﷺ فأتى بهم ففقطع أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم وتركمهم بالحررة يعضون الحجارة** •

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ رخص لهم من شرب البان ابل الصدقة وابوالها والحديث قد مضى في كتاب الطهارة في باب ابوال الابل والدواب فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن ابوب عن

ابى قلابه عن انس قال قدم انس من عكل او عرينة الحديث وههنا اخرجه عن مسدد عن يحيى القطان الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك مستوفي قوله «اجتروا» بالجيم من باب الافتعال يقال اجتريت البلد اذا كرهت المقام فيه قوله «الذود» بفتح الذال المعجمة وهو الابل قوله «بالحرة» بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود كانها احترقت بالنار قوله «يعضون» بفتح العين من باب فعل يفعل بكسر العين في الماضى وفتحها في المتأخر وقيل هو من باب نصر ينصر ولغة القرآن مثل الاول (ويوم يعض الظالم على يديه) ٥

﴿ تَابِعَهُ أَبُو قِلَابَةَ وَحَمِيدٌ وَثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ ﴾

اى تابع ابو قلابه بكسر القاف عبد الله بن زيد الحر مى وحيد الطويل وثابت بالناء المثلثة البناني قتادة في رواياتهم عن انس امام متابعة ابى قلابه فقد مرت في كتاب الطهارة وامام متابعة حميد فوصلها مسلم والنسائي وابن خزيمة وامام متابعة ثابت فوصلها البخارى في كتاب الطب ٥

﴿ بَابُ وَثَمِ الْإِمَامِ إِبِلَ الصَّدَقَةِ بِيَدِهِ ﴾

اى هذا باب في ذكر رسم الامام وهو الامام الاعظم والوسم بفتح الواو وهو التاتير بعلامة نحوكية وقطع الاذن واصله من السمة وهي العلامة كذا قاله الكرمانى (قلت) كيف يكون الوسم من السمة وكلاهما مصدر يقال وسم بسم وسمها وسمه اصله وسمه فلما حذف الواو منه اتباعا لفعله لان اصل بسم بوسم حذف الواو لوقوعها بين الياء والكسرة فحذفت في سمة ايضا وعوضت عنها الناء كما فعل هكذا في باب وعدي بعد عدة قوله «وقطع الاذن» فيه نظر لان قطع الاذن من المثلة ولا يسمى وسميا يقال وسمه اذا اُثرفه بكى ٥

١٠١ - ﴿ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا اسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ غَدَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ لِيُحَنِّكَهُ فَوَافَيْتُهُ فِي يَدِهِ الْمَيْسَمُ بِسَمِ إِبِلَ الصَّدَقَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة ٥ الاول ابراهيم بن المنذر بضم الميم وسكون النون وكسر الذال المعجمة من الانذار ضد الابشار وكنيته ابو اسحق الحزامى بالزاي القرشى الاسدى ٥ الثالث ابو عمرو والاوزاعى واسمه عبد الرحمن بن عمرو ٥ الرابع اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى ابن اخى انس بن مالك يكنى ابا يحيى ٥ الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وانه ذكر منسوب الى جده واسم ابيه عبد الله بن المنذر وانه واسحق مديان وان الوليد والاوزاعى دمشقيان وفيه احد الرواة مذكور بكنيته ونسبه وهو الاوزاعى وفيه رواية الراوى عن عمه وهو اسحق والحديث اخرجه مسلم ايضا في اللباس عن هارون بن معروف وفي بعض النسخ عن هرم بن معروف ٥

(ذكر معناه) قوله «غدوت» من الغدو وهو الرواح من اول النهار قوله «ليحنك» من التحنيك وهو ان يضع التمرة ويجعلها في فم الصبي ويحك بها في حنكه بسببته حتى يتحلل في حنكه والحنك اعل داخل الفم قوله «فوافيته» من الموافاة وهو الاتيان يقال وافيته اذا اتيته قوله «الميسم» بكسر الميم وفتح السين المهملة وهو المكوى وهو الآلة التي يكوى بها (١) وقيل بالشين المعجمة والمهملة وقيل بينهما فرق فبالهملة يكون الكى في الوجه وبالمعجمة في ساير الجسد

(١) وفي نسخة وهو الآلة التي يكوى بها الكى ٥

وفي الجامع الميسم الحديدية التي بوسمها والجمع مواسم واصل ميسم موسم قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وهذه قاعدة مطردة ولم يبين في هذه الرواية الموضع الذي كان ﷺ يسم فيه ابل الصدقة وبين ذلك في رواية اخرى فاذا هو في مريد الغنم •

(ذكر ما يستفاد منه) فيه اباحة الكى في الحيوان وقال قوم من الشافعية الكى مستحب في نعم الزكاة والجزية وجائز في غيرها والمستحب ان يسم الغنم في آذانها والابل والبق في اصول اخذها وفي رواية لاحد وابن ماجه بسم الغنم في آذانها ووسم الادمى حرام وغير الادمى في الوجه منهى عنه وقائده تمييز الحيوان بعضه من بعض وليرده من اخذه ومن التقطه يعرفه واذا تصدق به لا يعود اليه ويستحب ان يكتب في ماشية الزكاة زكاة او صدقة ونقل ابن الصباغ وغيره اجماع الصحابة على ذلك وقال بعضهم وفي حديث الباب حجة على من كره الوسم من الحنفية بالميسم لدخوله في عموم النهى عن المثلة وقد ثبت ذلك من فعل النبي ﷺ فدل على انه مخصوص من العموم المذكور للحاجة كالحنان في الادمى (قلت) ذكر اصحابنا في كتبهم لا بأس بكى البهائم للعلامة لان فيه منفعة وكذا لا بأس بكى الصبيان اذا كان لداء اصابعهم لان ذلك مداواة وقال المهلب وغيره في هذا الحديث ان للامام ان يتخذ ميسما وليس للناس ان يتخذوا نظيره وهو كالحاتم . وفيه اعتناء الامام باموال الصدقة وتوليها بنفسه . وفيه جواز ايلام الحيوان للحاجة . وفيه قصد اهل الفضل والصالح لتحيك المولود لاجل البركة . وفيه مباشرة اعمال المهنة وترك الاستطابة فيها للرغبة في زيادة الاجر ونفى الكبر •

﴿ أبوابُ صدقةِ الفِطْرِ ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

اي هذه ابواب صدقة الفطر وفي بعض النسخ صدقة الفطر بدون قوله ابواب والتقدير فيه ايضا ابواب صدقة الفطر او باب صدقة الفطر واطافة الصدقة الى الفطر من اضافة الشيء الى شرطه كحجة الاسلام وقيل اضيفت الصدقة الى الفطر لكونها تجب بالفطر من رمضان وقال ابن قتيبة المراد بصدقة الفطر صدقة النفوس مأخوذ من الفطرة التي هي اصل الخلقة والاول اظهر ويؤيده قوله ﷺ في بعض طرق الحديث « زكاة الفطر من رمضان » ثم اعلم ان هذا الباب يحتاج الى خمسة عشرة معرفة •

الاولى معرفة صدقة الفطر لغة وشرعا فقال النووي هي لفظة مولدة لاعربية ولا معربة بل هي اصطلاحية للغة ساء كانت من الفطرة التي هي النفوس والخلقة اي زكاة الخلقة ذكرها صاحب الحاوي والمنذرى (قلت) ولو قيل لفظة اسلامية كان اولي لانها ما عرفت الا في الاسلام ويؤيد هذا ما ذكره ابن العربي هو اسمها على لسان صاحب الشرع ويقال لها صدقة الفطر وزكاة الفطر وزكاة رمضان وزكاة الصوم وفي حديث ابن عباس صدقة الصوم وفي حديث ابي هريرة « صدقة رمضان » وتسمى ايضا صدقة الرؤس وزكاة الابدان سماها الامام مالك رحمه الله تعالى اما شرعا فانها اسم لما يعطى من المال بطريق الصلة ترهما مقدرا بخلاف الهبة فانها تعطى صلة تكملا لا ترهما ذكره في المحيط . الثانية معرفة وجوبها فباحديث الباب على ما سيأتي ان شاء الله تعالى . الثالثة معرفة سبب وجوبها فهو رأس يئونه مؤنة تامة وبلى عليه ولاية تامة لما في الحديث « عن ثمنون » . الرابعة معرفة شرط وجوبها فالاسلام والحرية والغنى على ما ياتي بالخلاف فيه . الخامسة معرفة ركها فالتمليك . السادس معرفة شرط جوازها بكون المصروف اليه فقيرا . السابعة معرفة من تجب عليه فتجب على الاب عن اولاده الصغار الفقراء وعلى السيد عن عبده ومدبره ومدبرته وام ولده . الثامنة معرفة الذي تجب من اجله فاولاده الصغار ومالكه للخدمة دون مكانه وزوجته . التاسعة معرفة مقدار الواجب فيها فنصف صاع من براوصاع من شعير او تمر على ما ياتي بيانه ان شاء الله تعالى . العاشرة معرفة الكيل الذي تجب به فهو الصاع وسنذكر الاختلاف فيه . الحادية عشر معرفة وقت وجوبها فوقته طلوع الفجر الثاني من يوم الفطر وفيه

الخلاف على ما يأتى بيانه ان شاء الله تعالى ، الثانية عشر معرفة كيفية وجوبها فتجب وجوبا موسما على الاصح ، الثالثة عشر معرفة وقت استحباب ادائها فقد انفتحت الائمة الاربعة في استحباب ادائها بعد فجر يوم الفطر قبل الذهاب الى صلاة العيد ، الرابعة عشر معرفة جواز تقديمها على يوم الفطر فعند ابي حنيفة يجوز تقديمها لسنة وستين وعن خلف ابن ايوب يجوز لشهر وقيل يوم او يومين ، الخامسة عشر معرفة وقت ادائها في يوم الفطر من اوله الى آخره وبعده يجب القضاء عند بعض اصحابنا والاصح ان يكون اداءه .

﴿ باب فرض صدقة الفِطْرِ ﴾

اي هذا باب بيان فرض صدقة الفطر وفي بعض النسخ هذا المقدم موجود وما قبله غير موجود الا في رواية المستمل .

﴿ وَرَأَى أَبُو الْعَالِيَةِ وَعَطَاءُ وَابْنُ سِيرِينَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ فَرِيضَةً ﴾

ابو العالية من العلوي وزن فاعلة اسمه رفيع بن مهران الرياحي بالياء آخر الحروف وعطاء بن ابي رباح وابن سيرين هو محمد بن سيرين قوله وراى وروى وروى عن ابي العالية فتعلق ابي العالية وابن سيرين رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن عاصم عن ابي العالية وابن سيرين انها قالا صدقة الفطر فريضة وتعلق عطاء وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء .

ثم اعلم ان العلماء اختلفوا في صدقة الفطر هل هي فرض او واجبة او سنة او فعل خير مندوب اليه فقالت طائفة هي فرض وهم الثلاثة المذكورون هنا الشافعي ومالك واحمد وقال اصحابنا هي واجبة وقالت طائفة هي سنة وهو قول مالك في رواية ذكرها صاحب الذخيرة وقال بعضهم هي فعل خير قد كانت واجبة ثم نسخت واستدلوا على هذا بحديث قيس بن سعد بن عباد « قال امرنا النبي ﷺ بصدقة الفطر قبل ان تنزل الزكاة فلما نزلت لم يامرنا ولم ينهنا ونحن نفعله » رواه النسائي وابن ماجه والحاكم في المستدرک من رواية ابي عمار الهمداني عن قيس واسم ابي عمار عريب بن حيد كوفي ثقة قاله احمد وابن معين ومحدث قيس بن سعد ايضا من وجه آخر اخرجه الحاكم من حديث القاسم بن مخيمرة عن عمرو بن شرحبيل « عن قيس بن سعد بن عباد قال كنا نعصم عاشوراء وتؤدى صدقة الفطر فلما نزلت رمضان ونزلت الزكاة لم تؤمر به ولم تنه عنه ونحن نفعله » وقال صحيح على شر الشيخين ولم يخرجاه وقال البيهقي ان هذا لا يدل على سقوط فرضيتها لان نزول فرض لا يوجب سقوط آخر وقد اجمع اهل العلم على وجوب زكاة الفطر وان اختلفوا في تسميتها فرضا فلا يجوز تركها وقد نقل ابن المنذر الاجماع على فرضية صدقة الفطر (قلت) فيه نظر لما ذكرنا من الاختلاف فيها .

١٠٢ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ السَّكَنِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَهْظٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ ﴾

مطابقة للترجمة في قوله « فرض رسول الله ﷺ » (ذكر رجاله) . وهم سنة ، الاول يحيى بن محمد بن السكن بفتح السين المهملة وفتح الكاف وفي آخره نون ابن حبيب ابو عبيد الله البزار بالزاي ثم بالراء القرشي ، الثاني محمد بن جهضم بفتح الجيم وسكون الهاء وفتح الصاد المعجمة ابن عبيد الله ابو جعفر الثقفي ، الثالث اسماعيل بن جعفر بن كثير ابو ابراهيم الانصاري . الرابع عمر بن نافع مولى عبيد الله بن عمر ، الخامس ابو نافع ، السادس عبد الله بن عمر بن الخطاب .

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وانه ومحمد بن جهم بصريان ومحمد بن يمامي ثم خراساني ثم سكن البصرة فعد من اهلها وعمر وابوه مدنيان وفيه رواية الابن عن ابيه وفيه ان عمر ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في النهي عن الفزع وفيه ان شيخه المذكور باسم ابيه واسم جده (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه ابو داود والنسائي عن يحيى بن محمد شيخ البخاري واخرجه الترمذي حدثنا قتبية حدثنا حماد بن زيد عن ابوب عن نافع «عن ابن عمر قال فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر على الذكر والانتى والحرم والملوك صاعا من تمر او صاعا من شعير قال فعدل الناس الى نصف صاع من بر» وقال هذا حديث حسن صحيح وقال ايضا حدثنا اسحق بن موسى الانصاري حدثنا من عن مالك عن نافع «عن عبد الله ابن عمر ان رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل حر او عبد ذكرا او انثى من المسلمين» وقال حديث حسن صحيح *

(ذكر معناه) قوله «فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» قال ابو عمر قوله «فرض» يحتمل وجهين احدهما وهو الاظهر فرض بمعنى اوجب والاخر فرض بمعنى قدر كما تقول فرض القاضي نفقة اليتيم اي قدرها والذي اذهب اليه ان لا يزال قوله «فرض» عن معنى الايجاب لا بدليل الاجماع وذلك معدوم فان القول بأنها غير واجبة شذوذ او في معنى الشذوذ وقال اصحابنا بأنها واجبة على حقيقتها الاصطلاحية وهي ان تكون بين الفرض والسنة وقال الشافعي فرض بناء على اصله انه لا فرق بين الواجب والفريضة وقال تاج الشريعة من اصحابنا هي واجبة حتى لا يكفر جاحدا وهو الفرق بين الفريضة والواجب وقال ابن دقيق العيد اصل معنى الفرض في اللغة التقدير ولكن نقل في عرف الشرع الى الوجوب فالحمل عليه اولى بمعنى من الحمل على معناه الاصلى وقد ذكرنا ان بعضهم ذهبوا الى انه سنة لانهم قالوا معنى فرض في الاحاديث التي وردت قدر وحملوه على معناه الاصلى وقال الكرماني المفهوم من لفظ فرض بحسب عرف الشرع الوجوب ولا يجوز للراوى ان يعبر بالفرض عن المندوب مع علمه بالفرق بينهما (قلت) يرد عليهم انهم لم يفرقوا بين الفرض والواجب مع علمهم بالفرق بينهما بحسب اللغة *

(ذكر ما استفاد منه) وهو على وجوه . الاول ان صدقة الفطر من التمر والشعير صاع ومذهب داود ومن تبعه انه لا يجوز الا من التمر والشعير ولا يجزى عنده قمح ولا دقيق ولا دقيق شعير ولا سويق ولا خبز ولا زبيب ولا غير ذلك واحتج في ذلك بهذا الحديث قال لانه ذكر فيه ابن عمر التمر والشعير ولم يذكر غيرهما وقال ابو عمر اجمع العلماء على ان الشعير والتمر لا يجزى من احدهما الا صاع كامل اربعة امداد . الثاني قوله «على العبد» تعلق به داود في وجوبها على العبد وان السيد يجب عليه ان يمكنه من كسبها كما يمكنه من صلاة الفرض ومذهب الجماعة وجوبها على السيد حتى لو كان للتجارة وهو مذهب مالك والليث والاوزاعي والشافعي واسحاق وابن المنذر وقال عطاء والنخعي والثوري والحنفيون اذا كان للتجارة لانهم فطروته واما المكاتب فالجمهور انهم لا تجب عليه وعن مالك قولان قيل يخرجها عن نفسه وقيل سيده ولا تجب على السيد عند ابى حنيفة والشافعي واحمد وقال ميمون بن مهران وعطاء وابو ثور يؤدى عنه سيده واستدل لمن قال لا تجب على السيد بما رواه البيهقي من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يؤدى زكاة الفطر عن كل مملوك له في ارضه وارض غيره وعن كل انسان بماله من صغير وكبير وعن رقيق امرأته وكان له مكاتب بالمدينة فكان لا يؤدى عنه وقال البيهقي وفي رواية الثوري عن موسى كان لابن عمر مكاتبان فلا يعطى عنهما الزكاة يوم الفطر ورواه ابن ابى شيبة عن حفص عن الضحاك بن عثمان عن نافع . الثالث قوله «والانثى» ظاهره وجوبها على المرأة سواء كان لها زوج او لا واما المرأة المزوجة فلا تجب فطرتها على زوجها عند ابى حنيفة والثوري وابن المنذر ومالك وقال الشافعي ومالك في الصحيح واسحاق تلزم على الزوج مستدلين بقوله ابن عمر «امر رسول الله ﷺ بصدقة الفطر عن الصغير والكبير من تمونون» وقال البيهقي اسناده غير قوي . الرابع قوله «والصغير» جمهور

العلماء على وجوبها على الصغير وان كان يتيمًا قال ابن بركة وقال محمد بن الحسن وزفر لا يجب على اليتيم زكاة الفطر فان له مال اولم يكن فان اخرجها عنه وصيه ضمن قال واصل مذهب مالك وجوب الزكاة على اليتيم مطلقا وذكر صاحب الهداية يخرج عن اولاده الصغار فان كان لهم مال ادى من مالهم عند ابى حنيفة وابى يوسف خلافا لمحمد وقال ابن بركة قال الحسن هي على الاب فان اعطاها من مال الابن ضمن . قال وهل يجب اخراجها عن الجنين ام لا فالجمهور انها غير واجبة عليه قال ومن شواد الاقوال انها تخرج عن الجنين روي بذلك عن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وسليمان بن يسار وفي المصنف حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن ابى قلابة قال كانوا يعطون حتى عن الحمل قال ابن بركة قال قوم من سلف العلماء اذا اكل الجنين في بطن امه مائة وعشرين يوما قبل ان تصدع الفجر من ليلة الفطر وجب اخراج زكاة الفطر عنه كانه اعتمد على حديث ابن مسعود ان خلقا واحدا جمع في بطن امه اربعمائة صباحا الحديث الخامس قوله «من المسلمين» تكلم العلماء فيه قال الشيخ في الامام وقد اشهرت هذه اللفظة من رواية مالك حتى قيل انه تفرد بها قال ابو قلابة عبد الملك بن محمد ليس احد يقول فيه من المسلمين غير مالك وقال الترمذي بعد تخريج له زاد مالك «من المسلمين» وقد رواه غير واحد عن نافع عن ابن عمر ولم يقولوا فيه من المسلمين وتبعهما على ذلك القول جماعة قال الشيخ وليس بصحيح فقد تابع مالك على هذه اللفظة من الثقات سبعة وهم عمر بن نافع رواه البخاري في هذا الباب والضحاك بن عثمان رواه مسلم عنه عن نافع عن ابن عمر فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين الحديث والمطلي بن اسد رواه ابن حبان في صحيحه عنه عن نافع عن ابن عمر قال امر رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير عن كل مسلم الحديث وعبد الله بن عمر رواه الحاكم في مستدركه عنه عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر صاعا من تمر او صاعا من بر على كل حر او عبد ذكر او انثى من المسلمين وصححه وكثير بن فرقد رواه الحاكم ايضا عنه عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر الحديث وفيه من المسلمين ورواه الطحاوي في مشكل الآثار والدارقطني في سننه وعبد الله بن عمر العمري اخرجه الدارقطني عنه عن ابن عمر نحوه سواء ويونس بن يزيد رواه الطحاوي في مشكله عنه ان نافعا اخبره قال قال عبد الله بن عمر فرض رسول الله ﷺ على الناس زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل انسان ذكر او انثى حر او عبد من المسلمين وبهذا احتج مالك والشافعي واحد وابو ثور على انه لا تجب صدقة الفطر على احد من عبده الكافر وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وقال الثوري وابو حنيفة واصحابه عليه ان يؤدى صدقة الفطر عن عبده الكافر وهو قول عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والنخعي وروى ذلك عن ابى هريرة وابن عمر رضى الله تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بما رواه الدارقطني من حديث عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اداؤا صدقة الفطر عن كل صغير وكبير وذكرا او انثى يهودى او نصرانى حر او مملوك نصف صاع من بر او صاعا من تمر او شعير (فان قلت) قال الدارقطني لم يسنده هذا الحديث غير سلام الطويل وهو متروك ورواه ابن الجوزي في الموضوعات وقال زيادة اليهودى والنصرانى فيه موضوعة انفرد بها سلام الطويل وكأنه تمدها واغلق فيه القول عن النسائي وابن حبان (قلت) جازف ابن الجوزي في مقاله من غير دليل وقد اخرج الطحاوي في مشكله ما يؤيد هذا عن ابن المبارك عن ابن الهيثم عن عبيد الله بن ابى جعفر عن الاعرج عن ابى هريرة قال كان يخرج صدقة الفطر عن كل انسان يعول من صغير وكبير حر او عبد ولو كان نصرانيا مدين من قح او صاعا من تمر وحديث ابن الهيثم يصلح للمتابعة سيما رواية ابن المبارك عنه ولم يتركه احد ويؤيده ايضا ما رواه الدارقطني عن عثمان بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر انه كان يخرج صدقة الفطر عن كل حر وعبد صغير وكبير ذكر او انثى كافرا او مسلما الحديث قال الدارقطني وعثمان هذا هو الوقاص وهو متروك واخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عباس قال يخرج الرجل زكاة الفطر عن كل مملوك له وان كان يهوديا او نصرانيا واخرج ابن ابى شيبه في مصنفه عن اسماعيل بن عياش عن عمر بن

مہاجر عن عمر بن عبدالعزیز قال سمعت يقول يؤدي الرجل المسلم عن مملوكه النصارى صدقة الفطر حدثنا عبد الله ابن داود عن الاوزاعي قال بلغني عن ابن عمر انه كان يعطى عن مملوكه النصارى صدقة الفطر وروى عن ابراهيم مثله والجواب عن قوله «من المسلمين» ان معناه من يلزمه اخراج الزكاة عن نفسه وعن غيره ولا يكون الا مسلماً وأما العبد فلا يلزمه في نفسه زكاة الفطر وإنما يلزم مولاه المسلم عنه وجواب آخر ما قاله ابن بزرزة وهو ان قوله «من المسلمين» زيادة مضطربة من غير شك من جهة الاسناد والمعنى لان ابن عمر راويه كان من مذهبه اخراج الزكاة عن العبد الكافر والراوى اذا خالف ما رواه كان تضعيفاً لروايته . وجواب آخر ان في صدقة الفطر نصان احدهما جعل الراس المطلق سبباً وهو الرواية التي ليس فيها من المسلمين والاخر جعل الراس المسلم سبباً ولا تنافي في الاسباب كما عرف كالمالك يثبت بالشراء والبيعة والوصية والصدقة والارث فاذا امتنعت المراجعة وجب الجمع باجراء كل واحد من المطلق والمقيد على سنته من غير حمل احدهما على الاخر فيجب اداء صدقة الفطر عن العبد الكافر بالنص المطلق وعن المسلم بالمقيد (فان قلت) اذا لم يحمل المطلق على المقيد ادى الى الغاء المقيد فان حكمه يفهم من المطلق فان حكم العبد المسلم يستفاد من اطلاق اسم العبد فلم يبق لذكر المقيد فائدة (قلت) ليس كذلك بل فيه فوائد وهي ان يكون المقيد دليلاً على الاستحباب والفضل او على انه عزيمة والمطلق رخصة او على انه اهم واشرف حيث نص عليه بعد دخوله تحت الاسم المطلق كتخصيص صلاة الوسطى وجبريل وميكائيل عليهما السلام في مطلق الصلوات ودخولهما في مطلق اسم الملائكة وقد امكن العمل بهما واحتمال الفائدة قائم لا يجوز ابطال صفة الاطلاق السادس قوله «وامر بها ان تؤدي قبل خروج الناس الى الصلاة» وهذا امر استحباب وهو قول ابن عمر وابن عباس وعطاء بن ابي رباح وابراهيم النخعي والقاسم وابي نضرة وعكرمة والضحاك والحكم بن عيينة وموسى بن وردان ومالك والشافعي واسحق واهل الكوفة ولم يحك فيه خلاف وحكى الخطابي الاجماع فيه وقال ابن حزم الامر فيه للوجوب فيحرم تاخيرها عن ذلك الوقت .

بابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ عَلَى الْعَبْدِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

اي هذا باب في بيان وجوب صدقة الفطر على العبد فظاهر هذه الترجمة انه كان يرى وجوبها على العبد وان كان سيده يتحملها عنه وقال الكرماني (فان قلت) العبد لا يملك المال فكيف يجب عليه شيء (قلت) اوجبت طائفة على نفس العبد وعلى السيد تمكينه من كسبها وتمكينه من صلاة الفرض والجمعة على سيده عنه ثم افترقوا فرقتين فقالت طائفة على السيد ابتداء وكلمة على بمعنى عن وحروف الجر يقوم بعضها مقام بعض وقال آخرون تجب على العبد ثم يحملها سيده عنه فكلمة الاستعلاء جارية على ظاهرها .

١٠٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ

مطابقه للترجمة في قوله «او عبد» الى آخره وقدم في هذا الحديث في الباب الذي قبله وانما ذكره هنا لوجهين احدهما انه رواه ههنا عن عبد الله بن يوسف وهناك عن يحيى بن محمد والاخر لاجل الترجمة المذكورة لينبه على انه ممن يرى وجوبها على العبد وقال الطيبي المذكورات جامت مزدوجة على التضاد للاستيعاب لا للتخصيص فكانه قال فرض على جميع المسلمين واما كونها فيم وجبت وعلى من وجبت فيعلم من نصوص آخر .

بابُ صدقةِ الفِطْرِ صاعٌ من شعيرٍ

اي هذا باب في بيان ان صدقة الفطر صاع من شعير اذا اداها منه قوله «صاع» بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف تقديره «هي صاع من شعير» ويجوز ان تكون صدقة الفطر مبتدا اذا قطع باب عن الاضافة فيكون التقدير هذا باب يذكر فيه صدقة الفطر صاع من شعير ويروى «صاعا من شعير» بالنصب ووجه ان يقدر فيه قمل الاخراج وتقديره هذا باب اخراج صدقة الفطر صاعا قبل على سبيل الحكاية مما في لفظ الحديث يعني المذكور في الباب السابق *

١٠٤ - **حدثنا قبيصة** قال حدثنا **سفيان** عن **زيد بن اسلم** عن **عياض بن عبد الله** عن **ابي سعيد** رضي الله عنه . **كنا نطعم الصدقة صاعا من شعير** *

مطابقته للترجمة ظاهرة وقبيصة بفتح القاف ابن عتبة بضم العين وسكون القاف العامري وقدمر وسفيان هو الثوري وزيد بن اسلم على وزن افعل التفضيل ابو اسامة مولى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وعياض بن عبد الله بن سعد بن ابي سرح العامري . والحديث اخرجه الستة قال البخاري اخرجه ايضا عن عبد الله بن يوسف عن مالك كما سيأتي وعن معاذ بن فضالة وعن عبد الله بن منير ومسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن القنبي وعن عمرو الناقد وابوداود وعن القنبي وعن مسدد وعن حامد بن يحيى والتزمذي عن محمود بن غيلان والنسائي عن محمد بن منصور وعن محمد بن عبد الله بن المبارك وعن عمرو بن علي وعن محمد بن علي وعن عيسى بن حماد وابن ماجه عن علي بن محمد قوله «كنا نطعم» هذا اخبار من الصحابي بتقرير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعله قوله «الصدقة» اي صدقة الفطر وكلمة من في قوله «من شعير» بيانية *

بابُ صدقةِ الفِطْرِ صاعاً من طعامٍ

اي هذا باب في بيان اخراج صدقة الفطر صاعا من طعام ويروى صاع بالرفع ووجه ما ذكرناه في الباب السابق *

١٠٥ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** قال أخبرنا **مالك** عن **زيد بن اسلم** عن **عياض بن عبد الله** بن **سعيد بن ابي سرح العامري** انه سمع **ابا سعيد الخدري** رضي الله عنه يقول **كنا نخرج زكاة الفِطْرِ صاعاً من طعامٍ أو صاعاً من شعيرٍ أو صاعاً من تمرٍ أو صاعاً من أقطٍ أو صاعاً من زبيبٍ** *

مطابقته للترجمة في قوله «صاعا من طعام» وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاختيار كذلك في موضع وفيه المنعة في موضعين وفيه السماع والقول في موضع (ذكر معناه) قوله «زكاة الفطر» اي صدقة الفطر ويستعمل كل منهما في موضع الآخر قوله «من طعام» الطعام هو البر بدليل ذكر الشعير معه وقيل اراد به التمر لان البر كان قليلا عندم لا يتسع لاجرا زكاة الفطر (قلت) هذا لا يتأتى الا في الرواية التي ليس فيها ذكر التمر وذلك ان حديثا في سعيد الخدري رضي الله عنه هذا قد روى بوجوه مختلفة فاخرجه الطحاوي من تسع طرق باسناد مختلفة والفاظه متباينة . الاول مثل طريق البخاري عن علي بن شيبه عن قبيصة عن سفيان عن زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله عن ابي سعيد الخدري قال كنا نعطى زكاة الفطر من رمضان صاعا من طعام او صاعا من شعير او صاعا من اقط وهذا ليس فيه ذكر التمر وبقي طرقه فيها ذكر التمر فلا يتأتى ان يفسر الطعام بالتمر والطعام في اصل اللغة عام في كل ما يقتات به من الحنطة والشعير والتمر وغير ذلك وسنيسط الكلام فيه عن قريب مع بيان اختلاف الالمة فيه قوله «من اقط» بفتح الهزلة وكسر القاف وفي آخره طاء مهملة وهولبن محفف يابس مستحجر يطبخ به وربما تسكن قاف في الصريح قال ابى تخطت الاقط وهو

وہو افتعلت واقط طعامہ یا قطہ اقطا عملہ بالاقط وهو ما قوط ويقال له بالفارسية ماستینہ وبالتركية قراقوط وبالترکانية قرط بضم القاف والراء بلا لفظ قرا تہ

(ذکر ما استفاد منه) وهو على وجوه، الاول احتيج به الشافعي على ان صدقة الفطر من القمح صاع وقال المراد بالطعام البر في العرف وقال اصحابه لاسيما في رواية الحاکم صاعا من حنطة اخرجها في مستدرکه من طريق احمد بن حنبل عن ابن عليه عن ابي اسحق عن عبدالله بن عثمان بن حكيم بن حزام «عن عياض بن عبدالله قال قال ابو سعيد وذكر عنده صدقة الفطر فقال لا اخرج الا ما كنت اخرج في عهد رسول الله ﷺ صاعا من تمر او صاعا من حنطة او صاعا من شعير فقال له رجل من القوم او مدين من قمح فقال لا تلك قيمة معاوية لا قبلها ولا اعمل بها» وصححه الحاکم ورواه الدارقطني في سننه من حديث يعقوب الدورقي عن ابن عليه سندا ومتنا كما ذكرناه ومن الشافعية من جعل هذا الحديث حجة لنا من جهة ان معاوية جعل نصف صاع من الحنطة عدل صاع من التمر والزبيب وقال النووي هذا الحديث معتمد ابي حنيفة ثم اجاب عنه بانه فعل صحابي وقد خالفه ابو سعيد وغيره من الصحابة ممن هو اطول صحبة منه واعلم بحال النبي ﷺ وقد اخبر معاوية بانه رأى رآه لا قول سمعه من النبي ﷺ قلنا اما قولهم ان الطعام في العرف هو البر فمنوع بل الطعام يطلق على كل ما كول كما ذكرناه بل اريد به ههنا غير الحنطة والدليل عليه ما وقع في رواية ابي داود «صاعا من طعام صاعا من اقط» فان قوله «صاعا من اقط» بدل من قوله «صاعا من طعام» اوبيان عنه ولو كان المراد من قوله «صاعا من طعام» هو البر لقال او صاعا من اقط بحرف او الفاصلة بين الشيتين (فان قلت) في رواية الطحاوي بأو الفاصلة بين الشيتين كما مر (قلت) كفي لنا حجة رواية ابي داود على ما ادعينا مع صحة حديثه بلا خلاف ومما يؤيد ما ذكرناه ما جاء فيه عند البخاري «عن ابي سعيد قال كنا نخرج في عهد رسول الله ﷺ يوم الفطر صاعا من طعام قال ابو سعيد وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر» واما ما رواه الحاکم فيه «او صاعا من حنطة» فقد قال ابو داود ان هذا ليس بمحفوظ وقال ابن خزيمة فيه وذكر الحنطة في هذا الخبر غير محفوظ ولا ادري ممن الوهم وقول الرجل له او مدين من قمح دال على ان ذكر الحنطة في اول الخبر خطأ وهم اذ لو كان صحيحا لم يكن لقوله او مدين من قمح معنى وقد عرف تساهل الحاکم في تصحيح الاحاديث المدخولة واما قول النووي انه فعل صحابي قلنا قد وافقه غيره من الصحابة الجهم الغفير بدليل قوله في الحديث «فاخذ الناس بذلك» ولفظ الناس للعموم فكان اجماعا والله اعلم «واعلم ان مذهب مالك واحمد واسحق مثل مذهب الشافعي في تقديره بالصاع في البر وقال الاوزاعي يؤدي كل انسان مدين من قمح بمداهل بلده وقال الليث مدين من قمح بمدهشام واربعة امداد من التمر والشعير والاقط وقال ابو ثور الذي يخرج في زكاة الفطر صاع من تمر او شعير او طعام او زبيب او اقط ان كان بدويا ولا يعطى قيمة نبيء من هذه الاصناف وهو يجدها وقال ابو عمر سكت ابو ثور رحمه الله تعالى عن ذكر البر ركان احمد رضى الله تعالى عنه يستحب اخراج التمر والاصل في هذا الباب اعتبار القوت وانه لا يجوز الا الصاع منه «والوجه الآخر اعتبار التمر والشعير والزبيب او قيمتها على ما قاله الكوفيون وقال صاحب الهداية رحمه الله تعالى الفطرة نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو زبيب أو صاع من تمر أو شعير وقال ابو يوسف ومحمد الزبيب بمنزلة الشعير وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة والاول رواية محمد عن ابي يوسف عن ابي حنيفة وهي رواية الجامع الصغير ونصف صاع من بر مذهب ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن ابي طالب وابن مسعود وجابر بن عبدالله وابي هريرة وابن الزبير وابن عباس ومعاوية واسماء بنت ابي بكر الصديق وسعيد بن المسيب وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وطاوس والنخعي والشعبي وعلقمة والاسود وعروة وابي سلمة بن عبدالرحمن بن عوف وابي قلابة عبدالملك بن محمد التابعي والاوزاعي والثوري وابن المبارك وعبدالله بن شداد ومصعب بن سعيد قال الطحاوي وهو قول القاسم وسالم وعبدالرحمن ابن قاسم والحكم ومهاد ورواية عن مالك ذكرها في النخبة واحتج اصحابنا في هذا بما رواه ابو داود من حديث

ثعلبة بن ابي صمير عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «صاع من بر او قح على كل اثنين صغير او كبير حر او عبد ذكر او انثى اما غنيكم فيزكيه الله واما فقيركم فيرد الله عليه اكثر مما اعطاه». وابو صمير بضم الصاد وفتح العين المهملين وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء ويقال ثعلبة بن عبدالله بن صمير العذري حليف بن زهرة وقال ابن معين ثعلبة ابن عبد الله بن ابي صمير وثعلبة بن ابي مالك جميعا رأيا النبي ﷺ قال في الكمال روى ثعلبة عن النبي ﷺ في زكاة الفطر روى عنه ابنه عبدالله وفيه اضطراب كثير عند الرواة وروى عن ثعلبة بن عبدالله بن صمير عن ابيه وروى ثعلبة ابن عبد الله بن ابي صمير عن ابيه وروى عبدالله بن ثعلبة بن صمير وقال صاحب الامام في رواية محمد بن يحيى الجزم بقوله عبدالله بن ثعلبة بن صمير وكذا رواية ابن جريج عن الزهري وقال ابن ما كولا صوابه ثعلبة بن صمير العذري او ابن ابي صمير (فان قلت) قال مهني ذكرت لاحد حديث ثعلبة بن ابي صمير في صدقة الفطر نصف صاع من بر فقال ليس بصحيح انما هو مرسل يرويه معمر وابن جريج عن الزهري مرسلا (قلت) رواء ابو داود عن مسدد شيخ البخاري عن حماد ابن زيد روى له الجماعة عن الثمان بن راشد قال البخاري هو في الامر صدوق روى له الجماعة والبخاري مستشهدا عن الزهري روى له الجماعة وعلى كل حال الحديث خبر الواحد ثبت به الوجوب. ومما احتجوا به حديث ابن عباس رواء ابو داود من حديث حميد اخبرنا عن الحسن قال خطب ابن عباس في آخر رمضان على منبر البصرة فقال اخرجوا صدقة صومكم فكان الناس لم يعلموا قال من ههنا من اهل المدينة قوموا الى اخوانكم فعلموهم فانهم لا يعلمون فرض رسول الله ﷺ هذه الصدقة صاعا من تمر او شعير او نصف صاع قح. الحديث (فان قلت) قال ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول الحسن لم يسمع ابن عباس (قلت) جاء في مسند ابي يعلى الموصلي في حديث عن الحسن قال اخبرني ابن عباس وهذا ان ثبت ذلك على سماعه منه وقال البزار في مسنده بعد ان رواء لانعم روى الحسن عن ابن عباس غير هذا الحديث ولم يسمع الحسن من ابن عباس (قلت) ولئن سلمنا هذا الحديث مرسل وهو حجة عندنا ويؤيده طريق آخر عن ابن عباس رواء الحاكم في المستدرک من حديث ابن جريج عن عطاه عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ بعث صارخا بمكة صاح ان صدقة الفطر حق واجب مدان من قح او صاع من شعير او تمر. وصححه الحاكم ورواه البزار بلفظ «او صاع مما سوى ذلك من الطعام». وطريق آخر عن ابن عباس اخرجه الدارقطني عن الواقدي حدثنا عبدالله بن عمران بن ابي انس عن ابيه عن ابي سلمة بن عبد الرحمن «عن ابن عباس ان النبي ﷺ امر بزكاة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير او مدين من قح» واعله بالواقدي فالواقدي وهو امام مشهور واحد مشايخ الشافعي. وطريق آخر عن ابن عباس اخرجه الدارقطني عن سلام الطويل عن زيد العمى عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ «صدقة الفطر عن كل صغير وكبير ذكر وانثى نصف صاع من بر» الحديث واعله بسلام. ومما احتجوا به ما رواه الترمذي عن سالم بن نوح عن ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده «ان النبي ﷺ بعث مناديا ينادي في فجاء مكة الا ان صدقة الفطر واجبة على كل مسلم وفيه مدان من قح» وقال حسن غريب واعله ابن الجوزي بسالم بن نوح قال قال ابن معين ليس بشيء. وتعبه صاحب التنقيح فقال صدوق روى له مسلم في صحيحه وقال ابو زرعة صدوق ثقة وثقة ابن حبان وطريق آخر اخرجه الدارقطني عن علي بن صالح عن ابن جريج «عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ امر صائحا فصاح ان صدقة الفطر حق واجب على كل مسلم مدان من قح» قال ابن الجوزي علي بن صالح ضعفه قال صاحب التنقيح هذا خطأ منه ولا نعلم احدا ضعفه لكنه غير مشهور الحال وقيل هو مكي معروف وهو احد العباد وكنيته ابو الحسن. ومما احتجوا به حديث آخر رواء احمد في مسنده من طريق ابن المبارك اخبرنا ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن فاطمة بنت المنذر «عن اسماء بنت ابي بكر رضى الله تعالى عنها قالت كنا نؤدى زكاة الفطر على عهد رسول الله ﷺ مدين من قح بالمد الذي نقتات به» وضعفه ابن الجوزي وابن لهيعة وقال صاحب التنقيح وحديث ابن لهيعة يصلح للفتاوة سيما اذا كان من رواية امام مثل ابن المبارك عنه. ومما احتجوا به حديث آخر اخرجه الدارقطني عن ابي بكر بن عياش

عن ابي اسحاق عن الحارث «عن علي رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ انه قال في صدقة الفطر نصف صاع من براوصاع من تمر والحارث معروف» وقال الدارقطني والصحيح موقوف . ومما احتجوا به حديث زيد بن ثابت قال «خطبنا رسول الله ﷺ فقال من كان عنده شيء فليصدق بنصف صاع من بر» الحديث رواه الدارقطني وفيه سليمان ابن ارقم وهو متروك الحديث وحديث جابر بن عبد الله رواه الطبراني في الاوسط قال قال رسول الله ﷺ «صدقة الفطر على كل انسان مدان من دقيق او قمح ومن الشعير صاع ومن الحلو زبيب او تمر صاع صاع» وفيه الليث ابن حماد وهو ضعيف .

الوجه الثاني في قوله «اوصاعا من شعير او صاعا من تمر» وهذا لا خلاف فيه غير ان ابن حزم لم يجوز صدقة الفطر الا من الشعير والتمر والحديث حجة عليه . الوجه الثالث في قوله «اوصاعا من اقط» قال النووي اختلفوا في الاقط قيل لا يجزيه لانه لا يجب فيه العشر وقال المساوردي الخلاف فيه في اهل البادية اما اهل الحضرة فلا يجزيهم قول واحد وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى وقد اختلف قول الشافعي في الاقط وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة قد صرح الحديث به وهو يرد قول الشافعي وقال النووي في شرح مسلم ويجزى الاقط على المذهب وعندنا تجوز صدقة الفطر بالاقط وفي التحفة في الاقط تعتبر القيمة وقال مالك تجب صدقة الفطر من تسعة اشياء وهي القمح والشعير والسلت والذرة والدخن والارز والتمر والزبيب والاقط وزاد ابن حبيب الملس فصارت عشرة . الوجه الرابع في قوله «اوصاعا من زبيب» وهذا ايضا لا خلاف فيه ان الصدقة منه صاع قيل هذا حجة على ابي حنيفة حيث اكنفى في اخراج الزبيب بنصف صاع كما قال في القمح (قلت) هذا رواية عن ابي حنيفة والرواية الاخرى صاع .

الوجه الخامس احتج بالحديث المذكور بعضهم على ان صدقة الفطر فريضة كالزكاة بظاهر اللفظ والجمهور على انها واجبة والحديث يخبر عما كانوا يفعلونه والوجوب ثبت بدلائل اخرى . الوجه السادس انه يدل على انهم كانوا يخرجون صدقة الفطر عن انفسهم فلا يجب اخراجها عن الجنين واستحبها احمد في رواية واوجه في رواية وهي مذهب داود واصحابه وروى عن عثمان انه كان يعطى عن الحمل وقال ابو قلابة كانوا يخرجون عن الحمل وقد ادرك الصحابة وفي الامام كان عثمان رضي الله تعالى عنه يعطى صدقة رمضان عن الخيل وقال ابو قلابة كانوا يعطون عن الخيل وفي الوبرى لا يجب عن فرسه ولا عن غيره من سائر الحيوانات غير الرقيق وما روى عن عثمان وغيره محمول على التطوع والله اعلم .

﴿ بابُ صدقةِ الفِطْرِ صاعاً من تمرٍ ﴾

اي هذا باب في بيان ان صدقة الفطر صاع من تمر هذا التقدير على كون لفظ الباب مضافا الى صدقة الفطر واذا قطع عن الاضافة يكون صدقة الفطر مبتدا وخبره قوله صاع ووقع في رواية ابي ذر باب صدقة الفطر صاعا بالنصب وقد ذكرنا وجهه في باب صدقة الفطر صاعا من شعير .

١٠٦ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ صَاعاً مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعاً مِنْ شَعِيرٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَجَعَلَ النَّاسُ عِدْلَهُ مُدَّيْنِ مِنْ حِنْطَةٍ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله «من تمر» . ورجاله قد ذكرنا غير مرة والليث عن هنا وسامع من نافع صحيح وفي رواية الطحاوي والدارقطني والحاكم وآخرون من طريق يحيى بن بكير عن الليث عن كثير بن فرقد عن نافع وزاد فيه «من المسلمين» فدل على ان الليث سمعه من نافع بدون هذه الزيادة ومن كثير بن فرقد عنه بهذه الزيادة واخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة ومحمد بن ربيع واخرجه ابن ماجه في عن محمد بن ربيع به قوله «امر» استدله على وجوب صدقة الفطر قال بعضهم فيه

نظر لانه يتعلق بالمقدار لا باصل الاخراج (قلت) اذا كان المقدار واجبا فبالضرورة يدل على وجوب الاصل لان وجوب المقدار مبنى عليه قوله «قال عبد الله» اي عبد الله بن عمر قوله «جعل الناس» اراد به معاوية ومن تبعه ووقع ذلك صريحا في حديث ايوب عن نافع اخرج الحميدى في مسنده عن سفيان بن عيينة حدثنا ايوب ولفظه «صدقة الفطر صاع من شعير او صاع من تمر قال ابن عمر فلما كان معاوية عدل الناس نصف صاع برصاع من شعير» وهكذا اخرج ابن خزيمة في صحيحه من وجه آخر عن سفيان وقال ابوداود حدثنا الهيثم بن خالد الجهني حدثنا حسين بن على الجمي عن زائدة حدثنا عبد العزيز بن ابى داود «عن نافع عن عبد الله بن عمر قال كان الناس يخرجون صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صاعا من شعير او تمر او سلت او زبيب قال عبد الله فلما كان عمر رضى الله تعالى عنه وكثرت الخنطة جعل عمر نصف صاع خنطة مكان صاع من تلك الاشياء» وقال مسلم في كتاب التمييز عبد العزيز بن وهب فيه واعله ابن الجوزى به وقال صاحب التنقيح وعبد العزيز هذا وان كان ابن حبان تكلم فيه فقد وثقه يحيى القطان وابن معين وابو حاتم الرازى وغيرهم والموثقون له اعرف من المضعفين وقد اخرج له البخارى استشهادا وقال الطحاوى رحمه الله حدثنا فهد قال حدثنا عمرو بن طارق قال حدثنا يحيى بن ايوب عن يونس بن مزبدان نافعا اخبره قال «قال عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل انسان ذكر او انثى حرا او عبدا من المسلمين» وكان عبد الله بن عمر يقول جعل الناس عدله مدين من خنطة فقول ابن عمر جعل الناس عدله مدين من خنطة انما يريد اصحاب رسول الله ﷺ الذين يجوز تعديلهم ويجب الوقوف عند قولهم فانه قد روى عن عمر مثل ذلك في كفارة اليمين انه قال ذلك فاطعم عن عشرة مساكين كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من تمر او شعير ويروى عن على رضى الله تعالى عنه مثل ذلك مع انه قد روى عن عمر وعن ابى بكر رضى الله تعالى عنهما ايضا وعن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه في صدقة الفطر انها من الخنطة نصف صاع وقال ابو داود حدثنا عبد الله بن مسلم حدثنا داود يعنى بن قيس عن عياض بن عبد الله عن ابى سعيد الخدرى قال كنا نخرج اذا كان فينا رسول الله ﷺ زكاة الفطر عن كل صغير وكبير حرا ومملوك صاعا من طعام او صاعا من اقط او صاعا من شعير او صاعا من تمر او صاعا من زبيب فلم نزل نخرجه حتى قدم معاوية حاجا او مضرا فكلم الناس على المنبر فكان فيما كلم الناس ان قال انى ارى مدين من سمراء الشام تعدل صاعا من تمر فأخذ بذلك الناس فقال ابو سعيد فاما انا فلا ازال اخرجه ابدا ما عشت» وقال النووى هذا الحديث معتمد ابى حنيفة ثم قال بانه فعل صحابى وقد خالفه ابو سعيد وغيره من الصحابة ممن هو اصول صحيحة منه واعلم بحال النبى ﷺ وقد اخبر معاوية بانه رأى لافول سمعه من النبى ﷺ قلنا ان قوله فعل صحابى لا يمنع لانه قد وافقه غيره من الصحابة الجمل الغفير بدليل قوله في الحديث فاخذ الناس بذلك ولفظة الناس للعموم فكان اجماعا ولا تضر مخالفة ابى سعيد لذلك بقوله اما انا فلا ازال اخرجه لانه لا يقدح في الاجماع سيما اذا كان فيه الخلفاء الاربعة او نقول اراد الزيادة على قدر الواجب تطوعا. قوله «من سمراء الشام» بفتح السين المهملة وسكون الميم وبعدها راه معدودة وهو البر الشامى وينطلق على كل بر قوله «عدله» بفتح العين وكسرها قاله الكرماني والاظهر انه بالكسر اى نظيره وقال الاخفش العدل بالكسر المثل والفتح مصدر عدلته بهذا وقال الفراء بالفتح ما عادل الشئ من غير جنسه وبالكسر المثل قوله «مدين» تنبيه مدوهو ربع الصاع

﴿ باب صاع من زبيب ﴾

اي هذا باب قوله صاعا مبتدأ وقوله من زبيب صفة اى صاع كائن من زبيب وخبره محذوف تقديره صاع من زبيب في صدقة الفطر مجزى. ولما كان حديث ابى سعيد الخدرى مشتملا على خمسة اصناف وضع لكل صنف ترجمة غير الاقط تنبيها على جواز التخيير بين هذه الاشياء في دفع الصدقة ولم يذكر الاقط كانه لا يراه محزبا عند وجود غيره كما هو مذهب احمد

١٠٧ - **حدثنا عبد الله بن منير** سمع **يزيد المدني** قال حدثنا **سفيان** عن **زيد بن أسلم** قال **حدثني عياض بن عبد الله بن أبي مريح** عن **أبي سعيد الخدري** رضي الله عنه . قال **كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِيَةُ وَجَاءَتِ السَّرَّاهُ قَالَ أُرِي مَذَامِنَ هَذَا يَمْدُلُ مَذْنِينَ** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «أوصاعاً من زبيب» وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون وبالراء مرفي باب الوضوء ويزيد من الزيادة ابن أبي حكيم بفتح الحاء العدني بالمهملتين المفتوحتين وبالنون مات سنة ست وأربعين ومائة وسفيان هو الثوري قوله «عن أبي سعيد» وقد تقدم من رواية مالك بلفظ أنه سمع أبا سعيد قوله «كنا نعطيها» أي صدقة الفطر قوله «في زمان النبي ﷺ» هذا حكمه حكم الرفع لضافته إلى زمنه ﷺ وفيه إشعار بأنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أطلع على ذلك وقرره له خصوصاً في هذه الصورة التي كانت توضع عنده وتجمع بامرء وهو الأمر بقبضها وتفريقها قوله صاعاً من طعام قال الخطابي المراد بالطعام هنا الخنطة وأنه اسم خاص له ويستعمل في الخنطة عند الإطلاق حتى إذا قيل اذهب إلى سوق الطعام فهم منه سوق القمح وإذا غلب العرف نزل اللفظ عليه ورد عليه ابن المنذر بأن هذا غلط منه وذلك أن أبا سعيد أجمل الطعام ثم فسره ثم أكد كلامه بما رواه حفص بن ميسرة عن زيد عن عياض على ما يأتي في الباب الذي يلي هذا الباب وفيه «وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر» (قلت) ويؤيد هذا ما رواه ابن خزيمة من طريق فضيل بن غزوان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم قال لم تكن الصدقة على عهد رسول الله ﷺ إلا التمر والزبيب والشعير ولم تكن خاصة وقال ابن المنذر أيضاً لانعلم في القمح خبراً ثابتاً عن النبي ﷺ يعتمد عليه ولم يكن البر بالمدينة في ذلك الوقت إلا الشيء اليسير منه فلما كثر في زمن الصحابة رأوا أن نصف صاع منه يقوم مقام صاع من شعير وهم الأئمة فغير جائز أن يعدل عن قولهم إلا إلى قول مثلهم ثم روى بإسناده عن عثمان وعلي وأبي هريرة وجابر وابن عباس وابن الزبير وأمه أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهم بأسانيد صحيحة أنهم رأوا أن في زكاة الفطر نصف صاع من قمح وقال بعضهم لكن حديث أبي سعيد دال على أنه لم يوافق على ذلك وكذلك ابن عمر فلا إجماع في المسألة خلافاً للطحاوي (قلت) روى الطحاوي أحاديث كثيرة عن النبي ﷺ وعن أصحابه من بعده وعن تابعيهم من بعدهم في أن صدقة الفطر من الخنطة نصف صاع وما سوى الخنطة صاع ثم قال ما علمنا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ ولا من التابعين روى عنه خلاف ذلك فلا ينبغي لأحد أن يخالف ذلك إذا كان قد صار إجماعاً في زمن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم إلى زمن من ذكرنا من التابعين وكان قد ذكر النخعي ومجاهداً وسعيد بن المسيب والحكم ابن عينة وحماد بن أبي سليمان وعبد الرحمن بن القاسم ونهض هذا القائل فقال فلا إجماع في المسألة خلافاً للطحاوي وسنده في هذا هو أن أبا سعيد وابن عمر لم يوافقا على ذلك (قلت) أما أبو سعيد فإنه لم يكن يعرف في الفطرة إلا التمر والشعير والاقط والزبيب والدليل عليه ما روى عنه في رواية «كنا نخرج على عهد رسول الله ﷺ صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير» الحديث «لا نخرج غيره» (فان قلت) في روايته الأخرى «كنا نخرج زكاة الفطر صاعاً من طعام» (قلت) قد بينت فيما مضى أن الطعام اسم لما يطعم مما يؤكل ويقتات فيتناول الأصناف التي ذكرها في حديثه . وجواب آخر أن أبا سعيد إنما افكر على معاوية على إخراج المدين من القمح لأنه ما كان يعرف القمح في الفطرة وكذلك ما نقل عن ابن عمر . وجواب آخر أن أبا سعيد كان يخرج النصف الآخر تطوعاً وقال هذا القائل أيضاً إمام جعل نصف صاع فيها بدل صاع من شعير فقد فعل ذلك بالاجتهاد وفي حديث أبي سعيد ما كان عليه من شدة الاتباع والتمسك بالأثر وترك المدول إلى الاجتهاد مع وجود النص (قلت) مع وجود الأحاديث الصحيحة الصريحة أن الصدقة من الخنطة نصف صاع كيف يكون الاجتهاد وأبو سعيد هو الذي اجتهد حتى جعل الطعام برا مع قوله «كنا نخرج على عهد

رسول الله ﷺ صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير» الحديث ولا تخرج غيره ومع مخالفته الآثار التي فيها نصف صاع من به كيف ترك العدول إلى الاجتهاد وقوله مع وجود النص غير مسلم لأنه لم يكن عنده نص غير صاع من طعام ولم يكن عنده نص صريح على أن الصدقة من البر صاع (فإن قلت) كيف تقول ولم يكن عنده نص صريح على أن الصدقة من البر صاع وقد روى الحاكم حديثه وفيه «أو صاعاً من خنطة» (قلت) ذكر ابن خزيمة أن ذكر الخنطة في هذا الخبر غير محفوظ ولا أدري ممن الوهم وقول الرجل له أو مدين مرقع دال على أن ذكر الخنطة في أول الخبر خطأ ووهم أذلو كان صحيحاً لم يكن لقوله أو مدين من قمح معنى وقد عرف تساهل الحاكم في تصحيح الأحاديث المدخولة وكذلك أشار أبو داود في سننه أن هذا ليس بمحفوظ وقد ذكرناه في ماضى مفصلاً ۛ

﴿ بَابُ الصَّدَقَةِ قَبْلَ الْعِيدِ ﴾

أي هذا باب في بيان أن صدقة الفطر قبل خروج الناس إلى صلاة العيد وقد ذكرنا فيما مضى أن وقت وجوب صدقة الفطر عند أبي حنيفة بطلوع الفجر يوم الفطر وهو قول الليث بن سعد ومالك في رواية ابن القاسم وابن وهب وغيرهما وفي رواية عنه تجب بأخر جزء من ليلة الفطر وأول جزء من يوم الفطر وفي رواية أشهب تجب بغروب الشمس من ليلة الفطر وهو قول الأوزاعي وأحمد وإسحق والشافعي في الجديد وكان قال في القديم ينفد إذا نما تجب بطلوع فجر يوم الفطر وبه قال أبو ثور رحمه الله تعالى ومع هذا كله يستحب أن يخرجها قبل ذهابه إلى صلاة العيد دل عليه حديث الباب ۛ

۱۰۸ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة من التقرير الذي ذكرنا عندها (ذكر رجاله) وهم خمسة آدم هو ابن أبي إياس وحفص ابن ميسرة ضد الميمنة أبو عمر بدون الواو الصنعاني نزيل الشام مات سنة إحدى وثمانين ومائة ۛ وأخرجه مسلم رضي الله تعالى عنه في الزكاة عن يحيى بن يحيى وأبو داود فيه عن عبد الله بن محمد النفيلي والترمذي رحمه الله تعالى فيه عن مسلم بن عمرو والنسائي فيه عن محمد بن معدان وعن محمد بن عبد الله بن زريع قوله «أمر» ظاهره يقتضي وجوب الأداء قبل صلاة العيد ولكنه محمول على الاستحباب وذلك ليحصل الفناء للفقراء في هذا اليوم ويستريحون عن الطواف ووقع في حديث أخرجه ابن سعد عن ابن عمر قال «اغنوهم» يعني المساكين «عن طواف هذا اليوم» وذكر ابن العربي في العارضة وفي كتاب مسلم «فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر على الناس وقال اغنوهم عن سؤال هذا اليوم» وقال هذا قوي في الأثر ولكنه وهم في عزوه لمسلم وهذا لم يخرج مسام أصلاً وإنما أخرجه الدارقطني والبيهقي ويستحب إخراجها يوم الفطر قبل الخروج إلى الصلاة وهو قول ابن عمر وابن عباس وعطاء بن أبي رباح وإبراهيم النخعي والقاسم ومسلم بن يسار وأبي نضرة وعكرمة والضحاك والحكم بن عيينة وموسى بن وردان ومالك والشافعي وإسحق وأهل كوفة ولم يحك الترمذي فيه خلافاً لما أخرج هذا الحديث وحكى الخطابي الإجماع فيه فقال في معالم السنن وهو قول عامة أهل العلم ونقل الاتفاق في استحباب إخراجها في الوقت المذكور أما جواز تقديمها عليه وتأخيرها عنه فالخلاف فيه مشهور وقد ذكرناه فيما مضى ۛ

۱۰۹ - ﴿ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ عَنْ زَيْدٍ عَنْ هِيبَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ كُنَّا نُخْرَجُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفِطْرِ صَاعاً

مِنْ طَعَامٍ . وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ وَكَانَ طَعَامُنَا الشَّعِيرُ وَالزَّيْبُ وَالْأَقِطُ وَالتَّمْرُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «يوم الفطر» ولكن لا يدل على إخراجها قبل الخروج إلى الصلاة صريحاً كما

في حديث ابن عمر السابق ومعاذ بضم الميم ابن فضالة بفتح الفاء وتخفيف الضاد المعجمة وقد مر في الصلاة وابو عمر بضم العين هو حفص بن ميسرة وقدمه الآ ن وزيد هو زيد بن أسلم وقدمه عن قريب قوله «وكان طعامنا الشعير» يدل صريحا على ان المراد من قوله «صاعا من طعام» انه احد الاصناف المذكورة وقد حققنا الكلام فيه فيما مضى وقال الكرمانى قوله «قال ابو سعيد» مناف لما تقدم من قولك ان الطعام هو الخنطة ثم اجاب عن هذا نصرة لمذهبه بقوله لانزاع في ان الطعام بحسب اللغة عام لكل مطبوع انما البحث فيما يعطف عليه الشعير وسائر الاطعمة فان العطف قرينة لارادة المعنى العرفي منه وهو البر بخصوصه (قلت) لانسلم ان معنى هذا العطف هو الذى قاله بل هذا العطف يدل على ان الطعام الذى ذكره ابو سعيد هو احد الاصناف التى ذكرها فيه لانه مثل التفسير لما قبله والاصل استعمال الالفاظ في معانيها اللغوية كما عرف في موضعه ثم قال الكرمانى ايضا لم لا يكون من باب عطف الخاص على العام نحو (فاكهة ونخل ورمان) واجاب بأن هذا العطف انما هو فيما اذا كان الخاص اشرف وهذا بعكس ذلك (قلت) لانسلم دعوى عكس الاشرفية فيما نحن فيه ولا يخلو هذا اما من حيث اللغة او الشرع او العرف وكل منها متنف اما اللغة فليس فيها ذلك واما الشرع فعليه البيان فيه واما العرف فهو مشترك فافهم *

﴿ بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ عَلَى الْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ ﴾

اي هذا باب في بيان وجوب صدقة الفطر على الحر والمملوك وكأنه اراد بهذه الترجمة ان الحر والمملوك يستويان في صدقة الفطر لكن بينهما فرق في جهة الوجوب لان الحر تجب على نفسه والمملوك على سيده ولكن فيه ايضا فرق وهو انه اذا كان للخدمة تجب على سيده وان كان للتجارة فلا تجب خلافا للشافعى وقال شيخنا زين الدين رحمة الله اذا كان قلنا بقول الجمهور ان صدقة الفطر على سيد العبد لا على العبد فهل وجبت على السيد ابتداء او وجبت على العبد وتحملها السيد بالانتقال عنه قال الرويانى ظاهر المذهب هو الاول قال الامام ابو ذر طائفة من المحققين ان هذا الخلاف في فطرة الزوجة واما فطرة العبد فتجب على السيد ابتداء بخلاف وتجب على السيد سواء كان العبد مرهونا او مستأجرا او خائنا او ضالا او مفصوبا او آبقا لان ملكه لا ينقطع بذلك وقال ابن المنذر اجمع من يحفظ عنه من اهل العلم ان لاصدقة على الذمى عن عبده المسلم وكذا ذكر في المحيط لان الفطرة زكاة فلا تجب على الكافر زكاة وقال ابو ثور تجب عليه ان كان له مال لان العبد يملك عنده وان كان عبده آبقا او ماسورا او مفصوبا معجودا لا تجب هكذا في البدائع والنيايح وبه قال ابو ثور والشافعى وابن المنذر وعن ابى حنيفة تجب في الآبق وبه قال عطاء والثوري وقال الزهرى واحد واسحق تجب ان كان في دار الاسلام وفي المرهون على المشهور ان فضل له بعد الدين تجب وعن ابى يوسف لا تجب حتى يفتكه وان هلك قبله ولا صدقة على الراهن بخلاف عبده المستغرق بالدين والذى في رقبته جناية قال ابو يوسف ورقيق الاحباس ورقيق القوام الذين يقومون على زمزم ورقيق النوى والنفيمة والسبي والاسر قبل القسمة لافطرة فيهم والعبد الموصى برقبته لانسان وبخدمته لاخر تجب على الموصى له بالرغبة دون الخدمة كالعبد المستعار وقال ابن الماجشون تجب على مالك الخدمة وتجب عن عبيد السيد وبه قال الشافعى وقال مالك لاشئ فيهم وفي معتق البعض اقوال ستة، الاول لاشئ فيه وهو قول ابى حنيفة . والثاني تجب على المعتق لان له ان يعتقه كله ان كان له مال وهو قولهما لانه حر عندهما ، والثالث يؤدى المالك نصف صدقة فطره ولاشئ على العبد فيما عتق . والرابع تجب عليهما صدقة كاملة اذا ملكا فضلا عن قوتها قاله ابو ثور والشافعى . والخامس يؤدى الذى يملك نصيبه صدقة كاملة وهو قول ابن الماجشون ، والسادس على سيده بقدر ما يملكه وفي ذمة المعتق بقدر حريرته فان لم يكن له مال ينزكى سيده كله *

﴿ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي الْمَمْلُوكِينَ لِلتَّجَارَةِ يُزَكَّى فِي التَّجَارَةِ وَيُزَكَّى فِي الْفِطْرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة الزهرى وهو محمد بن مسلم بن شهاب وهذا التعليق وصل بمضه ابو عبيد في كتاب الاموال

وقال حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ليس على المملوك زكاة ولا يزكى عنه سببه. الا زكاة الفطر قوله للتجارة يجوز ان يكون للحال وان يكون صفه اي في المملوكين المدين للتجارة فعلى الاول محله النصب وعلى الثاني الجر قوله «يزكى» اي يؤدي الزكاة في ممالك التجارة من جهتين ففي رأس الحول تجب زكاة قيمتهم وفي صدقة الفطر زكاة بدتهم

١١٠ - **حدثنا أبو الثعمان** قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما . قال فرض النبي ﷺ صدقة الفطر أو قال رمضان على الذكر والأنثى والحرة والمملوك صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير فعدل الناس به نصف صاع من بر فكان ابن عمر رضي الله عنهما يعطي التمر فأعوز أهل المدينة من التمر فأعطى شعيراً فكان ابن عمر يعطي عن الصغير والكبير حتى إن كان يعطي عن بني وكان ابن عمر رضي الله عنهما يعطيها الذين يقبلونها وكانوا يمتطون قبل الفطر بيوم أو يومين

مطابقة للترجمة في قوله «والمملوك» ورجاله ذكروا غير مرة وأبو الثعمان محمد بن الفضل وأيوب السخيتاني وقد مضى الكلام في صدر الحديث فيما مضى عن قريب قوله «فعدل الناس» اي معاوية ومن كان معه وقال الكرماني «الناس» اي معاوية ثم قال (فان قلت) التخصيص به خلاف الظاهر فيكون المراد به الصحابة فيصير اجماعاً سكوتياً ثم قال (قلت) الاصل في اللام ان تكون للجنس الصادق على القليل والكثير والاستغراق مجاز انتهى (قلت) هذا تنصيف فلو قال من الاول مثل ما قلنا ما كان يحتاج الى هذا التطويل مع ان قوله الاصل في اللام ان تكون للجنس ليس كذلك بل الاصل في اللام ان تكون للمعد كما قاله المحققون قوله «فكان ابن عمر يعطي التمر» وفي رواية مالك في الموطأ عن نافع «كان ابن عمر لا يخرج الا التمر في زكاة الفطر الامرة واحدة فانه اخرج شعيراً» وفي رواية ابن خزيمة من طريق عبد الوارث عن ايوب «كان ابن عمر اذا اعطى اعطى التمر الا عاماً واحداً» قوله «فأعوز» بالعين المهملة والزاي اي احتاج نقول أعوزني الشيء اذا احتجت اليه ولم تقدر عليه قال الكرماني فأعوز بلفظ المعروف والمجهول يقال أعوزه الشيء اذا احتاج اليه فلم يقدر عليه وأعوز الشيء اذا لم يوجد وأعوز اي افتقر قوله «حتى ان كان» قال الكرماني ما حصله انه روى ان بكسر الهمزة وفتحها وشرط الخففة المكسورة اللام وشرط المفتوحة قد ونحوه وقد يكون واحداً منهما مقدراً او ان مصدرية وكان زائدة (قلت) هذا تنصيف والاوجه ان يقال ان مخففة من المثقلة واصله حتى انه كان اي حتى ان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان يعطي قوله «بني» اصله بنون لي فلما اضيف الى ياء المتكلم صار بني ياء بن فادغمت الياء في الياء فصار بني قال الكرماني قوله بني هو قول نافع يعني كان ابن عمر يعطي عن اولادنا وهم موالى عبد الله وفي نفقه فكان يعطي عنهم الفطرة (قلت) قوله «بني» هو قول نافع ليس قول نافع لفظ بني فقط وانما قوله من قوله «فكان ابن عمر» الى آخر الحديث من كلام نافع قوله «وكان ابن عمر يعطيها الذين يقبلونها» وهم الذين ينصبهم الامام لقبض الزكوات وقيل معناه من قال انا فقير وقال بعضهم الاول اظهر (قلت) بل الثاني اظهر على ما لا يخفى قوله «وكانوا» اي الناس يعطونها اي صدقة الفطر قبل الفطر اي يوم الفطر بيوم أو يومين

(ذكر ما استفاد منه) فيه صدقة الفطر من التمر والشعير صاع . وفيه انهم عدلوا الصاع من التمر بنصف صاع من البر فاعطوه وهو حجة للحنفية من ان صدقة الفطر من البر نصف صاع . وفيه ان الذكر والأنثى والحرة والمبد سواء في الفطرة . وفيه جواز تقديم صدقة الفطر قبل يوم الفطر بيوم أو يومين وقد استقصينا الكلام فيه . وفيه قال ابن بطال لا يجوز الا ان يعطى من قوته لان التمر كان به جل عيشهم فحين لم يجدوا كانوا اعطوا الشعير . وفيه ان اي من قال انا فقير فاقبلها يعطيه ولا يسأل عن حقيقة فقره

﴿ بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ ﴾

اي هذا باب في بيان وجوب صدقة الفطر على الصغير والكبير قبل هذه الترجمة تكرار (قلت) فيه التنبيه على ان الصغير والكبير سواء في صدقة الفطر غير ان الجهة مختلفة على ما لا يخفى *

١١١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَدَقَةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَالْحُرِّ وَالْمَلُوكِ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله «على الصغير والكبير» ويحيى هو القطان وعبيد الله بضم العين بتصغير العبد ابن عمر العمري واخرجه ابو داود ايضا عن مسدد نحوه وقال ابو داود ورواه سعيد بن جهمي عن عبيد الله عن نافع قال فيه من المسلمين والمشهور عن عبد الله ليس فيه من المسلمين وفي رواية لابن داود عن موسى بن اسماعيل والذكر والانشى وبقي الكلام فيه قدمت غير مرة والله اعلم والحمد لله وحده *

﴿ كِتَابُ الْحَجِّ ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

هذا كتاب في بيان الحج وقد ذكرنا اول الكتاب ان الكتاب يشتمل الابواب والابواب تشتمل الفصول ولم يقع في ترتيب البخاري الفصول وانما يوجد في بعض المواضع لفظة باب مجردا ويريد به الفصل عما قبله لكنه من جنسه كما ستقف عليه في اثناء الكتاب *

والكلام هنا على انواع . الاول ذكر كتاب الحج عقيب كتاب الزكاة وكان المناسب ذكر كتاب الصوم عقيب كتاب الزكاة كما قدمه ابن بطال على كتاب الحج كما وقع في الخمس الذي بنى الاسلام عليها ولكن لما كان للحج اشتراك مع الزكاة في كونها عبادة مالية ذكره عقيب الزكاة (فان قلت) فلي هذا كان ينبغي ان يذكر الصوم عقيب الصلاة لان كلامهما عبادة بدنية (قلت) نعم كان القياس يقتضي ذلك ولكن ذكرت الزكاة عقيب الصلاة لانها ثانية الصلاة وثالثة الايمان في الكتاب والسنة *

النوع الثاني انه قد وقع في رواية الاصيلي كتاب المناسك كما وقع هكذا في صحيح مسلم ووقع في كتاب الطحاوي كتاب مناسك الحج وهو جمع منسك بفتح السين وكسرهما وهو التمتع ويقع على المصدر والزمان والمكان ثم سميت امور الحج كلها مناسك والمنسك المذبح وقد نسك ينسك نسكا اذا ذبح والنسيكة الذبيحة وجمعها نسك والنسك ايضا الطاعة والعبادة وكل ما تقرب به الى الله عز وجل والنسك ما امرت به الشريعة والورع وما نهت عنه والناسك العابد وسئل ثعلب عن الناسك ما هو فقال هو مأخوذ من النسيكة وهي سبيكة الفضة المصفاة كأن الناسك صفي نفسه لله تعالى *

النوع الثالث في معنى الحج لغة وشرعا اما لغة فعناه القصد من حجبت الشيء احججه حجا اذا قصده وقال الازهرى واصل الحج من قولك حججت فلانا احججه حجا اذا عدت اليه مرة بعد اخرى فليل حج البيت لان الناس ياتونه كل سنة ومنه قول الخليل السعدي

واشهد من عوف حلولا كثيرة * يحجون سب الزبرقان المزعفرا

يقول ياتونه مرة بعد اخرى لسؤدده ونسبه عمامته وقال صاحب العين السبب الثوب الرقيق وقيل غلالة رقيقة يمنية والزبرقان بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر الراء وبالقف الخنفه وفي آخره نون وهو في الاصل اسم القمر ولقب به الحسين لصفرة عمامته واما شرعا الحج قصد الى زيارة البيت الحرام على وجه التعظيم بافعال مخصوصة وسببه البيت لانه يضاف اليه ولهذا لا يجب في العمر الامرة واحدة لعدم تكرار السبب والحج بفتح الحاء وكسرهما وقال الزجاج

يقرو بفتح الحاء وكسرها يعني في القرآن والاصل الفتح (قلت) قرى بهما في السبعة واكثرهم على الفتح وفي امالي الهجري اكثر العرب يكسرون الحاء فقط وقال ابن السكيت بفتح الحاء القصد وبالكسر القوم الحجاج والحجة بالفتح الفعل من الحج وبكسر الحاء التلية والاجابة (قلت) يقال في الفعلة بالفتح الحرة وبالكسر الخالة والهيئة والحاج الذي يحج وربما يظهرون التضعيف في ضرورة الشعر قال **بك** بكل شيخ عامر او حاجج **هـ** ويجمع على حجج بالضم نحو بازل وبزل وعائذ وعوذ **هـ**

النوع الرابع في وقت ابتداء فرضه فذكر القرطبي ان الحج فرض سنة خمس من الهجرة وقيل سنة تسع قال وهو الصحيح وذكر البيهقي انه كان سنة ست وفي حديث ضمام بن ثلبة ذكر الحج وذكر محمد بن حبيب ان قدمه كان سنة خمس من الهجرة وقال الطرطوشي وقد روى ان قدمه على النبي **ﷺ** كان في سنة تسع وذكر الماوردي انه فرض سنة ثمان وقال امام الحرمين سنة تسع او عشر وقيل سنة سبع وقيل كان قبل الهجرة وهو شاذ **هـ**

﴿ باب وجوب الحج وفضله ﴾

اي هذا باب في بيان وجوب الحج وبيان فضله قد ذكرنا ان الكتاب يجمع الابواب فهذا هو شروع في بيان افعال الحج وما يتعلق به من الابواب فذكر بابا بابا بحسب قصده بالتناسب والبسطة مذكورة في رواية ابي ذر وفي رواية غيره لم تذكر وكذا لم يذكر لفظ الباب .

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾

وقع في بعض النسخ ياب وجوب الحج وفضله وقوله تعالى (ولله على الناس حج البيت) وهذا الوجه واثار يذكر هذه الآية الكريمة الى ان وجوب الحج قد ثبت بهذه الآية هذا عند الجمهور وقيل ثبت وجوبه بقوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) والاول اظهر وقد وردت الاحاديث المتعددة بانه احد اركان الاسلام ودعاؤه وقواعده واجمع المسلمون على ذلك اجماعا ضروريا وقال الامام احمد حدثنا يزيد بن هارون حدثنا الربيع بن مسلم القرشي عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال خطبنا رسول الله **ﷺ** فقال يا ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله **ﷺ** لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم واذا امرتكم بشيء فاتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فدعوه رواه مسلم وفي روايته «فقام الاقرع بن حابس فقال يا رسول الله افي كل عام» الحديث وعن احمد في روايته «عن علي رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) قالوا يا رسول الله في كل عام» الحديث وفي رواية ابن ماجه «عن انس بن مالك قال قالوا يا رسول الله الحج في كل عام قال لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لم تقوموا بها ولولم تقوموا بها لعذبتم» وفي الصحيحين من حديث جابر «ان سراقا بن مالك قال يا رسول الله منعنا هذه لعامنا ام للابد قال بل للابد» قوله «حج البيت» مرفوع على الابتداء وخبره مقدما قوله «ولله على الناس» اي والله فرض واجب «على الناس حج البيت» لان اللام لام الايجاب قوله «من استطاع» بدل من الناس في محل الجر والتقدير والله على من استطاع من الناس حج البيت والاستطاعة هي الزاد والراحلة ونهاية الطريق وعن انس عن النبي **ﷺ** انه قال «السبيل الزاد والرحلة» زواه الحاكم ثم قال صحيح على شرط مسلم وروى الترمذي من حديث ابن عمر قال «قام رجل الى النبي **ﷺ** فقال من الحاج يا رسول الله قال الشعث الثقل فقام آخر فقال اي الحج افضل يا رسول الله فقال العج والتج فقام آخر فقال ما السبيل يا رسول الله قال الزاد والرحلة» وقال ابن ابي حاتم وقد روى عن ابن عباس وانس والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبير والربيع بن انس وقتادة نحو ذلك وقد روى ابن

جبرير عن ابن عباس في قوله «من استطاع اليه سبيلا قال من ملك ثلاثمائة درهم فقد استطاع اليه سبيلا» وعن عكرمة مولاة قال «من استطاع اليه سبيلا السبيل الصحة» وعن الضحاك عن ابن عباس «قال من استطاع اليه سبيلا» قال الزاد والبير قوله (ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين) قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد أي ومن جحد فرضية الحج فقد كفر والله غنى عنه وقيل من لم يرج ثوابه ولم يخف عقابه تركه وقيل إذا لم يكن الحج ولم يحج حتى مات وروى ابن مردويه من حديث الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ «من ملك زادا وراحلة ولم يحج بيت الله فلا يضره مات يهوديا أو نصرانيا وذلك بأن الله تعالى قال (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) إلى آخره ورواه الترمذي أيضا وقال هذا حديث غريب وفي إسناده مقال وهلال مجهول يعني في رواية الحارث يضعف في الحديث وروى الأسماعيلي الحافظ من حديث عبد الرحمن بن غنم سمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول «من أطاق الحج فلم يحج فسواء عليه يهوديا مات أو نصرانيا» وهذا اسناد صحيح إلى عمر قاله ابن كثير في تفسيره قوله (غنى عن العالمين) أي لا ينفعه إيمانهم ولا يضره كفرهم ۝

١١٢ - ۞ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. قَالَ كَانَ الْفَضْلُ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَتَمٍ فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ وَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّقِّ الْآخِرِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْرَكَ كَتَّ أَبَى شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَاحْجُ هَنَهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ ۞

مطابقته للترجمة تدرك بدقة النظر وذلك أن الحديث يدل على تأكيد الأمر بالحج حتى أن المكلف لا يعذر بتركه عند عجزه عن المباشرة بنفسه بل يلزمه أن يستنيب غيره وهذا يدل على أن في مباشرته فضلا عظيما فمن هذا تؤخذ المطابقة بين الترجمة والحديث وسيأتي باب مستقل في فضل الحج أن شاء الله تعالى ورجاله قد ذكروا غير مرة وسليمان ابن يسار ضد اليمين تقدم في الوضوء ۝

(ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) ۝ أخرجه البخاري أيضا عن القسبي عن مالك وعن موسى بن اسماعيل في المغازي وقال محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي وفيه وفي الاستئذان عن أبي اليمان عن شعيب كلهم عن الزهري وأخرجه مسلم في الحج عن يحيى بن يحيى عن مالك به وأخرجه أبو داود وفيه عن القسبي به وأخرجه الترمذي فيه عن أحمد بن منيع عن روح بن عبادة وليس فيه صدر الحديث وأخرجه النسائي عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وعن قتيبة وعن أبي داود الحارثي وعن عثمان بن عبد الله وعن مجاهد بن موسى وعن محمود بن خالد وأخرجه ابن ماجه عن عبد الرحمن ابن إبراهيم التميمي عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي الحديث ۝

۞ (ذكر ما قيل في هذا الحديث) ۞ قال أبو العباس الطبري مدار هذا الحديث على ابن شهاب وقد اختلف عنه في إسناده ورواه ابن جريج عنه عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس عن الفضل بن عباس وهو الصحيح عندي والحديث حديث الفضل لأنه كان رديف رسول الله ﷺ غداة النحر من المزدلفة إلى منى وعبد الله بن عباس قدمه النبي ﷺ في ضعفه أهله من جمع بليل وروى عنه أنه قال مشيت على رجل في سياق إلى منى فقد دل غير شاهد واحد على أن عبد الله لم يحضر رسول الله ﷺ في تلك الحالة وإنما سمع ذلك من الفضل كما جاء في حديث ابن عباس حين دفعوا عشية عرفة عليكم بالسكينة قال عبد الله وأخبرني الفضل أن النبي ﷺ لم يزل يلبى حتى رمى جمره العقبة وكذلك روى مسلم قال حدثني علي بن خشرم قال أخبرنا عيسى عن ابن جريج عن ابن شهاب قال حدثنا سليمان بن يسار عن ابن عباس عن الفضل أن امرأة من خثعم قالت يا رسول الله إن أباي شيخ كبير عليه فريضة الله في الحج وهو لا يستطيع أن يستوى على ظهر بعيره فقال النبي

فحجى عنه . واخر ج مسلم ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك نحو رواية البخارى وقال الترمذى وروى عن ابن عباس ايضا عن النبي ﷺ قال فسالت محمدا عن هذه الروايات فقال اصح شئ في هذا ما روى عن ابن عباس عن الفضل ابن عباس عن النبي ﷺ قال محمد ويحتمل ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل وغيره عن النبي ﷺ ثم روى هكذا فارسله ولم يذكر الذى سمعه منه قال ابو عيسى وقد صرح عن النبي ﷺ في هذا الباب غير حديث . قيل قول الترمذى وروى عن ابن عباس عن سنان بن عبدالله الجهنى عن عمته عن النبي ﷺ فيه نظر من حيث ان الموجود بهذا الاسناد هو حديث آخر في المشى الى الكعبة لاعن الكبير العاجز رواء الطبرانى من رواية عبد الرحيم بن سليمان عن محمد بن كريب عن كريب (عن ابن عباس عن سنان بن عبدالله الجهنى ان عمته حدثته انها انت النبي ﷺ فقالت يا رسول الله توفيت امى وعليها مشى الى الكعبة نذرا فقال النبي ﷺ هل نستطيع ان تمشين عنها قالت نعم قال فامشى عن امك قالت او يحزى ذلك عنها قال نعم ارايت او كان عليها دين ثم قضيت عنها هل كان يقبل منك قالت نعم فقال النبي ﷺ فالله احق بذلك واجيب عنه بانه اراد ان يبين الاختلاف في هذا الحديث عن ابن عباس في المتن والاسناد معا وهذا اختلاف في متنه وقال الترمذى في العلل الكبير عن محمد الصحيح الزهرى عن سليمان عن ابن عباس عن الفضل (قلت) كان عبدالله يرويه عن الفضل وعن حصين بن عوف قال ارجوان يكون صحيحا ويحتمل ان يكون عبدالله روى هذا عن غير واحد ولم يذكر الذى سمعه منه ويحتمل ان يكون كله صحيحا (قلت) حديث حصين رواه ابن ماجه عن ابن نمير عن ابى خالد الاحمر عن محمد بن كريب عن ابيه «عن ابن عباس اخبرني حصين قلت يا رسول الله ان ابى ادركه الحج ولا يستطيع ان يحج الا معترضا فصمت ساعة ثم قال حج عن ابيك»

(ذكر معناه) قوله «كان الفضل» هو الفضل بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم القرشى الهاشمى ابو عبدالله ويقال ابو محمد ويقال ابو العباس المدنى ابن عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واهله ام الفضل لبابة الكبرى بنت الحارث ابن حزن الهلالية وكان شقيق عبدالله بن عباس رواه عنه اخوه عبدالله بن عباس وغيره وقيل لم يسمع منه سوى اخيه عبدالله وابى هريرة ومن عداها فروايتها عنه مرسله قتل يوم اليرموك في عهد ابى بكر رضى الله تعالى عنه وقيل قتل يوم مرج الصفر سنة ثلاث عشرة وهو ابن اثنتين وعشرين سنة وقال ابو داود قتل بدمشق وقال الواقدي مات بالشام في طاعون عمواس سنة ثمانى عشرة وقال ابن سعد كان اسن ولد عباس رضى الله تعالى عنهما خرج الى الشام مجاهدا فمات بناحية الاردن في طاعون عمواس في سنة ثمانى عشرة من الهجرة في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله «رديف رسول الله ﷺ» وهو الذى يركب وراء الراكب وقد جمع ابن منده الاسفهانى كتابا فيه اسماء من اردفه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معه على الدابة فبلغ بهم نيفا وثلاثين رجلا قوله «لجأت امرأة من خثعم» بفتح الحاء المعجمة وسكون الاء المثلثة وفتح العين المهملة وهي قبيلة باليمن وفي رواية «وقالت امرأة من جهينة» وهاتان القبيلتان لا تجتمعان لان جهينة هو ابن زيد بن ليث بن الاسود بن اسلم بن الحاف بن قضاة . وخثعم هو ابن انمار بن ارش بن عمرو بن الفوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان وفي التوضيح هذه المرأة يجوز ان تكون غائبة او غائبة بالعين المعجمة فيهما . واعلم انه قد اختلفت طرق الاحاديث في السائل عن ذلك هل هو امرأة او رجل وفي المستول عنه ان يحج عنه ايضا هل هو اب او ام او اخ فاكثر طرق الاحاديث الصحيحة دالة على ان السائل امرأة وانها سألت عن ابيها كما هو في اكثر طرق حديث الفضل واكثر طرق عبدالله بن عباس وكذلك في حديث علي رضى الله تعالى عنه قال «وقف رسول الله ﷺ بعرفة» الحديث وفيه «فاستفتته بخارية شابة من خثعم فقالت ان ابى شيخ كبير» الحديث وفي رواية للنسائى في حديث الفضل ان السائل رجل سأل عن امه وفي صحيح ابن حبان في حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان السائل رجل سأل عن ابيه وعند النسائى ايضا ان امرأة سألت عن ابيها مات ولم يحج وفي حديث بريدة اخرجه الترمذى ان امرأة سألت عن امها وفي حديث حصين بن عوف رواه

ابن ماجه وفي حديث ابى رزين العقيلي أخرجه أصحاب السنن الأربعة وفي حديث سودة رواء احمد في مسنده وفي حديث عبد الله بن الزبير أخرجه النسائي ان السائل رجل سأل عن ابيه وفي حديث سنان بن عبد الله ان عمته حدثته رواء الطبراني وقد ذكرناه عن قريب وفيه « انها أنت النبي ﷺ » وقالت يا رسول الله توفيت أمي « الحديث والجمع بين هذه الروايات ما قاله شيخنا زين الدين رحمه الله ان السؤال وقع مرات مرة من امرأة عن ابيها ومرة من امرأة عن امها ومرة من رجل عن امه ومرة من رجل عن ابيه ومرة من رجل عن اخيه ومرة في السؤال عن الشيخ الكبير ومرة في الحج عن الميت (فان قلت) هل يعلم السائل عن هذا رجلا كان او امرأة (قلت) اما الرجل فقد سمي من السائلين من فلك حصين بن عوف كما ذكره ابن ماجه وسمى منهم ابو رزين لقيط بن طامر كما هو عند أصحاب السنن واما النساء فلم يسم منهن احد الا في رواية سنان بن عبد الله الجهني ان عمته حدثته انها أنت النبي ﷺ وعمته لم تسم وفي حديث النسائي « ان احدا النساء امرأة سنان بن سلمة الجهني سالت رسول الله ﷺ ان امها ماتت « الحديث والمراتان ذكرتا في الحج عن الميت لا عن المصوب وهو بالعين المهملة والضاد المعجمة الزمن الذي لا حراك فيه قوله « فجعل الفضل » كلمة جعل من افعال المقاربة وجعل وضع لدنو الخبر على وجه الشروع فيه والاخذ في فعله وقوله « الفضل » اسم جمل وقوله « ينظر اليها » في محل النصب خبره اي الى المرأة المذكورة قوله « وتنظر اليه » اي تنظر المرأة الى الفضل والكلام في قوله « وجعل النبي ﷺ يصرف » مثل الكلام في « جعل الفضل » قوله « الى الشق » اي الى الجانب الآخر وهو بكسر الشين المعجمة وتشديد القاف قوله « شيخا » نصب على الحال وكبير اصفة شيخا وقوله لا يثبت ايضا في محل النصب على الحال فهما حالان متداخلتان ويجوز ان يكون لا يثبت صفة لشيخا ومعناه وجب عليه الحج بان اسلم وهو شيخ وحصل له المال في هذه الحالة قوله « أفأحج » عنه الهمزة للاستفهام والفاء عاطفة على مقدر بعد الهمزة والتقدير انوب عنه فأحج وانما قدرنا هكذا لان الهمزة تقتضي الصدارة والفاء تقتضي عدمها قوله « وذلك في حجة الوداع » بكسر الحاء وفتحها وسميت بذلك لانه ﷺ ودع الناس فيها وليست هذه الاضافة للتقيد التمييزي لانه لم يحج بعد الهجرة الاحقة واحدة وهي هذه الحجة *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز الاراداف اذا كانت الدابة مطيقة والاراداف للسادة والرؤساء سائغ ولا سيما في الحج لتزاحم الناس ومشقة سير الرجال ولان الركوب فيه افضل كما سيحیی ان شاء الله تعالى . وفيه دلالة على ان المرأة تكشف وجهها في الاحرام وهو اجماع كما حكاه ابو عمرو ويحتمل كما قال ابن التين انها سدت ثوبا على وجهها . وفيه في نظر الفضل مغالبة طباع البشر لابن آدم وضعفه عما ركب فيه من الشهوات . وفيه ان العالم يغير ما امكنه اذا رآه واستدل ابن المنذر من حديث ابن عباس قال « كان الفضل رديف رسول الله ﷺ يوم عرفة فجعل الفضل يلاحظ النساء وينظر اليهن فقال النبي ﷺ يا ابن اخي هذا يوم من ملك فيه سمعه وبصره ولسانه غفر له » ولم ينقل انه نهى المرأة عن النظر اليه وكان الفضل وسيماي جميلا ويحتمل ان يكون الشارع اجترأ بنفع الفضل لما راي انها تعلم بذلك منع نظرها اليه لان حكمهما واحد او تنبه لذلك او كان ذلك للموضع هو محل نظره الكريم فلم يصرف نظرها وقال الداودي فيه احتمال ان ليس على النساء غض ابصارهن عن وجوه الرجال انما تغضضن عن عورتهم وقال بعض المالكية ليس على المرأة تغطية وجهها لهذا الحديث وانما على الرجل غض البصر وقيل انما لم يأمرها بتغطية وجهها لانه محل احرامها وصرف وجه الفضل بالفعل اقوى من الامر وذهب ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم الى ان المراد في قوله تعالى (ولا يبدین زینتھن الا ما ظہر منها) اي الوجه والكفان ، وفيه جواز الحج عن غيره اذا كان معضوبا وبه قال ابو حنيفة واصحابه والثوري والشافعي واحمد واسحق وقال مالك والايث والحسين بن صالح لا يحج احد عن احدا الا عن ميت ام يحج حجة الاسلام وحاصل ما في مذهب مالك ثلاثة اقوال مشهورها لا يجوز ثانيها يجوز من الولد ثالثها يجوز ان اوصى به وعن الثخمي وبعض السلف لا يصح الحج عن ميت ولا عن غيره وهي رواية

عن مالك وان اوصى به وفي مصنف ابن ابي شيبة عن ابن عمر انه قال لا يحج احد عن احد ولا يصم احد عن احد وكذا قال ابراهيم النخعي وقال الشافعي والجمهور يجوز الحج عن الميت عن فرضه ونذره سواء اوصى به او لم يوصى وهو واجب في تركته وقال صاحب التوضيح وعندنا يجوز الاستنابة في حجة التطوع على اصح القولين والحديث حجة على الحسن بن حي في قوله ان المرأة لا يجوز ان تحج عن الرجل وهو حجة لمن اجازها وقال الخطابي فيه جواز الحج عن غيره اذا كان معضوبا ولم يجزه مالك وهو راوى الحديث وهو حجة عليه وقال صاحب الهداية الاصل ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صدقة او صوما او غيرها عند اهل السنة والجماعة لما روى عنه عليه السلام انه ضحى بكبشين احدهما عن نفسه والاخر عن امته والمبادات انواع مالية محضة كالزكاة وبدنية كالصلاة ومركب منهما كالحج والتمسك تجزى في النوع الاول ولا تجزى في الثاني بحال وتجزى في النوع الثالث عند المعجز ولا تجزى عند القدرة والشرط المعجز الدائم الى وقت الموت وظاهر المذهب ان الحج يقع عن المحجوج عنه لحديث الحتمية وعند محمد ان الحج يقع عن الحاج والاخر ثواب النفقة وقال ابن بطان اختلفوا في المريض يامر بمن يحج عنه ثم يصح بعد ذلك فقال الكوفيون والشافعي وابو ثور لا يجزيه وعليه ان يحج وقال احمد واسحق يجزيه الحج عنه وكذا من مات من مرضه وقد حج عنه فقال الكوفيون وابو ثور يجزيه عن حجة الاسلام وللشافعي قولان احدهما هذا والاخر لا يجزي عنه وهو اصح القولين وقال ابن عبد البر اختلف اهل العلم في معنى هذا الحديث فان جماعة منهم ذهبوا الى ان هذا الحديث مخصوص به ابو الحتمية لا يجوز ان يتعدى به الى غيره بدليل قوله تعالى (من استطاع اليه سبيلا) وكان ابوها بمن لا يستطيع فلم يكن عليه الحج فلما لم يكن عليه لعدم استطاعته كانت ابنته مخصوصة بذلك الجواب وعن مالك واصحابه لان الحج عندهم من عمل البدن فلا ينوب فيه احد عن احد قياسا على الصلاة وذكروا ابن حزم من حديث ابراهيم بن محمد العدوي ان امرأة قالت ان ابي شيخ كبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم حجى عنه وليس لاحد بعده وكذا رواه محمد بن حبان الانصاري ان امرأة قالت الحديث وفيه ليس لاحد بعده وضعفهما بالارسال وغيره وقال ابن التين الاستطاعة ان يقدر على الوصول الى البيت من غير خروج عن عادة فمن كان عادته السفر ماشيا لزمه ان يمشي وان لم يجد راحلة ومن كان عادته تكفف الناس وامكنه التوصل به لزمه وان لم يجد زادوا من كان عادته الركوب والقضاء عن الناس لم يلزمه حج الا بوجود ذلك وقال ابن بطال والى هذا ذهب ابن الزبير وعكرمة والضحاك وعند ابي حنيفة والشافعي لا يلزم الامن وجد زادوا راحلة وهو قول الحسن ومجاهد وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير واحمد واسحق وعبد العزيز بن ابي سلمة وسحنون وظاهر قول ابن حبيب وقال القرطبي مالك واصحابه رأوا ان ظاهر حديث الحتمية مخالف لقوله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) وان الاصل في الاستطاعة هي القوة بالبدن قال تعالى (فما استطاعوا ان يظهره وما استطاعوا له نقبا) اي ماقدروا ولا قووا فاذا قال القائل فلان مستطيع او غير مستطيع فالظاهر منه السابق الى الفهم هي القدرة وانما فلما عارض ظاهر الحديث ظاهر القرآن العزيز رجح مالك ظاهر القرآن والجواب ان حديث الزاد والراحلة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه منها صحيح ومنها حسن (فان قلت) قال ابن حزم الاخبار في ذلك في احدها ابراهيم الجوزي وهو ساقط مطروح وفي الثاني الحارث الاعور وهو مذكور بالكذب والثالث مرسل ولا حجة فيه والروايات في ذلك عن الصحابة واهية كلها وتبعه على ذلك ابن العربي وغيره وقال ابو عمر روى ذلك من وجوه منها مرسل ومنها ضيفة والجواب عن هذا ان حديث الس الذي مضى ذكره في اول باب وجوب الحج اخرج الحاكم على شرط مسلم وهو حديث صحيح (فان قلت) قال البيهقي وذكر رواية حماد وسعيد لا اري الا وهما لان ابن ابي عروبة روى عن قتادة عن الحسن مرسلا وهو المحفوظ وكذا رواه يونس بن عبيد (قلت) هذا ظن منه وتوهم من غير جزم والظن لا تصنف به الاحاديث ولا تقوى وقوله وكذا رواه يونس غير موجه لان الدارقطني روى من حديث حصين بن غارق عنه عن الحسن عن انس رضى الله تعالى عنه الحديث مسندا بلفظ «يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة» (فان قلت) قال ابن النضر الحديث

الذي فيه ذكر الزاد والراحلة ليس بمتمصل (قلت) الحديث الذي ذكرناه متصل (فان قلت) قال ابن المنذر ايضا والدليل على عدم اعتبار الراحلة حديث «لا تحمل الصدقة لغني ولا الذي مرة سوى» فجعل صحة الجسم مساوية للغني فسقط قول من اعتبر الراحلة (قلت) لا نسلم ذلك فان الحديث مفسر للاستطاعة في الآية وهو مبین عن الله تعالى (فان قلت) قال اسماعيل بن اسحق لو ان رجلا كان في موضع يمكنه المشي الى الحج وهو لا يملك راحلة لوجب عليه الحج لانه مستطيع اليه سبيلا (قلت) لا نسلم ذلك لان الاستطاعة فسرت بالزاد والراحلة (فان قلت) ما روى عن السلف في ذلك ان السبيل الزاد والراحلة وانما ارادوا به التغليظ على من ملك هذا المقدار ولم يحج (قلت) لا نسلم ذلك بل ارادوا به التشريع . وفيه ما يدل على انه ما يجوز للرجل ان يحج عن غيره وان لم يكن حج عن نفسه لا طلاق الحديث ولم يسأله ﷺ احججت عن نفسك ام لا وهو مذهب ابي حنيفة ومالك واحمد في رواية ويحكي كذلك عن الحسن و ابراهيم وايوب وجعفر بن محمد وقال الاوزاعي والشافعي واسحق ليس لمن لم يحج حجة الاسلام ان يحج عن غيره فان فعل وقع احرامه عن حجة الاسلام وقال عبدالعزيز يقع الحج باطلا ولا يصح عنه ولا عن غيره وروى ذلك عن ابن عباس وفي مسند الشافعي حدثنا سعيد بن سالم عن سفيان بن سعيد عن طارق بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابي اوفى قال سألته عن الرجل لم يحج ايستقرض للحج قال لا واحتجوا بما رواه ابو داود «عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي ﷺ سمع رجلا يقول ليك عن شبرمة فقال من شبرمة قال اخ لي او اقرب لي فقال حججت عن نفسك قال لا قال حج عن نفسك وحج عن شبرمة» وروى ايضا عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ «لا ضرورة في الاسلام» والجواب عنه ما قاله الطحاوي ان حديث شبرمة معلول والصحيح انه موقوف على ابن عباس والذي يصح في هذا المعنى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية ابن عباس سئل عن رجل لم يحج ايحج عن غيره فقال دين الله عز وجل احق ان يقضيه وليس فيه انه لو احرم عن غيره كان ذلك الاحرام عن نفسه وقال بعضهم يحمل على التذب لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «ابدا بنفسك ثم بمن تعول» وقال الاثرم قال ابو عبد الله رفعه عبدة بن سليمان وهو خطأ وقد رواه عدة موقوفا على ابن عباس ليس فيه عن النبي ﷺ ورواية همام عن قتادة عن سعيد بن جبير موقوف وكذا قال ابو قلابة عن ابن عباس وقال منهي قلت لابي عبد الله حديث عبدة بن سليمان عن سعيد عن قتادة عن عزرة عن ابن جبير عن ابن عباس سمع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رجلا يلبي عن شبرمة قال ليس بصحيح انما هو عن ابن عباس حدثني غير واحد عن ابي عروبة عن قتادة عن عزرة عن ابن عباس مرسل ورواه روح عن حماد بن مسleme عن ايوب عن عكرمة ورواه عن ابن عباس مرسل ورواه اسماعيل عن ابن جريج عن عطاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر ابن عباس (فان قلت) قال ابو عمر الذي رفعه حافظ حفظ ما قصر عنه غيره فوجب قبول زيادته وقال ابن قطان الرافعون له ثقات فلا يضرهم وقف الواقفين له اما لانهم حفظوا ما لم يحفظه اولئك واما لان الواقفين رويوا عن ابن عباس رواية واولئك رواية (قلت) هذا الحديث مما يعلم بالضرورة توقيفه لان الحج انما كان في سنة عشر سنة حج سيدنا رسول الله ﷺ وقد سمع الرجل يلبي عن غيره في تلك الحجة فكيف يسوغ قوله «احججت عن نفسك» ايحج احد الى غير البيت وفي غير ذلك الوقت فليتأمل هذا بانه واضح وروى الدارقطني من حديث الحسن بن عمار عن عبد الملك عن طاوس «عن ابن عباس سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يلبي عن نبيشة فقال ايها الملبى عن نبيشة هذه عن نبيشة واحجج عن نفسك» قال الدارقطني الحسن متروك الحديث والمحفوظ الصحيح عن ابن عباس حديث شبرمة وذكر ابو نعيم الاصبهاني شبرمة هذا في كتاب الصحابة رضي الله تعالى عنهم وذكر له هذا الحديث وانه توفي في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما قوله «لا ضرورة في الاسلام» فقد قال الخطابي ان الضرورة هو الذي اقلع عن النكاح بالكلية واعرض عنه كرهبان التعارض وله معنى آخر وهو انه الذي لم يحج فيكون معناه ان سنة الدين ان لا يبقى من الناس من يستطيع الحج الا ويحج وهذا ليس فيه دليل على ان من لم يحج

عن نفسه لا يحج عن غيره وقال النووي هذا مبني على ان الحج على الفور والتراخي فذهب الشافعي الى انه على التراخي وبه قال الاوزاعي والثوري ومحمد بن الحسن وهو المروي عن ابن عباس وانس وجابر وعطاء وطاوس وقال مالك وابو يوسف هو على الفور وهو قول المزي وقول جمهور اصحاب ابي حنيفة ولا نص لابي حنيفة في ذلك وقال ابو يوسف مذهبه يقتضي انه على الفور وهو الصحيح ذكره الطرطوشي واحتج لهم بما رواه الحاكم من حديث مهران بن ابي صفوان عن ابن عباس يرفعه «من اراد الحج فليعجل» وقال ابو زرعة مهران لم يعرف وقال الحاكم كان مولى لقريش ولا يعرف بجرح وذكره ابن حبان في الثقات وصح حديثه ايضا ابو محمد الاشيلي وفي لفظ لابي داود من حديث اسماعيل بن ابي اسحق الملائي فيهلين عن فضيل بن عمرو عن سعيد بن جبير عن عبدالله او عن الفضل واحدهما عن الآخر قال قال رسول الله ﷺ «من اراد الحج فليعجل فانه قد يمرض المريض وتضل الضالة وتعرض الحاجة» وفي مسند احمد «تعجلوا الى الحج يعني الفريضة فان احذكم لا يدري ما يمرض له» واحتج الشافعي واصحابه بان فريضة الحج تزلت بعد الهجرة وكان الفتح في رمضان سنة ثمان فاقام عتاب للناس الحج سنة ثمان بامر رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ مقبلا بالمدينة ومعه طامة اصحابه ثم غزا تبوك سنة تسع ولم يحج وكان انصرف عنها قبل الحج فبعث ابا بكر رضي الله تعالى عنه فاقام للناس الحج تلك السنة ورسول الله ﷺ معتمر هو وازواجه واصحابه مع القدرة على الحج ثم حج سنة عشر فدل على جواز التأخير به وفيه دليل على ان المرأة يجوز لها ان تحج عن الرجل وهو حجة على الحسن بن حي رحمه الله تعالى فيمنعه عن ذلك وفيه بر الوالدين بالقيام بمصالحهما من قضاء الديون وغيره وفيه جواز ان يقال حجة الوداع بدون كراهة

باب قول الله تعالى يَا تَوَكُّلْ رِجَالاً وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ

كُلِّ فِجٍّ حَمِيْقٍ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ

اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى (يا توك) الى آخره وبما ذكر هذه الآية مترجما بها تنبيها على ان اشتراط الراحة في وجوب الحج لا ينافي جواز الحج ماشيا مع القدرة على الراحة وعدم القدرة لان الآية اشتملت على المشاة والركبان وذلك ان سبب نزول الآية انهم كانوا لا يركبون على ما روى الطبراني رحمه الله تعالى من طريق عمرو بن ذر رحمه الله تعالى قال قال مجاهد رضي الله تعالى عنه كانوا لا يركبون فانزل الله تعالى (يا توك رجالا وعلى كل ضامر) فامرهم بالزاد ورخص لهم في الركوب والمتجر وأول الآية (وأذن في الناس بالحج يا توك) الآية قال المفسرون لما فرغ ابراهيم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من بناء البيت امره الله تعالى ان يؤذن قال ابراهيم ﷺ يا رب وما يبلغ اذاني قال اذن وعلى البلاغ فقام بالمقام وقيل على جبل ابي قبيس وادخل اصبغ في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس ان الله يدعوكم الى الحج بينه الحرام فاسمع من في اصلاب الرجال وارحام النساء من سبق في علم الله تعالى ان يحج فاجابوا ليك اللهم ليك فمن اجاب يومئذ بعد حج على قدره قيل اول من اجابه اهل اليمن فهم اكثر الناس حجوا هذا قول الجمهور وقال قوم المأمور بالتأذين محمد ﷺ امر ان يفعل ذلك في حجة الوداع والتوفيق بين القولين ان النبي ﷺ انما امره الله بذلك احياء لسنة ابراهيم عليه الصلاة والسلام (قلت) يا توك على القول الاول خطاب لابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى القول الثاني لتينا محمد ﷺ وهو مجزوم لانه جواب الامر وهو قوله (اذن) قوله (رجالا) نصب على الحال من الضمير الذي في (يا توك) وهو جمع راجل كذا قاله ابو عبيد في كتاب المجاز نحو صاحب وصاحب ورجالة ورجال والاراجيل جمع الجمع قوله (وعلى كل ضامر) من الضمور وهو الهزال وقال ابو الليث وعلى كل ضامر يعني الابل وغيره فلا يدخل بعير ولا غيره الحرم الا وقد

ضم من طول الطريق وضاير بغيرها يستعمل للمذكر والمؤنث وقال النسفي في تفسيره وعلى كل ضاير حال معطوفة على رجال كانه قيل رجالا وركبانا والضاير البعير المهزول قوله (باتين) صفة لكل ضاير لان كل ضاير في معنى الجمع اراد النوق قوله (من كل فج عميق) اي من كل طريق بعيد ومنه قيل بشر عميقة وقرأ ابن مسعود معيق فقال بشر بعيدة القمر قوله (ليشهدوا) اي ليحضروا منافع لهم هي التجارة وقيل منافع الآخرة وقيل منافع الدارين جميعا وتام الآية (ويذكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير) قوله (ويذكروا) اي وليذكروا اسم الله في ايام معلومات يعني يوم النحر ويومين بعده وقال مجاهد وقنادة المعلومات الايام العشر والمعدودات ايام التشريق قوله (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) متعلق بذكر واو المعنى ويذكروا اسم الله على ذبح انعامهم والمراد بالذكر التسمية وهي قوله بسم الله والله اكبر اللهم منك واليك عن فلان كان الكفار يدعون ويذبحون على اسماء اصنامهم فين الله تعالى ان الواجب الذبح على اسمه وبهيمة الانعام الابل والبقرة والغنم قوله (فكلوا منها) فهو امر اباحة وكان اهل الجاهلية لا يرون ولا يستحلون الا كل من ذبائحهم قوله (واطعموا البائس) اي الذي اشتد فقره وقال ابو الليث البائس الصرير الزمن والفقير الذي ليس له شيء وقال الزجاج البائس الذي اصابه البؤس وهو الشدة وما يتعلق بذلك من الفقه عرف في موضعه *

﴿فَجَاجًا الطَّرُقُ الْوَاسِعَةُ﴾

قد جرت عادة البخاري انه اذا وقعت لفظة في الحديث او في الآية يذكر نظيرها مما وقع في الحديث او القرآن وذكر هنا فجاجا يريد به ما وقع في قوله تعالى (لتسلكوا منها سبلا فجاجا) ثم فسر الفجاج بقوله الطرق الواسعة وهكذا فسر ما الفراء في المعاني في سورة نوح عليه الصلاة والسلام وهو جمع فج قال ابن سيده الفج الطريق الواسع في جبل او في قبل جبل وهو اوسع من الشعب وقال ثعلب هو ما انخفض من الطرق وجمع على فجاج واجفة الاخيرة نادرة وقال صاحب المنتهى فجاج الارض نواحيها وفي التهذيب من كل فج عميق اي واسع غامض *

١١٣ - ﴿حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَرْكَبُ رَاحِلَتَهُ بِذِي الْحَلِيفَةِ ثُمَّ يَهْلُ حَتَّى تَسْتَوِيَ بِهِ قَائِمَةً﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر الركوب وذكر الفج العميق اما الركوب فهو قوله «يركب راحلته» واما الفج العميق فهو ذي الحليفة لانه لا شك ان بينها وبين مكة عشر مراحل وهو فج وعميق وسنسط الكلام فيها عن قريب ان شاء الله تعالى وبما ذكرنا سقط اعتراض الاسماعيلي حيث قال ليس في الحديثين شيء مما ترجم الباب به ولو وقع في خاطره ما ذكرناه من المطابقة الواضحة لما أقدم الى الاعتراض *

(ذكر رجاله) وهم ستة احمد بن عيسى ابو عبد الله التستري مصري الاصل ولكنه كان يتجر الى تستر فنسب اليهامات سنة ثلاث واربعين ومائتين كذا وقع في رواية ابى ذر بنسبته الى ابيه ووافقه ابو على الشبوي واهله الباقون وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الابل وقال صاحب التلويح والذي رأيت في مسند عبد الله بن وهب رواية يونس بن عبد الأعلى عنه انبا يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال سمعت رسول الله ﷺ يهل مليا وابن شهاب محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم واخرجه مسلم عن حرملة والنسائي عن عيسى بن ابراهيم *

(ذكر معناه) قوله «يركب راحلته» والراحلة من الابل البعير القوى على الاسفار والاحمال والذكر والاتي فيه سواء والهاء فيها للبالغة وهي التي يختارها الرجل لمركبه ورحله على النجابة وتام الخلق وحسن المنظر فاذا كانت في جماعة الابل عرفت قوله «بذي الحليفة» بضم الحاء المهملة وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفتح الفاء وفي

آخره هاء وهي شجرة منها يحرم اهل المدينة وهي من المدينة على اربعة اميال ومن مكة على مائتي ميل غير ميلين وقيل بينها وبين المدينة ميل او ميلان والميل ثلث فرسخ وهو اربعة آلاف ذراع وبذي الحليفة عدة آبار ومسجدان لرسول الله ﷺ المسجد الكبير الذي يحرم منه الناس والمسجد الآخر مسجد المعرس وقال ابن التين هي ابعد المواقيت من مكة تعظيما لاحرام النبي ﷺ قوله «ثم يهل» بضم الياء من الاهلال وهو رفع الصوت بالنلية قوله «حتى تستوي» اي الراحلة قوله «قائمة» نصب على الحال.

(ذكر ما استفاد منه) فيه الركوب في سفر الحج والركوب فيه والمشي سواء في الاباحة والكلام في الافضية فقال قوم الركوب افضل اتباعا للنبي ﷺ ولفضل النفقة فان النفقة فيه كالنفقة في سبيل الله سبعمائة ضعف كما اخرج احمد من حديث بريدة وصحح جماعة ان المشي افضل وبه قال اسحق لانه اشد على النفس وفي حديث صحيحه الحارث بن عبد الله بن عيسى عن ابن عباس مرفوعا «من حج الى مكة ماشيا حتى يرجع كتب له بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنات الحرم قيل وما حسنات الحرم قال كل حسنة بمائة الف حسنة» وروى محمد بن كعب عن ابن عباس قال ما فاتني شيء اشد على الا ان اكون حجت ماشيا لان الله تعالى يقول (ياتوك رجالا وعلى كل ضامر) اي ركبانا فبدأ بالرجال قبل الركبان وذكر اسماعيل ابن اسحق عن مجاهد قال اهبط آدم ﷺ بالهند فحج على قدميه البيت اربعين حجة وعن ابن ابي نجيح عن مجاهد ان ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام حججا ماشيين وحج الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما خمسة وعشرين حجة ماشيا وان النجائب لتقاديبن يديه وفعله ابن جريج والثوري وفي المستدرک من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال «حج رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واصحابه مشاة من المدينة الى مكة ثم قال اربطوا على اوساطكم مازركم وامشوا مشيا خلط الهرولة» ثم قال صحيح الاسناد. وفيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اهل حين استوت راحلته قائمة واستواؤها كمال قيامها وبها احتج مالك واكثر الفقهاء على ان يهل الراكب اذا استوت به راحلته قائمة واستحب ابو حنيفة ان يكون اهلاله عقب الصلاة اذا سلم منها وقال الشافعي يهل اذا اخذت ناقته في المشي ومن كان يركب راحلته قائمة كما يفعله كثير من الحاج اليوم فيهل على مذهب مالك اذا استوى عليها راكبا وقال عياض جاء في رواية «اهل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استوت الناقة» وفي رواية اخرى «حتى اذا استوت به راحلته» وفي اخرى «حتى تبسث به ﷺ ناقته» ولا يفهم منها اخذها في المشي وقال اكثر اصحاب مالك يستحب ان يهل اذا استوت به ناقته ان كان راكبا وان كان راجلا فحين ياخذ في المشي وقال الشافعي ان كان راكبا فكذلك.

١١٤ - **حدثنا ابراهيم** قال اخبرنا الوليد قال **حدثنا** الأوزاعي **سَمِعَ** عطاء **يُحَدِّثُ** عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما **أنَّ** إهلال رسول الله ﷺ من ذِي الْحُلَيْفَةِ حِينَ اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ

مطابقته للترجمة من حيث ان النبي ﷺ قصد الحج راكبا وهو مطابق لقوله (وعلى كل ضامر) (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد بن زاذان التميمي القراء ابو اسحق تقدم في باب غسل الحائض رأسها: الثاني الوليد بن مسلم القرشي الاموي مر في باب وقت المغرب . الثالث عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي . الرابع عطاء ابن ابي رباح وان كان عطاء بن يسار روى عن جابر لكن الاوزاعي لم يرو الا عن ابن ابي رباح . الخامس جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه السماع وفيه الضعفة في موضع وفيه التحديث بصيغة الافراد في موضع وفيه ان شيخه مذكور في رواية الاكثرين بلا نسبة

الی ایه وفي رواية ابي ذر حدثنا ابراهيم بن موسى وفيه انه راى والو زاعى دمشقيان وعطاء مكي •

﴿ رَوَاهُ أَنَسُ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ﴾

ای روى الحديث المذكور انس بن مالك وعبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهم اما حديث انس فسيأتى فى باب من بات بذى الحليفة وحديث ابن عباس سيأتى فى باب ما يلبس المحرم •

﴿ بَابُ الْحَجِّ عَلَى الرَّحْلِ ﴾

ای هذا باب فى بیان فضل الحج على الرحل وهو بفتح الراء وسكون الحاء المهملة وفى آخره لام وهو للبعير كالسرج للفرس وفى المخصص الرحل مركب للبعير لا غير ويجمع على ارحل ورحال يقال رحلت الرحل ارحله رحلا وضعت على البعير وكذلك ارحلته اى وضعت عليه الرحل ورحلته رحلة شددت عليه اداته وقد اشار البخارى بهذه الترجمة الى ان ترك التزین والتزوق افضل كما يحىء الآن ان عبد الرحمن حمل اختها عائشة رضى الله تعالى عنه على قتب •

﴿ وَقَالَ أَبَانُ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مَعَهَا أَخَاهَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَأَعْمَرَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ وَحَمَلَهَا عَلَى قَتَبٍ ﴾

مطابقه للترجمة فى قوله «على قتب» لان القتب هو الرحل المغير على ما ذكره ان شاء الله تعالى وابان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وبالنون منصرفا وغير منصرف ابن يزيد العطار البصرى ومالك بن دينار الزاهد البصرى التابعى الناجى باننون والجيم وياه النسبة مات سنة ثلاث وعشرين ومائة ولم يخرج البخارى له غير هذا الحديث والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا تعليق وصله ابو نعيم فى المستخرج وقال حدثنا عبد الله بن محمد بن عثمان الواسطى حدثنا سهل بن احمد وعلى بن العباس الجلى ويحيى بن صاعد قالوا حدثنا عبدة بن عبد الله حدثنا حرمى ابن عمار حدثنا ابان يعنى ابن يزيد العطار حدثنا مالك فذكره قوله «معه» اى مع عائشة رضى الله عنها قوله عبد الرحمن هو ابن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وكان شقيق عائشة وامها ام رومان بنت عامر وكان اسم عبد الرحمن فى الجاهلية عبد المزى وقيل عبد الكعبة فسماه رسول الله ﷺ عبد الرحمن روى له عن رسول الله ﷺ ثمانية احاديث اتفقا على ثلاثة مات بالحصى على اثنى عشر ميلا من مكة فحمل ودفن فى مكة فى امرة معاوية سنة ثلاث وخمسين قوله «فأعمرها» اى حملها على العمرة قوله «من التنعيم» بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون وكسر العين المهملة ووضع عند طرف حرم مكة من جهة المدينة على ثلاثة اميال من مكة قوله «على قتب» بفتح التاء المثناة من فوق وفى آخره باء موحدة وهو رحل صغير على قدر السنام والجمع اقتاب ويجوز تأنيته عند الخليل وفى المحكم القتب والقتب اكاف البعير وفى المخصص وقيل القتب لبعير الحمل والقتب بالكسر لبعير السانية •

(ذكر ما استفاد منه) احتج به قوم منهم عمرو بن دينار على ان وقت العمرة لمن كان بمكة هو التنعيم وقال جمهور العلماء من التابعين وغيرهم منهم ابو حنيفة واصحابه ومالك والشافعى واحمد واسحق وابو ثور وآخرون وقت العمرة لمن كان بمكة الحل وهو خارج الحرم فمن اى الحل احرموا بها جاز سواء ذلك التنعيم او غيره من الحل وقال الطحاوى انه قد يجوز ان يكون النبي ﷺ قصد الى التنعيم لانه كان اقرب الحل منها لان غيره من الحل ليس هو فى ذلك كهو ويحتمل ايضا ان يكون اراد به التوقيت لاهل مكة فى العمرة فنظرنا فى ذلك فاذا يزيد بن سنان قد حدثنا قال حدثنا عثمان بن عمر قال حدثنا ابو عامر صالح بن رستم عن ابن ابي مليكة «عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دخل على رسول الله ﷺ بسرف وانا ابكى فقال ماذا قلت حضرت قال فلا تبكى اصنى ما يصنع الحاج فقد منامكة ثم اتينا منى ثم غدونا الى عرفة ثم رمينا الجمرة تلك الايام فلما كان يوم الفرفر نزل الحصبة قالت والله ما نزلها الا من اجلى فأمر عبد الرحمن بن ابي

بكر رضى الله تعالى عنه فقال احمل احثك فاخرجها من الحرم قالت والله ما ذكر الجمرانة ولا التمتع فلتهل بعمره فكان ادناها من الحرم التمتع فاهللت بعمره فطقتنا بالبيت وسعينا بين الصفا والمروة ثم اتينا فارتحل فاخبرت عائشة ان النبي ﷺ لم يقصد ان يعمرها الا الى الحل لا الى موضع منه بعينه خاصا وانه انما قصد بها عبد الرحمن التمتع لانه كان اقرب الحل اليهم لالمقى فيه يبين به من سائر الحل غيره فثبت بذلك ان وقت نزول اهل مكة لعمرتهم الحل وان التمتع في ذلك وغيره سواء *

﴿ وقال عمر رضى الله عنه شدوا الرِّحالَ في الحَجِّ فانهُ أحدُ الجهادين ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان الرحال جمع رحل وقد ذكرنا ان القتب هو الرحل الصغير وهذا التعليق وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور من طريق ابراهيم النخعي عن عابس بن ربيعة انه سمع عمر رضى الله تعالى عنه يقول وهو يخطب اذا وضعتم السروج فشدوا الرحال الى الحج والعمره فانه احد الجهادين سماء جهاد لانه يجاهد فيه نفسه بالصبر على مشقة السفر وترك الملاذ ودره الشيطان عن الشهوات وعابس بكسر الباء الموحدة وبالسين المهملة

﴿ وقال محمد بن أبي بكر قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا حمزة بن ثابت عن ثمامة بن عبد الله بن أنس . قال حج أنس على رجل ولم يكن شحيحا وحدث أن رسول الله ﷺ حج على رجل وكانت زاملته ﴾

مطابقته للترجمة واضحة (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول محمد بن ابي بكر المقدمي بفتح الدال المشددة وهو شيخ البخارى وقد علق عندهنا ووقع كذلك في غير ما نسخته وذكره عنه غير واحد ووقع في بعض النسخ حدثنا محمد بن ابي بكر الثاني يزيد من الزيادة ابن زريع مصغر زرع وقد تقدم . الثالث حمزة بفتح العين المهملة وسكون الزاى وبالراء ابن ثابت بالناء المثناة ثم بالباء الموحدة الانصارى . الرابع ثمامة بضم التاء المثناة وتخفيف الميم مرفى باب من اعاد الحديث ثلاثا . الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنسة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه رواية الرجل عن جده وقد ذكرنا انه معلق بما فيه من الخلاف وقدولى له الاسماعيلي فرواه عن يوسف القاضي وابي يعلى والحسن قالوا حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي ورواه ابو نعيم عن علي بن هارون وابو الفرج النسائي قالوا حدثنا يوسف القاضي حدثنا محمد فذكره وروى ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا زريع عن زيد بن ابان عن انس قال حج رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على رجل وقطيفة تسوان وقال لا تساوى الا اربعة دراهم ورواه ابن ماجه ثم قال اللهم حجة لارياها فيها ولا سمعة وقال ابن ابي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن ابي سنان عن عبد الله بن الحارث ان النبي ﷺ حج على رجل فاهتز وقال مرة فاحنن فقال لا عيش الا عيش الاخرة قوله ولم يكن شحيحا اى بخيلاى لم يكن تركه اليهودج والاكتفاء بالقتب للبخل بل لما بمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وكانت اى وكانت الراحلة التي ركبها زاملته ودل على هذا قوله على رجل والزاملة بالزاى اليعبر الذي يستظهر به الرجل يحمل متاعه وطعامه عليه وهي من الزمل وهو الحمل والحاصل انه لم يكن معه غير راحلته لحمل متاعه وطعامه وهو راكب عليها فكانت هي الراحلة والزاملة وقال ابن سيده الزاملة هي الدابة التي يحمل عليها من الابل وغيرها والزاملة البعير التي عليها احوالها فاما المير فهي ما كان عليها احوالها وما لم يكن وروى سعيد بن منصور من طريق هشام بن عروة قال كان الناس يحبون وتحتهم ازوادهم وكان اول من حج وليس تحته شيء عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه *

١١٥ - ﴿ حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا أيمن بن قائل قال حدثنا

القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله اعتمرت ولم أعتمر فقال يا عبد الرحمن اذهب بأخيك فأعمرها من التمتع فأحقبها على ناقة فأعمرت ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «فأحقبها» لان معناه حملها على حقيبة الرجل (ذكر رجاله) وهم خمسة، الاول عمرو بفتح العين ابن علي الفلاس، الثاني ابو عاصم النبل واسمه الضحاك بن مخلد، الثالث ايمن بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الميم وفي آخره نون ابن نابل بالنون وبعد الالف باه موحدة وباللام العابد الزاهد الفاضل وكان لا يفسح لما فيه من اللكنة، الرابع القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق، الخامس عائشة ﴿

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه الغنة في موضع واحد وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه بصري وشيخه ايضا ولكنه روى عنه بالواسطة وهو ايضا بصري وايمن مكي تابعي والقاسم مدني وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة وفيه رواية الرجل عن عمته والحديث اخرجه النسائي ايضا في الحج عن محمد بن عبد الاعلى عن معتمر عن ايمن نحوه انها قالت يا رسول الله تخرج نساؤك بعمره وحجة وانا اخرج بحجة قال يا عبد الرحمن فذكره ﴿

(ذكر معناه) قوله «فأعمرها» بقطع الهمزة امر من الاعمار قوله «فأحقبها» اي اردفها اي احقب عبد الرحمن عائشة ومنه سمي الردف الحقب والمحقب جبل يشد به الرجل الى بطن البعير ﴿

﴿ باب فضل الحج المبرور ﴾

اي هذا باب في بيان فضل الحج المبرور اي المقبول قاله ابن خالويه وقال غيره الحج المبرور الذي لا يخالط شيء من المائم وهو من البر وهو اسم جامع للخير يقال بر عمله وبر عمله بفتح الباء وضمها بريرا وبرورا وابره الله تعالى قال الفراء برحجه فاذا قالوا ابر الله حجك قالوه بالالف وقال ثعلب برحجك لان العامة تقول برحجك بفتح الباء يجعلون الفعل للحج وانما الحج مفعول به مبرور وليس ببار وحكى ابو عبيد والليثاني وابن التياقي وابو المعاني وابو نصر في آخرين بر بفتح الباء ﴿

١١٦ - ﴿ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعيد عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه . قال سئل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل قال إيمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال جهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث تقدم في كتاب الايمان في باب من قال ان الايمان هو العمل فانه اخرجه هناك عن احمد بن يونس وموسى بن اسماعيل كلاهما عن ابراهيم بن سعد الى آخره وهنا اخرجه عن عبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى بن عمرو وابو القاسم القرشي العامري الاويسى المدني وهو من افراد البخاري وبقية الكلام مرت هناك ﴿

١١٧ - ﴿ حدثنا عبد الرحمن بن المبارك قال حدثنا خالد قال أخبرنا حبيب بن أبي حمزة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل أفلا نجاهد قال لا لكن أفضل الجهاد حج مبرور ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة: الاول عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العيسى بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة، الثاني خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان، الثالث حبيب ابن ابي عمرة بفتح العين المهملة وسكون الميم وفتح الراء وفي آخرها هاء القصاب، الرابع عائشة بنت طلحة بنت

عبيد الله التميمية القرشية وكانت من اجل نساء قریش اصدقها مصعب بن الزبير الف الف درهم . الخامس ام المؤمنين عائشة الصديقة *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افرادہ وانہ ليس اخا لعبد الله بن المبارك الفقيه المشهور فانه مروزي وشيخ البخاري بصري من بني عيش وفيه ان خالدا واسطى وان حبيبا كوفي وان عائشة بنت طلحة مدنية وفيه رواية التابعة عن الصحابة وفيه روايتها عن خالتها فان عائشة الصديقة خالة عائشة بنت طلحة لان امها ام كلثوم بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن مسدد عن خالد بن عبد الله وفي الحج ايضا عن مسدد عن عبد الواحد بن زياد وفي الجهاد ايضا عن قبيصة عن سفيان واخرجه النسائي في الحج عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن حبيب بن ابي عمرة نحوه واخرجه ابن ماجه رضى الله تعالى عنه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة *

(ذكر معناه) قوله «افلا نجاهد» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «قال لا» اى لا تجاهدن قوله «لكن» في رواية الاكثرين بضم الكاف والتون لجماعة النساء خطا بالهن وقال القاسى هذا هو الذى تميل اليه نفسى وفي رواية الحموى «لكن» بكسر الكاف وزيادة الالف قبلها بلفظ الاستدراك (قلت) فعلى هذه الرواية اسم لكن هو قوله «افضل الجهاد» بالنصب وخبرها هو قوله «حج مبرور» والمستدرك منه يستفاد من السياق تقديره ليس لكن الجهاد ولكن افضل الجهاد في حقك حج مبرور وعلى الرواية الاولى افضل الجهاد مرفوع على الابتداء وخبره هو قوله لكن تقديره افضل الجهاد لكن حج مبرور وفي لفظ النسائي «ألا نخرج فنجاهد معك فاني لا ارى عملا في القرآن العظيم افضل من الجهاد فقال لكن احسن الجهاد واجمله حج البيت حج مبرور» وفي رواية ابن ماجه «عن عائشة رضى الله تعالى عنها قلت يا رسول الله هل على النساء جهاد قال النبي ﷺ عليهن جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة» وعنده ايضا عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «الحج جهاد كل ضعيف» وفي رواية النسائي رحمه الله تعالى بسند لا بأس به عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه «جهاد الكبير والصغير والضعيف والمرأة الحج والعمرة» وانما قيل للحج جهاد لانه يجاهد في نفسه بالكف عن شهواتها والشيطان ودفع المشركين عن البيت باجماع المسلمين اليه من كل ناحية *

(ذكر ما يستفاد منه) قال المهلب في هذا وفي اذن عمر رضى الله تعالى عنه لهن بالحج ابطال افك المشفين وكذب الرافضة فيما اختلفوه من الكذب من ان النبي ﷺ قال لازواجه هذه ثم ظهور الحصر وهذا ظاهر الاختلاق لانه حصن على الحج وبشرهن انه افضل جهادهن واذن عمر لهن وسير عثمان معهن حجة قاطمة على ما كذب به على النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في امرام المؤمنين وكذا قولهم عنه انه قال لها تقاتلى عليا وانت له ظالمة فانه لا يصح انتهى قوله «واذن عمر لهن وسير عثمان معهن» اراد به الحديث الذى رواه البخاري رحمه الله تعالى في باب حج النساء في اخر كتاب الحج قال قال الى احمد بن محمد «حدثنا ابراهيم عن ابيه عن جده اذن عمر رضى الله تعالى عنه لازواج النبي ﷺ في آخر حجة حجها فبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنهم» (قلت) انكار المهلب قوله ﷺ هذه ثم ظهور الحصر لوجه له فان ابا داود رواه في سننه وقال حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي قال حدثنا عبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن ابي واقد الليثي عن ابيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لازواجه في حجة الوداع هذه ثم ظهور الحصر قال ابن الاثير وفي الحديث «افضل الجهاد واجله حج مبرور ثم لزوم الحصر» وفي رواية انه قال لازواجه هذه ثم لزوم الحصر اى انك لا تمدن تخرجن من بيوتكن وتلزم الحصر هي جمع الحصر الذى يبسط في البيت ونظم الصاد وتسكن تخفيها . واما حديث تقاتلى عليا وانت له ظالمة فليس بمعروف والمعروف ان هذا

Marfat.com

الرطوبة اذا اخرجت من قشرها فسمى بذلك الفاسق لخروجه من الخير وانسلاخه منه وقيل الفاسق الجائر قالوا والفاسق والفسوق في الدين اسم اسلامي لم يسمع في الجاهلية ولا يوجد في اشعارهم وانما هو محدث سمى به الخارج عن الطاعة بعد نزول القرآن العظيم وقال ابن الاعرابي لم يسمع قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق وهذا عجيب وهو كلام عربي قوله «رجع كيوم ولدته امه» اي رجع مشابها لنفسه في البراء من الذنوب في يوم ولدته امه ورجع بمعنى صار جواب الشرط ولفظ «كيوم» يجوز فيه البناء على الفتح (فان قلت) ذكرنا الرفق والفسوق ولم يذكر الجدل كما في القرآن (قلت) اعتمادا على الآية والله اعلم

﴿ باب فرض مواقيت الحج والعمرة ﴾

أى هذا باب في بيان فرض مواقيت الحج والعمرة والفرض هنا يجوز ان يكون بمعنى التقدير وان يكون بمعنى الوجوب وقال بعضهم الظاهر بمعنى الوجوب وهونص البخاري واستدل عليه بقوله في باب ميقات اهل المدينة ولا يهلوا قبل ذى الحليفة (قلت) قوله «ولا يهلوا» قبل ذى الحليفة لا يدل على عدم جواز الاهلال من قبل ذى الحليفة لاحتمال ان يكون ذلك ترك الاستحباب في الاهلال قبل ذى الحليفة وان يكون معنى قوله «ولا يهلوا» ولا يستحب لهم ان يهلوا قبل ذى الحليفة الا ترى ان الجمهور جوزوا التقدم على المواقيت على ان ابن المنذر نقل الاجماع على الجواز في التقدم عليها ومذهب طائفة من الحنفية والشافعية الافضل في التقدم والمنقول عن مالك كراهة ذلك لا يدل على انه يرى عدم الجواز وكذلك المنقول عن عثمان رضى الله تعالى عنه انه كره ان يحرم من خراسان (فان قلت) نقل عن اسحق وداود عدم الجواز (قلت) مخالفتها للجمهور لا تعتبر ولئن سلمنا ذلك فمن اين علم ان البخاري معهما في ذلك (فان قلت) تنصيصه في الترجمة على لفظ الفرض يدل على انه يرى ذلك (قلت) لانسلم لاحتمال ان يكون اراد بالفرض معنى التقدير بل الراجح هذا لانه وقع في بعض النسخ باب فضل مواقيت الحج والعمرة وقال هذا القائل ايضا ويؤيده القياس على الميقات الزماني فقد اجمعوا على انه لا يجوز التقدم عليه (قلت) لانسلم صحة هذا القياس لوجود الفارق وهو ان الميقات الزماني منصوص عليه بالقرآن بخلاف الميقات المكاني ثم اعلم ان المواقيت جمع ميقات على وزن مفعال واصله موقات قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها من وقت الشيء يقطعه اذا بين حده وكذا وقته بوقته ثم اتسع فيه فاطلق على المكان فقيل للموضع ميقات والميقات يطلق على الزماني والمكاني وهما المراد المكاني

١١٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَّهُ أَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي مَنْزِلِهِ وَلَهُ فُسْطَاطٌ وَسُرَادِقٌ فَسَأَلْتُهُ مِنْ أَيْنَ يَجُوزُ أَنْ أُعْتَمِرَ قَالَ فَرَضَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ بَيْتِهِ قَرْنًا وَلِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجَحْفَةَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة فان فيه بيان توقيت لاهل هذه الاماكن الثلاثة (فذكر رجاله) وهم اربعة • الاول مالك بن اسماعيل ابوغسان مرفى باب الماء الذي يفضل به شعر الانسان • الثاني زهير بن جبير بضم الزاي وفتح الهاء مصفر الزهر بن معاوية الجعفي مرفى باب لا يستنجى بروث • الثالث زيد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن حرملة الجشمي من بني جشم بن معاوية • الرابع عبدالله بن عمر (فذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه السؤال وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه الثلاثة كوفيون وفيه ان زيد بن جبير ليس له في البخاري الا هذا الحديث وفي الرواة زيد بن جبير بفتح الجيم وزيادة هاء في آخره لم يخرج له البخاري شيئا وهذا الحديث بهذا الوجه من افراد البخاري رحمه الله

(ذكر معناه) قوله «وله فسقاط» هو بيت من شعرو فيه ست لغات فسقاط وفسقاط بالضم والكسر فيمن وقد بسطنا الكلام فيه فيما مضى قوله «وسرا دق» هي واحدة السرا دقات التي تحد فوق صحن الدار وكل بيت من كرسف فهو سرا دق وكل ما احاط بشئ فهو سرا دق ومنه (احاط بهم سرا دقها) وقيل السرا دق ما يجعل حول الحباء بينه وبينه فسحة كالحائط ونحوه وظاهره ان ابن عمر كان معاهله واراد سترهم بذلك للتفاخر قوله «فساك» فيه التفات لانه قال اولائه اني ابن عمر فكان السياق يقتضي ان يقول فساله ووقع عند الاسماعيل فدخلت عليه فسأله قوله «فرضا» اي قدرها وبينها والضمير المنصوب فيه يرجع الى المواقيت بالقرينة الحالية قال بعضهم ويحتمل ان يكون المراد اوجيها وبه يتم مراد المصنف ويؤيده قرينة قول السائل من اين يجوز قلت من اين علم ان البخاري فرض الاهلال من ميقات من المواقيت حتى يكون تفسير قوله فرضها بمعنى اوجيها حتى يتم مرادة قوله «لاهل نجد» النجد في اللغة ما أشرف من الارض واستوى ويجمع على انجد وانجد ونجد وضمين وقال القزاز سمي نجدا لعلوه وقيل سمي بذلك لصلابة ارضه وكثرة حجارته وصعوبته من قولهم رجل نجد اذا كان قويا شديدا وقيل يسمى نجد الفزع من يدخله لاستيعاشه واتصال فزع السالكين له من قولهم رجل نجد اذا كان فزعا ونجد مذكروا لوانته احدورده على البلد لجار له ذلك والعرب تقول نجد ونجد بفتح النون وضمها وقال الكلبي في اسماء البلدان ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب الى الطائف فالطائف من نجد وارض اليمامة والبحرين الى عمان وقال ابو عمر نجد ما بين جرش الى سواد الكوفة وحده مما يلي المغرب الحجاز وعن يسار الكعبة اليمن ونجد كلها من عمل اليمامة وقال ابن الاثير نجد ما بين العذيب الى ذات عرق والى اليمامة والى جبلى طي والى وجرة والى اليمن والمدينة لاتهمية ولا نجدية فانها فوق النور ودون نجد وقال الحازمي نجد اسم للارض المريضة التي اعلاها تهمية واليمن والعراق والشام وقال السكري حد نجد ذات عرق من ناحية الحجاز كما يدور الجبال معها الى جبال المدينة وما وراء ذلك ذات عرق الى تهمية وقال الخطابي نجد ناحية المشرق ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها وهي مشرق اهلها وذكر في المنتهى نجد من بلاد العرب وهو خلاف النور اعنى تهمية وكل ما ارتفع من تهمية الى ارض العراق فهو نجد قوله «قرنا» بفتح القاف وسكون الراء وقال الجوهري هو بفتحها وغلطوه وقال القاسمي من قال بالسكون اراد الجبل المشرف على الموضع ومن قال بالفتح اراد الطريق الذي يعرف منه فانه موضع فيه طرق متفرقة وقال ابن الاثير في شرح المسند وكثيرا ما يجيء في الفاظ الفقهاء وغيرهم بفتحها وليس بصحيح وقال ابن التين رويناه بالسكون وعن الشيخ ابي الحسن ان الصواب فتحها وعن الشيخ ابي بكر بن عبد الرحمن ان قلت قرن المنازل اسكنته وان قلت قرنا فتحت (قلت) لما قال الجوهري بالفتح ومنه اويس القرني وقال النسابون اويس منسوب الى قرن بالفتح اسم قبيلة وهو على يوم وليلة من مكة وقال ابن قرقول هو قرن المنازل وقرن الثعالب وقرن غير مضاف وقال الكرماني وفي بعض الرواية كتبت بدون الالف فهو اما باعتبار العلمية والتأنيث واما على اللغة الربيعية حيث يقفون على المنون المنصوب بالسكون فيكتب بدون الالف لكن يقرأ بالتثنية انتهى (قلت) على الوجه الاول هو غير منصرف للعلمية والتأنيث فلا يقرأ بالتثنية قوله «ذا الخليفة» اي عين لاهل المدينة ذا الخليفة وقد فسرنا هنا عن قريب قوله «ولا اهل الشام الجحفة» اي قدر الجحفة وهي بضم الجيم وسكون الحاء المهملة قال ابو عبيد هي قرية جامعة بهامير بينها وبين البحر ستة اميال وغدير خم على ثلاثة اميال منها وهي ميقات المتوجهين من الشام ومصر والمغرب وهي على ثلاثة مراحل من مكة او اكثر وعلى ثمانية مراحل من المدينة سميت بذلك لان السيول اجحفت بمساحولها وقال الكلبي اخرجت العماليق بنى عييل وهم اخوة عاد من شرب فنزلوا الجحفة وكان اسمها مبيعة فجاءهم السيل فأجحفتهم فسميت الجحفة وفي كتاب اسماء البلدان لان سيل الجحاف نزل بها فذهب بكثير من الحاج وبأمتعة الناس ورحالهم فمن ذلك سميت الجحفة وقال ابو عبيد وقد سماها رسول الله ﷺ مبيعة بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء آخر الحروف والعين المهملة وقال القرطبي قال بعضهم

بكسر الهاء وقال ابن حزم رحمه الله تعالى الجحفة ما بين المغرب والشمال من مكة ومنها الى مكة اثنان ومائةون ميلا والله تعالى اعلم *

(ذكر ما استفاد منه) فيه رد على عطاء والنخعي والحسن في زعمهم ان لاشئ على من ترك الميقات ولم يحرم وهو يريد الحج والعمرة وهو شاذ ونقل ابن بطلال عن مالك وابي حنيفة والشافعي انه يرجع من مكة الى الميقات واختلفوا اذا رجع هل عليه دم ام لا فقال مالك والثوري في رواية لا يسقط عنه الدم برجوعه اليه محرما وهو قول ابن المبارك وقال ابو حنيفة ان رجع اليه فلبى فلا دم عليه برجوعه اليه محرما وان لم يلب فليهدم وقال الثوري في رواية وابو يوسف ومحمد والشافعي لادم عليه اذا رجع الى الميقات بعد احرامه على كل وجه اى قبل ان يطوف فان طاف فالدم باق وان رجع قال الكرماني (فان قلت) الاحرام بالعمرة لا يلزم ان يكون من المذكورات بل يصح من الجمرات ونحوها قلت هي للمسكى واما الاتفاق فلا يصح له الاحرام بها الا من المواضع المذكورة *

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ﴾

اى هذا باب في بيان تزود المأمور به في قول الله تعالى (وتزودوا) وانما امر بالتزود ليكف الذي يحج وجهه عن الناس قال العوفي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه كان اناس يخرجون من اهلهم ليس معهم زاد يقولون نحج بيت الله ولا يطعمنا فقال الله تزودوا ما يكف وجوهكم عن الناس « وروى ابن جرير وابن مردويه من حديث عمرو بن عبد الغفار عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال « كانوا اذا احرموا ومعهم ازوادهم رموا بها واستأنفوا زادا آخر فانزل الله تعالى (وتزودوا فان خيرا زاد التقوى) « فهو عن ذلك وامروا ان يتزودوا الكمك والديق والسويق ثم لا امرهم بالزاد للسفر في الدنيا ارشدهم الى زاد الآخرة وهو استصحاب التقوى اليها وذكر انه خير من هذا وانفع قال عطاء الخراساني في قوله (فان خير الزاد التقوى) يعنى زادا لآخرة وروى الطبراني من حديث قيس عن جرير بن عبد الله عن النبي ﷺ « قال من تزود في الدنيا ينفعه في الآخرة » (ثم قال وانقون يا اولى الاباب) يقول اتقوا عقابي ونكالى وعذابي لمن خالفني ولم ياتر بما رى ياذى العقول والافهام »

١٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بِشْرِ قَالَ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ عَنْ وَرْقَاءَ عَنْ هَمْرٍ عَنْ دِينَارٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَحْجُونَ وَلَا يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ . فَاذًا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ سَأَلُوا النَّاسَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه يبين سبب نزول الآية التي ترجم بها الباب (ذكر رجاله) وهم ستة في الاول يحيى بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابو زكريا احد عباد الله الصالحين مات سنة ثنتين وثلاثين ومائتين الثانى شبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف بباء اخرى ابن سوار الفزارى مرفى باب الصلاة على النفساء في كتاب الحيض * الثالث ورقاء مؤنث الاورق ابن عمرو بن كليب ابوبشر الشكري مرفى باب وضع المساء في الخلاه * الرابع عمرو بفتح العين بن دينار مرفى باب كتاب العلم * الخامس عكرمة مولى ابن عباس * السادس عبدالله ابن عباس رضى الله تعالى عنه »

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغننة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وانه بلخي وان شبابة مدائني وان اصل ورقاء من خوارزم وقيل من الكوفة سكن المدائن وان عمرو بن دينار مكي وان عكرمة مدني واصله من البربر (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه ابوداود في الحج عن ابي مسعود احمد بن الفرات ومحمد بن عبدالله المحرمي كلاهما عن شبابة واخرجه النسائي في السير وفي التفسير عن سعيد ابن عبد الرحمن (ذكر معناه) قوله « فاذا قدموا المدينة » هذه رواية الاكثرين وفي رواية الكشميين « فاذا

قدموا مكة « وهو الاصبو كذا اخرجہ ابو نعیم من طریق محمد بن عبد اللہ المحرمی عن شبابة وهو الاصح قوله « التقوى » ای الحشیة من اللہ تعالیٰ * وفيہ من الفقہ ترك سؤال الناس من التقوى ألا يرى ان اللہ تعالیٰ مدح قوما فقال (لا يسألون الناس الخفاف) وكذلك معنى آية الباب ای تزودوا فلا تؤذوا الناس بسؤالكم اياهم واتقوا الائم في اذاهم بذلك * وفيه ان التوكل لا يكون مع السؤال وانما التوكل على اللہ بدون استعانة باحد في شئ موبين لذلك قوله صلى اللہ تعالیٰ علیہ وسلم « يدخل الجنة سبعون الفا بغير حساب وهم الذين لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطرون وعلى ربهم يتوكلون » فهذه اسباب التوكل وصفاته وقال الطحاوی لما كان التزود ترك المسالة المنهى عنها في غير الحج وكانت حراما على الاغنياء قبل الحج كانت في الحج او كد حرمة * وفيه زجر عن التكفف وترغيب في التعفف والقناعة بالافلال وليس فيه مذمة للتوكل نعم المذلة على سؤالهم اذا ما كان ذلك توکلا بل تأکلا وما كانوا متوكلين بل متاكلين اذا التوكل هو قطع النظر عن الاسباب مع تهيئة الاسباب ولهذا قال صلى اللہ علیہ وسلم « قیدها وتوکل »

﴿ رَوَاهُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عِكْرِمَةَ مَرْسَلًا ﴾

ای روى هذا الحديث المذكور سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة مرسلا يعني لم يذكر ابن عباس وهكذا اخرجہ سعيد بن منصور عن ابن عيينة وكذا اخرجہ الطبري عن عمرو بن علي وابن ابي حاتم عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ كلاهما عن ابن عيينة مرسلا قال ابن ابي حاتم وهو اصح من رواية ورقاء واختلف فيه على ابن عيينة فاخرجہ النسائي رحمه اللہ تعالیٰ عن سعيد بن عبد الرحمن المحرمي عنه موصولا بذكر ابن عباس رضي اللہ تعالیٰ عنه واخرجہ الطبري وابن ابي حاتم كما ذكرناه مرسلا *

﴿ بَابُ مَهْلِ أَهْلِ مَكَّةَ لِلْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ﴾

ای هذا باب في بيان مهل اهل مكة ای موضع اهلالهم لان لفظ مهل بضم الميم وفتح الهاء وتشديد اللام والاهلال رفع الصوت بالتلبية هنا وقال ابن الجوزي رحمه اللہ تعالیٰ وانما يقوله بفتح الميم من لا يعرف (قلت) هو بضم الميم اسم مكان من الاهلال واسم زمان ايضا ويكون مصدرا ايضا كالمدخل والمخرج بمعنى الادخال والاخراج وأصل هذه المسألة لرفع الصوت ومنه استهل الصبي اذا صاح عند الولادة واهل بالنسمة عند الذبيحة واهل الهلال واستهل اذا تين واهل العتمر اذا رفع صوته بالتلبية *

۱۲۱ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَقَّتْ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ تَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ بَلَمَّ مَهْنٌ لَهُنَّ وَلَيْنٌ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِنَّ يَمْنٌ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أُنْشَأَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ ﴾

مطابقته لترجمة في قوله حتى اهل اهل مكة من مكة يعني لا يحتاجون الى الخروج الى الميقات للاحرام بل مهلم للحج ای موضع اهلالهم لاجل الحج هو مكة كما سيأتي بيانه ان شاء اللہ تعالیٰ وقال الكرماني غرض البخاري بيان ان الاحرام لا بد وان يكون من هذه المواقيت فواجه دلالته عليه اذ ليس فيه الا ان التلبية من مكة (قلت) التلبية اما واجبة في الاحرام او سنة فيه وعلى التقديرين فالاحرام لا يخلو منها فالمهل هو الميقات انتهى (قلت) ليس غرضه ما ذكره الكرماني وانما غرضه بيان مهل اهل مكة ولهذا ترجم بقوله باب مهل اهل مكة للحج والعمرة ومحل الشاهد هو قوله حتى اهل مكة من مكة كما ذكرنا وهذا بظاهره يدل على ان مهلم هو مكة سواء كان للحج او للعمرة ولكن مهل اهل مكة للعمرة الحل كما سيجيء بيانه *

(ذكر رجاله) وهم خمسة قد ذكروا ووهيب هو ابن خالد البصري وابن طاوس هو عبد الله بن طاوس يروي عن ابيه طاوس اليماني واخرجه البخاري ايضا عن مولى بن اسد ومسلم بن ابراهيم فرقههم واخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي فيه عن الربيع بن سليمان صاحب الشافعي وعن يعقوب بن ابراهيم • (ذكر معناه) قوله «وقت» اي عين وقت من التوقيت وهو التيسين واصل التوقيت ان يجعل للشيء وقت يختص به وقال عياض وقت اي حدد وقد يكون بمعنى اوجب ويؤيده الرواية الماضية بلفظ فرض قوله «قرن المنازل» قد ذكرنا تفسير القرن في باب فرض موافقت الحج وكذلك ذكرنا تفسير ذي الحليفة والجحفة وهناك ذكر لفظ القرن فقط وهما ذكر بلفظ قرن المنازل وهو جمع منزل قال الكرمانى والمركب الاضافي هو اسم المكان وقد يقتصر على لفظ المضاف كما في الحديث المتقدم (قلت) التكتة في ذكره هنا بهذه اللفظة هي ان المكان الذي يسمى القرن موضعان احدهما في هبوط وهو الذي يقال له قرن المنازل والاخر في صعود وهو الذي يقال له قرن الثعالب والمعروف الاول وذكروا في اخبار مكة للفكاكهي ان قرن الثعالب جبل مشرف على اسفل من بينه وبين مسجد منى ألف وخمسة ذراع وقيل له قرن الثعالب لكثرة ما كان يأوي اليه من الثعالب فظهر ان قرن الثعالب ليس من المواقيت وقد وقع ذكره في حديث عائشة رضى الله تعالى عنها في اتيان النبي ﷺ الطائف يدعوهم الى الاسلام وردم عليه قال فلم استفق الا وانا بقرن الثعالب الحديث ذكره ابن اسحق في السيرة النبوية قوله «ويلعلم» بفتح الياء آخر الحروف وباللامين وسكون الميم الاولى غير منصرف وقال عياض ويقال للملم وهو الاصل والياء بدل منه وهي على ميلين من مكة وهو جبل من جبال تهامة وقال ابن حزم هو جنوب مكة ومنه الى مكة ثلاثون ميلا وفي المحكم يللم والملم جبل وقال البكري اهله كنانة وتنحدر اوديته الى البحر وهو في طريق اليمن الى مكة وهو من كبار جبال تهامة وقال الزنجشري هو واد به مسجد رسول الله ﷺ وبه عسكرت هو اذن يوم حنين (فان قلت) ما وزنه (قلت) فعمل كصحيح وليس هو من الملمات لان ذوات الاربعة لا تلحقها الزيادة في اولها الا في الاسماء الجارية على افعالها نحو مدحرج (قلت) فعلى هذا الميم الاولى واللام الثانية زائدتان ولهذا قال الجوهري في باب الميم وفصل الياء يللم ثم قال يللم لفة في الملم وهو ميقات اهل اليمن وحكى ابن سيدة فيه يرمم برايين بدل اللامين وقد جمع واحد موافقت الاحرام بنظم وهو قوله •

قرن يللم ذو الحليفة جحفة • قل ذات عرق كلها ميقات

نجد تهامة والمدينة مغرب • شرق وهن الى الهدى مركات

قوله «من لمن» اي هذه المواقيت لهذه البلاد والمراد اهلها وكان الاصل ان يقال من لمن لان المراد الاهل وقد ورد ذلك في بعض الروايات في الصحيح وقال القرطبي من ضمير جماعة مؤنث العاقل في الاصل وقد يعاد على ما لا يعقل واكثر ذلك في المشرقة فادونها فاذا جاوزها قالوا بهاء المؤنث كما قال الله تعالى (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا) ثم قال (منها اربعة حرم) اي من الاثني عشر ثم قال (فلا تظلموا فيهن انفسكم) اي في هذه الاربعة وقد قيل في الجميع وهو ضعيف شاذ قوله «ولن اتي عليهن» اي على هذه المواقيت من غيرهن اي من غير اهلها مثلا اذا اتى الشامي الى ذي الحليفة يكون مهله ذا الحليفة وكذا الباقي نحوه قوله «ومن كان دون ذلك» يعني من كان بين الميقات ومكة قوله «فن حيث انشأ» الفاء جواب الشرط اي فله من حيث قصد الذهاب الى مكة يعني يهل من ذلك الموضع قوله «حتى اهل مكة» من مكة يعني اذا قصد المكي الحج فله من مكة واما اذا قصد العمرة فله من الحل لقضية عائشة رضى الله تعالى عنها حين ارسلها النبي ﷺ مع اخيها عبد الرحمن الى التنعيم لتحرم منه (فان قلت) قوله «حتى اهل مكة» من مكة ام من ان يكون المكي قاصدا للحج والعمرة ولهذا ترجم البخاري بقوله باب يهل اهل مكة للحج والعمرة (قلت) قضية طالبة رضى الله تعالى عنها تخص هذا ولكن الظاهر ان البخاري نظر الى عموم اللفظ حتى ترجم بهذه الترجمة •

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان هذه المواقيت المذكورة لاهل هذه البلاد واختلفوا هل الافضل التزام الحج منهم او من منزله فقال مالك واحمد واسحق احرامه من المواقيت افضل واحتجوا بحديث الباب وشبهه وقال الثوري وابو حنيفة والشافعي وآخرون الاحرام من المواقيت رخصة واعتمدوا في ذلك على فعل الصحابة رضي الله عنهم فانهم احرموا من قبل المواقيت وهم ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم قالوا وهم اعرف بالسنة واصول اهل الظاهر تقتضي انه لا يجوز الاحرام الا من الميقات الا ان يصح اجماع على خلافه قال ابو عمر كره مالك ان يحرم احد قبل الميقات وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه انكر على عمران بن حصين احرامه من البصرة وانكر عثمان بن عفان على عبدالله بن عامر احرامه قبل الميقات وفي تعليق البخاري كره عثمان ان يحرم من خراسان وكره الحسن وعطاء ابن ابي رباح الاحرام من الموضع البعيد وقال ابن بريدة في هذا ثلاثة اقوال منهم من جوزه مطلقا ومنهم من كرهه مطلقا ومنهم من اجازه في البعيد دون القريب وقال الشافعي وابو حنيفة الاحرام من قبل هذه المواقيت افضل لمن قوى على ذلك وقد صح ان علي بن ابي طالب وابن مسعود وعمران بن حصين وابن عباس وابن عمر احرموا من الموضع البعيد وعند ابن ابي شيبة ان عثمان بن العاص احرم من المنجشانية وهي قرية من البصرة وعن ابن سيرين انه احرم هو وحيد بن عبد الرحمن ومسلم بن يسار من الدارات واحرم ابو مسعود من السيلحين وعن ام سلمة رضي الله تعالى عنها سمعت رسول الله ﷺ يقول من اهل بعمرة من بيت المقدس غفر له وفي رواية ابي داود من اهل بحجة او عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة شك عبدالله ايتهما قال (قلت) عبد الله هو ابن عبد الرحمن احد رواة الحديث وقال ابو داود يرحم الله وكيعا احرم من بيت المقدس يعني الى مكة واحرم ابن سيرين مع انس من العقيق وماذا من الشام ومعه كعب الجبر وقال ابن حزم لا يحل لاحد ان يحرم بالحج او بالعمرة قبل المواقيت فان احرم احد قبلها وهو يمر عليها فلا احرام له ولا حج ولا عمرة له الا ان ينوي اذا صار في الميقات تجديد احرام فذاك جائز واحرامه حينئذ تام وفيه من اتى على ميقات من المواقيت لا يتجاوز غير محرم عند ابي حنيفة سواء قصد دخول مكة او لم يقصد وقال القرطبي اما من مر على الميقات قاصدا دخول مكة من غير نسك وكان ممن لا يتكرر دخوله اليها فهل يلزمه دم اولا اختلف فيه اصحابنا وظاهر الحديث انه انما يلزم الاحرام من ارادة مكة لاحد النسكين خاصة وهو مذهب الزهري وابي مصعب في آخرين وقال ابن قدامة اما المجاوز للميقات ممن لا يريد النسك فعلى قسمين احدها لا يريد دخول مكة بل يريد حاجة فيما سواها فهذا لا يلزمه الاحرام بخلاف ولا شيء عليه في تركه الاحرام لانه ﷺ اتى بدرا مرتين ولم يحرم ولا احدهما من اصحابه ثم بدأ لهذا الاحرام وتجدد له العزم عليه ان يحرم من موضعه ولا شيء عليه هذا ظاهر كلام الحرقي وبه يقول مالك والثوري والشافعي وصاحب ابي حنيفة وحكي ابن المنذر عن احمد في الرجل يخرج لحاجة وهو لا يريد الحج فجاوز ذاك الحليفة ثم اراد الحج يرجع الى ذى الحليفة فيحرم وبه قال اسحق والقسم الثاني من يريد دخول الحرم اما الى مكة او غيرها فهم على ثلاثة اشياء احدها من يدخلها لقتال مباح او من خوف او لحاجة متكررة كالحشاش والخطاب وناقل المدة ومن كانت له ضيعة يتكرر دخوله وخروجه اليها فهو لا احرام عليهم لان النبي ﷺ دخل يوم فتح مكة حلالا وعلى رأسه المغفر وكذا اصحابه ولا نعلم ان احدا منهم احرم يومئذ ولو وجب الاحرام على من يتكرر دخوله افضى الى ان يكون جميع زمنه محرما وبهذا قال الشافعي *

﴿ باب ميقات اهل المدينة ولا يهلون قبل ذى الحليفة ﴾

اي هذا باب في بيان ميقات اهل المدينة قوله «ولا يهلوا» يجوز ان يقدر فيه ان الناصبة فيكون التقدير وان لا يهلوا وتكون الجملة معطوفة على ما قبلها والتقدير وفي بيان ان لا يهلوا قبل ذى الحليفة والضمير الذي فيه يرجع الى اهل المدينة فاذا كان اهل المدينة ليس لهم ان يهلوا قبل ذى الحليفة فكذلك من ياتي اليها من غير اهلها ليس لهم ان يهلوا قبلها فهذه العبارة تشير الى ان البخاري ممن لا يرى تقديم الاهلال قبل المواقيت *

۱۲۲۔ ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يُهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ ۚ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَبَلَّغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيُهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلَمْلَمَ ۝﴾

مطابقہ للترجمة في قوله «يهل اهل المدينة من ذى الحليفة» ورجاله ذكر واغیر مرة وتفسير الفاظه قد مر عن قريب قوله «قال عبد الله» هو ابن عمر قوله «وبلغني» ورواية سالم عنه بلفظ «زعموا ان النبي ﷺ قال ولم اسمعه» وتقدم في العلم من وجه آخر بلفظ «لم الله هذه من النبي ﷺ» ومع هذا هو ثبت من حديث ابن عباس كما ذكر في الباب الذي قبله ومن حديث جابر وعائشة والحارث بن عمرو والسهمي . اما حديث جابر فرواه مسلم من حديث أبي الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن المهل فقال سمعت احسبه رفع الى النبي ﷺ فقال مهل المدينة من ذى الحليفة والطريق الاخر الجحفة ومهل اهل العراق من ذات عرق ومهل اهل نجد من قرن ومهل اهل اليمن يلملم . واما حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فرواه النسائي من رواية القاسم عنها قالت «وقت النبي ﷺ لاهل المدينة من ذى الحليفة ولاهل الشام ومصر الجحفة ولاهل العراق ذات عرق ولاهل اليمن يلملم» واما حديث الحارث بن عمرو فرواه ابوداود عنه قال آتيت النبي ﷺ وهو بمنى او عرفات الحديث وفيه وقت ذات عرق لاهل العراق . وفيه البلاغ هل هو حجة او هو من قبيل المجبول لان راويه غير معلوم فالذي قاله اهل الفن انه لا يقدح به لان الظاهر انه لا يرويه الا عن صحابي آخر والمصحابة كلهم عدول (فان قلت) قالوا عمر بن الخطاب هو الذي وقت لاهل العراق ذات عرق لان العراق في زمانه افتتحت ولم تكن العراق في عهده ﷺ (قلت) هذا تنقل بل الذي وقت لاهل العراق ذات عرق هو رسول الله ﷺ كما صرح به في رواية ابى داود المذكورة آنفا وكذلك وقت لاهل الشام ومصر الجحفة ولم تكونا افتتحتا في زمنه ﷺ وذلك لانه ﷺ علم ان سيفتح الله تعالى على امته الشام ومصر والعراق وغيرها من الاقاليم ويؤيد ذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم منعت العراق دينارها ودرهمها ومنعت الشام اربعا بمعنى ستمنع وذات عرق ثنية او هضبة بينها وبين مكة يومان وبعض يوم والله تعالى اعلم ۝

﴿باب مهل اهل الشام﴾

اي هذا باب في بيان مهل اهل الشام ۝

۱۲۳۔ ﴿حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ وَقَّتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحَلِيفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنٌ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلَمْلَمَ فَهِنَّ لَهْنٌ وَلَمْنٌ أَنَّى عِلَيْنِ مِنْ غَيْرِ أَهْلِينَ لَمْنٌ كَانَ يُرِيدُ الْحُجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَهَلَهُ مِنْ أَهْلِهِ وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا ۝﴾

مطابقہ للترجمة في قوله لاهل الشام الجحفة والحديث مر عن قريب وحامد هو ابن زيد قوله «دونهن» اي اقرب الى مكة قوله «فهله» بضم الميم اي مكان احرامه من دورات اهله قوله «وكذلك» ويروى وكذلك اي وكذا من كان اقرب من هذا الاقرب حتى ان اهل مكة يكون مهلهم من مكة ۝

﴿باب مهل اهل نجد﴾

اي هذا باب في بيان موضع اهل نجد ۝

١٢٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُدَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ زُهْرَى عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَقَتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿

تكرار تراجم هذا الباب والذي قبله والذي بعده مع تكرير حديث ابن عمر وحديث ابن عباس لاختلاف مشايخه واختلاف الطرق في حديثهما وفي بعض النون كما تراء وأورد حديث ابن عمر هنا من طريقين أحدهما هذا عن علي بن عبد الله المعروف بابن المدني عن سفيان بن عيينة عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر والآخر عن أحمد حيث يقول ﴿

﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَهْلٌ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذُو الْحُلَيْفَةِ وَمَهْلٌ أَهْلُ الشَّامِ مَهْبِغَةٌ وَهِيَ الْجُحْفَةُ وَأَهْلُ نَجْدٍ قَرْنٌ . قَالَ ابْنُ عُثْمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا زَعَمُوا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ وَلَمْ أَسْمَعْهُ وَمَهْلٌ أَهْلُ الْيَمَنِ يَلْمَلَمُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وأهل نجد قرن واحد هو أحمد بن عيسى التستري قال الحياني كذا نسبة أبوذر وفي هذا الموضع ينفى صرح به بأنه ابن عيسى وقال الكلاباذي قال لي أبو أحمد محمد بن محمد بن إسحق الحافظ أحمد عن ابن وهب في جامع البخاري هو ابن أخي ابن وهب وقال أبو عبد الله الحاكم هذا وهم وغلط وقال الكلاباذي قال لي أبو عبد الله ابن منده كلما قال البخاري في الجامع حدثنا أحمد عن ابن وهب فهو ابن صالح ولم يخرج هو ابن أخي ابن وهب في الصحيح شيئا وإذا حدث عن أحمد بن عيسى نسبة قوله « ابن وهب عن عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الأيلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري قوله « مهل » بضم الميم أي موضع أهل المدينة قوله « مهبة » بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء آخر الحروف وبالعين المهملة وقيل بكسر الهاء والصحيح المشهور هو الأول وقد فسرها بقوله وهو الجحفة ومهبة تسمية النبي ﷺ إياها قوله « وأهل نجد قرن » أي ومهل أهل نجد قرن المنازل قوله « زعموا » أي قالوا والزعم يستعمل بمعنى القول المحقق قوله « ولم أسمع » جملة معترضة بين قوله قال ومقوله على النسخة التي فيها لفظ قال بعد قوله ولم أسمع وأما على النسخة التي عندنا فهي جملة حالية فافهم والفرق بين الجملة المعترضة والجملة الحالية أن الجملة المعترضة لا محل لها من الأعراب والجملة الحالية محلها النصب على الحال ﴿

﴿ بَابُ مَهْلٍ مَنْ كَانَ دُونَ الْمَوَاقِيتِ ﴾

أي هذا باب في بيان مهل أي موضع أهل من كان دون المواقيت أراد من كان وطنه بين المواقيت ومكة ﴿ ١٢٥ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ عَنْ عُثْمَرَ وَعَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَقَتَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمُ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنًا فَهِنَّ لَهْنٌ وَلَيْنٌ أَنَّى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيْنَ يَمَنٌ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَمِنْ أَهْلِهِ حَتَّى إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ يُهَلُّونَ مِنْهَا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فمن كان دونهن وحده هو ابن زيد وعمرو هو ابن دينار وقدم الكلام فيه مستوفي ﴿

﴿ بَابُ مَهْلٍ أَهْلُ الْيَمَنِ ﴾

أي هذا باب في بيان موضع أهل اليمين ﴿

۱۲۶ - **وَحَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَقَّتْ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ تَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَمَ هُنَّ لَهُنَّ وَلِكُلِّ آتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِمْ مِنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَتَى حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ** ﴿

مطابقه للترجمة في قوله ولاهل اليمن يلمم هُنَّ لَهُنَّ ولِكُلِّ آتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِمْ من رواية ابي داود قوله «حتى اهل مكة» يجوز في لفظ اهل الجبل ان حتى تكون حرفا جارا بمنزلة الى ويجوز فيه الرفع على انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره حتى اهل مكة يهلون من مكة كما في قولك جاء القوم حتى المشاة اي حتى المشاة جاؤا *

باب ذات عرق لاهل العراق

يجوز في باب الاضافة والقطع اما الاول فتقديره هذا باب في بيان ان ذات عرق سهل اهل العراق واما تقدير الثاني هذا باب يذكر فيه ذات عرق لاهل العراق وذات عرق بكسر العين وقد فسرناها في باب ميقات اهل المدينة سمي بذلك لان فيه عرفا وهو الجبل الصغير وهي ارض سبخة تذب العرقاء وقال الكرمانى في مناسكه ذات عرق اول بلاد تهامة ودونها بميلين ونصف مسجد رسول الله ﷺ وهي لبني هلال بن عامر بن صعصعة وبها بركة تعرف بقصر الوصيف وبها من الابار الكبار ثلاثة آبار وآبار صغار كثير ونقريه قبر ابي رغال وبالقرب منها بستان منه الى مكة ممانية عشر ميلا وفي الموعد لابن التياتى العراق الذى يجعل على ملقى طرفي الجبل اذا خرز في اسفل القرية وبه سمي العراق لانه بين البر والريف وقال الجوهري العراق بلاد تذكر وتؤنث ويقال هو فارسى معرب وزعم ابن حوقل في كتاب البلدان تأليفه ان حد العراق من تكريت الى عبادان وعرضه من القادسية الى الكوفة وبغداد الى حلوان وعرضه بنواحي واسط من سواد واسط الى قريب الطيب وبنواحي البصرة من البصرة الى حدود جى والذى يطيف بحدوده من تكريت فيما يلي المشرق حتى يجوز بحدوده شهر زور ثم يمر على حدود حلوان وحدود السير وان والضميرة والطيب والسوس حتى ينتهى الى حدود جى ثم الى البحر فيكون في هذا الحد من تكريت الى البحر تقويس ويرجع على حد الغرب من وراء البصرة في البادية على سواد البصرة وبطائنها الى واسط ثم على سواد الكوفة وبطائنها الى الكوفة ثم على ظهر الفرات الى الانبار ثم من الانبار الى حد تكريت بين دجلة والفرات من هذا الحد من البحر الى تكريت تقويس ايضا فهذا المحيط بحدود العراق وهو من تكريت الى البحر مما يلي المشرق على تقويسه نحو شهر ومن البحر راجعا في حد المغرب على تقويسه الى تكريت بنحو شهر ايضا وعرضه على سمت بغداد من حلوان الى القادسية احدى عشرة مرحلة وعلى قسمه من راي من دجلة الى شهر زور والجبل نحو خمس مراحل والعرض بواسط الى نواحي خورستان نحو اربع مراحل *

۱۲۷ - **وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ لَمَّا فَتِحَ هَذَانِ الْمِصْرَانِ أَتَوْا عُمَرَ فَقَالُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَ لِأَهْلِ تَجْدٍ قَرْنَ مَجْدٍ قَرْنَا وَهَوَّجُورٌ عَنْ طَرِيقِنَا وَإِنَّا إِن أَرَدْنَا نَأْقَرُ نَأْشَقُ هَلَيْنَا قَالَ فَانْظُرُوا حَذَوَهَا مِنْ طَرِيقِكُمْ فَحَدَّ لَهُمْ ذَاتَ عَرَقٍ** ﴿

مطابقه للترجمة في قوله فحد لهم ذات عرق (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول على بن مسلم بلفظ اسم الفاعل من الاسلام ابن سعيد ابو الحسن مات سنة ثلاث وخمسين ومائتين . الثاني عبدة بن نعيم بضم النون وفتح الميم مصدر

نمر مرفي اول باب التيمم الثالث عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ابو عثمان القرشي العدوي الرابع نافع مولى ابن عمر الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب السادس عمر بن الخطاب امير المؤمنين (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الافراد في موضع واحد وبصيغة الجمع في موضعين وفيه المنفعة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه طومى سكن بغداد وعبد الله بن نعيم كوفي وعبيد الله ونافع مديان

(ذكر معناه) قوله لما فتح هذان المصران فتح في رواية الاكثرين بضم الفاء على بناء مالم يسم فاعله وفي رواية الكشميين بفتح الفاء على البناء للفاعل وهذين المصرين مفعوله وطوى ذكر الفاعل للعلم به والتقدير لما فتح الله هذين المصرين وكذا ثبت في رواية ابى نعيم في المستخرج وبه جزم القاضي عياض وقال ابن مالك تنازع فيه الفعلان وهما فتح واتوا واعمل الثانى والمصران تثنية مصر واراد بهما البصرة والكوفة (فان قلت) هما من تمصير المسلمين وبنيتا في ايام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اما الكوفة فانها بنيت سنة اربع عشرة واما البصرة فكذلك مدينة اسلامية بنيت في ايام عمر ابن الخطاب في سنة سبع عشرة وكيف يقال لما فتح هذان المصران (قلت) المراد بفتحهما غلبة المسلمين على مكان ارضهما وبين البصرة والكوفة ثمانون فرسخا وليس فيها مزدراع على المطرا صلا لكثرة انهارها والكوفة على ذراع من الفرات خارج جانبي الفرات وغريها قوله «وهو جور» بفتح الجيم وسكون الواو وفي آخره اى ميل والجور الميل عن القصد قوله «فانظروا حذوها» بفتح الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة وفتح الواو بمعنى الحذاء والمعنى اعتبروا ما يقابل من الارض التى تسلكونها من غير ميل فاجعلوها ميقانا قوله «فحد لهم» اى حد ذات عرق لهم اى لهؤلاء الذين سألوا

(ذكر ما يستفاد منه) احتج به طاوس وابن سيرين وجابر بن زيد على ان اهل العراق لا وقت لهم كوقت سائر البلدان وانما يهلون من الميقات الذى يأتون عليه من المواقيت المذكورة وقال ابن المنذر اجمع عوام اهل العلم على القول بظاهر حديث ابن عمر واختلفوا فيما يفعل من مريذات عرق فثبت ان عمر رضى الله تعالى عنه وقته لاهل العراق ولا يثبت فيه شىء عن النبى ﷺ (قلت) والصحيح الذى عليه الاثبات ان النبى ﷺ هو الذى وقته على حسب ما علمه بالوحي من فتح البلدان والاقطار لامته وقد قال ﷺ «زويت لى الارض فأريت مشارقها ومغاربها» وقال جمهور العلماء من التابعين ومن بعدهم وابو حنيفة ومالك والشافعى واحمد واسحق وابو ثور ان ميقات اهل العراق ذات عرق الا ان الشافعى استحب ان يحرم العراقي من العقيق الذى بمحاذ ذات عرق وقال في الام لم يثبت عن النبى ﷺ انه حد ذات عرق وانما اجمع عليه الناس وهذا يدل على ان ميقات ذات عرق ليس منصوبا عليه وبه قطع الفزالى والرافعى في شرح المسند والنووى في شرح مسلم وكذا وقع في المدونة لما لك رضى الله تعالى عنه (قلت) صححت الحنفية والحنابلة وجمهور الشافعية والرافعى في الشرح الصغير والنووى في شرح المذهب انه منصوب عليه واحتجوا على ذلك بما رواه الطحاوى حدثنا محمد بن علي بن داود قال حدثنا خالد بن يزيد وهشام بن بهرام المدائنى قال حدثنا المعافى بن عمران عن افلح بن حميد عن القاسم عن عائشة ان النبى ﷺ وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ولاهل الشام ومصر الجحفة ولاهل العراق ذات عرق ولاهل اليمن بلعلم واخرجه النسائى اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا هشام بن بهرام الى آخره وبحديث جابر اخرجه مسلم وفيه مهل اهل العراق ذات عرق واخرجه الطحاوى ايضا ولفظه ولاهل العراق ذات عرق واخر ج الطحاوى ايضا من حديث انس بن مالك انه سمع رسول الله ﷺ وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ولاهل الشام الجحفة ولاهل اليمن بلعلم ولاهل البصرة ذات عرق ولاهل المدائن العقيق واخرجه الطبرانى ايضا ثم قال الطحاوى فقد ثبت عن رسول الله ﷺ بهذه الآثار من وقت اهل العراق كائنت من وقت من سوام وقال ابن المنذر اختلفوا في المكان الذى يحرم من اتي من العراق على ذات عرق فكان انس يحرم من العقيق واستحب ذلك الشافعى وكان مالك واسحق واحمد وابو ثور واصحاب الراى يرون الاحرام من ذات عرق وقال ابو بكر الاحرام من ذات عرق يحزى وهو من العقيق احوط وقد كان الحسن بن صالح

يحرم من الرتبة وروى ذلك عن حصيف والقاسم بن عبد الرحمن والعقيق بفتح العين المهملة وكسر القاف قال البكري على وزن فعيل عقيقان عقيق بن عقيق على مقربة من عقيق المدينة الذي بقرب البقيع على ليلتين من المدينة وقال ياقوت العقيق عشرة مواضع وعقيقا المدينة أشهرها وأكثر ما يذكر في الأشعار فأيامها وقال الحسن بن محمد المهلب بين العقيق والمدينة أربعة أميال وعن الأصمعي الأعقة الأودية وفي التلويح حدثنا عبد الله بن عروة حدثنا زهير بن محمد العابد حدثني أبو عاصم عن سفيان عن يزيد عن محمد بن علي عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ وقت لاهل العراق بطن العقيق قال أبو منصور أراد العقيق الذي بجذاه ذات عرق *

﴿ باب ﴾

أي هذا باب وأراد به الفصل كما جرت به عادة المصنفين بذكرهم باباً ثم يذكرون فيه فصل أي هذا فصل وإنما يفعلون هكذا لتعلق المسألة المذكورة بما قبله وههنا كذلك لأنه ذكر فيه أنه ﷺ صلى بالبطحاء بذى الحليفة وهذا له تعلق بالاحرام من حيث أن الصلاة بركعتين عند ارادة الاحرام مستحبة وقال بعضهم وقد ترجم عليه بعض الشارحين باب نزول البطحاء والصلاة بذى الحليفة (قلت) أراد ببعض الشارحين صاحب التوضيح وحكي قطب الدين الحلبي أنه في بعض النسخ قال وسقط في نسخة سماعنا لفظ باب وفي شرح ابن بطال الصلاة بذى الحليفة

١٢٨ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أناخ بالبطحاء بذى الحليفة فصلى بها وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يفعل ذلك ﴾

رجاله قد ذكروا غير مرة وأخرجه أيضاً مسلم في الحج عن يحيى بن يحيى وأخرجه أبو داود وفيه عن القضي وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن أبي القاسم وعن أبي الطاهر بن السرح عن ابن وهب الكل عن مالك قوله «أناخ» بالنون وأما المعجمة أي أبرك بغيره والمعنى أنه نزل بالبطحاء الذي بذى الحليفة وإنما قيد بهذا لأن في مكة أيضاً بطحاء وبذى قار أيضاً بطحاء وبطحاء أضره فهذه أربعة وبطحاء أضره نزل به صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض غزواته وبه مسجد وهذه البطحاء المذكورة هنا يعرفها أهل المدينة بالمعرس وأناخ بها صلى الله تعالى عليه وسلم في رجوعه من مكة إلى المدينة وقال بعضهم نزوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها يحتمل أن يكون في الذهاب وهو الظاهر من تصرف المصنف ويحتمل أن يكون في الرجوع ويؤيده حديث ابن عمر الذي بعده بلفظ وإذا رجع صلى بذى الحليفة بطن الوادي وبات حتى أصبح ويمكن الجمع بأنه كان يفعل الأمرين ذهاباً وإياباً انتهى (قلت) قوله وهو الظاهر غير ظاهر بل الظاهر أنه كان يصلي في رجوعه لأنه ﷺ أرى في النوم وهو معمر في هذه البطحاء أنه قيل له أنك ببطحاء مباركة فلذلك كان النبي ﷺ يصلي فيها تبركاً بها ويجعلها عند رجوعه من مكة موضع مبيت ليكرمها إلى المدينة ويدخلها في صدر النهار وتتقدم أخبار القادمين على أهلهم فتتبعها المرأة وهو في معنى كراهية الطهوق ليلا من السفر ثم هذه الصلاة ليست الصلاة التي تصلى وقت الاحرام لأن الذي يصلى وقت الاحرام سنة وهذه الصلاة مستحبة وقال ابن عبد البر هذا عند مالك وغيره من أهل العلم مستحب مستحسن مرغّب فيه وليس بسنة من سنن الحج ولا المناسك التي تجب بها على تاركها فدية أو دم ولكنه حسن عند جميعهم إلا ابن عمر فإنه جمعه سنة وقال النووي قال أصحابنا لو ترك هذه الصلاة فاتته الفضيلة ولا اثم عليه *

﴿ باب خروج النبي ﷺ على طريق الشجرة ﴾

أي هذا باب في بيان خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق الشجرة قال المنذري هي على ستة أميال من

المدينة

المدينة وعند البكري هي من البقيع وقال عياض هو موضع معروف على طريق من اراد الذهاب الى مكة من المدينة كان عليه السلام يخرج منها الى ذى الحليفة فيبيت بها واذا رجع بات بها ايضا به

١٢٩ - **حدثنا ابراهيم بن المنذر** قال حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج من طريق الشجرة ويدخل من طريق المعرس وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى مكة يصلي في مسجد الشجرة واذا رجع صلى بذي الحليفة بين الوادي وبات حتى يصبح **﴿**

مطابقة للترجمة في قوله كان يخرج من طريق الشجرة. ورجاله قد ذكر واوعيد الله هو ابن عمر العمري واخرجه البخاري ايضا عن احمد بن الحجاج فرقهما قوله «كان يخرج» اي من المدينة من طريق الشجرة التي عند مسجد ذى الحليفة ويدخل المدينة من طريق المعرس وهو اسفل من مسجد ذى الحليفة قوله «المعرس» بلفظ اسم المفعول من التعريس وهو موضع النزول عند آخر الليل وقيل موضع النزول مطلقا وقال التيمي يخرج من مكة من طريق الشجرة ويدخل مكة من طريق المعرس عكس ما شرعناه وتسمم الحديث لا يساعده قوله «وبات» اي بذي الحليفة حتى يصبح ثم توجه الى المدينة وذلك لئلا يفجأ الناس اهلهم ليلا وقال ابن بطال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك كما يفعل في العيد يذهب من طريق ويرجع من اخرى وقيل كان تزوله هناك لم يكن قصدا وانما كان اتفاقا والصحيح انه كان قصدا به

﴿ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق وادي مبارك **﴾**

اي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق وادي مبارك قوله «العقيق» مبتدأ وقوله واد خبره ومبارك صفته ومبارك نكرة ويروى المبارك بالالف واللام وبإضافة واداليه اي واد الموضع المبارك وقدم تفسير العقيق عن قريب قال الجوهرى هو واد بظاهر المدينة وقيل يدفق ماؤه في غورتها به

١٣٠ - **حدثنا الحسين بن علي** قال حدثنا الوليد بن بشر بن بكر التميمي قال حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى قال حدثني عكرمة انه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول انه سمع عمر رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يوادى العقيق يقول انا في الليلة آت من ربي فقال صل في هذا الوادي المبارك وقل هجرة في حجة **﴿**

مطابقته للترجمة في قوله الوادي المبارك (ذكر رجاله) وهم ثمانية * الاول الحميدي بضم الحاء المهملة وفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة وهو ابو بكر عبد الله بن الزبير بن العوام مرفي اول الصحيح به الثاني الوليد بن مسلم مرفي وقت المغرب في كتاب الصلاة * الثالث بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة التميمي بكسر التاء المثناة وتشديد النون وسكون الياء آخر الحروف وبالسین المهملة نسبة الى تنيس بلدة كانت في جزيرة في وسط بحيرة تعرف ببخيرة تنيس هذه شرقي ارض مصر مرفي باب من اخف الصلاة به الرابع عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي تكرر ذكره به الخامس يحيى بن ابي كثير * السادس عكرمة مولى ابن عباس * السابع عبد الله بن عباس الثامن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنة في موضع وفيه السماع في ثلاثة مواضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وان نسبه الى احد اجداده وان الوليد والاوزاعي دمشقيان وان يحيى يمامي طائي وان عكرمة مدني وفيه ثلاثة مذكورون بالنسبة (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه

البخارى أيضا في المزارعة عن اسحق بن ابراهيم وفي الاعتصام عن سعيد بن الربيع واخرجه ابوداود في الحج عن النفيلي واخرجه ابن ماجه فيه عن دحيم عن الوليد وعن ابى بكر بن ابى شيبة (ذكر معناه) قوله «بوادى العقيق» حال والباء بمعنى في قوله «آت» هو جبريل عليه الصلاة والسلام قالوا هكذا قلت يحتمل ان يكون ملكا من الملائكة غير جبريل لان اسرافيل ايضا نزل اليه مدة ولكن صرح في رواية البيهقي انه جبريل عليه الصلاة والسلام قوله «من ربي» جملة في محل الرفع لانها صفة لقوله آت وآت فاعل اتى واصله آتى فاعل اعلال قاض قوله «صل» امر بالصلاة قال الكرمانى ظاهره ان هذه الصلاة صلاة الاحرام وقيل كانت صلاة الصبح والاول اظهر قوله «وقل عمرة في حجة» عمرة منصوب في رواية ابى ذر ومرفوع في رواية الاكثرين اما وجه النصب فبفعل مقدر تقديره قل جعلت عمرة في حجة واما وجه الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير قل هذه عمرة في حجة وقال الخطابي اما ان تكون في بمعنى مع كما قال عمرة معها حجة واما ان يراد عمرة مدرجة في حجة على مذهب من رأى ان عمل العمرة مضمّن في عمل الحج فيجزيه لهما طواف واحد قلت هذا بعيد وابعده منه من قال انه يمتد في تلك السنة بعد فراغ حجه لانه ﷺ لم يفعل ذلك وقال الطبري يحتمل ان يكون امر ابان يقول ذلك لاصحابه ليعلمهم مشروعية القران وهو كقوله دخلت العمرة في الحج ورد عليه بانه ليس نظيره لان قوله دخلت الى آخره تاسيس قاعدة وقوله عمرة في حجة بالتكثير يستدعى على الوحدة وهو اشارة الى الفعل الواقع في القران اذ ذاك والآن نحرر هذا المبحث ان شاء الله تعالى (ذكر ما يستفاد منه) فيه فضل العقيق لفضل المدينة وفيه فضل الصلاة فيه ومطلوبيتها عند الاحرام لاسيما في هذا الوادى المبارك وهو مذهب العلماء كافة الا ما روى عن الحسن البصرى فانه استحب كونها بعد فرض وقال الطبري ومعنى الحديث الاعلام بفضل المكان لايجاب الصلاة فيه لقيام الاجماع على ان الصلاة في هذا الوادى ليست بفرض قال فبان بذلك ان امره بالصلاة فيه نظير حثه لامتعه على الصلاة في مسجده ومسجده قبلت الصلاة بركعتين من سنة الاحرام لانه ﷺ امر بذلك امر ارشاد وانه صلى ركعتين ولا يصليهما في الوقت المكروه وقال النووي فان كان احرامه في وقت من الاوقات المنهى فيها عن الصلاة لم يصليهما هذا هو المشهور وفيه وجه لبعض اصحابنا انه يصليهما فيه لان سيدهما ارادة الاحرام وقد وجد ذلك وفيه استحباب تزول الحاج في منزلة قريبة من البلد وميتهم بها ليجمع اليهم من تأخر عنهم ممن اراد مرافقتهم وليستدرك حاجته من نسيها فيرجع اليها من قريب وفيه افضلية القران والدلالة على وجوده وعلى ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان قارنا في حجة الوداع وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امر ان يقول عمرة في حجة فيكون مأمورا بانه يجمع بينهما من الميقات وهذا هو عين القران فاذا كان مأمورا به استحال ان يكون حجه خلاف ما امر به (فان قلت) لان لم ذلك ولا يدل ذلك على افضلية القران ولا على كون النبي ﷺ قارنا لانه جاء في رواية اخرى قل عمرة وحجة ففصل بينهما بالواو فينبذ يحتمل ان يريد ان يحرم بعمرة اذا فرغ من حجه قبل ان يرجع الى منزله فمكانه قال اذا حججت فقل ليك بعمرة وتكون في حجتك التي حججت او يكون محمولا على معنى تحصيلهما معا (قلت) رواية البخارى وغيره قل عمرة في حجة وهذه هي الصحيحة وهي تدل على انه ﷺ امر ان يجعل العمرة في الحجة وهي صفة القران والرواية التي بواو العطف تدل على ما قلنا ايضا لان الواو لمطلق الجمع والجمع بين الحج والعمرة هو القران فيدل ايضا على انه ﷺ كان قارنا وما ذكره من الاحتمال بعيد وصرف اللفظ الى غير مدلوله فلا يقبل والله اعلم

١٣١ - **حدثنا محمد بن ابى بكر** قال **حدثنا فضيل بن سليمان** قال **حدثنا موسى بن عقيب** قال **حدثني سالم بن عبد الله** عن **ابيه** رضى الله عنه **عن النبي ﷺ** انه **رؤي** وهو في **معرس** **بذي الحليفة** **بيطن الوادى** **قيل له** **انك ببطحاء مبارك** **كثير** **وقد اناخ** **بنا سالم** **يتوحن** **بالمناخ** **الذي** **كان** **عبد الله ينيخ** **يمخرى** **معرس رسول الله ﷺ** **وهو أسفل** **من المسجد الذي بيطن الوادى**

يَبْنَهُمْ وَيَبْنِ الطَّرِيقَ وَسَطًا مِنْ ذَلِكَ ﴿

مطابقته لترجمة في قوله «انك بيطحاء مباركة» (ذكر رجاله) وهم خمسة. الاول محمد بن ابي بكر على بن عطاء بن مقدم ابو عبد الله المعروف بالمقدمي والثاني فضيل بن سليمان النميري . الثالث موسى بن عتبة بن ابي عياش الاسدي . الرابع سالم بن عبد الله . الخامس ابو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم وهذا الاسناد بعينه ذكر في باب المساجد التي على طرق المدينة وقد ذكرنا لطائفه هناك ٥

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره) اخرج البخاري ايضا في الاعتصام عن عبد الرحمن بن المبارك وفي المزارعة عن قتبية واخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن بكار وشریح بن بونس وعن محمد بن عباد واخرجه النسائي فيه عن عبدة ابن عبد الله عن سويد بن عمرو ٥

(ذكر معناه) قوله «انه رثي» بضم الراء وكسر الهززة اي رآه غيره هذه رواية كريمة وفي رواية غيرها ارى بضم الهززة وكسر الراء وقال الكرمانى راي بلفظ الماضى المعروف من الرؤيا وفي بعضها ورؤى بلفظ المجهول من الراءة مقلوب او غير مقلوب (قلت) في رواية مسلم اتى في معرس قوله «وهو معرس» جملة حالية ومعرس بكسر الراء على لفظ اسم الفاعل من التعريس وهذه رواية الكشميني وفي رواية غيره وهو في معرسه وكذا في رواية مسلم وهو في معرسه من ذى الحليفة في بطن الوادى وهنا الراء مفتوحة لانه اسم مكان من التعريس قوله «وقد اناخ» بنا سالم مقول موسى بن عقبة الراوى عنه قوله «يتوخى» اي يتحرى ويقصد قوله «بالمناخ» بضم الميم وهو المبرك قوله «ينبخ» من اناخ اناخه اي يبرك بعيره قوله «يتحرى» جملة حالية اي يقصد قوله «معرس» رسول الله ﷺ بفتح الراء لانه اسم مكان من التعريس قوله «وهو اسفل» لفظة هو مبتدأ واسفل خبره وقوله «بينه وبين الطريق» خبر ثان وقوله «وسط» خبر ثالث ويجوز ان يكون بدلا وقوله «بينه» اي بين المعرس بكسر الراء وهو بافراد الضمير رواية الاكثرين وفي رواية الحموى «بينهم» اي بين المعرسين بكسر الراء جمع المعرس قوله «وسط» بفتح السين اي متوسط بين بطن الوادى وبين الطريق وفي رواية ابي ذر وسطا من ذلك بالنصب ووجهه ان يكون حالا بمعنى متوسطا وقال الكرمانى (فان قلت) ما فائدة الثالث يعنى قوله وسط وهو معلوم من الثانى يعنى من قوله «بينه وبين الطريق» (قلت) بيان انه في حاق الواسط لا قرب له الى احد الجانبين كما هو المشهور من الفرق بين الوسط بتحريك السين والوسط بسكونها ٥

﴿ بَابُ غَسْلِ الْخَلْقِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنَ الثَّيَابِ ﴾

اي هذا باب في بيان غسل الخلق وهو بفتح الخاء المعجمة وضم اللام المخففة وبالقاف ضرب من الطيب يعمل فيه الزعفران ٥

﴿ قَالَ أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ يَعْلَى قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُوْحَىٰ إِلَيْهِ قَالَ فَبَيْنَمَا النَّبِيُّ ﷺ بِالْجِعْرَانَةِ وَمَعَهُ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِهِ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَىٰ فِي رَجُلٍ أَحْرَمَ بِعُمُرَةٍ وَهُوَ مُتَضَمِّحٌ بِطِيبٍ فَسَكَتَ النَّبِيُّ ﷺ سَاعَةً فَجَاءَهُ الْوَحْيُ فَأَشَارَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى يَعْلَى فَجَاءَ يَعْلَى وَعَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَوْبٌ قَدْ أَظْلَبَ بِهِ فَأَدْخَلَ رَأْسَهُ فَأَذَارَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُحَمَّرٌ الْوَجْهَ وَهُوَ يَغِطُّ نَمْرُؤَ عَنْهُ فَقَالَ أَيْنَ الَّذِي سَأَلَ عَنِ الْعُمُرَةِ فَأَتَى بِرَجُلٍ فَقَالَ اغْسِلِ الطَّيِّبَ الَّذِي بِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَانْرِغْ هُنَاكَ الْجُبَّةَ وَاصْنَعْ فِي عُمُرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ فِي حَجَّتِكَ قُلْتُ لِمَطْلَاهُ أَرَادَ الْإِنْقَاءَ حِينَ أَمَرَهُ أَنْ يَغْسِلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ نَعَمْ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله «اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرات قال الاسماعيلي ليس في حديث الباب ان الخلق كان على التوب كما في الترجمة وانما فيه ان الرجل كان متضمخا وقوله له اغسل الطيب الذي بك يوضح ان الطيب لم يكن في ثوبه وانما كان على بدنه ولو كان على الجبة لكان في نزعها كفاية من جهة الاحرام انتهى قلت قوله ليس في حديث الباب ان الخلق كان على التوب كما في الترجمة غير مسلم لان في الحديث وهو متضمخ بطيب اعم من ان يكون على بدنه او على ثوبه وكذلك قوله عليه السلام اغسل الطيب الذي بك اعم من ان يكون على بدنه او على ثوبه على ان الخلق في العادة يكون في التوب والدليل على ما قلنا ما سياتي في محرمات الاحرام من وجه آخر بلفظ عليه قيص فيه اترصفرة وروى ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة عن قتادة عن عطاء بافظ راى رجلا عليه جبة عليها اثر خلق وروى مسلم حدثني اسحق بن منصور قال اخبرنا ابو علي عبيد الله بن عبد المجيد حدثنا رباح بن ابي معروف قال سمعت عطاء قال اخبرني صفوان بن يعلى عن ابيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل عليه جبة بها اثر من خلق فقال يا رسول الله انى احرمت بعمره فكيف اعمل فسكت عنه فلم يرجع اليه وكان عمر رضى الله تعالى عنه يستمر اذا نزل عليه الوحي يظله فقلت لعمر انى احب اذا نزل عليه الوحي ان ادخل راسي معه في التوب فجنه فادخلت راسي معه في التوب فنظرت اليه صلى الله عليه وسلم فلما سري عنه قال ابن السائل آت فاعن العمرة فقام اليه الرجل فقال انزع عنك جبتك واغسل اثر الخلق الذي بك وافعل في عمرتك ما كنت فاعلا في حجك وهذا ينادى بأعلى صوته ان اثر الخلق كان على ثوب الرجل ولم يكن على بدنه وفي رواية ابي على الطوسي عليه جبة فيها ردع من زعفران الحديث وروى البيهقي من حديث ابي داود الطيالسي حدثنا شعبة عن قتادة عن عطاء عن يعلى مرفوعا راى رجلا عليه جبة عليها اثر خلق او صفرة فقال اخلمها عنك واجعل في عمرتك ما تجعل في حجك قال قتادة فقلت لعطاء كنا نسمع انه قال شقها قال هذا فساد والله لا يحب الفساد وعند ابي داود فامر ان ينزعها نزعا ويفسها مرتين او ثلاثا وعنده فخلها من راسه وقال سعيد بن منصور حدثنا هشيم اخبرنا عبد الملك ومنصور وغيرهما عن عطاء عن يعلى بن امية ان رجلا قال يا رسول الله انى احرمت وعلى جبتى هذه وعلى جبتى درع من خلق الحديث وفيه فقال اخلع هذه الجبة واغسل هذا الزعفران فهذه الاحاديث كلها ترد على الاسماعيلي ان الطيب لم يكن على ثوبه وانما كان على بدنه فان (قلت) سلمنا هذا كله وكيف توجد المطابقة بين الحديث والترجمة وفيها لفظ الخلق وليس في حديث الباب اللفظ الطيب (قلت) جرت عادة البخارى ان يبوب بما يقع في بعض طرق الحديث الذي يورده وان لم يخرج به وهو في ابواب العمرة بلفظ وعليه اثر الخلق على ان الخلق ضرب من الطيب كما ذكرنا

(ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابو عاصم النبيل واسمه الضحالك بن مخلد وهو من شيوخ البخارى من افراد هذا بصورة التعليق وبذلك جزم الاسماعيلي فقال ذكره عن ابي عاصم بلا خبر وقال ابو نعيم ذكره بلا رواية وقال الكرماني وفي بعض النسخ العراقية حدثنا محمد قال حدثنا ابو عاصم فهو اما محمد بن المتى المعروف بالزمن واما محمد ابن معمر البحراني واما محمد بن بشار باعجام الشين . الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وقد تكرر ذكره . الثالث عطاء بن ابي رباح كذلك . الرابع صفوان بن يعلى بن امية ذكره ابن حبان في الثقات وروى له الجماعة سوى ابن ماجه . الخامس ابو يعلى بن امية بن ابي عبيدة التميمي ابو خلف وابو خالد او ابو صفوان وهو المعروف بيطلى بن منية بضم الميم وسكون النون وفتح اليا آخر الحروف ويقال منية جدته وهى منية بنت غزوان اخت عتبة بنت غزوان ويقال منية بنت جابر اسلم يوم الفتح وشهد الطائف وحنينا وتبوك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه له تسعة عشر حديثا قتل بصفين *

(ذكر لطائف اسناده) فيه قال ابو عاصم وهو تعليق وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان ابا عاصم بصرى والبقية مكين وهذا الاسناد منقطع لانه قال ان يعلى قال لعمر ولم يقل ان يعلى اخبره انه قال لعمر اللهم الا اذا كان صفوان حضر مراجعتها فيكون متصلا وقال ابن عساكر رواه عباس بن الوليد النرسي عن داود المطار عن ابن جريج عن عطاء عن يعلى بن امية او صفوان بن يعلى بن امية ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل

عن ابيه ورواه قيس عن عطاء عن صفوان عن ابيه ان رجلا أتى النبي ﷺ وهو بالجعرانة قد اهل بالعمرة هو مصفر لحيته وراسه وعليه جبة وفي رواية همام عن عطاء عن صفوان عن ابيه الحديث وفيه جبة عليها خلوق او اثر صفرة •
(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا عن ابي الوليد وفي فضائل القرآن عن ابي نعيم وفي المغازي عن يعقوب بن ابراهيم وفي فضائل القرآن ايضا عن مسدد واخرجه مسلم في الحج عن شيان بن فروخ وعن زهير ابن حرب وعن عبد بن حميد وعن علي بن حشرم وعن محمد بن يحيى وعن اسحق بن منصور وعن عقبة بن مكرم ومحمد بن رافع واخرجه ابو داود وفيه عن عقبة بن مكرم وعن محمد بن كثير وعن محمد بن عيسى وعن يزيد بن خالد واخرجه الترمذي فيه عن ابي عمر بن واخرجه النسائي وفيه وفي فضائل القرآن عن روح بن حبيب وعن محمد بن منصور وعبد الجبار وعن محمد بن اسماعيل وعن عيسى بن حماد •

(ذكر معناه) قوله «ارنى» من الاراء يقتضى مفعولين احدهما هو نون المتكلم والاخر هو قوله النبي قوله «بينما النبي قد مر» غير مرة ان اصل بينما بين زيدت فيه الميم والالف وهو ظرف زمان بمعنى المفاجأة وكذلك بينا بدون الميم ويضافان الى جملة من فعل وفاعل او مبتدا وخبر ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى وهنا الجملة مبتدا وخبر وهما قوله النبي بالجعرانة وقوله «جاء رجل» جوابه والجعرانة بكسر الحيم والعين المهملة وتشديد الراء قال البكري كذا يقول العراقيون ومنهم من يخفف الراء ويسكن العين وكذا الخلاف في الحديبية وهما بين الطائف ومكة وهى الى مكة ادنى وقال ابن الاثير وهى قريب من مكة وهى في الحل وميقات الاحرام وقال ياقوت وهى غير الجعرانة التى بارض العراق قال سيف بن عمر نزلها المسلمون لقتال الفرس وقال يوسف بن ماهك اعتمر بها ثلاثمائة نبي عليهم الصلاة والسلام يعنى بالجعرانة التى بقرب مكة قوله «ومعه نفر من اصحابه» الواو فيه للحال اى مع النبي ﷺ جماعة من اصحابه وكان هذا بالجعرانة كما ثبت هنا وفي غيره في منصرفه ﷺ في غزوة حنين وفي ذلك الموضع قسم رسول الله ﷺ غنائمها وذلك في سنة ثمان كما ذكره ابن حزم وغيره وهما موضعان متقاربان قوله «جاء رجل» وفي لفظ للبخاري سياق جاءه اعرابى ولم يعرف اسمه ونقل بعضهم في الذيل عن تفسير الطرطوشى ان اسمه عطاء بن منبه فقال ان ثبت هذا فهو اخو بهلى راوى الخبر قيل يجوز ان يكون خطأ من اسم الراوى فانه من رواية عطاء عن صفوان بن يعلى بن منبه عن ابيه ومنهم من لم يذكر بين عطاء ويعلى احدا وقال صاحب التوضيح هذا الرجل يجوز ان يكون عمرو بن سواد اذ في كتاب الشفاء للقاضى عياض عنه قال انبت النبي ﷺ وانا متخلق فقال ورس ورس حط حط وغشيتى بقضيب بيده في بطنى فاوجعنى الحديث لكن عمرو هذا لا يدرك ذاقانه صاحب ابن وهب انتهى واعترض بعض تلامذته عليه من وجهين اما اولا فليست هذه القضية شبيهة بهذه القضية حتى يفسر صاحبها بها واما ثانيا في الاستدراك غفلة عظيمة لان من يقول انبت النبي ﷺ لا يتخيل فيه انه صاحب ابن وهب صاحب مالك بل ان ثبت فهو آخر وافق اسمه اسم ابيه اسم ابيه والغرض انه لم يثبت قال لانه انقلب على شيخنا واما الذى في الشفاء سواد بن عمرو انتهى (فات) رأيت بخط بعض من اخذ عنه هذا المقترض على هامش الورقة التى في هذا الموضع من كتاب التوضيح قال فائدة الذى في الشفاء سواد بن عمرو وذكره في الباب الثانى من القسم الثالث ولفظه واما حديث سواد بن عمرو انبت النبي ﷺ وانا متخلق فقال ورس ورس حط حط وغشيتى بقضيب بيده فاوجعنى فقلت القصص يارسول الله فكشف لى عن بطنه انما ضربه النبي ﷺ لمكر رآه ولله لم يرد بضربه بالقضيب الا تنبيه فلما كان منه اجماع لم يقصده طلب التحلل منه ولما ذكر هذا انكر عليه ونسبه الى التخطى والى كلام لا معنى له قوله «وهو متضمخ بطيب» الواو فيه للحال ومتضمخ بالضاد والخاء المعجمة ين يقال تضمخ بالطيب اذا تلطخ به وتلوث به قوله «وعلى رسول الله ﷺ» الواو فيه للحال قوله «قد اطل به» بضم الميم وكسر الظاء المعجمة اى جعل عليه كالظلة وهذه الجملة حالية ويجوز ان تكون محلها الرفع على انه صفة لتوب قوله «فاذا رسول الله ﷺ» كلمة اذا للمفاجأة قوله «وهو ينفط» الواو فيه للحال وينفط بفتح الياء وكسر القين المعجمة بعدها طاء مهملة

ای بنفخ وهو من القطیط وهو صوت النفس المتردد من النائم ويقال القطیط صوت به بحوحة وهو كقطیط النائم
ای شخيره وصوته الذي يردده في حلقه ومع نفسه وسبب ذلك شدة الوحي وثقله وهو كقوله تعالى (انا سئق عليك
قولا ثقبلا) قوله « ثم سري » عنه بضم السين المهملة وكسر الراء المشددة ای كشف عنه شيئا بعد شيء بالتدرج
وقال الكرمانی روى بتخفيف الراء المكسورة وتشديد هاء الرواية بالتشديد اكثر قوله « اغسل الطيب الذي بك »
قد قلنا انه اعم من ان يكون بثوبه او بدنه قوله « ثلاث مرات » مبالغة في الازالة ولعل الطيب الذي كان على هذا
الرجل كان كثيرا يؤيده قوله « متضمن » (قلت) لان باب التفعّل وضع للمبالغة قال القاضي يحمل قوله ثلاث مرات على
قوله فاغسله فكانه قال اغسله اغسله ثلاث مرات يدل على صحته ما روى عن النبي ﷺ في كلامه انه كان اذا
تكلم بكلمة اعادها ثلاثا انتهى وفي رواية ابي داود امره ان ينزعها نزعا ويفتسل مرتين او ثلاثا قوله « واصنع في
عمرتك ما تصنع في حجك » وفي رواية الكشميهني « كما تصنع » وفي لفظ للبخاري في ابواب العمرة « كيف تأمرني
ان اصنع في عمري » وفي مسلم من طريق قيس بن سعد عن عطاء « وما كنت صانعا في حجك فاصنع في عمرك » ويدل
هذا على انه كان يعرف اعمال الحج قبل ذلك وقال ابن العربي كانوا في الجاهلية يخلمون الثياب ويحجبون الطيب
في الاحرام اذا حجوا وكانوا يتساهلون في ذلك في العمرة فاخبره النبي ﷺ ان مجراهما واحد وقال ابن بطال اراد
الادعية وغيرها مما يشترك فيه الحج والعمرة وقال النووي كما قاله وزاد ويستثنى من الاعمال ما يختص به الحج وقال
الباجي المأجور غير نزع الثوب وغسل الخلق لانه صرح له بهما فلم يبق الا الفدية وفيه نظر لان فيه حصرا وقد
تبين فيما رواه مسلم من ان المأمور به الغسل والنزع وذلك في روايته من طريق سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن
صفوان بن يعلى عن ابيه قال اني النبي ﷺ يعني رجلا وهو بالجعرانة وانا عند النبي ﷺ وعليه مقطعات يعني حبة وهو
متضمن بالخلق فقال اني احرم بالعمرة وعلى هذا وانا متضمن بالخلق فقال له النبي ﷺ ما كنت صانعا في حجك
قال انزع عن هذه الثياب واغسل عن هذا الخلق فقال له النبي ﷺ ما كنت صانعا في حجك فاصنع في عمرك
قوله « فقلت لعطاء » القائل هو ابن جريج

(ذكر ما استفاد منه) فيه جواز نظر الرجل الى غيره وهو مغطى بشيء وادخال راسه في غطاءه اذا علم انه لا يكره
ذلك منه فان يعمل ادخل راسه فيما اظلم به صلى الله تعالى عليه وسلم لانه علم انه لا يكره ذلك في ذلك الوقت لان فيه تقوية
الايمان بمشاهدة حال الوحي الكريم وكذلك عمر رضي الله تعالى عنه علم ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم حتى قال للرجل تعال فانظر به وفيه ان الملقى اذا لم يعلم حكم المسألة أمسك عن جوابها حتى يعلم به وفيه ان
من الاحكام التي ليست في القرآن ما هو بوحى لا يتلى وفيه انه ﷺ لم يامر الرجل بالفدية فاخذ به الشافعي والثوري
وعطاء واسحق وداود واحمد في رواية وقالوا ان من لبس في احرامه ما ليس له لبسه جاهلا فلا فدية عليه والناسي في معناه
وقال ابو حنيفة والمزني في رواية عنه يلزمه اذا غطى راسه ووجهه متعمدا او ناسيا يوما الى الليل فان كان اقل من ذلك
فعليه صدقة تصدق بها وعن مالك يلزمه اذا انتفع بذلك او طال لبسه عليه وفيه المبالغة في الانقام من الطيب به وفيه ان
الحرم اذا كان عليه غيظ تزعه ولا يلزمه تمزيقه ولا شقه خلافا للنخعي والشافعي حيث قال لا ينزع من قبل راسه لئلا يصير
مغطيا راسه اخرج ابن ابي شيبة عنهما وعن علي رضي الله تعالى عنه نحوه وكذا عن الحسن وابي قلابة وقد وقع عند
ابن داود رضي الله تعالى عنه بلفظ « اخلع عنك الحية فخلعها من قبل راسه » وعن ابي صالح وسالم يخلعه من قبل رجليه
وعن جعفر بن محمد عن علي رضي الله تعالى عنه اذا احرم وعليه قميص لا ينزع من راسه بل يشقه ثم يخرج منه
وفيه اختلاف العلماء في استعمال الطيب عند الاحرام واستدامته بعده فكرهه قوم ومنعوه منهم مالك ومحمد بن الحسن
ومنعهما عمرو وعثمان وابن عمر وعثمان بن ابي العاص وعطاء والزهرى وخالفهم في ذلك آخرون فاجابوه منهم ابو حنيفة
والشافعي تمسكا بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها « طيبت رسول الله ﷺ يدي لحرمة حين احرم ولحله حين احل قبل
ان يطوف بالبيت » ولمسلم بذريعة في حجة الوداع وفي رواية للبخاري كبايتي « وطيبته يني قبل ان يفيض » وغيرها « كاني

أنظر الى وبيص المسك في مفرق رسول الله ﷺ وهو محرم والوبيص بالصاد الملهمة البريق واللمعان قالوا حديث يعلى أما امره بفعل ما عليه لان ذلك الطيب كان زعفرانا وقد نهى الرجال عن الزعفران وجواب آخر بأن قصة يعلى كانت بالجمرة كائنت في هذا الحديث وهي في سنة ثمان بلا خلاف وحديث عائشة المذكور في حجة الوداع سنة عشر بلا خلاف وأما يؤخذ بالآخر قالوا آخر من الامر (فان قلت) ان ذلك الوبيص الذي ابصرته عائشة إنما كان بقايا ذلك الطيب وقد نذر قلعها فبقى بعد ان غسل وايقظ كان ذلك من خواصه لان المحرم إنما منع من الطيب لئلا يدعوه الى الجماع والشارع معصوم وايضا كان بما لا يبق رائحته بعد الاحرام (قلت) قد ذكرنا ان ذلك الطيب كان زعفرانا وقد نهى النبي ﷺ عن الزعفران مطلقا سواء كان في الحل او الحرمه ودعوى الخصوصية تحتاج الى دليل وقد روى ابن حزم من طريق حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبدالله عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت « طيبته ﷺ بيدي » وروى انهن كن يضمنن جباههن بالمسك ثم يحرقن فيسيل على وجوههن فيرى ذلك ﷺ فلا ينكره •

باب الطيب عند الاحرام وما يلبس إذا أراد أن يحرم ويترجل ويدهن

اي هذا باب في بيان جواز الطيب عند ارادة الاحرام وجواز ما يلبس الشخص اذا اراد الاحرام قوله « ويترجل » بالرفع عطف على قوله وما يلبس ويروى بالنصب ووجه ان يكون منصوبا بأن المقدرة كافي قول الشاعر •

للبس عبادة وتقر عيني • احب الى من لبس الشفوف

وقوله « ويترجل » من الترجل على وزن التفعّل وهو ان يسرح شعره من رجلت راسي اذا مشطه بالمشط قوله « ويدهن » بفتح الهاء من الثلاثي يدهن يدهن وبكسرهما من ادهن على وزن افتعل اذا نظى بالدهن واصله يدهن فابدت التاء دالا وادغمت الدال في الدال وهو عطف ايضا على يلبس وقد تكلم الشراح هنا بما لا طائل تحته فتركناه •

وقال ابن عباس رضي الله عنهما يشم المحرم الریحان وينظر في المرأة ويتداوي بما يأكل الزيت والسمن •

هذا التعليق في شم المحرم الریحان وصله البيهقي بسند جيد الى سفيان حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس انه كان لا يرى بأسا للمحرم ان يشم الریحان وروى الدارقطني بسند صحيح عنه المحرم يشم الریحان ويدخل الحمام وينزع عنه ويفقأ القرحة وان انكسر ظفره اماط عنه الاذى • واختلف الفقهاء في الریحان فقال اسحق يباح وتوقف احمد فيه وقال الشافعي يحرم وكرهه مالك والحنفية ومنشأ الخلاف ان كل ما يتخذ منه الطيب يحرم بلا خلاف واما غيره فلا وروى ابن ابي شيبة عن جابر انه قال لا يشم المحرم الریحان وروى البيهقي بسند صحيح عن ابن عمر انه كان يكره شم الریحان للمحرم وعن ابي الزبير سمع جابرا يسأل عن الریحان ايشمه المحرم والطيب والدهن فقال لا وعن جابر اذا شم المحرم ریحانا او مس طيبا اهرق لذلك دما وعن ابراهيم في الطيب القدية وعن عطاء اذا شم طيبا كفر وعنه اذا وضع المحرم على شيء دهنا فيه طيب فعليه الكفارة • والریحان ما طاب ريحه من النبات كله سهليه وجليه والواحدة ریحانة وفي الحكم الریحان اطراف كل بقلة طيبة الريح اذا خرج عليها او اللئ نور والريحانة طاقمة من الریحان واما النظر في المرأة فقال النووي في جامعه رواية عبدالله بن الوليد العدني عنه عن هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس قال لا بأس ان ينظر في المرأة وهو محرم وروى ابن ابي شيبة عن ليث عن طاوس لا ينظر • واما التداوي قال ابن ابي شيبة حدثنا ابو خالد الاحمر وعباد بن العوام عن اشعث عن عطاء عن ابن عباس انه كان يقول يتداوى المحرم بما ياكل وقال ايضا حدثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن الضحاك عن ابن عباس قال اذا تشقت يد المحرم او رجلاه فليدهنهما بالزيت او السمن وروى ايضا من حديث ابن عمر يتداوى المحرم باي دواء شاء الا دواء فيه طيب وكان الاسود يضمده رجلاه

بالشحم وهو محرم وعن اشمث بن ابي الشفاء حدثني من سمع اباذر يقول لا باس ان يتداوى المحرم بما يا كل وفي رواية حدثني مرة بن خالد عن ابي ذر وعن معتب الجلي قال اصابني شقاق وانا محرم فسانت ابا جعفر فقال ادعنه بما تا كل وكذا قاله ابن جبير وابراهيم وجابر بن زيد ونافع والحسن وعروة وقال ابو بكر حدثنا وكيع حدثنا حماد عن فرقد السنجي عن ابن جبير عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدهن بالزيت عند الاحرام قال الزهري هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث فرقد ولفظه بالزيت وهو محرم غير المقت قال ابو عيسى المقتب المطيب (قلت) المقت بضم الميم وفتح القاف وتشديد التاء الاولى المتتامة من فوق قوله «يشم» بفتح الشين المعجمة على الاشهر وحكي ضمها وذكروا في الفصح بفتح الشين في المضارع وكسرها في الماضي والعامة تقول شممت بالفتح في الماضي وفي المستقبل بالضم وهو خطأ وعن الفراء وابن الاعرابي يقال شممت اشم وشممت اشم والاولى افصح ويقال في مصدره الشم والشميم وتشمته تشمما وقال الزمخشري وقد جاء في مصدره شيمي على وزن فميلي كالحطيطي وقال ابن درستويه معنى الشم استنشاق الزائحة وقد يستعار في غير ذلك في كل ما قارب شيئا ادنى منه قوله «ويتداوى بما يا كل» اي بالذي يا كل منه قوله «الزيت والسمن» بالجر فهما قال الكرمانى لانه بدل اويان لما يا كل وقال ابن مالك بالجر عطف على ما الموصولة فانها مجرورة بالباء اعنى في قوله بما قيل. وقع بالنصب وليس المعنى عليه لان الذي يا كل هو الاكل لا كولا لكن يجوز على الانساع (قلت) لا حاجة الى هذا التصف بل يكون منصوبا على تقدير اعنى الزيت والسمن عطف عليه ويجوز الرفع فهما على ان يكون الزيت خبر مبتدأ محذوف اي هو الزيت والسمن عطف عليه •

﴿ وَقَالَ عَطَاءٌ يَتَخْتَمُ وَيَلْبَسُ الْهَمِيَانُ ﴾

عطاء ابن ابي رباح قوله «يتختم» اي يلبس الخاتم ووصل هذا التعليق ابن ابي شيبة حدثنا وكيع حدثنا هشام بن الغاز عن عطاء قال لا باس بالخاتم للمحرم وحدثنا المحاربى عن الملا عن عطاء قال لا باس بالخاتم للمحرم وحدثنا وكيع عن سفيان عن ابي اسحاق عنه وعن ابن عباس بسند صحيح لا باس بالخاتم للمحرم وعن ابي الهيثم عن النخعي ومجاهد مثله وقال خالد بن ابي بكر رايت سالم بن عبد الله يلبس خاتمه وهو محرم وكذا قاله اسماعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير قوله «ويلبس الهميان» بكسر الهاء معرب وهو شبه نكة السراويل تجعل فيها الدراهم وتشد على الوسط وفي الحديث قيل هو فعلان من همى اذا سال لانه اذا افرغ همى مافيه وفسر ابن التين الهميان بالمنطقة واخرج الدارقطني عن طريق شريك عن ابي اسحاق عن عطاء ربهما ذكره عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لا باس بالهميان والخاتم للمحرم واخرجه الطبراني وابن عدى من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعا واسناده ضعيف وقال ابن عبد البر واجمع عوام اهل العلم على ان للمحرم ان يشد الهميان على وسطه وروى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن المسيب والقاسم وعطاء وطاوس والنخعي وهو قول مالك والكوفيين والشافعي واحمد وابي ثور غير اسحق فانه قال لا يعقده ويدخل السيور بعضها في بعض وسئلت عائشة عن المنطقة فقالت اوثق عليك نفقتك وقال ابن علية قد اجمعوا على ان للمحرم ان يعقد الهميان والا زار على وسطه وكذلك المنطقة وقول اسحاق لا يعقد خلافا ولا حظ له في النظر لان الاصل النهى عن لباس المحيط وليس هذا مثله فارتفع ان يكون له حكمه وقال ابن التين انما ذلك ليكون نفقته فيها واما نفقة غيره فلا وان جعلها في وسطه لنفقته ثم نفدت نفقته وكان معها وديعة ردها الى صاحبها فان تركها اقتدى وان كان صاحبها غاب بغير علمه فينفقها ولا شيء عليه ويشد المنطقة من تحت الثياب •

﴿ وَطَافَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ مُحْرِمٌ وَقَدْ حَزَمَ عَلَى بَطْنِهِ بِثُوبٍ ﴾

الراوفي وهو وافي وقد حزم للحال اي شد وهذا التعليق وصله الشافعي عن طريق طاوس قال رايت ابن عمر يمشي وقد حزم على بطنه بثوب وعن سعيد بن اسماعيل بن امية ان ناعما اخبره ان ابن عمر لم يكن عقد الثوب عليه انما غرز طرفه

على ازاره وعن ابن ابي شيبة حدثنا ابن فضيل عن ليث عن عطاء وطاوس قالارينا ابن عمرو وهو محرم وقد شد حقويه
بعمامة وحدثنا وكيع عن ابن ابي ذئب عن مسلم بن جندب سمعت ابن عمر يقول لا تمقد عليك شيئا وانت محرم وحدثنا ابن
عليه عن هشام بن حجير قال راى طاوس ابن عمر قد يطوف وقد شد حقويه بعمامة وروى الحارث بن اسناد صحيح عن ابي
سعيد الخدرى قال حج النبي ﷺ واصحابه مشاة فقال اربطوا على اوساطكم ما زركم وامشوا خلط الهرولة وفي
التوضيح اختلف في الرداء الذي يلتحف به على مثزره فكان مالك لا يرى عقده ويلزمه القديعة ان انتفع به ونهى عنه ابن عمر
وعطاء وعروة ورخص فيه سعيد بن المسيب وكرهه الكوفيون وابو ثور وقالوا لا بأس عليه ان فعل وحكى عن مالك انه رخص
للعامل ان يحزم الثوب على منطقه وكرهه لغيره *

﴿ وَلَمْ تَرَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِالتَّبَانِ بَأْسًا لِلَّذِينَ يَرَحْلُونَ هَوْدَجَهَا ﴾

التبان بضم التاء المثناة من فوق وتشديد الباء الموحدة وبعد الالف نون وهو سراويل قصير جدا وهو مقدار شبر سائر
للمعورة الغليظة فقط ويكون للملاحين والمصارعين قوله «يرحلون» بفتح اليا وسكون الراء وفتح الحاء المهملة قال
الجوهري تقول رحلت البعير ارحله بفتح اوله رحلا اذا شدت على ظهره الرحل قوله «هودجها» بفتح الهاء وبالحيم
وهو مركب من مراكب النساء مقب وغير مقب وتعليق عائشة رضى الله تعالى عنها وصله سعيد بن منصور من طريق
عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها حجت ومعهما غلمان لها وكانوا اذا شدوا رحلها يبدو منهم الشيء فامرهم
ان يتخذوا التباين فيلبسوها وهم محرمون واخرجه من وجه آخر مختصرا بلفظ يشدون هودجها وفي هذا رد على
ابن التين في قوله ارادت النساء لانهن يلبسن الخيط بخلاف الرجال وكان هذا راى راته عائشة والا فلا كثر على انه لا فرق
بين التبان والسراويل في منعه للمعمر وفي التوضيح التبان لبسه حرام عندنا كالقميص والدراعة والخف ونحوها فان لبس
شيئا من ذلك غتارا علما اثم وازاله واقتدى سواء قصر الزمان او طال *

١٣٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ
كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَدَّهِنَّ بِالزَّيْتِ فَذَكَرْتُهُ لِابِرَاهِيمَ قَالَ مَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ حَدَّثَنِي
الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرَمٌ ﴾

مطابقتها للترجمة من حيث ان وبيص هذا الطيب كان من الطيب الذي تطيب به ﷺ عند ارادة الاحرام (ذكر رجاله)
وهم ثمانية كلهم قد ذكروا ومحمد بن يوسف هو القريابي وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن المغيرة وابراهيم هو النخعي
والاسود هو ابن يزيد ورجال هذا الاسناد كلهم كوفيون ما خلا ابن عمر *

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الحج عن قتيبة وعن اسحاق بن ابراهيم واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن
الصباح البزار واخرجه النسائي فيه عن احمد بن منصور وعن محمد بن عبد الله الخرمي واخرجه الطحاوي من ثمانية
عشر طريقا عن الاسود عن عائشة مثل رواية البخاري غير ان لفظه في مفرق رسول الله ﷺ وعن عبد الرحمن
ابن الاسود عن ابيه عن عائشة انها كانت تطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باطيب ما تجد من الطيب قالت حتى ارى
وبيص الطيب في رأسه ولحيته * وعن عروة عن عائشة قالت طيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باطيب
ما وجد * وعن القاسم عنها قالت طيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيدي لاحرامه قبل أن يحرم * وعن
ابن عمر عنها قالت كنت اطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالغالية الحيدة عند احرامه * وعن القاسم عنها
قالت طيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحرمه حين احرم * وعن عطاء عنها طيب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم للعجل والاحرام وفي رواية الترمذي من حديث عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت

طیبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبل أن یحرم ویوم النحر قبل أن یطوف بالیت بطیب فیہ مسک وروی ابن ابی شیبۃ عن شریک عن ابی اسحق عن الاسود عنہا کان یتطیب قبل أن یحرم فیری اثر الطیب فی مفرقہ بعد ذلك بثلاث • وروی ایضا عن ابن فضیل عن عطاء بن السائب عن ابراہیم عن الاسود عنہا «رايت ویص الطیب فی مفارق رسول اللہ ﷺ بعد ثلاث وهو محرم» وعند النسائی «بعد ثلاث وهو محرم» وفي أخرى «فی اصول شعرہ» وفي لفظ «اذا اراد أن یحرم ادهن باطیب دهن یجده حتی یرى ویبص فی رأسه ولحیته» وعند الدارقطی من حدیث ابن عقیل عن عروۃ عنہا «کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اذا اراد أن یحرم غسل رأسه بخطمی واشنان ودهنه بزیت غیر کثیر» وفي مسند ابی محمد الدارمی «طیبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لحرمه وطیبتہ بنی قبل أن یفیض» وعند ابی علی الطوسی «طیبتہ قبل أن یحرم ویوم النحر قبل أن یطوف بالیت بطیب فیہ مسک •»

(ذکر معناه) قوله «یدهن بالزیت» ای عند الاحرام بشرط أن لا یكون مطیبا وقال الکرمانی یدهن بالزیت ای لا یتطیب وتقدم فی باب من تطیب فی کتاب الفسل أن ابن عمر قال ما احب ان اصبح محرما انضح طیبا قوله «فذكرته» ای قال منصور ذكرت امتناع ابن عمر من التطیب لابراہیم النخعی قوله «ما نضع بقوله» ای بقول ابن عمر ای ماذا تصنع بقوله حیث ثبت ما ینافیہ من فعل رسول اللہ ﷺ وقال الکرمانی یجوز أن یكون الضمیر فی بقوله عائدا الی رسول اللہ ﷺ ثم قال (فان قلت) هذا فعل الرسول وتقریرہ لاقوله (قلت) فعلہ فی بیان الجواز کقوله قوله «کأنی انظر» ارادت بذلك قوة تحقّقها لذلك بحیث انها الشدة استحضارها لکنها ناظرة الیه قوله «الی ویص» بفتح الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الیاء آخر الحروف وفي آخره صاد مهملة وهو البریق والمراد اثر الطیب لاجرمه وقال الاسماعیلی الویص زیادة علی البریق والمراد به التلاؤ وهو یدل علی وجود عین قائمة لا الريح فقط قوله فی مفارق جمع مفرق وهو وسط الرأس وانما جمع تعمیما لجوانب الرأس التي یفرق فیها وقال الجوهري قولهم للمفرق مفارق کانهم جعلوا کل موضع منه مفرقا قوله «وهو محرم» الوافیہ للحال •

(ذکر ما یستفاد منه) احتج به ابو حنیفة وابو یوسف وزفر فی أن المحرم اذا تطیب قبل احرامه بما شاء الطیب مسکا کان او غیرہ فانه لا بأس به ولا شیء علیہ سواء کان ممایق علیہ بعد احرامه او لا ولا یضره بقاؤه علیہ وبه قال الشافعی واصحابہ واحمد والثوری والاوزاعی وهو قول عائشة راویة الحدیث وسعد بن ابی وقاص وابن عباس وابن الزبیر وابن جعفر وابی سعید الحدری وجماعة من التابعین بالحجاز والمراقوفی شرح المذهب استحبہ عند ارادة الاحرام معاویة وام حبیة وابن المنذر واسحق وابو ثور ونقله ابن ابی شیبۃ عن عروۃ بن الزبیر وعمر بن عبد العزیز وابراہیم فی روايتہ وذكرہ ابن حزم عن البراء بن عازب وانس بن مالک وابی ذر والحسین بن علی وابن الحنفیة والاسود والقاسم وسالم وهشام بن عروۃ وخارجة بن زید وابن جریج وقال آخرون منهم عطاء والزهری وسعید بن جبیر وابن سیرین والحسن لا یجوز أن یتطیب المحرم قبل احرامه بما یبقی علیہ رائحته بعد الاحرام واذا احرم حرم علیہ الطیب حتی یطوف بالیت والیہ ذهب محمد بن الحسن واختاره الطحاوی وهذا مذهب عمر وعثمان وابن عمر وعثمان بن العاص وقال الطرطوشی یکره الطیب المؤنت کالمسک والزعفران والكافور والغالية والعود ونحوها فان تطیب واحرم به فعلیہ الفدية فان اکل طعاما فیہ طیب فان كانت النار مسته فلا شیء علیہ وان لم تمسه النار ففیہ وجهان واما غیر المؤنت مثل الراحین والیاسمین والورد فلیس من ذلك ولا فدية فیہ اصلا والطیب المؤنت طیب النساء کالخلوق والزعفران قاله شمر • واما شم الريحان ففی شرح المذهب الريحان الفارسی والمرزنجوش والینوفر والترجمس فیها قولان • احدهما یجوز شمها لمأروى عن عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه سئل عن المحرم بدخل البستان قال نعم ویشم الريحان • والثانی لا یجوز لانه یراد للرائحة وهو کالورد والزعفران والاصح تحريم شمها ووجوب الفدية وبه قال ابن عمر وجابر والنوری ومالك وابو حنیفة وابو ثور الا ان اباحیفة ومالك یقولان یحرم ولا فدية وقال ابن المنذر

واختلف في الفدية عن عطاء واحد ومن جوزة وقال هو حلال ولا فدية فيه عثمان وابن عباس والحسن ومجاهد واسحاق رضي الله تعالى عنهم قال العبدري وهو قول أكثر العلماء وفي التوضيح الحناء عندنا ليس طيبا خلافا لابي حنيفة وعند مالك واحمد فيه الفدية وقالت عائشة وكان ﷺ يكره ريحه اخرج ابن ابي عاصم في كتاب الخضب وكان يحب الطيب فلو كان طيبا لم يكرهه (قلت) روى ابو يعلى في مسنده عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ قال اختضبوا بالحناء فانه طيب الريح يسكن الدوخة واما الطيب بعد رمي الجمرة فقد رخص فيه ابن عباس وسعد بن ابي وقاص وابن الزبير وعائشة وابن جبير والنخعي وخارجة بن زيد وهو قول الكوفيين والشافعي واحمد واسحاق وابي ثور وكرهه سالم ومالك وقال ابن القاسم ولا فدية لمساجه في ذلك ولما كان الطحاوي مع محمد بن الحسن فيما ذهب اليه اجاب عن حديث الباب الذي احتج به ابو حنيفة وابو يوسف وآخرون فقال وكان من الحجلة اي لمحمد بن الحسن في ذلك ان ما ذكر في حديث عائشة من تطيب رسول الله ﷺ عند الاحرام انما فيه انها كانت تطيبه اذا اراد ان يحرم فقد يجوز ان يكون كانت تفعل ذلك به ثم يغتسل اذا اراد ان يحرم فيذهب بفعله عما كان على بدنه من طيب ويبقى فيه ريحه وادعى ابن القصار والمهلب انه كان من خواصه ﷺ وزاد المهلب معنى اخر انه خص به لمباشرته الملائكة بالوحى وغيره وقد ذكرناه هـ

١٢٣ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ كُنْتُ أُطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِأَحْرَامِهِ حِينَ يُحْرِمُ وَيَحِلُّهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ** هـ

وهذا طريق آخر في حديث عائشة وقال ابو عمر حديث عائشة هذا حديث صحيح ثابت لا يختلف اهل العلم في صحته وثبوته وقد روى عن عائشة من وجوه (قلت) قد ذكرنا ان الطحاوي اخرج من ثمانية عشر طريقا قوله «لا حرامه» اي لاجل احرامه وفي رواية مسلم والنسائي حين اراد ان يحرم قوله «ولحله» اي ولتحلله من محظورات الاحرام وذلك بعد ان يرمى ويحلق وقد ذكرنا الخلاف فيه عن قريب وقيل استدل بقول عائشة كنت اطيب على ان كان لا تقتضي التكرار لانها لم يقع ذلك منها الامرة واحدة وقد صرح في رواية عروة عنها بان ذلك كان في حجة الوداع وكذا استدله النووي في شرح مسلم واعترض بان المدعى تكراره انما هو التطيب لا الاحرام ولا مانع من ان يتكرر التطيب لاجل الاحرام مع كون الاحرام مرة واحدة وقال الامام غفر الدين ان كان لا تقتضي التكرار ولا الاستمرار وجزم ابن الحاجب بانها تقتضيه وقال بعض المحققين تقتضي التكرار ولكن قد تمع قرينة تدل على عدمه (قلت) كان تقتضي الاستمرار بخلاف صار ولهذا لا يجوز ان يقال في موضع كان الله ان يقال صار وقال بعضهم هذا اللفظ ينفي لفظ كنت في قول عائشة كنت اطيب رسول الله ﷺ لم تنفق الرواية عنها عليها فسيأتي للبخاري عن طريق سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم شيخ مالك فيه هنا بلفظ طيب رسول الله ﷺ وسائر الطرق ليس فيها صيغة كان (قلت) في رواية مسلم عن الاسود عن عائشة اني كنت لانظر الى ويص الطيب وفي رواية النسائي عن عروة عنها قالت كنت اطيب وفي رواية الطحاوي عن ابن عمر عنها قالت كنت اطيب وفي رواية الطحاوي ايضا عن الاسود عنها انها كانت تطيب رواها من طريق القرطبي عن مالك بن مغول عن عبد الرحمن بن الاسود عنها وكذا روى من طريق اسرايل عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عنها كانت تطيب وهذا القائل كانه لم يطلع على هذه الروايات فلهذا ادعى بقوله وسائر الطرق ليس فيها صيغة كان وهذه التي ذكرناها فيها صيغة كان وكنت وفيه استحباب للتطيب عند ارادة الاحرام وجواز استدامته بعد الاحرام كما ذكرناه مفصلا وعن مالك يحرم وعنه في وجوب الفدية قولان هـ

واحتج المالكية فيه باشيء منها انه ﷺ اغتسل بعد ان تطيب كما في حديث ابراهيم بن المنتشر الذي تقدم في الفصل ثم طاف على نسائه ثم اصبح محرما والمراد من الطواف الجماع وكان من عادته ان يغتسل عند كل واحدة فالضرورة

ذهب اثر الطيب ورد هذا بحديث ثم اصبح محرما ينضح طيبا وهذا لا يشك ان ينضح الطيب وهو رائحته كان في حال احرامه (فان قلت) ان فيه تقدما وتأخيرا والتقدير طاف على نسائه ينضح طيبا ثم اصبح محرما (قلت) هذا خلاف الظاهر ويرد ايضا ما في رواية مسلم كان اذا اراد ان يحرم يتطيب بأطيب ما يجد ثم اراه في رأسه ولحيته بعد ذلك وفي رواية النسائي وابن حبان رايت الطيب في مفرقه بعد ثلاث وهو محرم (فان قلت) كان الويصل بقايا الدهن المطيب فزال وبقي اثره من غير رائحة (قلت) قول عائشة ينضح طيبا يرد هذا (فان قلت) بقي اثره لآينه (قلت) ليس في شيء من طرق حديث عائشة ان عينه بقيت قاله ابن العربي (قلت) قد روى ابوداود وابن ابي شيبة من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كنا ننضح وجوهنا بالمسك المطيب قبل ان نحرم ثم نحرم فنعرف فيسيل على وجوهنا ونحن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينهانا في رواية كنا نخرج مع النبي ﷺ فنضمدها بالمسك المطيب عند الاحرام فاذا عرفت احدا ناسا على وجوهنا فيراها النبي ﷺ فلا ينهانا فهذا صريح في بقاء عين الطيب (فان قنت) هذا خاص بالنساء (قلت) لانسلم ذلك لان النساء والرجال سواء في تحريم استعمال الطيب اذا كانوا محرمين (فان قلت) كان ذلك الطيب لارائحة له دل عليه رواية الاوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها بطيب لا يشبه طيبكم قال بعض رواه يعني لابقاء له اخرج النسائي (قلت) يرد هذا ما رواه مسلم من رواية منصور بن زاذان عن عبد الرحمن بن القاسم بطيب فيمسك وفي رواية الطحاوي عن عائشة بالغالية الجيدة كما ذكرناه فهذا يدل على ان معنى قولها بطيب لا يشبه طيبكم اطيب من طيبكم لا كما فهمه بعض رواه . ومنها انهم ادعوا ان هذا من خصائصه ﷺ وقد اجبنا عن ذلك عن قريب . ومنها ما قاله بعضهم بأن عمل اهل المدينة على خلافه ورد بما رواه النسائي من طريق ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ان سليمان بن عبد الملك لما حج جمع ناسا من اهل مكة منهم القاسم بن محمد وخارجة بن زيد وسالم وعبد الله ابنا عبد الله بن عمرو وعمر بن عبد العزيز وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث فسألهم عن الطيب قبل الافاضة فكلهم امروه به فمؤلا فقهاء اهل المدينة من التابعين قد اتفقوا على ذلك فكيف يدعى مع ذلك العمل على خلافه . وفيه الدلالة على حل الطيب وغيره من محرمات الاحرام بعد رمي جرة العقبة وقد ذكرناه عن قريب .

﴿ باب من اهل ملبدا ﴾

اي هذا باب في بيان من احرم حال كونه ملبدا من لبد شعره بمعنى جعل فيه شيئا نحو الصمغ ليجمع شعره لئلا يتشعث في الاحرام او يقع فيه القمل .

١٣٤ - ﴿ حدثنا اصبح قال أخبرنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه رضي الله عنه . قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ملبدا ﴾

مطابقته للترجمة هي عين متن الحديث (ذكر رجاله) وهم ستة الاول اصبح بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة وفي آخره غين معجمة ابن الفرّج ابو عبد الله مولى عبد العزيز بن مروان وراق عبد الله بن وهب مات سنة ست وعشرين ومائتين . الثاني عبد الله بن وهب . الثالث يونس بن يزيد . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الخامس سالم بن عبد الله . السادس ابوه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم .

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه المنفعة في اربعة مواضع وفيه السماع وفيه ان شيخه من افراده وانه وابن وهب مصريان وان يونس ايلي وابن شهاب وسالم مدينيان (ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غير) اخرج البخاري ايضا في اللباس عن حبان بن موسى واحمد بن محمد واخرجه مسلم فيه عن حرمة عن ابن وهب واخرجه ابوداود وفيه عن سليمان بن داود الزهري واخرجه النسائي فيه عن احمد بن عمرو

ابن السرح والحارث بن مسكين وعن عيسى بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه عن احمد بن عمرو ومختصرا (ذكر معناه) **قوله «اهل»** من الاهلال وهو رفع الصوت بالتلبية **قوله «ملبدا»** حال اى حال كونه ملبدا راسه وفي رواية البخارى ايضا عن حفصة انها قالت يا رسول الله ما شان الناس حلوا بعمرة ولم تحمل انت من عمرتك قال «انى لبدت راسى وقلدت هدى فلاحل حتى انحر» وروى ابو داود من حديث ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبدا راسه بالصل ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وقال ابن الصلاح يحتمل أن لفظ الصل بالمهملتين ويحتمل من حيث المعنى ان الفسل بكسر الفين المعجمة وهو ما يفسل به الراس من خطمى او غيره وقال بعضهم ضبطناه في روايتنا من سنن ابي داود بالمهملتين (قلت) ليت شعرى ممن ضبطه وقد قال ابن الصلاح الرواية بالعين المهملة لم تضبط والعقل ايضا يشهد بلاحمال فافهم

(ومما يستفاد منه) ان الشافعى واصحابه نصوا على استحباب التليد للرفق وقال ابن بطال قال جمهور العلماء من لبدا راسه فقد وجب عليه الخلق كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك امر الناس عمر وانه رضى الله تعالى عنهما وهو قول مالك والثورى والشافعى واحمد واسحق وابى ثور وكذا لو ظفر راسه او عقص شعره كان حكمه حكم التليد وقال ابو حنيفة من لبدا راسه او ظفروه فان قصر ولم يخلق أجزاء لما روى عن ابن عباس انه كان يقول من لبدا راسه او عقص او ضفر فان كان نوى الخلق فليخلق وان لم ينو فان شاء خلق وان شاء قصر (فان قلت) روى ابن عدى من حديث عبد الله بن رافع عن ابيه عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال «من لبدا راسه للاحرام فقد وجب عليه الخلق» (قلت) عبد الله بن رافع ضعيف وقال الدارقطنى ليس بالقوى والله أعلم

باب الالهلال عند مسجد ذى الحليفة

اى هذا باب في بيان حكم الالهلال عند مسجد ذى الحليفة لمن اراد ان يحج من المدينة

١٣٥ - **حدثنا علي بن عبد الله** قال **حدثنا سفيان** قال **حدثنا موسى بن عتبة** قال سمعت سالم بن عبد الله قال سمعت عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ح **حدثنا عبد الله بن مسلمة** عن مالك عن موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله انه سمع اباہ يقول ما اهل رسول الله ﷺ الا من عند المسجد يعني مسجد ذى الحليفة

مطابقته للترجمة ظاهرة . ورجال الطريقين قد ذكروا غير مرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وموسى بن عتبة بضم العين وسكون القاف (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الحج قال حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله انه سمع اباہ يقول يبدوكم هذه التى تكذبون فيها على رسول الله ﷺ ما اهل رسول الله ﷺ الا من عند المسجد يعنى ذا الحليفة قال (و) حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حاتم بنى ابن اسماعيل عن موسى بن عتبة عن سالم قال كان ابن عمر اذا قيل له الاحرام من اليباء قال اليباء التى تكذبون فيها على رسول الله ﷺ ما اهل رسول الله ﷺ الا من عند الشجرة حين قام به بعيره واخرجه ابو داود فيه وقال حدثنا القسبي عن مالك نحو رواية مسلم عن يحيى عن مالك واخرجه الترمذى فيه وقال حدثنا قتيبة حدثنا حاتم بن اسماعيل الى آخره نحو رواية مسلم الثانية واخرج النسائى ايضا عن قتيبة نحوه وقال الترمذى ايضا حدثنا ابن ابي عمر حدثنا سفيان ابن عيينة عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال لما اراد النبي ﷺ الحج اذن في الناس فاجتمعوا فلما اتى اليباء احرم وقال حديث جابر حديث حسن صحيح واخرجه مسلم وابو داود وابن ماجه في حديث طويل قال الترمذى وفي الباب عن ابن عمرو بن مخرمة (قلت) وفي الباب ايضا عن معدي بن ابي وقاص وابن عباس

فحدث انس واخرجه الستة خلا بين ما جاء من رواية محمد بن المنكدر عن انس في حديث له قال فيه فلما ركب راحته واستوت به اهل ولا بى داود والنسائي من رواية الحسن فلما اتى على جبل اليباء اهل وروى ابن ماجه من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن ثابت عن انس في حديث فلما استوت به ناقتة قال ليلىك بعمره وحجته معا ، وحديث المسور بن مخرمة اخرجه البخارى وابوداود في قصة الحديبية وفيه فلما كان بذى الحليفة قلد الهدى واشعره واحرم منها ، وحديث سعد رواه ابو داود من طريق اسحاق عن ابي الزناد عن عائشة بنت سعد بن ابي وقاص قالت قال سعد كان النبي ﷺ اذا اخذ طريق الفرع اهل اذا استقلت به راحته واذا اخذ طريق احد اهل اذا اشرف على جبل اليباء ، وحديث ابن عباس رواه مسلم من رواية ابي حسان الاعرج عنه وفيه ثم ركب راحته فلما استوت به على اليباء اهل بالحج وفي رواية الدارقطني من حديث ابن عباس ثم قعد على بعيره فلما استوى على اليباء اهل بالحج ، وعن هذا اختلف العلماء في الموضع الذي احرم منه رسول الله ﷺ فقال قوم انه اهل من مسجد ذى الحليفة وقال آخرون لم يهل الا بعد ان استوت به راحته بعد خروجه من المسجد روى ذلك ايضا عن ابن عمر و انس وابن عباس وجابر وقال آخرون بل احرم حين اظل على اليباء قال الطحاوى وانكر قوم ان يكون رسول الله ﷺ احرم من اليباء روى ذلك عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه قال ما اهل الا من ذى الحليفة قالوا وانما كان ذلك بعدما ركب راحته واحتجوا بما رواه ابن ابي ذئب عن الزهري عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يهل اذا استوت به راحته قائمة وكان ابن عمر يفعلها قالوا وينبى ان يكون ذلك بعدما تنبث به راحته واحتجوا بما رواه مالك عن المقبري عن عبيد بن جريح عن ابن عمر قال لم ار رسول الله ﷺ يهل حتى تنبث به راحته قائمة انتهى (قلت) اراد الطحاوى بقوله وانكر قوم الزهري وعبد الملك بن جريج وعبد الله بن وهب فانهم قالوا ما احرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا من عند المسجد قال الطحاوى فلما اختلفوا في ذلك اردنا ان نظهر من اين جاء اختلافهم فروى سعيد بن جبير قال (قلت) لابن عباس كيف اختلف الناس في اهلل النبي ﷺ فقالت طائفة اهل في مصلاه وقالت طائفة حين استوت به راحته وقالت طائفة حين علا اليباء وساق بقية كلامه نحو ما ذكره ابوداود وافظه عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس يا ابا العباس عيت لاختلاف الصحابة في اهلل رسول الله ﷺ فقال انى لاعلم الناس بذلك انما كانت من رسول الله ﷺ حجة واحدة فن هناك اختلفوا خرج رسول الله ﷺ حاجا فلما صلى في مسجد ذى الحليفة ركعته اوجب في مجلسه فاهل بالحج حين فرغ من ركعته فسمع ذلك منه اقوام فحفظوه عنه ثم ركب فلما استقلت به ناقتة اهل وادرك ذلك منه اقوام وذلك ان الناس كانوا ياتون ارسالا فسمعوه حين استقلت به ناقتة يهل فقالوا انما اهل رسول الله ﷺ حين استقلت به ناقتة ثم مضى رسول الله ﷺ فلما علا على شرف اليباء اهل وادرك ذلك منه اقوام فقالوا انما اهل حين علا شرف اليباء وايم الله لقد اوجب في مصلاه واهل حين استقلت به ناقتة واهل حين علا شرف اليباء قال سعيد بن جبير فن اخذ بقول ابن عباس اهل في مصلاه اذا فرغ من ركعته وقال الطحاوى فين ابن عباس الوجه الذي جاء فيه اختلافهم وان اهلل النبي ﷺ الذي ابتدا الحج ودخل فيه كان في مصلاه فبهذا ناخذ وهو قول ابي حنيفة وابى يوسف ومحمد ومالك والشافعي واحمد واصحابهم وقال الاوزاعي وعطاء وقتادة المستحب الاحرام من اليباء وقال البكرى اليباء معذة فوق على ذى الحليفة لمن صعد من الوادى وفي اول اليباء بئر ماء •

باب ما لا يلبس المحرم من الثياب

اي هذا باب في بيان ما لا يلبس المحرم اى ما لا يجوز لبسه للمحرم سواء كان محرما بحج او بعمره او كان متمتعا او قارنا وقوله « من الثياب » بيان لما قبله •

۱۳۶ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر

رضي الله عنهما أن رجلاً قال يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب قال رسول الله ﷺ لا يلبس القميص ولا العمامة ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف إلا أحد لا يجد نعلين فليلبس خفين وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً مسه الزعفران أو ورس •

مطابقه للترجمة في قوله «لا يلبس القميص» الى آخره وهذا الحديث قد مر في آخر كتاب العلم في باب من اجاب السائل بأكثر مما ساله فانه اخرج به هناك عن آدم عن ابن ابي ذئب عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ وعن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي ﷺ والمغايرة بينهما في بعض المتن فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر هذه الاشياء هناك بصيغة الافراد وذكر هنا بصيغة الجمع وهناك فان لم يجد النعلين وهنا ولا الخفاف الا احداً لا يجد نعلين وهناك وليقطعهما حتى يكونا تحت الكعبين وهنا أسفل من الكعبين وليس هناك ولا تلبسوا الى آخره ولتشكلم هنا على ما لم يسبق في ماضى فقوله قال يا رسول الله ما يلبس المحرم وسيأتى من طريق الليث عن نافع بلفظ ماذا تأمرنا ان نلبس من الثياب في الاحرام وفي رواية النسائي من طريق عمر بن نافع عن ابيه ما نلبس من الثياب اذا احرمنا وهذا يدل على ان السؤال عن ذلك كان قبل الاحرام وقد حكى الدارقطني عن ابي بكر النيسابوري ان في رواية ابن جريج والليث عن نافع ان ذلك كان في المسجد واخرج البيهقي من طريق حماد بن زيد عن ايوب ومن طريق عبد الوهاب بن عطاء عن عبد الله بن عون كلاهما عن نافع عن ابن عمر قال نادى رجل رسول الله ﷺ وهو يخطب بذلك المكان وأشار نافع إلى مقدم المسجد فذكر الحديث وظهر من ذلك انه كان في المدينة (فان قلت) قد وقع في حديث ابن عباس الآتي في آخر الحج انه ﷺ خطب بذلك في عرفات (قلت) يحمل على التعدد قوله «ما يلبس المحرم من الثياب قال لا يلبس» الى آخره قال النووي قالت العلماء هذا من بديع الكلام وجزله لان ما لا يلبس منحصر فحصل التصريح به وأما الملبوس الجائز فغير منحصر فقال لا يلبس كذا أي ويلبس ما سواه وقال البيضاوي سئل عما يلبس فاجاب بما لا يلبس ليدل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب لانه اخصر واحصر وقال الطيبي ودليله انه نبه بالقميص والسراويل على جميع ما في معناها وهو ما كان مخيطاً او معمولاً على قدر البدن او العضو كالجوشن والتبان وغيرهما ونبه ﷺ بالعمامة والبرانس على كل ساتر للراس مخيطاً كان او غيره حتى العصابة فانها حرام ونبه بالخفاف على كل ستر للرجل من مداس وجورب وغيرها وقال ابن دقيق العيد يستفاد منه ان المعتبر في الجواب ما يحصل منه المقصود كيف كان ولو بتغيير أو زيادة ولا يشترط المطابقة قوله ولا تشترط المطابقة (قلت) ليس على الاطلاق بل الاصل اشتراطها ولكن ثم موضع يكون المدول عنها الى غيره وهو الالمام كافي قوله تعالى (يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس) ونحو ذلك قوله «ما يلبس المحرم» أي الرجل المحرم والدليل على اختصاص الحكم بالرجال توجيه الخطاب نحوهم بقوله ولا تلبسوا (فان قلت) واو الضمير يستعمل متناً ولا للقيلتين على التغليب (قلت) نعم ولكن فيه اختصاص بالمذكرين والدليل عليه في آخر حديث الليث الآتي في آخر الحج «ولا تنتقب المرأة» قوله «ولا يلبس» خبر في معنى النهي قوله «القميص» بضم القاف وسكون الميم وضمها جمع قميص ويجمع ايضاً على قمصة وقمصان قوله «والعمامة» جمع عمامة يقال اعتم بالعمامة وتعمم بها والسراويلات جمع سراويل والبرانس جمع برنس وهو كل ثوب راسه منه ملتزق به من ذراعه اوجبة او ممطر او غيره وقال الجوهرى هي قلنسوة طويلة كان النساء يلبسونها في صدر الاسلام وهو من البرس بكسر الباء وهو القطن والنون زائدة وقيل انه غير عربي والخفاف بكسر الخاء جمع خف قوله «الا احد» المستثنى منه محذوف تقديره لا يلبس المحرم الخفين الا احداً لا يجد نعلين فانه يلبس الخفين بشرط ان يقطعهما حتى يكونا تحت الكعبين فيكون حينئذ كالنعلين وقوله لا يجد نعلين في محل الرفع لانه صفة لاحد . قيل فيه دليل على ان لفظ احد يجوز استعماله في الاثبات خلافاً لمن قال لا يجوز ذلك الا لضرورة الشعر والمراد من قوله وليقطعهما أسفل

من الكمين كشف الكمين في الاحرام وهما العظمان التاتان عند مفصل الساق والقدم ويؤيده
 مارواه ابن ابي شيبة عن جرير عن هشام بن عروة عن ابيه قال اذا اضطر المحرم الى الخفين خرق ظهورهما وترك
 فيهما قدر ما يستمسك رجلاه وقال بعضهم وقال محمد بن الحسن ومن تبعه من الخفية الكعب هنا هو العظم الذي في
 وسط القدم عند مفصل الشراك وقيل ان ذلك لا يعرف عند اهل اللغة (قلت) الذي قال لا يعرف عند اهل اللغة هو ابن بطال
 والذي قاله هو لا يعرف وكيف والامام محمد بن الحسن امام في اللغة والعربية فمن اراد تحقيق صدق هذا فليستظر في مصنفه
 الذي وضعه على اوضاع يمجزع عنه الفحول من العلماء والاساطين من المحققين وهو الذي سماه الجامع الكبير والذي قاله
 هو الذي اختاره الاصمعي قاله الامام غفر الدين قوله «لا تلبسوا» يدخل فيه الاناث ايضا ذكره ليشمل الذكور
 والاناث قوله «مس الزعفران» جملة من الفعل والفاعل والمفعول في محل نصب على انه صفة لقوله شيئا والزعفران
 اسم اعجمي وقد صرفته العرب فقالوا ثوب مزعفر وقد زعفر ثوبه يزعفره زعفره ويجمع على زعافر وقال ابو حنيفة
 لا اعلمه ينبت شي منه من ارض العرب والورس بفتح الواو وسكون الراء وفي آخره سين مهمة وقال ابو حنيفة
 الورس يزرع بارض اليمن وزراولا يكون بغير اليمن ولا يكون منه شي هربا ونباته مثل حب السمسم فاذا جف عند
 ادراكه تنقق فينفص منه الورس ويزرع سنة فيجلس عشر سنين ان يقم في الارض ينبت ويثمر وقال الجوهرى
 الورس نبت اصفر يكون باليمن يتخذ منه القمرة للوجه نقول منه اورس المكان وورست الثوب توريسا صبغته بالورس
 وما حفة وريسة صبغت بالورس وقال ابن يطار في جامعه يؤتى بالورس من الصين واليمن والهند وليس بنبت يزرع كما
 زعم من زعم وهو يشبه زهر العصفرو منه شي يشبه نشارة البابونج ومنه شي يشبه البنفسج ويقال ان الكرم عروقه •
 (ذكر ما يستفاد منه) • وهو على وجوه : الاول يحرم على المحرم لبس القميص ونبيه في الحديث على كل غيظ من كل
 معمول على قدر البدن او العضو وذلك مثل الجبة والقفازين وقال الترمذي باب ما جاء في الذي يحرم وعليه قميص اوجبة ثم
 قال حدثنا قتيبة بن سعد حدثنا عبد الله بن ادريس عن عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء عن يعلى بن امية قال رأى رسول
 الله ﷺ اعرايا قد احرم وعليه جبة فامر ان ينزعها وفي بعض طرقه قميص بدل الجبة وهي رواية الموطأ وفي رواية مقطعات
 وفي اخرى اخلاق والقصة واحدة ولا يجب قطع القميص والجبة على المحرم اذا اراد تزعمها بل له ان ينزع ذلك من راسه وان ادى
 الى الاحاطة براسه خلافا لمن قال يشقه وهو قول الشعبي والنخعي ويروى ذلك ايضا عن الحسن وسعيد بن جبير وذهب الجمهور
 الى جواز نزع ذلك من الراس وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي والحديث حجة لهم ولو ارتدى بالقميص لا يضره . الثاني
 يحرم عليه السراويل ولا يجب عليه قطعه عند عدم الازار كما ورد في الخف وبه قال احمد وهو الاصح عند اكثر الشافعية قاله
 الرافعي وقال امام الحرمين والغزالي انه لا يجوز لبس السراويل الا اذا لم يأت فتقه وجعله ازارا فان تأتى ذلك لم يجز لبسه
 فان لبسه لزمه الفدية قال الخطابي ويحكى عن ابي حنيفة انه قال يشق السراويل ويتزر به وفي شرح الطحاوى فان لم يجد
 رداء فلا بأس ان يشق قميصه ويرتدى به واذا لم يجد الازار فتق السراويل فان لبسه ولم يفتقه لزمه دم ، الثالث لا يتمم
 قال الخطابي ذكر العمامة والبرنس معا ليدل على انه لا يجوز تغطية الراس بالعمامة ولا بالنادر قال ومن النادر المكنل
 يحمله على راسه (فات) مراده ان يجعله على راسه كلبس القبع ولا يلزم شي بمجرد وضعه على راسه كهيئة الحامل لحاجته
 ولو انغمس في الماء لا يضره فانه لا يسمى لابسا وكذا لو ستر راسه بيده ، الرابع الخفاف الشرط في الخفين القطع خلافا لاحد
 فانه اجاز لبس الخفين من غير قطع وهو المشهور عنه وحكى عن عطاء مثله قال لان في قلمهما فسادا قال الخطابي يشبه
 ان يكون عطاء لم يبلغه حديث ابن عمر وانما الفساد ان يفعل ما نهت عنه الشريعة فاما ما اذن فيه رسول الله ﷺ فليس
 بفساد قالوا العجب من احمد في هذا فانه لا يكاد يخالف سنة قبله وقلت سنة لم قبله ويشبه ان يكون انما ذهب الى حديث
 ابن عباس الآتي في اواخر الحج بلفظ من لم يجد نعلين فليلبس خفين (قلت) اجابت الحنابلة عنه باشياء منها
 دغوى النسخ في حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فان السبق روى عن عمرو بن دينار قال لم يذكر ابن عباس

القطع وقال ابن عمر ولي قطعهما حتى يكونا اسفل من الكعنين فلا تدري اي الحديثين نسخ الاخر وروى الدارقطني عن عمرو قال انظروا ايها قبل حديث ابن عمر او حديث ابن عباس قال البيهقي فحملهما عمرو بن دينار على نسخ احدهما الآخر قال البيهقي وبين في رواية ابن عون وغيره عن نافع عن ابن عمر ان ذلك كان بالمدينة قبل الاحرام وبين في رواية شعبة عن عمرو عن ابي الشعثاء وجابر بن زيد عن ابن عباس ان ذلك كان بعرفة وذلك بعد قصة ابن عمر واجاب الشافعي عن هذا في الام فقال كلاهما حافظ صادق وزيادة ابن عمر لا تخالف ابن عباس لاحتمال ان يكون عزب عنه اوشك فيه فلم يؤده واما ما اداه فلم يؤد عنه ، ومنها ما قالوا منهم ابن الجوزي ان حديث ابن عمر اختلف في وقفه ورفع حديث ابن عباس لم يختلف في رفعه واجيب عن هذا بان لم يختلف على ابن عمر في رفع الامر بالقطع الا في رواية شاذة على انه اختلف في حديث ابن عباس ايضا فرواه ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفا ولا يشك احد من المحدثين ان حديث ابن عمر اصح من حديث ابن عباس لان حديث ابن عمر جاء باسناد وصف بكونه اصح الاسانيد واتفق عليه عن ابن عمر غير واحد من الحفاظ منهم نافع وسالم بخلاف حديث ابن عباس فلم يأت مرفوعا الا من رواية جابر بن زيد عنه حتى قال الاصيلي انه شيخ بصري لا يعرف ، ومنها ان بعضهم قاسوه على السراويل ورد بان القياس مع وجود النص فاسد الاعتبار . ومنها ان بعضهم احتجوا بقول عطاه ان القطع فساد والله لا يحب الفساد وقد اجيب عنه بما ذكرناه عن قريب . ومنها ما قاله ابن الجوزي ان الامر بالقطع يحمل على الاباحة لا على الاشتراط عملا بالحديثين (واجيب) بأنه تعسف واستعمال اللفظ في غير موضعه والاحسن في هذا ان يقال ان حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه قد ورد في بعض طرقه الصحيحة موافقة لحديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما في قطع الخفين رواء النسائي في سننه قال اخبرنا اسماعيل بن مسعود حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ايوب عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اذا لم يجد ازارا فليلبس السراويل واذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما اسفل من الكعنين » وهذا اسناد صحيح واسماعيل بن مسعود الجحدري وثقه ابو حاتم وغيره وباقيهم رجال الصحيح والزيادة من الثقة مقبولة على المذهب الصحيح الخامس الزعفران والورس وظاهر الحديث انه لا يجوز لبس مامسه الورس والزعفران سواء انقطعت رائحته وذهب رده بحيث لا ينفض او مع بقاء ذلك وفي الموطأ أن مالك سئل عن ثوب مسه طيب ثم ذهب ريح الطيب منه هل يحرم فيه قال نعم لا بأس بذلك ما لم يكن فيه صباغ زعفران او ورس قال مالك وانما يكره لبس المشبعات لانها تنفض وذهب الشافعي الى انه ان كان بحيث لو اصابه الماء فاحت رائحته منه لم يحز استعماله وحكى امام الحرمين فيما اذا بقي اللون فقط وجهين مبنيين على الخلاف في ان مجرد اللون هل يعتبر قال الرافعي والصحيح انه لا يعتبر وقال اصحابنا ما غسل من ذلك حتى صار لا ينفض فلا بأس بلبسه في الاحرام وهو المنقول عن سعيد بن جبير وعطاه بن ابي رباح والحسن وطاوس وقتادة والنخعي والثوري واحمد واسحق وابي ثور ومعنى لا ينفض لا يتناثر صبغه وقيل لا يفوح ريحه وهما منقولان عن محمد بن الحسن والتعويل على زوال الرائحة حتى لو كان لا يتناثر صبغه ولكنه يفوح ريحه يمنع من ذلك لان ذلك دليل بقاء الطيب اذ الطيب ماله رائحة طيبة وقد روى الطحاوي عن فهد عن يحيى بن عبد الحميد عن ابي معاوية وعن ابن ابي عمير عن عبد الرحمن بن صالح الازدي عن ابي معاوية عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ « لا تلبسوا ثوبا مسه ورس او زعفران يعني في الاحرام الا ان يكون غسिला واخرجه ابو عمر ايضا من حديث يحيى بن عبد الحميد الحماني (فان قلت) ما حال هذه الزيادة اعني قوله الا ان يكون غسिला (قلت) صحيح لان رجاله ثقات وروى هذه الزيادة ابو معاوية الضريير وهو ثقة ثبت (فان قلت) قال ابن حزم ولا نعلمه صحيحا وقال احمد بن حنبل ابو معاوية مضطرب الحديث في احاديث عبيد الله ولم يحج واحد بهذه غيره (قلت) قال الطحاوي قال ابن ابي عمير ان رايت يحيى بن معين وهو متعجب من الحماني اذ حدث بهذا الحديث فقال عبد الرحمن بن صالح الازدي هذا

الحديث عندي ثم وثب من فوره فجاء باصله فاخرج منه هذا الحديث عن ابي معاوية كما ذكره يحيى الخاني فكتب عنه يحيى بن معين وكفى لصحة هذا الحديث شهادة عبد الرحمن وكتابة يحيى بن معين ورواية ابي معاوية واما قول ابن حزم ولا نعلمه صحيحا فهو نفي لعله بصحته فهذا لا يستلزم نفي صحة الحديث في علم غيره فافهم وقدرى احمد رحمه الله تعالى في مسنده من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حديثا يدل على جواز لبس المزعفر للمحرم اذا لم يكن فيه نقض ولا ردع •

(ومما استفاد من ظاهر الحديث) جواز لبس المزعفر والمورس لغير الرجل المحرم لانه قال ذلك في جواز السؤال عما يلبس المحرم فدل على جوازه لغيره فان قلت اخرج الشيخان من حديث انس ان النبي ﷺ نهى ان يتزعفر الرجل قلت قال شيخنا زين الدين رحمه الله الجمع بين الحديثين انه يحتمل ان يقال ان جواب سؤالهم انتهى عند قوله اسفل من الكعبين ثم استأنف بهذا لاتعلق له بالمسؤل عنه فقال ولا تلبسوا شيئا من الثياب الى آخره ثم ذكر حكم المرأة المحرمة انتهى قلت هذا الاحتمال فيه بعد بل الاوجه في الجمع ان المراد من النهى عن تزعفر الرجل ان يزعفر يده فاما لبس الثوب المزعفر لغير المحرم فلا بأس به والدليل على ذلك ما رواه النسائي من حديث عبد العزيز بن صهيب عن انس قال نهى رسول الله ﷺ ان يزعفر الرجل جلده واسناده صحيح والحديث الذي ينهى النهى عن مطلق المزعفر ويحمل المطلق على المقيد الذي فيه بان يزعفر الرجل جلده ويؤيد ذلك ما ورد في جواز لبس الثياب المزعفر والمورسة للرجال فيما رواه ابوداود وابن ماجه من حديث قيس بن سعد قال اتانا النبي ﷺ فوضعهما ما يتبردا فغسل ثم اتيت به ملحفة صفراء فرايت اثر الورس عليه لفظ ابن ماجه وروى ابوداود من حديث ابن عمر مر فوعا كان يصبغ بالصفرة ثيابه كلها حتى عمامته ورواه النسائي وفي لفظه ان ابن عمر كان يصبغ ثيابه بالزعفران فاصله في الصحيح ولفظه اما الصفرة فاني رايت رسول الله ﷺ يصبغ بها وجمع الخطابي بان ما صبغ غزله ثم نسج فليس بداخل في النهى ووافقه اليبقي على هذا فان قلت قد علم ان المحرم قد منع من لبس الثوب المصبوغ بالزعفران او الورس فاحكمه اذا توسد عليه او نام قلت قال ابو يوسف في الاملاء لا ينبغي للمحرم ان يتوسد ثوبا مصبوغا بالزعفران ولا الورس ولا ينام عليه لانه يصير مستعملا للطيب فكان كاللبس وقال شيخنا زين الدين اختلف اهل العلم في الورس هل هو طيب ام لا فذكر ابن العربي انه ليس بطيب فقال والورس وان لم يكن طيبا فله رائحة طيبة فاراد النبي ﷺ ان يبين تجنب الطيب المحض وما يشبه الطيب في ملائمة الشم واستحسانه وقال الرافعي هو فيما يقال اشهر طيب في بلاد اليمن وفي كلام النووي ايضا ما يشمر انه طيب وقال الطيبي نبه النبي ﷺ بالورس والزعفران على ما في معناها مما يقصد به الطيب في حرام على القيلين فيكره للمحرم لبس الثوب المصبوغ بغير طيب واما الفواكه كالارج والفتح وازهار البوادي كالشيع والقيصوم وغيرها فليس بحرام •

باب الرُّكُوبِ وَالْارْتِدَافِ فِي الْحَجِّ

اي هذا باب في بيان جواز الركوب والارتداف في الحج والارتداف ان يركب الراكب خلفه آخره

١٣٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ الْأَيْلِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ أَسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ رَدَفَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ عَرَقَةٍ إِلَى الْمَزْدَلِيَّةِ ثُمَّ ارْدَفَ الْفَضْلَ مِنَ الْمَزْدَلِيَّةِ إِلَى مَنَى قَالَ فَكَلَاهُمَا قَالَ لَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ ﷺ يُلَبِّي حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ •

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا وعبد الله بن محمد بن عبد الله الجمعي المعروف بالمسندى وهو من افراد البخارى ووهب هو ابن جرير بن حازم يروى عن ابيه جرير والزهري هو محمد بن مسلم وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن

سمو أبو عبد الله الهزلي أحد الفقهاء السبعة مات سنة ثمان وتسعين وأخرج مسلم من حديث كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد قال ردت رسول الله ﷺ من عرفات الحديث وفيه قال كريب فأخبرني عبد الله بن عباس عن الفضل أن رسول الله ﷺ لم يزل يلبي حتى بلغ الجمرة وروى من حديث عطاء قال أخبرني ابن عباس أن النبي ﷺ أرف الفضل من جمع قال فأخبرني ابن عباس أن الفضل أخبره أن النبي ﷺ لم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة *

(ذكر معناه) قوله «ردف النبي ﷺ» بكسر الراء وسكون الدال المهملة وفي آخره فاء بمعنى الرديف وهو الذي يركب خلف الراكب وكذلك الرديف وهكذا في رواية أحمد قوله «من عرفة» أي من عرفات وهو اسم لموضع الوقوف قوله «إلى المزدلفة» بلفظ الفاعل من الأزد لاف وهو التقرب والتقدم لأن الحجاج إذا أفاضوا من عرفات أزدلوا إليها أي تقربوا منها وتقدموا إليها وسميت بذلك لمحى الناس في زلف من الليل وهو موضع بحرم مكة قوله «الفضل» هو ابن عباس بن عبد المطلب قوله «فكلاهما» أي أسامة والفضل قوله «حتى رمى جرة العقبة» أي إلى أن رمى جرة العقبة وهي حدة من الجانب القربى من جهة مكة ويقال له أيضا الجمرة الكبرى والجرمة الحصة وهنا اسم لمجتمع الحصى *

(ذكر ما استفاد منه) فيه أن الحج راكبا أفضل وقدم الخلاف فيه في باب الحج على الرجل وفيه إرداف العالم وفيه التواضع بالإرداف للرجل الكبير والسلطان الجليل وفيه حجة لابي حنيفة وصاحبيه والشافعي وأحمد وإسحق وأبي ثور وداود بن علي وأبي عبيد والطبري في قولهم يلبي الحاج ولا يقطع التلبية حتى يرمى جرة العقبة وهو المنقول أيضا عن عطاء بن أبي رباح وطاوس وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي وسفيان الثوري وابن أبي ليلى والحسن بن حي وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وميمنة رضي الله تعالى عنهم ثم اختلف بعض هؤلاء فقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي وأبو ثور يقطع التلبية مع أول حصاة يرميها من جرة العقبة وقال أحمد وإسحق وطائفة من أهل النظر والآخر لا يقطعها حتى يرمى جرة العقبة بأسرها قالوا وهو ظاهر الحديث أن رسول الله ﷺ «لم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة» ولم يقل حتى رمى بعضها (قلت) روى البيهقي من حديث شريك عن عامر بن شقيق عن أبي وائل «عن عبد الله رمى النبي ﷺ فلم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة بأول حصاة» (فإن قلت) أخرج ابن خزيمة في صحيحه عن الفضل بن عباس قال «أضمت مع رسول الله ﷺ من عرفات فلم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة» (قلت) قال البيهقي هذه زيادة غريبة ليست في الروايات عن الفضل وإن كان ابن خزيمة قد اختارها وقال الذهبي فيه نكارة وقوله «يكبر مع كل حصاة» يدل على أنه قطع التلبية مع آخر حصاة وقال سعيد بن المسيب ومحمد بن أبي بكر الثقفي ومالك وأصحابه وأكثر أهل المدينة «الحاج لا يلبي في عرفة بل يكبر ويهلل» وروى ذلك عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن الزبير وجابر بن عبد الله *

ثم اختلفوا متى يقطع التلبية فقال سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وأصحابه يقطعها إذا توجه إلى عرفات وروى نحو ذلك عن عثمان وعائشة وروى عنهما خلاف ذلك فقال الزهري والسائب بن يزيد وسليمان بن يسار وابن المسيب في رواية «يقطعها حين يقف بعرفات» وروى ذلك عن علي بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص واحتج هؤلاء بحديث أسامة بن زيد أخرج الطحاوي عنه أنه قال «كنت ردف رسول الله ﷺ عشية عرفة فكان لا يزيد على التكبير والتهليل وكان إذا وجد فجوة نص» قوله «فجوة» بفتح الفاء وضمها وهي ما اتسع من الأرض وقد روى في الموطأ فرجة قوله «نص» أي رفع في سيره وأسرع والنص منتهى النهاية في كل شيء قاله في المطالع وفي رواية أحمد «فإذا التحم عليه الناس اعنق وإذا وجد فرجة نص» قوله «اعنق» من العنق وهو السير البسير الذي تمد فيه الدابة عنقها للاستعانة وهو دون الأسراع واجيب بأن ذلك لا يدل على نفي التلبية وخروج وقتها وقوله لا يزيد على التكبير والتهليل يعني الزيادة من جنسها *

﴿ بَابُ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ وَالْأُرْدِيَةِ وَالْأُزْرِ ﴾

اي هذا باب في بيان ما يلبس والمالين ما يلبس شرع في بيان ما يلبس وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة اي باب في بيان الشيء الذي يلبس المحرم ويجوز ان تكون مصدرية اي في بيان لبس المحرم وكلمة من في من الثياب بيانية وهو جمع ثوب والاردية جمع رداء والازر بضم الهمزة والزاى جمع ازار ويجوز تسكين الزاى وضما اتباعا للهمزة والرداء للنصف الاعلى والازار للنصف الاسفل وعطف الاربعة على الثياب من باب عطف الخاص على العام

﴿ وَلَبِستُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا الثِّيَابَ الْمُعَصْفَرَةَ وَهِيَ مُحْرِمَةٌ وَقَالَتْ لَا تَلْنَمُ وَلَا تَتَبَرَّقِعَ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا يَوْزَسِي وَلَا زَعْفَرَانٍ ﴾

مطابقة هذا للترجمة في صدر هذا التعليق اعني قوله «ولبست عائشة الثياب المعصفرة» اي المصبوغة بالمصفر قوله «وهي محرمة» جملة اسمية وقعت حالا ووصل هذا التعليق سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد قال «كانت عائشة تلبس المعصفرة» واخرح البيهقي من طريق ابن ابي مليكة «ان عائشة كانت تلبس الثياب الموردة بالمصفر الخفيف وهي محرمة وقيل الثوب المورد المصبوغ بالورد قوله «وقالت» اي عائشة لانتم بتاء مشاة واحدة وفتح اللام وتشديد التاء المثناة واصله تلتم فحذفت احدى التاءين كما في تلظي وفي رواية ابى ذر لانتم بفتح التاء المثناة من فوق وسكون اللام وفتح التاء المثناة من فوق وكسر التاء المثناة من الالتام من باب الافتعال والاول من باب التفعّل وسقط هذا من الاصل في رواية الحموي وكلاهما من اللثام وهو ما يغطي الشفة والمعنى ههنا لا تغطي المرأة شفها بثوب قوله «ولا تبرقع» اي ولا تلبس البرقع بضم الباء وسكون الراء وضم القاف وفتحها وهو ما يغطي الوجه وعن الحسن وعطاء مثل ما روى عن عائشة ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن عبد الاعلى عن هشام عن الحسن وعطاء فلا تلبس المحرمة القفازين والسر او يلبس ولا تبرقع ولا تلتنم وتلبس ماشاءت من الثياب الاثوبا ينفذ عليها ورسا اوزعفرانا قوله «ولا تلبس ثوبا بورس وزعفران» اي مصبوغا بورس وزعفران وقدرى ابوداود من حديث ابن عمر ان النبي ﷺ «نهى النساء في احرامهن عن القفازين والنقاب ومامسه بورس والزعفران من الثياب وتلبس بعد ذلك ما احببت من الوان الثياب من مصفر او خمر او حلى او قميص او سراويل»

﴿ وَقَالَ جَابِرٌ لَا أَرَى الْمُعَصْفَرَ طَيِّبًا ﴾

اي قال جابر بن عبد الله الصحابي اي لا اراه مطيبا لانه لا يصح ان يكون المفعول الثاني معنى والاول عينا ووصل هذا التعليق الشافعي ومسدد بلفظ «لا تلبس المرأة ثياب الطيب ولا ترى المعصفر طيبا»

﴿ وَلَمْ تَرَ عَائِشَةَ بِأَسَا بِالْحَلِيِّ وَالتَّوْبِ الْأَسْوَدِ وَالْمُورِدِ وَالْخُفِّ لِلْمَرْأَةِ ﴾

الحلى بضم الحاء وكسر اللام جمع الحلي والتوب المورد المصبوغ بالورد يعنى على لون الورد وروى البيهقي من طريق ابن باباه المكي ان امرأة سألت عائشة ما تلبس المرأة في احرامها قالت عائشة تلبس من خزها وبزها واصباغها وحليها وقال ابن المنذر اجمعوا على ان المرأة تلبس الخيط كله والخفاف وان لها ان تغطي راسها وتستر شعرها الا وجهها تسدل عليه الثوب سدا خفيفا تستتر به عن نظر الرجال ولا تخمره الا ما روى عن فاطمة بنت المنذر قالت كنا نخمر وجوهنا ونحن محرمات مع اسماء بنت ابي بكر رضى الله تعالى عنهما نفى جدها قال ويحتمل ان يكون ذلك التخمير سدا كما جاء عن عائشة قالت كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مر بنا ركب سد لنا الثوب على وجوهنا ونحن محرمات فاذا جاوز رفعنا (قلت) فيما اخرج الجماعة ولا تتقب المرأة المحرمة فيه دليل على انه يحرم على المرأة ستر وجهها في الاحرام وقال المحب الطبري مفهومه يدل على اباحة تغطية الوجه للرجل والا لما كان في التقييد بالمرأة فائدة (قلت) قد ذهب الى جواز تغطية الرجل المحرم وجهه عثمان بن عفان وزيد بن ثابت ومروان بن

الحكم ومجاهد وطاوس واليه ذهب الشافعي وجمهور اهل العلم وذهب ابو حنيفة ومالك الى المنع من ذلك واحتجوا بحديث ابن عباس في المحرم الذي وقصته ناقته فقال ﷺ لا تخمروا وجهه ولا راسه رواء مسلم ورواه النسائي بلفظ وكفوه في ثوبين خارجا وجهه ورأسه وقال ابن العربي وهذا امر فيه خفاء على الخلق وليسوا على الحق قال ولقد رايت بعض اصحابنا من اهل العلم ممن يتعاطى الفقه والحديث يبنى المسالة على ان الوجه من الراس ام لا فعجبت لضلالتهم عن دلالة ونسيانهم لصنعتهم وقال شيخنا زين الدين لا ادري ما وجه انكاره على من بنى المسالة على ذلك وما قاله واضح في قول ابن عمر الذي رواء مالك وقد جاء عن عطاء بن ابي رباح التفرقة بين اعلى الوجه واسفله فروى سعيد بن منصور في سننه باسناده اليه قال يغطي المحرم وجهه مادون الحاجبين وفي رواية له مادون عينيه ويحتمل ان يريد بذلك الاحتياط لكشف الراس ولكن هذا امر زائد على الاحتياط لذلك والاحتياط يحتمل بدون ذلك *

﴿ وقال ابراهيم 'لا بأس أن يُبدل ثيابه' ﴾

اي ابراهيم النخعي ووصله ابو بكر قال حدثنا جرير عن مغيرة بن شعبة عن ابراهيم قال بغير المحرم ثيابه ما شاء بعد ان يلبس ثياب المحرم قال وحدثنا اسماعيل بن عياش عن سعيد بن يوسف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال قال غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثوبيه بالتعميم وحدثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم ويونس عن الحسن وحجاج عن عبد الملك وعطاء انهم لم يروا باسا ان يبدل المحرم ثيابه وكذا قاله طاوس وسعيد بن جبير سئل ابيع المحرم ثيابه قال نعم وقال ابن التين مذهب مالك واصحابه انه يجوز له الترك للباس الثوب ويجوز له بيعه وقال سحنون لا يجوز له ذلك لانه يعرض القمل للقتل بالبيع *

١٢٨ - ﴿ حدثنا محمد بن ابي بكر الملقمي قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثني موسى بن عتبة قال اخبرني كريب عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما . قال انطلق النبي ﷺ من المدينة بعه مائة رجل وادهن وليس ازاره ورداه هو واصحابه فلم ينه عن شيء من الاردية والازر تلبس الا المزهرة التي تردع على الجلد فاصبح يدي الحليفة ركب راحلته حتى استوى على البيداء اهل هو واصحابه وقلد بدنته وذلك لخمس بقين من ذي القعدة فقدم مكة لأربع ليال خلون من ذي الحجة فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ولم يحل من أجل بذنيه لأنه قلدها ثم نزل بأعلى مكة عند الحجون وهو مهل بالحج ولم يقرب الكعبة بعه طوافي بها حتى رجع من عرفة وأمر أصحابه أن يطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة ثم يقصروا من رؤسهم ثم يجلوا وذلك لمن لم يكن معه بدنة قلدها ومن كانت معه امرأته ففئ له حلال والطيب والثياب ﴾

مطابقه لترجمة في قوله « فلم ينه عن شيء من الاردية والازر تلبس » ورجاله قد ذكروا والمقدمي بتشديد الدال المفتوحة وفضيل مصنف فضل وهذا الحديث من افراد البخاري ورواه مختصرا ايضا (ذكر معناه) قوله « ترجل » اي طرح شعره قوله « وادهن » اي استعمل الدهن واصله ادهن لانه من باب الافتعال فابدلت الدال من التاء وادغمت الدال في الدال قوله « هو » ضمير فصل قوله « تردع » بالراء والدال المهملتين اي تطلع الجلد يقال تردع اذا التطنخ والردع اثر الطيب ووردع به الطيب اذا لاق بجوده وقال ابن بطال وقد روى تردع بالدال المعجمة من قولهم اردعت الارض اي كثرت منافع المياه فيها والرفع بالمعجمة العطين قوله « التي تردع على الجلد » هكذا وقع في الاصل وقال

ابن الجوزى الصواب حذف على قوله «فاصبح بذى الحليفة» اى وصل اليها نهار افبات بها كما سيأتى صريحا فى الباب الذى بعده من حديث انس رضى الله تعالى عنه قوله «بدنته» قال الجوهري هى نافقة او بقرة تنحر بمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها والجمع بدن بالضم وقال الازهرى تكون البدنة من الابل والبقر والغنم وقال النووى هى البعير ذكر اكان اوانتى بشرط ان يكون فى سن الاضحية وهى التى استكملت خمس سنين قوله «فاصبح بذى الحليفة ركب راحلته» وفي صحيح مسلم عنه انه ﷺ «صلى الظهر بذى الحليفة ثم دعى بناقته فأشعرها فى صفحة ستامها الايمن وسلت الدم وقلدها بنعلين ثم ركب راحلته فلما استوت به على البيداء اهل بالحج» وقال ابن حزم فهذا ابن عباس يذكر انه صلى الظهر فى ذى الحليفة وانس يذكر انه صلاها بالمدينة وكلا الطريقين فى غاية الصحة وانس رضى الله تعالى عنه اثبت فى هذا المكان لانه ذكر انه حضر ذلك بقوله صلى الظهر بالمدينة ثم ان ابن عباس لم يذكر حضورا فيها انها كانت يوم خروجه ﷺ من المدينة انما عفى به اليوم الثانى فلا تعارض وعند النسائى عن انس انه ﷺ «صلى الظهر بالبيداء ثم ركب وصعد جبل البيداء واهل بالحج والعمرة» ولا تعارض فان البيداء وذو الحليفة متصلتان ببعضهما مع بعض فصلى الظهر فى آخر ذى الحليفة وهو اول البيداء قوله «وذلك لخمس بقين من ذى القعدة» ذلك لشارة الى المذكور من ركوبه ﷺ راحلته واستوائه على البيداء واهلاله وتقليده بدنته لخمس بقين من ذى القعدة وهو بكسر القاف وفتحها وكذا فى ذى الحجة بكسر الحاء وفتحها والفتح هنا اشهر وقال صاحب التلويح قوله وذلك لخمس بقين من ذى القعدة يحتمل انه اراد الخروج ويحتمل الاهلال فارادنا ان نعرف ايها اراد فوجدنا عائشة روت فى صحيح مسلم «خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لخمس بقين من ذى القعدة» وفي الاكلیل من حديث الواقدي عن ابن ابي سبرة عن سعيد بن محمد بن جبير عن ابيه محمد بن جبير بن مطعم انه قال خرج رسول الله ﷺ من المدينة يوم السبت لخمس ليال بقين من ذى القعدة سنة عشر فصلى الظهر بذى الحليفة ركعتين «وزعم ابن حزم انه» خرج ﷺ يوم الخميس لست بقين من ذى القعدة نهارا بعد ان تغدى وصلى الظهر بالمدينة وصلى العصر من ذلك اليوم بذى الحليفة وبات بذى الحليفة ليلة الجمعة وطاف على نسائه ثم اغتسل ثم صلى بها الصبح ثم طيبته عائشة ثم احرم ولم يغسل الطيب واهل حين انبعثت به راحلته من عند مسجد ذى الحليفة بالقرآن العمرة والحج معا وذلك قبل الظهر يسير ثم اى ثم نهض وصلى الظهر بالبيداء ثم بمسدى واستهل هلال ذى الحجة قال (فان قلت) كيف قال انه خرج من المدينة لست بقين من ذى القعدة وقد ذكر مسلم من حديث عمرة عن عائشة رضى الله تعالى عنها لخمس بقين من ذى القعدة لا ترى الا الحج (قلت) قد ذكر مسلم ايضا من طريق عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم موافين لهلال ذى الحجة فلما اضطربت الرواية عنها رجعنا الى من لم اضطرب الرواية عنه فى ذلك وهما عمر بن الخطاب وابن عباس فوجدنا ابن عباس ذكر ان اندفاع النبى ﷺ من ذى الحليفة بعد ان بات بها كان لخمس بقين من ذى القعدة وذكر عمر رضى الله تعالى عنه ان يوم عرفة كان يوم الجمعة فى ذلك العام فوجب ان استهل ذى الحجة كان ليلة يوم الخميس وان آخر يوم من ذى القعدة كان يوم الاربعاء فصح ان خروجه كان يوم الخميس لست بقين من ذى الحجة ويزيده وضوحا حديث انس رضى الله تعالى عنه صلينا مع النبى ﷺ الظهر بالمدينة اربعا والعصر بذى الحليفة ركعتين فلو كان خروجه لخمس بقين لذى القعدة لكان بلا شك يوم الجمعة والجمعة لا تصلى اربعا فصح ان ذلك كل يوم الخميس وعلما ان معنى قول عائشة لخمس بقين من ذى القعدة انما عنت الدفاعة ﷺ من ذى الحليفة فلم تعد المرحلة القريبة وكان ﷺ اذا اراد ان يخرج لسفر لم يخرج الا يوم الخميس فبطل خروجه يوم الجمعة وبطل ان يكون يوم السبت لانه كان يكون حينئذ خارجا من المدينة لاربع بقين من ذى القعدة وصح ان خروجه كان لست بقين واندفاعه من ذى الحليفة لخمس بقين من ذى القعدة وثالث الروايات قوله «فقدم مكة لاربع ليال خلون من ذى الحجة» قال الواقدي حدثنا الفلاح بن حميد عن ابيه عن ابن عمر ان هلال ذى الحجة كان ليلة الخميس اليوم الثامن من يوم خروجه ﷺ من المدينة وتزل بذى طوى فبات

بها ليلة الاحد لاربع خلون من ذى الحجة وصلى الصبح بها ودخل مكة نهارا من اعلاها صبيحة يوم الاحد قوله «ولم يحل» اي لم يصرح حلالا اذ لا يجوز لصاحب الهدى ان يتحلل حتى يبلغ الهدى محله قوله «الحجون» بفتح الحاء المهملة وضم الجيم على وزن فعول موضع بمكة عند المحصب وهو الجبل المشرف بحذاء المسجد الذي يلي شعب الجزارين الى ما بين الحوضين اللذين في حائط عوف وهو مقبرة اهل مكة وهو من البيت على ميل ونصف قوله «ولم يقرب الكعبة» لعله منعه الشغل عن ذلك والافله ان يتطوع بالطواف ماشاء قوله «وامر اصحابه ان يطوفوا بالبيت» يعنى الذين لم يسوقوا الهدى لانه قال ذلك لمن لم يكن معه بدنة قلدها ان يطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة قوله «ثم يقصروا» بالتشديد والتقصير هنا لاجل ان يلحقوا بمنى قوله «ثم يحلوا» وذلك لانهم كانوا متمتعين ولم يكن معهم الهدى فلهذا حل لهم النساء والطيب وسائر المحرمات قوله «وذلك» اشارة الى قوله ثم يحل قوله «والطيب» مرفوع على انه مبتدأ وخبره محذوف والتقدير والطيب حلال له قوله «والثياب» عطفت عليه اي والثياب كذلك حلال لهم، ومما يستفاد منه انه ﷺ كان قارنا لانه جمع بين العمرة والحج في سفره واحدة وهو صفة القران وانه افضل من الافراد والتمتع وسنحرر البحث في ذلك فيما ياتي ان شاء الله تعالى

﴿ باب من بات بذى الحليفة حتى أصبح ﴾

اي هذا باب في بيان امر من بات بذى الحليفة حتى أصبح اذا كان حجه من المدينة لان ميقات اهل المدينة هو ذى الحليفة ومراده من هذه الترجمة مشروعية المبيت بالميقات وانه اذا بات فيه لا يكون فيه تاخير الاحرام ولا يشبه بمن يتجاوز بغير احرام

﴿ قاله ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ ﴾

اي قال عبد الله بن عمر امر اليتومة في ذى الحليفة عن النبي ﷺ وأشار به الى ما تقدم في باب خروج النبي ﷺ على طريق الشجرة وفيه صلى بذى الحليفة بطن الرادى وبات حتى يصبح

١٢٩ - ﴿ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال أخبرنا ابن جريج قال حدثنا محمد بن المنكدر عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال صلى النبي ﷺ بالمدينة أربعا وبذى الحليفة ركعتين ثم بات حتى أصبح بذى الحليفة فلما ركب راحلته واستوت به أهل ﴾

مطابقه للترجمة في قوله ثم بات حتى أصبح اي ثم بات بذى الحليفة الى ان أصبح (ذكر رجاله) وهم خمسة ذكرنا وعبد الله ابن محمد المعروف بالمسندى وهشام بن يوسف ابو عبد الرحمن قاضي صنعاء وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج ومحمد بن المنكدر بلفظ الفاعل من الانكدار ابن عبد الله ابو بكر ويقال ابو عبد الله

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع في نسخة وفي اخرى بصيغة الجمع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه الضعة في موضع وفيه ان شيخه من افراده وانه بخارى وهشام عاصي صنعاني وابن جريج مكي ومحمد بن المنكدر مدني وفيه حدثنا محمد بن المنكدر او حدثني محمد بن المنكدر كما ذكرنا هكذا رواه الحفاظ من اصحاب ابن جريج عنه وخالفهم عيسى بن يونس فقال عن ابن جريج عن الزهري عن انس وقد نوه في ذكر الزهري والصحيح انه من رواية ابن جريج عن ابن المنكدر قاله الدارقطني في علله وقال المزني اخرجه ابو داود في الصلاة والصواب انه في الحج رواه عن احمد بن حنبل عن محمد بن بكر عن ابن جريج

(ذكر معناه) قوله «اربعا» اي اربع ركعات وهي صلاة الظهر قوله «ركعتين» اي وصلى بذى الحليفة ركعتين وهما صلاة العصر على سبيل القصر لانه كان منشأ للسفر وذلك كان في صلاة العصر قوله «ثم بات» اي بذى الحليفة حتى أصبح اي

حتى دخل في الصباح قوله «اهل» اى رفع صوته بالاھلال ثم اعلم ان هذا المييت ليس من سنن الحج وانما هو من جهة الرفق بامته ليلحق به من تاخر عنه في السير ويدركه من لم يمكنه الخروج معه واما قصر صلاة العصر فلانه كان مسافرا وان لم يبلغ الى موضع المشقة منه فاذا خرج عن قصره وقصر وظاهر الحديث انه ﷺ احرم اثر المكتوبة لانه اذا صلى الصبح لم يركع بعدها للاحرام لانه وقت كراهة

١٤٠ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَصَلَّى الْعَصْرَ بِبَيْتِ الْحَلِيفَةِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ وَأَحْسِبُهُ بَاتَ بِهَا حَتَّى أَصْبَحَ**

هذا طريق آخر عن قتيبة بن سعيد عن عبد الوهاب بن عبد المجيد عن ايوب السخيتاني عن ابي قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي عن انس واخرجه مسلم والنسائي على هذا قوله قال واحسبه اى قال ابو قلابة واحسبه الشك من ابي قلابة ورواية محمد بن المنكدر الماضية عقيب هذا غير شك وسيأتى من طريق ابي ايوب باتم من هذا

باب رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْإِهْلَالِ

اى هذا باب في بيان رفع الصوت بالاھلال اى التلبية وكل رافع صوته بشىء فهو مهمل به

١٤١ - **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِبَيْتِ الْحَلِيفَةِ رَكْعَتَيْنِ وَسَمِعْنَهُمْ يَصْرُخُونَ بِهِمَا جَمِيعًا**

هذا طريق آخر مع زيادة فيه وهى قوله «وسمعهم يصرخون» اى يرفعون اصواتهم بهما اى بالحج والعمرة وفيه دليل على ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان قارنا وانه افضل من التمتع والافراد وقال المهبلى انما سمع انس من قرن خاصة وليس فى حديثه انه سمع رسول الله ﷺ يصرخ بها وانما اخبر بذلك عن قوم وقد يمكن ان يسمع قوما يصرخون بحج وقوما يصرخون بعمرة (قلت) هذا تحكم وخروج عما يقتضيه الكلام فان الضمير فى يصرخون يرجع الى النبي ﷺ ومن معه من اصحابه والباء فى بهما يتعلق بصرخون فكيف يفرق مرجع الضمير الى بعضهم بشىء والى الآخر بشىء غير ذلك ولولم يكن الصراخ بهما عن الكل لكان انس فرقه وبين من يصرخ بالحج ومن يصرخ بعمرة ومن يصرخ بهما لانه فى صدد الاخبار بصورته التى وقعت وقال الكرمانى ايضا يحتمل ان يكون على سبيل التوزيع بان يكون بعضهم صارخا بالحج وبعضهم بالعمرة وكل هذا التفسير منهما ان لا يكون الحديث حجة عليهما ومع هذا هو حجة عليهما وعلى كل من كان فى مذهبهما ولا يوجد فى الرد عليهم اقوى من قوله ﷺ ابيك بحجة وعمرة معا كما سيحجى بيانه ان شاء الله تعالى . وفيه حجة للجمهور فى استحباب رفع الاصوات بالتلبية وقد جاءت احاديث فى رفع الصوت بالتلبية . منها حديث خلاد بن السائب رواه الاربعة فابوداود ومن طريق مالك عن عبد الله بن ابي بكر والنسائي وابن ماجه من طريق ابن عينة كما رواه الترمذى وقال حدثنا احمد بن منيع حدثنا سفيان بن عينة عن عبد الله بن ابي بكر وهو ابن محمد بن عمرو بن حزم عن عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام عن خلاد بن السائب عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «انانى جبريل عليه السلام فامرني ان امر اصحابي ان يرفعوا اصواتهم بالاھلال والتلبية . ومنها حديث زيد بن خالد اخرج ابن ماجه ولفظه «جاءني جبريل فقال يا محمد مراصباك ان يرفعوا اصواتهم بالتلبية فانها من شعار الحج» . ومنها حديث ابي هريرة اخرج احمد فى مسنده

ولفظه «ان النبي ﷺ قال امرني جبريل عليه السلام برفع الصوت بالاهلال وقال انه من شعائر الحج . ورواه البيهقي ايضا . ومنها حديث ابن عباس اخرجه احمد ايضا عنه ان رسول الله ﷺ قال ان جبريل عليه السلام اتاني فامرني ان اعلن بالتلبية . ومنها حديث جابر اخرجه سعيد بن منصور في سننه من رواية ابي الزبير عنه عن النبي ﷺ قال «ثلاثة اصوات يباهي الله عز وجل بهن الملائكة الاذان والتكبير في سبيل الله ورفع الصوت بالتلبية» وقال المحب الطبري غريب من حديث ابي الزبير عن جابر . ومنها حديث عائشة رضى الله تعالى عنها اخرجه البيهقي عنها قالت «خرجنا مع رسول الله ﷺ فابلغنا الروح له حتى سمعنا عامة الناس وقد بحت اصواتهم» . ومنها حديث ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه اخرجه الترمذي عنه ان رسول الله ﷺ «سئل اى الحج افضل قال المعج والتج» المعج بالعين المهملة رفع الصوت بالتلبية وقد عجم بمعج عجا فهو عاج وعجاج والتج بفتح التاء المثلثة سيلان دم الاضاحي يقال ثجه ينجه نجا . ومنها حديث سهل بن سعد اخرجه الحاكم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال «ما من ملب يلبي الا لبي ماعن يمينه وشماله من شجر وحجر حتى منقطع الارض من هنا وهناك يمينه وشماله وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه وروى ابن ابي شيبة من حديث المطلب بن عبد الله قال «كان اصحاب رسول الله ﷺ يرفعون اصواتهم بالتلبية حتى تنج اصواتهم وقال عبد الله بن عمر» ارفعوا اصواتكم بالتلبية وعن ابن الزبير مثله وقال ابن بطال رفع الصوت بالتلبية مستحب وبه قال ابو حنيفة والثوري والشافعي واختلفت الرواية عن مالك ففي رواية ابن القاسم لا ترفع الاصوات بالتلبية الا في المسجد الحرام ومسجد منى وقال الشافعي في قوله القديم لا يرفع الصوت بالتلبية في مساجد الجماعات الا المسجد الحرام ومسجد منى ومسجد عرفة وقوله الجديد استحبابه مطلقا وفي التوضيح وعندنا ان التلبية المقترنة بالاحرام لا يجزئها صرح به الجويني من اصحابنا واجمعوا ان المرأة لا ترفع صوتها بالتلبية وانما عليها ان تسمع نفسها فانهم لم يروا رواه ابن ابي شيبة عن معن عن ابراهيم بن ابي حنيفة عن داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس قال لا ترفع المرأة صوتها بالتلبية ومن حديث ابي الجوزية عن حماد عن ابراهيم مثله وعن عطاه كذلك ومن حديث عدى ابن ابي عيسى عن نافع عن ابن عمر ليس على النساء ان يرفعن اصواتهن بالتلبية لكن يعارضه ما رواه بسند كالشمس عن ابن مهدي عن سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه قال خرج معاوية ليلة النفر فسمع صوت تلبية فقال من هذا قالوا عائشة اعتمدت من التعميم فذكر ذلك لعائشة فقالت لو سألني لآخبرته وعند وكيع حدثنا ابراهيم بن نافع قال قدمت امرأة اعجمية فخرجت مع الناس ولم تهل الا انها كانت تذكر الله تعالى فقال عطاه لا يجزئها وفي الاشراف لابن المنذر وقد رويناه عن ميمونة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها انها كانت تجهر بالتلبية واستدل بعضهم على جواز رفع المرأة صوتها بالاهلال بحديث رواه ابن حزم من طريق ابي سعيد بن الاعرابي عن زينب الاحمسية ان رسول الله ﷺ قال لها في امرأة حجت معها مصيبة فولي لها تسكلم فانه لا حج لمن لا يتكلم وليس فيه دليل لامر من الاول لا تعرض فيه للتلبية : الثاني قال ابن القطان ليس هو خيرا إنما هو اثر عن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ومع ذلك فيه مجبولان وواجب اهل الظاهر رفع الصوت بالاهلال ولا بدوه فرض ولو مرة واستدل بحديث خلاد ابن انسائب المذكور قال وفيه امر والامر للوجوب وفي التوضيح قام الاجماع على مشروعية التلبية وفيه مذاهب احدها انها سنة قاله الشافعي والحسن بن حي : الثاني انها واجبة يجب بتركها دم قاله اصحاب مالك لانها نسك ومن ترك نسكا اراق دما . الثالث انها من شروط الاحرام لا يصح الا بها قاله الثوري وابو حنيفة قال ابو حنيفة لا يكون محرما حتى يلبي ويذكر ويسوق هديه قالوا كالتكبير للصلاة لان ابن عباس قال من فرض فيهن الحج قال الاهلال وعن عطاه وعكرمة وطاوس هو التلبية قال وعندنا قول انه لا ينعقد الا بها لكن يقوم مقامها سوق الهدى والتقيد والتوجه معه وفيه رد لقول اهل الظاهر في اجازتهم تقصير الصلاة في مقدار ما بين المدينة وذى الحليفة وفي اقل من ذلك لانه انما قصرها لانه كان خارجا الى مكة فلذلك قصرها بها .

﴿ باب التلیة ﴾

ای هذا باب فی بیان كيفية التلیة وهي مصدر من لی یلی واصله لب على وزن فعل لا فعل فقلت الباء الثالثة یاء استنقلا لثلاث باءات ثم قلت الفاء لتحركها والفتاح ما قبلها وقال صاحب التلویح وقولهم لی یلی مشتق من لفظ لیك كما قالوا حمدل وحوقل (قلت) هذا ليس بصحيح وانما الصحيح الذي تقتضيه القواعد التصريفية ان لفظ لی مشتق من لفظ التلیة وقياس ذلك على حمدل وحوقل في غاية البعد من القاعدة لان حمدل لفظة مبنية من الحمد لله وحوقل من لاحول ولا قوة الا بالله وقيل فيه حوّل بتقديم اللام على القاف ومعنى التلیة الاجابة فاذا قال الرجل لمن دعاه لیك فعناء اجبت لك فيما قلت واختلف في لفظ لیك ومعناه اما لفظه فتنة عند سيويه يراد بها التكثير في العدد والعدد مرة بعد مرة لا انها حقيقة التثنية بحيث لا يتناول الا فردين وقال يونس هو مفرد والياء فيه كالياء في ليدك وعليك واليك يعني في انقلاها ياء لانصالها بالضير واما معناه فقل معناه اجابة بعد اجابة او اجابة لازمة قال ابن الانباري ومثله خانيك اي تحتنا بعد تحنن وقيل معناه انا مقيم على طاعتك اقامة بعد اقامة من الب بالمكان كذا ولبيه اذا أقام به ولزمه وقيل معناه اتجأ اليك من قولهم داری تلب بدارك اي تواجها وقيل عبتك لك من قولهم امرأة لبنا اذا كانت عجة لزوجها وعاطفة على ولدها وقيل معناه اخلاص لك من قولهم حسب لباب اي خالص وقيل قربانك من الالباب وهو القرب وقيل خاضعا لك والاول منها اظهر واشهر لان المحرم مجيب لدعاء الله اياه في حج بته وعن الفراء ليك منصوب على المصدر واصله لب لك فتى للتاكيد اي البابا بعد الباب وقال عياض وهذه اجابة لابراهيم عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى (واذن في الناس بالحج) والداعي هو ابراهيم عليه السلام لما دعى الناس الى الحج على جبل ابى قيس وعلى حجر المقام وقيل عند ثنية كداء وزعم ابن حزم ان التلیة شريعة امر الله بها لاعلة لها الا قوله تعالى (ليلوكم ايك احسن عملا) ۛ

١٤٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ تَلْيَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْتَ اللَّهُمَّ لَيْتَ لَيْتَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة لانها في كيفية التلیة وهذه التي رواها ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هي كيفية التلیة ولم يتعرض البخاري لحكم التلیة وفيها اقوال على ما ذكره عن قريب ان شاء الله تعالى . والحديث اخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه ابو دلود في عن القسبي عن مالك واخرجه النسائي فيه عن قتيبة عن مالك والكلام فيه على وجوه •

الاول في معناه قوله «ليتك اللهم» يعني يا الله اجبتك في دعوتنا وقيل انها اجابة للخليل عليه الصلاة والسلام كما ذكرناه وقد روى ابن ابي حاتم من طريق قابوس بن ابي غليان عن ابيه عن ابن عباس قال «لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قيل له (اذن في الناس بالحج) قال رب وما يبلغ صوتي قال اذن وعلى البلاغ قال فنادى ابراهيم ﷺ يا ايها الناس كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فسمعه من بين السماء والارض افلا ترون الناس يحشون من اقصى الارض يلبون • ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وفيه «واجابوه بالتلیة في اصلاص الرجال وراحم النساء واول من اجابه اهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ الى ان تقوم الساعة الا من كان اجاب ابراهيم ﷺ يومئذ» قوله «ان الحمد» روى بكسر الهضرة وفتحها اما وجه الكسر فعلى الاستئناف وهو ابتداء كلام كأنه لما قال ليك استأنف كلاما آخر فقال ان الحمد والنعمة لك وهو الذي اختاره محمد بن الحسن والكسائي رحمهما الله تعالى . واما وجه الفتح فعلى التعليل فانه يقول اجبتك لان الحمد والنعمة لك والكسر اجود عند الجمهور قال ثعلب لان من كسر جعل معناه ان الحمد لك على كل حال ومن فتح قال معناه ليك لهذا السبب وقال الخطابي لمج العامة بالفتح وحكاها الزمخشري عن الصافي وقال ابن البر

(١) هناياض في الاصل

١٤٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي عَطِيَّةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنِّي لَأَعْلَمُ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُبَلِّغُ لَبِّكَ اللَّهُمَّ لَبِّكَ لَبِّكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبِّكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وهذا الحديث من افراده ومحمد بن يوسف القريابي وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وعماره بن عمير بضم العين فيهما وتخفيف الميم مر في باب رفع البصر الى الامام وابو عطية بفتح العين المهملة اسمه مالك بن عامر الهمداني الوادعي والرجال كلهم كوفيون الاشجيه

﴿ تَابَعَهُ أَبُو معاوية عَنِ الْأَعْمَشِ ﴾

اي تابع سفيان الثوري ابو معاوية الضرير واسمه محمد بن حازم بالمعجمتين ووصل هذه المتابعة مسدد في مسنده عنه وكذلك اخرجها الجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم عنه

﴿ وَقَالَ شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ سَمِعْتُ خَيْشَمَةَ عَنْ أَبِي عَطِيَّةَ سَمِعْتُ هَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ﴾ سليمان هو الاعمش وخيشمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثناة ابن عبد الرحمن الجعفي الكوفي وورث مائة الف وانفقها على اهل العلم وهذا التعليق وصله ابوداود الطيالسي في مسنده عن شعبة ولفظه مثل لفظ سفيان الا انه زاد فيه ثم سمعنا لابي وليس فيه قوله لا شريك لك وكذا اخرج احمد عن غندر عن شعبة ولا اعمش فيه شيخان ورجح ابو حاتم في العلل رواية الثوري ومن تبعه على رواية شعبة فقال انها وهم

﴿ بَابُ التَّحْمِيدِ وَالتَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ قَبْلَ الْإِهْلَالِ عِنْدَ الرُّكُوبِ عَلَى الدَّابَّةِ ﴾

اي هذا باب في بيان ذكر التحميد والتسبيح والتكبير قبل الاهلال اي التلبية قوله «عند الركوب» اي بعد الاستواء على الدابة لاحال وضع الرجل في الركاب وقال صاحب التوضيح غرض البخاري بهذه الترجمة الرد على ابي حنيفة في قوله من سبح او كبر او هلل اجزاء من اهلاله (قلت) هذا كلام واه صادر عن غير معرفة بمذاهب العلماء فان مذهب ابي حنيفة الذي استقر عليه في هذا الباب انه لا ينه عن شيئا من الفاظ تلبية النبي ﷺ وان زاد عليها فهو مستحب وهذا هو الذي ذكر في الكتب المعتمدة عليها ولئن سلمنا ان يكون ما ذكره منقولاً عن ابي حنيفة فلا نسلم ان الترجمة تدل على الرد عليه لانه اطلقها ولم يقيد بها بحكم من الجواز وعدمه فبأي دلالة من انواع الدلالات دل على ما ذكره

١٤٤ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ مَعَهُ بِالْمَدِينَةِ الظَّهْرَ أَرْبَعًا وَالْمَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ بَاتَ بِهَا حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى اسْتَوَتْ بِوَرَأْسِهِ عَلَى الْبَيْتِ أَحْمَدُ اللَّهُ وَسَبَّحَ وَكَبَّرَ ثُمَّ أَهْلٌ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَأَهْلُ النَّاسُ بِهِمْ فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَ النَّاسَ فَحَلُّوا حَتَّى كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ أَهَلُّوا بِالْحَجِّ قَالَ وَفَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بَدَنَاتٍ بِيَدِهِ قِيَامًا وَذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ كَبَشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ

مطابقته للترجمة في قوله حمد الله وسبح وكبر وموسى بن اسماعيل هو ابوسلمة التبوذكي ووهيب مصغر ابن خالد وايوب السخيتاني وابو قلابه عبد الله بن زيد الجرمي

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غير) اخرج البخاري ايضا عن سهل بن بكار فرقهما كلاهما عن وهيب وعن مسدد عن اسماعيل بن علي واخرجه ايضا في الحج وفي الجهاد عن سليمان بن حرب وعن قتية بن سعيد مقطعا واخرجه

مسلم في الصلاة عن خلف بن هشام وعن قتيبة بن سعيد وابي الربيع الزهراني ثلاثهم عن حماد بن زيد به وعن زهير بن حرب ويعقوب بن ابراهيم الدورقي كلاهما عن اسماعيل بن امية به واخرجه ابو داود عن موسى بن اسماعيل به مقطعا بعضه في الحج وبعضه في الاضاحي واخرجه النسائي في الصلاة عن قتيبة بن سعيد عن حماد بن زيد به •

(ذكر معناه) قوله «نحن» الواو فيه للحال قوله «ثم بات بها» اي بذى الحليفة قوله «حتى استوت به راحلته» اي قامت به ناقتة يعني رفعت مستويا على ظهرها ولفظ به حال اي استوت ملتبسة برسول الله ﷺ قوله «على اليدا» وقد ذكرنا انه الشرف الذي قدام ذى الحليفة قوله «ثم اهل بحج وعمره» يعني جمع بينهما وهذا هو القران قوله «واهل الناس» اي الذين كانوا معهما اي بالحج والعمره قوله «فلما قدمنا» اي مكة قوله «امر الناس فخلوا» اي امر الناس الذين كانوا معه ولم يسوقوا الهدى بالتحلل فخلوا اي صاروا حلالا وسأل الكرماني سؤالا فقال كيف جاز للقارن ان يحل قبل اتمام الحج وما ذاك الا للمتمتع ثم اجاب بان العمره كانت عندهم منكورة في اشهر الحج كما هو رسم الجاهلية فامرهم بالتحلل من حجهم والانفساخ الى العمره تحقيقا لمخالفة رسمهم وتصريحاً بجواز الاعتمار في تلك الاشهر انتهى (قلت) هذا ليس بجواب والجواب الصواب انه انما امرهم بالتحلل لانهم لم يسوقوا الهدى ولم يقل احد انهم كانوا قارين في هذه الحالة حتى يرد هذا السؤال وانما كان النبي ﷺ هو القارن وقوله العمره كانت عندهم منكورة انما كان انكارهم قبل هذا بمدة في الجاهلية وفي هذه الحالة لم يكونوا منكرين فمن ادعى بخلاف ذلك فعليه البيان قوله «حتى كان يوم التروية» برفع يوم لان كان تامه فلا تحتاج الى خبر ويوم التروية هو اليوم الثامن من ذي الحجة وسميت بالتروية لانهم كانوا يروون دوابهم بالماء ويحملونه معهم ايضا في الذهاب من مكة الى عرفات قوله «قياما» اي قائمات وانتصابه على الحال قوله «املحين» نثية املح وهو الابيض الذي يخالطه سواد وكان النحر للبدنات في مكة والذبح للكباش الذي للاضحية في المدينة يوم العيد •

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان الذي يريد السفر له ان يقصر الرباعية من بعد خروجه • وفيه ان للمعمر ان يحمد الله ويسبحه ويكبره قبل الاحلال • وفيه التصريح بانه ﷺ كان قارنا بقوله ثم اهل بحج وعمره وهذا هو عين القران والمنكر هنا معانيد وقد ثبت بأحاديث اخر صحيحة انه ﷺ كان قارنا على ما ذكره ان شاء الله تعالى (فان قلت) قد رد ابن عمر رضي الله تعالى عنهما هذا القول على انس وقال كان انس حينئذ يدخل على النساء فنسب اليه الصغر وقلة الضبط حتى نسب الى رسول الله ﷺ بالقران وقال المهلب رد ابن عمر على انس رضي الله تعالى عنه قوله هذا فقال مثل ما ذكرنا (قلت) هذا فيه نظر لان حجة الوداع كانت وسن انس رضي الله تعالى عنه نحو العشرين فكيف يدخل على النساء وقد جاء في الصحيح انه منع من الدخول عليهن حين بلغ خمس عشرة سنة وذلك قبل الحجة بنحو خمس سنين وايضا فسنة نحو سن ابن عمر ولعله لا يكون بينهما الا نحو من سنة اودونها (فان قلت) قال ابن بطال ومما يدل على قلة ضبط انس قوله في الحديث فلما قدمنا امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخلوا حتى اذا كان يوم التروية اهلوا بالحج وهذا لا معنى له ولا يفهم انه كان النبي ﷺ قارنا كما قال والامة متفقة على ان القارن لا يجوز له الاحلال حتى يفرغ من عمل الحج كله فلذلك انكر عليه ابن عمر وانما حل من كان افرد الحج وفسخه في عمره ثم تمتع (قلت) ولو قال ابن بطال ومن يقول مثل قوله لا ينهضون ان ينقوا صفة القران عن النبي ﷺ في حجه وذلك لان الذين رووا الافراد اختلف عنهم ومن روى القران لم يختلف عليه فلاخذ بقول من لم يختلف عليه اولى ولان معه زيادة وهي مقبولة من الثقة وقال ابن حزم وروى القران عن جميع من روى الافراد وهم عائشة وجابر وابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم قال ووجدنا ايضا عن علي بن ابي طالب وعمران بن حصين رضي الله تعالى عنهما وروى عنهما التمتع وروى عنهما القران قال ووجدنا ام المؤمنين حفصة والبراء بن عازب وانس بن مالك لم تضطرب الرواية عنهم ولا اختلف عنهم في ذلك فترك رواية كل من قد اضطربت الرواية عنه ويرجع الى رواية من لا تضطرب عنه وهذا وجه العمل على قول

من يرى اسقاط ما تعارض من الروايات والاخذ بما لم يتعارض منها واما من ذهب الى الاخذ بالرائد فهو وجه يجب استعماله اذا كانت الالفاظ والافعال كلها منسوبة الى سيدنا رسول الله ﷺ ولم تكن موقوفة على من دونه ولا تنازعا ممن سواه فوجهه انا وجدنا من روى الافراد انما اقتصر على ذكر الالهلال بعمره وحدها دون حج معها ووجدنا من روى القرآن قد جمع الامر بين معافزاد على من ذكر الحج وحده عمره وزاد على من ذكر العمرة وحدها حجها فكانت هذه زيادة تعلم لم يذكرها الا آخرون وزيادة حفظ ونقل على كلتي الطائفتين المتقدمتين وزيادة العدل مقبولة وواجب الاخذ بها لاسيما اذا روجع فيها ثبت عليها ولم يرجع كائنت في الصحيح من حديث بكر عن انس رضي الله تعالى عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يلبي بالحج والعمرة قال بكر فحدثت بذلك ابن عمر فقال انس ما بعدوتنا الا شيئا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول « ليك عمرة وحج » وفي لفظ جمع بينهما بين الحج والعمرة وفي حديث يحيى بن ابي اسحق وعبد العزيز بن صهيب وحميد سمعوا انس قال سمعت النبي ﷺ اهل بهما « ليك عمرة وحج » وسياتي عند البخاري اختلاف على عثمان رضي الله تعالى عنهما وقول على ما كنت لادع سنة النبي ﷺ لقول أحد ثم اهل بهما ليك بعمره وحجة وعند مسلم من حديث عمران بن حصين ان رسول الله ﷺ جمع بين حجة وعمره ثم لم يمه عنه حتى مات ولم ينزل فيه قرآن يحرمه وعند ابي داود بسند صحيح عن البراء بن عازب عن علي رضي الله تعالى عنهما ان النبي ﷺ لما قدم من اليمن قال « انه قد سقت الهدى وقرنت » وعن الصبي بن معبد بسند صحيح في حديث قال « اهللت بالحج والعمرة فقال لي عمر هديت لسنة النبي ﷺ قالهما رتين » رواه الطبراني في الاوسط قال الدارقطني في المال هو حديث صحيح وقال ابن عمر جيد الاسناد رواه الثقات الاثبات عن ابي وائل عن الصبي عن عمر ومنهم من يجعله عن ابي وائل عن عمر رضي الله تعالى عنه والاول مجود ورواه أحفظ وعن ابي قتادة « انما قرن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الحج والعمرة لانه علم انه ليس بحاج بعدها » قال الحاكم صحيح على شرطهما ولم يخرجاه وفي الاستذكار روى سفيان بن عيينة عن اسماعيل بن ابي خالد سمعت عبد الله بن ابي اوفى يقول بالكوفة انما جمع ﷺ بين الحج والعمرة لانه علم انه لا يحج بعدها وعن سراقه بسند صالح عند احمد قال « قرن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع وعن ابي طلحة » ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جمع بين الحج والعمرة رواه ابن ماجه من حديث الحجاج بن ارطاة وعند الترمذي عمن عن جابر ان رسول الله ﷺ قرن الحج والعمرة وقال ابن حزم صح عن عائشة وحفصة امي المؤمنين انه ﷺ كان قارنا (قلت) يريد بذلك ما رواه ابو داود عن الربيع بن سليمان ابنا محمد بن ادريس عن سفيان عن ابن ابي نعيم عن عطاء عن عائشة ان النبي ﷺ قال لما طوافك بالبيتين الصفا والمروة يكفيك لحجك وعمرتك قال ابن حزم فصيح انها كانت قارنة وعند احمد بسند جيد عن ام سلمة سمعت رسول الله ﷺ يقول اهلوا يا آل محمد بعمره في حج وعند ابي داود من حديث خيوان ان معاوية قال للصحابه هل تعلمون ان النبي ﷺ نهى ان يقرن بين الحج والعمرة فقالوا لا وفي سنن السكجى حديثا سليمان بن داود حدثنا يحيى بن زكريا عن عكرمة بن عمار عن الهرماس بن زياد قال سمعت النبي ﷺ على ناقته قال ليك حجة وعمره معا ، واعلم ان الطحاوي رحمه الله قد اخرج في تفضيل القرآن وانه ﷺ كان قارنا من عشرة انفس من الصحابة وهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن عباس وعمران بن حصين وابو طلحة وسراقه بن مالك وعائشة وام سلمة وزوجي النبي ﷺ واخرج عن انس بمدة طرق وفي الباب ايضا عن ابي قتادة وجابر ومعاوية والهرماس بن زياد وابي هريرة والكل قد ذكرناه الاحديث عبد الله بن عمر وحديث عبد الله بن عباس وحديث ابي هريرة ، اما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه الطحاوي عن نافع عنه ان ابن عمر خرج من المدينة الى مكة مهلا بالعمرة مخافة الحصر ثم قال ماشاتهما الا واحدا اشهدكم اني اوجبت الى عمرتي هذه حجة ثم قدم فطاف لهما طوافا وقال هكذا فعل رسول الله ﷺ واخرجه الشيخان مطولا وفيه دليل على تفضيل القرآن وعلى انه ﷺ كان قارنا وذلك لانه اضاف الى عمرته حجة قبل ان يطوف لما فهذا هو

القرآن ثم قال هكذا فعل رسول الله ﷺ أراد أنه عليه الصلاة والسلام كان قد قرن إلى عمرته حجا. وأما حديث عبد الله بن عباس فاخرجه الطحاوي ايضا عن عكرمة عنه قال اعتمر رسول الله ﷺ اربع عمر عمره الحديبية وعمرته من العام القابل وعمرته من الجمرانة وعمرته مع حجته وحج حجة واحدة ورواه ابو داود ايضا وفي لفظه والرابعة التي قرن مع حجته واخرجه الترمذي ايضا وفي لفظه نحوه (فان قلت) كيف يقبل هذا عن عبد الله بن عمرو عن عبد الله بن عباس وقد روى عن ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم تمتع وروى عن عبد الله بن عمرو انه صلى الله تعالى عليه وسلم تمتع (قلت) قال الطحاوي يجوز ان يكون رسول الله ﷺ احرم في بده امره بعمره ففضى فيها متمتا بها ثم احرم بحجة قبل طوافه فكان في بده امره متمتا وفي آخره قارنا، وأما حديث ابى هريرة فاخرجه مسلم عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال والذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم عليهما السلام بفتح الروحاء حاجا او معتمرا اوليتيهما وقال ابن حزم ستة عشر من الثقات انفقوا على انس رضى الله تعالى عنه على ان لفظ النبي ﷺ كان اهلالا بحجة وعمره معا وصرحوا عن انس انه سمع ذلك منه ﷺ وهم بكر بن عبد الله المزني وابو قلابة وحيد الطويل وابو قزعة وثابت البناني وحيد بن هلال ويحيى بن ابى اسحاق وقتادة وابو اسامه والحسن البصري ومصعب بن الزبير بن الزبرقان (١) وسالم بن ابى الجعد وابو قدامة وزيد بن اسلم وعلى بن زيد (قلت) قد اخرج الطحاوي عن تسعة منهم . اولهم بكر بن عبد الله وقد مر في اثناء كلام ابن حزم واخرجه مسلم حدثنا شريح بن مسلم قال حدثنا هشيم قال حدثنا حميد عن بكر عن انس قال سمعت النبي ﷺ يلبي بالحج والعمره جميعا الحديث والثاني ابو قلابة عن انس وهو حديث الباب : والثالث حميد الطويل عن انس اخرج الطحاوي وابن حبان في صحيحه عنه عن انس بن مالك قال سمعت النبي ﷺ يقول ليك بعمره وحجة . والرابع ابو قزعة عن انس اخرج الطحاوي عنه عن انس قال سمعت النبي ﷺ يقول ليك بعمره وحجة واخرجه ابن حزم نحوه . والخامس ثابت البناني عن انس اخرج الطحاوي والعدني في مسنده نحو حديث قزعة : والسادس حميد بن هلال اخرج الطحاوي والبخاري عنه عن انس قال كنت ردف ابى طلحة وان ركبته لثم رسول الله ﷺ وهو يلبي بالحج والعمره : والسابع يحيى بن ابى اسحق اخرج الطحاوي باسناد صحيح عنه عن انس يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول ليك بعمره وحجة معا واخرجه ابن ابى شيبه نحوه واخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه نحوه . والثامن قتادة عنه عن انس اخرج الطحاوي نحوه حديث يحيى واخرجه البخاري . والتاسع ابو اسامه عنه عن انس اخرج الطحاوي ايضا عن انس قال خرجنا نصح بالحج فلما قدمنا مكة امرنا رسول الله ﷺ ان نجعلها عمره وقال لو استقبلت من امرى ما استديرت لجعلتها عمره ولكن سقت الهدى وقرنت الحج والعمره واخرجه احمد نحوه واخرجه النسائي ولفظه سمعت رسول الله ﷺ يلبي بهما والعاشر الحسن البصري عنه عن انس اخرج البزار عنه عن انس ان النبي ﷺ اهل هو واصحابه بالحج والعمره الحديث والحادي عشر مصعب بن سليم عنه عن انس اخرج العدني في مسنده حدثنا وكيع عن مصعب بن سليم انه سمع انس بن مالك يقول اهل رسول الله ﷺ بحجة وعمره . والثاني عشر مصعب بن عبد الله عنه عن انس اخرج العدني ايضا عنه عن انس قال سمعت النبي ﷺ يقول ليك بحجة وعمره او بعمره وحجة معا . والثالث عشر سالم بن ابى الجعد عنه عن انس اخرج احمد في مسنده عن انس انه يرفعه الى النبي ﷺ انه جمع بين العمره والحج فقال ليك بحجة وعمره . والرابع عشر الواقدي ابو قدامة اخرج ايضا احمد عنه عن انس قال (قلت) لانس بأي شيء كان رسول الله ﷺ يهل فقال سمعته سبع مرار بعمره وحجة . والخامس عشر زيد بن اسلم عنه عن انس اخرج البزار في مسنده عنه ان النبي ﷺ اهل بالحج وعمره . والسادس عشر علي بن زيد اخرج البزار ايضا عنه عن انس ان النبي ﷺ يلبي بهما جميعا فقال القاضي عياض قد اكثر الناس الكلام على هذه الاحاديث من علمائنا وغيرهم فمن عيدين منصف ومن مقصر متكلف

(١) وفي نسخة ومصعب بن سليم ومصعب بن عبد الله بن الزبرقان

ومن مطيل مكث ومن مقتصد مختصر واوسعهم نفسا في ذلك ابو جعفر الطحاوى الحنفى المصرى فانه تكلم في ذلك على الف ورقة وتكلم في ذلك ايضا معه ابو جعفر الطبرى وبعدم ابو عبد الله بن ابي صفرة واخوه الملب والقاضى ابو عبد الله ابن المرباط والقاضى ابو الحسن بن القصار البغدادى والحافظ ابو عمر بن عبد البر وغيرهم واولى ما يقال في هذا على ما خصناه من كلامهم واخترناء من اختياراتهم ما هو اجمع الروايات واشبه بمساق الاحاديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اباح للناس فعل هذه الثلاثة الاشياء لتدل على جواز جميعها اذ لو امر بواحد لكان غيره لا يجزىء واذا كان لم يحج سوى هذه الحجة فاضيف الكل اليه واخبر كل واحد بما امر به واباحه له ونسبه الى النبي ﷺ اما الامر بذلك اولنا وبه عليه انتهى (قلت) لاتراع في جواز هذه الثلاثة ولهذا قال الخطابى جواز القران بين الحج والعمرة اجماع من الائمة ولا يجوز ان يتفقوا على جواز شئ منه ولكن النزاع ان اى هذه الاشياء افضل وان النبي ﷺ على اى واحد من هذه حج فقد دلت الاحاديث الصحيحة ان القران افضل وانه ﷺ كان قارنا ولان القارن يجمع بين النسيكين في سفرة واحدة ولا شك ان العبادتين افضل من عبادة واحدة وقد عمل به الاصحاب بعده ﷺ وروى ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث على بن زيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يهلون بحجة وعمره مما ، ومن فوائد حديث الباب ان السنة في الابل النحر فلو ذبح كره وان السنة نحرها وهي قائمة لانه امكن لنحرها لانه يطعن في لبثها وتكون معقولة اليد اليسرى وقال ابن حبيب وهو تفسير قوله تعالى صواف وروى محمد بن مالك لا يعقلها الا من خاف ان يضعف عنها والا فضل ان يتولى نحرها بنفسه كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم وقال هناد بنات وقال ابن التين وفي غير هذا الموضع انها كانت سبعين بدنة وفي الموطاعن على رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم نحر بعض هديه بيده ونحر بعضه غيره وروى ان عليا نحر باقيا ويقال اهدى مائة بدنة فنحر ثلاثا وستين بيده كل واحد عن سنة من عمره ، وفيه اشارة الى قدر عمره واعطى عليا فنحر الباقي قوله «وذبح بالمدينة كبشين احدهما ذبحه عن اهل بيته والاخر عن ام بضح من امته»

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعْضُهُمْ هَذَا عَنْ أَيُّوبَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَنَسٍ ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه قال بعضهم الى آخره هكذا وقع عند الكشميين قيل المراد من البعض المبهم هو اسماعيل بن علية وقيل يحتمل ان يكون حماد بن سلمة فقد اخرج الاسماعيلي من طريقه عن ايوب عن ابي قلابة عن انس فعرف انه المبهم وقد تابعه عبد الوهاب الثقفى على حديث ذبح الكبشين الاملحين عن ايوب عن ابي قلابة كما سيأتى في الاضاحى ان شاء الله تعالى

﴿ بَابُ مَنْ أَهَلَ جِئْنَ اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ ﴾

اي هذا باب في بيان من اهل بالتلبية حين رفعته راحلته مستويا على ظهرها

١٤٥ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ أَهَلَ النَّبِيُّ ﷺ جِئْنَ اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَائِمَةً ﴾

مطابقه للترجمة هي عين الحديث وقدم الكلام فيه قريبا وابو عاصم الضحاك بن مخلد وابن جريج عبد الملك ابن عبد العزيز وصالح بن كيسان ابو محمد وابو العارث القارى مولا م مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه

﴿ بَابُ الْإِهْلَالِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ﴾

اي هذا باب في بيان الاهلال وزاد المستمل الفداة بذى الحليفة

۱۸۶ - و قال أبو عمر حدثنا عبد الوارث قال حدثنا أيوب عن نافع قال كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا صلى بالفداء بذى الحليفة أمر برأحلتيه فرحلت ثم ركب فإذا استوت به استقبل القبلة قائماً ثم يلبي حتى يبلغ الحرم ثم يمسك حتى إذا جاء ذا طوى بات به حتى يصبح فإذا صلى الفداء اغتسل وزعم أن رسول الله ﷺ فعل ذلك

مطابقه للترجمة في قوله فإذا استوت به استقبل القبلة وأبو عمر عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج المنقري المقعد البصري وعبد الوارث بن سعيد وأيوب السخيتاني والكل قد ذكرنا غير مرة وهذا تعليق وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق عباس الدوري عن أبي معمر وقال ذكره البخاري بلاء رواية ورواه مسلم في صحيحه عن أبي الربيع عن حماد عن أيوب قوله «إذا صلى بالفداء» أي إذا صلى الصبح بوقت الفداء وفي رواية الكشميني إذا صلى الفداء أي صلاة الفداء وهي الصبح قوله «فرحلت» على بناء المجهول بالتخفيف قوله «فائماً» نصب على الحال أي منتصباً غير مائل على ناقته وقيل وصفه بالقيام راحلته وقيل روى بلفظ فإذا استوت به راحلته فائماً وقال الداودي أي استقبل القبلة قائماً في الصلاة وفي السياق تقديم وتأخير والتقدير أمر برأحلتيه فرحلت ثم استقبل القبلة قائماً أي فصلى ثم ركب وردبانه تصنف فلا حاجة إلى هذا التقدير لعدم ذكر صلاة الاحرام فيه والاستقبال إنما وقع بعد الركوب وقد روى ابن ماجه وأبو عوانة في صحيحه من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع بلفظ كان إذا دخل رحله في الفرس فاستوت به ناقته قائماً أهل قوله «ثم يمسك» أي عن التلبية وليس المراد بالامساك عن التلبية تركها أصلاً وإنما المراد التشاغل بغيرها من الطواف وغيره وقد روى ابن عمر كان لا يلبي في طوافه كما روى ابن خزيمة في صحيحه من طريق عطاء قال كان ابن عمر رضي الله تعالى عنه يدع التلبية إذا دخل الحرم ويراجعها بعدما يقضى طوافه بين الصفا والمروة قوله «ثم يلبي حتى يبلغ الحرم» أي بعدما ركب راحلته يلبي ولا يقطعها حتى يبلغ الحرم وقال الكرماني فإن قلت وقت الامساك هو صبيحة يوم العيد في منى لا بلوغ الحرم قلت ليس الغرض منه هنا بيان وقت على الخصوص فلماذا أجل أو أراد بالحرم منى أو كان ذلك عند التمتع واعترض عليه بأنه يشك عليه قوله في رواية اسماعيل بن علي «إذا دخل أدنى الحرم» (قلت) إذا ارى بالحرم ظاهراً لا يبقى الاشكال وقال بعضهم المراد بالامساك ترك تكرار التلبية لا تركها أصلاً (قلت) مذهب ابن عمر أنه كان يتركها إذا دخل الحرم ولا يفهم من ظاهر الكلام إلا تركها لا ترك تكرارها لأن بين تركها وبين ترك تكرارها فرقا وتارك تكرارها لا يسمى تاركاً للتلبية قوله «ثم يمسك» حتى إذا جاء هي غاية لقوله استقبل وقال الكرماني أو يكون المراد بالحرم هو المتبادر إلى الذهن وهو أول جزء منه يعني يمسك فيما بين أوله وذى طوى فحني على هذا الوجه غاية لقوله يمسك قوله «ذاطوى» منصوب لأنه مفعول جاء وذى طوى بضم الطاء وفتحها وكسرهما وفيدها الأصل بكسرها وبتخفيف الواو ومعروف بقرب مكة وقال النووي هو موضع عند باب مكة أسفلها في صوب طريق العمرة المعتادة ومسجد عائشة ويعرف اليوم بآبار الزاهد يصرف ولا يصرف وقال أيضاً أنه مقصور منون وفي التوضيح هو ربض من أرباض مكة وطاؤه مثله مع الصرف وعدمه والمدايضا وقال السهيلي وأدب مكة في أسفلها وذو طواء ممدوداً موضع بطريق الطائف وقيل واد وقال الكرماني ويروى حتى إذا حاذى طوى من المحاذاة وبجذف كلمة ذى والاول هو الصحيح لأن اسم الموضع ذو طوى لا طوى وفي كتاب الاذواء ذو طوى موضع بظاهر مكة به ثمار يستحب لمن يدخل مكة أن يغتسل منها قوله «بات به» أي بذى طوى أي فيه قوله «حتى يصبح» أي إلى أن يدخل في الصباح قوله «فإذا صلى الفداء» أي صلاة الفداء وهي الصبح قوله «اغتسل» جواب إذا قوله «وزعم» أي قال ويطلق الزعم على القول الصحيح وسيأتي في باب الاغتسال عند دخول مكة فقال حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علي عن أيوب عن نافع كان ابن عمر إذا دخل أدنى الحرم امسك عن التلبية ثم يبيت بذى طوى ثم يصلي به الصبح ويغتسل ويحدث أن نبي الله ﷺ كان يفعل ذلك وروى الحاكم

من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اغتسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم لبس ثيابه فلما أتى ذا الحليفة صلى ركعتين ثم قعد على بعيره فلما استوى به على البداء أحرم بالحج وقال صحيح الاسناد •

(ومما يستفاد من الحديث) استقبال القبلة عند الاهلال لاستقبال دعوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بمكة فلذلك يلبي الداعى أبداً بعد أن يستقبل بالوجه لانه لا يصلح ان يولى الحبيب ظهره من بدعوه ثم يلبي بل يستقبله بالتلبية في موضعه الذى دعى منه • وفيه استحباب الاحرام عقيب الصلاة وفي التلويح لاختلاف ان المبيت بذي طوى ودخول مكة نهارا ليس من المناسك لكن ان فعله اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتبعاً لا تارة كان ثوابه في ذلك جزئياً وفي شرح المذهب لمن هي طريقه مستحب ودخول مكة نهاراً أفضل من الليل وهو الصحيح عند الاكثرين من الشافعية وقال بعض الشافعية هما سواء فان النبي ﷺ دخلها في عمرة الجمرانة ليلاً قلت هو المذكور في الهداية عن ابى حنيفة: وفيه الاغتسال وقال النووي الاغتسال المذكور سنة قال فان عجز عنه تيمم وتكون نيته في ذلك غسل دخول مكة وقال في مناسك الكرماني هذا الغسل مستحب لكل احد حتى الحائض والنفساء والصبي وقال ابن حزم لا يلزم الغسل فرضاً في الحج الا المرأة تهمل بعمره تريد التمتع فتحيض قبل الطواف بالبيت فهذه تغتسل ولا بد والمرأة تلد قبل ان تهمل بالعمره او بالقران ففرض عليها ان تغتسل وتهمل وفي الاستذكار ما علم احداً من المتقدمين اوجب الاغتسال عند الاحرام بالعمره او بالحج الا الحسن بن ابى الحسن وقدروى عن عكرمة ايجابه كقول اهل الظاهر وروى عنه ان الوضوء يكفي منه وقال ابو عمر هو سنة مؤكدة عند مالك واصحابه لا يرخصون في تركه الا من عذر وعن عبد الملك هو لازم الا انه ليس في تركه ناسي ولا عامداً ولا فدية وقال ابن خواز مندهو عند مالك او كدم من غسل الجمعة وقال ابو حنيفة والاوزاعي والثوري يجزيه الوضوء وهو قول ابراهيم وفي سنن سعيد بن منصور حدثنا جرير عن مغيرة قال ذكر عن ابراهيم اذا قدم الحاج امسك عن التلبية مادام يطوف بالبيت فقال ابراهيم لا يلبي قبل الطواف وفي الطواف وبعد الطواف ولا يقطعها حتى يرمى الجمرة وهو قول ابى حنيفة والشافعي واحمد واسحق وداود الا ان اباحنيفة والشافعي قال لا يقطع التلبية مع اول حصاة يرميها في الجمرة وقد استقصينا الكلام فيه فيما مضى وقال قوم يقطع المعتمر التلبية اذا دخل الحرم وقال آخرون لا يقطعها حتى يرى بيوت مكة وقالت طائفة حتى يدخل بيوت مكة وقال ابو حنيفة لا يقطعها حتى يستلم الحجر لما رواه احمد عن هشيم حدثنا حجاج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده اعتمر رسول الله ﷺ ثلاث عمر كل ذلك في ذي القعدة يلبي حتى يستلم الحجر وقال الليث اذا بلغ الكعبة قطع التلبية وقال الشافعي لا يقطعها حتى يفتح الطواف وقال مالك من احرم من الميقات قطع التلبية اذا دخل اول الحرم فان احرم من الجمرانة او من التيمم قطعها اذا دخل بيوت مكة او اذا دخل المسجد وروى عن ابن عباس لا يقطع المعتمر التلبية حتى يستلم الركن وكان ابن عمر يقطعها اذا رأى بيوت مكة •

﴿ تَابَعَهُ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ فِي الْفَسْلِ ﴾

اي تابع عبدالوارث اسماعيل بن علي عن ايوب السخيتاني في امر الفسل ووصل البخارى هذه المتابعة في باب الاغتسال عند دخول مكة على ما ياتي ان شاء الله تعالى •

١٤٧ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرَّبِيعِ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا أَرَادَ الْخُرُوجَ إِلَى مَكَّةَ أَذْهَنَ يَدَيْهِ لَيْسَ لَهُ رَائِحَةٌ طَيِّبَةٌ ثُمَّ يَأْتِي مَسْجِدَ ذِي الْحُلَيْفَةِ فَيُصَلِّي ثُمَّ يَرْكَبُ وَإِذَا اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَائِمَةً أَحْرَمَ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ ﴾

مطابقه للترجمة من حديث انه داخل في ضمن الحديث السابق وسليمان قد مر في باب علامات المنافق وفتح

بضم الفاء وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة ابن سليمان واسمه خنين وفليح لقبه غلب عليه مر في اول كتاب العلم [فان قلت] اليس هذا بشكر ارفقت لا وانما اوردته لزيادة فيه على الحديث السابق وهو الادهان وانما كان يدهن بغير العليب لينع بذلك القمل والدواب وكان يجتنب ماله رائحة طيبة صيانة للاحرام

باب التلبية إذا انحدر في الوادي

اي هذا باب في بيان التلبية اذا انحدر الحرم في الوادي وقد ورد في الحديث ان التلبية في بطون الاودية من سنن المرسلين وانها تتأكد عند الهبوط كما تتأكد عند الصعود

١٤٨ - **حدثنا محمد بن المثنى** قال **حدثني** **ابن أبي عدي** عن **ابن عون** عن **بجاءه** قال **كنا عند ابن عباس** رضي الله عنهما **فذكروا الدجال** انه قال **مكتوب بين عيني كافر** فقال **ابن عباس** **لم أسمعه** **ولكنه قال** **أما موسى** **كأنني أنظر إليه إذا انحدر في الوادي يلبي**

مطابقة للترجمة في قوله «اذا انحدر في الوادي يلبي» (ذكر رجاله) وهم خمسة، الاول محمد بن المثنى بن عبيد بن موسى يعرف بالزمن العبدي، الثاني محمد بن ابي عدي بفتح العين المهملة وكسر الدال وتشديد الياء آخر الحروف واسم ابي عدي ابراهيم مات سنة اربع وتسعين ومائة، الثالث عبد الله بن عون بفتح العين المهملة والنون مر في باب قول النبي ﷺ رب مبلغ، الرابع بجاءه، الخامس عبد الله بن عباس

(ذكر لطائف اسناده) في التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان الرواة الثلاثة بصربون وان بجاءه مكي وفيه اثنان مذكوران بالابن وواحد مجرد (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن محمد بن المثنى وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن بيان ابن عمرو واخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن المثنى به

(ذكر معناه) قوله انه بفتح الهمزة اي ان الدجال قوله «مكتوب بين عيني كافر» في محل الرفع على انه خبر ان وقوله كافر مرفوع بقوله مكتوب واسم المفعول يعمل عمل فعله كاسم الفاعل قوله ولكنه قال اي النبي ﷺ قوله «كأنني أنظر اليه» جواب اما والفاء فيه محذوفة والاصل فكأنني وهو حجة على النجاة حيث لم يجوزوا حذفها كذا قالوا قلت يحتمل ان يكون حذف الفاء من الراوي قوله «اذا انحدر» كذا وقع في الاصول بكلمة اذا وحكى عياض ان بعض العلماء انكر اثبات الالف وغلط رواته وقال وهو غلط منه اذ لا فرق بين اذا واذنا لانه وصفه حالة انحدره فيما مضى وقال المهلب ذكر موسى عليه السلام هنا ومن بعض رواته لانه لم يأت اثر ولا خبر ان موسى عليه الصلاة والسلام حي وأنه سيحج وانما اتى ذلك عن عيسى عليه الصلاة والسلام فاشتبه على الراوي ويدل عليه قوله في الحديث الآخر ليهان ابن مريم بفتح الروحاء واجيب عنه بانه سيأتي في اللباس بالاسناد المذكور بزيادة ذكر ابراهيم فيه افيقال ان الراوي غلط فيه فزاده وقد روى مسلم هذا الحديث من طريق ابي العالية عن ابن عباس بلفظ كأنني أنظر الى موسى هابطا من التنية واضعا اصبعيه في اذنيه مارا بهذا الوادي وله جوار الى الله بالتلبية وكذلك جاء ذكر يونس في هذا الحديث افيقال ان الراوي الآخر غلط فيه وقال الكرماني في الردا من روى اذ انحدر بلفظ اذ لما مضى فيصح موسى بان يراه النبي ﷺ في المنام او يوحى اليه بذلك وسلم الغلط في رواية اذ لانه اخبار عما يكون في المستقبل (قلت) لو اطلع الكرماني على حقيقة الحديث لما قسم هذا التقسيم فلا يحتاج الى هذا التكليف لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام احياء عند ربهم يرزقون فلا مانع ان يحجوا في هذه الحال كما ثبت في صحيح مسلم من حديث انس انه رأى موسى قائما في قبره يصلي (فان قلت) ما الداعي الى عبادتهم بعد الموت وموضع العبادة دار الدنيا (قلت) حيث اليهم العبادة فهم متعبدون بما يجدونه من دواعي انفسهم لا بما يلزمون به وذلك كما يلزم اهل الجاهلية الذكر ويؤيده ان اعمال الآخرة ذكر ودعا كقوله تعالى (دعواهم فيها سبحانك اللهم) الآية ويجوز

ان يكون مثلهم احوالهم التي كانت في الحياة الدنيا كيف تعبدوا وكيف حجوا وكيف لبوا ولهذا قال كافي ويحتمل ان يكون اخباره ذلك بالوحى عنه ويحتمل ان يكون ذلك في المنام ومنام الانبياء وحى وحديث مسلم المذكور حجة على الملب ورد لما قاله وقال الكرماني المناسب لذكر الدجال ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام قلت قال ذلك بالنظر الى ان عيسى عليه الصلاة والسلام هو الذي يقتل الدجال ولو كان له اطلاع على الحديث المذكور لما ادعى هذه المناسبة به

باب كيف تهل الحائض والنفساء

اي هذا باب في بيان كيفية اهلل الحائض والنفساء والمراد بالاهلال الاحرام

﴿ أَهْلٌ تَكَلَّمُ بِهِ وَاسْتَهْلَلْنَا وَأَهْلَلْنَا الْهَيْلَالَ كَلَهُ مِنَ الظُّهُورِ وَاسْتَهْلَ الْمَطَرُ خَرَجَ مِنَ السَّحَابِ وَمَا أَهْلٌ لِفَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَهُوَ مِنْ اسْتِهْلَالِ الصَّبِيِّ ﴾

جری البخاری علی دأبه انه اذا رأى مادة من الكلام تستعمل في معان كثيرة مما جاء في الكتاب او في السنة يذكر ذلك ويبينه وذكر اشياء منها قوله اهل تكلم به يعني اذ انكلم رجل بشيء يقال اهل لانه اذا تكلم اظهر ما في قلبه . ومنها قوله « استهللنا واهللنا » الهلال يعني طلبنا ظهوره . ويقال اهل الهلال واستهل على ما لم يسم فاعله ويقال ايضا استهل على صيغة المعلوم ومعناه تبين ولا يقال اهل ويقال اهللنا عن ليلة كذا ولا يقال اهللنا فهل كما يقال ادخلناه فدخل وهو قياسه . ومنها استهل المطر اذا ظهر نزوله من السحاب بصوت ويقال تهلل وجه الرجل من فرحه واستهل اذا ظهر سروره وتهلل دموعه اذا سالت وانملت السماء سبت وانهل المطر الهللا اذا سال بشدة ومنها قوله (وما اهل لغير الله) معناه اذ انودي عليه بغير اسم الله واصله رفع صوت الذابح عند الذبح ، ومنها قوله وهو من استهلال الصبي وهو ظهور صياحه عند الولادة ومنه اهل المعتمر اذا رفع صوته بالتلبية قوله « كاه من الظهور » اي تل واحد من اهل واستهللنا واهللنا من الظهور وهذا كان محله ان يذكر بعد قوله وهو من استهلال الصبي لان جميع ما ذكره من المواد المذكورة من الظهور وذكره بعد قوله واهللنا الهلال في غير محله به

١٤٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَهْلَلْنَا بِمُزَّةٍ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَذِي فَلْيُحِلِّ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمَرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا يَنْ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ انْقُضِي رَأْسَكُمْ وَأَمْسِكِي وَأَهْلِي بِالْحَجِّ وَدَعِي الْعُمَرَةَ فَقَعَلْتُ فَلَمَّا قَضَيْنَا الْحَجَّ أَرْسَلَنِي النَّبِيُّ ﷺ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ فَاغْتَمَرْتُ فَقَالَ هَذَا مَكَانُ عُمَرَتِكَ قَالَتْ فَطَافَ الَّذِينَ كَانُوا أَهْلُوا بِالْعُمَرَةِ بِالْبَيْتِ وَيَنْ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ ثُمَّ حَلَوْا ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مِنًى وَأَمَّا الَّذِينَ جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمَرَةَ فَأَتَانَا طَوَافًا وَاحِدًا ﴾

مطابقه للترجمة في قوله « انقضي رأسك وامسكي » الى قوله « هذه مكان عورتك » . ورجاله قد تكرر ذكرهم وعبد الله بن مسلمة بفتح الميم هو القضي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرج البخاري هذا الحديث في الحيض وعقده بابا بقوله باب كيف تهل الحائض بالحج والعمرة حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت خرجنا مع النبي ﷺ الحديث وبين الطريقين والمتن

تفاوت يسير يعرف بالنظر واخرجه البخاري ايضا في الحج عن عبد الله بن يوسف وفي المغازي عن اسماعيل بن عبد الله واخرجه مسلم في الحج عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود وفيه عن القضي عن مالك واخرجه الترمذي عن ابي مصعب عن مالك واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن يحيى النيسابوري وعن يعقوب الدورقي وفيه وفي الطهارة عن محمد بن عبد الله وفي الطهارة ايضا عن يونس بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار وابي مصعب كلاهما عن مالك

(ذكر معناه) قوله «في حجة الوداع» وكانت في سنة عشر من الهجرة ولم يحج صلى الله عليه وسلم من المدينة بعد الهجرة غيرها وما قبلها لما كان بمكة حج حججا لا يعلم عددهما الا الله وسميت حجة الوداع لانه صلى الله عليه وسلم وعظهم وودعهم فسميت بذلك حجة الوداع قوله «فأهلنا بعمره» قال الكرماني (فان قلت) تقدم في باب الحيض وسيجيء في باب التمتع انهم كانوا لا يرون الا الحج (قلت) معناه ولا يرون عند الخروج الا ذلك فبعد ذلك امرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالاعتبار رفعا لما اعتقدوا من حرمة العمرة في أشهر الحج انتهى (قلت) لو وقف الكرماني على الروايات التي رويت عن عائشة لما احتاج الى هذا السؤال ولا الى الجواب عنهما ان الروايات اختلفت في احرام عائشة اختلفا كثيرا فاهلنا فاهلنا بعمره وفي اخرى فمننا من اهل بعمره ومننا من اهل بحج قالت ولم اهل الابعمره وفي اخرى خرجنا لا نريد الا الحج وفي اخرى لبنا بالحج وفي اخرى مهلين بالحج والكل صحيح وفي رواية وكنت ممن تمتع ولم يسق الهدى وقال ابو عمر والاحاديث عن عائشة في هذا مضطربة جدا وكذا قال القاضي عياض وذكر ان في الروايات عنها اختلافا شديدا وقال ابن عبد البر في تمهيد دفع الاوزاعي والشافعي وابوثور وابن علية حديث عروة هذا وقالوا هو غلط لم يتابع عروة على ذلك احد من اصحاب عائشة وقال اسماعيل بن اسحق اجتمع هؤلاء يعني القاسم والاسود وعمره على ان ام المؤمنين كانت محرمة بحجة الابعمره فاهلنا بذلك ان الرواية التي رويت عن عروة غلط لان عروة قال في رواية حماد بن سلمة عن هشام عنه حدثني غير واحد ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لهادعي عمرتك فدل على انه لم يسمع الحديث منها وقال ابن حزم حديث ابي الاسود عن عروة عن عائشة وحديث يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنها منكران وخطا ان عندهما العلم بالحديث وقد سبقنا الى تخطئة حديث ابي الاسود هذا احمد بن حنبل وقال مالك ليس العمل عندنا على حديث عروة عنها قديما ولا حديثا قوله «من كان معه هدى» بسكون الدال اوبكسرهما وتشديد الياء واسكان الدال افصح وسوى بينهما ثعلب والتخفيف لغة اهل الحجاز والتثنية لغة تميم وواحد الهدى هدية وقد قرى بهما جميعا في قوله (حتى يبلغ الهدى محله) وهو ما يهدي الى الحرم من التمتع قوله «منهما» اي من الحج والعمرة قوله «فقدمت» بضم التاء وهو اخبار عائشة عن نفسها قوله «وانا حائض» جملة اسمية وقعت حالا قوله «ذلك» اي ترك الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيض قوله «انقضى راسك» من النقص بالنون والقاف والضاد المعجمة وقال الكرماني ويجوز بالفاء ان صحت الرواية (قلت) لان كلاهما بمعنى ولكن رواية الفاء ما ثبتت قوله «وامتشطى» من امتشاط الشعر وهو تسريحه قوله «ودعى العمرة» يدل على انها كانت قارنة قوله «فعلت» اي نقض الراس والامشاط قوله «مع عبد الرحمن بن ابي بكر» هو اخوها شقيقها وامها ام رومان بنت عامر قوله «الى التنعيم» قد مر تفسيره مرة وهو طرف حرم مكة من ناحية الشام وهو المشهور بمساجد عائشة رضي الله تعالى عنها قوله «هذه مكان عمرتك» برفع مكان على انه خبر اي عوض عمرتك الفاتنة ويجوز بالنصب على الظرف قبل النصب اوجه ولا يجوز غيره والعامل فيه محذوف تقديره هذه كائنة مكان عمرتك او مجمولة مكانها قال القاضي عياض والرفع اوجه عندي اذ لم يرد به الظرف انما اراد عوض عمرتك فمن قال كانت قارنة قال مكان عمرتك التي اردت ان تاتي بها مفردة ومن قال كانت مفردة قال مكان عمرتك التي فسخت الحج اليها ولم تتمكن من الاتيان بها للحيض وكان ابتداء حيضها يوم السبت لثلاث خلون من ذي الحجة بسرف وطهرت يوم السبت وهو يوم النحر قوله «وبين الصفا والمروة»

ای و طافوا بین الصفا والمروة واراد به السی بینهما قوله « طوافا واحدا » فی روایة اکثرین وفی روایة الکشمیین والجرجانی « طوافا آخر » وقال عیاض هو الصواب

(ذکر ما استفاد منه) فیہ الحجۃ لمن یقول بأفضلیة القرآن لقوله فمن کان معه هدی فلیهل بالحج مع العمرة وهذا هو القرآن لان فیہ الجمع بین التسکین فی سفرة واحدة وقال القرطبی ظاہره انه صلی اللہ علیہ وسلم امرهم بالقرآن وقوله « ثم لا یحل حتی یحل منهما » جمیعاً هذا هو حکم القرآن بالاتراع ومن ذهب الی تفضیل القرآن بہ وبالأحادیث الی ذکرناھا الدالة علی افضلیة القرآن وعلى ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان قارئاً فی حجة الوداع شقیق بن سلمة والثوری وابو حنیفة وابو یوسف ومحمد واسحق والمزنی من اصحاب الشافعی وابو اسحق المروزی وابن المنذر وهو قول علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالی عنہ وفی المجرد واما حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاختلف فیہ بحسب المذاهب والاظہر قول احمد لا شک انہ کان قارئاً والمتعة احب الی (فان قلت) قدر وی انہ صلی اللہ علیہ وسلم افرد الحج وروی انہ تمتع وروی انہ قرن فما التوفیق فیہا قلت قال الطحاوی طریق التوفیق فیہا انہ صلی اللہ علیہ وسلم احرم بعمرۃ فی بدء امرہ فمضى فیہا تمتعاً ثم احرم بحجة قبل طواف وافرادھا بالاحرام فصار بہا قارئاً (فان قلت) فیہ ادخال الحج علی العمرة فاحکمہ (قلت) قال القاضی عیاض اتفق العلماء علی جواز ادخال الحج علی العمرة وشذ بعض الناس فمنعہ وقال لا یدخل باحرام علی احرام کا فی الصلاة واختلفوا فی عکسہ وهو ادخال العمرة علی الحج فجوزہ ابو حنیفة والشافعی فی القديم ومنعہ آخرون وقالوا هذا کان خاصاً بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم قلنا دعوی الخصوصية تحتاج الی دلیل ، وفیہ ان الممتنع اذا فرغ من اعمال العمرة لم یحل حتی یحرم بالحج اذا کان معه هدی وهو مذهب اصحابنا عملاً بقوله صلی اللہ تعالی علیہ وسلم لم یحل حتی یحل منهما جمیعاً وفیہ فی قوله انقضی رأسک وامتنشطی استشكل بعضهم ان امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لها بنقض رأسها ثم بالامتنشاط فقال الشافعی تاویلہ انہ امر لها ان تدع العمرة وتدخل علیہا الحج فتصیر قارنة وقال ابن حزم والصحیح انہا كانت قارنة وقال الخطابی الحدیث مشکل جداً الا ان یؤول علی الترخص لها ان تدع العمرة وتدخل علی الحج فتكون قارنة لان تدع العمرة نفسها (فان قلت) یوہن هذا التأویل لفظ انقضی رأسک وامتنشطی (قلت) لان نقض الرأس والامتنشاط جائزان فی الاحرام بحیث لا تنشف شعرا وقدینا اول بانہا كانت معذورة بأن کان براسها اذی قابح لها کما اباح لکعب بن عجرة للاذی وقیل المراد بالامتنشاط تسریع الشعر بالاصابع لغسل الاحرام بالحج وبلزمه منه نقضه . وفیہ فی قولہا فقدمت مکة وانا حائض ولم اطف بالیت ولا بین الصفا والمروة قال ابن الجوزی فیہ دلالة علی ان طواف المحدث لا یجوز ولو کان ذلك لاجل المسجد لقال لا یدخل المسجد وقد اختلفوا فیہ فمن احدث طواف المحدث والجنب لا یصح وعنه یصح وقال اصحابنا الطهارة لیست بشرط فلو طاف وعليہ نجاسة او طاف محدثاً او جنباً صح طوافہ لقوله تعالی (ویطوفوا بالیت الشیق) امر بالطواف مطلقاً وتقیدہ بالطهارة بخبر الواحد زیادة علی النص فلا یجوز ولکن ان طاف محدثاً فعليه شاة وان طاف جنباً فعليه بدنة وبعیدہ مادام فی مکة وعن داود الطهارة له واجبة فان طاف محدثاً اجزاء الا الحائض وعند الشافعی الطهارة شرط فلا یصح بدونها ومذهب الجمهور ان السعی یصح من المحدث والجنب والحائض وعن الحسن انہ ان کان قبل التحلل اعاد السعی وان کان بعده فلا شیء علیه . وفیہ حجۃ لمن قال الطواف الواحد والسعی الواحد یکفیان للقارن وهو مذهب عطاه والحسن وطاوس وبہ قال مالک واحمد والشافعی واسحق وابو ثور وداود وقال مجاهد وجابر بن زید وشریح القاضی والشمی ومحمد بن علی بن حسین والنخعی والاوزاعی والثوری والاسود بن یزید والحسن بن حر وحماد بن سلمة وحماد ابن سلیمان والحکم بن عینة وزیاد بن مالک وابن شبرمة وابن ابی لیلی وابو حنیفة واصحابہ لا بد للقارن من طوافین وسعیین وحی ذلك عن عمر وعلی وابنیہ الحسن والحسین وابن مسعود رضی اللہ تعالی عنہم هو روایة عن احمد وروی مجاهد عن ابن عمر انه جمع بین الحج والعمرة وقال سیلہما واحد وطاف لهما طوافین وسمى لهما سعیین وقال هکنا رايت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع کما صنعت وعن علی انہ جمع بینہما وفعل ذلك ثم قال هکذا رايت رسول اللہ

ﷺ وكذا عن علقمة عن ابن مسعود قال طاف رسول الله ﷺ لعمرته وحجته طوافين وسمى سبعين وابوبكر وعمر وعلى ورواه الدارقطني ايضا من حديث عمران بن حصين وضعفه والله اعلم به

باب من اهل في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي ﷺ قاله ابن عمر

رضي الله عنهما عن النبي ﷺ

اي هذا باب في بيان من اهل اي احرم في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي ﷺ وأشار بهذا الى جواز الاحرام على الابهام ثم يصرفه المحرم لما شاء لكون ذلك وقع في زمنه ﷺ ولم ينه عن ذلك وقيل كان البخاري لما لم يرا احرام التقليد ولا الاحرام المطلق ثم يعين بعد ذلك اشار بهذه الترجمة بقوله باب من اهل في زمن النبي ﷺ كاهلاله الى ان هذا خاص بذلك الزمن فليس لاحدان يحرم ما احرم به فلان بل لابد ان يعين العبادة التي يراها ودعت الحاجة الى الاطلاق والحوالة على احرامه ﷺ لان عليا واباموسى لم يكن عندهما اصل يرجعان اليه في كيفية الاحرام فأحالا على النبي ﷺ فاما الآن فقد استقرت الاحكام وعرفت مراتب كيفية الاحرام انتهى (قلت) هذا الذي قاله سلمنا في بعضه ولا نسلم في قوله كان البخاري لم يبر احرام التقليد ولا الاحرام المطلق اشار بهذه الترجمة الى ان هذا خاص بذلك الزمن لانه ذكر في الترجمة مطلقا من اهل كاهلال النبي ﷺ فن ابن تاتى هذه الاشارة الى ما ذكره فالترجمة ساكنة عن ذلك ولا يعلم راي البخاري في هذا الحكم ما هو فافهم قوله «قال ابن عمر» اي قال هذا المذكور الذي هو الترجمة عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ويشير به الى ما اخرجه في باب بعث على رضي الله تعالى عنه الى اليمن في كتاب المغازي من طريق بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر فذكر حديثا فيه «فقدم علينا على بن ابي طالب من اليمن حاجا فقال له النبي ﷺ م اهلت فان معنا اهلك فقال اهلت بما اهل به النبي ﷺ الحديث وانما قاله فان معنا اهلك لان فاطمة رضي الله تعالى عنها كانت قد تمت بالعمرة واحلت كما بينه مسلم في حديث جابر رضي الله تعالى عنه وهو قوله «وقدم علينا على من اليمن بيد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوجد فاطمة رضي الله تعالى عنها ممن حل ولبست ثيابا صديقا واكتعت الى ان قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماذا قلت حين فرضت الحج قال قلت اللهم اني اهل بما اهل به رسولك قال فان معي الهدى فلا تحل» وفي هذا دليل لمذهب الشافعي ومن وافقه فانه يصح الاحرام معلقا بان ينوي احراما كاحرام زيد فيصير هذا المعلق كاحرام زيد فان كان زيد احرم بحج كان هذا بحج ايضا وان كان بعمره فبعمره وان كان بهما فبهما فان كان زيد احرم مطلقا صار هذا محرما احراما مطلقا فيصرفه الى ما شاء من حج او عمرة ولا يلزمه موافقة زيد في الصرف قاله النووي وحكي الرافي وجها انه يلزمه موافقته في الصرف والصواب الاول ولا يجوز عند سائر العلماء والائمة رحمهم الله الاحرام بالنية المهمة لقوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) ولقوله (ولا تبطلوا اعمالكم) ولان هذا كان لعلي رضي الله تعالى عنه خصوصا وكذا لابي موسى الاشعري وسياتي بيانه ان شاء الله تعالى *

١٥٠ - حدثنا المكي بن ابراهيم عن ابن جريج قال عطاء قال جابر رضي الله عنه امر النبي ﷺ عليا رضي الله عنه ان يقيم على احرامه وذلك انه قدم على النبي ﷺ من اليمن والنبي ﷺ في مكة وكان قد ارسله الى اليمن قبل حجة الوداع وكان على احرام كاحرام النبي صلى الله عليه وسلم فقال له بم اهلت فقال باهلالك يا رسول الله فأمره ان يقيم على احرامه ولا يحل لانه كان معه هدى (ذكر رجاله) وم اربعة به الاول المكي بن ابراهيم بن بشير بن فرقد الحنظلي التميمي البلخي ابو السكن وهو من جملة من روى عن ابي حنيفة رضي الله عنه مات سنة اربع عشر ومائتين يبلغ وقد قارب مائة سنة وقال الكرمانى هو المنسوب الى مكة

المشرفة وقد اعترض عليه بعضهم بأن قال منسوب الى مكة وليس كذلك بل هو اسم وهو من بلخ (قلت) اراد به الكرماني انه على صورة النسبة الى مكة ولم يدع انه منسوب الى مكة حقيقة * الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج * الثالث عطاء بن ابي رباح * الرابع جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله تعالى عنهما * (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه العنة في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بلخي وان ابن جريج وعطاء مكيان وفيه قال عطاء وقال جابر وهو صورة التعليق وهو من رباعيات البخارى *

(ذكر معناه) * قوله « امر النبي صلى الله عليه وسلم عليا ان يقيم على احرامه » وذلك حين قدم على من اليمن كما ذكرناه الا ان امره ان يقيم على احرامه الذي كان احرم به كاحرام النبي صلى الله عليه وسلم ولا يحل لان معه الهدى قوله « وذكر قول سراقه » اي ذكر جابر في حديثه قول سراقه وقال الكرماني فاعل ذكر اما المكي واما جابر فقائله اما البخارى واما عطاء وسراقه بضم السين المهملة وتخفيف الراء بعد الالف قاف ابن مالك بن جعشم بضم الجيم وسكون العين المهملة وضم الشين المعجمة وقيل بفتحها الكنانى بالنونين المدلجى بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر اللام وبالجيم الحجازى روى له عن رسول الله ﷺ تسعة عشر حديثا روى البخارى منها واحدا مات في اول خلافة عثمان رضى الله عنه سنة اربع وعشرين بن وقول سراقه ما ذكره البخارى في باب عمرة التعميم من حديث حبيب المعلم عن عطاء * حدثني جابر ان رسول الله ﷺ اهل هو واصحابه بالحج وليس مع احد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة وكان على رضى الله عنه قدم من اليمن ومعه هدى * الحديث وفيه « ان سراقه لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقة وهو يرميها فقال لكم هذه خاصة يا رسول الله قال لا بل لا بد الا بد » ورواه مسلم في صحيحه عن محمد ابن حاتم حدثنا يحيى القطان اخبرنا ابن جريج « اخبرني عطاء سمعت جابرا قال قدم على رضى الله عنه من سمائه فقال بم اهلكت قال بما اهل به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له فامكث حراما قال واهدله هديا فقال سراقه بن مالك بن جعشم يا رسول الله لعامنا هذا ام للابد فقال لا بد » فقال صاحب التلويح وذكره البخارى ايضا في باب بعث النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على بن ابي طالب وخالدين الوليد رضى الله تعالى عنهما من كتاب المغازى عن المكي بسنده ولم يذكر المزني رحمه الله تعالى ولا من سلفه ان البخارى رضى الله تعالى عنه خرج فيه وهو ثابت فيه فيما رايت من نسخ البخارى رحمه الله تعالى *

١٥١ - « حدثنا الحسن بن علي الخلال الهذلي قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا سليم بن حيان قال سمعت مروان الأصغر عن أنس بن مالك رضى الله عنه . قال قديم هلى رضى الله عنه على النبي ﷺ من اليمن فقال بم اهلكت قال بما اهل به النبي ﷺ فقال لولا أن معي الهذلي لأهلكت »

مطابقته للترجمة ظاهرة * (ذكر رجاله) * وهم خمسة . الاول الحسن بن علي الخلال بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام الاولى ابو على الهذلي بضم الهاء وفتح الذال المعجمة مات في مكة سنة اثنتين واربعين ومائتين * الثاني عبد الصمد بن عبد الوارث وقدمر . الثالث سليم بفتح السين وكسر اللام ابن حيان بفتح الهاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره نون مرفي باب التكثير على الجنابة . الرابع مروان الاصفر ويقال الاحمر ابو خلف ويقال اسم ابيه خاقان وليس له في البخارى عن انس سوى هذا الحديث وهو من افراد الصحيح . الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضع وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه حلوانى بضم الحاء المهملة لسبة الى حلوان سكن مكة وان عبد الصمد وسلمان ومروان بصريون وفيه ان شيخه مذكور بنسبه الى القبيلة وهي هذيل بن مدركة والى الحرفة وفيه احد الرواة مذكور بلقبه * (ذكر من

اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن حاتم وعن حجاج بن الشاعر واخرجه الترمذي فيه عن عبد الوارث ابن عبد الصمد وقال حسن غريب

(ذكر معناه) قوله «بما اهللت» اي بما احرمت وقال ابن التياني كذا وقع اي لفظ بما اهللت وفي الامهات بالالف وصوابه بغير الف لانه استفهام قوله «بما اهل به النبي ﷺ» اي بالذي اهل به اي احرم به النبي صلى الله عليه وسلم قوله «لولا ان مى الهدى لاهللت» اي من الاحرام وتمت لان صاحب الهدى لا يمكنه التحلل حتى يبلغ الهدى محله وهو في يوم النحر قوله «لاهللت» اللام فيه للتأكيد واهللت من اهل من احرامه فهو محل وحل قال الله تعالى واذا حللتم فاصطادوا وقال صاحب التوضيح اعلم ان في حديث انس موافقا لاي الجماعة في افراده ﷺ قال المهلب ويرد هم حديث انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرن واتفاقه مع الجماعة اولى من الاتباع مما انفرد به وخالفهم فيه فتسويغ الشارع لنفسه لولا الهدى يدل انه كان مفردا لانه لا يجوز للقارن الاحلال وان لم يكن معه الهدى حتى يفرغ من الحج (قلت) قال الخطابي في حديث سليم دلالة على ان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قارنا لان الهدى لا يجب على غير القارن او المتمتع ولو كان على متمتع حل من احرامه للعمرة ثم استأنف احراما للحج وبالحديث المذكور احتج الشافعي على جواز الاحرام المبهم وقد ذكرناه

﴿ وَزَادَ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ مِنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِمَ أَهَلَّلْتَ يَا عَلِيُّ قَالَ بِمَا أَهَلَّ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاهْدِ وَأَمَكْتُ حَرَامًا كَمَا أَنْتَ ﴾

اي زاد محمد بن بكر البرساني الذي مر ذكره في باب تضييع الصلاة في كتاب المواقيت عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن عطاء عن جابر وهذا تعليق وصله الاسماعيلي من طريق محمد بن بشار وابو عوانة في صحيحه عن عمار كلاهما عن محمد بن بكر به وقال الكرماني هذا تعليق من ابن جريج اودا حل تحت الاسناد الاول (قلت) اذا كان داخلا في الاسناد الاول لا يكون تعليقا لا بحسب الصورة قوله «فاهد» بفتح الهمزة لانها همزة القطع من الرباعي قوله «وامكث» امر من مكث يمكث مكثا اذا لبث وذلك لاجل سوق الهدى ومن ساقه لا يحل حتى يتم الحج قوله «حراما» نصب على الحال اي محرما قوله «كما انت» اي على ما انت عليه وللنحويين في هذا المثال اعارب ، احدها ان ماموصولة وانت مبتدا محذوف خبره : والثاني انها موصولة وانت خبر حذف مبتدؤه اي كالذي هو انت . والثالث ان ما زائدة ملغاة والكاف جارة وانت ضمير مرفوع انيب عن المجرور كما في قولهم ما انا كانت والمعنى كن فيما تستقبل مماثل لنفسك فيما مضى ، والرابع ان ما كافة وانت مبتدا حذف خبره اي عليه او كائن وقال الكرماني وقالوا فيه دليل على انه ﷺ كان قارنا اذ وجوب الهدى انما هو على القارن والمتمتع لا المفرد وليس متمتع لان لفظ امكث يدل على عدمه

١٥٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ ﷺ إِلَى قَوْمٍ بِالْيَمَنِ فَجِئْتُ وَهُوَ بِالْبَطْحَاءِ فَقَالَ بِمَ أَهَلَّلْتَ قُلْتُ أَهَلَّلْتُ كَاهِلَالِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ هَلْ مَعَكَ مِنْ هَدْيٍ قُلْتُ لَا فَأَمَرَنِي فَطَفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَمَرَنِي فَأَحَلَّتْ فَأَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ قَوْمِي فَمَسَّطَنِي أَوْ غَسَلَتْ رَأْسِي فَقَدِمَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . فَقَالَ إِنْ نَأَخَذَ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُنَا بِالتَّمَامِ قَالَ اللَّهُ وَأَتَيْتُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ وَإِنْ نَأَخَذَ بِسُنَّةِ النَّبِيِّ ﷺ فَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى نَحْرَ الْهَدْيَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «اهللت باهلل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» (ذكر رجاله) وهم خمسة ، الاول عبد الله ابن يوسف التميمي ابو محمد . الثاني سفيان الثوري ، الثالث قيس بن مسلم بلفظ الفاعل من الاسلام الجدي ، الرابع طارق

ابن شهاب بن عبد شمس البجلي الاحمسي وقدم في باب زيادة الايمان، الخامس ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس • (ذكر لطائف اسناده) به فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراد واصله من دمشق والثلاثة الذين بعده كوفيون وفيه قيس بن مسلم عن طارق وفي رواية ايوب بن عائذ في المغازي عن قيس بن مسلم سمعت طارق بن شهاب وفيه طارق عن ابي موسى وفي رواية ايوب المذكور حدثني ابو موسى واخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي موسى وبندار به وعن عبد الله بن معاذ وعن اسحق بن منصور وعبد بن حميد واخرجه النسائي فيه عن ابي موسى وعن محمد بن عبد الاعلى •

(ذكر معناه) • قوله «بعثني رسول الله ﷺ الى قوم باليمن» كان بعثه ﷺ اياه الى اليمن في السنة العاشرة من الهجرة قبل حجة الوداع وعن ابي بردة قال «بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اباموسى ومعاذ بن جبل رضى الله تعالى عنهما الى اليمن وبعث كل واحد منهما على خلاف» قال واليمن مخلافان • والمخلاف بكسر الميم في اليمن كالرستاق في العراق وجمعه مخالف قوله «وهو بالبطحاء» الواو في وهو للحال والبطحاء بطحاء مكة وهو المحصب وهو في الاصل مسيل واديها ويطحاء الوادى حصاة اللين في بطن المسيل قال ابو عبيد هو من حدود خيف بنى كنانة وحده من الحجون ذاهبا الى منى وفي رواية شعبة عن قيس الاتية في باب متى يحل المعتبر وهو منبج اى نازل بها قوله «فامرني فطفت» وفي رواية شعبة «طف بالبيت وبالصفا والمروة» قوله «فاحللت» من احل يحل احلالا ومعناه خرجت من الاحرام قوله «فانبت امرأة من قومي» وفي رواية شعبة «امرأة من قيس» وليس المراد منه قيس غيلان لانه لانسبة بينهم وبين الاشعريين ولكن المراد منه ابوه قيس بن سليم والدليل عليه رواية ايوب بن عائذ «امرأة من بنى قيس» وهو ابو ابي موسى وقال بعضهم وكانت المرأة زوجة بعض اخوة ابي موسى رضى الله تعالى عنه وكان له من الاخوة ابورهم وابو بردة ومحمد (قلت) قال الكرمانى فانبت امرأة محمول على ان هذه المرأة كانت محرما له وامرأة الاخ ليست بمحرم فالصواب مع الكرمانى فيحمل حينئذ على ان المرأة كانت بنت بعض اخوته قوله «او غسلت راسى بالشك» وفي رواية مسلم «وگسلت» بواو العطف قوله «فقدم عمر رضى الله تعالى عنه» لم يكن قدوم عمر رضى الله تعالى عنه في تلك الحجة على ما يفهم من ظاهر الكلام بل المراد من قدومه ما كان في خلافته اختصره البخارى وبسطه مسلم فقال حدثنا محمد بن المتى وابن بشار قال ابن المتى حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرنا شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب «عن ابي موسى قال قدمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو منبج بالبطحاء فقال لي حجبك فقلت نعم فقال بم اهللت قلت ليت باهلل كاهلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فقد احسنت طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم انبت امرأة من بنى قيس فغسلت راسى ثم اهللت بالحج فكنت افتى به الناس حتى كان في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه فقال له رجل يا اباموسى اوياعبد الله بن قيس رويديك بعض فتياك فانك لا تدري ما احدث امير المؤمنين في النسك بعدك فقال يا ايها الناس من كنا افتيناه فتيا فليئتد فان امير المؤمنين قادم عليكم فب فائتموا قال فقدم عمر رضى الله تعالى عنه فذكرت له ذلك فقال ان ناخذ بكتاب الله تعالى فان كتاب الله تعالى يأمر بالتمام وان ناخذ بسنة رسول الله ﷺ فان رسول الله ﷺ لم يحل حتى يبلغ الهدى محله» واخرجه النسائي وفي لفظه «فكنت افتى الناس بذلك اماراة ابي بكر وامارة عمر رضى الله تعالى عنهما وانى لقائم بالموسم اذ جاءني رجل فقال انك لا تدري ما احدث امير المؤمنين في النسك» الحديث قوله «به» في رواية مسلم وبذلك في رواية النسائي اى بفسخ الحج الى العمرة • قوله «رويديك بعض فتياك» وروى «رويديك بعض فتياك» ورويدا سم فعل ومعناه اهل • قوله «فليئتد» اى فليتان وليصبر من اتا اذا تانى واصله من تئديتاد نادا • قوله «ان ناخذ» بنون الجماعة ظاهر وهذا من عمر انكار فسخ الحج الى العمرة وتمام الحج واحتج بالآية وهي قوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) امر الله تعالى بتمام افعالها بعد الشروع فيهما وعن علي وابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس (واتموا الحج والعمرة لله) ان يحرم من دويرة أهله وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري قال بلغنا ان عمر رضى الله تعالى

عنه قال في قول الله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) قال من تمامها ان يفرد كل واحد منهما من الآخر وان يستمر في غير اشهر الحج ان الله تعالى يقول (الحج اشهر معلومات) قوله «فانه» أي فان النبي ﷺ قوله «لم يحل» أي لم يخرج من احرامه حتى نجر الهدى في منى *

(ذكر ما استفاد منه) فيه الدلالة على جواز الاحرام المعلق وبه اخذ الشافعي وقد ذكرناه مع الجواب عنه وفيه فسخ الحج الى العمرة ونهى عمر رضي الله تعالى عنه عن المتعة وقال المازري قيل ان المتعة التي نهى عنها عمر رضي الله تعالى عنه فسخ الحج الى العمرة وقيل ونهى عمر عن العمرة في اشهر الحج ثم الحج من عامه وعلى الثاني انما نهى عنها ترغيبا في الافراد الذي هو افضل لانه يستعد بطلانها وتحريمها وقال عياض الظاهر انه نهى عن الفسخ ولهذا كان يضرب الناس عليها كإرواء مسلم بناء على ان الفسخ كان خاصا بتلك السنة وقال النووي والمختار انه نهى عن المتعة المعروفة التي هي الاعتبار في اشهر الحج ثم الحج من عامه وهو على التنزيه للترغيب في الافراد ثم انعقد الاجماع على جواز التمتع من غير كراهة وقيل علة كراهة عمر المتعة ان يكون معمرسا بالمرأة ثم يشرع في الحج ورأسه يقطر وذلك انه كان من رأيه عدم الترفه للحاج بكل طريق فكره لهم قرب عهدهم بالنساء لئلا يستمر الميل الى ذلك بخلاف من بعد عهده منهم ويدل على ذلك ما رواه مسلم عن ابي موسى انه كان يفتي بالمتعة فقال رجل رويدك ببعض فتياك فانك لاتدرى ما حدث امير المؤمنين بعد حتى لقيه بعد فساله فقال عمر رضي الله تعالى عنه قد علمت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد فعله واصحابه ولكن كرهت ان يظلو امرسين بهن في الاراك ثم يروحون في الحج تقطر رؤوسهم * وفيه حجة لابي حنيفة واحمد من ان المعتمر اذا كان معه الهدى لا يتحلل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر وقال مالك والشافعي انه اذا طاف وسمى وحلق حل من عمرته وحل له كل شيء في الحال سواء كان ساق هديا ام لا والحديث حجة عليهما (فان قلت) كيف امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا موسى في هذا الحديث بالاحلال ولم يأمر عليا رضي الله تعالى عنه والحال ان كلا منهما قال اهلا لي كاهلال النبي ﷺ (قلت) لان امره لابي موسى بالاحلال على معنى ما امر به غيره بالفسخ بالعمرة لمن ليس معه هدى وامره لعلي رضي الله تعالى عنه ان يهدي ويمكث حراما اما لانه والله تعالى اعلم كان معه هدى او قد يكون قد اعتقد النبي ﷺ انه يهدي عنه او يكون خصه بذلك اولما كان النبي ﷺ امره بسوق هذه البدن من اليمن فكان كمن معه هدى ولا يظن ان هذه البدن من السعاية والصدقة بوجه اذ لا يحل للنبي ﷺ الصدقة ولا يهدي منها والاشبه ان عليا اشتراها باليمن كما اشترى النبي ﷺ بقيتها وجاء بها من المدينة على ما جاء في حديث ايضا انه اشترى هديه بقديد وفي حديث ابن عمر فساق الهدى معه من ذى الحليفة وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد علم انه سيعطيه هديا منها وفي حديث جابر انه قدم بيد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد يحتمل انه كان له فيها هدى لم يحتاج الى ذكره في الحديث فلم يمكنه ان يحل ويدل على هذا سؤال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي موسى هل ساق هديا ولم يسأل عليا فدل على علمه بانه كان ممن اهدى او ممن حكمه حكم من اهدى والله اعلم *

باب قول الله تعالى الحج اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج

فلا رقت ولا فسوق ولا جدال في الحج

اي هذا باب في بيان تفسير قول الله تعالى (الحج اشهر معلومات) الكلام فيه على انواع ، الاول في اعرابها فقوله (الحج) مبتدأ وقوله (اشهر) خبره وقوله (معلومات) صفة الاشهر ومن شرط الخبر ان يصح به الاخبار عن المبتدأ فلا يصح ان يخبر بالاشهر عن الحج فلذلك قدر فيه حذف تقديره وقت الحج اشهر معلومات ويقال تقديره الحج حج اشهر معلومات فعلى الاول المقدر قبل المبتدأ وعلى الثاني قبل الخبر والخبر وان كان يصلح فيه تقدير كذا في فلا يقال الا بالرفع وكذلك كلام العرب يقولون البرد شهر ان فلا ينصبونه وقال الواحدى يمكن حمله على غير اضمار وهو ان الاشهر جعلت نفس الحج اتساعا لكون الحج يقع فيها كفولهم ليل نائم قوله «اشهر» جمع شهر وليس المراد منه ثلاثة اشهر كوامل ولكن المراد

شهران وبعض الثالث ووجهه ان اسم الجمع مشترك فيه ماوراء الواحد بدليل قوله تعالى (فقد صفت قلوبكم) ولو قال الحج ثلاثة اشهر كان يتوجه السؤال وقيل نزل بعض الشهر منزلة كل كما يقال رأيتك سنة كذا او على عهد فلان ولعل العهد عشرون سنة او اكثر وانما رآه في ساعة منها قوله «معلومات» يعنى معروفات عند الناس لان شكل عليهم قال الزمخشري وفيه ان الشرع لم يأت على خلاف ما عرفوه وانما جاء مقررا له قوله «فمن فرض فيهن الحج» اى فمن ازم نفسه بالتلبية او بتقليد الهدى وسوقه وقوله (فلارفت) هو جواب من الشرطية وقال القتيبي الفرض هو وجوب الشيء يقال فرضت عليكم اى اوجبت قال الله تعالى (فنصف ما فرضتم) اى ازمتم انفسكم وقال ابن عباس الفرض التلبية وقال الضحاك هو الاحرام قال عطاء فمن فرض فيهن فمن أهل فيهن بالحج قوله «فلارفت» نفي ومعناه النهى اى فلا ترفثوا وقرأ ابن كثير وابو عمر (فلارفت ولا فسوق) بالرفع مع التثوين وقرأ الباقر بالنصب بغير تنوين وانفقوا في قوله (ولا جدال) بالنصب بغير ابى جعفر المدني فانه قراء بالرفع وهذا يقال له لا تبرئة ففى كل موضع يدخل فيه لا تبرئة فصاحبه بالخيار ان شاء نصبه بغير تنوين وان شاء ضمه بالتثوين وقال الزمخشري والمراد بالنفي وجوب انتفائها وانها حقيقة بان لا تكون وقرئ المنفيات الثلاث بالنصب والرفع وقرأ ابو عمرو وابن كثير رضى الله عنهما الاولين بالرفع والاخر بالنصب لانهما حملا الاولين على معنى النهى كانه قيل فلا يكون رفت ولا فسوق والثالث على معنى الاخبار بانتفاء الجدال كانه قال ولا شك ولا خلاف في الحج

النوع الثانى فى معناها قوله (الحج) فى اللغة القصد من حجبت الشيء احجه حجا اذا قصدته وقال الازهرى واصل الحج من قولك حججت فلانا احجه حجا اذا عدت اليه مرة بعد اخرى ف قيل حج البيت لان الناس ياتونه كل سنة والحج فى اصطلاح الشرع قصد الى زيارة البيت الحرام على وجه التعظيم بافعال مخصوصة قوله «اشهر» جمع شهر جمع قلة لانه على وزن افعل بضم العين والشهر عبارة عن الزمان الذى بين الهلالين واشتقاقه من الشهرة والهلال اول ليلة من الشهر والثانية والثالثة ثم هو قرب بعد ذلك الى آخر الشهر وفى الليلة الرابعة عشر يقال له بدر لتمامه وقال الجوهري انما سمي بدرا لمبادرته الشمس بالطلوع وقال الفراء هو فى اول ليلة هلال ثم قير ثم قرئ ثم بدر قوله (فلارفت) الرفت الجماع كما فى قوله قوله تعالى (احل لكم ليلة الصيام الرفت الى نسائكم) وهو حرام على المحرم وكذلك دواعيه من المباشرة والتقييل ونحو ذلك وكذا التكلم بحضرة النساء وقال ابن جرير حدثنا يونس اخبرنا بن وهب اخبرني يونس ان نافعما اخبره ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه كان يقول الرفت اتيان النساء والتكلم بذلك بين الرجال والنساء اذا ذكروا ذلك بافواههم وقال ابن وهب وحدثني ابو صخر عن محمد بن كعب مثله وقال عبد الله بن طاوس عن ابيه سالت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن قوله تعالى (فلا رفت ولا فسوق ولا جدال فى الحج) قال الرفت التمرض بذكر الجماع وهى العرابة فى كلام العرب وهو ادنى الرفت وقال عطاء بن ابي رباح الرفت الجماع وما دونه من قول الفحش وكذا قال عمرو بن دينار وقال وكانوا يكرهون العرابة وهو التعريض بذكر الجماع وهو محرم وقال طاوس هو ان يقول للمرأة اذا حلت اصبتك وكذا قال ابو العالية وقال ابن عباس وابن عمر رضى الله تعالى عنهم الرفت غشيان النساء وكذا قال سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وابراهيم وابو العالية ومكحول وعطاء الخراساني وعطاء بن يسار وعطية والربيع والزهرى والسدى ومالك بن انس ومقاتل بن حيان وعبد الكريم بن مالك والحسن وقتادة والضحاك وآخرون قوله «ولا فسوق» قال مقسم وغير واحد عن ابن عباس هي المعاصى وكذا قال عطاء ومجاهد وطلوس وسعيد بن جبير والحسن والنخعي وقتادة والزهرى ومكحول وعطاء الخراساني وعطاء بن يسار ومقاتل بن حيان وقال محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر قال الفسوق ما اصاب من معاصى الله شيئا او غيره وروى ابن وهب عن يونس عن نافع ان عبد الله ابن عمر كان يقول الفسوق اتيان معاصى الله تعالى فى الحرم وقال آخرون الفسوق ههنا السباب قاله ابن عباس وابن عمر وابن الزبير ومجاهد والسدى وابراهيم والحسن وقد تمسك هؤلاء بما فى الصحيحين «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» وروى

ابن ابي حاتم من حديث عبد الرحمن بن زيد بن اسلم الفسوق ههنا الذبح للاصنام وقال الضحاك الفسوق التنازع بالالفاظ قوله « ولا جدال في الحج » فيه قولان احدهما ولا مجادلة في وقت الحج وفي مناسكه والثاني ان المراد بالجدال ههنا المجاصمة وعن ابن مسعود في قوله (ولا جدال في الحج) قال ان تمارى صاحبك حتى تغضبه وعن ابن عباس الجدال المراء والملاحة حتى تغضب اخاك وصاحبك فنهى الله عن ذلك وعن ابن عمر الجدال المراء والسباب والخصومات النوع الثالث في الاحكام المتعلقة بشهر الحج قال الله تعالى (اشهر معلومات) وهي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة وهو قول اكثر العلماء وهو المنقول عن عطاء وطاوس ومجاهد وابراهيم النخعي والشعبي والحسن وابن سيرين ومكحول وقتادة والضحاك والربيع بن انس ومقاتل بن حيان وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي واحمد وابي يوسف وابي ثور واختاره ابن جرير ويحكي عن عمرو بن علي وابن مسعود وعبد الله بن الزبير وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وقال مالك والشافعي في القديم هي شوال وذو القعدة وذو الحجة بكامله وهو رواية عن ابن عمر ايضا وقال ابن جرير حدثنا احمد بن اسحق قال حدثنا ابو احمد حدثنا شريك عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر قال شوال وذو القعدة وذو الحجة وقال ابن ابي حاتم في تفسيره حدثنا يونس بن عبد الاعلى حدثنا ابن وهب اخبرني ابن جريج قال قلت لنافع سمعت عبد الله بن عمر يسمى شهور الحج قال نعم كان عبد الله يسمى شوال وذو القعدة وذو الحجة قال ابن جريج وقال ذلك ابن شهاب وعطاء وجابر بن عبد الله صاحب النبي ﷺ وهذا اسناد صحيح الى ابن جريج وحكي هذا ايضا عن مجاهد وطاوس وعروة بن الزبير والربيع بن انس وقتادة قال ابن كثير في تفسيره وجاء فيه حديث مرفوع ولكنه موضوع رواه الحافظ ابن مردويه من طريق حصين بن الحارث وهو متهم بالوضع عن يونس بن عبيد عن شهر بن حوشب عن ابي امامة قال قال رسول الله ﷺ « اشهر معلومات شوال وذو القعدة وذو الحجة » وهذا كما رايت لا يصح رفعه واحتج الجمهور بما علقه البخاري على ما يحكيه قال ابن عمر هي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة ورواه ابن جرير حدثني احمد بن حازم بن ابي عذرة حدثنا ابو نعيم حدثنا وراقه عن عبد الله بن دينار « عن ابن عمر اشهر الحج معلومات قال شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة » اسناده صحيح ورواه الحاكم ايضا في مستدركه عن الاصم عن الحسن بن علي بن عفان عن عبد الله بن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر فذكره وقال على شرط الشيخين وعن الحاكم رواه البيهقي في المعرفة باسناده ومما احتج به مالك ما رواه الدارقطني في سننه عن شريك عن ابي اسحق عن الضحاك « عن ابن عباس قال اشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة » ورواه ايضا عن ابن مسعود نحوه وعن عبد الله بن الزبير نحوه وقال الطبري انما اراد من قال اشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة ان هذه الاشهر ليست اشهر العمرة انما هي للحج وان كان الحج ينقضى بانقضاء ايام منى (قلت) الاحرام بالحج فيها اكمل من الاحرام به فيما عداها وان كان صحيحا والقول بصحة الاحرام في جميع السنة مذهب مالك وابي حنيفة واحمد واسحق وهو مذهب ابراهيم النخعي والثوري والليث بن سعيد ومذهب الشافعي انه لا يصح الاحرام بالحج الا في اشهر الحج فلو احرم به قبلها لم ينقض احرامه به وهل ينقض عمرة فيه قولان عنه والقول بانه لا يصح الاحرام بالحج الا في اشهر الحج مروي عن ابن عباس وجابر وبه يقول طاوس وعطاء ومجاهد (فان قلت) هل يدخل يوم النحر في عشر ذي الحجة ام لا قلت قال ابو حنيفة واحد يدخل وقال الشافعي لا يدخل وهو المشهور المصحح عنه وقال بعض الشافعية تسع من ذي الحجة ولا يصح في يوم النحر ولا ليلته وهو شاذ •

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾

وقوله (ويسألونك عن الاهلة) عطف على قول الله تعالى اي وفي بيان تفسير قول الله تعالى وقال الموفى عن ابن عباس سأل الناس رسول الله ﷺ عن الاهلة فنزلت هذه الاية يعلمون بها حل دينهم وعدة نسائهم ووقت حجهم وقال ابو جعفر عن الربيع عن ابي العالية باغنا انهم قالوا يا رسول الله لم خلقت الاهلة فآزر الله تعالى يسألونك عن الاهلة وقال

الواحدى عن معاذ يارسول الله ان اليهود تنشقنا ويكثرون مسألتا فنزل الله هذه الآية وقال النسفي في تفسيره نزلت هذه الآية في عدى بن حاتم ومعاذ بن جبل سالا رسول الله ﷺ عن الهلال فنزلت اى يسألونك عن الالهة ما لها تبد وصغيرة ثم تعير بدوراتهم تعود كالمرجون وما معنى تغير احوالها وقال الكلبي نزلت في معاذ وثعلبة بن غنمة الانصاريين قال يارسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد ثم ينقص فنزلت والالهة جمع هلال وهو اذا كان لليلة اوليتين وسمى به لان الناس يرفعون اصواتهم عند رؤيته (فان قلت) ما وجه ذكر الحج بالخصوص من بين العبادات (قلت) لكونه اهم واشق ولهذا ذكره البخارى بعد هذه الآية *

﴿ وقال ابن عمر رضى الله عنهما أشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة ﴾

هذا التعليق وصله ابن جرير وقد ذكرناه عن قريب ووصله الطبري والدارقطني ايضا من طريق ورقاء عن عبد الله بن دينار عنه قال «الحج أشهر معلومات شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة» (فان قلت) روى مالك في الموطأ عن عبد الله بن دينار «عن ابن عمر قال من اعتمر في أشهر الحج شوال او ذي القعدة او ذي الحجة قبل الحج فقد استمتع» (قلت) لعله تجوز في ذكر ذي الحجة بكامله وبهذا يجمع بين الروايتين *

﴿ وقال ابن عباس رضى الله عنهما من السنة أن لا يحرم بالحج إلا في أشهر الحج ﴾

هذا التعليق وصله ابن خزيمة والحاكم والدارقطني من طريق الحكم عن مقسم عنه قال «لا يحرم بالحج الا في أشهر الحج فان من سنة الحج ان لا يحرم بالحج الا في أشهر الحج» وقال الحاكم صحيح على شرطهما ولم يخرجاه وقال الكرماني من السنة اى من الشريعة انه واجب ولا ينعقد الاحرام بالحج الا في أشهره عند الشافعي واما عند غيره فلا يصح شيء من افعال الحج الا فيها (قلت) هذا تفسير على مساعدة ما قاله امامه ولكن لا يساعده هذا فان قوله «من السنة» لا يدل على الوجوب قطعا اذ يحتمل ان يكون من السنة التي اذا فعلها كان له اجر واذا تركها لا يفسد ما فعله من الاحرام قبل أشهر الحج وايضا قوله واما عند غيره فليس بقسيم لما قبله مما قاله الشافعي لان قسيمه ان يقال واما عند غيره فينعقد الاحرام بالحج قبل أشهر الحج والذي ذكره متفق عليه لان افعال الحج قبل أشهر الحج لا تصح بلا خلاف *

﴿ وكرة عثمان رضى الله عنه أن يحرم من خراسان أو كرمان ﴾

وهذا التعليق وصله ابن ابى شيبة في مصنفه عن عبد الاعلى عن يونس عن الحسن ان ابن عامر احرم من خراسان فعاب عليه وغيره فكرهوه وروى احمد بن سيار في تاريخ مرو من طريق داود بن ابى هند قال لما فتح عبد الله بن عمر خراسان قال لاجعلن شكرى لله ان اخزج من موضعى هذا محرما فاحرم من نيسابور فلما قدم على عثمان لامة على ما صنع (قلت) عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي العبدشى ابن خال عثمان ابن عفان ولد حياة رسول الله ﷺ وتغل في فيه رسول الله ﷺ واستأباه عثمان على البصرة بعد اى موسى الاشعري وولاه بلاد فارس بعد عثمان بن ابي العاص وعمره اذ ذاك خمس وعشرون سنة ففتح خراسان كلها واطراف فارس وكرمان وسجستان وبلاد غزية وقتل كسرى في ايامه وهوزد جرد مات في سنة ثمانية وخمسين من الهجرة واما خراسان فاقليم واسع من الغرب المفازة التي بينها وبين بلاد الجبل وجرجان ومن الجنوب مفازة واصلة بينها وبين فارس وقومس ومن الشرق نواحي سجستان وبلاد الهند ومن الشمال بلاد ماوراء النهر وشي من تركستان وخراسان يشتمل على كور كثيرة كل كورة منها نحو اقليم ولها مدن كثيرة منها بلخ في وسط خراسان خرج منها خلق من الائمة والعلماء والصالحين لا يحصون ومنها جرجان وطالغان وطابران وكشمهين ولسا وهرآة واما كرمان فبفتح الكاف وقيل بكسرهما وفي المشترك هو صقع كبير بين فارس وسجستان وحدها يتصل بخراسان ومن بلادها المشهورة زرنند والسيرجان وهو اكبر مدن كرمان *

١٥٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ الْحَنْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا . قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَلَيَالِي الْحَجِّ وَحُرْمِ الْحَجِّ قَزَلْنَا بِسَرَفٍ قَالَتْ فَخَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَعَهُ هَدْيٌ فَاحْبَبْ أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ فَلَا قَالَتْ فَلَا تَأْخُذْ بِهَا وَالتَّارِكُ لَهَا مِنْ أَصْحَابِهِ قَالَتْ فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرِجَالٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَكَانُوا أَهْلَ قُوَّةٍ وَكَانَ مَعَهُمُ الْهَدْيُ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْعُمْرَةِ قَالَتْ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ مَا يُبْكِيكَ يَا هُنْتَاهُ قُلْتُ سَمِعْتُ قَوْلَكَ لِأَصْحَابِكَ فَمُنِعْتُ الْعُمْرَةَ قَالَ وَمَا شَأْنُكَ قُلْتُ لَا أَصَلَى قَالَ فَلَا يَضِيرُكَ إِنَّمَا أَنْتِ امْرَأَةٌ مِنْ بَنَاتِ آدَمَ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا كَتَبَ عَلَيْهِنَ فَكُونِي فِي حَاجَتِكَ فَسَيَّئَ اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَكِيهَا قَالَتْ فَخَرَجْنَا فِي حَاجَتِي حَتَّى قَدِمْنَا مِنِّي فَطَهَرْتُ ثُمَّ خَرَجْتُ مِنْ مِنِّي فَأَفْضْتُ بِالْبَيْتِ قَالَتْ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ فِي النَّفْرِ الْآخِرِ حَتَّى نَزَلَ الْمُحَصَّبُ وَنَزَلْنَا مَعَهُ فَدَعَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَخْرِجْ بِأَخْنِكَ مِنَ الْحَرَمِ فَلَنُحِلَّ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ أَفْرَغَانِ اثْنِيَا هَهُنَا فَأَنَّى أَنْظَرُ كَمَا حَتَّى تَأْتِيَانِي قَالَتْ فَخَرَجْنَا حَتَّى إِذَا فَرَغْتُ وَفَرَّغْتُ مِنَ الطَّوَافِ ثُمَّ جِئْتُهُ بِسَحَرٍ فَقَالَ هَلْ فَرَّغْتُمْ فَقُلْتُ نَعَمْ فَأَذَنَ بِالرَّحِيلِ فِي أَصْحَابِهِ فَارْتَمَلَ النَّاسُ فَمَرُّوا مُتَوَجِّهًا إِلَى الْمَدِينَةِ *

مطابقة للترجمة في قوله «مع رسول الله ﷺ في أشهر الحج وليالي وحرم الحج» (ذكر رجاله) وروى خمسة . الاول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة الملقب بيندار وقد تكرر ذكره . الثاني أبو بكر الحنفى واسمه عبد الكبير بن عبد المجيد . الثالث أفلح بن حميد بضم الحاء ابن نافع الانصارى مرفى باب هل يدخل الجنب يده الرابع القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق . الخامس أم المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها *

«ذكر لطائف اسناد» فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنعة في موضع وفيه السماع في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان الاثنين الاولين بصريان والاثنين الآخرين مديان (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا عن ابي نعيم واخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه النسائي فيه عن هناد بن السرى *

(ذكر معناه) قوله «وحرم الحج» بضم الحاء المهملة وضم الراء ويروى بضم الحاء وفتح الراء فالحنفى على الاول ازمة الحج وامكنته وحالاته وعلى الثاني محرمات الحج وبمنوعاته لانه جمع حرمة (فان قلت) كان مقتضى التركيب ان يقال اشهر الحج ولياليه وحرمة بالاضمار في الاخرين (قلت) بلى ولكن لما قصد بذلك التعظيم له والتفخيم ذكره بالظاهر موضع المضمر قوله «بسرف» بفتح السين المهملة وكسر الراء وفي آخره فاء وهو غير منصرف للعلمية والتانيث لانه اسم بقعة قريبة من مكة واول حدودها قوله «وخرج» اي رسول الله ﷺ خرج من قبله التي ضربت له الى اصحابه قوله «فليفعل» اي فليفعل العمرة وهذا يدل على ان الامر بذلك لمن كانوا مفردين بالحج لانه انما امر بالفسخ لمن افر دلالين قرن ولان اهل بعمره فامرهم بذلك ليتمتعوا بالعمرة الى الحج فعلم من ذلك ان الامر بالفسخ كان بسرف وانما ارادت فسخ الحج فتمت من ذلك وقال عياض والذي تدل عليه النصوص من احاديث الصحيحين وغيرهما انما قال لهم النبي ﷺ بعد احرامهم بالحج ويحتمل انه كرر الامر بذلك في الموضعين وان العزيمة كانت آخر احين امرهم بالفسخ الى العمرة قوله «فلا» اي فلا يفعل قوله «فلا تأخذ بها» مرفوع على انه مبتدا والتارك عطوف عليه وخبره هو قوله من اصحابه ويجوز ان يكون مرفوعا بتقدير

كان التامة أي فكان الآخذ بها والتارك لها والضمير فيهما ولها يرجع إلى العمرة وقال القرطبي ظاهره التخيير فلذلك كان منهم الآخذ والتارك لكن لما ظهر منه عليه السلام العزم حين غضبه قالوا احتملنا وسمنا وأطعنا وكان ترددهم لأنهم ما كانوا يرون العمرة في أشهر الحج جائزة وانها من أجر الفجور فين لهم النبي عليه السلام جواز ذلك قوله «وانا بكى» جملة حالية قوله «يا هتاه» يعني يا هذه من غير ان يراد به مدح او ذم واصل هذا ما خوذ من هن على وزن اخ وهو كناية عن شيء لا تذكره باسمه وتقول في النداء يا هن للرجل والمرأة يا هنة ولك ان تدخل فيهما الهاء لبيان الحركة فتقول يا هنة ويا هنته واذا اشبت الحركة تتولد الالف فتقول حينئذ يا هناه ويا هنتاه ولا يستعملان الا في النداء وقال السفاقي ضبط في رواية ابي ذر باسكان النون وفي رواية ابي الحسن بفتحها وقال ابن الاثير تضم الهاء الآخرة وتسكن وتقول في التثنية للمذكر هنان وللجمع هنون وللمؤنث هنتان وهنات وقيل معنى يا هتاه يا بلهاء كما نهانست إلى قلة المعرفة بمكانة الناس وشروهم وقال التيمي الالف والهاء في آخره ككالالف والهاء في التذبة قوله «قلت لا اصلى» كناية عن انها حاضت وفيه رعاية الادب وحسن المعاشرة قوله «فلا يضيرك» من الضير بالضاد المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهو الضرر وهذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره «ولا يضرك» بتشديد الراء من الضرر قوله «ان يرزقيها» أي العمرة قوله «في النفر الآخر» وهو اليوم الثالث عشر من ذي الحجة والنفر الاول هو الثاني عشر منه وقال الكرمانى النفر بسكون الفاء وفتحها قوله «حتى تزل المحصب» بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الصاد المهملة المفتوحة وفي آخره باء موحدة وهو مكان متسع بين مكومتى وسمى به لاجتماع الحصباء فيه بحمل السيل وانه موضع منبسط وهو الابطح والبطحاء وحدوه بأنه ما بين الجبلين إلى المقابر وليست المقبرة منه وفيه لغة أخرى الحصاب بكسر الحاء وقال ابو عبيد هو من حدود خيف بنى كنانة وحده من الحجون ذاهبا إلى منى وقال في موضع آخر وهو الخيف قال ياقوت وهو غير المحصب موضع رمى الجمار بمنى قوله «فلنهل» بضم التاء المتناة من فوق من الاهلال وهو الاحرام قوله «ثم افرغا» امر لعبد الرحمن وعائشة كليهما أي افرغا من العمرة وهذا يدل على ان عبد الرحمن ايضا اعتمر مع عائشة قوله «ههنا» أي المحصب قوله «فانى انظركا» بمعنى انتظركا وفي رواية الكشميهني «انتظركما» من الانتظار قوله «حتى تاتيانى» وفي غالب النسخ تاتيان بنون الوقاية وحذف الياء التي للمتكلم والاكتفاء بالكسرة عنها قوله «حتى اذا فرغت وفرغت» بالتكرار وصلة الاول محذوفة أي فرغت من العمرة وفرغت من الطواف وحذف الاول للعلم به وروى «حتى اذا فرغت وفرغ» بلفظ الغائب أي حتى اذا فرغت أنا من العمرة وطواف الوداع وفرغ عبد الرحمن ايضا قوله «بسحر» بفتح الراء بدون التنوين وبجرها مع التنوين وهو عبارة عن قبيل الصبح الصادق فإذا اردت به سحر ليلتك بعينه لم تطرفه لانه معدول عن السحر وهو علمه وان اردت نكرة صفة فهو منصرف والاولى هنا هو الاول قوله «هل فرغتم» خطاب لعبد الرحمن وعائشة ومن معهما في ذلك الاعمار والافالقاس ان يقال هل فرغتما ونقول ان اقل الجمع اثنان قوله «فأذن بالرحيل» أي فاعلم الناس بالارتحال قوله «متوجها» أي حال كونه عليه السلام متوجها نحو المدينة •

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان من كان بمكة واراد العمرة فيقانه لها الحل وانما وجب الخروج اليه ليجمع في نسكه بين الحل والحرم كما يجمع الحاج بينهما فان عرفات من الحل . وفيه النزول بالمحصب فظاهره ان النزول فيه سنة كما قال ابو حنيفة وهو قول ابراهيم النخعي وسعيد بن جبير وطاوس وقال ابن المنذر كان ابن عمر يراه سنة وقال نافع حصب النبي عليه السلام والخلفاء بعده اخرجهم مسلم وزعم ابن حبيب ان مالكا كان يامر بالتحصيب ويستحب به قال الشافعي وقال عياض هو مستحب عند جميع العلماء وهو عند الحجازيين او كدمنه عند الكوفيين واجمعوا انه ليس بواجب واخرج مسلم عن نافع «عن ابن عمر ان النبي عليه السلام وابا بكر وصرو رضوا الله تعالى عنهما كانوا ينزلون بالابطح» واخرجت الائمة السنة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضوا الله تعالى عنها قالت انما نزل رسول الله عليه السلام بالمحصب ليكون اسمع لخروجه وليس بسنة فمن شاء نزله ومن شاء لم ينزل به

﴿ ضَيْرٌ مِنْ ضَارٍ يَضِيرُ ضَيْرًا وَيُقَالُ ضَارٌ يَضُورُ ضَوْرًا وَضَرٌّ يَضُرُّ ضَرًّا ﴾

لما كانت روايتان في قوله «فلا يضيرك» أحدهما «فلا يضيرك» والآخرى «فلا يضرك» أشار بقوله «ضير» بالاجوف اليائي الى ان مصدر لا يضيرك ضير وأشار الى ان فيه لفتين أحدهما ضار يضير من باب باع يبيع والآخرى ضار يضور من باب قال يقول وأشار الى الرواية الثانية بقوله «وضر يضر ضرا» من باب فعل يفعل بفتح العين في الماضي وضمها في المستقبل وضم مصدره بضم الصاد ويحيى ايضا مصدره ضرر ابقتحتين وفي المطالع الضرر والضير والضر والضرر والضرار كل ذلك بمعنى (قلت) وفي الحديث «لا ضرر ولا ضرار» فعلى ما ذكره يكون هذا للتأكيد ولفظ بعضهم بينهما فقال الضرر ما تضر به صاحبك مما تنتفع انت به والضرار ان تضره من غير ان تنتفع نفسك ومتى قرن بالنفع لم يكن فيه الا الضر والضر لا ضير *

﴿ بَابُ التَّمَنُّعِ وَالْإِقْرَانِ وَالْإِفْرَادِ بِالْحَجِّ وَفَسْخِ الْحَجِّ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى ﴾

اي هذا باب في بيان التمتع وهو ان يحرم بالعمرة في اشهر الحج ثم بعد الفراغ منها يحرم بالحج في تلك السنة قوله «والاقران» بكسر الهمزة من اقرن بين العمرة والحج وهو ان يحرم بهما بان يقول ليك بعمرة وحجة معا وهكذا وقع في رواية ابي ذر يعني بكسر الهمزة في اوله قال عياض وهو خطأ من حيث اللغة وفي المطالع القرن في الحج جمعه بين الحج والعمرة في الاحرام يقال منه قرن ولا يقال اقرن (قلت) روى عنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انه نهى عن الاقران الا ان يستاذن احدهم صاحبه قال ابن الاثير وروى عن الاقران فاذا روى الاقران في كلام الفصيح كيف يقال انه غلط وكيف يقال يقال منه قرن ولا يقال اقرن فالقران من الثلاثي والاقران من المزيد من قرن يقرن من باب ضرب يضرب قاله ابن التين وفي المحكم والمصاح من باب نصر ينصر قوله «والافراد بالحج» وهو الاحرام بالحج وحده قوله «وفسخ الحج» هو ان يحرم بالحج ثم يتحلل منه بعمل عمرة فيصير متمتعا اما الاقران والافراد بالحج فلا خلاف في جوازهما واما فسخ الحج ففي جوازه خلاف وقال بعضهم وظاهر تصرف المصنف اجازته فان تقدير الترجمة باب مشروعية التمتع الى آخره (قلت) لانسلم هذا للتقدير بل الظاهر ان التقدير في بيان التمتع الى آخره وهو اعم مما ذكره قوله «لمن لم يكن معه هدى» فيدبه لان من ساق الهدى معه لا يجوز له فسخ الحج الى العمرة *

١٥٤ - حَدَّثَنَا عُمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَلَا نُرِي إِلَّا أَنَّهُ اتَّحَجَّ فَلَمَّا قَدِمْنَا تَطَوَّفْنَا بِالْبَيْتِ فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقَ الْهَدْيِ أَنْ يُحِلَّ فَحَلَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقَ الْهَدْيِ وَاسَآؤُهُ لَمْ يَسُقْنَ فَأَحَلَّنَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَحِضْتُ فَلَمْ أَطُفْ بِالْبَيْتِ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِعُمْرَةٍ وَحَجَّةٍ وَأَرْجِعُ أَنَا بِحَجَّةٍ قَالَ وَمَا طُفْتُ لِيَا لِي قَدِمْنَا مَكَّةَ قُلْتُ لَا قَالَ فَادْهَبِي مَعَ أَخِيكَ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِي بِعُمْرَةٍ ثُمَّ مَوْعِدُكَ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ صَفِيَّةُ مَا أَرَانِي إِلَّا حَابِسَتَهُمْ قَالَ عَقَرِي خَلَقِي أَوْ مَا طُفْتُ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ قُلْتُ بَلَى قَالَ لَا بَأْسَ أَنْفِرِي قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَلَقِينِي النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ مُصْعِدٌ مِنْ مَكَّةَ وَأَنَا مُنْهَبِطَةٌ عَلَيْهَا أَوْ أَنَا مُصْعِدَةٌ وَهُوَ مُنْهَبِطٌ مِنْهَا ﴿

مطابقه للترجمة في الجزء الاخير منها وهو قوله «وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى» في قوله فامر النبي صلى الله عليه وسلم

من لم يكن ساق الهدى ان يحل، اى من الحج الى العمرة وهذا هو فسخ الحج، ورجاله قد ذكر وافي باب من سال في كتاب العلم وعثمان هو ابن ابي شيبة وجريير بفتح الجيم بن عبد الحميد ومنصور بن المقتمر وابراهيم النخعي والاسود بن يزيد خال ابراهيم وكلهم كوفيون والحديث اخرجه البخارى ايضا عن ابي النعمان عن ابي عوانة عن جريير واخرجه مسلم في الحج ايضا عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جريير به واخرجه ابوداود وفيه عن عثمان بن ابي شيبة به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن قدامة عن جريير به

(ذكر معناه) قوله « خرجنا مع النبي ﷺ » وكان خروجهم في اشهر الحج كما قد بينه في الحديث الذي مضى في الباب السابق قوله « ولا ترى » بضم النون اى ولا تظن وقال ابن التين ضبطه بعضهم بفتح النون وبعضهم بضمها وقال القرطبي كان هذا قبل ان يعلمن باحكام الاحرام وانواعه وقيل يحتمل ان ذلك كان اعتقادها من قبل ان تهل ثم اهلت بعمرة ويحتمل ان تريد بقولها لا ترى حكاية عن فعل غيرها من الصحابة وهم كانوا لا يعرفون غيره وزعم عياض انها كانت احرمت بالحج ثم احرمت بالعمرة ثم احرمت بالحج ويدل على ان المراد بقولها لا ترى الا الحج من فعل غيرها قوله « فلما قدمنا تطوفنا بالبيت » تعنى بذلك النبي ﷺ والناس غيرها لانها لم تعطف بالبيت في ذلك الوقت لاجل حيضها وفي رواية ابى الاسود عن عروة عن عائشة « خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مهلين بالحج » وفي رواية مسلم من طريق القاسم عنها « لا تذكر الا الحج » وفي رواية للبخارى ايضا كذلك وقد مضت في كتاب الحيض ولما ايضا من هذا الوجه « لينا بالحج » وظاهر هذا يقتضى ان عائشة كانت مع الصحابة اولا محرمين بالحج لكن في رواية عروة عنها هنا « فنامن اهل بعمرة ونامن اهل بحج وعمرة ونامن اهل بالحج » (فان قلت) ما وجه هذا (قلت) يحمل الاول على انها ذكرت ما كانوا يعهدونه من ترك الاعتبار في اشهر الحج فيخرجون لا يعرفون الا الحج فلذلك قالت مهلين بالحج ولا ترى الا انه الحج ثم بين لهم النبي ﷺ وجوء الاحرام وجوز لهم الاعتبار في اشهر الحج (فان قلت) قد مر في كتاب الحيض انها قالت اهلت مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فكنت فيمن تمتع ولم يسق الهدى (قلت) الجواب عنه ما قاله عياض الذي قد ذكرناه آنفا وكذلك الجواب عن قولها وكنت ممن اهل بعمرة وقد مضى في كتاب الحيض وسياتي في المنازى وادعى اسماعيل القاضي وغيره ان هذا غلط من عروة وان الصواب رواية الاسود والقاسم وعروة عنها انها اهلت بالحج مفردا ورد عليه بان قول عروة صريح انها اهلت بعمرة وقول الاسود وغيره عنها لا ترى الا الحج فليس بصريح في اهلها بالحج مفردا بل جمع بينهما بما ذكرناه فلا يحتاج الى تغليب عروة وهو اعلم الناس بحديثها قوله « ان يحل » اى بان يحل من الحج وهو بضم الياء من الاحلال وهو الخروج من الاحرام قال الكرماني ويروى بان يحل بفتح الياء اى يصير حلالا والاول يناسب قولها فاحللن والثاني يناسب قولها فحل (فان قلت) قوله « فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » لفاء فيه تقتضى التعقيب فتدل على ان الامر كان بعد الطواف مع انه قد سبق الامر بهذا (قلت) اجاب الكرماني انه قال مرتين قبل القدوم وبعده فالثاني تكرار للاول وتأكيد له قوله « ونساء لم يسقن » اى نساء النبي ﷺ لم يسقن الهدى فلذلك احللن قوله « فلم اطف » قال الكرماني هذا مناف لقوله « تطوفنا » ثم اجاب بقوله المراد بلفظ الجمع الصحابة وهذا تخصيص لذلك العام (قلت) قد ذكرنا انها تعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما ما لم تعطف لانها لم تعطف ولم تدخل نفسها فيهم فكيف يكون تخصيصا لذلك العام ثم قال ايضا فكيف صح حجاب بدون الطواف فاجاب بانه ليس المراد طواف ركن الحج بدليل قولها في حديث الباب السابق « ثم خرجت من منى فافضت بالبيت » قوله « ليلة الحصة » اى الليلة التي بعد ليالى التشريق التي ينزل الحجاج فيها في المحصب والمشهور في الحصة سكون الصاد وجاء فتحها وكسرهما وهي ارض ذات حمى قوله « وارجع انا بحجة » وفي رواية الكشميني « وارجع لي بحجة » قال الكرماني فا قول من قال انها كانت قارنة فاجاب بقوله انهم يرجعون بحج مفرد وارجع ليس لي عمرة مفردة قوله « قالت صفية » هي ام المؤمنين سبقت في باب المرأة تحيض بعد الاقامة قوله « ما اراني » اى ما اظن نفسي الا حاسبة القوم عن التوجه الى المدينة لاني حضرت وما طفت بالبيت فاعلمهم بسببي يتوقفون

یتوقفون الى زمان طوافي بعد الطهارة واسناد الحبس اليها على سبيل المجاز قوله «عقرى حلقى» قال ابو عبيد معناه عقرها الله واصابها وجمع في حلقها هذا على ما يرويه المحدثون والصواب عقرها وحلقاى مصدرين بالتثنية فيهما وقيل لهلم لا يجوز فعلى قال لان فعلى يحىء نعتا ولم يحىء في الدعاء وهذا دعاء وقال صاحب المحكم معناه عقرها الله وحلق شعرها واصابها في حلقها بالوجه فمعنى ههنا مصدر كدعوى وقيل معناه تمقر قومها وتحلفهم بشؤمها وهو جمع عقر وهو مثل جريح وجرحى لفظا ومعنى وقيل عقرى عاقر لاتلد وحلقى اى مشؤمة قال الاصمعى يقال اصبحت امة حلقاى اى ناكلا وقال النووى وعلى الاقوال كلها هي كلمة اتسمت فيها العرب فصارت تلفظها ولا تريد بها حقيقة معناها التي وضعت له كترت يداه وقاتله الله قال ان المحدثين يروونه بالالف التي هي الف التانيث ويكتبونه بالياء ولا ينونونه وقيل معناه مشؤمة مؤذية وقال الاصمعى يقال ذلك الامر يعجب منه ويقال امرأة حلقاى اذا حلفت قومها بشؤمها وقال الداودى يريد انت طويلة اللسان لما كلمته بما يكره وهو مأخوذ من الحلق الذي يخرج منه الكلام قوله «انقرى» بكسر الفاء اى ارجى واذهب اذ لا حاجة لك الى طواف الوداع لانه ساقط عن الحائض قوله «فلقنى النبي ﷺ» الى آخره الواو في قوله «وهو مصعد» للحال وكذا الواو في قوله «وانما نهبط» انما حكى الامر على وجهه وشك المحدث اى الكلمتين قالت وانما لقيها وهو يريد المحصب وهو يهبط الى مكة والمصعد في اللغة المبتدىء في السير والعاعد الرافى الى الاعلى من الاسفل •

(ذكر فوائد فيه) ذكر الحج والتمتع فالحج اذا ذكر مطلقا يتناول المفرد وغيره من التمتع والقران والتمتع الجمع بين الحج والعمرة يتحلل بينهما ان لم يكن سائقا للهدى قال ابن سيده التمتع والتمتع ضم العمرة الى الحج وقد تمتع واستمتع وقال القزاز في جامع التمتع هو ان يدخل الرجل مكة في اشهر الحج بعمرة ثم يقيم فيها حتى يحج وقد خرج من احرامه وتمتع بالنساء والطيب وقال ابن الاثير التمتع الترفق باداء النسكين على وجه الصحفة في سفرة واحدة من غير أن يلم باهله المأما صحيحا ولهذا لم يتحقق من المكي وقيل سمي تمتعا لانهم يتمتعون بالنساء والطيب بين العمرة والحج قاله عطاه وآخرون والمحرمون عشرة • مفرد بالحج • مفرد بالعمرة • قارن متمتع • مطلق • متطوع بحج • متطوع بعمرة • متطوع بقران • متمتع • مطلق • معلق يعنى كاحرام فلان والكل جائز عند اهل العلم كافة الا ما روى عن امير المؤمنين عمرو عثمان رضى الله تعالى عنهما انهما كانا ينهيان عن التمتع وقيل كان نهى تنزيهه وقيل انما نهى عن فسح الحج الى العمرة لان ذلك كان خاصا بالصحابة وذهب احمد الى جواز فسح الحج الى العمرة وقد استقصينا الكلام في الافضل من الافراد والتمتع والقران عن قريب •

۱۵۵ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** قال أخبرنا مالك عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حجة الوداع فبينما من أهل بئر من أهل بركة وعمره ومينا من أهل بالحج وأهل رسول الله ﷺ بالحج فأما من أهل بالحج أو جمع الحج والعمرة لم يجلوا حتى كان يوم النحر • هذا وجه آخر من حديث عائشة وقدم الكلام فيه مستقصى قال الكرماني قالت عائشة لا نرى الا انه الحج فكيف اهلوا بالعمرة واجاب بقوله ذلك الظن كان عند الخروج واما الانقسام الى هذه الثلاثة من التمتع والقران والافراد فهو بعد ذلك (قلت) قد ذكرنا في هذا عن قريب باحسن من هذا وبسط وقد ذكرنا ان الروايات عن عائشة مختلفة فيما احرمت به حتى قال مالك ليس العمل عندنا على حديث عروة عن عائشة قديما ولا حديثنا وقال ابو عمر الاحاديث عنها مضطربة •

۱۵۶ - **حدثنا محمد بن بشار** قال حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الحكم عن علي بن حسين

عن مروان بن الحكم قال شهدت عثمان وعلياً رضي الله عنهما وعثمان ينهى عن المتعة وأن يجمع بينهما فلما رأى عليّ أهل بيته بكى بكاء شديداً وحجته قال ما كنت لأدع سنة النبي صلى الله عليه وسلم لقول أحد

مطابقته للترجمة في قوله «أهل بيته» أي بالعمرة والحج وهذا هو القرآن وغندر هو محمد بن جعفر والحكم بفتح الحين هو ابن عتبة بضم العين المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة الفقيه الكوفي وعلي بن الحسين هو زين العابدين وهذا الحديث من أفراد (ذكر معناه) قوله «شهدت عثمان وعلياً» كان يوده إياهما بمسغان على ما يأتي قوله «وعثمان» الواو فيه للحال قوله «عن المتعة» اختلفوا في المتعة التي نهى عنها فقيل هي فسخ الحج إلى العمرة لأنه كان مخصوصاً بتلك السنة التي حج فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان تحقيقاً ما عليه الجاهلية من منع العمرة في أشهر الحج وقيل هو التمتع المشهور والنهي للتنزيه ترغيباً للأفراد قوله «وان يجمع بينهما» أي بين العمرة والحج قال الكرماني أي القرآن ثم قال ما المراد منه ثم أجاب بأنه قال ابن عبد البر القرآن أيضاً نوع من التمتع لأنه تمتع بسقوط سفره للنسك الآخر من بلده وقال بعضهم يحتمل أن تكون الواو في قوله «وان يجمع بينهما» عاطفة فيكون النهي عن التمتع والقرآن معا ويحتمل أن تكون تفسيرية وذلك لأن السلف كانوا يطلقون على القرآن تمتعاً انتهى (قلت) الواو هنا عاطفة قطعاً ولا إجمال في المعطوف عليه حتى يقال أنها تفسيرية وهو قد رد على نفسه كلامه بقوله أن السلف كانوا يطلقون على القرآن تمتعاً فإذا كان كذلك يكون عطف التمتع على المتعة وهو غير جائز قوله «فلما رأى عليّ» مفعوله محذوف تقديره فلما رأى عليّ النهي أهل بيته أي بالعمرة والحج وقوله «أهل» جواب لما وفي رواية سعيد بن المسيب «فقال علي رضي الله تعالى عنه ما تريد إلى أن تنهى عن أمر فعله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» وفي رواية الكشميهني «الا أن تنهى» بحرف الاستثناء وفي رواية مسلم من هذا الوجه زيادة وهي «فقال عثمان دعنا عنك قال اني لا استطيع أن ادعك» قوله «ليك بعمرة وحجة» مقول لمقدر والتقدير أهل بيته حال كونه قائلاً ليك قوله «قال ما كنت» أي قال علي وهو استئناف كان قائلاً يقول لمخالفة فقال ما كنت إلى آخره وحاصله أنه مجتهد لا يجوز عليه أن يفقد مجتهداً آخر لاسيما مع وجود السنة وفي رواية النسائي والاسماعيلي «فقال عثمان تراني انهي الناس وانت تفعله فقال ما كنت لأدع» أي لا ترك اللام فيه للتأكيد

(ذكر ما استفاد منه) في إشاعة العالم ما عنده من العلم وإظهاره ومناظرته ولالة الأمور وغيرهم في تحقيقه لمن قوي على ذلك لقصد مناخلة المسلمين وفيه البيان بالفعل مع القول لأن علياً رضي الله تعالى عنه أمر وفعل ما نهاه عنه عثمان : وفيه ما كان عليه عثمان من الحلم أنه لا يلوم مخالفه . وفيه أن القوم لم يكونوا يسكتون عن قول يرون أن غيره أمثل منه إلا بينوه : وفيه أن طاعة الإمام إنما تجب في المعروف ، وفيه أن معظم القصد الذي يوجب عليه هو مشروعية المتعة لجميع الناس (فإن قلت) روى عن أبي ذر أنه قال كانت متعة الحج لأصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة في صحيح مسلم (قلت) قالوا هذا قول صحابي يخالف الكتاب والسنة والاجماع وقول من هو خير منه . أما الكتاب فقوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) وهذا عام واجمع المسلمون على إباحة التمتع في جميع الأعصار وإنما اختلفوا في فضله . وأما السنة فحديث سراقه «المتعة لنا خاصة أو هي للأبد قال بل هي للأبد» وحديث جابر المذكور في صحيح مسلم في صفة الحج نحو هذا ومعناه أهل الجاهلية كانوا لا يميزون التمتع ولا يرون العمرة في أشهر الحج فجوزا فيمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن الله قد شرع العمرة في أشهر الحج وجوز المتعة إلى يوم القيامة رواه سعيد بن منصور من قول طاوس وزاد فيه «فلما كان الإسلام أمر الناس أن يمتروا في أشهر الحج فدخلت العمرة في أشهر الحج إلى يوم القيامة» وقد خالفه بإذنه على وسعد وابن عباس وابن عمر وعمران بن حصين وسائر الصحابة وسائر المسلمين قال عمران تمتعنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينسخها شيء فقال فيها رجل برأيه ما شاء متفق عليه وتزل فيه القرآن فلم ينهنا عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينسخها شيء

وقال سعد بن ابی وقاص فعلناها مع رسول الله ﷺ یعنی المتعة وهذا یعنی الذي نهى عنها يومئذ كافر بالعرش يعني بيوت مكة رواء مسلم (فان قلت) روى ابو داود عن سعيد بن المسيب ان رجلا من الصحابة اتى عمر رضي الله تعالى عنه فشهد عنده انه سمع رسول الله ﷺ ينهى عن المتعة قبل الحج (قلت) احبب عن هذا بانه حالة مخالفة للكتاب والسنة والاجماع كحديث ابی ذر بل هو ادنى حال منه فان في اسناده مقالا (فان قلت) قد نهى عنها عمر وعثمان ومعاوية (قلت) قد انكر عليهم علماء الصحابة وخالفوهم في فعلها والحق مع المنكرين عليهم دونهم

۱۵۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ مِنْ أَفْجَرِ الْفُجُورِ فِي الْأَرْضِ وَيَجْعَلُونَ الْمُحْرَمَ صَفْرًا وَيَقُولُونَ إِذَا بَرَأَ الدُّبْرَ وَعَفَا الْأَثْرَ وَأَنْسَلَخَ صَفَرُ حَلَّتِ الْعُمْرَةُ لِمَنْ اعْتَمَرَ قَدِيمَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ رَابِعَةِ مُهَلِّينَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً فَتَعَاظَمَ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْحَلِّ قَالَ حِلُّ كُلِّهِ

مطابقه للترجمة في قوله «فامرهم ان يجعلوها عمرة» وهي فسخ الحج الى العمرة ورجال الحديث قد تقدموا غير مرة ووهيب مصفر ووهب ابن خالد وابن طاوس هو عبد الله يروي عن ابيه طاوس واخرجه البخاري ايضا في ايام الجاهلية عن مسلم بن ابراهيم واخرجه مسلم في الحج عن محمد بن حاتم واخرجه النسائي فيه عن عبد الاعلى

(ذكر معناه) قوله «كانوا» اي اهل الجاهلية قوله «يرون» اي يعتقدون ان العمرة الى آخره وروى داود عن ابن عباس قال والله ما اعمر رسول الله ﷺ وعائشة في ذي الحجة الا ليقطع بذلك امر اهل الشرك فان هذا الحي من قريش ومن دان دينهم كانوا يقولون اذا عفا الاثر وبرأ الدبر ودخل صفر فقد حلت العمرة لمن اعتمر وكانوا يحرمون العمرة حتى ينسلخ ذو الحجة والمحرم ورواه ابن حبان ايضا في هذا تعين القائلين المذكورين في قوله ويقولون قوله «من افجر الفجور» اي من اعظم الذنوب وهذا من تحكمتهم الباطلة المأخوذة من غير اصل والفجور الانبعاث في المعاصي يقال فجر يفجر فجورا من باب نصر ينصر قوله «ويجعلون المحرم صفرا» اي يجعلون الصفر من الاشهر الحرم ولا يجعلون المحرم منها قوله «صفر» قال بعضهم كذا هو في جميع الاصول من الصحيحين وقال صاحب التلويح قوله صفرا هو الصحيح لانه مصروف بلا خلاف ووقع في مسلم رحمه الله تعالى صفر بغير الف (قلت) هذا يرد ما قاله بعضهم وقال صاحب التوضيح قوله صفر كذا هو بغير الف في اصل الديماطى رحمه الله تعالى وفي مسلم الصواب صفرا بالالف وقال النووي كان ينبغي ان يكتب بالالف ولكن على تقدير حذفها لا بد من قرائته منصوبا لانه منصرف وقال الكرمانى اللغة البيعية انهم يكتبون المنصوب بالالف وقال وتقرأ هذه الالفاظ كلها ساكنة الاخر موقوفا عليها لان مرادهم السجع وفي المحكم وكان ابو عبيدة لا يصرفه ففيل له لم يصرفه لان النحويين قد اجمعوا على صرفه وقالوا لا يمنع الحرف من الصرف الا العلتان فاخبرنا بالعتين فيه فقال نعم العلتان المعرفة والساعة وقال ابو عمر المطرزي ان الازمنة كلها ساعات والساعات مؤنثة وقال عياض قيل صفراء يكون في البطن كالحيات اذا اشتد جوع الانسان عضه وقال رؤبة هي حية تتوى في البطن وهي اعدى من الجرب عند العرب (قلت) هذا المعنى في قوله ﷺ لا صفروهمنا غير مناسب وقال النووي قالت العلماء المراد الاخبار عن النسي الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية فكانوا يسمون المحرم صفرا ويحلونه ويؤخرون تحريم المحرم الى نفس صفر لثلاثين ايام عليهم ثلاثة اشهر محرمة فيضيق عليهم فيها ما اعتادوه من المقاتلة والفارة والنهب فضللهم الله في ذلك فقال (انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا) وقال الزحخشري النسي هو تأخير حرمة الشيء الى شهر آخر وربما زادوا في عدد الشهر فيجعلونها ثلاثة عشر او اربعة عشر ليتسع لهم الوقت وقال الطيبي ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى صفر وهو النسي المذكور في القرآن قال تعالى (انما النسي زيادة في الكفر) وقال الكلبي اول من نسا القلمس واسمه حذيفة

ابن عیید الکنانی ثم ابنه عباد ثم ابنه قلع بن عباد ثم امیة بن قلع ثم عوف بن امیة ثم جنادة بن امیة وعلی قام الاسلام وقیل اول من
 نسأ نعی بن ثعلبة ثم جنادة وهو الذی ادركه سیدنا رسول الله ﷺ وقیل مالک بن کنانة وقیل عمرو بن طیء وقال ابن درید
 الصفران شهران من السنة سمي احدهما في الاسلام المحرم وفي المحرم قال بعضهم سمي صفر لانهم كانوا يمتارون الطعام فيه من
 المواضع وقال بعضهم سمي بذلك لاصفار مكة من اهلها اذا سافروا وروى عن روبة انه قال سمو الشهر صفر لانهم كانوا
 يغزون فيه القبائل فيتركون من لقوا صفر امن المتاع وذلك اذا كان صفر بعد المحرم فقالوا صفر الناس منا صفر اذا اجتمعوا مع
 المحرم قالوا صفران والجمع اصفار وقال القزاز قالوا انما سمو الشهر صفر لانهم كانوا يخلون البيوت فيه لخروجهم الى البلاد
 يقال لها الصفرية يمتارون منها وقيل لانهم كانوا يخرجون الى الفارة فتبقى بيوتهم صفر او في العلم المشهور لا يسمي الخطاب العرب
 تقول صفر و صفران و صفارين و اصفار قال وقيل ان العرب كانوا يزيدون في كل اربع سنين شهرا يسمونه صفر الثاني فتكون
 السنة ثلاثة عشر شهرا ولذلك قال ﷺ «السنة اثني عشر شهرا» وكانوا يطعمون به ويقولون ان الامور فيه متغلطة والآفات
 فيه واقعة قوله «اذبرا الدبر» برأ بفتح الباء الموحدة معناه اذا افلق والدبر بفتح الدال والباء الموحدة ثم الراء وهو ما يثاثر في ظهر
 الابل بسبب اصطكاك القتب والحمل عليها في السفر وقال الخطابي يحتمل ان يكونوا ارادوا براء الدبر في ظهر الابل اذا انصرفت
 من الحج وقال ابن سيده الجمع ادبار ودبر دبرافهو دبر وادبر والانشى دبرة ودبراء وابل دبراء وقد ادبرها الحمل قال عياض وقيل
 هو ان يفرح خف البعير قوله «وعفا الاثر» اى ذهب اثر الدبر يقال عفا الشيء بمعنى درس ووقع في سنن ابي داود وعفا الوبر
 يعنى كثر وبر الابل الذی حلقته رجال الحاج وعفى من الاضداد وقال الكرماني المعروف في عامة الروايات عفا الوبر يعنى بالواو
 كافي رواية ابي داود قال تعالى (حتى عفوا وقالوا) اى كثروا قوله «حلت العمرة» اى صار الاحرام بالعمرة لمن اراد ان
 يحرم بها جائزا وقال الكرماني ما وجه تعلق انسلاخ صفر بالاعتبار في اشهر الحج الذی هو المقصود من الحديث والمحرم و صفر
 ليسا من اشهر الحج فاجاب بقوله لما سمو المحرم صفر و كان من جملة تصرفاتهم فعل السنة ثلاثة عشر شهرا صار صفر على هذا
 التقدير آخر السنة وآخر اشهر الحج اذ لبره في اقل من هذه المدة غالبا وما ذكر انسلاخ صفر الذی من الاشهر الحرم بزعمهم
 فلاجل انه لو وقع قتال في الطريق وفي مكة لقدروا على المقاتلة فكانه قال اذا انقضى شهر الحج واثره والشهر الحرام جاز
 الاعتمار او يراد بالصفر المحرم ويكون اذا انسلخ صفر كالبيان والبدل لقوله اذا برا الدبر فان الغالب ان البره لا يحصل
 من اثر سفر الحج الا في هذه المدة وهى ما بين اربعين يوما الى خمسين ونحوه قوله «قدم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم» كذا وقع في هذه الرواية ووقع في رواية عن مسلم بن ابراهيم عن وهيب في ايام الجاهلية بلفظ فقدهم بل يادة
 فله العطف وكذا في رواية مسلم من طريق بهز بن اسد والاسماعيلي من طريق ابراهيم بن الحجاج كلاهما عن وهيب وهو
 الوجه قوله «صبيحة رابعة» اى ليلة رابعة من ذى الحجة وهو يوم الاحد قوله «مهلين» نصب على الحال اى حال كونهم
 مهلين بالحج وفي رواية ابراهيم بن الحجاج وهم يلبون بالحج وهذه الرواية تفسر قوله مهلين قوله «فتعاطم» ذلك اى
 الاعتبار في اشهر الحج وفي رواية ابراهيم بن الحجاج فكبر ذلك عندهم ارادانه تعاطم عندهم مخالفة العبادة التى كانوا عليها
 من تأخير العمرة عن اشهر الحج قوله «اى الحل» معناه اى شئ من الاشياء يحل علينا لانه قال اعتمروا واحلوا فقال
 حل كله يعنى جميع ما يحرم على المحرم حتى الجماع وذلك تمام الحل فانهم كانوا يعرفون ان للحج تحليين فأرادوا بيان ذلك
 بقولهم اى الحل فين لهم ﷺ الحل كله لان العمرة ليس لها التحلل واحد ووقع في رواية الطحاوى «اى
 الحل نحل قال الحل كله»

(ذكر ما يستفاد منه) فيه فسخ الحج الى العمرة الذى بوب عليه. وفيه استحباب دخول مكة نهارا وهو المروى عن
 ابن عمر رضى الله تعالى عنه و به قال عطاء والنخعي واسحق وابن التذرو وهو اصح الوجهين لاصحاب الشافعي والوجه الثاني
 دخولها ليلا ونهارا سواء لافضيلة لاحدهما على الآخر وهو قول طاوس والثوري وعن عائشة وسعيد بن جبير وعمر بن
 عبد العزيز دخولها ليلا افضل من النهار وقال مالك يستحب دخولها نهارا فن جامع ليل لا بأس به قال وكان عمر بن

عبد العزيز يدخلها الطواف لزيارة ليلا . وفيه حجة لمن قال كان حج النبي ﷺ مفردا ومن قال كان قارنا لا يلزم من اهلاله بالحج ان لا يكون ادخل عليه العمرة *

١٥٨ - **حدثنا محمد بن المنثري** قال **حدثنا غندر** **حدثنا شعبة** عن **قيس بن مسلم** عن **طارق بن شهاب** عن **ابي موسى** رضي الله عنه قال **قديمت على النبي صلى الله عليه وسلم فامرته بالحل** *
هذا الحديث اوردناه هنا مختصرا وقد مضى بتمامه في باب من اهل في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي ﷺ واخرجه هناك عن محمد بن يوسف عن سفيان عن قيس بن مسلم الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك مبسوطا قوله « فامرته بالحل » رواية الكشميني على الالتفات وفي رواية غيره « فامرني بالحل » *

١٥٩ - **حدثنا اسماعيل** قال **حدثني مالك** * **حدثنا عبد الله بن يوسف** قال **أخبرنا مالك** عن **نافع** عن **ابن عمر** عن **حفصة** رضي الله عنها **زوج النبي ﷺ** أنها قالت **يا رسول الله ما شأن الناس حلوا بعمره ولم تحلل أنت من عمرتك قال إني لبئت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أنحر** *

هذان طريقان أحدهما عن اسماعيل بن أبي اويس واسمه عبد الله الاصمعي المدني ابن اخت مالك بن انس يروي عن مالك عن نافع والآخر عن عبد الله بن يوسف التنيسي عن مالك عن نافع وفيه رواية الصحابي عن الصحابة عن النبي ﷺ ورواية الاخ عن اخته لان حفصة بنت عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر اخوها *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره) اخرج البخاري في موضعين في الحج عن عبد الله بن يوسف وفيه وفي اللباس عن اسماعيل وفي الحج ايضا عن مسدد عن يحيى بن سعيد وفي المغازي عن ابراهيم بن المنذر واخرجه مسلم في الحج عن ي. بن يحيى عن مالك به وعن محمد بن عبد الله وعن محمد بن المنثري وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود فيه عن القنبي عن مالك به واخرجه النسائي فيه عن عبيد الله بن سعيد وعن محمد بن سلمة واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة به *

(ذكر معناه) قوله « حلوا بعمره » لم يقع لفظ بعمره في رواية مسلم وقال ابو عمر زعم بعض الناس انه لم يقل احد في هذا الحديث عن نافع ولم تحلل أنت عن عمرتك الامالك وحده قال وهذه اللفظة قالها عن نافع جماعة منهم عبيد الله بن عمر وايوب بن ابي تيممة وهما ومالك حفاظ اصحاب نافع وقال ابو عمر لما لم يكن لاحد من العلماء سبيل الى الاخذ بكل ما تمارض وتدافع من الآثار في هذا الباب ولم يكن بدم من المصير الى وجه واحد منها صار كل واحد الى ما صح عنده بمبلغ اجتهاده وقال السفاقي في قولهما ما « شأن الناس حلوا ولم تحلل أنت من عمرتك » يحتمل ان تريد من حجتك لان معناه متقارب يقال حج الرجل البيت اذا قصده واعتمره اذا قصده فعبرت باحدهما عن الآخر وان كان كل واحد منهما يقع على نوع مخصوص من القصد والتسك وقيل انها لما سمعته يامر الناس بسرف بفسخ الحج في العمرة ظنت انه فسخ الحج فيها وقيل اعتقدت انه كان معتمرا وقال القرطبي قولها وقول ابن عباس من عمرتك اي بعمرتك كما قال تعالى (يحفظونه من امر الله) اي بامر الله عبر بالاحرام بالعمرة عن القران لانها السابقة في احرام القارن قولاً ولانية ولا سيما على ما ظهر من حديث ابن عمر انه ﷺ كان مفردا قوله « ولم تحلل » بكسر اللام الاولى اي لم تحل وفك فيه الادغام وقد علم ان في مثل هذا الموضع يجوز الوجهان الادغام وفك قوله « لبئت » بتشديد الباء الموحدة من التليد وهو ان يجعل الحرم في رأسه شيئا من الصمغ ليجمع الشعر ولثلا يقع فيه القمل قوله « وقلدت » من تقليد الهدى وهو تعليق شيء في عنق الهدى من النعم ليعلم الهدى قوله « حتى أنحر » اي الهدى به

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان من ساق الهدى لا يتحلل من عمل العمرة حتى يهل بالحج ويفرغ منه وفيه انه لا يحل حتى ينحر هديه وهو قول ابي حنيفة واحمد. وفيه استحباب التليد والتقليد، وفيه دليل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا لان ثمة عمرة قال الكرماني فما دخل التليد في الاحلال وعدمه ثم اجاب بقوله الغرض بيان اني مستعد من اول الامر بان يدوم احرامى الى ان يبلغ الهدى محله

١٦٠ - **حدثنا آدم** قال حدثنا شعبة قال أخبرنا أبو جمرة نصر بن عيمر أن الضبي قال تمتعت فنهاني ناس فسالته ابن عباس رضي الله عنهما فأمرني فرأيت في المنام كأن رجلا يقول لي حج مبرور وعمرة منقبة فأخبرت ابن عباس فقال سنة النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي أقم عندي فأجعل لك سهما من مالي قال شعبة فقلت لم قال للروايا التي رأيت

مطابقا للترجمة في قوله «تمت» الى قوله «فأمرني» اي ابن عباس امرني بالتمتع. ورجاله قد ذكروا وابو جمرة بالجيم وبالراء اسمه نصر بفتح النون وسكون الصاد المهملة الضبي بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وقد مر في باب أداء الخمس من الايمان واخرجه البخاري ايضا عن اسحق بن منصور واخرجه مسلم عن ابن المتي وابن بشار كلاهما عن غندره

(ذكر معناه) قوله «فأمرني» اي فأمرني ابن عباس بالتمتع وكانت هذه القضية في زمن عبدالله بن الزبير وكان ينهى عن التمتع كإرواه مسلم من حديث ابن الزبير عنه وعن جابر ونقل ابن ابي حاتم عن ابن الزبير انه كان لا يرى التمتع الا للمحصرو ووافقه عاقمة وابراهيم وقال الجمهور لا اختصاص بذلك للمحصر قوله «حج مبرور» ارتفاع حج على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذا حج ومبرور صفته اي مقبول وفي رواية احمد ومسلم من طريق غندره عن شعبة ثابت ابن عباس فسألته عن ذلك فأمرني به ثم انطلقت الى البيت فأتيت في منامي فقال عمرة منقبة وحج مبرور قال ثابت ابن عباس فأخبرته بالذي رأيت فقال الله اكبر الله اكبر سنة ابي القاسم عليه السلام، قوله «سنة النبي صلى الله عليه وسلم» كلام اضافي مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه سنة النبي صلى الله عليه وسلم ويجوز فيه النصب على تقدير وافتت سنة النبي صلى الله عليه وسلم قوله «فقال لي» اي قال لي ابن عباس قوله «فأجعل لك» اي فانا اجعل لك ويروى واجعل لك بالواو التي تدل على الحال ويروى اجعل بدون الفاء والواو قال الكرماني وفي بعضها اجعل بالنصب (قلت) وجهه ان يكون منصوبا بأن المقدرة اي بان اجعل لك ويجوز الجزم بأن يكون جوابا للامر قوله «سهما» اي نصيبا قوله «قال شعبة فقلت» يعني لابي جمره قوله «لم» استفهام عن سبب ذلك قوله «فقال» اي ابو جمره قوله «للروايا» اي لاجل الروايا المذكورة التي رأيت وهو بلفظ المتكلم وسببه ان الروايا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة. وفيه ما كانوا عليه من التعاون على البر والتقوى وخدم لمن يفعل الخير فحق ابو جمره من تمتعه بهبوط الاجر ونقص الثواب للجمع بينهما في سفر واحد واحرام واحد وكان الذين امروا بالافراد انما امروه بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصة نفسه لينفرد بالحج وحده ويخلص عمله من اشتراك فيه فاراء الله الروايا ليعرفه ان حجه مبرور وعمرته منقبة ولذلك قال له ابن عباس اقم عندي ليقص على الناس هذه الروايا المينة لحال التمتع. وفيه دليل ان الروايا الصادقة شاهدة على امور البقعة وكيف لا وهو جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة. وفيه ان العالم يجوز له اخذ الاجرة على العلم

١٦١ - **حدثنا أبو نعيم** قال حدثنا أبو شهاب قال قدمت ممتعاً مكة بممرة فدخلنا قبل التزوية بثلاثة أيام فقال لي اناس من أهل مكة تصبر الآن حجك مكة فدخلت على عطاه استفتيته قال حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه حج مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ساق البدن معه وقد

أَهْلُوا بِالْحَجِّ مُفْرَدًا قَالَتْ لَهُمْ أَهْلُوا مِنْ إِحْرَامِكُمْ بِطَوَافِ الْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَقَصْرُ وَاثِمٍ
أَقِيمُوا حَلَالًا حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ فَأَهْلُوا بِالْحَجِّ وَاجْعَلُوا النَّبِيَّ قَدِمْتُمْ بِهَا مَنَعَةً فَقَالُوا كَيْفَ
نَجْعَلُهَا مَنَعَةً وَقَدْ سَمَّيْنَا الْحَجَّ قَالُوا أَفَعَلُوا مَا أَمَرْتُمْكُمْ فَلَوْلَا أَنِّي سَمَّيْتُ الْهَدْيَ لَفَعَلْتُ مِثْلَ الَّذِي
أَمَرْتُكُمْ وَلَكِنْ لَا يَحِلُّ مِنِّي حَرَامٌ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَعَلُوا ۝

مطابقة لترجمة ظاهرة وأبو نعيم بضم النون هو الفضل بن دكين وأبو شهاب الأكبر الحنط بفتح الحاء المهملة وتشديد
النون واسمه موسى بن نافع الهذلي الكوفي وأخرجه مسلم في الحج عن محمد بن عبد الله بن نعيم عن أبي نعيم به (ذكر
معناه) قوله « منمتعا » حال من الضمير الذي في قدمت قوله « بعمره » أيضا حال أي ملتبسا بعمره قوله « مكية »
أي قليلة الثواب لقلة مشقتها وقال ابن بطال معناه أنك تنشيء حجتك من مكة كما ينشيء أهل مكة منها فيفوتك فضل الإحرام
من الميقات وقوله « حجتك مكية » هكذا هو رواية الكشميني وفي رواية غيره « حجاج مكية » قوله « على عطاء » هو
عطاء بن أبي رباح المكي قوله « استفتيه » من الأحوال المقدرة قوله « يوم ساق البدن » بضم الباء الموحدة وضم الدال
وسكونها جمع بدنة وذلك في حجة الوداع وفي رواية مسلم بلفظ « عام ساق الهدى » قوله « وقد أهلكوا بالحج مفردا »
بفتح الراء وبكسرهما قال الكرمانى باعتبار كل واحد (قلت) لا ضرورة في كونه حالا من الحج وما قاله بالتأويل قوله
« فقال لهم » أي قال لهم النبي ﷺ أحلوا من إحرامكم بالطواف أي اجعلوا حجتكم عمرة وتحللوا منها بالطواف
والسعى أو التقدير اجعلوا إحرامكم عمرة ثم أحلوا منها بالطواف قوله « وبين الصفا والمروة » أي وبالسعى بين الصفا والمروة
وهذا معنى فسخ الحج إلى العمرة وقال ابن النين هذا الحديث أين ما في هذه من فسخ الحج إلى العمرة قوله « وقصروا »
أمرهم بالتقصير لأنهم يهلون بعد قليل بالحج وأخر الحلق لأن بين دخولهم وبين يوم التروية أربعة أيام فقط قوله « حلالا »
نصب على الحال بمعنى محلين قوله « واجعلوا النبي » أي الحجة المفردة التي أهلتكم بها منعة أي عمرة وأطلق على العمرة منعة مجازا
والعلاقة بينهما ظاهرة قوله « ولكن لا يحل مني حرام » بكسر حاء يحل والمعنى لا يحل مني ما حرم على ووقع في رواية مسلم
« لا يحل مني حراما » بالنصب على المفعولية لكن بضم الياء في لا يحل وفاعله محذوف وتقديره لا يحل طول المكث ونحو ذلك مني
شيئا حراما حتى يبلغ الهدى محله وهو مني فينحر فيه ۝

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ . أَبُو شَهَابٍ لَيْسَ لَهُ مُسْنَدٌ إِلَّا هَذَا ﴾

أبو عبد الله هو البخاري نفسه أي لم يرو أبو شهاب حديثا مرفوعا إلا هذا الحديث وقيل المراد ليس له مسند عن
عطاء إلا هذا لا مطلقا قال صاحب التلويح كأنه يقول من كان هكذا لا يجعل حديثه أصلا من أصول العلم وهذا طرف
من حديث جابر بن عبد الله الذي رواه مطولا جدا ولا يبرأ إبراهيم بن المنذر عليه كتاب سماه التخيير استنبط منه
مائة نوع ونيفا وخمسين نوعا من وجوه العلم والبخاري رضي الله عنه تعالى ذكره رجل حديث جابر الذي انفرد به مسلم
رحمه الله تعالى في مواضع متفرقة ومن فوالدهذه القطعة التي ساقها البخاري رضي الله تعالى عنه التفسير للمعتمر ليتوفر
السفر للحلاق يوم النحر ۝

١٦٢ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَعْمُرِيُّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ
مُرَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ اخْتَلَفَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعُمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُمَا وَهُمَا بِسُفَّانَ فِي الْمُنْعَةِ فَقَالَ عَلِيُّ
مَا تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَنْهَى عَنْ أَمْرِ فَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عَلِيُّ أَهْلًا بِهَا جَمِيعًا ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة ۝ ورجاله قد ذكرنا غير مرة قوله « وهما بسفان » جملة حالية أي كانا بسفان وهو بضم
العين وسكون السين المهملتين وبالفاء وبهمزة الالف نون وهي قرية جامعة بها منبر على ستة وثلاثين ميلا من مكة ويقال على

قدر مرحلتين من مكة قواه « ما تريد الا ان تهى » اى ما تريد ارادة متبعية الى الهى او ضمن الارادة معنى الميل قوله « فعمله
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » جملة في محل الجر لانها وقعت صفة لقوله « عن امر » قوله « اهل بهما » اى بالعمرة
والحج وهذا هو القران (فان قلت) كيف تقول هذا قران والاختلاف بينهما كان في التمتع (قلت) من وجوه التمتع
ان يتمتع الرجل بالعمرة والحج وهو ان يجمع بينهما فيل بهما جميعا في اشهر الحج او غيرها يقول ليك بعمرة وحجة
مما وهذا هو القران وانما جعل القران من باب التمتع لان القارن يتمتع بترك النصب في السفر الى العمرة مرة والى
الحج اخرى ويتمتع بجمعهما ولم يحرم لكل واحد من ميقاته وضم الحج الى العمرة فدخل تحت قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة
الى الحج فهاستيسر من الهدى) ٥

باب من لبى بالحج وسماه

اى هذا باب في بيان امر من قال ليك بالحج وسماه اى عينه ٥

١٦٣ - **حدثنا مسدد** قال **حدثنا حماد بن زيد** عن **أيوب** قال **سمعت** **بجاهدا** يقول **حدثنا**
جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال **قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول** **لبيك**
اللهم لبيك بالحج فامرنا رسول الله **فجعلناها عمرة** ٥

مطابقته للترجمة في قوله « ليك اللهم ليك بالحج » فانه لبي وسماه اى عينه بقوله بالحج ويؤخذ منه ان التعين افضل وان
يسميه في تليته سواء كان مفردا او متعنا او قارنا وايوب هو السخنياني والحديث اخرجه مسلم رحمه الله تعالى عن
خلف بن هشام وابى الربيع وقتيبة عن حماد بن زيد رضى الله عنهم ويؤخذ منه فسخ الحج الى العمرة وقد ذكرنا
انه منسوخ عند الجمهور ٥

باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم

اى هذا باب في بيان من تمتع في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهكذا هو في رواية ابى ذر رضى الله
تعالى عنه وفي رواية غيره باب التمتع فقط وفي رواية بعضهم لفظ باب مجرد بغير ذكر ترجمة وكذا ذكره الاسماعيلى
ورواية ابى ذر اولى ٥

١٦٤ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** قال **حدثنا همام** عن **قنادة** قال **حدثني مطرف** عن
هبران رضى الله عنه قال **تممتنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل القرآن** أن قال رجل **برأيه ما شاء** ٥
مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول موسى بن اسماعيل ابوسلمة المنقرى التبوذكى . الثانى
همام بن يحيى بن دينار العوذى . الثالث قنادة بن دعامة . الرابع مطرف بضم الميم وفتح الطاء وكسر الراء المشددة وبالفاء
ابن الشخير . الخامس عمران بن الحصين رضى الله تعالى عنه ٥

٥ ذكر لطائف اسناده ٥ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنضة في موضعين
وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج عن محمد بن المثنى عن عبد الصمد
ابن عبد الوارث عن همام عن قنادة عن مطرف ٥ عن عمران بن حصين قال تمتعنا مع رسول الله **فلم ينزل فيه القرآن**
قال رجل **برأيه ما شاء** وفي لفظ له « ولم تنزل آية تسخ ذلك » وفي لفظ « ولم ينزل فيه قرآن يحرمه » وفي لفظ « ثم لم
ينزل فيها كتاب الله ولم ينه عنها نبي الله **فلم ينزل آية تسخ آية تسخ آية تسخ الحج** قوله « فنزل القرآن » وهو
قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) الاية ولم تنزل بعد هذه الاية آية تسخ هذه الاية والفاظ مسلم كلها تحجب
بذلك

بذلك قوله قال رجل «قال الكرمانى ظاهر سياق هذا الكلام يقضى ان يكون المراد به عثمان رضى الله تعالى عنه وقال ابن الجوزى كانه يريد عثمان وقال ابن التين يحتمل ان يكون ابابكر او عمر او عثمان وفيه تأمل لا يخفى وقال النووى والقرطبى يعنى عمر بن الخطاب وحكى الحميدى انه وقع في البخارى في رواية ابى رجاء عن عمران قال البخارى يقال انه عمر اى الرجل الذى غناه عمران بن حصين قيل الاولى ان يفسر بها عمر فانه اول من نهى عنها وامام من نهى بعده في ذلك فهو تابع له وقال عياض وغيره جازمين بان المنعة التى نهى عنها عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما هي فسخ الحج الى العمرة لا العمرة التى يحج بعدها (قلت) يرد عليهم ما جاء في رواية مسلم في بعض طرقه التصريح بكونها منعة الحج وقد ذكرناه عن قريب وفي رواية له ان رسول الله ﷺ امر بعض اهلته في العشر وفي رواية له جمع بين حج وعمرة ومراعاة التمتع المذكور وهو الجمع بينهما في عام واحد : ومما استفاد منه وقوع الاجتهاد في الاحكام بين الصحابة وانكار بعض المجتهدين على بعض بالنص

﴿ باب تفسير قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ﴾

اي هذا باب في بيان قول الله عز وجل ذلك لمن لم يكن الى آخره قوله «ذلك» اشارة الى التمتع لانه سبق فيها وهو قوله (فاذا اتمتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فاستيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام وانقوا الله واعلموا ان الله شديد العقاب) قوله «فاذا اتمتم» اي اذا تمكنتم من اداء المناسك فمن تمتع بالعمرة اي فمن كان منكم متمتعاً بالعمرة الى الحج وهو يشمل من احرم بهما او احرم بالعمرة اولا فلما فرغ منها احرم بالحج وهذا هو التمتع الخاص والتمتع العام يشمل القسمين قوله «فاستيسر» اي فعله ما قدر عليه من الهدى يذبحه واقبله شاة قوله «فمن لم يجد» اي هديا فعليه صيام ثلاثة ايام في الحج اي في ايام المناسك قوله (وسبعة اذا رجعتم) اي وعليه صيام سبعة ايام اذا رجعتم الى اوطانكم وقيل اذا فرغتم من مناسككم قوله «تلك عشرة كاملة» تأكيد كما نقول رأيت بعينى وسمعت بادننى وكتبت بيدي قوله «ذلك» اي التمتع لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام واصله حاضر ين فلما اضيف الى المسجد سقطت النون للاضافة وسقطت الياء في الوصل لسكونها وسكون اللام في المسجد

وقد اختلف العلماء في حاضري المسجد الحرام من هم فذهب طائفة الى انهم اهل الحرم وبه قال داود وقالت طائفة من اهل مكة بعينها روى هذا عن نافع وعبد الرحمن بن هرمز الاعرج وهو قول مالك قال هم اهل مكة ذى طوى وشبهها واما اهل منى وعرفة والمناهل مثل قديد ومر الظهران وعسفان فعليه الدم وذهب ابو حنيفة الى انهم اهل المواقيت فمن دونهم الى مكة وهو قول عطاء ومكحول وهو قول الشافعى بالعراق وقال الشافعى ايضا واحدا من كان من الحرم على مسافة لا تقصر في منها الصلاة فهو من حاضري المسجد الحرام وعند الشافعى واحدا ومالك وداودان المكي لا يكره له التمتع ولا القران وان تمتع لم يلزمه دم وقال ابو حنيفة يكره له التمتع والقران فان تمتع او قرن فعليه دم جبراً وهما في حق الاقوى مستحبان ويلزمه الدم شكراً

﴿ وقال ابو كامل فضيل بن حسين البصري قال حدثنا ابو معشر حدثنا عثمان بن غياث عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما انه سئل عن منعة الحج فقال اهل المهاجرين والا نصار وازواج النبي ﷺ في حجة الوداع واهلنا فلما قدمنا مكة قال رسول الله ﷺ اجعلوا اهلنا لكم بالحج حرة الا من قلده الهدي . طفنا بالبيت وبالصفاء والمرورة ونسكنا مناسك واتيئنا النساء ولبيسنا الثياب وقال من قلده الهدي فانه لا يحمل له حتى يبلغ الهدي محله ثم امرنا عشيبة التروية ان نهل

بالحج فاذا فرغنا من المناسك جئنا فطعننا بالبيت وبالصفاء المروة فقد تم حجنا وعلينا الهدى كما قال الله تعالى فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم الى امصاركم الشاة تجزى فجمعوا نسكهم في عام بين الحج والعمرة فان الله تعالى انزله في كتابه وسنه نبيه صلى الله عليه وسلم واباحه للناس غير اهل مكة قال الله ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام . وأشهر الحج التي ذكر الله تعالى شوال وذو القعدة وذو الحجة فمن تمتع في هذه الأشهر فعليه دم أو صوم والرقى الجماع والفسوق المعاصي والجِدَالُ المراءاة

مطابقة للترجمة ظاهرة وهذا تمليق وصله الاسماعيل قال حدثنا القاسم المطرز حدثنا احمد بن سنان حدثنا أبو كامل فذكره بطوله لكنه قال عثمان بن سعد بدل عثمان بن غياث وكلاهما بصريان لهما رواية عن عكرمة لكن عثمان بن غياث ثقة وعثمان بن سعد ضعيف (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول أبو كامل فضيل بن حسين الجعدي مات سنة سبع وثلاثين ومائتين . الثاني أبو معشر بفتح الميم واسمه يوسف بن يزيد البراء بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وكان يبرى المود المطار ايضا البصري . الثالث عثمان بن غياث بكسر الغين المعجمة وتخفيف الياء آخر الحروف وبعد الالف ثاء مثناة الراسي بالياء الموحدة الباهلي . الرابع عكرمة مولى ابن عباس . الخامس عبد الله بن عباس وهذا الحديث من افرادة .

(ذكر معناه) قوله « حجة الوداع » بفتح الحاء والواو وكسرهما قوله « فلما قدمنا مكة » اي فلما قربنا من مكة لان ذلك كان يسرف قوله « اجعلوا خطاب لمن كان اهل بالحج مفردا لانهم كانوا ثلاث فرق قوله « فطعننا » وفي رواية الاصيل « فطعننا » بالفاء الماطفة قال بعضهم هو الوجه (قلت) كلاهما موجه اما الرواية بالفاء فظاهرة واما الرواية المجردة عنها فوجهها انه استئناف ويجوز ان يكون جواب « فلما قدمنا » قوله « وقال » جملة حالية وقد مقدرة فيها لان الجملة الفعلية اذا كان فعلها ماضيا ووقعت حالا فلا بد ان يكون فيها كلمة قد اما ظاهرة او مقدرة قوله « ولنسكننا المناسك » اي من الوقوف والمبيت بمزدلفة وغير ذلك قوله « وابتنا النساء » وابن عباس غير داخل فيه لانه حينئذ لم يكن مدركا وانما هو يحكي ذلك عنهم قوله « ثم امرنا » بفتح الراء اي ثم امرنا النبي ﷺ قوله « عشية التروية » اي بعد الظهر ثامن ذي الحجة قوله « فاذا فرغنا من المناسك » اي الوقوف بعرفة والمبيت بمزدلفة ورمى يوم العيد والخلق قوله « فقد تم حجنا » وفي رواية الكشميهني وقد تم بالواو ومن هنا الى آخر الحديث موقوف على ابن عباس ومن اوله الى هنا مرفوع قوله كما قال الله تعالى (فما استيسر من الهدى) قد فسرناه عن قريب قوله « اذا رجعتم الى امصاركم » تفسير من ابن عباس بمعنى الرجوع قوله الشاة تجزى تفسير من ابن عباس وتجزى بفتح التاء المثناة من فوق اي تكفى لدم التمتع (فان قلت) ما وقعت هذه الجملة اعني الشاة تجزى (قلت) جملة حالية وقعت بلا واو وهو جائز كما في قولك كلمته فوه الى في قوله « بين نسكين » وهما الحج والعمرة قوله بين الحج والعمرة فائدة ذكرها البيان والتاكيد لانهما نفس النسكين وهو باسكان السين قال الجوهري النسك بالاسكان العبادة وبالضم الذبيحة قوله « فان الله انزله » اي انزل الجمع بين الحج والعمرة اخذ من قوله فمن (تمتع بالعمرة الى الحج) قوله « وسنه » اي شرع نبيه ﷺ حيث امر به احبابه قوله « واباحه » اي واباح التمتع للناس غير اهل مكة ويجوز في غير النسب والجر اما النسب فعمل الاستثناء واما الجر فعمل انه صفة للناس وقال بعضهم ينصب غير ويجوز كسره (قلت) الكسر لا يستعمل الا في المبنى وفي المرب لا يستعمل الا الجر قوله « ذلك » اي التمتع وقال الكرماني هذا دليل لاحقية في ان لفظ ذلك للتمتع لا للحكمة ثم اجاب بقوله قول الصحابي ليس بحجة عند الشافعي اذ المجتهد لا يجوز له تقليد المجتهد (قلت) هذا جواب واه مع اساءة الادب ليتشعري ماوجه هذا القول الذي ياباه العقل فان مثل ابن عباس كيف لا يحتج بقوله

واى مجتهد بعد الصحابة يلحق ابن عباس او يقرب منه حتى لا يلقه فان هذا عسفت عظيم قوله «التى ذكر الله تعالى» اى في الآية التى بعدها آية التمتع وهو قوله تعالى (الحج اشهر معلومات) قوله «فى هذه الاشهر» وقائدة هذا التقيد هو التنبيه على ان التمتع الذى يوجب الدم او الصوم هو الذى فى اشهر الحج قوله «شوال» مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هي شوال وذو القعدة وذو الحجة قوله «والرفث» الى آخره قدم بيان مستقصى قوله «والفسوق» المعاصى فيه اشعار ان الفسوق جمع فسق لا مصدر وتفسير الاشهر وسائر الالفاظ زيادة للفوائد باعتبار ادنى ملاسة بين الآيتين •

(ذكر ما يستفاد منه) فيه دليل على مشروعية التمتع وان التمتع على قسمين احدهما ان يكون سائق الهدى فلا يتحلل حتى يبلغ الهدى محله والاخر غير سائق الهدى فانه يتحلل اذا فرغ من عمرته ثم يحرم بالحج . وفيه ان المكي لا تمتع عليه وعند الجمهور التمتع ان يجمع الشخص بين العمرة والحج في سفر واحد في اشهر الحج في عام واحد وان يقدم العمرة وان لا يكون مكيا فتى اختل شرط من هذه الشروط لم يكن متمتعا . وفيه صوم ثلاثة ايام في الحج لمن لا يجد الهدى والافضل عند ابى حنيفة ان يصوم السابع والثامن والتاسع من ذى الحجة رجاء ان يقدر على الهدى الذى هو الاصل والمستحب في السبعة ان يكون صوما بعد رجوعه الى اهله اذ جواز ذلك مجمع عليه ويجوز اذا رجع الى مكة بعد ايام التشريق في مكة وفي الطريق وهو محكى عن مجاهد وعطاء وهو قول مالك وجوزه ايضا في ايام التشريق وهو قول ابن عمر وعائشة والاوزاعي والزهري ولم يجوزه على بن ابي طالب للنهي عن ذلك وقال احمد ارجوان لا يكون به بأس وقال اسحق يصومها في الطريق وللشافعي اربعة اقوال . اصحابها عنه رجوعه الى اهله . الثاني الرجوع هو التوجه من مكة . الثالث الرجوع من منى الى مكة . الرابع الفراغ من افعال الحج فان فات صوم الثلاثة حتى اتى يوم النحر لم يجزه عند ابى حنيفة الا الله م روى ذلك عن على وابن عباس وسعيد بن جبيرة وطاوس ومجاهد والحسن وعطاء وجوز صومها بعد ايام التشريق حماد والثوري وللشافعي ستة اقوال ، احدها لا يصوم وينتقل الى الهدى . الثاني عليه صوم عشرة ايام يفرق يوم . الثالث عشرة ايام مطلقا : الرابع يفرق باربعة ايام فقط . الخامس يفرق بمدة امكان السير . السادس باربعة ايام ومدة امكان السير وهو اصحابها عندهم وخرج ابن شريح وابو اسحق المروزي قولا ان الصوم يسقط ويستقر في فتمت والله اعلم •

بابُ الاغتسالِ عِنْدَ دُخُولِ مَكَّةَ

أى هذا باب في بيان استحباب الاغتسال عند دخول مكة شرفها الله تعالى •

١٦٥ - حَدَّثَنَا يَتْقُوبُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا دَخَلَ أَذَى الْحَرَمِ أَمْسَكَ عَنِ التَّلْبِيَةِ ثُمَّ يَبِيتُ بِبَذَى طَوًى ثُمَّ يُصَلِّي بِهِ الصُّبْحَ وَيَغْتَسِلُ وَيُحَدِّثُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ •

مطابقه للترجمة في قوله «ويغتسل بذى طوى لدخول مكة» وقد اخرج البخارى هذا الحديث باثم منه معلقا في باب الاهلال مستقبل القبلة وقدم الكلام فيه هناك مستقصى وابن علية هو اسماعيل بن علية بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الباء آخر الحروف قوله «ادنى الحرم» اى اول موضع منه قوله «امسك عن التلبية» اى يتركها والظاهر ان هذا كان مذهبه والا فالامساك عنها في يوم العيد او كان يستأنفها ذلك او كان تركها السبب من الاسباب قوله «ويغتسل» اى يغتسل بذى طوى قوله «ذلك» اشارة الى ما قبله من الامساك عن التلبية اذا دخل ادنى الحرم والبيتوتة بذى طوى والاغتسال فيه وقال ابن المنذر الاغتسال لدخول مكة مستحب عند جميع العلماء الا انه ليس في تركه عا دة عندهم فدية وقال اكثرهم الوضوء يحزى فيه وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يتوضأ احيانا ويغتسل احيانا وروى ابن نافع عن مالك انه استحب الاخذ بقول ابن عمر يتوضأ احيانا ويغتسل احيانا للاهلال بذى الحليفة وبذى طوى لدخول

مكة وعند الراح الى عرفة قال ولو تركه تارك من عذر لم ار عليه شيئا واوجبه اهل الظاهر فرضا على من يريد الاحرام والامة على خلافهم وروى عن الحسن انه اذا نسي الفسل للاحرام يغتسل اذا ذكر واختلف فيه عن عطاء فقال مرة يكفى منه الوضوء وقال مرة غير ذلك والفسل لدخول مكة ليس لكونها محرما وانما هو لحرمته مكة حتى يستحب لمن كان حلالا ايضا وقد اغتسل لها صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح وكان حلالا افاد ذلك الشافعي رضي الله تعالى عنه في الام (فان قلت) لم امسك ابن عمر رضي الله تعالى عنه عن التلية من اول الحرم وكان محرما بالحج (قلت) تاول انه قد بلغ الى الموضع الذي دعى اليه وراى ان يكبر الله ويعظمه ويسبحه اذا سقط عنه معنى التلية بالبلوغ وكره مالك رضي الله تعالى عنه التلية حول البيت وقال ابن عينة ما رايت احدا يقتدى به يلبي حول البيت الاعطاء بن السائب وروى عن سالم انه كان يلبي في طوافه وبه قال ربيعة واحد واسحق وكل واسع وقال ابن حبيب اذا اغتسل المحرم لدخولها يغسل جسده دون راسه وحكي محمد عن مالك ان المحرم لا يتدلك في غسل دخول مكة ولا الوقوف بعرفة ولا يغسل راسه الا بالماء وحده يصبه صبا ولا يغيب راسه في الماء *

باب دخول مكة نهارا أو ليلا

اي هذا باب في بيان مشروعية دخول مكة في النهار او في الليل

﴿ بات النبي ﷺ بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة ﴾ وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعله ﴿ هذا من حديث ابن عمر يذكرونه الآن وقد ترك سنده اولا ثم رواه بسنده وهو قوله ﴾

١٦٦ - ﴿ حدثنا مسدد ﴾ قال حدثنا يحيى بن عبيد الله قال حدثني نافع بن ابن عمر رضي الله عنهما قال ﴿ بات النبي ﷺ بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة ﴾ وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعله ﴿ يحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقدم الكلام فيه مستقصى في باب الالهلال مستقبل القبلة وقال الكرمانى (فان قلت) هذا صريح في انه دخل نهارا وذكر في الترجمة انه دخل ليلا ايضا (قلت) كلمة ثم للتراخي فهو اعم من ان يدخلها نهار تلك الليلة اولئك التي بعدها (قلت) هذا لا يروى الغليل ولا يشفى العليل لان دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة ليلا لم يعلم الا في عمرة الجمرات وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم احرم منها ودخل مكة ليلا ففقد امر العمرة ثم رجع ليلا فاصبح بالجمرات كبائت وقال النسائي دخول مكة ليلا اخبرني عمران بن يزيد الدمشقي عن شعيب يعني ابن اسحق قال حدثنا ابن جريج قال اخبرني مزاحم بن ابي مزاحم عن عبد العزيز بن عبد الله عن محرش الكعبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج ليلا من الجمرات حتى امسى مغتمرا فاصبح بالجمرات كبائت حتى اذا زالت الشمس خرج عن الجمرات في بطن سرف حتى جامع الطريق طريق المدينة من سرف ولمساورد في الحديث الدخول نهارا وليلا جميعا ذكرها في الترجمة وذكر حديث الدخول نهارا لكونه على شرطه وسكت عن حديث الدخول ليلا لعدم كونه على شرطه ونبه بذكره ليلا على ذلك ويمكن ان يقال ان ذكر ليلا وقع منه اتفاقا لا قصدا *

باب من أين يدخل مكة

اي هذا باب فيه جواب من يسأل ويقول من أين يدخل الحرم مكة وكلماتين للاستفهام عن المكان (فاذا قلت) ابن زيد معناه في الدار او في السوق *

١٦٧ - ﴿ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثني متن قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله ﷺ يدخل مكة من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه جواب للسؤال الذي فيها (ذكر رجاله) وهم خمسة والكل قد ذكروا وابراهيم بن المنذر ابو اسحق الحزامي المدني من افرادہ ومن بفتح الميم وسكون العين المهملة ابن عيسى بن يحيى ابو يحيى القزاز بالقاف وتشديد الزاي الاولى المدني قوله «من الثنية العليا» يعني يدخل مكة من الثنية العليا التي ينزل منها الى المعلى مقبرة اهل مكة يقال لها كداء بالفتح والمدوي يخرج من الثنية السفلى وهي التي اسفل مكة عند باب شيعة يقال لها كدى بصم الكاف مقصور بقرب شعب الشاميين وشعب ابن الزبير عند قميعةان وقال ابن المواز كدى التي دخل منها عليه السلام هي العقبة الصغرى التي باعلى مكة التي يهبط منها على الابطح والمقبرة منها على يسارك وكدا التي خرج منها هي العقبة الوسطى التي باسفل مكة وعند ابى ذر القصر في الاول مع الضم وفي الثاني الفتح مع المد عن عروة من حديث عبد الوهاب اكثر ما يدخل من كدى مضموم مقصور للاصلي والحموي وابى الهيثم يفتوح مقصور للقاسي والمستمل ومن حديث ابى موسى دخل من كدى مقصور مضموم وعند محمد دخل من كدى وخرج من كدى كذا لكافهم وللمستمل عكس ذلك وهو اشهر وعند مسلم دخل يوم الفتح من كداء من اعلاها بالدلالة والرواة الا السمرقندي فعنده كدى بالضم والقصر وقال القرطبي اختلف في ضبط هاتين الكلمتين والاكثر منهم على ان العليا بالفتح والمد والسفلى بالضم والقصر وقيل بالمعكس والحكمة في الدخول من العليا والخروج من السفلى ان نداء ابينا ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان من جهة العلو وايضا فالعلو تناسب للمكان العالي الذي قصده والسفلى تناسب لمكانه الذي يذهب اليه وقيل ان من جاء من هذه الجهة كان مستقبلا للبيت وقيل لانه عليه السلام لما كان خرج مخفيا من العليا اراد ان يدخلها ظاهرا وقيل ليتبرك به كل من في طريقته ويدعو لهم وقيل ليغيب المنافقين بظهور الدين وعز الاسلام وقيل يرى السعة في ذلك وقيل فعلة تفاؤلا بتغير الحال الى اكمل منه كما فعل في العيد وليشهد له الطريقان *

باب من أين يخرج من مكة

اي هذا باب فيه جواب من يسأل ويقول من أين يخرج الخارج من مكة *

١٦٨ - **حدثني مسدد بن مسرهد البصري** قال حدثنا يحيى عن **عبيد الله** عن **نافع** عن **ابن عمر** رضي الله عنهما أن **رسول الله** ﷺ دخل مكة من كداء من الثنية العليا التي بالبطحاء وخرج من الثنية السفلى *

طابقته للترجمة من الوجه الذي ذكرناه في الباب السابق ويحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الحج ايضا عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى واخرجه ابو داود فيه عن ابن حنبل ومسدد واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي قوله «من كداء» بفتح الكاف والمد قوله «وخرج من الثنية» بفتح التاء المثناة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وكل عقبة في جبل او طريق عال فيه تسمى ثنية *

قال ابو عبد الله كان يقال هو مسدد كاسميه * قال **ابو عبد الله** سمعت يحيى بن معين يقول سمعت يحيى بن سعيد يقول لو ان مسدداً أتيت في يتيه فحدثته لاستحق ذلك وما ابالي كئيبى كانت عندي أو عند مسدد *

ابو عبد الله هو البخاري نفسه وأشار بكلامه هذا الى المبالغة في توثيق مسدد بن مسرهد حيث قال هو مسدد اي محكم من التسديد وهو الاحكام ومنه السداد وهو القصد في الامر والمد فيه والساداد الاستقامة ايضا ومنه المسدود وهو لازم الطريقة المستقيمة واشتقاق السد ايضا منه لانه البناء المحكم القوي ولم يكتف بتوثيقه اياه بنفسه حتى نقل عن يحيى بن معين

الامام في باب الجرح والتعديل حيث نقل عن يحيى بن سعيد القطان انه قال لو ان مسددا الى آخره وهذامته غاية في التعديل ونهاية في التوثيق •

١٦٩ - **حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاءَ إِلَى مَكَّةَ دَخَلَ مِنْ أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا** •

الحميدى بضم الحاء هو عبد الله بن الزبير ابوبكر المكي ونسبته الى حميد احد اجداده واخرجه البخارى ايضا في المغازى عنها واخرجه مسلم في الحج عن محمد بن المتى وابن ابى عمرو واخرجه ابوداود والترمذى والنسائى جميعا فيهما عن محمد بن المتى قوله «دخلها» و يروى دخل بدون الضمير قوله «من اعلاها» هو ثنية كداء بفتح الكاف وللد وقوله «من اسفلها» هو ثنية كدى بالضم والقصر على المشهور وفيه استحباب الدخول الى مكة من الثنية العليا والخروج من السفلى سواء فيه الحاج والمعتمر ومن دخلها بغير احرام • وفيه استحباب الخروج من اسفل مكة للخارج منها سواء خرج للوقوف بعرفة او غير ذلك •

١٧٠ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ الْمَرْوَزِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كَدَاءَ وَخَرَجَ مِنْ كَدَاءَ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ** •

هذا طريق آخر في حديث عائشة ولكن ابا اسامة حماد بن اسامة قلب في روايته حيث ذكر ان دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم كان من كداء بالفتح والمد وان خرج من كدى بالضم والقصر فجعل كدى الذى هو بالضم والقصر من اعلى مكة وكداء الذى بالفتح والمد من اسفل مكة والصواب ما رواه غيره بالعكس وقد روى احمدان ابا اسامة رواه على الصواب فهذا يدل على ان القلب ممن دون ابى اسامة •

١٧١ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كَدَاءَ أَعْلَى مَكَّةَ قَالَ هِشَامُ وَكَانَ عُرْوَةُ يَدْخُلُ عَلَى كِلْتَيْهِمَا مِنْ كَدَاءَ وَكَدَاءَ وَأَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ مِنْ كَدَاءَ وَكَانَتْ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ** •

هذا طريق آخر في حديث عائشة رضى الله تعالى عنها عن احمد قيل هو احمد بن عيسى التستري وقال ابن منده كل ما قال البخارى احمد عن ابن وهب هو احمد بن صالح المصرى عن عبد الله بن وهب المصرى عن عمرو بن الحارث المصرى واخرجه البخارى ايضا في المغازى عن احمد قوله «قال هشام» هو ابن عروة قال بالاسناد المذكور قوله «وكان عروة يدخل على كليهما» الضمير فيه يرجع الى الثنية العليا والثنية السفلى وبين كليهما بقوله من كداء وكدى وفي الاصل كليهما والصواب كليهما وقال ابن التين في الامهات كتابها قوله «واكثر ما يدخل» اى عروة من كداء بالفتح والمد لانها كانت اقرب الى منزله وفي التوضيح قال هشام اكثر ما كان ابى يدخل من كدى بالضم كذا روينا ورواه غيرى بالمد والفتح وفي قول هشام وكانت اقربهما الى منزله اعتذار لايه عروة لانه روى الحديث وخالفه لانه رأى ان ذلك ليس بلازم حتم وكان ربما فعله وكثيرا ما يفعل غيره لقصد التيسير •

١٧٢ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّهْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ هِشَامِ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ دَخَلَ**

النبي ﷺ عام الفتح من كداء من أعلى مكة وكان عروة أ كثر ما يدخل من كداء وكان أقربهما إلى منزله ﴿

هذا موقوف على عروة وقد اختلف على هشام بن عروة في وصل هذا الحديث وارساله وذكر البخاري الوجهين منها على ان رواية الارسل لا تقدر في رواية الوصل لان الذي وصله حافظ وهو سفيان بن عيينة وقد تابعه ثقتان عمرو وحاتم المذكوران وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحجي البصري وهو من افراد البخاري وحاتم بالحاء المهملة وبالناء المثناة من فوق المكسورة ابن اسماعيل ابو اسماعيل الكوفي سكن المدينة وقد مر في باب استعمال فضل الوضوء قوله من كداء بالفتح والمد في الموضعين وقال النووي واكثر دخول عروة من كداء بالفتح والمد

١٧٣ - ﴿ حدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كَدَاءٍ وَكَانَ عُرْوَةُ يُدْخِلُ مِنْهُمَا كِلَيْهِمَا وَأَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ مِنْ كَدَاءٍ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ ﴾ هذا طريق آخر من مراسيل عروة يرويه البخاري عن موسى بن اسماعيل المنقري عن وهيب بضم الواو ابن خالد عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير قوله «من كداء» بالفتح والمد قوله «منهما» اي كداء بالفتح وكذا بالضم قوله «كليهما» وفي بعض النسخ كلاهما بالالف وهو على مذهب من يجعلهما في الاحوال الثلاث على صورة واحدة قوله «أقربهما» بجر الاقرب اما بيان او بدل

﴿ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهِ كَدَاءٌ وَكَدَا مَوْضِعَانِ ﴾

ابو عبد الله هو البخاري فسر كدا وكدي بقوله موضعان وهذا تفسير لا يفيد شيئا لانهما علمان مضى انهما موضعان وهذا لم يقع الا في رواية المستمل وحده وتركها اجذر على ما لا يخفى والله اعلم

﴿ بَابُ فَضْلِ مَكَّةَ وَبُنْيَانِهَا ﴾

اي هذا باب في بيان فضل مكة شرفها الله وفي بنيانها (فان قلت) ليس في الحديث الباب ذكر لبنيان مكة فلم يقتصر على قوله باب فضل مكة (قلت) لما كان بنيان الكعبة سببا لبنيان مكة وعمارتها اكتفى به ولكنهم اختلفوا في اول من بنى الكعبة فقبل اول من بناها آدم عليه السلام ذكره ابن اسحاق وقيل اول من بناها شيث عليه السلام وكانت قبل ان يبنوها خيمة من باقوتة حمراء يطوف بها آدم ﷺ ويانس بها لانها انزلت اليه من الجنة وقيل اول من بناها الملائكة وذلك لما قالوا اتجعل فيها المعمور في السماء السابعة وان يجعلوا طوافها بالعرش سبعا يسترضون الله ويتضرعون اليه فامرهم الله تعالى ان يبنوا البيت المعمور في السماء السابعة وان يجعلوا طوافهم له لكونه اهلون من طواف العرش ثم امرهم ان يبنوا في كل سماء بيتا وفي كل ارض بيتا قال مجاهد في اربعة عشر بيتا وروى ان الملائكة حين اسست الكعبة انشقت الارض الى متنهاها وقذفت منها حجارة امثال الابل فتلك القواعد من البيت التي وضع عليها ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام البيت فلما جاء الطوفان رفعت واودع الحجر الاسود باقيس وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء وسعيد بن المسيب ان آدم بناه من خمسة اجبل من حراء وطور سينا وطور زبتا وجبل لبنان والجودي وهذا غريب وروى البيهقي في بناء الكعبة في دلائل النبوة من طريق بن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا بعث الله جبريل الى آدم وحواء عليهما السلام فامرهما ببناء الكعبة فبناء آدم عليه السلام ثم امر بالطواف به وقيل له انت اول الناس وهذا اول بيت وضع للناس وقال ابن كثير انه كثرت من مفردات ابن لهيعة وهي ضعيف والا به ان يكون هذا موقوفا على عبد الله بن عمرو ويكون من الزامتين اللتين اصابهما يوم اليرموك من كلام اهل الكتاب

﴿ وَقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَيْنِي لِلطَّائِفِينَ وَالْمَا كِفِينَ وَالرُّكْمَ السُّجُودِ . وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ
كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ
الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا
أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٥﴾

وقوله بالجر عطف على قوله فضل مكة والتقدير وفي بيان تفسير قوله تعالى (واجعلنا) الخ وهذه اربعة آيات سبقت كلها
في رواية كريمة وفي رواية نباين بعض الآيات الاولى وفي رواية ابى ذكر كل الآيات الاولى ثم قالوا الى قوله (التواب الرحيم)
قوله تعالى (واجعلنا البيت) اى واذا ذكر اذا جعلنا البيت والبيت اسم غالب للكعبة كالنجم للثريا قوله (مثابة) اى مباءة
ومرجع للحجاج والعمار فينصرفون عنه ثم يشوبون اليه قال الزجاج اصل مثابة متوبة نفلت حركة الواو الى التاء وقلبت
الواو الفا لتحركها في الاصل وانفتاح ما قبلها وقال الزمخشري وقرئ مثابات وقال ابن جرير قال بعض نحاة البصرة
الحقت الهاء في المثابة لما كثر من يشوب اليه كما يقال سيارة ونسابة وقال بعض نحاة الكوفة بل المثاب والمثابة بمعنى واحد نظير
المقام والمقامة فالمقام ذكر على قوله لانه اريد به الموضع الذى يقام فيه واثبت المقامة لانه اريد بها البقعة وانكر هؤلاء
ان تكون المثابة نظيرة للسيارة والنسابة وقالوا انما دخلت الهاء في السيارة والنسابة تشبيها لها بالداهية والمثابة مفعلة
من ثاب القوم الى الموضع اذا رجعوا اليه فهم يشوبون اليه مثابة ومثابة وثوابا بمعنى جعلنا البيت مرجعا للناس ومعادياتونه
كل عام ويرجعون اليه فلا يقضون منه وطرا ومنه ثاب اليه عقلة اذا رجع اليه بعد عزوبه عنه (فان قلت) البيت مذكر ومثابة
مؤنثة والتطابق بين الصفة والموصوف شرط (قلت) ليست التاء فيه للتأنيث بل هو كما يقال درهم ضرب الامير والمصدر
قديوصف به يقال رجل عدل رضى اى معدل مرضى وقيل الهاء فيه للمبالغة لكثرة من يشوب اليه مثل علامة وقال ابن
ابى حاتم حدثنا ابى حدثنا عبد الله بن رجاء اخبرنا اسرائيل عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله مثابة قال يشوبون
اليه ثم يرجعون قال وروى عن ابى العالية وسعيد بن جبير فى رواية وعطاء والحسن وعطية والربيع بن انس والضحاك
نحو ذلك وقال سعيد بن جبير فى رواية اخرى وعكرمة وقتادة وعطاء الخراساني (مثابة للناس) اى بجما قوله (وامنا)
اى موضع امن كقوله تعالى (حرما آمنا) ويتخطف الناس من حولهم) ولان الجاني يادى اليه فلا يتعرض له حتى يخرج وقال
الضحاك عن ابن عباس اى امنا للناس وقال الربيع بن انس عن ابى العالية يعنى امانا من العدو وان يحمل فيه السلاح قوله (واتخذوا)
قال الزمخشري واتخذوا على ارادة القول اى وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة تصلون فيه وهى على وجه الاختيار
والاستحباب دون الوجوب وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا على صيغة الماضى وقرأ الباقون على صيغة الامر
واختلف المفسرون فى المراد بالمقام ما هو فقال ابن ابى حاتم حدثنا عمر بن شبه التمرى حدثنا ابو خلف يعنى
عبد الله بن عيسى حدثنا داود بن ابى هند عن مجاهد عن ابن عباس قال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قال مقام ابراهيم الحرم كله
وعن ابن عباس مقام ابراهيم الحج كله ثم فسره عطاء فقال التعريف وصلاتان بعرفة والمشعر ومنى ورمى الجمار والطواف
بين الصفا والمروة وقال سفيان عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير قال الحجر مقام ابراهيم فكان يقوم عليه ويتناول
اسماعيل الحجارة وقال السدى المقام الحجر الذى وضعته زوجة اسماعيل عليه السلام تحت قدم ابراهيم عليه السلام حتى
غسلت رأسه حكاة القرطبي وضعه وحكاة الرازى فى تفسيره عن الحسن البصرى وقتادة والربيع بن انس وقال ابن ابى حاتم
حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن ابن جريج عن جعفر بن محمد عن ابيه سمع جابرا يحدث
عن رسول الله ﷺ قال لما طاف النبي ﷺ قال له رضى الله تعالى عنه هذا مقام ايننا ابراهيم قال نعم قال افلاتنخذم مصلى
فزل الله عز وجل (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) وقد كان المقام مصلقا بجدار الكعبة قديما ومكانه معروف اليوم الى جانب

الباب مما يلي الحجر وانما اخره عن جدار الكعبة امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقال عبد الرزاق عن معمر عن حميد الاعرج عن مجاهد قال اول من آخر المقام الى موضعه الا ن عمر بن الخطاب قوله (وعهدنا الى ابراهيم) قال ابو الليث في تفسيره اى امرنا ابراهيم واسماعيل ان يطهرا اى بان طهرا البيت اى بالتطهير من الاوثان ويقال من جميع النجاسات للطائفتين اى لاجل الطائفتين الذين بطوفون الغرباء والعاكفين وهم اهل الحرم المقيمون بمكة من اهل مكة وغيرهم قوله (والركع) اهل الصلاة وهو جمع ركع وقوله (السجود) مصدر وفيه حذف اى الركع ذوى السجود قوله (واذ قال ابراهيم) اى واذكر اذ قال ابراهيم (رب اجعل هذا) اى الحرم (بلدا آمنا) وقال الزمخشري اى اجعل بلدا ذا امن كقوله بميشة راضية وآمنة فيه كقولك ليل نائم وفي خلاصة البيان والبلد ينطلق على كل موضع من الارض عامر مسكون او خال والبلد في هذه الآية مكة وقد صارت مكة حراما بسؤال ابراهيم وقوله كانت حلالا (قلت) فيه قولان احدهما هذا والاخر انها كانت حراما قبل ذلك بدليل قوله ﷺ «ان هذا البلد حرام يوم خلق السموات والارض» قوله (وارزق اهلك من الثمرات) يعنى انواع الثمرات فاستجاب الله دعاءه في المسألتين قال المفسرون ان الله تعالى بعث جبريل عليه السلام حين اقتلع الطائف من موضع الاردن ثم طاف بها حول الكعبة فسميت الطائف قوله (من آمن منهم) بدل من اهلك قال ابو الليث وانما اشترط هذا الشرط لانه قد سأل الامامة لذريته فلم يستجب له في الظالمين فحنى ابراهيم ان يكون امر الرزق هكذا فسأل الرزق للمؤمنين خاصة فاخبر الله تعالى انه يرزق الكافر والمؤمن وان امر الرزق ليس كامر الامامة فالوا لان الامامة فضل والرزق عدل فله تعالى يعطى فضله لمن يشاء ممن كان اهلا لذلك وعدله لجميع الناس لانهم عباده وان كانوا كفارا قوله (ومن كفر) قال الزمخشري وارزق من كفر فامتنعه ويجوز ان يكون من كفر مبتدا متضمنا معنى الشرط وقوله فامتنعه جواب الشرط اى ومن كفر فانا امتنعه وقرىء فامتنعه فاضطره فآزره الى عذاب النار المضطر الذى لا يملك الامتناع مما اضطر اليه وقرأ ابى (فمنعه قليلا ثم اضطره) وقرأ يحيى بن وثاب (فاضطره) بكسر الهمزة وقرأ ابن عباس (فامتنعه قليلا ثم اضطره) على لفظ الامر قوله (واذ يرفع) اى واذكر اذ يرفع (ابراهيم القواعد) وهى جمع قاعدة وهى السارية والاساس قوله (من البيت) اى الكعبة وقال مقاتل في الآية تقديم وتأخير معناه واذ يرفع ابراهيم واسماعيل القواعد من البيت ويقال ان ابراهيم عليه السلام كان يبنى واسماعيل عليه السلام يعينه والملائكة ينقلون الحجر من اسماعيل وكانوا ينقلون الحجر من خمسة اجبل طور سينا وطور زيتا وجودى ولبنان وحراء قوله (ربنا) اى قالاربنا (تقبل منا) اعمالنا (انك انت السميع) لدعائنا العليم بنياتنا وقال جبريل عليه السلام لابراهيم عليه السلام قد اجيب لك فاسأل ثبنا آخر (قالاربنا واجعلنا مسلمين لك) يعنى مخلصين لك ويقال واجعلنا متبئين على الاسلام ويقال مطيعين لك ثم (فالا ومن ذريتنا امة مسلمة لك) يعنى اجعل بعض ذريتنا من يخلص لك وينت على الاسلام ثم قال (وارنا مناسكنا) يعنى علمنا امور مناسكنا ذكر الرؤية واراد به العلم ثم قال (وتب علينا) يعنى تجاوز عنا الزلة (انك انت التواب) المتجاوز (الرحيم) بعبادك

١٧٤ - ﷺ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا أبو عاصم قال أخبرني ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنها قال لما بنيت الكعبة ذهب النبي ﷺ وعباس ينقلان الحجارة فقال العباس للنبي ﷺ اجعل ازارك على رقبتك فخر الى الارض وطمحت عيناه الى السماء فقال ارنى ازارى فشده عليه

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله «لما بنيت الكعبة» فان (قلت) الترجمة بنيان مكة وفي الحديث بنيان الكعبة (قلت) قد ذكرت في اول الباب ان بنيان الكعبة كان سببا لبنيان مكة وبين السبب والمسبب ملائمة فيستانس بهذا وجه المطابقة (ذكر رجاله) وهم خمسة ﷺ الاول عبد الله بن محمد الجعفي المعروف بالمسندى • الثاني ابو عاصم النبيل واسم الضحاك

ابن مخلد * الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج * الرابع عمرو بفتح العين ابن دينار * الخامس جابر ابن عبد الله الانصارى *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين ويروى بصيغة الافراد في التحديث عن شيخه وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه بخارى وابو عاصم بصرى وابن جريج وعمرو مكيان وفيه ان احدهم مذكور بكنته والاخر بنسبته الى جده من غير ذكر اسمه (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في بيان الكعبة عن محمود عن عبد الرزاق واخرجه مسلم في الطهارة عن اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن حاتم كلاهما عن محمد بن بكر وعن اسحق بن منصور ومحمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق وهذا الحديث من مراسيل جابر لانه لم يدرك هذه القصة ولكن يحتمل ان يكون سمعا من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم او ممن حضرها من الصحابة وفي التوضيح ومرسله حجة وقد ذكرنا ذلك في اوائل كتاب الصلاة في باب كراهية التعمري في الصلاة فان البخارى اخرجه هناك عن مطر بن الفضل عن روح عن زكريا بن اسحق * عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يحدث ان رسول الله ﷺ كان ينقلهم الحجارة للكعبة وعليه ازاره * الحديث *

(ذكر معناه) قوله «لما بنيت الكعبة» اشتقاق الكعبة من الكمب وكل شيء علا وارتفع فهو كعب ومنه سميت الكعبة للبيت الحرام لارتفاعه وعلوه وقيل سميت به لتكمبها اى تريعها وقال الجوهرى الكعبة البيت الحرام سمي بذلك لتريعها وعن مقاتل سميت كعبة لانفرادها من البناء وسمى البيت الحرام لان الله تعالى حرمه وعظمه وامامكة فهو اسم بلدة في وادي بن جبال غير ذي زرع وقال السهيلي امامكة فمن تمكنت العظم اى اجتذبت ما فيه من المنع وتمكك الفصيل ما في ضرع الناقة فكانها تجذب ما في نفسها من البلاد والاقوات التى تاتيها في المواسم وقيل لما كانت في بطن واد فهي تمكك الماء من جبالها واخشابها عند نزول المطر وتجذب اليها السيول وقال الصغاني مكة البلد الحرام واشتقاقها من مك الصبي ثدى امه يمكها مك اذا استقصى مصه وسميت مكة لقلعة الماء بها ولانهم يتكئون الماء اى يستخرجونه باستقصاء ويقال سميت مكة لانها كانت تبك من ظلم بها اى تهاك ويقال ايضا بك بالباء الموحدة وقيل بك اسم موضع الطواف وقيل بك مكان البيت ومكة سائر البلد وسميت بك لان الناس يبك بعضهم بعضا في الطواف اى يدفع وقيل لانها تبك اغناق الجبابرة اذا الحدوا فيها بغلم وقيل من المتباك وهو الازدحام قال الراجز

اذا الفصيل اخذته اكة غفله حتى يبك بك

الاكة بفتح الهمزة وتشديد الكاف الشدة وقال العتبي مكة وبكة شئ واحد والباء تبدل من الميم كثيرا . ولمكة اسمى منها الناس بالنون والسين المهمل من النفس سميت لقلعة مائها وفي المنتخب الكراع النساسة وعن الاعرابى النساسة وعند الخطابي الباسة بالباء الموحدة ويروى الناسة بالنون والشين المعجمة تنس من الحدفها اى تطرده وتقيه . ومنها الراس وصلاح وام صبح وام رحم بضم الحاء وسكونها وام رحم بالزاي من الازدحام فيها . وطية ونادر وام القرى والحاطمة والعرش . والقادس . والمقدسة وسماها رسول الله ﷺ في حجة البدة وفي امالى ثعلب عن ابن الاعرابى سأل رجل عليا رضى الله تعالى عنه من اهلككم يا امير المؤمنين فقال على نحن قوم من كوثرى فقالت طائفة اراد كوثرى وهى المدينة التى ولد بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقالت طائفة اراد بكوثرى مكة وذلك لان محلة بنى عبد الدار يقال لها كوثرى مشهورة عند العرب فاراد بقوله كوثرى انا مكيون من ام القرى وقد ذكرنا الاختلاف في اول من بناها قوله «اجعل ازارك على رقبتك» وفي صحيح الاسماعيلى من حديث عبد الرزاق ان ابانا ابن جريج «اخبرنى عمرو بن دينار سمع جابر المائنت قريش الكعبة ذهب النبي ﷺ وعباس بنقلان الحجارة فقال عباس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعل ازارك على رقبتى من الحجارة ففعل غفرالى الارض وطمحت قال الاسماعيلى قد جعل عبد الرزاق وضع الازار

على رقبه العباس قوله «غفر الى الارض» من الخرور وهو الوقوع وفي رواية زكريا بن اسحق عن عمرو بن دينار الذي مضى في باب كراهية التعري في أوائل كتاب الصلاة «فعله فجعله على منكبيه فسقط من شيا عليه» وفي طبقات ابن سعد من حديث الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم دخل حديث بعضهم في حديث بعض «قالوا اينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينقل معهم الحجارة يعني للبيت وهو يومئذ ابن خمس وثلاثين سنة وكانوا يضعون أزرهم على عواتقهم ويحملون الحجارة ففعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبط «أى سقط» من قيام ونودي عورتك فكان ذلك اول مانودي فقال له أبوطالب يا ابن أخي اجعل أزارك على راسك فقال ما أصابني ما أصابني الا في تعري» وقال ابن اسحق حدثني والدي عن حدثه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال فيما يذكر من حفظ الله تعالى اياه اني لمع غلمان هم اسنانني قد جعلنا أزرنا على اعناقنا الحجارة نلقها اذ لمكني لا كم لكف شديدة ثم قال اشدد عليك أزارك وعند السهيل في خبر آخر لما سقط منه العباس الى نفسه وساله عن شأنه فاخبره انه نودي من السماء ان اشدد عليك أزارك يا محمد قال وانه اول مانودي وروى البيهقي في الدلائل من حديث سماك بن حرب «عن عكرمة عن ابن عباس حدثني العباس بن عبد المطلب قال لما بنت قريش الكعبة انفر دنا رجلين رجلين ينقلون الحجارة وكنت انا وابن اخي فجعلنا نأخذ أزرنا فنضعها على مناكبنا ونجعل عليها الحجارة فاذا دنونا من الناس لبسنا أزرنا فينما هو امامي اذصرع فسميت وهو شاخص ببصره الى السماء قال فقلت يا ابن اخي ما شانك قال نيت ان امشي عريانا قال فكنته حتى اظهر الله نبوته» ورواه ابو نعيم من طريق النضر ابى عمر عن عكرمة عن ابن عباس واپس فيه ان عباس وقال في آخره «فكان اول شيء رأى من النبوة» وقال صاحب التلويح وكان ابن عباس اراد بقوله اول شيء راى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من النبوة ان قيل له استروه و غلام هذه القصة ورواه الطبراني عن ابن لهيعة عن ابى الزبير قال سألت جابرا هل يقوم الرجل عريانا فقال اخبرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لما تهدمت الكعبة نقل كل بطن من قريش وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نقل مع العباس رضى الله تعالى عنه فكانوا يضعون ثيابهم على العواتق فيتقوون بها اى على حمل الحجارة فقال النبي ﷺ فاعتقلت رجلى فخررت وسقط ثوبي فقلت للعباس هل ثوبي فليست انعري بعدها الانفسل وابن لهيعة فيه مقال وفي رواية ان الملك نزل فشد عليه ازاره قوله «فطمت عينا» اى شخصتا وارتفعتا وقال ابن سيده طمع ببصره يطمع طمحا شخص وقيل رمى به الى الشيء ورجل طماح بعيد الطرف وفي رواية عبد الرزاق عن ابى جريج في أوائل السيرة النبوية ثم افاق قوله «ارنى ازارى» قال ابن التين ضبطه باسكان الراء وبكسر ها قال والكسر احسن عند بعض اهل اللغة لان معناه اعطى وليس معناه من الرؤية ووقع في شرح ابن بطلال ازارى ازارى مكررا ومعناه صحيح ان ساعدته الرواية قوله «فشد عليه» زاد زكريا بن اسحق «فاروى بعد ذلك عريانا»

١٧٥ - **حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن محمد بن أبي بكر أخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال لها ألم ترى أن قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعيد ابراهيم فقلت يا رسول الله ألا تردوها على قواعيد ابراهيم قال لو لا حداث قومك بالكفر لفعلت فقال عبد الله رضى الله عنه لئن كانت عائشة رضى الله عنها سمعت هذا من رسول الله ﷺ ما أرى رسول الله ﷺ ترك استلام الركنين اللذين يليان الحجر إلا أن البيت لم ينم على قواعيد ابراهيم**

حديث عائشة هذا رواه من اربعة طرق على ما يأتي (فان قلت) ما وجه ايراده في باب فضل مكة والحديث في شأن الكعبة (قلت) قد ذكرنا في اول الباب ان بنيان الكعبة لما كان سبيل البنيان مكة كفى به وما كان من فضل الكعبة فمكة داخله فيه والله تعالى ذكر فضل مكة في غير موضع من كتابه ومن اعظم فضلها انه عز وجل فرض على عباده حجها والزهم قصدها ولم

يقبل من احد صلاة الا باستقبالها وهي قبلة اهل دينه احياء وامواتا. ورجال هذا الطريق قد ذكر واغیر مرة وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعبد الله بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء عليهم السلام عن عبد الله بن يوسف وفي التفسير عن اسماعيل واخرجه مسلم في الحج عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن هارون بن سعيد الايلي وابي الطاهر ابن السرح كلاهما عن ابن وهب واخرجه النسائي فيه وفي العلم وفي التفسير عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن عبد الرحمن بن القاسم عن مالك به

(ذكر معناه) قوله «ان عبد الله بن محمد بن ابي بكر» ووقع في رواية مسلم ابي بكر بن قحافة قوله «اخبر عبد الله ابن عمر» بنصب عبد الله على المفعولية والفاعل مضمرة قوله «عن عائشة» متعلق بقوله «اخبر» وظاهر هذا الكلام يقتضي حضور سالم لذلك فيكون من روايته عن عبد الله بن محمد قوله «الم ترى» اي الم تعرفي قوله «ان قومك» هم قريش قوله «اقتصروا عن قواعد ابراهيم عليه السلام» والقواعد جمع قاعدة وهي الاساس اصل ذلك وما روى عن عبد الله بن عمر قال لما ابط الله تعالى آدم من الجنة قال اني مهبط معك او منزل معك بيتا يطاق حولك كما يطاق حول عرشي ويصلي عنده كما يصلي عند عرشي فلما كان زمن الطوفان رفع فكانت الانبياء عليهم الصلاة والسلام يحجون ولا يعلمون مكانه حتى بواه الله تعالى لابراهيم عليه الصلاة والسلام واعلمه مكانه فبناء من خمسة اجبل كما ذكرناه وعن ابن ابي نجيح عن مجاهد وغيره من اهل العلم ان الله تعالى لما بواه لابراهيم عليه الصلاة والسلام مكان البيت خرج اليه من الشام ومعه اسماعيل وامه وهو طفل يرضع وحملوا على البراق ومعه جبريل عليه السلام بدله على مواضع البيت ومعالم الحرم فكان لا يمر بقريية الا قال بهذه امرت يا جبريل فيقول جبريل امضه حتى قدم به مكة وهي اذ ذاك عضاء سلم وسمر وبها اناس ويقال لهم العماليق خارج مكة وما حولها والبيت يومئذ ربوة حرام مدرة فقال ابراهيم لجبريل عليهما السلام اهنا امرت ان اضعهما قال نعم فعمد بهما الى موضع الحجر فاثر لهما فيه وامرهما جبران تتخذ فيه عريشا ثم رجع ابراهيم عليه الصلاة والسلام الى اهله والقصة طويلة عرفت في موضعها. ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله اني مطلع تركني فجاء فوافق اسماعيل من وراءه زم يصلح نبلا له فقال يا اسماعيل ان ربك عز وجل امرني ان ابني له بيتا فقال اطع ربك عز وجل قال انه قد امرني ان تعينني عليه قال اذا فعل او كما قال قال فقام فجعل ابراهيم يبني واسماعيل يناوله الحجارة وعن السدي اخذا معا ولا يدريان اين البيت فبعث الله ريحا يقال لها الحجوج لها جناحان ورأس في صورة حية فدلتهما حول البيت على اساس البيت الاول واتبعهما بالمعاول يخفران حتى وضعا الاساس فلما بنيا القواعد وبلغا مكان الركن قال يا اسماعيل اطلب لي حجرا حسنا اضعه هنا قال يا ابيه اني لنب على ذلك فانطلق يتطلب حجرا وجاء جبريل عليه الصلاة والسلام بالحجر الاسود من الهند وكان ياقوتة بيضاء مثل النعامة وكان آدم عليه الصلاة والسلام هبط به من الجنة فلما جاء اسماعيل الحجر قال يا ابيه من جاءك بهذا قال من هو انشط منك وفي الدلائل لليهقي عن عبد الله بن عمرو قال رسول الله ﷺ بعث الله عز وجل جبريل عليه الصلاة والسلام الى آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام فقال لهما انبيا لي بيتا فخط لهما جبريل عليه الصلاة والسلام فجعل آدم يحفر وحواء تنقل حتى اصابه الماء نوذي من تحت حبيبك يا آدم فلما بناء اوحى الله اليه ان يطوف به وقيل له انت اول الناس وهذا اول بيت ثم تناسخت القرون حتى حجه نوح عليه السلام ثم تناسخت القرون حتى رفع ابراهيم القواعد منه وفي كتاب التيجان لما عبث قوم نوح عليه السلام وهدموا الكعبة قال الله تعالى له انتظر الا ان هلاكهم اذا فار التنور وفي كتاب الازرق جعل ابراهيم عليه الصلاة والسلام طول بناء الكعبة في السماء تسعة اذرع وطولها في الارض ثلاثين ذراعا وعرضها في الارض اثنين وعشرين ذراعا وكانت بغير سقف ولما بنتها قريش جعلوا طولها ثمانين ذراعا في السماء ونقصوا من طولها في الارض ستة اذرع وشبر وتركوها في الحجر ولما بناها ابن الزبير جعل طولها في السماء عشرين ذراعا ولم يغير الحجاج طولها حين هدمها وهو الى الآن على ذلك وقيل انه بنى في ايام جرم مرة او مرتين لان السيل كان قد صدع حائطه وقيل لم يكن بنيانا انما كان اصلا حائطا وهيئة وجدار بني

(۲۸۲ - ج ۹ عمدة القاری)

من جهة الحجر لا يستلزمان كما لا يستلم سائر الجدران لانه حكم مختص بالاركان وعن عروة ومعاوية استلام الكل وانه ليس من البيت شي، مهجور وذكر عن ابن الزبير ايضا وكذا عن جابر بن عباس والحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم وقال ابو حنيفة لا يستلم الا الركن الاسود خاصة ولا يستلم اليانبي لانه ليس بسنة فان استلمه فلا بأس *

١٧٦ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَشْعَثُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْجِدْرِ أَيْمَنَ الْبَيْتِ هُوَ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَمَا لَهُمْ لَمْ يُدْخِلُوهُ فِي الْبَيْتِ قَالَ إِنَّ قَوْمَكَ قَصَرَتْ بِهِمُ النَّفَقَةُ قُلْتُ فَمَا شَأْنُ بَابِهِ مُرْتَفِعًا قَالَ فَعَلَ ذَلِكَ قَوْمُكَ لِيُدْخِلُوا مَنْ شَاؤُوا وَيَمْنَعُوا مَنْ شَاؤُوا وَلَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدُهُمْ بِالْجَاهِلِيَّةِ فَأَخَافُ أَنْ تُشْكِرَ قُلُوبُهُمْ أَنْ أُدْخِلَ الْجِدْرَ فِي الْبَيْتِ وَأَنْ أُلْصِقَ بَابَهُ بِالْأَرْضِ ***

هذا طريق ثالث في حديث عائشة رواه عن مسدد عن أبي الاحوص سلام بن سليم الحنفي عن الاشعث بن ابي الشعثاء المحاربي عن الاسود بن يزيد واخرجه مسلم ايضا في الحج عن سعيد بن منصور عن أبي الاحوص وعن أبي بكر بن أبي شيبة وكذا اخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة به *

(ذكر معناه) قوله «عن الجدر» بفتح الجيم وسكون الدال المهملة كذا هو في رواية الأكثرين وفي رواية المستملى الجدار وقال الخليل الجدرافة في الجدار وقال الكرماني وبضم الجيم ايضا والظاهر انه وهم لان المراد الحجر وفي مسند الطيالسي عن أبي الاحوص شيخ مسدد فيه الجدر او الحجر بالشك وعند أبي عوانة من طريق شيان عن الاشعث الحجر بلا شك قوله «امن البيت هو» الهزة فيه للاستفهام قوله «وهو» أي الجدر قوله «قال نعم» أي قال عليه الصلاة والسلام نعم الجدر من البيت هذا يدل على ان الحجر كله من البيت وبذلك كان يفتى عبد الله بن عباس كما رواه عبد الرزاق عن ابيه عن مرثد بن شرحبيل قال سمعت ابن عباس يقول لو وليت من البيت ما ولي ابن الزبير لادخلت الحجر كله في البيت فلم يطاف به ان لم يكن من البيت وروى الترمذي قال حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز بن محمد عن علقمة بن ابي علقمة عن امه «عن عائشة رضي الله تعالى عنهما قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلي فيه فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بيدي فادخاني الحجر فقال صلى في الحجر ان اردت دخول البيت فانمسا هو قطعة من البيت ولكن قومك استفسروه حين بنوا الكعبة فاخرجوه من البيت» قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال علقمة ابن ابي علقمة بن بلال (قلت) امامه فاسمها مرجانة ذكرها ابن حبان في الثقات واخرجه ابوداود عن القعني ورواه النسائي عن اسحاق بن ابراهيم كلاهما عن عبد العزيز بن محمد وهو الدراوردي وقدرناه ابوداود من رواية سعيد بن جبير «ان عائشة قالت يا رسول الله كل نساءك دخل الكعبة غيري قال فانطلق الى قرابتك شعبة يفتح لك الكعبة فاتته فأتى النبي ﷺ فقال والله ما فتحت بليل قط في جاهلية ولا اسلام وان امرتني ان افتحها فتحتها قال لا ثم قال ان قومك قصرت بهم النفقة فقصروا في البنيان وان الحجر من البيت فاذهبي فصلي فيه» وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى في هذا الحديث ان الحجر كله من البيت وهو ظاهر نص الشافعي في المختصر ومقتضى كلام جماعة من اصحابه كما قال الرافعي وقال النووي انه الصحيح وعليه نص الشافعي وبه قطع جماهير اصحابنا قال وهذا هو الصواب وكذا رجحه ابن الصلاح قبله وقال الرافعي الصحيح ان ليس كله من البيت بل الذي هو من البيت قدر ستة اذرع متصل بالبيت وبه قال الشيخ ابو محمد الجويني وابنه امام الحرمين والغزالي والبيهقي والدليل عليه ما رواه مسلم في صحيحه من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي ﷺ «لو لان قومك حديث عهد بشرك لهدمت الكعبة والزقتها بالارض ولجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر فان قريشا اقتصرتها حين بنت الكعبة» وقال ابن الصلاح اضطربت الروايات فيه ففي رواية في الصحيحين الحجر من البيت وروى ستة اذرع او نحوها وروى خمسة اذرع

وروی قریباً من سبع قال ابن الصلاح واذا اضطربت الروایات تعین الاخذ بما کثرها لیسقط الفرض یقین وقال بعضهم بعد ان ذکر حدیث الترمذی الذی ذکرناه وبعد ان قال ونحوه لابی داود من طریق صفیة بنت شیبہ عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ولا بی عوانہ من طریق قتادة عن عروة عن عائشة ولاحد من طریق سعید بن جبیر عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا هذه الروایات كلها مطلقة وقد جاءت روايات اصح منها مقيدة لمسلم من طریق ابی قزعة عن الحارث بن عبد اللہ عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فی حدیث الباب حتی ازید فیہ من الحجر ولمن وجه آخر عن الحارث عنہا فان بدا لقومک ان یبنوه بعدی فہلمی لاریک ما ترکوه منه فاراها قریباً من سبعة اذرع ثم ذکر الروایات المضطربة فیہ التي ذکرناها عن قریب ثم قال وهذه الروایات كلها تجتمع علی انہا فوق الستة ودون السبعة انہی (قلت) قوله وقد جاءت روايات اصح منها غیر مسلم لان حدیث الباب يدل علی ان الحجر کله من البیت واصرح منه حدیث الترمذی الذی لفظہ «ان الحجر من البیت» فکل ذلك صحیح وترجیح رواية الحارث عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا علی رواية الاسود بن یزید عنہا بالاصحیة لادلیل علیہ ثم تکلف فی الجمع بین هذه الروایات بالکسر والجبر فالوجه والاصوب فیہ ما قالہ ابن الصلاح وهو الذی ذکرناه آنفاً ثم ان ثبوت ان الحجر کله او بعضه من البیت فلا تصح صلاة کل مستقبل شیئاً منہ وهو غیر مستقبل لشیء من الکعبة وذلك لان الاحادیث فی هذا آحاد انما تفید الظن وقد امرنا باستقبال المسجد الحرام یقیناً علی ما هو معروف فی التفصیل بین الحاضر والبعید وهذا هو المذهب عند الحنفیة والمالکیة وهو الذی صححه الرافعی والنووی انه لا یصح استقبال شیء من الحجر فی الصلاة مع عدم استقبال شیء من الکعبة قوله «فصرت بهم النفقة» بفتح الصاد المشددة ای النفقة الطیبة التي اخرجوها ویروی قصرت بضم الصاد الخففة ویروی ابواسحق فی السیرة عن عبد اللہ بن ابی نعییم انه اخبر عن عبد اللہ بن صفوان بن امیة ان وهب بن عائد بن عمران بن عزموم وهو جد جمدة بن هیرة بن ابی وهب الخزومی قال لقریش لا تدخلوا فیہ من کسبکم الا طیباً ولا تدخلوا فیہ مہرباً ولا یبع رباً ولا مظلمة احد من الناس قوله «لیدخلوا» من الادخال وفي رواية المستملی یدخلوا بغير لام وفي لفظ مسلم «هل تدرین لم کان قومک رفعوا بابها قالت قلت لا قال تحرزا ان لا یدخلها الا من اراد وافکان الرجل اذا هو اراد ان یدخلها یدعونه یرتقی حتی اذا کاد ان یدخل دفعوه فسقط» قوله «حدیث عہدہم» بتوین حدیث والمہدم رفوع لانه فاعله ویروی باضافة حدیث الی عہدہم قوله «بالجاهلیة» بالالف واللام فی رواية الکشمینی وفي رواية غیرہ بجاهلیة بدون الالف واللام (فان قلت) ابن جواب لولا (قلت) محذوف تقدیرہ لا دخلت الجدر فی البیت قوله «فاخاف ان تسکر قلوبہم» وفي رواية شیبان عن اشعث تنفر بالفاء بدل الکاف ونقل ابن بطال عن بعض علمائہم ان النفرة التي خشیها صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان ینسبوا الی الانفراد بالفخر دونہم قوله «ان ادخل الجدر» کلمة ان مصدریة تقدیرہ اخاف انکار قلوبہم بادخال الجدر فی البیت قوله «وان الصق» عطف علی ما قبلہ ای وبان الصق ای وبالصاق بابہ بالارض ۛ

۱۷۷ - **حدیثنا** عبید بن اسماعیل قال حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لا حدأة قومك بالكفر لنقضت البيت ثم لبنينه على أساس إبراهيم عليه الصلاة والسلام فإن قریشاً استقصرت ببناءه وجعلت له خلفاً قال أبو معاوية حدثنا هشام خلفاً يعني باباً

هذا طریق ثالث فی حدیث عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا رواہ عن عبید بن اسماعیل عن ابن اسامہ عن ہشام عن ابيہ عن عروۃ ابی محمد الہباری القرشی الکوفی وهو من افراد البخاری یروی عن ابی اسامہ حماد بن اسامہ عن ہشام بن عروۃ عن ابيہ عروۃ ابن الزبیر عن عائشة رضی اللہ عنہا قوله «عن ابيہ عن عائشة» کذا رواہ مسلم ایضاً من طریق ابی معاویۃ والنسائی من

طريق عبدة بن سليمان وابو عوانة من طريق علي بن مسهر و احمد عن عبد الله بن نمير كلهم عن هشام وخالفهم القاسم بن معن فرواه عن هشام عن ابيه عن اخيه عبد الله بن الزبير عن عائشة اخرجها ابو عوانة ورواية الجماعة ارجح لان رواية عروة عن عائشة لهذا الحديث مشهورة من غير وجه كذا قاله بعضهم (قلت) لا مانع ان يكون عروة قد سمع من عائشة بدون واسطة وسمع ايضا عن اخيه عنها بواسطة قوله «وجعلت» بضم التاء على صيغة المتكلم عطفًا على قوله «لبنيته» وضبطها القاسم بفتح اللام وسكون التاء عطفًا على قوله «استقصرت» قوله «خلفا» بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها فاء اى بابا وضبطه الحربى فى التريب بكسر الخاء قوله «قال ابو معاوية» وهو محمد بن خازم بالخاء المعجمة وبالزاي الضري حدثنا هشام هو ابن عروة خلفا يعنى بابا يعنى فسر به بالباب وهذا معلق وصله مسلم قال حدثنا يحيى ابن يحيى قال اخبرنا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لولا حداثة عهد قومك بالكفر لنقضت الكعبة ولجعلتها على اساس ابراهيم عليه السلام فان قريشا حين بنت البيت استقصرت ولجعلت لها خلفا» ورواه النسائي ايضا ۞

١٧٨ - **حدثنا بيان بن عمرو** قال حدثنا يزيد قال حدثنا جرير بن حازم قال حدثنا يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ان النبي ﷺ قال لها يا عائشة لولا ان قومك حديث عهد بجاهلية لامرت بالبيت فهدم فيه ما اخرج منه والزقته بالارض وجعلت له بابين بابا شرقيا وبابا غربيا فبلغت به اساس ابراهيم فذلك الذي حمل ابن الزبير رضى الله عنهما على هدمه قال يزيد وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناه وادخل فيه من الحجر وقد رايت اساس ابراهيم حجارة كاسنية الابل قال جرير فقلت له اين موضعه قال اريكه الان فدخلت معه الحجر فاشار الى مكان فقال ههنا قال جرير فحزرت من الحجر سنة اذرع ۞ هذا طريق رابع فى حديث عائشة رضى الله تعالى عنها (ذكر رجاله) وهم ستة ۞ الاول بيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الباء آخر الحروف وبعد الالفنون ابن عمرو بالواو وقدمر فى باب تعاهد ركنى الفجر ۞ الثانى يزيد من الزيادة ابن هرون وقدمر فى باب التبرز فى البيوت ۞ الثالث جرير بفتح الجيم ابن زهم بالخاء المعجمة وبالزاي ۞ الرابع يزيد من الزيادة ابن رومان بضم الراء وسكون الواو وتخفيف الميم وبعد الالفنون مولى آل الزبير بن العوام ۞ الخامس عروة بن الزبير ۞ السادس عائشة ام المؤمنين رضى الله عنهم ۞

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى اربعة مواضع وفيه الغنعة فى موضعين وفيه ان شيخه من افراد من اهل بخارى من قصر كج خارج الدرب وان يزيد بن هرون واسطى وان جرير بن حازم بصرى وان يزيد بن رومان وعروة مديان ۞ والحديث اخرجها النسائي ايضا فى الحج عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام عن يزيد بن هارون عن جرير ابن حازم قوله «عن عروة» هكذا رواه الحفاظ من اصحاب يزيد بن هارون عنه وكذا عند احمد بن حنبل واحمد ابن سنان واحمد بن منيع فى مسانيدهم وكذا عند النسائي والزعفرانى والاسماعيلى كلهم عن يزيد بن هارون وخالفهم الحارث ابن ابي اسامة فرواه عن يزيد بن هرون فقال عن عبد الله بن الزبير بدل عروة بن الزبير وهكذا اخرجها الاسماعيلى من طريق ابي الازهر عن وهب بن جرير بن حازم عن ابيه قال الاسماعيلى ان كان ابو الازهر ضبطه فكان يزيد ابن رومان سمعه من الاخوان ۞

(ذكر معناه) قوله «حديث عهد» بالاضافة عند جميع الرواة قال المطرزي لا يجوز حذف الواو فى مثل هذا والصواب حديث عهد قوله «ما اخرج منه» فى محل النصب لانه مفعول قوله «فادخلت» و«ما اخرج منه» هو

Marfat.com

الحوامل من التوق الواحدة خلفه قوله «قال جرير» هو جرير بن حازم المذكور في السند قوله «خزرت» بتقديم الزاي على الراء اي قدرت ستة اذرع وقد ورد ذلك مرفوعا الى النبي ﷺ كما تقدم في الطريق الثاني في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها والله اعلم •

﴿ باب فضل الحرم ﴾

اي هذا باب في بيان فضل الحرم اي حرم مكة وهو ما احاطها من جوانبها جعل الله حكمه في الحرمه تشريفا لها وحده من المدينة على ثلاثة اميال ومن اليمن والعراق على سبعة ومن الجدة على عشرة وقال الازرقى حد الحرم من طريق المدينة دون التميم عند بيوت تمار على اثنائه اميال من مكة ومن طريق اليمن طرف اضاة على سبعة اميال من مكة ومن طريق الطائف الى بطن بيرة على احد عشر ميلا ومن طريق العراق الى ثنية رحل عشرة اميال ومن طريق جمرانة في شعب آل عبد الله بن خالد بن اسيد على خمسة اميال ومن طريق جدة منقطع الاعناس ومن الطائف سبعة اميال عند طرف عرنة ومن بطن عرنة احد عشر ميلا وقيل ان الخليل عليه الصلاة والسلام لما وضع الحجر الاسود في الركن اضاء منه نور وصل الى اماكن الحدود فجاءت الشياطين فوقفت عند الاعلام فبناها الخليل عليه الصلاة والسلام حاجزا رواء مجاهد عن ابن عباس وعنه ان جبريل عليه الصلاة والسلام اري ابراهيم عليه الصلاة والسلام موضع انصاب الحرم فنصبها ثم جدها اسماعيل عليه الصلاة والسلام ثم جدها قصي بن كلاب ثم جدها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فلما ولي عمر رضي الله تعالى عنه بعث اربعة من قریش فنصبوا انصاب الحرم وقال ابن الجوزي في المنتظم واما حدود الحرم فاول من وضعها ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يريه ثم لم يجد حتى كان قصي فجدها ثم قلعها قریش في زمان نبينا ﷺ فجاء جبريل عليه الصلاة والسلام فقال انهم سيعيدونها فرأى رجال منهم في المنام قائلا يقول حرم اكرمكم الله به تزعم انصابه الا نختطفكم العرب فاعادوها فقال جبريل عليه الصلاة والسلام قد اعادوها فقال قد اصابوا قال ما وضعوا منها نصبا الا يدملك ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح تميم بن اسد فجدها ثم جدها عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ثم جدها معاوية رضي الله تعالى عنه ثم جدها عبد الملك بن مروان (فان قلت) ما السبب في بعد بعض الحدود وقرب بعضها منه (قلت) ان الله عز وجل لما اهبط على آدم عليه الصلاة والسلام بيتا من ياقوته اضاء له ما بين المشرق والمغرب فنشرت الجن والشياطين واقبلوا ينظرون فجاءت ملائكة فوقفوا مكان الحرم الى موضع انتهاء نوره وكان آدم عليه الصلاة والسلام يطوف به ويأنس به ونفسر الالفاظ التي وقعت هنا فنقول تمار بكسر التاء المتناه من فوق وتخفيف العين المهملة وبعد الالف راه وهو جبل من جبال ابل على وزن فعل بضم الهمزة وسكون الباء الموحدة على طريق الآخذ من مكة الى المدينة على بطن نخل وتमार جبل لا يثبت شيئا وقال كثير

اجيئك مادمت بنجد وشيخة • وما ثبتت ابل به وتعار

والتنميم على لفظ المصدر من نعمته تنميا وهو بين مر وسرف بينه وبين مكة فرسخان ومن التنميم يحرم من اراد العمرة وسمى التنميم لان الجبل عن يمينه يقال له نعيم والذي عن يساره يقال له ناعم والوادي نمان • ومر بفتح الميم وتشديد الراء مضاف الى الظاهر ان الظاهر المعجمة المفتوحة بينه وبين البيت ستة عشر ميلا وسرف بفتح السين المهملة وكسر الراء وفي آخره فاء وقال البكري يسكون الراء وهو ماء على ستة اميال من مكة وهما عرس رسول الله ﷺ بميمونة مرجعه من مكة حتى قضى نسكه وهناك ماتت ميمونة رضي الله عنها لانها اعتلت بمكة فقالت اخرجوني من مكة لان رسول الله ﷺ اخبرني اني لاموت بها فحملوها حتى اتوا بها سرفا الى الشجرة التي بنى بها رسول الله ﷺ تختمها موضع القبة فانت هناك سنة ثمان وثلاثين وهناك عند قبرها سقاية وروى الزهري ان عمر رضي الله تعالى عنه حى السرف والربذة هكذا اورد في الحديث السرف بالالف واللام ذكره البخاري • والاضاءة بفتح الهمزة والضاد المعجمة قال الجوهري

هو الغدير وقال السهيلي بينهما وبين مكة عشرة اميال وقال البكري اصابة بني غفار بالمدينة قوله «بيرة» (١)
 ﴿ وَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَ مَا وَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾

وقوله بالجر عطف على ما قبله المجرور بالاضافة وجه تعلق هذه الآية بالترجمة من جهة انه اختصها من بين جميع البلاد باضافة اسمها اليها لانها احب بلاد اليها واكرمها عليه واعظمها عنده حيث ان حرما لا يسفك فيها دم حرام ولا يظلم فيها احد ولا يهاج صيدها ولا يختل خلاها ولما بين الله تعالى قبل هذه الآية المبدأ والمعاد ومقدمات القيامة واحوالها وصفة اهل القيامة من الثواب والعقاب وذلك كمال ما يتعلق باصول الدين ذكر هذه الآية وختم ما قبله بهذه الخاتمة فقال قل يا محمد انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة اي اني اخبر رب هذه البلدة بالعبادة ولا اتخذ له شريكا والبلدة مكة وقال الزجاج قرى بهذه البلدة التي وهي قليلة وتكون التي في موضع خفض من نعت للبلدة وفي قراءة الذي يكون الذي في موضع نصب من نعت رب و اشار اليها اشارة تعظيما لها وتقريبا دالا على انها موطن نبيها ومهبط وحيه ووصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصفها فاجزل بذلك قسمها في الشرف والعلو ووصفها بانها محرمة لا ينتهك حرمتها الا ظالم مضاد لربه وله كل شيء خلقا وملكا وجعل دخول كل شيء تحت ربوبيته وملكوته وامرت الثاني عطف على امرت الاول يعني امرت ان اكون من الخفاء الثابتين على ملة الاسلام *

﴿ وَقَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ أُولَئِكَ لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

وقوله بالجر عطف على قوله الماضي وتعلق هذه الآية ايضا بالترجمة من حيث ان الله تعالى وصف الحرم بالامن ومن على عباده بان يمكن لهم هذا الحرم وروى النسائي في التفسير «ان الحارث بن عامر بن نوفل قال للذي ﷺ ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا فانزل الله عز وجل رداعليه (اولم نمكن لهم حرما آمنا) الآية معناه جعلهم الله في بلد امين وهم منه في امان في حال كفرهم فكيف لا يكون لهم امن بعد ان اسلموا وتابوا الحق وقال النسقي في تفسيره ونزلت هذه الآية في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف وذلك انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انا لنعلم ان الذي تقول حق ولكن يمنعنا من اتباعك ان العرب تتخطفنا من ارضنا لاجماعهم على خلافنا ولا طاقة لنا بهم فانزل الله تعالى هذه الآية فخشي اولاء عن قولهم بقوله (وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا) ثم رد عليهم بقوله (اولم نمكن لهم) الآية اي اولم نسكنهم حرما ونجعلهم مكانا لهم ومعنى آمنادو امن يأمن الناس فيه وذلك ان العرب في الجاهلية كانت يغير بعضهم على بعض واهل مكة آمنون في الحرم من السبي والقتل والفارة اي فكيف يخافون اذا اسلموا وهم في حرم آمن قوله «يجي» قرا نافع بالتاء من فوق والباقيون بالياء قوله [اليه] اي الى الحرم اي تجلب وتحمل من النواحي [ثمرات كل شيء رزقا من لدنا] اي من عندنا ولكن اكثر اهل مكة لا يعلمون ان الله تعالى هو الذي فعل بهم فيشكرونه *

١٧٩- ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا زُبَيْرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمٌ اللَّهُ لَا يُمَضُّ شَوْكُهُ وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهُ وَلَا يَلْتَقِطُ لُقْطَتُهُ إِلَّا مَنْ هَرَفَهَا ﴾

مطابقة للترجمة في قوله «ان هذا البلد حرمة الله» وفيه تعظيم له وتعظيمه يدل على فضله واختصاصه من بين سائر البلاد ورجاله قد ذكروا غير مرة وعلي بن عبد الله هو المعروف بابن المديني البصري (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه

البخارى ايضا في الجزية عن علي بن عبد الله واخرجه في الحج ايضا عن عثمان بن ابي شيبة وفي الجهاد عن آدم وعن علي بن عبد الله وعمرو بن علي كلاهما عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الجهاد عن يحيى بن يحيى وفيه وفي الحج عن اسحق بن ابراهيم وفيهما ايضا عن محمد بن رافع وفي الجهاد ايضا عن ابي بكر وابي كريب وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود وفيهما عن عثمان به مقطعا واخرجه الترمذى في السير عن احمد بن عبد الغنى واخرجه النسائى في الحج وفي البيعة عن اسحق ابن منصور وفي الحج عن محمد بن قدامة *

(ذكر معناه) قوله «حرمة الله» اى جعله حراما ولفظ البخارى في باب غزوة الفتح «ان رسول الله ﷺ قام يوم الفتح فقال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهى حرام بحرام الله تعالى الى يوم القيامة» الحديث وقال البزار وهذا الحديث قد روى عن ابن عباس من غير وجه (فان قلت) ان قوله ﷺ «ان ابراهيم عليه السلام حرم مكة وانا احرم ما بين لابتيها» اى لابقى المدينة يعارض هذا الحديث (قلت) ليس الامر كذلك لان معنى قوله «ان ابراهيم حرم مكة» اعلن بتحريمها وعرف الناس بانها حرام بتحريم الله اياها فلما لم يعرف تحريمها الا في زمانه على لسانه اضيف اليه وذلك كما في قوله تعالى (الله يتوفى الانفس) فانه اضاف اليه التوفى وفي آية اخرى (قل يتوفاكم ملك الموت) فاضاف اليه التوفى وقال في آية اخرى (الذين تتوفاهم الملائكة) فاضاف اليهم التوفى وفي الحقيقة المتوفى هو الله عز وجل واضاف الى غيره لانه ظهر على ايديهم قوله «لا يعضد شجرها» اى لا يقطع من عضدت الشجر اعضده عضدا مثال ضرب اذا قطعت وفي المحكم الشجر معضود ومعضود وقال الطبرى معنى لا يعضد لا يفسد ويقطع واصله من عضد الرجل الرجل اذا اساب عضده بسوء قوله «ولا ينفر صيده» اى لا يزجج من مكانه وهو تنبيه من الادنى الى الاعلى فلا يضرب ولا يقتل بالطريق الاولى قوله «ولا يلتقط» على صيغة المعلوم ولقطته منصوب به قوله «الا من عرفها» اى الا من عرف انها لقطة فيلتقطها ايردها الى صاحبها ولا يملكها *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان مكة حرام فلا يجوز لاحد ان يدخلها الا بالاحرام وهو قول عطاه بن ابي رباح واليث بن سعد والثورى وابي حنيفة واصحابه ومالك في رواية وهي قوله الصحيح والشافعى في المشهور عنه واحمد وابي ثور وقال الزهرى والحسن البصرى والشافعى في قول ومالك في رواية وداود بن علي واصحابه من الظاهرية لا بأس بدخول الحرم بغير احرام واليه ذهب البخارى ايضا قاله عياض واستدلوا بما رواه مسلم من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء وبما رواه البخارى من حديث انس «ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة وعلى رأسه مففر» الحديث واجيب عن هذا بان دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة كان وهو حلال دخل مكة وعلى رأسه مففر الحديث واجيب عن هذا بان دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة كان وهو حلال ساعد ذلك ذلك دخلها وهو غير محرم وانه كان خاصا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عادت حراما الى يوم القيامة فلا يجوز دخولها لاحد بغير احرام . وفيه انه لا يجوز قطع شوك ولا قطع شجره وقال ابن المنذر اجمع العلماء على تحريم قطع شجر الحرم وقال الامام اختلف الناس في قطع شجر الحرم هل فيه جزاء ام لا فعند مالك لاجزاء فيه وعند ابى حنيفة والشافعى فيه الجزاء وجزاؤه عند الشافعى في الدوحة بقرعة وما دونها شاة وعند ابى حنيفة يؤخذ منه قيمة ذلك يشتري به حدى فان لم تبلغ ثمنه ذلك تصدق به بنصف صاع لكل مسكين وقال الشافعى في الخشب وما شبه قيمته بالفة ما بلغت المحرم والحلال في ذلك سواء واجمع كل من يخفف عنه العلم على اباحة اخذ كل ما ينبت الناس في الحرم من البقول والزرع والرياحين وغيرها واختلفوا في اخذ السواك من شجر الحرم فمن مجاهد وعطاء وعمرو بن دينار انهم رخصوا في ذلك وحكى ابو ثور ذلك عن الشافعى وكان عطاه يرخص في اخذ ورق السنا يستمنى به ولا ينزع من اصله ورخص فيه عمرو بن دينار وفيه انه لا يجوز رفع لقطتها الا لمنشد قال القاضى عياض حكم اللقطة في سائر البلاد واحد وعند الشافعى ان لقطة مكة بخلاف غيرها من البلاد وانها لا تحمل الا لمن يعرفها ومذهب الحنفية كذهب مالك للعموم قوله ﷺ «اعرف عفاصها ووكاهها» ثم عرفها سنة من غير فصل *

﴿ بَابُ تَوْرِِيثِ دُورِ مَكَّةَ وَبَيْعِهَا وَشِرَائِهَا وَأَنَّ النَّاسَ فِي مَسْجِدِ الْحَرَامِ سَوَاءٌ خَاصَّةٌ ﴾

ای ہذا باب فی بیان حکم توریث دور مکہ و بیعها و شرائها و انما لم یبین الحكم بالجواز او بعدمه لمکان الاختلاف فیہ وقال بعضهم اشار بهذه الترجمة الى تضعیف حدیث علقمة بن نضلة قال توفي رسول الله ﷺ و ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما و ماترعى ربيع مكة الا السوائب من احتاج سكن رواء ابن ماجه (قلت) ليت شعري ما وجه هذه الاشارة والاشارة لا تكون الا للحاضر و روى هذا الحديث الطحاوى من طريقين برجال ثقات ولكنه منقطع لان علقمة بن نضلة ليس بصحابي و لفظ الطحاوى في احد الطريقين عن علقمة بن نضلة قال كانت الدور على عهد النبي ﷺ و ابى بكر وعمر و عثمان رضي الله عنهم ماتباع ولا تتركى ولا ترعى الا السوائب من احتاج سكن ومن استغنى اسكن واخرجه اليه في ايضا و لفظه عن علقمة بن نضلة الكنانى قال كانت بيوت مكة ترعى السوائب لم يبع رباها في زمن رسول الله ﷺ ولا ابى بكر ولا عمر من احتاج سكن ومن استغنى اسكن . قوله السوائب جمع سائبة و اصلها من تسيب الدواب و هو ارساها تذهب و تجىء كيف شاءت و اراد بها انها كانت سائبة لكل احد من شاء كان يسكنها فلذا فرغ منها اسكن غيره فلا يبيع ولا اجارة و الرباع جمع ربع و هو المنزل قال الجوهري الربع الدار بعينها حيث كانت و جمعها رباع و اربع و ربوع و ارباع و الربع المحلة ايضا و روى الطحاوى ايضا من حديث مجاهد عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يجل بيع بيوت مكة ولا اجارتها و رواء اليه في ايضا ثم قال الطحاوى فذهب قوم الى هذه الاثار فقالوا لا يجوز بيع ارض مكة ولا اجارتها و ممن قال بهذا القول ابو حنيفة و محمد و الثوري (قلت) اراد بالقوم هؤلاء عطاء بن ابي رباح و مجاهد و مالكا و اسحق و اباعيد ثم قال و خالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس ببيع ارضها و اجارتها و جعلوها في ذلك كسائر البلدان و ممن ذهب الى هذا القول ابو يوسف (قلت) اراد بالآخرين طاوسا و عمرو بن دينار و الشافعي و احمد و ابن المنذر معهم و احتج هؤلاء بحديث الباب على ما ياتى قوله « فان الناس » عطف على قوله « في دور مكة » و التقدير و في بيان ان الناس في مسجد الحرم سواء اى متساوون قال الكرماني اى في نفس المسجد لا في سائر المواضع من مكة (قلت) هذا ميل منه الى ترجيح مذهبه و المراد من المسجد الحرم كله و رد ذلك عن ابن عباس و عطاء و مجاهد اخرجه ابن ابي حاتم و غيره عنهم و كذا روى عن ابن عمر ان الحرم كله مسجد و يروى في المسجد الحرام بالالف و اللام في المسجد قوله « خاصة » قيد للمسجد الحرام و قد قلنا ان المسجد الحرام كله حرم

﴿ لِقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْإِحَادِ يُظْلَمْ نُذِقُهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾

هذا تعليل لقوله « وان الناس في المسجد الحرام سواء » قوله (ان الذين كفروا) يعنى اهل مكة قوله (ويصدون عن سبيل الله) اى ويصرفون الناس عن دين الاسلام وقال الزخشرى الصدود منهم مستمر دائم للناس اى للذين يقع عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضر و باد و نائى و طارىء و مكى و آفاقى و قد استشهد به اصحاب ابى حنيفة قائلين بان المراد من المسجد الحرام مكة على امتناع بيع دور مكة و اجارتها و قال ابو الليث السمرقندى في تفسيره و هذه الآية مدنية و ذلك ان النبي ﷺ لما خرج من المدينة منعهم المشركون عن المسجد الحرام ثم وصف المسجد الحرام فقال (الذى جعلناه للناس سواء للمؤمنين جميعا ثم قال) (العاكف فيه و البادى) يعنى سواء المقيم في الحرم و من دخل مكة من غير اهلها و يقال المقيم و الفريب سواء و قرأ عاصم في رواية حفص (سواء) بالنصب يعنى جعلناه سواء و قرأ الباقر و بالضم سواء على معنى الابتداء و قال الزخشرى وجه النصب انه ثانى مفعولى جعلناه اى جعلناه مستويا العاكف فيه و البادى و في القراءة بالرفع الجملة مفعول ثانى قوله (ومن يرد فيه بالحاد) الباء فيه صلة و اصله و من يرد فيه الحاد كما في قوله تعالى (تبت بالدهن) و قال الزخشرى و مفعول يرد متروك ليتناول كل متناول كأنه قال و من يرد فيه مراد ما عاد لا عن القصد ظلالا و قرئ يرد بفتح الياء من الورود و معناه من اتى فيه بالحاد ظلالا

الاحاد المدول عن القصد وقبل الاحاد في الحرم منع الناس عن عمارته وعن سعيد بن جبير الاحتكار وقيل الظلم وقال مقاتل نزلت الآية في عبدالله بن انيس بن خطل القرشي وذلك ان النبي ﷺ بعث رجلين احدهما جري والآخر انصارى فافتخرا في الانساب فنضب عبدالله بن انيس فقتل الانصارى ثم ارتد عن الاسلام وهرب الى مكة فامر النبي ﷺ يوم فتح مكة بقتله فقتل قوله (بالحاد بظلم) حالان مترادقان وعن الحسن ومن يرد الحاد بظلم اراد الحاد فيه فاضافة على الاتساع في الظرف ككرر الليل ومعناه من يرد ان يلحد فيه ظالموا خبران محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام يذبهم من عذاب اليم وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك *

﴿ البادر الطارى معكوكا محبوسا ﴾

هذا تفسير من البخارى بالمعنى ومعنى الطارى المسافر كما ان معنى الماكف المقيم وقال الكرماني قوله معكوكا اشارة الى ما في قوله تعالى (والهدى معكوكا ان يبلغ محله) (قلت) ليست هذه الكلمة في الآية المذكورة فلان مناسبة لذكرها هنا ولكن يمكن ان يقال انما ذكر المعكوف لكون الماكف مذكورا ههنا وفيه ما فيه *

١٨٠ - ﴿ حدش اصبع ﴾ قال اخبرني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما انه قال يا رسول الله اين تنزل في دارك بمكة فقال وهل ترك عقيل من ربيع او دور و كان عقيل ورث اباطالب هو وطالب ولم يره جعفر ولا علي رضي الله عنهما شيئا لانهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين فكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لا يرث المؤمن الكافر قال ابن شهاب وكا ثوايتا وكون قول الله تعالى ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله والذين آووا وانصروا اولئك بعضهم اولياء بعض الآية *

مطابقة للترجمة في قوله «وهل ترك عقيل من ربيع او دور و كان عقيل ورث اباطالب» الى قوله قال ابن شهاب رضي الله تعالى عنه ﴿ذكر رجاله﴾ وهم سبعة الاول اصبع بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة وفي آخره غين معجمة ابن الفرج ابو عبدالله الثاني عبدالله بن وهب الثالث يونس بن يزيد الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخامس علي بن الحسين المشهور بزین العابدين السادس عمرو بن عثمان بن عفان امير المؤمنين السابع اسامة ابن زيد بن حارثة حب رسول الله ﷺ ومولاه *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه المنفعة في خمسة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه من افراده وانه وابن وهب مصريان وان يونس ابلي والبقية مديونون ﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن محمود عن عبد الرزاق وفي المنازي عن سليمان بن عبد الرحمن واخرجه مسلم في الحج عن ابي الطاهر وحرمة بن يحيى كلاهما عن ابن وهب به وعن محمد بن مهران وابن ابي عمرو وعبد بن حميد وعن محمد بن حاتم واخرجه ابو داود وفيه عن احمد بن حنبل به واخرجه النسائي وفيه عن محمد بن رافع وعن اسحق بن منصور وعن يونس بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه وفيه عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق وفي الفرائض عن ابي الطاهر بن السرح به *

(ذكر معناه) قوله «ابن تنزل في دارك» قال بعضهم حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك (قلت) هذا كلام من لا يفهم العربية ولا استنباط المعاني من الالفاظ وقوله اين كذا استفهام فلم يبق وجه لتقدير حرف الاستفهام فاوجه قوله حذف أداة الاستفهام

من قوله في دارك والاستفهام عن النزول في الدار لاعتن نفس الدار فافهم وفي رواية للبخاري ستأتي في المغازي أين تنزل غدا
قوله «وهل ترك عقيل» وفي رواية مسلم وغيره «وهل ترك لنا» **قوله** «من ربيع» جمع ربيع وقد ذكرناه عن قريب **قوله** «أودور»
لنا كيد إذا فسر الربيع بالدار أو هو شك من الراوي قوله «وكان عقيل» إدراج من بعض الرواة ولعله من أسامة كذا قاله
الكرمانى وعقيل بفتح العين المهملة قوله «هو» أى عقيل قوله «وطالب» أى ورث طالب مع عقيل أباهما أباطالب واسم أبى
طالب عبد مناف وكنى بآب طالب قوله «ولم يرته جعفر» وهو المشهور بالطيارذى الجناحين وطالب أسن من عقيل وهو
من جعفر وهو من على والتفاوت بين كل واحد والآخر عشرين سنين وهو من النوادر **قوله** «كافرين» نصب على
أنه خبر كان أى وكان كلاهما كافرين عند وفاة أبيهما ولأن عقيل أسلم بمد ذلك عند الحديبية قيل لما كان أبو طالب أكبر
ولد عبد المطلب احتوى على أملا كهو حازها وحده على عادة الجاهلية من تقديم الأسن فتسلط عقيل أيضا بعد هجرة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الداودى باع عقيل ما كان للنبي عليه الصلاة والسلام ولمن هاجر من بنى عبد المطلب
كما كانوا يفعلون بدور من هاجر من المؤمنين وإنما مضى رسول الله ﷺ تصرفات عقيل كرما وجودا وأما استمالة
لعقيل وأما تصحيحا بتصرفات الجاهلية كما أنه يصحح انسكحة الكفار وقالوا فقد طالب بيد فباع عقيل الدار كلها
وقيل ولم تزل الدار بيد أولاد عقيل إلى أن باعوها لمحمد بن يوسف أخى الحجاج بن يوسف بمائة ألف دينار وكان على
ابن الحسين رضى الله تعالى عنهما يقول من أجل ذلك تركنا نصيبنا من الشئب أى حصة جدهم على من أبيه أبى طالب
قوله «فكان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يقول لا يرث المؤمن الكافر» هذا موقوف على عمر رضى الله تعالى عنه وقد
ثبت مرفوعا بهذا الإسناد وهو عند البخارى في المغازي من طريق محمد بن أبى حفصة ومعمار عن الزهرى وأخرجه
مفردا في الفرائض من طريق ابن جريج عنه وفي رواية لاسماعيلى فن أجل ذلك كان عمر رضى الله تعالى عنه يقول
قوله «قال ابن شهاب» هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى هو المذكور في اسناد الحديث **قوله** «وكانوا
يتأولون» أى السلف كانوا يفسرون الولاية في هذه الآية بولاية الميراث قوله تعالى (ان الذين آمنوا) أى صدقوا بآبوحيد الله
تعالى وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم والقرآن (وهاجروا) من مكة إلى المدينة (وجاهدوا) العدو بآبوالهم وانفسهم في سبيل
الله) أى في طاعة الله وفيما فيه رضى الله تعالى ثم ذكر الانصار فقال (والذين آدوا) يعنى آدوا المهاجرين يعنى أنزلوهم واسكنوهم
في ديارهم (ونصروا) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالسيف (اولئك بعضهم اولياء بعض) يعنى في الميراث وفي الولاية **قوله**
«الآية» يعنى الآية بتمامها أو اقرأ الآية وتتمامها (والذين آمنوا) ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا
وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير **قوله** (ولم يهاجروا) يعنى إلى
المدينة مالكم من ولايتهم من شئ في الميراث حتى يهاجروا إلى المدينة وقالوا يا رسول الله هل نعينهم اذا استعانوا بنا
يعنى الذين آمنوا ولم يهاجروا فنزل (وان استنصروكم في الدين) يعنى ان استغاثوا بكم على المشركين فانصروهم (فعليكم
النصر) على من قاتلهم (الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) أى عهد يعنى الا ان يقاتلوا قوم بينكم وبينهم عهد وميثاق فلا تنصروهم
عليهم (واصلحوا بينهم والله بما تعملون بصير) في العون والنصرة وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال كان المسلمون
يتوارثون بالهجرة وبالمؤاخاة التى وآخى بينهم النبي ﷺ وكانوا يتوارثون بالاسلام وبالهجرة وكان الرجل يسلم ولا
يهاجر فلا يرث أخاه فنسخ ذلك بقوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) *

(ذكر مایستفاد منه) قال الخطابى احتج هذا الحديث الشافعى على جواز بيع دور مكة بانه ﷺ اجاز بيع عقيل الدور التى
ورثها وكان عقيل وطالب وراثا اباهما لانهما اذا كانا كافرين فور ثام اسلم عقيل وباعها قال الخطابى وعندى ان تلك الدور وان
كانت قائمة على ملك عقيل لم ينزلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها دور هجرى والله تعالى وقال القرطبى ظاهر هذه
الازافة انها كانت ملكه يدل عليه قوله «وهل ترك لنا عقيل من ربيع» فاضافها الى نفسه وظاهرها الملك فيحتمل ان عقيل
اخذها وتصرف فيها كما فعل أبو سفيان بدور المهاجرين (فان قلت) يعارض هذا الحديث حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن

النبي ﷺ « قال لا يخل بيع بيوت مكة ولا اجارتها » رواه الطحاوى والبيهقى ايضا واقله « مكة مناخ لا تباع رباها ولا يؤاجر بيوتها » (قلت) الاصل في باب المعارضة التساوى وحديث عبد الله بن عمرو لا يقاوم حديث اسامة لان في سند حديث عبد الله بن عمرو واسماعيل بن ابراهيم بن المهاجر ضعفه يحيى والنسائى وعن يحيى مرة لاشئ فحينئذ يسقط حديث عبد الله بن عمرو ولئن سلمنا المساواة فلا يكتفى بها بل يكشف وجه ذلك من طريق النظر فوجدنا ان ما يقضى به حديث اسامة اولى واصوب من حديث عبد الله ببيان ذلك ان المسجد الحرام وغيره من المساجد وجميع المواضع التى لا تدخل في ملك احد لا يجوز لاحدان بنى فيها بناء او يحتجر موضعها منها الا ترى ان موضع الوقوف بعرفة لا يجوز لاحدان بنى فيها بناء وكذلك منى لا يجوز لاحدان بنى فيها دارا لحديث عائشة رضى الله عنها قالت « قلت يا رسول الله لا تتخذ لك بمنى بيتا تستظل فيه فقال يا عائشة انها مناخ لمن سبق » اخرجه الترمذى وابن ماجه واحمد والطحاوى ووجدنا مكة على خلاف ذلك لانه قد اجيز فيها البناء وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم دخل مكة « من دخل دار ابي سفيان فهو آمن » فهذا يدل على ان مكة مما بنى فيها الدور ومما يئاق عليها الابواب فاذا كان كذلك يكون صفتها المواضع التى تجرى عليها الاملاك وتقع فيها الموارد فحينئذ يجوز بيع الدور التى فيها ويجوز اجارتها وقال ابن قدامة اضاف النبي ﷺ الدار الى ابي سفيان اضافة ملك يقول من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ولان اصحاب النبي ﷺ كانت لهم دور بمكة دار لابي بكر رضى الله عنه وللزبير وحكيم بن حزام وغيرهم مما يكثر تعدادهم فبعض بيع وبعض فى بد اعقابهم الى اليوم وان عمر رضى الله عنه اشترى من صفوان بن امية دارا باربعة آلاف درهم واشترى معاوية من حكيم بن حزام دار بن بمكة احداها بستين ألف درهم والاخرى باربعين ألف درهم وهذه قصص اشهرت فلم تنكر فصارت اجماعا لارائها ارض حية لم ترد عليها صدقة محرمة فجاز بيعها كسائر الاراضى وقال الطحاوى فان احتج محتج في ذلك بقوله تعالى (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والبادى) قيل له قد روى في تأويل هذا عن المتقدمين ما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال حدثنا ابو عاصم عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سواء العاكف فيه والبادى قال خلق الله فيه سواء فثبت بذلك انه انما قصد بذلك الى البيت او الى المسجد الحرام لا الى سائر مكة فاذا كان كذلك لا يتساوى الناس في غير المسجد الحرام لان بعضهم يكونون ملاكا وبعضهم يكونون سكانا فالمالك يجوز له بيع ملكه واجارته ونحوهما ويخدش هذا ما روى عن ابن عباس ايضا قال كانوا يرون الحرم كله مسجدا سواء العاكف فيه والبادى وروى الثورى عن منصور عن مجاهد قال قال عمر رضى الله تعالى عنه يا اهل مكة لا تتخذوا لدوركم ابوابا لينزل البادى حيث شاء وروى عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان عمر نهى اهل مكة ان ينفقوا ابواب دورهم دون الحاج وروى ابن ابي نجيع عن عبيد الله بن عمر قال من اكل كراء بيوت اهل مكة فانه يأكل نار ابي بطنه وفيه من الفوائد ان فيه دليلا على بقاء دور مكة لا رباها وفيه دليل على ان المسلم لا يرث الكافر وفتها الامصار على ذلك الا ما حكي عن معاوية ومعاذ والحسن البصرى وابراهيم النخعي واسحق ان المسلم يرث الكافر واجمعوا على ان الكافر لا يرث المسلم

باب نزول النبي ﷺ مكة

اي هذا باب في بيان نزول النبي ﷺ في مكة وشراده بيان موضع نزوله ﷺ

١٨١ - **حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ حين اراد قدوم مكة منزلنا غدا ان شاء الله تعالى يخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر**

مطابقة للترجمة في قوله « منزلنا غدا » الى اخره ورجاله قد ذكر وا غير مرة و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة والزهري هو محمد بن مسلم واخرجه البخارى ايضا في الهجرة عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الفايز عن موسى

ابن موسى بن اسماعيل قوله «حين اراد قدوم مكة» يعني حين رجوعه من منى وتوجهه الى البيت قوله «منزلنا» مرفوع على الابتداء وغدا نصب على الظرف وان شاء الله كلام مقترض بين الابتداء وخبره ذكره للتبرك والامتنان لقوله تعالى (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا) الآية قوله «بخيف بنى كنانة» اى في خيف وهو يفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره فاء وهو ما انحدر من الجبل وارتفع عن المسيل وكنانة بكسر الكاف وتخفيف النون الاولى قوله «حيث تقاسموا» اى تحالفوا على الكفر قال النووى معنى تقاسمهم على الكفر تحالفهم على اخراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبني هاشم والمطلب من مكة الى هذا الشعب وهو خيف بنى كنانة وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة فيها انواع من الباطل فارسل الله عليها الارضة فاكلت ما فيها من الكفر وتركت ما فيها من ذكر الله تعالى فاخبر جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فاخبر به عمه اباطال فاخبرهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فوجدوه كما قاله والقصة مشهورة نوضحها باكثر من ذلك عن قريب ان شاء الله تعالى *

۱۸۲ - **حدثنا الحميدى** قال حدثنا الوليد قال حدثنا الاوزاعى قال حدثنى الزهرى عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي ﷺ من الغد يوم النحر وهو بمنى نحن نازلون غدا بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر يعنى ذلك المحصب وذلك ان قريشا وكنانة تحالفت على بني هاشم وبني عبد المطلب او بني المطلب ان لا يئاموهم ولا يبيعوهم حتى يسلموا اليهم النبي صلى الله عليه وسلم *

هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة رواه عن عبد الله بن الزبير الحميدى المكي عن الوليد بن مسلم القرشى الاموى الدمشقى عن عبد الرحمن بن عمرو والاوزاعى عن محمد بن مسلم الزهرى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قوله «من الغد» اصله من الغدو فحذفوا اللام وهو اول النهار وقال الجوهرى الغدوة بضم النين ما بين الصبح وطلوع الشمس قوله «يوم النحر» نصب على الظرف اى قال في غداة يوم النحر قوله «وهو بمنى» جملة اسمية وقعت حالا قوله «نحن نازلون» مقول قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «يعنى ذلك المحصب» هكذا هو في رواية المستمل وفي رواية غيره يعنى بذلك المحصب وقال الكرماني (فان قلت) النزول في المحصب هو في اليوم الثالث عشر من ذى الحجة لافي اليوم الثاني من العيد الذي هو الغد حقيقة (قلت) تجوز عن الزمان المستقبل القريب بلفظ الغد كما تجوز بالامس عن الماضي قوله «وذلك ان قريشا وكنانة» عطف كنانة على قريش مع ان قريشا هم اولاد النضر بن كنانة فيكون من باب التعميم بعد التخصيص ويحتمل ان يراد بكنانة غير قريش فقريش قسم له لا قسم منه . قيل لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر فقريش ولد النضر بن كنانة واما كنانة فاعقب من غير النضر فلها وقعت المغيرة قوله «او بني المطلب» كذا وقع عنده بالشك ووقع عند البيهقي من طريق اخرى عن الوليد وبني المطلب بغير شك وقال الداودى قوله «بني عبد المطلب» وم قوله «تحالفت» كان القياس فيه تحالفوا ولكن افرد بصيغة المفرد المؤنث باعتبار الجماعة قوله «ان لا يئاموهم ولا يبيعوهم» يعنى لا يقع بينهم عقد نكاح بان لا يتزوج قريش وكنانة امرأة من بني هاشم وبني عبد المطلب ولا يزوجوا امرأة منهم ايام وكذلك المعنى في قوله «ولا يبيعوهم» بان لا يبيعوا لهم ولا يشترؤا منهم وفي رواية محمد بن مصعب عن الاوزاعى عن احمد «ان لا يئاموهم ولا يبيعوهم» وفي رواية الاسماعيل «ولا يكون بينهم وبينهم شيء» وهذا اعم قوله «حتى يسلموا» بضم الياء وكانت هذه القصة فيما ذكر في الطبقات لما بلغ قريشا فمل النجاشي بمحفر واصحابه واكرامه اياهم كبر ذلك عليهم جدا وغضبوا واجتمعوا على قتل سيدنا رسول الله ﷺ وكتبوا كتابا على بني هاشم ان لا يئاموهم ولا يبيعوهم ولا يخالطوهم وكان الذي كتب الصحيفة منصور بن عكرمة البدرى فثقت يده وفي الانساب للزبير بن ابي بكر اسم بغيض بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار وقال الكلبي هو

منصور بن عامر بن هاشم اخو عكرمة بن عامر بن هاشم ثم ذكر في الطبقات وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة وقال بعضهم بل كانت عند أم الحلاس بنت مخزبة الحنظلية خالة أبي جهل وحصر وبنى هاشم في شعب أبي طالب ليلة هلال المحرم سنة سبع من حين النبوة وانحاز بنوا المطلب بن عبد مناف إلى أبي طالب في شعبه وخرج أبو لهب إلى قريش فظاهرهم على بنى هاشم وبنى المطلب وقطعوا عنهم الميرة والمارة فكانوا لا يخرجون إلا من موسم إلى موسم حتى بلغهم الجهد فأقاموا فيه ثلاث سنين ثم أطلع الله رسوله ﷺ على أمر صحتهم وإن الأرضة كانت ما كان فيها من جور وظلم وبقي ما كان فيها من ذكر الله عز وجل وفي لفظ ختموا على الكتاب ثلاثة خوانيم فذكر ذلك النبي ﷺ لابي طالب فقال ابو طالب لكفار قريش ان ابن اخي اخبرني ولم يكذبني قط ان الله تعالى قد سلط على صحتكم الأرضة فلدست ما كان فيها من جور وظلم وبقي فيها كل ما ذكر به الله تعالى فان كان ابن اخي صادقاً نزعتم عن سوء رأيكم وإن كان كاذباً دفعتم اليكم فقتلتموه او استحيتموه قالوا قد انصفتنا فاذا هي كما قال رسول الله ﷺ فسقط في ايديهم ونكسوا على رؤسهم فقال ابو طالب علام نجس ونحصر وقد بان الامر فتلاوم رجال من قريش على ما صنعوا ببنى هاشم منهم مطعم بن عدى وعدى بن قيس وزمعة بن الاسود وابو البخري بن هاشم وزهير بن ابي امية ولبسوا السلاح ثم خرجوا إلى بنى هاشم وبنى المطلب فامروهم بالخروج إلى مساكنهم ففعلوا فلما رأت قريش ذلك سقط في ايديهم وعرفوا ان ان يسلموهم وكان خروجهم من الشعب في السنة العاشرة *

وقال سلامة عن عقيل ويحيى بن الضحاك عن الأوزاعي أخبرني ابن شهاب وقال ابن هاشم وبنى المطلب * قال أبو عبد الله بنى المطلب أشبه *

سلامة هو ابن روح بفتح الراء الأيلي هو يروي عن عمه عقيل بضم العين ابن خالد الأيلي وهذا التعليق وصله ابن خزيمة في صحيحه من طريقه قوله «ويحيى عن الضحاك» هكذا وقع في رواية أبي ذر وكريمة بلفظ عن الضحاك والصحيح ويحيى بن الضحاك وهو يحيى بن عبد الله بن الضحاك البجلي بيان من موحدتين الثانية مضمومة وبعدها اللام المضمومة وبعدها تاء متناة من فوق مشددة نسبة إلى بابلت قال ابن السمعاني وظنى انها موضع بالجزيرة وقال الرشاطي موضع بالري ونسبة يحيى هذا إلى جده وليس له رواية في البخاري الا في هذا الموضع وهو يروي عن عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي وقال يحيى بن معين يحيى بن عبد الله بن الضحاك البجلي والله لم يسمع من الأوزاعي شيئاً وذكر الهيثم بن خلف الدوري ان امه كانت تحت الأوزاعي فاذا كان كذلك فلا يبعد سماعه منه لانه في حجره وقال غيبة بن خالد لم يكن لسلامة ابن روح من السن ما يسمع من عقيل بن خالد وتعليق يحيى عن الضحاك وصله ابو عوانة في صحيحه والخطيب في الدرج قوله «وقالا» اي سلامة ويحيى ان روايتهم عن شيخهما عن ابن شهاب هو بنى المطلب دون لفظ عبد بخلاف رواية الوليد فانها مترددة بين المطلب وعبد المطلب قوله «قال ابو عبد الله» هو البخاري نفسه بنى المطلب اتسبه بالصواب يعني بحذف العبد لان عبد المطلب هو ابن هاشم ولفظ هاشم ممن عنه واما المطلب فهو اخو هاشم وهما ابنا لعبد مناف فالمقصود انهم تحالفوا على بنى عبد مناف *

باب قول الله تعالى وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبنى أن تعبد الا صنم رب لأنهم أضللت كثيراً من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم ربنا انى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم الآية *

اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل وإذ قال إبراهيم الى آخره انما لم يذكر البخاري في هذه الترجمة حديثنا فقال

بعضهم كانه اشار الى حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قصة اسكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام هاجر وابنها في مكان مكة وقال الكرمانى رحمه الله تعالى لعل غرضه منه الاشعار بأنه لم يجد حديثا يصرطه مناسبا لها او ترجم الابواب اولا ثم الحق بكل باب كل ما اتفق ولم يساعده الزمان بالحق حديث بهذا الباب وهكذا حكم كل ترجمة هي مثلها (قلت) الوجه الاول من الوجهين اللذين ذكرهما الكرمانى بعيد وابعد منه ما ذكره بعضهم لان الاشارة لا تكون الا للحاضر فالذى يطلع على هذه الترجمة كيف يقول هذه اشارة الى حديث ابن عباس رضى الله عنه وهو لم يطلع عليه ولا عرفه ولا اقرب في هذا من الوجه الثانى الذى قاله الكرمانى فافهم قوله (واذ قال ابراهيم) اى اذكر اذ قال ابراهيم (رب اجعل هذا البلد) اى مكة آمنا من القتل والفارة ويقال من الجذام والبرص (واجنبى وبني) اى احفظنى وبني ان نعبد الاصنام وذلك ان ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء البيت سأل ربه ان يجعل البلد آمنا وخاف على بنيه لانه رأى قوما يعبدون الاصنام والاول ثان فسال ان يجنبهم عن عبادتها قوله «ان نعبد» اى بان نعبد اى عبادة الاول ثان لان ان مصدرية قوله (رب) يعنى يارب (انهم) اى الاصنام (أضلان كثير من الناس) لانهم كانت سببا لضلالتهم فنسب الضلال اليهم وان لم يكن منهم عمل في الحقيقة وقيل كان الاضلال منهم لان الشيطان كان يدخل في جوف الاصنام ويتكلم [قلت] هذا ايضا ليس منهم في الحقيقة قوله (فن تعبى) يعنى من آمن بي (فانه منى) اى على ديني ويقال فهو من امتي (ومن عصاني) فلم يطعنى ولم يوحى فأتاك غفور رحيم ان تاب او توفقه حتى يسلم قوله [ربنا انى اسكنت من ذريتى] اى انزلت بعض ذريتى وهو اسماعيل عليه السلام بواد غير ذى زرع وهو مكة وقوله [عند بيتك المحرم] يعنى الذى فيه حرم القتال والاصطياد وان يدخل فيه احد بغير احرام قوله (ربنا ليقموا الصلاة) يعنى وفقم ليقموها وانما ذكر الصلاة لانها اول العبادات وافضلها قوله (فاجعل افئدة من الناس) اى قلوبا وهو جمع فؤاد (تهوى اليهم) يعنى تشتاق اليهم وتسرع اليهم وقال سعيد بن جبير لو قال افئدة الناس يعنى بغير من لحجت اليهود والنصارى والمجوس ولكنه خص قوله (وارزقهم من الثمرات) يعنى من الثمرات التى تكون في بلاد الريف يحى بها الناس قوله (لعلهم يشكرون) اى لكى يشكروا فيما رزقهم *

باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد

ذَلِكَ لِنَعْلَمَوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *

اى هذا باب في ذكر قول الله تعالى عز وجل جعل الله الى آخره ووقع في شرح ابن بطال بانه ضم الباب السابق الى هذا وجعلها واحدا فقال بعد قوله (لعلهم يشكرون) وقول الله تعالى (جعل الله الكعبة) الى آخره قال بعضهم كانه يشير الى ان المراد بقوله (قياما) اى قواما وانها مادامت موجودا فالدين قائم (قلت) السرف في هذا والتحقيق انه جعل هذه الاية الكريمة ترجمة واسار بها الى أمور . الاول اشار فيه الى ان قوام أمور الناس وانتعاش امر دينهم ودنياهم بالكعبة المشرفة يدل عليه قوله (قياما للناس) فاذا زالت الكعبة على يد ذى السويقتين تحتل أمورهم فلذلك اورد حديث ابى هريرة فيه مناسبة لهذا فتقع به المطابقة بين الحديث والترجمة . والثاني اشار به الى تعظيم الكعبة وتوقيرها يدل عليه قوله (البيت الحرام) حيث وصفها بالحرمة فاورد حديث عائشة رضى الله تعالى عنها فيه مناسبة لهذا فتقع به المطابقة بين الحديث والترجمة وذلك في قوله «وكان يوما تسترفيه الكعبة» . والثالث اشار به الى ان الكعبة لا تنقطع الزوار عنها ولهذا تحج بمخرجها جوج وما جوج الذى يكون فيه من الفتن والشدائد ما لا يوصف فلذلك اورد حديث ابى سعيد الخدري فيه مناسبة لهذا وهو قوله «ليحججن البيت وليعتمرن بمخرجها جوج وما جوج» ويدل على هذا الوجه ايضا قياما فتقع به المطابقة بين الحديث والترجمة قوله «البيت الحرام» نصب على انه عطف بيان على جهة المدح لاعلى التوضيح كما تجى الصفة كذلك قاله الزمخشري قوله «قياما» اى عمادا للناس في أمر دينهم ودنياهم ونهوضا الى اغراضهم ومقاصدهم في معاشهم ومعادهم لما يتم لهم من أمر حجهم وعمرتهم وتجارتهن وانواع منافعهن وروى عن عطاء بن ابى رباح لو تركوها عامما واحدا

لم ينظروا ولم يتجروا وقرأ بن عامر قیما وقرأ الباقون قیاما واصله قواما ويقال معنى قیاما معام للحق وقال مقاتل
يعنى علما لقبنتهم يصلون اليها وقال سعيد بن حبيب صلاح الدينهم قوله (والشهر الحرام) وهو الشهر الذى يؤدى فيه
الحج وهو ذو الحجة لان اختصاصه من بين الاشهر باقامة موسم الحج فيه شانا عرفه الله تعالى وقيل غنى به جنس
اشهر الحرم قوله (والهدى) وهو ما يهدى به قوله (والقلائد) يعنى المقلدات او ذات القلائد والمعنى جعل الله الشهر
الحرام والهدى والقلائد امنا للناس لانهم اذا توجهوا الى مكة وقلدوا الهدى امنوا من العدو لان الحرب كانت قائمة
بين العرب الا في الاشهر الحرم فمن لقوه على هذه الحالة لم يتعرضوا له قوله (ذلك) اشارة الى جعل الكعبة قیاما للناس او الى
ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام بترك الصيد وغيره قوله (وان الله بكل شىء عليم) اى من السر والملاينة *

۱۸۳ - **حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا زياد بن سعد عن الزهري**
عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال يخرَّب الكعبة ذو السويقتين
من الحبشة *

مطابقته للترجمة قد ذكرناها آنفا * ورجاله سنة على بن عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان بن عيينة وزیاد بكسر
الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن سعد بن عبد الرحمن يكنى ابا عبد الرحمن الخراسانى من اهل بلخ يقال انه من العرب
سكن مكة وانتقل منها الى اليمن فسكن في قرية اسمها عك . مات بها يروى عن محمد بن مسلم الزهري . والحديث
اخرجه مسلم في الفتن عن ابى بكر بن ابى شيبة وابن ابى عمر واخرجه النسائي في الحج وفي التفسير عن قتيبة بن سعيد
﴿ ذكر معناه ﴾ **قوله** « يخرَّب الكعبة » فعل ومفعول وذو السويقتين فاعله وهذه ثنية سويقة والسويقة مصغر
الساق والحق بها التاء في التصغير لان الساق مؤنثة والتصغير للتحقير والاشارة الى الدقة لان في سيقان الحبشة دقة
وخوشة والتقدير يخرَّب الكعبة ضعيف من هذه الطائفة **قوله** « من الحبشة » كلمة من بيانية اى من هذا الجنس من بنى آدم
قالوا الحبش جنس من السودان وهم الاحبش والحبشان والحبشة ليس بصحيح في القياس لانه لا واحد له على مثال فاعل
فيكون مكسرا على فعله والاحبوش جماعة الحبش قال المعجاج

كان صيران المهي الاخلاط * والرمل احبوش من الانباط

وقيل هم الجماعة ايا كانوا لانهم اذا اجتمعوا اسودوا وفي الصحاح الحبش والحبشة جنس من السودان وقال ابن دريد
فاما قولهم الحبشة فعل غير قياس وقد قالوا احبشان ايضا ولا درى كيف هو (قلت) انكارهم لفظ الحبشة على هذا الوزن
لاوجه له لانه ورد في لفظ الفصيح بل افصح الناس وقال الرشاطي وهم من ولد كوش بن حام وهم اكثر ملوك السودان
وجميع ممالك السودان يعطون الطاعة للحبش وقال ابو حنيفة الدينوري كان اولاد حام سبعة اخوة كالولاد سام السند
والهند والزنج والقطب والحبش والنوبة وكنعان فاخذوا ما بين الجنوب والديبور والصابوروى سفيان بن عيينة ان رسول
الله ﷺ قال لا خير في الحبش ان جاعوا سرقوا وان شبعوا زنوا وان فيهم حسنتين اطعام الطعام والباس يوم الباس *
وقال ابن هشام في التيجان اول من جرى لسان الحبشة على لسانه سحلب بن اداد بن ناهس بن سرعان بن حام بن نوح
عليه السلام ثم تولدت من هذا اللسان السن استخرجت منه وهذا هو الاصل وجاء في تخريب الكعبة
احاديث . منها حديث ابن عباس وعائشة بوب عليه البخارى بقوله باب هدم الكعبة على ما يأتى ان شاء الله
تعالى . ومنها ما رواه ابو داود الطيالسي بسند صحيح في باب رجل بين الركن والمقام واول من يستحل هذا البيت
اهله فاذا استحلوه فلا تسأل عن هلكة العرب ثم تجر الحبشة فيخربونه خرابا لا يمر بعدهم وهم الذين يستخرجون
كنزه وذكر الحلبي ان ذلك في زمن عيسى عليه السلام وان الصريح ياتيه بان ذا السويقتين قد سار الى البيت يهدمه فيمض
اليه عيسى عليه الصلاة والسلام طائفة بين الثمان الى التسع ومنها ما رواه ابو نعيم بسند فيه مجهول كاني انظر الى اصليع اقرع
الحج على ظهر الكعبة يهدمها بالكرزنة . ومنها ما رواه ابو داود من حديث عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ ان تركوا الحبشة

ما تركوكم فإنه لا يستخرج كنز الكعبة الا ذو السويقتين من الحبشة ، ومنها ما رواه احمد من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ « يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة ويسلب حلها ويجردها من كسوتها وكانى انظر اليه اصيدع افيدع بضرب عليها مسحاته ومعوله » ، ومنها ما رواه ابن الجوزي من حديث حذيفة عن النبي ﷺ فذكر حديثا فيه طول وفيه « وخراب مكة من الحبشة على يد حبشي اخفج الساقين ازرق العينين افطس الانف كبير البطن معه اصحابه بنقضونها حجرا حجرا ويتناولونها حتى يرموا بها يعني الكعبة الى البحر وخراب المدينة من الجوع وخراب اليمن من الجراد » وفي كتاب الغريب لابن عبيد عن علي رضي الله تعالى عنه « استكثر وامن الطواف بهذا البيت قبل ان يحال بينكم وبينه فكانى برجل من الحبشة اصلع واصمع حمش الساقين قاعد عليها وهي تهدم » وخرجه الحاكم مرفوعا « وفيه اصمع اقرع بيده معول وهو يهدمها حجرا حجرا » وذكر الغزالي في مناسكه لا تغرب الشمس من يوم الا ويطوف بهذا البيت رجل من الابدال ولا يطلع الفجر من ليلة الا طاف به احد من الاوتاد واذا انقطع ذلك كان سبب رفته من الارض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة ليس منها اثر وهذا اذا اتى عليها سبع سنين لم يحجها احد ثم يرفع القرآن العظيم من المصاحف ثم من القلوب ثم يرجع الناس الى الاشعار والاعاني واخبار الجاهلية ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه الصلاة والسلام وفي كتاب الفتن لميم بن حماد حدثنا بقية عن صفوان عن شريح « عن كعب تخرج الحبشة خرجة ينتهون فيها الى البيت ثم يتفرغ اليهم اهل الشام فيجدونهم قد افترشوا الارض فيقتلونهم اودية بنى على وهي قرية من المدينة حتى ان الحبشي يباع بالشملة » قال صفوان وحدثني ابو اليان « عن كعب قال يخربون البيت وليأخذن المقام فيدركون على ذلك فيقتلهم الله تعالى وفيه ويخرجون بعد يا جوج » وعن عبد الله بن عمرو تخرج الحبشة بعد نزول عيسى عليه الصلاة والسلام فيبعث عيسى طائفة فيهم زمون » وفي رواية « يهدم مرتين ويرفع الحجر في المرة الثالثة » وفي رواية ويرفع في الثانية وفي رواية « ويستخرجون كنز فرعون بمنوف من الفسماط ويقتلون بوسيم وفي لفظ « فيأتون في ثلاثمائة الف عليهم اسيس او اسيس » وقال القرطبي وقيل ان خرابه يكون بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام وهو الصحيح (فان قلت) قال تعالى (حرما آمنا) وهو يعارض ما ذكرتم من هذه الاشياء (قلت) قالوا لا يلزم من قوله (حرما آمنا) ان يكون ذلك دائما في كل الاوقات بل اذا حصلت له حرمة وامن في وقت ما صدق عليه هذا اللفظ وصح المعنى ولا يعارضه ارتفاع ذلك المعنى في وقت آخر (فان قلت) قال ﷺ « ان الله احل لي مكة ساعة من نهار ثم عادت حرمتها الى يوم القيامة » (قلت) الحكم بالحرمة والامر لا يرتفع الى يوم القيامة اما وقوع الخوف فيها وترك الحرمة فقد وجد من ذلك في ايام يزيد وغيره كثيرا وقال عياض (حرما آمنا) اى الى قرب القيامة وقيل يختص منه قصة ذى السويقتين وقال ابن الجوزي ان قيل ما السر في حراسة الكعبة من الفيل ولم تحرس في الاسلام مما صنع بها الحجاج والقرامطة وذو السويقتين فالجواب ان حبس الفيل كان من اعلام النبوة لسيدنا رسول الله ﷺ ودلائل رسالته لتأكيد الحجة عليهم بالادلة التي شوهدت بالبصر قبل الادلة التي ترى بالبصائر وكان حكم الحبس ايضا دلالة على وجود الناصر *

١٨٤ - **حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها** وحدثني محمد بن مقاتل قال أخبرني عبد الله هو ابن المبارك قال أخبرنا محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كانوا يصومون هاشوراء قبل أن يفرض رمضان وكان يوما تسر فيه الكعبة فلما فرض الله رمضان قال رسول الله ﷺ من شاء أن يصومه فليصمه ومن شاء أن يتركه فليتركه *

قد مر وجه المطابقة بين الحديث والترجمة ووجه آخر وهو ان المشركين كانوا يعظمون الكعبة قديما بالاستور

والكسوة ويقومون اليها كما يقوم المسلمون وبين الله تعالى في الآية المذكورة انه جعل الكعبة بيتا حراما ومن حرمتها تعظيمها فعظمها المسلمون ومن جملة تعظيمهم اياها انهم كانوا يكسونها في كل سنة يوم عاشوراء الذي هو من الايام المعظمة فمن هذه الحثية حصلت المطابقة بين الآيتين التي هي ترجمة وبين الحديث *

(ذكر حاله) وم تسمية الاول يحيى بن بكير بضم الباء الواحدة ابو زكريا الخزمي . الثاني الليث بن سعد الثالث عقيل بضم العين ابن خالد ; الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ; الخامس عروة بن الزبير بن العوام ، السادس محمد بن مقاتل بضم الميم على وزن اسم الفاعل من المقاتلة ابو الحسن المجاور بمكة ، السابع عبد الله بن المبارك . الثامن محمد بن ابي حفصة واسمه ميسرة ضد الميمنة . التاسع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها .

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الضعفة في سبعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه يحيى والليث مصريان وان عقيل ايلي وان ابن شهاب وعروة مديان وان شيخه محمد بن مقاتل من افراده وانه وابن المبارك مروزيان ومحمد بن ا حفصة بصري وفيه انه رواه من طريقين وقال الاسماعيلي جمع البخاري بين رواية عقيل وابن ابي حفصة في المتن وليس في رواية عقيل ذكر الستر ثم ساقه بدونه من طريق عقيل وهو كما قال وعادة البخاري التجوز في مثل هذا وقيل اراد من حديث عقيل التصريح بسماع ابن شهاب من عروة (قلت) ليس لما ذكره فان لم يات به نعم هو عند الاسماعيلي وابي نعيم وقد روى الفاكهي من طريق ابن ابي حفصة وصرح بسماع الزهري له من عروة *

(ذكر معناه) قوله «كانوا» اي المسلمون كانوا يصومون يوم عاشوراء وهو اليوم العاشر من محرم وكان فرضا فلما نزل فرض رمضان نسخ صوم يوم عاشوراء وهو ممدود غير منصرف وقال ابو علي القالي في كتاب الممدود والقصور عاشوراء على وزن فاعول ولا تعلم من هذا المثال غيره قوله «وكان» اي كان يوم عاشوراء يوما تستر فيه الكعبة وكانت تكسى في كل سنة مرة يوم عاشوراء ثم ان معاوية كان يكسوها مرتين ثم المأمون كان يكسوها ثلاثا والديباج الاحمر يوم للتروية والقباطي هلال رجب والديباج الابيض يوم سبع وعشرين من رمضان وذكر محمد بن اسحق في السير ان تبان اسعد ابوكرب وهو تبع الاخر ابن كلبيكرب بن زيد وهو تبع الاول ابن عمرو وساق نسبه الى يعرب بن قحطان ثم قال كان هو وقومه اصحاب او ثمان يعبدونها توجهوا الى مكة حتى اذا كان بين عسفان وامج اتاه نفر من هذيل بن مدركة فقالوا الان ذلك على بيت مال دأثر قال بلى قالوا امكة وانما اراد الهذليون هلاكه لما عرفوا هلاكه من اراده من الملوك فقال له حبران كانا معه انما اراد هولا هلاكك قال فيماذا تأمراني قال انصنع عنده ما يصنع اهله نخلق عنده ونطوف ونحرف فعل فاقام بمكة ستة ايام بنحرف للناس ويطعمهم فارى في المنام ان يكسوا البيت فكساه الخصف ثم ارى ان يكسوه احسن من ذلك فكساه المفاخر ثم ارى ان يكسوه احسن من ذلك فكساه الملا والوصائل فكان تبع فيما يزعمون اول من كسا البيت وذكر ابن قتيبة ان هذه القصة كانت قبل الاسلام بتسعمائة سنة وفي معجم الطبراني من حديث ابن الهيثم حدثنا ابو زرعة عمرو سمعت سهل بن سعد رفعه «لا تسبوا تبعاً فانه قد اسلم» وفي مناقب الجوهر في انساب حمير كان يدين بالزبور وذكر ابن ابي شيبة في تاريخه اول من كساه عدنان بن ادد وزعم الزبير ان اول من كساه الديباج عبدالله بن الزبير وذكر الماوردي ان اول من كساه الديباج خالد بن جعفر بن كلاب احمد لطيفة يحل البر ووجد فيها انما طافا فعلقها على الكعبة وذكر الحافظ ان اول من علقها عبد الله بن الزبير وفي كتاب ابن اسحق اول من حلاها عبد المطلب بن عبد مناف لما حفرها بالفزاليين الذين وجدها من ذهب فيها وغن ليث بن ابي سليم قال كانت كسوة الكعبة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الانطاع والسوح وقال ابن دحية كساه المهدي القباطي والخز والديباج وطلج جدرانها بالمسك والعنبر من اسفلها الى اعلاها وقال ابن بطال قال ابن جريج زعم بعض علمائنا ان اول من كساه اسمعيل عليه السلام وحكي البلادري ان اول من كساه الانطاع عدنان بن ادود روى الواقدي عن ابراهيم بن ابي ربيعة قال كسى البيت في الجاهلية الانطاع ثم كساه رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الثياب اليمانية ثم كساه عمر وعثمان القباطي ثم كساه الحجاج الديباج وقال

ابن اسحق بلغنى ان البيت لم يكس في عهد ابي بكر وعمر يعنى لم يجد له كسوة وقال عبد الرزاق عن ابن جريج اخبرت ان عمر رضى الله تعالى عنه كان يكسوها القباطى واخبرني غير واحد ان النبي ﷺ كساها القباطى والخبرات وابوبكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم واول من كساها الديباج عبد الملك بن مروان وان من ادرك ذلك من الفقهاء قالوا اصاب ما نعلم لها من كسوة اوفق منه وروى ابو عروبة في الاوائل له عن الحسن قال اول من لبس الكعبة القباطى النبي ﷺ وروى الدارقطني في المؤلف ان اول من كسا الكعبة الديباج تيلة بنت جنان والدة العباس بن عبد المطلب كانت اضلت العباس صغيرا فنذرت ان وجدت ان تكسو الكعبة الديباج وذكر الزبير بن بكار انها اضلت ضرارا ابتها فردده عليها رجل من حذام فكست الكعبة ثيابا بيضاء وهو محمول على تعدد القصة وكسيت في ايام الفاطميين الديباج الابيض وكساها السلطان محمود بن سبكتكين ديباجا اصفر وكساها ناصر العباسي ديباجا اخضر ثم كساها ديباجا اسود فاستمر الى الآن ولم تزل الملوك يتداولون كسوتها الى ان وقف عليها الصالح اسمعيل بن الناصر في سنة ثيف وخمسين وسبعمائة قرية بنواحي القاهرة ولم تزل تكسى من هذا الوقف *

١٨٥ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ حَجَّاجٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عُبَيْةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لِيُحَجَّجَنَّ الْبَيْتُ وَلِيُعْتَمَرَنَّ بَعْدَ خُرُوجِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ﴾

قدم روجه المطابقة في اول الباب (ذكر رجاله) وهم سبعة. الاول احمد بن ابي عمرو واسمه حفص بن عبد الله بن راشد ابو علي السلمي مات سنة ستين ومائتين. الثاني ابو حفص ابو عمرو قاضي نيسابور. الثالث ابراهيم بن طهمان ابو سعيد. الرابع الحجاج بن الحجاج الاسلمي الباهلي الاحول. الخامس قتادة بن دعامة. السادس عبد الله بن ابي عتبة بضم العين المهمل وسكون التاء المتناه من فوق وفتح الباء الموحدة مولى انس بن مالك. السابع ابو سعيد الخدري سعد بن مالك. ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المنعنة في خمسة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه ذكر في بعض النسخ مجردا وفي بعضها احمد بن حفص وانه واباه نيسابوريان وان ابراهيم هروي سكن نيسابور ثم سكن مكة مات سنة ستين ومائة وان الحجاج وقناة وعبد الله بصريون وهذا الحديث من افراده قوله « ليحجن » بضم الياء وفتح الحاء والجيم على صيغة المجهول مؤكدا بالنون الثقيلة وكذلك قوله « ليعتمرن » قوله « يا جوج وما جوج » اسمان اعجميان بدليل منع الصرف وقرئ في القرآن مهموزين وقيل يا جوج من الترك وما جوج من الجبل والديلم وقيل هم على صنفين طوال مفروط الطوال وقصار مفروط القصر *

﴿ تَابَهُ أَبَانُ وَعِمْرَانُ عَنْ قَتَادَةَ ﴾

اي تابع عبد الله بن ابي عتبة ابان بن يزيد الطاطري عن قتادة وكذلك تابعه عمران القحطاني عن قتادة ومتابعتهما على لفظ المتن امامتابة ابان فوصلها الامام احمد عن عفان وسويد بن عمرو الكلبي وعبد الصمد بن عبد الوارث ثلاثتهم عن ابان فذكر مثله وامامتابة عمران فوصلها احمد ايضا عن سليمان بن داود الطيالسي عنه وكذا أخرجه ابن خزيمة وابو يعلى من طريق الطيالسي وقد تابع هؤلاء سعيد بن ابي عروبة عن قتادة أخرجه عبد بن حميد عن روح بن عباد عنه ولفظه « ان الناس ليحجون ويعتمرون ويفرسون النخل بعد خروج يا جوج وما جوج » *

﴿ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُحَجَّجَ الْبَيْتُ ﴾

اي قال عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن قتادة بهذا السند لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت وهذا التعليق وصله

الحاكم من طريق احمد بن حنبل عنه * ﴿ وَالْأَوَّلُ أَكْثَرُ ﴾

اراد البخارى بالاول من تقدم ذكرهم قبل شعبة وانما قال اكثر لاتفاق اولئك على اللفظ المذكور وانفراد شعبة بما يخالفهم وانما قال ذلك لان ظاهرهما التعارض لان الاول يدل على ان البيت يحج بعد اشراط الساعة . والثاني يدل على انه لا يحج ويمكن الجمع بينهما بان يقال لا يلزم من حج الناس بعد خروج يا جوج وما جوج ان يمتنع الحج في وقت ما عند قرب ظهور الساعة والذي يظهر والله اعلم ان يكون المراد بقوله «ليحجن البيت» اى مكان البيت ويدل على ذلك ما روى ان الحبشة اذا خربوه لم يعمر بعد ذلك على ما ياتى ان شاء الله تعالى وقال التيمى قال البخارى والاول اكثر يعنى البيت يحج الى يوم القيامة *

﴿ سَمِعَ قَتَادَةَ عَبْدَ اللَّهِ وَعَبْدُ اللَّهِ أَبَا سَعِيدٍ ﴾

وفي بعض النسخ قال ابو عبد الله اى البخارى نفسه سمع قتادة عبد الله بن ابي عتبة المذكور في سند الحديث المذكور و اشار بهذا الى ان قتادة لما كان مدلسا صرح بان عننته مقرونة بالسماع قوله «وعبد الله» اى سمع عبد الله بن ابي عتبة ابا سعيد الخدرى *

﴿ بَابُ كِسْوَةِ الْكُفَّةِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم التصوف في كسوة الكعبة *

١٨٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا وَاصِلُ الْأَحْذَبِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ جِئْتُ إِلَى شَيْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ وَاصِلٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ جَلَسْتُ مَعَ شَيْبَةَ عَلَى الْكُرْمِيِّ فِي الْكُفَّةِ فَقَالَ لَقَدْ جَلَسَ هَذَا الْمَجْلِسَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَدْعَ فِيهَا صَفْرَاءَ وَلَا يَتَضَاءَ إِلَّا قَسَمْتُهُ قُلْتُ إِنَّ صَاحِبَيْكَ لَمْ يَقْعَلَا قَالَ هُمَا الْمَرَّانِ أَقْتَدِي بِهِمَا ﴾

مطابقه للترجمة من وجوه . الاول انه معلوم ان الملوك في كل زمان كانوا يتفخرون بكسوة الكعبة برفع الثياب المنسوجة بالذهب وغيره . كما يتفخرون بتسجيل الاموال لها فاراد البخارى ان عمر بن الخطاب لما راي قسمة الذهب والفضة صوابا كان حكم الكسوة حكم المال يجوز قسمتها بل ما فضل من كسوتها اولى بالقسمة . الثاني انه يحتمل ان يكون مقصود البخارى التنبيه على ان كسوة الكعبة مشروعة والحجة فيها انها لم تزل تقصد بالمال فيوضع فيها على معنى الرينة اعظاما لها فالكسوة من هذا القيل . الثالث انه يحتمل ان يكون اراد ما في بعض طرق الحديث كعادته ويكون هناك طريق موافقة للترجمة وتركها اياه اما لخلال شرطه واما لبحر الناظر فيه . الرابع انه يحتمل ان يكون اخذه من قول عمر رضى الله تعالى عنه لا اخرج حتى اقسم مال الكعبة فالمال يطلق على كل ما يتمول به فيدخل فيه الكسوة . الخامس انه لعل الكعبة كانت مكسوة وقت جلوس عمر رضى الله تعالى عنه فحيت لم ينكره وقررها دل على جوازها والترجمة يحتمل ان يقال فيها باب في مشروعية الكسوة كما ذكرنا . السادس انه يحتمل ان يكون الحديث مختصرا لطوى فيه ذكر الكسوة فمن هذه الوجوه يتوجه الرد على الاسماعيلى في قوله ليس في حديث الباب لكسوة الكعبة ذكر يعنى فلا يطابق الترجمة *

(ذكر رجاله) وهم ثمانية . الاول عبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحجبي . الثاني خالد بن الحارث ابو عبد الله الحجبي . الثالث سفيان الثوري في الطريقين . الرابع واصل بن حيان الاحدب الاسدى . الخامس ابو وائل شقيق ابن سلمة . السادس شيبة بن عثمان الحجبي بالحاء المهملة والجييم المفتوحين المبدى اسلم يوم الفتح واعطى النبي ﷺ له ولابن عمر عثمان بن طلحة مفتاح الكعبة وقال خذوها يا بني ابي طلحة خالدة نالدة الى يوم القيامة لا ياخذ منكم

الانظام وهو الآن في يد بني شيبة مات سنة تسع وخسين . السابع قبيصة بن عقبة ابو عامر السوائي . الثامن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسنادہ) فيه التحديث بمصنفه الجمع في ستة مواضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان شيخه في الطريق الاول من افرادہ وقدمه مع انه نازل لتصريح سفيان فيه بالتحديث وانه بصري وفيه ان خالدا ايضا من افرادہ وانه ايضا بصري وسفيان وواصل وابو وائل كوفيون وفي الطريق الثاني شيخه قبيصة وهو ايضا من افرادہ وهو كوفي وفي صحايبان مثنوية وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما . وهذا الحديث جعله الحميدي وابو مسعود الدمشقي وقبلهما الطبراني في مسند شيبة وذكره المزي ايضا في مسند شيبة وذكره غيرهم في مسند عمر رضي الله تعالى عنه (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن عمرو بن العباس واخرجه ابو داود في الحج عن احمد بن حنبل واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة *

(ذكر معناه) قوله « على الكرسي » الكرسي واحد الكرسي ورر بما قالوا اكرسي بكسر الكاف قاله الجوهرى وقال الزمخشري الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن القاعد وليست الياء فيه للنسبة وانما هو موضوع على هيئة النسبة كما في زفنى وقلطى وبختى وبردى قوله « ان لا ادع » اي ان لا اترك قوله « فيها » اي في الكعبة قوله « صفراء ولا بيضاء » اي ذهبا ولا فضة قال القرطبي غلط من ظن ان المراد بذلك حلية الكعبة وانما اراد الكنز الذي بها وهو ما كان يهدى اليها فيدخر ما يزيد عن الحاجة واما المعلى فحجبة عليها كالفناديل فلا يجوز صرفها الى غيرها وقال ابن الجوزي كانوا في الجاهلية يهدون الى الكعبة تعظيما لها فيجتمع فيها قوله « الاقسمة » ذكر الضمير باعتبار المال وفي رواية عمرو بن شيبة في كتاب مكة عن قبيصة شيخ البخاري فيه « الاقسمة » وفي رواية عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عند البخاري في الاعتصام الا « قسمتها بين المسلمين » وعند الاسماعيلي من هذا الوجه « لا اخرج حتى اقسم مال الكعبة بين فقراء المسلمين » قوله « قلت ان صاحبك لم يفعل » القائل هو شيبة واراد بالصاحبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر رضي الله تعالى عنه وفي رواية عبد الرحمن ابن مهدي « قلت ما انت بفاعل قال لم قلت لم يفعله صاحبك » وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه « قال ولم ذلك قلت لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد رأى مكانه وابوبكر وهما احوج منك الى المال فلم يحركاه » قوله « قال هما المرآن » اي قال عمر رضي الله تعالى عنه هما اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر رضي الله تعالى عنه مرآن يعني رجلين كاملين في المروءة قوله « اقتدى بهما » اي بالرأين المذكورين وهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر رضي الله تعالى عنه ومعناه لا افعل ما لم يفعل ولا اتعرض لما لم تعرضا وبمثل هذه القضية وقع بين ابي بن كعب وعمر رضي الله تعالى عنهما وروى عبد الرزاق من طريق الحسن « عن عمر اراد ان يأخذ كنز الكعبة فينفقه في سبيل الله فقال له ابي بن كعب قد سبقك صاحبك فلو كان فضلا لفعل » وفي لفظ « فقال له ابي بن كعب والله ما ذاك لك قال ولم قال اقره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم » وقال ابن بطال اراد عمر لكثرة اتفاق في سبيل الله وفي منافع المسلمين ثم لما ذكر بان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمرض له امسك *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه التنبيه على مشروعية الكسوة وفيه ما يدل من قول عمر ان صرف المال في الفقراء والمساكين أكد من صرفه في كسوة الكعبة لكن الكسوة في هذه الاما اهم لان الامور التفادمية تنأكد حرمتها في النفوس وقد صار ترك الكسوة في العرف عضا في الاسلام واضعافا لقلوب المسلمين وقال ابن بطال ما جعل في الكعبة وسبل لها بحرى بحرى الاوقاف فلا يجوز تغييره من وجهه وفي ذلك تعظيم الاسلام وترهيب لامدو وفي شرح التهذيب قال صاحب التلخيص لا يجوز بيع اسنار الكعبة المشرفة وكذا قال ابو الفضل بن عبد لان لا يجوز قطع اسنارها ولا قطع ثوب من ذلك ولا يجوز نقله ولا بيعه ولا شراؤه قال ومن عمل شيئا من ذلك كما يفعله العامة يشترونه من بني شيبه ثم مردوه ووافقه على ذلك الرافي وقال ابن الصلاح الامر فيها الى الامام يصرفه في مصارف بيت المال يبيعا وعطاء واحتج بما ذكره الازرقى ان عمر كان يزرع كسوة البيت كل سنة فيقسمها على الحاج وعند الازرقى عن ابن عباس وعائشة انهما قالوا ولا بأس ان يلبس كسوتها من صارت

إليه من حائض وجنب وغيرها وكذا قالت أم مسلمة رضي الله تعالى عنها وذكر ابن أبي شيبة عن ابن أبي ليلى وسئل عن رجل سرق من الكعبة فقال ليس عليه قطع ويقال الظاهر جواز قسمة الكسوة العتيقة أذبقاؤها تمر يض لفسادها بخلاف النعدين

﴿ باب هدم الكعبة ﴾

أي هذا باب في ذكر هدم الكعبة في آخر الزمان *

﴿ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْزُو جَيْشُ الْكُفَّةِ فَيُخَسَفُ بِهِمْ ﴾

هذا طرف من حديث ذكره البخاري موصولا في أوائل البيوع من طريق نافع بن جبير عن عائشة بلفظ «ينزو جيش الكعبة حتى إذا كانوا يببدا من الأرض خسف بأولهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم» وسيأتي الكلام فيه هناك إن شاء الله تعالى قوله «قالت عائشة» هكذا وقع في رواية الأكثرين غير راو وفي رواية أبي ذر وقالت بالواو ومطابقة هذا المعلق للترجمة من حيث أن غزو الكعبة في هذا مقدمة لهدمها لأن غزوها يقع مرتين ففي الأولى هلاكهم وفي الثانية هدمها ومقدمة الشيء تابعة له فافهم

١٨٧ - ﴿ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَخْنَسِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَأَنِّي بِهِ أَسْوَدَ أَفْحَجَ يَقْلَعُهَا حَجْرًا حَجْرًا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة. الأول عمرو وبفتح العين ابن علي بن يحيى بن كثير أبو حفص الباهلي الميرفي. الثاني يحيى بن سعيد القطان. الثالث عبيد الله بن كثير بن يحيى بن كثير أبو حفص المعجمة وفتح النون وفي آخره سين مهمل أبو مالك النخعي. الرابع عبد الله بن أبي مليكة بضم الميم وفتح اللام هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مليكة واسمه زهير التيمي الأحول القاضي على عهد ابن الزبير. الخامس عبد الله بن عباس (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الأفراد في موضع وفيه الغننة في موضعين وفيه أن شيخه ويحيى بصريان وعبيد الله بن الأخنس كوفي وابن أبي مليكة مكّي *

* (ذكر معناه) قوله «كأنني به» الكلام في الضمير في لفظ به يحتمل ثلاثة أوجه: الأول أن يعود إلى البيت والقرينة الحالية تدل عليه أي كأنني ملتبس به. الثاني أن يعود إلى القالع بالقرينة الحالية أيضا. الثالث ما قاله الطبري وهو أنه ضمير مبهم يفسره ما بعده على أنه تمييز كقوله تعالى [ففضاهن سبع سموات] فإن ضميرهن هو البهيم المفسر بسبع سموات وهو تمييز وهذه الأوجه صحيحة ماشية على قاعدة العربية فلا يحتاج إلى تقدير حذف كما قال بعضهم والذي يظهر أن في الحديث شيئا حذف ثم كد كلامه بقوله ويحتمل أن يكون هو ما وقع في حديث علي رضي الله تعالى عنه في غريب الحديث لاني عبيدة من طريق أبي العالمة عن علي قال استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يحال بينكم وبينه فكأنني برجل من الحبشة أصلم أو قال أصم حش الساقين قاعد عليها وهي تهدم» ورواه القاكبي من هذا الوجه ولفظه أصم بدل أصلم وقال قائما عليها يهدمها بمسحاته ورواه يحيى الحناني في مسنده من وجه آخر عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا انتهى [قلت] انما يقدر الحذف في موضع يحتاج إليه للضرورة ولا ضرورة هنا ودعواه الظهور غير ظاهرة لانه لا وجه في تقدير محذوف لا حاجة إليه بما جاء في أثر عن صحابي ولا يقال الأحاديث يفسر بعضها بعضا لانا نقول هذا انما يكون عند الاحتياج إليه فلا احتياج هنا إلى ذلك قوله «أسود» مرفوع وفي رفعه وجهان أحدهما أن يكون مبتدأ وخبر قوله «يقلمها» والجملة حال بدون الواو وهذا على تقدير أن يكون الضمير في البيت والوجه الآخر أن يكون ارتقاؤه على أنه خبر مبتدأ محذوف على (أن يكون الضمير للقالع والتقدير كأنني بالقالع هو أسود وقوله «أفحج» خبر بعد خبر وهو محذوف

ان يكون اسودا فحج حاليين متداخلتين او مترادفتين من الضمير في به و يروى اسود منصوبا على الذم او الاختصاص وليس من شرط المنسوب على الاختصاص ان لا يكون نكرة فهذا الزعم شري قال في قوله تعالى [قائما بالقسط] انه منصوب على الاختصاص ويجوز ان يكون بدلا من الضمير الذي في به ويجوز ابدال المظهر من المضمر الغائب نحو ضربته زيدا قوله «الحج» على وزن افعول بقاء ثم طاء مهملة ثم جيم من الفحج وفي المنتهى هو تداني صدور القدمين وتباعد العقين وقد فحج يفحج من باب علم بعام فهو والحج ودابة فحجاه وهو عيب في الخيل والفحج بالكسر مشية الاحج وقد فحج يفحج من باب ضرب يضرب وفحج يفحج من باب فتح يفتح ويقال الفحج بالتحريك تباعد ما بين الساقين ومن الدواب ما بين العرقوين وفي المحكم فحج فحجا وعن اللحياني فحجة ايضا وقال الهروي الفحج تباعد ما بين الفخذين وقال ابن دريد هو تباعد ما بين الرجلين وفي المجمل هو تباعد ما بين الساقين في الانسان والدابة قوله في حديث علي اصلع وهو الذي ذهب شعر مقدم راسه والاصلع الصغير الراس والاصمع الصغير الاذنين قوله «حش الساقين» بفتح الحاء المهملة وسكون الهم وفي آخره شين معجمة اي دقيق قوله «حجر احجرا» نصب على الحال نحو يوبته بابا بابا اي مبوبا وقال الكرماني او بدل من الضمير يعني الضمير المنسوب في بقلها *

١٨٨ - **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ **يُخَرَّبُ الْكُفَّةَ ذُو السُّوَيْتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ** *

قدمني هذا الحديث عن قريب في باب قول الله عز وجل (جعل الله الكعبة البيت الحرام) فانه رواه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن زياد بن سعد عن الزهري وهنارواه عن يحيى بن ابي بكر الخزومي المصري عن الليث بن سعد المصري عن يونس بن يزيد الايلي عن ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والله اعلم *

باب ما ذكر في الحجر الأسود

اي هذا باب في بيان ما ذكر في شان الحجر الاسود وهو الذي في ركن الكعبة القريب بباب البيت من جانب الشرق ويقال له الركن الاسود ارتفاعه من الارض ذراعان وثلاث ذراع وقال الازهري ارتفاعه من الارض ثلاثة اذرع الا سبع اصابع *

١٨٩ - **حدثنا محمد بن كثير** قال أخبرنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن عابس بن ربيعة عن عمر رضي الله عنه أنه جاء إلى الحجر الأسود فقبله فقال إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا إني رأيت النبي ﷺ يقبلك ما قبلتك *

مطابقة للترجمة من حيث ان الذي ثبت عنده على شرطه هذا الحديث والافيه وردت احاديث كثيرة صحيحة وضعيفة على ما سنذكر شيئا من ذلك (ذكر رجاله) وهم ستة. الاول محمد بن كثير ضد القليل ابو عبد الله البدرى مر في كتاب العلم. الثاني سفيان الثوري. الثالث سليمان الاعمش. الرابع ابراهيم بن يزيد النخعي. الخامس عابس بالعين المهملة وبعد الالف باه موحدة وفي آخره سين مهملة ابن ربيعة بفتح الراء النخعي. السادس عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسناده) * فيه التعديت بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه الغفلة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري والبقية كلهم كوفيون قوله «عن ابراهيم» هو النخعي وفي رواية مسلم عن ابراهيم ابن عبد الاعلى عن سويد بن غفلة عن عمر رضي الله تعالى عنه *

* (ذكر من اخرجه غيره) * اخرجه مسلم في الحج عن يحيى بن يحيى وابى بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن عمار وزهير بن حرب اربعتهم عن ابي معاوية عن الاعمش به واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير به واخرجه الترمذى فيه عن هناد عن ابي معاوية به وقال حسن صحيح واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم *
 (ذكر معناه) قوله «انى اعلم انك حجر لاتضر ولا تنفع» تكلم الشارحون في مراد عمر رضى الله تعالى عنه بهذا الكلام فقال محمد بن جرير الطبرى انما قال ذلك لان الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الاصنام فخشى عمر رضى الله عنه ان يظن الجاهل بان استلام الحجر هو مثل ما كانت العرب تفعله فاراد عمر رضى الله عنه ان يعلم ان استلامه لا يقصد به الا تعظيم الله عز وجل والوقوف عند امر نبيه ﷺ وان ذلك من شعائر الحج التى امر الله بتعظيمها وان استلامه مخالف لفعل الجاهلية في عبادتهم الاصنام لانهم كانوا يمتقدون انها تقربهم الى الله زانق فيه عمر على مخالفة هذا الاعتقاد وانه لا ينبغي ان يعبد الا من يملك الضرر والنفع وهو الله جل جلاله وقال المحب الطبرى ان قول عمر لذلك طلب منه للآثار ومبحث عنها وعن معانيها قال ولما راي ان الحجر يستلم ولا يعلم له سبب يظهر للحس ولا من جهة العقل ترك فيه الراى والقياس وصار الى محض الاتباع كما صنع في الرمل وقال الخطائى في حديث عمر من الفقه ان متابعة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واجبة وان لم يوقف فيها على علل معلومة واسباب معقولة وان اعيانها حجة على من بلغته وان لم يفقه معانيها ومن المعلوم ان تقبيل الحجر اكرام واعظام لحقه قال وفضل الله بعض الاحجار على بعض كما فضل بعض البقاع على بعض وبعض الليالى والايام على بعض وقال النووى الحكمة في كون الركن الذى فيه الحجر الاسود يجمع فيه بين التقبيل والاستلام كونه على قواعد ابراهيم وفيه الحجر الاسود وان الركن اليماني اقتصر فيه على الاستلام لكونه على قواعد ابراهيم ولم يقبل وان الركنين التريبيين لا يقبلان ولا يستلمان لفقد الامرين المذكورين فيها قوله «لا تضر ولا تنفع» يعنى الاباذن الله وروى الحاكم من حديث ابي سعيد «حججنا مع عمر رضى الله تعالى عنه فلما دخل الطواف استقبل الحجر فقال انى اعلم انك حجر لاتضر ولا تنفع ولولا انى رايت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك ثم قبله فقال على رضى الله تعالى عنه انه يضر وينفع قال بيم قال بكتاب الله تعالى قال عز وجل (واذا خذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على انفسهم اilst بربكم قالوا بلى) وذلك ان الله لما خلق آدم مسح يده على ظهره فقررهم بانه الرب وانهم العبيد واخذ عهودهم ومواثيقهم وكتب ذلك في ررق وكان لهذا الحجر عيان ولسان فقال افتح ففتح فاه فلقمه ذلك الرق فقال اشهدلن وانك بالموافاة يوم القيامة وانى اشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول يؤتى يوم القيامة بالحجر الاسود وله لسان دلق يشهدلن يستلمه بالتوحيد فهو يا امير المؤمنين يضر وينفع فقال عمر رضى الله عنه اعوذ بالله من قوم لست فيهم يا ابا الحسن وفي سنده ابو هارون عمارة بن جوين ضعيف ورواه الازرقى ايضا في تاريخ مكة وفي لفظه «اعوذ بالله ان اعيش في قوم لست فيهم» وهو من الحكمة في تقبيل الحجر الاسود غير ما ذكر عن على رضى الله تعالى عنه ان النبي ﷺ اخبرانه من احجار الجنة على ما ياتى فاذا كان كذلك فالتقبيل ارياح الى الجنة وآثارها * ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبرانه يمين الله في الارض» رواه ابو عبيد في غريب الحديث وفي فضائل مكة للجندى من حديث ابن جريج عن محمد بن عباد بن جعفر عن ابن عباس «ان هذا الركن الاسود هو يمين الله في الارض يصافح به عباده مصافحة الرجل اخاه» ومن حديث الحكم بن ابان عن عكرمة عنه زيادة «فمن لم يدرك بيعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم استلم الحجر فقد بايع الله ورسوله» وفي سنن ابن ماجه من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «من فاوض الحجر الاسود فكأنما يفاوض بد الرحمن» وقال المحب الطبرى والغنى في كونه يمين الله والله اعلم ان كل ملك اذا قدم عليه قبلت يمينه ولما كان الحاج والمتممر اول ما يقدمان يسمن لهما تقبيله نزل منزلة يمين الملك ويده والله المثل الاعلى ولذلك من صالحه كان له عند الله عهدا ان الملك يعطى العهد بالمصافحة *
 (ذكر ما يستفاد منه) فيه ان تقبيل الحجر الاسود سنة وقال الترمذى العمل على هذا عند اهل العلم مستحبون

تقبيل الحجر فان لم يمكنه ولم يصل اليه استلم يده وقبل يده وان كان لم يصل اليه استقبله اذا حاذى به وكبر وهو قول الشافعي انتهى وخالف مالك في تقبيل اليد فقال يستلمه ولا يقبل يده وهو واحد القولين عنه والجمهور على انه يستلمه ثم يقبل يده وهو قول ابن عمر وابن عباس وابي هريرة وابي سعيد وجابر وعطاء بن ابي رباح وابن ابي مليكة وعكرمة بن خالد وسعيد بن جبير ومجاهد وعمر بن دينار وهو قول ابي حنيفة والاوزاعي والشافعي واحمد وروى الحاكم من حديث جابر «بدا بالحجر الاسود فاستلمه وفاضت عيناه بالبكاء وقبله ووضع يده عليه ومسح بهما وجهه» وروى النسائي من حديث ابن عباس عنه انه قبله ثلاثا وعند الحاكم وسجد عليه وصحح اسناده وفيه كراهة تقبيل مالم يرد الشرع بتقبيله من الاحجار وغيرها وقال شيخنا زين الدين واما قول الشافعي ومهما قبل من اليت فحسن فانه لم يرد بالحسن مشروعية ذلك بل اراد اباحة ذلك والمباح من جملة الحسن كما ذكره الاصوليون (قلت) فيه نظر لا يخفى وقال ايضا واما تقبيل الاماكن الشريفة على قعد التبرك وكذلك تقبيل ايدي الصالحين وارجلهم فهو حسن محمود باعتبار القصد والنية وقد سال ابو هريرة الحسن رضي الله تعالى عنه ان يكشف له المكان الذي قبله رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سرته فقبله تبركا بآثاره وذريته صلى الله تعالى عليه وسلم وقد كان ثابت البناني لا يدع يدانس رضي الله تعالى عنه حتى يقبلها ويقول يدمست يدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ايضا واخبرني الحافظ ابو سعيد ابن العلاء قال رايت في كلام احمد بن حنبل في جزءه قديم عليه خط ابن ناصر وغيره من الحفاظ ان الامام احمد سئل عن تقبيل قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتقبيل منبره فقال لا بأس بذلك قال فارينا للشيخ تقي الدين بن تيمية فصار يتعجب من ذلك ويقول عجبت احمد عندي جليل يقول هذا كلامه او معنى كلامه وقال واهى عجب في ذلك وقد روينا عن الامام احمد انه غسل قميصا للشافعي وشرب الماء الذي غسله به واذا كان هذا تعظيمه لاهل العلم فكيف بمقادير الصحابة وكيف بآثار الانبياء عليهم الصلاة والسلام واقد احسن مجنون ليلي حيث يقول

امر على الديار ديار ليلى * اقبل ذا الجدار وذا الجدارا
وما حب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

وقال المحب الطبري ويمكن ان يستنبط من تقبيل الحجر واستلام الاركان جواز تقبيل ما في تقبيله تعظيم الله تعالى فانه ان لم يرد فيه خبر بالنسبة لم يرد بالكرهية قال وقد رايت في بعض تعاليق جدي محمد بن ابي بكر عن الامام ابي عبد الله محمد بن ابي الصنف ان بعضهم كان اذا رأى المصاحف قبلها واذا رأى اجزاء الحديث قبلها واذا رأى قبور الصالحين قبلها قال ولا يبعد هذا والله اعلم في كل ما فيه تعظيم الله تعالى وفيه في قول عمر رضي الله تعالى عنه التسليم للشارع في امور الدين وحسن الاتباع فيما لم يكشف عن معانيها وقال الخطابي فيه تسليم الحكمة وترك طلب العلل وحسن الانباع فيما لم يكشف لنا عنه من المعنى وامور الشريعة على ضربين ما كشف عن علته وما لم يكشف وهذا ليس فيه الا التسليم * وفيه قاعدة عظيمة في اتباع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يفعله ولو لم يعلم الحكمة فيه * وفيه دفع ما وقع لبعض الجهال من ان في الحجر الاسود خاصية ترجع الى ذاته * وفيه بيان السنن بالقول والفعل * وفيه ان للامام اذا خشى على احد من فعله فساد اعتقاده ان يبادر الى بيان الامر ويوضح ذلك * فائدة روى الترمذي من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحجر الاسود «وانه ليعينه الله تعالى يوم القيامة له عيان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه» بحق ورواه ابن ماجه ايضا وابن حبان في صحيحه وروى الحاكم في المستدرک والطبراني في المعجم الاوسط من حديث عبد الله ابن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «يؤتى الركن يوم القيامة اعظم من ابي قيس له لسان وشفتان يتكلم عن استلمه بالنية وهو يمين الله التي يصافح بها خلقه» قال الحاكم صحيح * وفيه جواز كلام الجمادات ومنه تسبيح الحصى وكلام الحجر ووجود اللسان والمينين للحجر الاسود هل يخلقه الله تعالى فيه يوم القيامة او هو موجود فيه قبل ذلك وانما هو امر خفي غامض يحتمل الامرين وفي حديث علي رضي الله تعالى عنه الموقوف عليه ان هذا الوصف كان موجودا له من يوم الست بركم * قوله «يشهد على من استلمه» على هنا بمعنى اللام وقد ورد في رواية لاحد الدارمي في مسندهما يشهد لمن استلمه بحق وكذلك

في صحيح ابن حبان وقوله «بحق» يحتمل ان يتعلق بقوله يشهد ويحتمل ان يتعلق بقوله استلمه وروى معمر عن رجل عن المنهال ابن عمرو عن مجاهد انه قال يأتي الحجر والمقام يوم القيامة كل واحد منهما مثل احد فيناديان باعلى صوتهما يشهدان لمن وافاهما بالوفاء وعن انس ان رسول الله ﷺ قال الركن والمقام ياقوتتان من يوافيت الجنة طمس الله نورهما ولولا ذلك لاضاء ما بين المشرق والمغرب» اخرجه الحاكم واخرجه البيهقي بسند على شرط مسلم وزاد «ولولا ما مسهما من خطايا بني آدم ما مسهما من ذى عاهة الا شفى وما على الارض من الجنة غيره» وعن ابن عباس رفعه «لولا ما طبع الله الركن من انجاس الجاهلية وارجاسها وايدى الظلمة والائمة لاستشفى به من كل عاهة ولا لقاء الله كهيئته يوم خلقه تعالى وانما غيره الله تعالى بالسواد لئلا ينظر اهل الدنيا الى زينة الجنة وانه لياقوتة من ياقوت الجنة بيضاء وضعه لآدم حيث انزله في موضع الكعبة والارض يومئذ طاهرة لم يعمل فيها شيء من المعاصي وليس لها اهل ينجسونها ووضع لها صفا من الملائكة على اطراف الحرم يحرسونه من جان الارض وسكانها يومئذ الجن وليس يبنى لهم ان ينظروا اليه لانه شيء من الجنة ومن نظر الى الجنة دخلها فهم على اطراف الحرم حيث اعلامه ليوم يحدقون به من كل جانب بينه وبين الحرم وروى الطبراني عن عائشة «استمتعوا من هذا الحجر الاسود قبل ان يرفع فانه خرج من الجنة وانه لا يبنى لشيء خرج من الجنة ان لا يرجع اليها قبل يوم القيامة» وفي رواية الجندی عن مجاهد الركن من الجنة ولولم يكن منها لقي وعندا الجندی عن سعيد بن المسيب «الركن والمقام حجران من حجارة الجنة». اخرى كان ابو طاهر القرمطى من الباطنية وقال بسوء رايه هذا الحجر من نطيس بنى آدم فجاء الى مكة وقلع الباب واصعد رجلا من اصحابه ليقطع الميزاب فتردى على رأسه الى جهنم وبئس المآب واخذ اسلاب مكة والحاج والقي القنلى في بشر زمزم فهلك تحت الحجر من مكة الى الكوفة اربعون جملا فعلقه لمة الله عليه على الاسطوانة السابعة من جامع الكوفة من الجانب الغربى ظنانه ان الحج ينتقل الى الكوفة قال ابن دحية ثم حمل الحجر الى حجر سنة سبع عشرة وثلاثمائة وبقي عند القرامطة اثنين وعشرين سنة الاشهر ثم رد خمس خلون من ذى الحجة سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة وكان يحكم التركي بذل لهم في ردهم خمسين الف دينار فافعلوا وقالوا اخذناه بامر ولا نرده الا بامر وقيل ان القرمطى باع الحجر من الخليفة المقتدر بثلاثين الف دينار ثم ارسل الحجر الى مكة على قعود اعجف فسمن تحته وزاد حسنه الى مكة شرفها الله تعالى

بابُ إِغْلَاقِ الْبَيْتِ وَيُصَلَّى فِي أَيِّ نَوَاحِي الْبَيْتِ شَاءَ

اي هذا باب يذكر فيه اغلاق باب الكعبة البيت الحرام يقال اغلقت الباب فهو منلق والاسم المنلق وغلقت الباب غلقا لانه رديئة قاله الجوهري وغلقت الابواب شدد للكثرة قوله «ويصلى» اي الداخل في البيت يصل في اي ناحية شاء من نواحي البيت وكل ناحية من نواحي البيت من داخله سواء كان كل نواحيه من خارجه في الصلاة اليه سواء وفي التوضيح وقال الشافعي من صلى في جوف البيت مستقبلا حائطا من حيطانها فصلاته جائزة وان صلى نحو باب البيت وكان مغلقا فكذلك وان كان مفتوحا فباطلة لانه لم يستقبل شيئا منها فساكنه استدل على ذلك بفتح باب الكعبة حين صلوا وقد يقال انما اغلقه لكثرة الناس عليه فصلوا بصلاته ويكون ذلك عندهم من مناسك الحج كما فعل في صلاة الليل حين لم يخرج اليهم خشية ان يكتب عليهم ومتى فتح وكانت العتبة قدر ثلثي ذراع صحت ايضا ولا يرد عليه ما اذا انهدمت وصلى كما الزمنا ابن القصار به لانه صلى الى الجهة انتهى وقال النووي اذا كان الباب مسدودا اوله عتبة قدر ثلثي ذراع يجوز هذا هو الصحيح وفي وجه يقدر بذراع وقيل يكفي شخصها وقيل يشترط قدر قامة طول او عرضا ولو وضع بين يديه متاعا واستقبله لم يحز (قلت) الصلاة في الكعبة جائزة فرضها ونفلها هو قول طامة اهل العلم وبه قال الشافعي وقال مالك لا يصل في البيت والحجر فريضة ولا ركعتا الطواف الواجبتان ولا التور ولا ركعتا الفجر وغير ذلك لا بأس به ذكره في ذخيرتهم وذكر القرمطى في تفسيره عن مالك انه لا يصل فيها الفرض ولا السنن ويصل التطوع فان صلى فيه مكتوبة

اعاد في الوقت كمن صلى الى غير القبلة بالاجتهاد وعند ابن حبيب واصبح يعيد ابدا ويقول مالك قال احمد وقال ابن عبد الحكم لا يعيد مطلقا ومحمد بن جرير الطبري منع الجميع فيها *

١٩٠ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيْتَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا فَتَحُوا كُنْتُ أَوَّلَ مَنْ وَلَجَ فَلَقِيتُ بِلَالًا فَسَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَمْ يَنْتَهِنِ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فاغلقوا عليهم» (فان قلت) من جملة الترجمة قوله «بصلى في اي نواحي البيت شاء» وهذا يدل على التخيير وفي الحديث بين اليمانيين وهو يدل على التعمين فلا يطابق الترجمة (قلت) لم تكن صلاته ﷺ في ذلك الموضع قصدا وانما وقع اتفاقا وهذا لا ينافي بالتخيير ولئن سلمنا انه كان قصدا ولكن لم يكن قصده تحكما وانما كان اختيارا لذلك الموضع لمزية فضله على غيره فلا يدل على التعمين. ورجال الحديث قد تكرروا ذكرهم واخرجه مسلم ايضا في الحج عن قتيبة ومحمد بن ربيع واخرجه النسائي فيه وفي الصلاة عن قتيبة *

﴿ (ذكرهمناه) * قوله «دخل رسول الله ﷺ البيت» اي السكبة وكان ذلك في عام الفتح كما جاء في رواية يونس بن يزيد عن نافع عند البخاري كافي كتاب الجهاد وله في «اقبل النبي ﷺ يوم الفتح من اعلى مكة على راحلته» وفي رواية فليح عن نافع في المغازي وهو مردف اسامة يعني ابن زيد على القصواء ثم اتفقا ومعه بلال وعثمان بن طلحة حتى اتوا في المسجد وفي رواية فليح عند البيت وقال لعثمان اتنا بالمفتاح فجاءه بالمفتاح ففتح له الباب فدخل وفي رواية مسلم وعبد الرزاق من رواية ايوب عن نافع ثم دعي عثمان بن طلحة بالمفتاح فذهب الى امه فابت ان تعطيه فقال والله لنعطينه اولا فخرج هذا السيف من صلبه فلما رأت ذلك اعطته فجاء الى رسول الله ﷺ ففتح الباب وظهر من رواية فليح ان فاعل فتح هو عثمان المذكور لكن روى الفاكهي من طريق ضعيف عن ابن عمر قال كان بنوا ابي طلحة يزعمون انه لا يستطيع احد فتح السكبة غيرهم فاخذ رسول الله ﷺ المفتاح ففتحها بيده وعثمان المذكور هو عثمان بن طلحة بن عبد العزى بن عبد الدار بن قصي بن كلاب ويقال له الحجبي بفتح الحاء المهملة والجيم ولا لبيته الحجة لحجبه الكعبة ويعرفون الآن بالشيبين نسبة الى شيبة بن عثمان بن ابي طلحة وهو ابن عم عثمان هذا لاولاده وله ايضا صحبة ورواية واسم ام عثمان المذكور سلافة بضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الفاء قوله «هو واسامة» هو ضمير الفصل يرجع الى النبي ﷺ ذكر هؤلاء الثلاثة انهم دخلوا البيت مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم من طريق آخر ولم يدخلها معهم احد وفي رواية النسائي من طريق ابن عدن عن نافع ومعه الفضل بن عباس فيكونون اربعة وفي رواية احمد في حديث ابن عباس حدثني اخي الفضل وكان معه حين دخلها انه لم يصل في الكعبة قوله «فاغلقوا عليهم» اي الباب وفي رواية حسان بن عطية عن نافع عند ابي عوانة من داخل وزاد يونس فمكث نهارا طويلا وفي رواية فليح زمانا بدلا نهارا وفي رواية جويرية عن نافع التي مضت في اوائل الصلاة في باب الصلاة بين السواري فاطال وفي رواية مسلم من رواية ابن عون عن نافع فمكث فيها مليا وله من عبيد الله عن نافع فاجافوا عليهم الباب طويلا ومن رواية ايوب عن نافع «فمكث فيها ساعة» وفي رواية النسائي من طريق ابن ابي مليكة «فوجدت شيئا فذهبت ثم جئت سرعا فوجدت النبي ﷺ خارجا منها» (فان قلت) وقع في الموطا فاغلقها عليه والضمير لعثمان وبلال ووقع في رواية مسلم من طريق ابن عون عن نافع فاجاف عليهم عثمان الباب (قلت) كان عثمان هو المباشر لذلك لانه من وظيفته والظاهر ان بلالا كان ساعده في ذلك فاضيف اليه لكونه مساعدا قوله «فلما فتحو اكنت اول من ولج» اي دخل من الولوج وهو الدخول وفي رواية فليح «ثم خرج فابتدر الناس الدخول فسبقهم» وفي رواية ايوب «وكنت رجلا

شابقويا فبادرت الناس فبدرتهم « وفي رواية جويرة « كنت اول الناس ولج على اثره » وفي رواية ابن عون « فرقيت الدرجة فدخلت البيت » وفي رواية مجاهد التي مضت في باب قول الله تعالى (واذوا من مقام ابراهيم صلى) في اوائل كتاب الصلاة عن ابن عمر واجد بلالا فاثبتا بين الناس وذكر الازرق في كتاب مكة ان خالد بن الوليد رضى الله عنه كان على الباب يذب عنه الناس وكانه جاء بعد ما دخل النبي ﷺ واغلق قوله « فلقيت بلالا فسالته » وفي رواية مالك عن نافع التي مضت في باب الصلاة بين السوارى في اوائل كتاب الصلاة فسالته بلالا رضى الله تعالى عنه حين خرج ما صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفي رواية جويرة ويونس وجمهور اصحاب نافع فسالته بلالا ابن صلى اختصر واول السؤال وثبت في رواية سالم المذكورة في حديث الباب حيث قال هل صلى فيه قال نعم وكذا في رواية مجاهد وابن ابي مليكة عن ابن عمر فقلت اصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الكعبة قال نعم فظهر انه استثبت اولاهل صلى ام لا ثم سأل عن موضع صلاته من البيت ووقع في رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم فاخبرني بلال او عثمان بن طلحة على الشك والمحفوظ انه سأل بلالا كافي رواية الجمهور ووقع عند ابي عوانة من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن ابن عمر انه سأل بلالا واسامة بن زيد حين خرجا ابن صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه فقالا على جهته وكذا اخرجه البزار نحوه وفي رواية احمد والطبراني من طريق ابي الشعثاء عن ابن عمر فقال اخبرني اسامة انه صلى فيه ههنا وفي رواية مسلم والطبراني من وجه آخر « نقلت ابن صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » فقال فان كان محفوظا حمل على انه ابتداء بلالا بالسؤال كان تقدم تفصيله ثم اراد زيادة الاستتباب في مكان الصلاة فسال عثمان ايضا واسامة (فان قلت) كيف هذا وقد اخرج مسلم من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اسامة بن زيد اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل فيه ولكنه كبر في نواحيه (قلت) وجه الجمع بينهما ان اسامة حيث اثبتها اعتمد في ذلك على غيره وحيث نقاها اراد ما في علمه لكونه لم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين صلى وجواب آخر انه يحتمل ان يكون اسامة غاب عنه بعد دخوله الحاجة فلم يشهد صلاته وبه اجاب المحب الطبري ويدل عليه ما رواه ابن المنذر من حديث اسامة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى صورا في الكعبة فكنت آتية بما في الدلو يضرب به الصور فقد اخبر اسامة انه كان يخرج لنقل الماء وكان ذلك كله يوم الفتح وقال ابن حبان الاشبه عندي ان يحمل الخبر ان على دخولين متباينين احدهما يوم الفتح وصلى فيه والآخر في حجة الوداع ولم يصل فيه من غير ان يكون بينهما تضاد ومما يرجع به اثبات صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت على من نقاها كثرة الرواة فالذين اثبتوها بلال وعمر بن الخطاب وعثمان بن طلحة وشيبة بن عثمان والذين نقاها اسامة والفضل بن عباس وعبد الله بن عباس اما الفضل فليس في الصحيح انه دخل معهم واما ابن عباس فانه اخبر عن اخيه الفضل ولم يدخل مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت ومن الاجوبة ان القاعدة تقديم المثبت على النافي قوله « بين العمودين اليمانيين » وفي رواية جويرة « بين العمودين المقدمين » وفي رواية مالك عن نافع « جعل عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره » ووقع في رواية فليح الالية في المغازى « بين ذينك العمودين المقدمين » وكان البيت على ستة اعمدة شطرين صلى بين العمودين من الشطر المقدم وجعل باب البيت خلف ظهره وقال في آخر روايته « وعند المكان الذي صلى فيه ممررة حمراء » وكل هذا اخبار عما كان عليه البيت قبل ان يهدم ويبنى في زمان ان الزبير رضى الله تعالى عنهما قوله « اليمانيين » بتخفيف الياء لانهم جعلوا الالف بدل احدى ياهى النسبة وجوز سبويه التشديد

(ذكر ما يستفاد منه) فيه مشروعية الدخول البيت بدليل دخوله ﷺ ومن معه ومشروعية الصلاة فيه وفي شرح المذهب يستحب دخول الكعبة والصلاة فيها واقل ما يصل ركعتين زاد في الناسك حافيا وروى البيهقي عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « من دخل البيت دخل في حسنة وخرج من سيئة مغفورا له » وفي سنده عبد الله بن المؤمل وفيه مقال ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه وجعله من قول مجاهد وحكى القرطبي عن بعض العلماء ان دخول البيت من الناسك الحج ورد به بان النبي ﷺ انما دخله عام الفتح ولم يكن حينئذ محرما ويستحب للدخول ان لا يرفع بصره الى المنقوش

قالت عائشة رضي الله تعالى عنها عجا للمسلم اذا دخل الكعبة كيف يرفع بصره قبل السقف يدع ذلك اجلالا لله تعالى واعظاما لما دخل رسول الله ﷺ الكعبة خلف بصره موضع سجوده حتى خرج منها قال الحاكم صحيح على شرطهما وقال ابن ابي حاتم عن ابيه هذا حديث منكر وفي التلويح وقد اسف النبي ﷺ على دخولها قالت عائشة «دخل على النبي ﷺ وهو حزين فقلت يا رسول الله خرجت من عندي وانت قرير العين طيب النفس فما بالك فقال اني دخلت الكعبة وودت اني لم اكن فعلته اني اخاف ان اكون قد اتعبت امتي من بعدي» (قلت) الحديث رواه ابو داود والترمذي وصححه والحاكم وصححه وابن خزيمة في صحيحه وقال البيهقي هذا الدخول في حجته ولا يخالف حديث ابن ابي اوفى انه لم يدخل لان حديثه في العمرة على ما رواه مسلم من حديثه انه سئل ادخل النبي ﷺ في عمرته البيت فقال لا وانما لم يدخل في عمرته لما كان في البيت من الاصنام والصور وكان اذا ذاك لا يتمكن من ازالها بخلاف طام الفتح والله اعلم *

باب الصلاة في الكعبة

اي هذا باب في بيان مشروعية الصلاة في الكعبة *

١٩١ - **حدثنا احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان اذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه حين يدخل ويجعل الباب قبل الظهر بمشي حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريبا من ثلاث اذرع فيصل في نحو المكان الذي اخبره بلال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه وليس على احد باس في ان يصلي في اي نواحي البيت شاء ***

مطابقه للترجمة ظاهرة والحديث قد مر في باب الصلاة بين السواري في كتاب الصلاة فانه اخرج هناك عن ابراهيم ان المنذر عن ابي ضمرة عن موسى بن عقبة وهذا اخرج عن احمد بن محمد بن موسى ابي العباس السمسار المروزي وقدم في كتاب الوضوء عن عبد الله هو ابن المبارك المروزي قوله «قبل الوجه» بكسر القاف وفتح الباء الموحدة بمعنى المقابل قوله «قريبا» نصب على انه خبر قوله يكون واسمه محذوف تقديره حتى يكون المقدار او المسافة قريبا من ثلاثة اذرع قوله «يتوخي» جملة وقعت حالا من الضمير الذي في فيصل وهو بتشديد الخاء المعجمة اي يقصد وقدم الكلام فيه هناك مستوفي *

باب من لم يدخل الكعبة

اي هذا باب في ذكر من لم يدخل الكعبة حين حج وكأنه اشار بهذا الى الرد على من زعم ان دخول الكعبة من مناسك الحج وذكر في الاحتجاج في ذلك فعل ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لانه اشهر من روى عن النبي ﷺ دخول الكعبة فلو كان دخولها عنده من المناسك لما اخل به مع كثرة اتباعه *

وكان ابن عمر رضي الله عنهما يحج كثيرا ولا يدخل *

وصل هذا المعلق سفيان الثوري في جامعه رواية عبد الله بن الوليد المدني عنه عن حنظلة عن طاوس قال كان ابن عمر يحج كثيرا ولا يدخل البيت وفي التلويح هذا معارض لما ذكره البخاري قبل «كان ابن عمر اذا دخل الكعبة مشى الحديث» (قلت) لامعارضه لانه يحمل على وقت دون وقت وروى مسلم عن ابن عباس انما امرتهم بالطواف ولم تؤمر وايدخله اخبرني اسامة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل البيت دعا في نواحيها كلها ولم يصل فيه حتى خرج فلما خرج ركع في قبل البيت

ركعتين وقال هذه القبلة وزاد الحاكم قال عطاء لم يكن ينهى عن دخوله ولكن سمعته يقول اخبرنى اسامة وعند ابن ابي شيبة قال ابن عباس يا ايها الناس ان دخولكم البيت ليس من حكمة في شئ وسنده صحيح وعن ابراهيم ان شاه دخل وان شاء لم يدخل وقال خيشمة لا يضرك والله ان لا تدخله *

١٩٢ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ وَمَعَهُ مِنْ بَسْتَرُهُ مِنَ النَّاسِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ أَدْخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكَعْبَةَ قَالَ لَا**

مطابقة للترجمة ظاهرة * ورجاله اربعة وخالد بن عبد الله هو الطحان البصرى وهذا الاسناد نصفه بصرى ونصفه كوفى واخرجه البخارى ايضا عن اسحق بن ابراهيم عن جرير بن روفى المغازى ايضا عن محمد بن عبد الله بن نمير وعن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه ابوداود في الحج عن مسدد عن خالد وعن تميم بن المنتصر عن اسحق بن يوسف عن شريك واخرجه النسائى فيه عن عمرو بن علي عن يحيى بن سعيد وعن ابراهيم بن يعقوب واخرجه ابن ماجه فيه عن ابن نمير قوله « اعتمر رسول الله ﷺ » المراد به عمرة القضاء فكانت في سنة سبع من الهجرة قبل فتح مكة قوله « خلف المقام » اى مقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام والواو في « ومعه » للحال قوله « ادخل » الهزمة للاستفهام وقال النووى قال العلماء سبب ترك دخوله ما كان في البيت من الاصنام والصور ولم يكن المشركون يتركونه ليغيرها فلما كان الفتح امر بازالة الصور ثم دخلها وقال القرطبي كانت الاصنام ثلاثمائة وستين صنما لانهم كانوا يظنون كل يوم صنما ويخصون اعظمها بصنمين وروى الامام احمد رضى الله تعالى عنه في مسنده « عن جابر قال كان في الكعبة صور فامر النبي ﷺ عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ان يحوها » قبل عمر ثوبا ومحاها به فدخلها ﷺ وما فيها شئ » *

باب من كبر في نواحي الكعبة

اى هذا باب يذكر فيه من كبر في نواحي الكعبة *

١٩٣ - **حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ قَالَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَدِمَ أَبَى أَنْ يَدْخُلَ الْبَيْتَ وَفِيهِ الْآلِهَةُ فَأَمَرَ بِهَا فَأُخْرِجَتْ فَأُخْرِجُوا صُورَةُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ فِي أَيْدِيهِمَا الْأَزْلَامُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَمَا وَاللَّهِ قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمَا لَمْ يَسْتَنْفِسَا بِهَا قَطُّ فَدَخَلَ الْبَيْتَ فَكَبَّرَ فِي نَوَاحِيهِ وَلَمْ يُصَلِّ فِيهِ**

مطابقة للترجمة في قوله « فكبر في نواحيه » وابو معمر يفتح الميمين عبد الله بن عمرو والمقعد البصرى وعبد الوارث بن سعيد وابوب السخيتان وفي التوضيح والحديث من افراد البخارى وليس كذلك بل اخرجه ابوداود ايضا في الحج عن ابي معمر به قوله « لما قدم » اى مكة قوله « اى ان يدخل البيت » اى امتنع عن دخول البيت قوله « وفيه » اى والى الحال ان في البيت الآلهة اى الاصنام التى لاهل الجاهلية اطلق عليها الآلهة باعتبار ما كانوا يزعمون قوله « فامر بها فخرجت » وفي رواية « تاتي في الانبياء حتى امر بها فمحييت » قوله « فخرجوا صورة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام » وفي رواية له ايضا في باب (واتخذ الله ابراهيم خليلا) دخل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم البيت فوجد فيه صورة ابراهيم وصورة مريم فقال امام فقه سمعوا ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا ابراهيم مصور فهاباله يستقسم قوله « الازلام » جمع زلم وهي الاقلام وقال ابن التين الازلام القداح وهي اعواد نخعها وكتبوا في احداها اقول وفي الآخر لا تفعل ولا شئ في الآخر فاذا اراد احدهم سفرا او حاجة القاها فان خرج اقل فقل وان خرج لا تفعل لم

يفعل وان خرج الاخر اعدا لضرب حتى رج له افضل اولان فعل فكانت سبعة على صفة واحدة مكتوب عليها
 لا * نعم * منهم * من غيرهم * ملصق * العقل * فضل العقل * وكان بيد السادن فاذا ارادوا خروج او تزويجا
 او حاجة ضرب السادن فان خرج * نعم * ذهب فان خرج * لا * كف وان شكوا في نسب واحد اتوا به الى الصنم فضرب
 بتلك الثلاثة التي هي * منهم * من غيرهم * ملصق * فان خرج منهم كان من اوسطهم نسبا وان خرج من غيرهم كان
 حليفا وان خرج ملصق لم يكن له نسب ولا حلف واداجني احد جنابة واختلفوا على من العقل ضربوا فان خرج * العقل *
 على من ضربه عليه عقل وبرى الا آخرون وكانوا اذا عقلوا العقل وفضل الشئ منه واختلفوا فيه اتوا السادن
 فضرب فعلى من وجب اداه وقال ابن قتيبة كانت الجاهلية يتخذون الاقلام ويكتبون على بعضها نهاني ربي
 وعلى بعضها امرني ربي وعلى بعضها نعم وعلى بعضها لا فاذا اراد احدهم سفرا او غيره دفعوها الى بعضهم
 حتى يقبضها فان خرج القدر الذي عليه امرني ربي مضى او نهاني كف والاستقسام ما قسم له من امر يزعمه وقيل
 كان اذا اراد احدهم امرا ادخل يده في الوعاء الذي فيه الاقلام فاخرج منها زلما وعمل بما عليه وقيل الا زلام حصي بيض كانوا
 يضربون بها والاستقسام استفعال من قسم الرزق والحاجات وذلك طلب احدهم بالازلام على ما قسم له في حاجة التي يلتمسها
 من نجاح او حرمان وابطل الرب تعالى ذلك فعلمهم واخبر انه فسق لانهم كانوا يستقسمون عند آلهتهم التي
 يعتقدونها ويقولون يا الهنا اخرج الحق في ذلك ثم يعملون بما خرج فيه فكان ذلك كفرا بالله تعالى
 لاضافتهم ما يكون من ذلك من صواب او خطأ الى انه من قسم آلهتهم التي لا تضر ولا تنفع واخبر الشارع
 عن ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام انهما لم يكونا يفوضان امورها الا الى الله الذي لا يخفى عليه
 علم ما كان وما هو كائن لان الآلهة لا تضر ولا تنفع ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم «لقد علموا انهم
 لم يستقسموا بها قط» لانهم قد علموا ان اباؤهم احدثوها وكان فيهم بقية من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام منها
 الحتان وتحريم ذوات المحارم الا امرأة الاب والجمع بين الاختين قوله «قاتلهم الله» اي لعنهم الله قال التيمي يعني
 قاتل الله الشركين الذين صوروا صورة ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام ونسبوا اليهما الضرب بالقداح وكانا
 بريئين من ذلك وانما هو شئ احدثه الكفار الذين غيروا دين ابراهيم عليه السلام وحدثوا احداثا قوله «اما والله» وفي رواية
 الاكثرين ام والله وحذف الالف منه للتخفيف وكلمة اما لاقتراح الكلام قوله «قد علموا» ويروى «لقد علموا» بزيادة اللام
 لزيادة التاكيد قيل وجه ذلك انهم كانوا يعلمون اسم اول من احدث الاستقسام بالازلام وهو عمرو بن لحي فكانت نسبتهم
 الاستقسام بالازلام الى ابراهيم وولده اسماعيل عليهما السلام افتراء عليهما قوله «لم يستقسموا» اي ابراهيم واسماعيل عليهما
 الصلاة والسلام قوله «بها» اي بالازلام وروى بهما مثني وهو باعتبار ان الازلام على نوعين خير وشر وقد ذكرنا ان الاستقسام
 طلب القسم يعني طلب معرفة ما قسم له وما لم يقسم له بالازلام وكذا معرفة ما امر به وما نهى عنه وقيل هو قسمهم الجزور على
 الانبياء المعلومه قوله «فدخل البيت» اي فدخل النبي ﷺ الكعبة فكبر في نواحيه اي في جوانب البيت ولم يصل فيه صلاة
 فهذا ابن عباس نفي الصلاة اثبت التكبير وبلال اثبت الصلاة ولم يتعرض للتكبير وقد ذكرنا وجه ذلك مستقضى في باب اغلاق
 البيت وهذا البخاري صحح حديث ابن عباس مع كونه يرى تقديم حديث بلال في اثبات الصلاة (فان قلت) كيف وجه هذا
 بصححه ويتركه (قلت) لم يترك لاحديث ابن عباس ولا حديث بلال وترجم هنا بحديث ابن عباس لاجل الزيادة فيه وهو
 التكبير في نواحي البيت ولكنه قدم حديث ابن عباس لوجهين احدهما انه لم يكن مع النبي ﷺ يومئذ وانما اسند نفي
 الصلاة تارة لاسامة وتارة لاختيه الفضل مع انه لم يثبت كون الفضل معهم الا في رواية شاذة والوجه الاخر ان قول
 الميثب يرجح لان فيه زيادة العلم والله تعالى اعلم *

باب كيف كان بدء الرمل

اي هذا باب يذكر فيه كيفية ابتداء مشروعية الرمل في الطراف والرمل بفتح الراء والميم هو سرعة المشي مع تقارب

في الخطوة وفي الحكم رمل يرمل رملًا ورملًا إذا مشى دون العدو قال القزاز هو العدو الشديد وفي الجملة شبه بالهرولة وفي الصحاح هو الهرولة وفي المفيت هو الخبث وقيل هو ان يهزم منكبه ولا يسرع العدو وفي كتاب المسالك لابن العربي هو ما خوذ من التحرك وهو ان يحرك الماشي منكبيه لشدة الحركة في مشيه *

١٩٤ - **حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم رسول الله ﷺ وأصحابه فقال المشركون إنه يقدم عليكم وقد وهنتهم حتى يشرب فامرهم النبي ﷺ أن يرملوا الأشواط الثلاثة وأن يمشوا ما بين الركنين ولم يمنعه أن يأمرهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم ***

مطابقته للترجمة من حيث ان المذكور فيه انه ﷺ امر القادمين معه الى مكة ان يرملوا وكان هذا هو ابتداء مشروعية الرمل ورجاله قد تكرر رواوا عاد البخاري هذا الحديث في المنازي عن سليمان بن حرب ايضا واخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي الربيع الزهراني واخرجه ابو داود وفيه عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سليمان لو بن *

«ذكر معنا قوله» قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه «اي مكة قوله» فقال المشركون انه يقدم عليكم «بفتح الدال والضمير في انه يرجع الى رسول الله ﷺ وفي وهنتهم لاصحابه وله وجه آخر يأتي بيانه عن قريب وفي لفظ مسلم «فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم ان الحمى وهنتهم هؤلاء اهل مكة فوا حسدا» وفي لفظ البخاري «والمشركون من جبل قميعة» وفي لفظ لمسلم «وكانوا يحسدونه» وفي لفظ «وكان اهل مكة فوا حسدا» وفي رواية الاسماعيلي «يقدم عليكم قوم عراة فاطلع الله نبيه ﷺ على ما قالوا فامرهم ان يرملوا وان يمشوا» وفي رواية ابن ماجه «قال ﷺ لاصحابه حين ارادوا دخول مكة في عمرته بعد الحديبية ان قومكم غدا سيرونكم فليرونكم جلد افلما دخلوا المسجد الحرام استلوا الركن ورملوا وهو معهم» وللعبراني عن عطاء عن ابن عباس قال من شاء فليرمل ومن شاء فلا يرمل انما امر رسول الله ﷺ بالرمل ليرى المشركون قوته وفي رواية الطبراني في تهذيبه لما اعتمر رسول الله ﷺ بلغه ان اهل مكة يقولون ان باصحابه هزلا فقال لهم حين قدم شدوا ما زركم واعضادكم وارملوا حتى يقول قومكم ان بكم قوة قال ثم حج رسول الله ﷺ فلم يرمل قالوا وانما رمل في عمرة العقبة وفي اسناده حجاج بن ارطاة وفي رواية ابي داود انه ﷺ واصحابه اعتمر من جعرانة يعني في عمرة القضاء فرملوا بالبيت وجعلوا اردبتهم تحت اباظهم ثم قدموها على عواتقهم اليسرى وفي لفظ «كانوا اذا بلغوا الركن اليماني وتغيثوا من قريش مشوا ثم اذا طلعوا عليهم يرملون تقول قريش كأنهم الغزلان» قوله «قد وهنتهم ويروى وقد وهنتهم» بواو المعطف وحرف التقريب والجملة حالية وهذا يحذفها رواية ابن السكن وقال ابن قريش رواية الكافة بالقام وهو الصواب يعني وقد بمعنى الجماعة القادمين فعلى هذا يكون ارتفاعه على انه فاعل قوله «يقدم» ويكون قوله وهنتهم في محل الرفع لانها تكون صفة لوفد وعلى هذا يكون الضمير في قوله «انه يقدم» ضمير الشأن وعلى رواية ابن السكن يرجع الى رسول الله ﷺ كما ذكرنا عن قريب ويروى وهنتهم بالتشديد من التوهين وقوله «حتى يشرب» بالرفع فاعله والوهن الضعف يقال وهن من مثل وعدوهن ورم والوهن الضعيف في قوته لا بطش عنده وعن صاحب العين الوهن الضعف في العمل والامر وكذلك في العظم وهن الشيء واهنه والوهن بفتح الهاء لغة في الوهن بالتسكين ورجل واهن في الامر والعمل وموهوز في العظم والبدن وعن ابن دريد وهن بوهن قوله «يشرب» اسم مدينة الرسول ﷺ في الجاهلية قوله «ان يرملوا» بضم الهم اي وان يرملوا وان مصدرية والتقدير يامرهم بالرمل قوله الاشواط جمع شوط بفتح الشين وهو الطاق وهو ما خوذ من قولهم جرى الفرس شوطا اذا بلغ مجراه ثم حاد فكل من أتى موضعنا انصرف عنه فهو شوط والمراد هنا الطوفة حول الكعبة وانتصاب الاشواط على الظرف قوله «وان يمشوا» عطفا على قوله «ان يرملوا» قوله «ما بين الركنين» اي اليمانيين قوله «الا ابقاء» بكسر الهمزة وبالياء الموحدة والقاف وهو الرفع

والشفقة أي لم يمنعه ﷺ من أمرهم بالرمل في الكل إلا الرفق بهم وقال القرطبي رويناه بالرفع على أنه فاعل بمنهم ويجوز
النصب على أن يكون مفعولا من أجله •
(ذكر ما يستفاد منه) فيه الرمل في الطواف واختلف العلماء فيه هل هو سنة من سنن الحج لا يجوز تركها أو ليس بسنة
لأنه كان لعله وقد زالت فن شاء فعله اختيارا فروى عن عمرو بن مسعود وابن عمر أنه سنة وهو قول أبي حنيفة ومالك
والشافعي وأحمد وقال آخرون ليس بسنة فن شاء فعله ومن شاء تركه روى ذلك عن جماعة من التابعين منهم طاوس وعطاء
والحسن والقاسم وسالم وروى ذلك عن ابن عباس وجهور العلماء على أن الرمل من الحجر إلى الحجر وفي التوضيح ثم
الجمهور على أنه يستوعب البيت بالرمل وفي قول لا يرمل بين الركنين اليمانيين والمرأة لا ترمل بالاجماع لأنه يقدر في السرة
وليس من أهل الجلاء ولا تهزل أيضا بين الصفا والمروة في السعي ورواه الشافعي عن ابن عمر وعائشة وجماعة فإن ترك
الرمل في الطواف والمروة في السعي بين الصفا والمروة ثم ذكر وهو قريب فمرة قال مالك يعيد ومرة قال لا يعيد وبه قال
ابن القاسم واختلف أيضا هل عليه دم أم لا . وفيه جواز تسمية الطوفة شوطا ونقل عن الشافعي كراهته وفي الام قال
الشافعي لا يقال شوط ولا دور وعن مجاهد لا تقولوا شوطا ولا شوطين ولكن قولوا دورا ودورين . وفيه ما يؤخذ جواز
إظهار القوة بالعدة والسلاح ونحو ذلك للكفار أربابهم ولا يعد ذلك من الرياء . وفيه جواز الماريض بالفعل كما يجوز
بالقول وربما يكون بالفعل أولى •

﴿ باب استلام الحجر الأسود حين يقدم مكة أول ما يطوف ويرمل ثلاثا ﴾

أي هذا باب في بيان استلام الحجر الأسود والاستلام هو المسح باليد مشتق من السلام الذي هو التحية وقيل من السلام
بكسر السين وهو الحجارة وقال ابن سيده استلم الحجر واستلأه بالهمزة أي قبله أو اعتنقه وليس أصله الهمز ويقال
استلمت الحجر إذا لمسته كما يقال أكنحت من الكحل وفي الجامع وقيل هو استعمل من اللامة واللامه هي الدرع والسلاح
وإنما يلبس اللامة ليمتنع بها من الأعداء فكان هذا إذا لمس الحجر فقد تحصن من العذاب قوله «أول» منصوب على
الظرف ظرف للاستلام قوله «ثلاثا» أي ثلاث مرات •

١٩٥ - ﴿ حدَّثَنَا أُصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ إِذَا اسْتَلَّمَ الرُّكْنَ
الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ يَخْبُثُ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ السَّبْعِ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة جدا لأن معناه معنى الترجمة سواء ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس بن يزيد الأيلي
وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وسالم بن عبد الله بن عمر يروي عن أبيه عبد الله واخرجه مسلم في الحج أيضا عن
أبي الطاهر وحرمة واخرجه النسائي فيه عن أبي الطاهر وسليمان بن داود كلهم عن ابن وهب به قوله «إذا استلم»
ظرف لشرط وبدل عن قوله «حين يقدم» قوله «أول» نصب على الظرف مضاف إلى كلمة ما الصدرية قوله يخبث
في محل نصب على أنه مفعول ثان لقوله «رايت» وهو بفتح ياء المضارعة وكسر الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة
من الخبث وهو ضرب من العدو وقيل خب الفرس إذا نقل إيمنه وإيسره جميعا وقيل هو أن يراوح بين يديه وقيل
الخبث السرعة وقد خبت الدابة تخب خيبا وخبيا وخبث وقد أخبها ذكره ابن سيده وفي المنتهى يقال خب خبيبا
وأخيه صاحبه أخببا وفي الجملة وأخيته أنا وفي الكفاية لا يبي اسحق الأجداني إذا ارتفع سير البعير حتى يكون
عدوا يراوح بين يديه فذلك الخبث قوله «ثلاثة» وإن كان مبهما لكن المقصود منه الثلاثة الأولى قوله «من
السبع» أي الطوافات السبع ويروى السبعة باعتبار الأطواف وقالت النحاة إذا كان المميز غير مذكور جاز
في العدد التذكير والتأنيث •

﴿ ذکر ما يستفاد منه ﴾ ان سنة الدخول الى المسجد الحرام ان يبدأ بالحجر الاسود فيقبله ثم الخشب انما يشرع في طواف يعقبه سمي ويتصور ذلك في طواف القدوم والافاضة ولا يتصور في طواف الوداع لان شرطه ان يكون قد طاف طواف الافاضة فعلى هذا القول اذا طاف للقدوم وفي نيته ان يسعى بعده استحباب الرمل فيه وان لم يكن هذا في نيته لم يرمل في طواف الافاضة وقال النووي وثمة قول آخر وهو انه يرمل في طواف القدوم سواء اراد السعي بعده ام لا وروى الحاكم عن عطاه عن ابي سعيد ان رسول الله ﷺ لم يرمل في السبع الذي افاض فيه وقال عطاه لا يرمل فيه وقال الكرماني فان قلت فيهم منه ان الرمل انما هو في جميع المظان ومن الحديث الاول حيث قال فيه «وليمشوا بين الركبتين» انه في بعضه قلت قال النووي ذلك منسوخ لانه كان في عمرة القضاء سنة سبع قبل الفتح وكان بالمسلمين ضعف في ابدانهم وانما رملوا اظهار للقوة والاحتياج اليه كان في غير الركبتين اليانين لان المشركين كانوا جلوسا في الحجر ولا يرونهم من هذين الركبتين ويرونهم فيما سواهما فلما حج رسول الله ﷺ حجة الوداع سنة عشر رمل من الحجر الى الحجر فوجب الامر بالتأخير

باب الرمل في الحج والعمرة

اي هذا باب في بيان مشروعية الرمل في بعض الطواف و اشار بهذا الى ان الذي عليه الجمهور هذا وذلك لانه روى عن ابن عباس انه ليس بسنة من شاء رمل ومن شاء لم يرمل *

١٩٦ - ﴿ حدثنى محمد بن حنبل قال حدثنا سريج بن النعمان قال حدثنا فليح بن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سعى النبي ﷺ ثلاثة أشواط ومشى أربعة في الحج والعمرة ﴾

مطابقته لا ترجع في قوله في الحج والعمرة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة. الاول محمد ذكر غير منسوب وذكر فيه اربعة اقوال الاول قول الحاكم هو محمد بن يحيى الذهلي. الثاني هو محمد بن رافع حكاه الحياني. الثالث محمد بن سلام حكاه ابو علي ابن السكن. الرابع محمد بن عبد الله بن نمير حكاه ابو نمير في مستخرج جه قيل الصواب انه ابن سلام كان سبه ابو ذر وحكاه ابن السكن لا يقال انه اشتباه يقدرح لانا نقول انه روى عنهم فلا بأس بهذا الاشتباه فلا قدح. الثاني سريج بضم السين المهملة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره جيم ابن النعمان الجوهرى البغدادي. الثالث فليح بضم الفاء وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف. وفي آخره حاء مهملة ابن سليمان وقد مر في اول كتاب العلم. الرابع نافع مولى ابن عمر. الخامس عبد الله بن عمر *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الضمنة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخ شيخه ايضا لانه روى عن سريج ايضا وقد قيل ان المراد من قوله حدثنى محمد هو البخاري نفسه فعلى هذا يكون راويا عن شيخه سريج بن النعمان وفيه ان فليحا اسمه عبد الملك وغلب عليه لقبه فليح وكنيته ابو يحيى وهو مدني قوله «سعى» اي رمل في الطوافات الثلاث الاول قوله «في الحج» اي في حجة الوداع قوله «والعمرة» وهي عمرة القضية لان الحديث لم يمكن فيها من الطواف والجعرانة لم يكن ابن عمر معه فيها ولهذا انكرها *

﴿ تَابِعُ الْقَيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ فَرْقَدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾ اي تابع سريجا الليث بن سعد وهذه المتابعة رواها النسائي من طريق شعيب بن الليث عن ابيه فذكره ورواها البيهقي من طريق يحيى بن بكير عن الليث قال حدثني فذكره بلفظ ان عبدا لله بن عمر كان يحب في طوافه حين يقدم في حج او عمرة ثلاثا ويمشي اربعا قال وكان رسول الله ﷺ يفعل ذلك *

١٩٧ - ﴿ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ

عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للركن أما والله إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع وأولا أني رأيت النبي ﷺ استلمك ما استلمتك فاستلمته ثم قال فمألنا وللرمل إنما كنا راء يئابه المشركين وقد أهلككم الله ثم قال شي صنع النبي ﷺ فلا تحب أن تتركه

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري وزيد بن اسلم أبو اسامة يروى عن أبيه اسلم مولى عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه يكنى أبا خالد كان من سبي اليمن مات وهو ابن أربع عشرة ومائة سنة والحديث أخرجه البخاري أيضا عن أحمد بن سنان عن يزيد بن هارون وأخرجه مسلم فيه عن هارون بن سعيد وأخرجه النسائي فيه عن عيسى بن براهيم الفافقي قوله «قال للركن» أي للحجر الأسود خاطبه بذلك لسمع الحاضرون قوله «ثم قال» أي بعد استلامه قوله «مألنا وللرمل» ويروى «والرمل بغير لام» والنصب فيه على الإفصاح وفي رواية إلى داود من طريق هشام بن سعيد عن زيد بن اسلم «فيم الرمل والكشف عن الناكب» الحديث قوله «إنما كنا راء يئابه المراءاة» أي اردنا أن نظهر القوة للمشركين بالرمل ليعلموا أننا لا نعجز عن مقلومتهم ولا نضعف عن محاربتهم وقد أهلكهم الله تعالى فمألنا حاجة اليوم إلى ذلك وقال عياض راء يئابوزن فاعلنا من الرؤية أي أريناهم بذلك أننا أقوياء وقال ابن مالك من الرياء أي أظهرنا القوة ونحن ضعفاء ولهذا روى راينا يئاب من حمالة على الرياء (قلت) الذي قاله ابن مالك هو على منهج الصواب دون ما قاله عياض يظهر بالتأمل قوله «وقد أهلككم الله» الواو فيه للحال قوله «شي صنع النبي» ارتفاع شي على أنه خبر مبتدا محذوف أي هذا شيء صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قلت) لم لا يجوز أن يكون شي مبتدا وقوله «فلا تحب خبره» (قلت) شرط المبتدا الذي يتضمن معنى الشرط أن لا يكون معينا نحو كل رجل يأتيني فله درهم وهذا شيء معين اللهم إلا أن يقال المعنى كل شيء صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إنما صنعه لأظهار الجلود والقوة للمشركين فلما أهلكهم الله لأحاجة به ثم استدرك فقال لما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تحب أن تتركه اتباعا له قال الخطابي كان عمر رضي الله تعالى عنه طلوبا لآثار بحوثها عنها وعن معانيها لما رأى الحجر يستلم ولا يعلم فيه سببا يظهر للحس أو يتبين في العقل ترك فيه الرأي وصار إلى الاتباع ولما رأى الرمل قد ارتفع سببه الذي كان قد أحدث من أجله في الزمان الأول ثم بتركه ثم لاذ باتباع السنة متبركا به وقد يحدث شيء من أمر الدين بسبب من الأسباب فيزول ذلك السبب ولا يزول حكمه كالعرايا والافتسار للجمعة وقال الطبري ثبت أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رمل في حجه ولا مشرك يومئذ يراه فعلم أنه من مناسك الحج غير أن لا يرى على من ترك عامدا ولا ساهيا قضاء ولا فدية لأن من تركه فليس بتارك العمل وإنما هو تارك لهيئته وصفته كالتلبية التي فيها رفع الصوت فان خفض صوته بها كان غير مضيع لها ولا تاركها وإنما ضيع صفة من صفاتها ولا شيء عليه

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه دليل على أن أفعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الوجوب حتى يقوم دليل على خلافه وفيه أن في الشرع ما هو تعبد محض وما هو معقول المعنى وفيه دليل على غاية اتباع عمر رضي الله تعالى عنه للآثار وفيه دليل على أن الرمل لا يترك ولكن أن تركه لا يوجب شيئا وفي التوضيح قام الإجماع على أنه لا رمل على من أحرم بالحج من مكة من غير أهلها واختلفوا في أهل مكة هل عليهم رمل فكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يراه عليهم وبه قال أحمد واستحبه مالك والشافعي للمكي

١٩٨ - ﴿حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال ما تركت استلام هذين الركنين في شدة ولا رخاء منذ رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستلمهما قلت لنافع أكان ابن عمر يمشي بين الركنين قال إنما كان يمشي ليكون أيسر لاستلامه﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث أن نافع لما سئل أكان ابن عمر يمشي بين الركنين قال «إنما كان يمشي ليكون أيسر

لاستلامه» فیدل علی ان الباقي من البيت كان بخلاف الشيء وهو الرمل فهذا يرد على الاسماعيلی قوله ليس هذا الحديث من هذا الباب في شيء ويحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم ابو عثمان القرشي العدوي المدني وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج عن زهير بن حرب ومحمد ابن المثنى وعبيد الله بن سعيد به واخرجه النسائي فيه عن عبيد الله بن سعيد رضى الله عنه قوله «هذين الركبتين» اى اليمانيين دون غيرهما فكان يرمل في غيرهما قوله «قلت لتافع» القائل هو عبيد الله الراوى قوله «اكان» الهمة فيه للاستفهام قوله «انما كان يسمى» اى لا يرمل «ليكون ايسر» اى ارفق ليقوى على الاستلام عند الازدحام والله اعلم بالصواب

باب استلام الركن بالمحجن

اى هذا باب في بيان استلام الركن اى الحجر الاسود قوله «بالمحجن» بكسر الهمزة وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم وفي آخره نون وهو عصا في طرفه اعوجاج وهو مثل الصولجان وفي المحكم هو العصا المعوجة وكل معطوف معوج كذلك وقال الاصمعي المحجن عصا معوجة الراس وفي مجمع الثرائب هو شبه الصولجان يجذب به الشيء وقال ابن سيده حجن المود يحجنه حجنا وحجنه عطفه والحجن والحجنة والتحجن اعوجاج الشيء

١٩٩ - **حدثنا أحمد بن صالح** ويحيى بن سليمان **قالا حدثنا ابن وهب** قال أخبرني **يونس** عن **ابن شهاب** عن **عبيد الله بن عبد الله** عن **ابن عباس** رضى الله عنهما قال طاف **النبي** في حجة الوداع على بغير يستلم الركن بمحجن

مطابقة للترجمة في قوله «يستلم الركن بمحجن» (ذكر رجاله) وهم سبعة: الاول احمد بن صالح ابو جعفر توفى في ذي القعدة سنة ثمان واربعين ومائتين * الثاني يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي * الثالث عبد الله بن وهب * الرابع يونس بن يزيد * الخامس محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * السادس عبيد الله بن عيسى بن عبد الله بن عتبة بن مسعود * السابع عبد الله بن عباس *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه المنفعة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان له شيخين احمد بن صالح مصري ويحيى بن سليمان كوفي سكن مصر وكلاهما من افراد ابن وهب مصري ويونس ابلي وابن شهاب وعبيد الله مديان (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابى الطاهر وحرمة بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن صالح واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى الطاهر واخرج مسلم ايضا عن ابى الطفيل رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن وروى مسلم ايضا عن جابر «طاف النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في حجة الوداع على راحلته يستلم الحجر بمحجن لان وراء الناس وليشرف لیسألوه» وروى عن عائشة ايضا قالت «طاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع حول الكعبة على بغيره يستلم الركن كراهية ان يصرف الناس عنه» وروى ابو داود عن صفية بنت شيبة قالت «لما اطمأن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة عام الوداع طاف على بغيره يستلم الركن بمحجن في يده قالت وانا انظر اليه (قلت) هذا يرد قول النسائي والبرقاني ان صفية ليست لها محبة وروى ابن ابي حاتم من حديث ايمن بن نابل عن قدامة بن عبد الله قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطوف بالبيت يستلم الحجر بمحجنه وخرجه الحاكم من حديث ابى عاصم عن ايمن قال صحيح على شرط البخاري وروى ابو احمد الجرجاني من حديث ابى مالك الاشجعي عن ابيه «رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطوف حول البيت فلما ازدحم الناس عليه استلم الركن بمحجن يده» *

(ذكر معناه) قوله «طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير» قال ابن بطال استلامه بالحجن راكبا محتمل ان يكون لشكوى به (قلت) روى ابو داود «قدم النبي ﷺ مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته فلما انى على الركن استلم بمحجن فلما فرغ من طوافه اناخ فصلى ركعتين» وفي اسناده يزيد بن ابي زياد وفيه مقال قوله «يستلم» جملة وقعت حالا قوله «الركن» اى الحجر الاسود وقال النووي قال اصحابنا الافضل ان يطوف ماشيا ولا يركب الا لعذر مرض او نحوه او كان ممن يحتاج الى ظهوره ليستقي ويقتدى به فان كان لعذر جاز بلا كراهة لكنه خلاف الاولى وقال امام الحرمين من ادخل البهيمه التي لا يؤمن من تلويثها السجدة بشئ فان امكن الاستيقاق فذاك والا فادخلها المسجد مكره وجزم جماعة من اصحابنا بكرامة الطواف راكبا من غير عذر منهم الماوردي والبندنجي وأبو الطيب والعبدي والمشهور الاول والمرأة والرجل في ذلك سواء والمحمول على الاكتاف كالراكب وبه قال احمد وداود وابن المنذر وقال مالك وابو حنيفة ان طاف راكبا لعذر اجزاء ولا شئ عليه وان كان لعذر فعليه دم قال ابو حنيفة وان كان بمكة اعاد الطواف فلو طاف زحفا مع القدرة على القيام فهو صحيح لكنه يكره وقال ابو الطيب في التعليقة طوافه زحفا كطوافه ماشيا منتصبا لافرق بينهما واعتذروا عن ركوب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بان الناس كثروا عليه وغشوه بحيث ان العواتق خرجن من البيوت لينظرن اليه او لانه يستقي او لانه كان يشكو كما تقدم واستدل المالكيون بان في الحديث دلالة على طهارة بول البعير وذهب ابو حنيفة والشافعي في آخرين الى نجاسته

(ذكر ما استفاد منه) انه اذا عجز عن تقبيل الحجر استلمه بيده او بمصا ثم قبل ما استلم به كما مر في صحيح مسلم من حديث ابي الطفيل وقل القاضي عياض وانفرد مالك عن الجمهور فقال لا يقبل بيده واذا عجز عن الاستلام اشار بيده او بما في يده ولا يشير الى القبلة بالفم لانه لم ينقل ويراعى ذلك في كل طوفة فان لم يفعل فلا شئ عليه قال المهلب واستلامه ﷺ بالحجن يدل على انه ليس بفرض وانما هو سنة الا ترى الى قول عمر رضى الله تعالى عنه لو لاني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبلك ما قبلتك

ومما استفاد منه ان في قوله في حجة الوداع ردا على من كره تسمية حجة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حجة الوداع والمنكر غلط وقال المهلب وفيه انه لا يجب ان يطوف احد في وقت صلاة الجماعة الا من وراء الناس ولا يطوف بين المصلين وبين البيت فيشغل الامام والناس يؤذيه وترك اذى المسلم افضل من صلاة الجماعة كما قال رسول الله ﷺ من اكل من هذه الشجرة فلا يقربن مسجدنا

﴿تابعه الدراوردي عن ابن اخي الزهري عن عمه﴾

اى تابع بولس عن ابن شهاب عبد العزيز الدراوردي بفتح الدال المهملة والراء وفتح الواو وسكون الراء وكسر الدال وقد تقدم في باب الصلوات الخمس كفارة وهو يروى عن محمد بن عبد الله بن اخي محمد بن مسلم الزهري وتقدم هو في باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة واخرج هذه المتابعة الاسماعيلي عن الحسن حدثنا محمد بن عباد المكي حدثنا عبد العزيز بن محمد عن ابن اخي الزهري عن عمه عن عبيد الله عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ طاف بالبيت يستلم الركن بالحجن *

﴿باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين﴾

اى هذا باب يذكر فيه من لم يستلم الا الركنين اليمانيين اى دون الركنين الشاميين والياء في اليمانيين مخففة على المشهور لان الالف فيه عوض عن ياء النسبة فلو شددت يلزم الجمع بين المعوض والمعوض وجوز سيبويه التشديد وقال ان الالف زائدة كما زيدت النون في صنعاني وهما الركن الاسود والركن اليماني الذي يليه فقل لها اليمانيان تنجيبا كما يقال الابوان *

﴿ وقال محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء أنه قال ومن ينقي شيئاً من البيت وكان معاوية يستلم الأركان قال له ابن عباس رضي الله عنهما إنه لا يستلم هذان الركنان قال ليس شيء من البيت مهجوراً وكان ابن الزبير رضي الله عنهما يستلمن كلهن ﴾

مطابقة للترجمة في قوله «لا يستلم هذان الركنان» أي الركنان الشاميان إذا لم يستلما ينحصر الاستلام على الركنين اليمانيين وهذا الحديث معاق علقه عن محمد بن بكر البرساني بضم الباء الموحدة وسكون الراء وبالسین المهملة وبالنون نسبة إلى برسان حر من الازد وقد تقدم في باب توضيح الصلاة وهو يروي عن عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد أبي الشعثاء مؤثراً لا شعث وقد تقدم في باب الغسل بالصاع وقد وصل هذا التعليق الإمام أحمد في مسنده فقال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر والثوري (و) حدثنا روح حدثنا الثوري عن ابن خيثم «عن أبي الطفيل قال كنت مع ابن عباس ومعاوية فكان معاوية لا يمر بركن إلا استلمه فقال له عبدالله بن عباس لا يستلم هذان الركنان (ح) قال وحدثنا روح حدثنا سعيد وعبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن أبي الطفيل (و) حدثنا مروان بن شجاع حدثني خفيف عن مجاهد عن ابن عباس فذكره وأخرجه مسلم من حديث عمرو بن الحارث عن قتادة دون قصة معاوية بلفظ «لم أر رسول الله ﷺ يستلم غير الركنين اليمانيين» ووصله الترمذي والحاكم من طريق عبد الله بن عثمان بن خيثم عن أبي الطفيل قال كنت مع ابن عباس ومعاوية فكان معاوية لا يمر بركن إلا استلمه فقال ابن عباس إن رسول الله ﷺ لم يستلم إلا الحجر واليماني فقال معاوية ليس شيء من البيت مهجور أو روى أحمد أيضاً من طريق شعبة عن قتادة «عن أبي الطفيل قال حج معاوية وابن عباس فجعل ابن عباس يستلم الأركان كلها فقال معاوية إنما استلم رسول الله ﷺ هذين الركنين اليمانيين فقال ابن عباس ليس من أركانه شيء مهجور» قال عبدالله بن أحمد في الملل سألت أبا عنه فقال قلبه شعبة يقول الناس يخالفونني في هذا ولكنه سمعته من قتادة هكذا انتهى وقد رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة على الصواب أخرجه أحمد أيضاً *

(ذكر معناه) قوله «ومن ينقي شيئاً» كلمة من استفهامية على سبيل الإنكار فلذلك لم يحذف الياء من ينقي ويجوز أن تكون شرطية على رواية من يروي فكان معاوية بالفاء وذلك على لغة من لا يوجب الجزم فيه قوله «وكان معاوية يستلم الأركان» أي الأركان الأربعة أي اليمانيين والشاميان والركن الأسود فيه فضيلتان كون الحجر الأسود فيه وكونه على قواعد إبراهيم عليه الصلاة والسلام واليماني فيه الفضيلة الثانية فقط وأما الشاميان فليس شيء من الفضيلتين فلذا اختص الأسود بشيئين الاستلام والقبلة وأما اليماني فيستلم ولا يقبل لأن فيه فضيلة واجدة وأما الآخران فلا يستلمان ولا يقبلان وقال التيمي الركنان اللذان يليان الحجر ليسا بركنين أصليين لأن وراء ذلك الحجر وهو من البيت فلو رفع جدار الحجر وضم إلى الكعبة في البناء كما كان على بناء إبراهيم عليه الصلاة والسلام لكان يستلمان والله أعلم قوله «أنه» أي أن الشأن قوله «لا يستلم» على صيغة المجهول الغائب هكذا هو في رواية الأكثرين وفي رواية الحموي والمستمل «لا يستلم هذين الركنين» بالنون في أوله على صيغة التثنية وقوله «هذين الركنين» بالنصب مفعوله قوله «مهجوراً» بالنصب ويجوز رفعه على أن يكون صفة لقوله شيء قوله «وكان ابن الزبير يستلمن كلهن» أي وكان عبدالله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما يستلم الأركان كلها وهذا وصله ابن أبي شيبة من طريق عباد بن عبدالله بن الزبير أنه رأى أبا عبد الله بن الزبير يستلم الأركان كلها وقال أنه ليس شيء منه مهجوراً وفي مسند الشافعي رحمه الله أنبأنا موسى الربذي عن محمد بن كعب أن ابن عباس كان يمسح على الركن اليماني والحجر وكان ابن الزبير يمسح الأركان كلها ويقول لا ينبغي لبيت الله أن يكون شيء منه مهجوراً وكان ابن عباس يقول لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وروى ابن أبي شيبة من حديث ابن أبي ليلى عن عطاء عن يعلى بن أمية ورواه صهر رضي الله تعالى عنه يستلم الأركان كلها يا يعلى أما فقال

قال استلمها كلها لانه ليس شيء من البيت يجر فقال عمر امارايت رسول الله ﷺ يستلم منها الا الحجر قال يعلى بلى قال فمالك اسوة قال بلى

(ذكر ما استفاد منه) استفاد من هذا الحديث مذهبان . الاول من يستلم الاركان كلها وهو مذهب معاوية وعبد الله ابن الزبير وجابر بن زيد وعروة بن الزبير وسويد بن غفلة وقال ابن المنذر وهو مذهب جابر بن عبد الله والحسن والحسين وانس بن مالك . الثاني مذهب ابن عباس وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم ومذهبهما انه لا يستلم الا الركن الاسود والركن اليماني وهو مذهب اصحابنا الحنفية ايضا لانهما على قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال ابن المنذر قال اكثر اهل العلم لا يسئ استلام الركنين الشاميين وروى ابن ابي شيبة قال حدثنا بن نمير عن حجاج عن عطاء قال ادركت شيخنا ابن عباس وجابرا وابا هريرة وعبيد بن عمير لا يستلمون غيرهما من الاركان يعني الاسود واليماني قال وحدثنا عبيد الله عن عثمان بن ابي الاسود عن مجاهد قال الركنان اللذان يليان الحجر لا يستلمان وفي كتاب الحميدى من حديث النخعي عن عائشة مرفوعا «ما مررت بالركن اليماني قط الا وجدت جبريل عليه السلام قائما عنده» ومن حديث الحكم بن ابان عن عكرمة عن ابن عباس مثله بزيادة قوله «يا محمد اذن فاستلم» وفي حديث ابي هريرة «وكل الله به سبعين الف ملك» وفي حديث ابن عمر مرفوعا «مسحها مكفارة للخطايا» رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد والله اعلم *

باب تقبيل الحجر

أي هذا باب في بيان مشروعية تقبيل الحجر وهو بفتح الحاء والجيم وهو الحجر الاسود

٢٠١ - **حدثنا أحمد بن سنان** قال حدثنا **يزيد بن هارون** قال أخبرنا **ورقاء** قال أخبرنا **زيد بن أسلم** عن **أبيه** قال **رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل الحجر** وقال **أولاً أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك**

مطابقة للترجمة ظاهرة وقد مر هذا الحديث بآتم منه في باب الرمل في الحج والممرة أخرجه عن **سميد بن أبي مريم** عن **محمد بن جعفر** عن **زيد بن أسلم** عن **أبيه** إلى آخره ومرايضاً في باب ما ذكر في الحجر الاسود أخرجه عن **محمد ابن كثير** عن **سفيان** عن **الاعمش** عن **ابراهيم** عن **عابس بن ربيعة** عن **عمر** إلى آخره وأخرجه هنا عن **أحمد بن سنان** بـ **كسر السين** المهملة وتخفيف النون الأولى **أبو جعفر** القطان الواسطي صاحب المسند امام زمانه مات بعد البخاري سنة تسع وخمسين ومائتين عن **يزيد بن هارون الواسطي** وقدم في باب وضع الماء عند الخلاء عن **زيد بن أسلم** باللفظ الماضي الحبشي البجاوى بفتح الباء الموحدة والجيم مولى **عمر رضي الله تعالى عنه** مات بالمدينة زمن **عبد الملك** وقد مر الكلام فيه مستوفى *

٢٠٢ - **حدثنا مسدد** قال حدثنا **حماد بن الزبير بن عريبي** قال سأل **رجل ابن عمر رضي الله عنهما** عن استلام الحجر فقال **رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله** قال قلت **أرأيت إن زحمت أرأيت إن غلبت قال اجعل أرأيت باليمن رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله**

مطابقة للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول مسدد وقد تكرر ذكره . الثاني حماد بن زيد . الثالث **زبير بن عريبي** بفتح العين المهملة وبالراء وبالباء الموحدة المكسورة ثم ياء النسبة ووقع عند الاصيل عن **أبي أحمد** الجرجاني **الزبير بن عدي** بدل المهملة مكسورة بعدها ياء مشددة وقال **الفساني** هو و . الرابع **الرجل** المجهول ظاهراً ولكن هو **الزبير بن عريبي** الراوى كذلك وقع في رواية **أبي داود الطيلسي** عن **حماد** حدثنا **الزبير** سألت **ابن عمر** .

الخامس عبد الله بن عمر (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه السؤال وفيه ان شيعة
ومن بعدها بصريون وفيه ان حمادا ذكر مجردا في رواية الاكثرين وفي رواية ابى الوقت ذكر باسم ابيه حماد بن زيد
والحديث اخرجه الترمذي والنسائي جميعا في الحج عن قتيبة كلاهما عن حماد بن زيد عنه به *
(ذكر معناه) قوله «يستلمه» اي يمسحه باليد قوله «ارأيت» اي اخبرني قوله «ان زحمت» بضم الزاي على صيغة
المجهول ويروى «ان زوحت» بزيادة الواو من المزاحمة قوله «ان غلبت» بضم الغين المعجمة على صيغة المجهول للمتكلم اي
اخبرني عن حكمه عند الازدحام والغلبة قوله قال القائل هو عبد الله بن عمر قوله «ارأيت باليمن» اي اجعل لفظ ارايت باليمن
وكان السائل ينيا قوله ارايت في محل النصب لانه مفعول اجعل بالتاويل المذكور وقوله «باليمن» في محل النصب على الحال
حاصل هذا الكلام اذ كنت طالب السنة فاترك الرأي وقولك ارايت ونحوه باليمن واتبع السنة ولا تتعرض لغير ذلك وانما قال
ذلك لانه فهم منه معارضة الحديث بالرأي قوله «ارأيت رسول الله ﷺ» من كلام ابن عمر اعاده للتأكيد وفهم منه انه لا يرى
الرحام عذرا في ترك الاستلام وقد روى سعيد بن منصور عن طريق القاسم بن محمد قال رايت ابن عمر يزاحم على الركن حتى
يدمي وروى الفاكي من طرق عن ابن عباس كراهة المزاحمة وقاله لا تؤذي ولا تؤذى به *

❦ وقال محمد بن يوسف الفربري وجدت في كتاب أبي جعفر . قال أبو عبد الله الزبير بن
عدي كوفي والزبير بن عدي بصرى ❦

لما وقف البخاري على التصحيح في الزبير بن عدي بالراء حيث روى بالدال به عليه بقوله الزبير بن عدي بالراء
بصري والزبير بن عدي بالدال كوفي وهما راويان تابعيان ونقل ذلك الفربري وقال محمد بن يوسف الفربري وهو احد
الرواة المشهور بن عن البخاري قوله «وجدت في كتاب أبي جعفر» وهو محمد بن ابي حاتم وراق البخاري قوله «قال
ابو عبد الله» مقول قول الفربري والمراد منه البخاري نفسه واساره الى انه فرق بين الزبير بن عدي بالراء وبصري
والزبير بن عدي بالدال كوفي واراد به ان الراوي هنا السائل عن عبد الله بن عمر هو الزبير بن عدي بالراء وقال الترمذي
ايضا الزبير هذا يعني الذي يروي عنه حماد هو ابن عدي يعني بالراء والزبير بن عدي بالدال كوفي يكنى ابا سلمة وذكر البخاري
وابو حاتم وغيرهما ان ابا سلمة كنية الزبير بن عدي والزبير بن عدي كنيته ابو عدي ولما ذكر ابو داود هذا الحديث
من رواية حماد حدثنا الزبير بن عدي قال سالت ابن عمر وذكر ابن العربي بالالف واللام وهذا ايضا مما يزيل الاشكال
ويؤيده ان الراوي هنا هو ابن عدي بالراء لا بالدال *

❦ باب من أشار إلى الرُّكنِ إذا أتى إليه ❦

اي هذا باب يذكر فيه من اشار الى الركن اي الحجر الاسود اذا اتى اليه من الطواف *

٢٠٣ - ❦ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد بن عكرمة عن

ابن عباس رضي الله عنهما قال طاف النبي ﷺ بالبيت على بغير كلما أتى على الرُّكنِ أشار إليه ❦

مطابقه للترجمة ظاهرة وقدم هذا الحديث في باب استلام الركن بحجج وفيه يستلم الركن بحجج وليس فيه كلاما
على الركن اشار اليه وقال ابن التين تقدم انه كان يستلمه بحجج فدل على قربه من البيت لكن من طاف ركبما يستحب له ان
يعدان خاف ان يؤذي احدا فيحمل فعله ﷺ على الامن من ذلك وان يكون في حال اشارته بعيدا حيث خاف ذلك
ورجال الحديث المذكور محمد بن المثنى بن عبيد ابو موسى يعرف بالزمن البصري وعبد الوهاب بن عبد المجيد البصري
وخالد بن مهران الحذاء البصري ووقع خالد هنا مجردا ووقع في بعض الرواية خالد الحذاء *

❦ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ❦ اخرجه البخاري ايضا في الخرج عن اسحاق الواسطي ومسند وفي

الطلاق ايضا عن عبد الله بن محمد واخرجه الترمذي في الحج والنسائي ايضا كلاهما عن بشر بن هلال قوله «اشار اليه» اي بالمحجن الذي في يده وان لم يكن في يده شيء يشير اليه بيده (فان قلت) هذا الحديث صرح بجواز الطواف على البعير وهل يجوز على الخيل فيقاس على البعير ام لا (قلت) قد ورد عن عمر رضي الله تعالى عنه منع الطواف على الخيل فيمارواه سعيد بن منصور عن عمرو بن دينار قال طاف رجل على فرس فمنعوه وقال اتبعوني ان اطوف على كوكب قال فكتب بذلك الى عمر فكتب عمر ان امنعوه وهذا منقطع قال المحب الطبري ولعل المنع في الخيل من الخيلاء والتعظيم (قلت) فعلى هذا لا يمنع من الطواف على الحمار اللهم الا اذا كان المنع من جهة الخوف من تلويثه بما يخرج منه *

﴿ باب التكبير عند الركن ﴾

اي هذا باب في بيان استحباب التكبير عند الركن اي الحجر الاسود *

٢٠٤ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ هِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ طَافَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ كُلَّمَا أَتَى الرُّكْنَ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ كَانَ عِنْدَهُ وَكَثُرَ

هذا طريق آخر في حديث عبد الله بن عباس اخرجه عن مسدد عن خالد بن خالد بن عبد الله الطحان عن خالد بن مهران الجذاء وفيه زيادة على حديثه الماضي في الباب السابق وهي قوله «بشيء كان عنده فكبر» فدل هذا على استحباب التكبير عند الركن الاسود في كل طوفة *

﴿ تابعه ابراهيم بن طهمان عن خالد الحذاء ﴾

اي تابع خالد بن عبد الله الطحان ابراهيم بن طهمان الهروي ابو سعيد عن خالد الحذاء في التكبير وقد وصله البخاري في كتاب الطلاق *

﴿ باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل ان يرجع الى بيته ثم صلى ركعتين ثم خرج الى الصفا ﴾
اي هذا باب يذكر فيه بيان من طاف بالبيت الى آخره وكلمة من موصولة ومراده بهذه الترجمة بيان ان من قدم مكة حاجا او معتمرا ان يطوف بالبيت ثم يصلي ركعتين ثم يخرج الى الصفا ويسمي بينه وبين المروة فان كان معتمرا حل وحلق وان كان حاجا ثبت على احرامه حتى يخرج الى منى يوم التروية لعمل الحج وقال ابن بطال غرضه بهذه الترجمة الرد على من زعم ان المعتمر اذا طاف حل قبل ان يسمي بين الصفا والمروة (قلت) مذهب ابن عباس ان المعتمر يحل من عمرته بالطواف بالبيت ولا يحتاج الى السعي بين الصفا والمروة وروى عنه انه قال العمرة الطواف وبه قال ابن راهويه فاراد البخاري رد هذا القول وبين ان العمرة هي الطواف بالبيت وصلاة ركعتين بعده ثم الخروج الى الصفا للسمي بينه وبين المروة واشار بقوله من طاف بالبيت الى آخره ان صورة العمرة هي هذا وبينها ثلاثة اشياء اولها هو قوله «من طاف بالبيت اذا قدم مكة» فعلم من هذا ان من قدم مكة ودخل المسجد لا يشتغل بشيء بل يبدأ بالطواف ويقصد الحجر الاسود وهو تحية المسجد الحرام ثم الابتداء بالطواف مستحب لكل احد سواء كان محرما او غيره الا اذا خاف فوت الصلاة المكتوبة عن وقتها او فوتها مع الجماعة وان كان الوقت واسعا او كان عليه مكتوبة فائتة فانه يقدم هذا كله على الطواف ثم هذا الطواف يسمى طواف القدوم وهو سنة فلو تركه صح حجه ولا شيء عليه الا فوت الفضيلة وفي شرح المذهب هذا هو المذهب وذكرا جماعة من الخراسانيين وغيرهم وجوبه في وجه ضعيف شاذ ويلزم بتركه دم. الثاني هو قوله «ثم صلى ركعتين» لما في حديث جابر الطريفي «لما فرغ من ركعتي الطواف رجعت الى الركن فاستلمته ثم خرج الى الصفا والسمي بينهما». الثالث هو قوله «ثم خرج الى الصفا» يعني للسمي بينه وبين المروة *

٢٥٥ - **حدثنا** أصبغ عن ابن وهب قال أخبرني عمرو عن محمد بن عبد الرحمن ذكر كرت لمروة قال فأخبرتني عائشة رضي الله عنها أن أول شيء بدأ به حين قدم النبي ﷺ أنه توضع ثم طاف ثم لم تكن عمرة ثم حج أبو بكر وعمر رضي الله عنهما منسلة ثم حججت مع أبي الزبير رضي الله عنه فأول شيء بدأ به الطواف ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلونه وقد أخبرتني أمي أنها أهلت هي وأختها والزبير وفلان وفلان بعمرة فلما مسحوا الركن حلوا

مطابقته للترجمة في قوله «ان أول شيء بدأ به حين قدم النبي ﷺ أنه توضع ثم طاف» (ذكر رجاله) وهم ستة. الأول أصبغ ابن الفرج وقدم عن قريب. الثاني عبد الله بن وهب وقد تكرر ذكره. الثالث عمرو وفتح العين ابن الحارث الرابع محمد بن عبد الرحمن ابوالاسود النوفلي المعروف ببيتيم عروة. الخامس عروة بن الزبير بن العوام. السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها *

* (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه الغنعة في موضعين وفيه الذكر وفيه ان الثلاثة الاول من الرواة مصريون والاثنان الاخران مديان واخرجه مسلم في الحج عن هرون بن سعيد الايلي على ما ذكره الآن *

(ذكر معناه) قوله «ذكرت لمروة» اي ذكرت لمروة ما قيل في حكم القادم الى مكة وحذف البخاري صورة السؤال وجوابه واقتصر على المرفوع منه وقد ذكره مسلم مكملًا لحدثنى هارون بن سعيد الايلي قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو وهو ابن الحارث عن محمد بن عبد الرحمن ان رجلا من اهل العراق قال له سل لي عروة بن الزبير عن رجل يهل بالحج فاذا طاف بالبيت يحل اولا فان قال لك لا يحل فقل له ان رجلا يقول ذلك فماله فقال لا يحل من اهل بالحج الا بالحج قلت فان رجلا كان يقول ذلك قال بئس ما قال فتصداني الرجل فسألني فحدثته فقال قل له فان رجلا كان يخبر ان رسول الله ﷺ قد فعل ذلك وما شان اسماء والزبير فعلا ذلك قال فحدثته فذكرت له ذلك فقال من هذا فقلت لا ادري قال فما باله لا ياتيني نفسه يسألني اظنه عراقيا قلت لا ادري قال فانه قد كذب قد حجج رسول الله ﷺ فأخبرتني عائشة ان أول شيء بدأ به حين قدم مكة أنه توضع ثم طاف بالبيت ثم حج أبو بكر رضي الله تعالى عنه وكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره ثم عمر رضي الله تعالى عنه مثل ذلك ثم حج عثمان رضي الله تعالى عنه فرائته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره ثم معاوية وعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم ثم حججت مع ابي الزبير ابن العوام فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلون ذلك ثم لم يكن غيره ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ثم لم ينقصها بعمرة وهذا ابن عمر عندهم افلا يسألونه ولا احد ممن مضى كانوا يبدؤون بشيء حين يضمنون اقدامهم أول من الطواف بالبيت ثم لا يحلون وقد رأيت امي وخالي حين تقدمان لا يتدآن بشيء أول من البيت تطوفان به ثم لا تحلان وقد أخبرتني امي انها اقبلت هي واختها والزبير وفلان وفلان بعمرة قط فلما مسحوا الركن حلوا وقد كذب فيما ذكر من ذلك» وانما سقت هذا بتمامه لانه كالشرح لحديث البخاري ونشرح حديث مسلم ليظهر لك المراد من حديث البخاري الذي اقتصر منه على المرفوع. قوله «ان رجلا» مبهم لم يدرك قوله «أيجل» الهمزة للاستفهام على سبيل الاستخبار. قوله «فتصداني» اي تعرض لي هكذا هو في جميع النسخ بالنون والاشهر في الالة تصدى لي باللام. قوله «ثم لم يكن غيره هكذا» هو في جميع النسخ بالعين الممجمة والياء آخر الحروف قال عياض هو تصحيف وصوابه ثم لم تكن عمرة بضم العين المهملة وباليم وكان السائل امروا انما ساله عن فسخ الحج الى العمرة على مذهب من يرى واحتج بامر النبي ﷺ لهم بذلك في حجة الوداع فاعلمه عروة ان النبي ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعل ذلك بنفسه ولا من جاء بعده وقال النووي

ليس هو كما قال بل هو صحيح في الرواية صحيح المأني لان قوله «غيره» يتناول العمرة وغيرها ويكون تقدير الكلام ثم حجج ابوبكر رضي الله تعالى عنه فكان اول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره اي غير الحج ولم يفسخه الى غيره لا عمرة ولا قران قوله «ثم حججت مع ابى الزبير بن العوام» اي مع والدي وهو الزبير وقوله «الزبير» بدل من ابى قاله النووي والظاهر انه عطف بيان قوله «فلما مسحوا الركن» اي الحجر الاسود «حلوا» اي صاروا حللا قال النووي المراد بالماسحين من سوى عائشة والافعائشة رضي الله تعالى عنها لم تمسح الركن قبل الوقوف بعرفات في حجة الوداع بل كانت قارئة ومنعها الخيض من الطواف قبل يوم النحر ثم جئنا الى شرح حديث البخاري فقوله «بدأ» وقوله «قدم» تنازعا في العمل قوله «ثم لم تكن عمرة» قال عياض كان السائل لمروء انما سأل عن فسخ الحج الى العمرة على مذهب من راي ذلك فأعلمه عروة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعل ذلك بنفسه ولا من جاء بعده وفي اعراب عمرة وجهان الرفع على ان كان تامة ويكون معناه ثم لم تحصل عمرة والنصب على ان كان ناقصة ويكون معناه ثم لم تكن تلك الفعلة عمرة وقد ذكرنا انه وقع في رواية مسلم غيره بدل عمرة وقدم في الكلام فيه آنفا قوله «مثله» اي مثل حج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «ثم حججت مع ابى الزبير» اي حجة مصاحبة مع ابى اي مع والدي وهو الزبير بن العوام وقوله «الزبير» بدل من ابى او عطف بيان وهكذا وقع في رواية مسلم وقد ذكرنا آنفا ووقع في رواية الكشميهني «ثم حججت مع ابن الزبير» يعني اخاه عبد الله بن الزبير قال عياض وهو تصحيف وجه ذلك انه وقع في طريق آخر في الحديث على ما يأتي مع ابى الزبير بن العوام وفيه بعد ذكر ابى بكر وعمر ذ كر عثمان ثم معاوية وعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم قال ثم حججت مع ابى الزبير فذكره وقد عرف ان قتل الزبير كان قبل موت معاوية وابن عمر وكان قتل الزبير ابن العوام يوم الجمل في جمادى الاولى سنة ست وثلاثين وقبره بوادي السباع ناحية البصرة وكان موت معاوية بن ابى سفيان في رجب سنة تسع وخمسين وموت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان سنة ثلاث وسبعين وقال الواقدي سنة اربع وسبعين وكانت وفاته بمكة المشرفة قوله «واخبرتني امي» وهي اسماء بنت ابى بكر الصديق واختها عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنهم (فان قلت) ام تطف عائشة في تلك الحجة لاجل حيضها فواجه ذكرها هنا (قلت) يحمل على انه اراد حجة اخرى غير حجة الوداع وقد حججت عائشة رضي الله عنها بعد النبي ﷺ كثيرا قوله «فلما مسحوا الركن» اي الحجر الاسود ومسحه يكون في اول الطواف ولكن لا يحصل التحلل بمجرد المسح في اول الطواف فلا بد من التقدير وتقديره فلما مسحوا الركن وأتموا طوافهم وسعهم وحلقوا وحلوا وحذفت هذه المقدرات للعلم بها لظهورها وقد اجمعوا على انه لا يتحلل قبل تمام الطواف * ثم مذهب الجمهور انه لا بد ايضا من السمي بعده ثم الحلق او التقصير وقال الكرمانى لا حاجة الى التاويل اذ مسح الركن كناية عن الطواف سيما والمسح يكون ايضا في الاطواف السبعة فالمراد لا فرغوا من الطواف حلوا واما السعي والحلق فهما عند بعض العلماء ليسا بركنين انتهى (قلت) لا بد من التاويل لان الكلام على مذهب الجمهور كما ذكرناه واراد بقوله عند بعض العلماء ما ذهب اليه ابن عباس وابن راهويه من ان المعتمر يتحلل بعد الطواف فلا حاجة الى السعي وقدر دوا عليهما ذلك وقال ابن النين قوله «فلما مسحوا حلوا» يريد ركن المروة واما ركن البيت فلا يل بمسحه حتى يسمى بين الصفا والمروة وقال بعضهم وهو متعقب برواية ابى الاسود عن عبد الله مولى اسماء «عن اسماء قالت اعتمرنا ناو عائشة والزبير» وفلان وفلان فلما مسحنا البيت احللنا وسياتي هذا في ابواب العمرة انتهى (قلت) يقدر هنا ايضا ما قدر في قوله «فلما مسحوا الركن حلوا» فلا اعتراض حينئذ

(ذكر ما يستفاد منه) فيه مطلوبة الوضوء للطواف واختافوا هل هو واجب او شرط فقال ابو حنيفة ليس بشرط فلو طاف على غير وضوء صح طوافه فان كان ذلك لاقدوم فعليه صدقة وان كان طواف الزيارة فعليه شاة وقال مالك والشافعي واحده وشرط * وفيه ان اول شيء يفعله داخل الحرم الابتداء بالطواف لاقدوم واستثنى الشافعي من هذا المرأة الجليلة والشريفة التي لا تبرز للرجال فيستحب لهما تأخير الطواف ودخول المسجد الى الليل لانهما ترهلا واسلم من الفتنة وقال

ابن المنذر سن الشارع للقادمين الحرمین بالحج تعجیل الطواف والسعی بین الصفا والمروة عند دخولهم وفعل هو ذلك على
على ما روته عائشة وامر من حل من اصحابه ان يحرموا اذا انطلقوا الى منى واما من احرم من مكة من اهلها
او غيرهم فهم يؤخرون طوافهم وسعيهم الى يوم النحر بخلاف القادمين لتفريق السنة بين الفريقين وكان ابن عباس يقول
يا اهل مكة انما طوافكم بالبيت وبين الصفا والمروة يوم النحر *

٢٠٦ - **حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابو ضمرة انس قال حدثنا موسى بن عتبة عن**
نافع عن عبيد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله ﷺ كان اذا طاف في الحج او العمرة
اول ما يقدم يسعى ثلاثة اطواف ويمشي اربعة ثم سجد سجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة *
مطابقته للترجمة في قوله «اول ما يقدم يسعى» الى آخره وابو ضمرة بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم هو انس بن عياض
قوله «اول» نصب على انه ظرف والعامل فيه يسعى قوله «اربعة» اي اربعة اطواف قوله «سجدتين» اي ركعتين
للطواف وهو من اطلاق الجزء وارادة الكل *

٢٠٧ - **حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله بن نافع عن**
ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي ﷺ كان اذا طاف بالبيت الطواف الاول يحب ثلاثة
اطواف ويمشي اربعة وأنه كان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة *
هذا وجه آخر في حديث ابن عمر المذكور كلاهما من رواية نافع عن ابن عمر لكن الاول عن موسى بن عتبة عن نافع
والثاني عن عبيد الله بن عمر عن نافع والراوى عنهما واحد وهو انس بن عياض قوله «الطواف الاول» يريد به طواف بعده
سعى احترازا عن مثل طواف الوداع قوله «يحب» بضم الخاء المعجمة اي يربط قوله «يسعى» اي يعدو قوله «بطن
المسيل» منصوب على الظرف والمسيل الوادى الذى بين الصفا والمروة وهو قدر معروف وذلك قبل الوصول
الى الميل الاخضر الملق بركن المسجد الى ان يحاذى الميلين الاخضرين المتقابلين اللذين احدهما بفناء المسجد والاخر بدار
العباس رضى الله تعالى عنه *

باب طواف النساء مع الرجال *

اي هذا باب في بيان حكم طواف النساء مع الرجال هل يختلطن بالرجال او يطفن معهم على حدة من
غير اختلاط بهم او ينفردن *

وقال لي عمرو بن علي حدثنا ابو حاتم قال ابن جريج اخبرني عطاة اذ منع ابن هشام
النساء الطواف مع الرجال قال كيف تمنعن وقد طاف نساء النبي ﷺ مع الرجال قلت ابعد الحجاب
او قبل قال اي لعمري اقد ادر كنهه بعد الحجاب قلت كيف يخالطن الرجال قال لم يكن يخالطن
كانت عائشة رضى الله عنها تطوف حجرة من الرجال لا يخالطهم فقالت امرأة انطلقى نستلم يام المؤمنين
قالت عنك وابت فكن يخرجن منكرات بالليل فيطفن مع الرجال ولكنهن كن اذا دخلن البيت
فمن حتى يدخلن واخرج الرجال وكنت آتي عائشة انا وعبيد بن مسير وهى بجاورة في جوف
نبي قلت وما حجابها قال هي في قبة تركب كية لها غشاوة وما بيننا وبينها غير ذلك ورأيت عليها
درعاً موزدا *

مطابقة للترجمة ظاهرة وهو من افراده وهو من باب العرض والمذاكرة وقد سقط في بعض النسخ وهو موجود في الاصول واطراف خلف وذكره البيهقي وصاحب المستخرجين وقال ابو نعيم هو حديث عزيز ضيق المخرج واخرجه ابوالا من طريق البخاري ثم اخرج من طريق ابى قرة موسى بن طارق عن ابن جريج قال مثله غير قصة عطاء مع عبيد بن عمير واخرجه عبدالرزاق في مصنفه عن ابن جريج بتمامه * ورجاله اربعة عمرو بن علي بن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي وابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ابو الوليد المكي وعطاء ابن ابى رباح المكي * ومن لطائف هذا السند البخاري يذكر عن شيخه عمرو بن علي وهو يروي عن شيخ البخاري ايضا وهو ابو عاصم *

(ذكر معناه) قوله «اذ منع» اي حين منع ابن هشام وهو في محل النصب على انه مفعول ثان لا خبرني وقال الكرماني المفعول الثاني هو قال كيف تمنعن وقال يجوز ان يكون اذ منع مفعول لاثنايا والتقدير اخبرني بزمان المنع قائلا كيف تمنعن وابن هشام هو ابراهيم بن هشام بن اسماعيل بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم خال هشام بن عبد الملك بن مروان والى المدينة كما قاله الكلابي واخوه محمد بن هشام وكانا خاملين قبل الولاية وقيل ابن هشام في الخبر هو محمد اخو ابراهيم تولى محمد امرة مكة واخوه ابراهيم امرة المدينة وفوض هشام لابراهيم امرة الحج بالناس في خلافته وقال خليفة بن خياط في تاريخه وفي سنة خمس وعشرين ومائة كتب الوليد بن يزيد الى يوسف بن عمر الثقفي فقدم عليه فدفع اليه خالد بن عبد الله القسري ومحمدا وابراهيم ابني هشام بن اسماعيل بن ابراهيم المخزوميين وامره بقتلهم فمذبهم حتى قتلهم ثم الظاهر ان الذي منع النساء الطواف مع الرجال هو هذا ابن هشام وقد روى الفاكهي من طريق زائدة عن ابراهيم النخعي قال نهى عمر رضى الله تعالى عنه ان يطوف الرجال مع النساء قال فرأى رجلا معن فضربه بالدرة قال الفاكهي ويذكر عن ابن عيينة اول من فرق بين الرجال والنساء في الطواف خالد بن عبد الله القسري (قلت) الاول اسم لفرد سابق وكل واحد اول بالنسبة الى ما بعده وكانت امرة خالد في مكة في زمن عبد الملك بن مروان وذلك قبل ابن هشام بمدة طويلة قوله «قال كيف تمنعن» بلفظ الخطاب ولفظ النية اي كيف يمنع المانع قوله «وقد طاف نساء النبي ﷺ مع الرجال» يعني طعن في وقت واحد غير مختلطات بالرجال لان سنتهن ان يطعن ويصلين من وراء الرجال وقال ابن بطال من السنة اذا اراد النساء دخول البيت ان يخرج الرجال منه بخلاف الطواف به قوله «ابعد الحجاب» مقول ابن جريج والهمزة في ابعد للاستفهام وهو رواية المستمل وفي رواية غيره بدون الاستفهام ومعنى بعد الحجاب بعد آية الحجاب وهو قوله تعالى (قل للمؤمنين يفضضن من ابصارهن) او قوله تعالى (واذا سألنهم عن متاعنا سألوهن من وراء حجاب) قوله «او قبل» بالضم او بالتثنية قوله «اي لمصرى» بكسر الهمزة بمعنى نعم قوله «ادركته» اي قال عطاء ادركت طواف النساء معهم وانما ذكر ذلك عطاء لدفع وهم من يتوهم انه حمل ذلك عن غيره ودل على انه رأى ذلك منهم قوله «كيف يخالطن» وفي رواية المستمل «يخالطن» في الموضعين والرجال بالرفع على الفاعلية قوله «حجرة» بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم بعدها اي ناحية من الناس معتزلة قال القزاز هو ما خوذ من قولهم نزل فلان حجرة من الناس اي معتزلا وقيل بمعنى محجور ايها وبين الرجال بشوب ونحوه وقال ابن قرقول هو يسكون الجيم وفتح الحاء لا غير وفيه نظر لان ابن عديس ذكر في كتابه المثني تعد حجرة وحجرة بالفتح والضم اي ناحية وقال ابن سيده وجمها حواجر على غير قياس وفي رواية الكشميهني حجرة بالزاي وفي رواية عبد الرزاق هكذا بالزاي قوله «فقلت امراة» وزاد الفاكهي في روايته معها ولم يد راسها وقيل يحتمل ان يكون دقرة بكسر الدال المهملة وسكون القاف امراة روى عنها يحيى بن ابى كثير انها كانت تطوف مع عائشة بالليل فذكر قصة ذكرها الفاكهي قوله «تسلم» بالرفع والجزم ويروي «تسلمي» بمحذوف النون قوله «انطلقى عنك» اي عن جهة نفسك ولا جلتك قوله «وابت» اي منعت عائشة الاستلام قوله «يخرجن» وفي رواية الفاكهي «وكن يخرجن» الى آخره قوله «متنكرات» قال وفي رواية عبد الرزاق مستترات قوله «اذا دخلن البيت فن» وفي رواية الفاكهي «سرن» قوله «حين يدخلن» وفي رواية الكشميهني «حتى يدخلن» وقال

الكرمانى ما معنى هذا التركيب اذ هو غير ظاهر ثم قال اى اذا اردن الدخول وقفن قائمات حتى يدخلن حال كون الرجال مخرجين منه قوله «واخرج الرجال» بلفظ اخرج على صيغة المجهول قوله «وكنتم آتى عائشة» اى قال كنتم آجىء الى عائشة انا وعبيد بن عمير الليثى الحجازى قاضى مكة ولد في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «وهي مجاورة» الواو لا حال اى مقيمة قوله «ثبير» بفتح التاء المثلثة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهو جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذهاب منها الى منى وعلى يمين الذهاب من منى الى عرفات وهو منحرف وذكريا قوت ان بمكة سبعة جبال كل منها يسمى ثبيرا الاول اعظم جبال مكة بينها وبين عرفة وقال الاصمعي هو ثبير حراء وهو المراد بقولهم في الجاهلية اشرف ثبير كما تقيروا. الثاني ثبير الزنج لان الزنج كانوا يلعبون عنده: الثالث ثبير الاعرج. الرابع ثبير الحضراء. الخامس ثبير النسع وهو جبل بالمزدلفة السادس ثبير عيناء كل هذه جبال مكة. السابع ثبير مافى ديار مزينة اقطعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم شريح بن ضمرة المزنى وقال البكرى السابع ثبير الاحدب على الاضافة وحكاية ابن الانبارى على النعت وقال الزمخشري ثبير ان جبالان مفترقان تصب بينهما افاقية وهي وادي صب من منى يقال لاحدهما ثبير عيناء والاخر ثبير الاعرج قوله «وما حجابها» زاد الفا كهى حيث ذكر قوله «هى قبة» اى عائشة قبة وهي خيمة فى الاصل والقبة التركية تعمل من لبود تضرب فى الارض قوله «ورأيت عليها» اى على عائشة «در عاموردا» اى قيصا احمر لونه لون الورد وفى رواية عبد الرزاق «در عامصفرا وانصبى» فيبين بذلك سبب رؤيته صلى الله عليه وسلم اياها ويحتمل ان يكون رأى ما عليها اتفاقا لا قصدا

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ • فيه طواف النساء متكررات. وفيه طواف الليل. وفيه ستر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وحجبهن وفيه رواية المرأة عن المرأة. وفيه المجاورة بمكة وهو نوع من الاعتكاف وهو ضربان مجاورة ليلا ونهارا ومجاورة نهارا فقط. وفيه جواز المجاورة فى الحرم كله وان لم يكن فى المسجد الحرام كذا قاله ابن بطال وفيه نظر لان ثبير اخرج من مكة. وفيه طواف النساء من وراء الرجال •

٢٠٨ - ﴿حدثنا اسماعيل قال حدثنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن زينب بنت ابي سلمة عن أم سلمة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكى فقال طوفي من وراء الناس وانت راكبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلى الصبح لى جنب البيت وهو يقرأ والطور وكتاب مسطور •

مطابقته لا ترجمة فى قوله «طوفي من وراء الناس» • ورجاله قد ذكروا غير مرة واسماعيل هو ابن ابي اويس ابن اخت مالك ومحمد هو بن عروة وزينب بنت ام سلمة ربيبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب ولدت بارض الحبشة وابوها ابو سلمة واسمه عبدالله بن عبد الاسد وامها ام سلمة واسمها هند بنت ابي امية وقدمضى هذا الحديث فى باب ادخال البعير فى المسجد فى كتاب الصلاة فانه اخرجته هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك مستوفى قوله «انى اشتكى» اى شكوت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مرضى وانى ضعيفة قوله «وانت» الواو فيه لا حال وكذلك الواو فى ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «يصلى» جملة فعلية وقعت حالا وكذا الواو فى قوله «وهو يقرأ» للحال وانما امرها بالطواف من وراء الناس لان سنة النساء التباعد عن الرجال فى الطواف ولان قريها يخاف منه تاذى الناس بدابنها وانما طافت فى حال صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم ليكون استر لها وكانت هذه الصلاة صلاة الصبح • وفيه الصلاة بجنب البيت والجهر بالقراءة •

باب الكلام في الطواف

اي هذا باب في بيان اباحة الكلام في الطواف وانما اطلق ولم يبين الحكم فيه من حيث ان المراد مطلق الاباحة من الكلام الذي ليس فيه المؤاخذه كما ورد في الحديث المشهور عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما موقوفا ومرفوعا «الطواف بالبيت صلاة الا ان الله تعالى اباح الكلام فيه فمن نطق فلا ينطق الا بخير» رواه العاصم في لفظ «الطواف مثل الصلاة الا انكم تسلمون فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير» ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث فضيل بن عياض عن عطاء بلفظ «الطواف بالبيت صلاة الا ان الله احل فيه النطق فمن نطق فلا ينطق الا بخير» ورواه الترمذي من حديث طاوس عن ابن عباس ان النبي ﷺ قال «الطواف حول البيت مثل الصلاة الا انكم تكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير» وقال ابو عيسى وقد روى عن ابن طاوس وغيره عن ابن عباس موقوفا ولا نعرفه مرفوعا الا من حديث عطاء بن السائب وقال النسائي اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة عن ابراهيم بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس قال «الطواف بالبيت صلاة فاقولوا به الكلام» وقال الشافعي حدثنا سعيد بن سالم عن خزيمة عن طاوس عن ابن عمر انه قال «اقولوا الكلام في الطواف فانما انتم في صلاة» وعنده ايضا عن ابراهيم بن نافع قال «كلمت طاوسا في الطواف فكلمني» وقال الترمذي والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم انهم يستحبون ان لا يتكلم الرجل في الطواف الا بحاجة او يذكر الله او من العلم وقال ابو عمر عن عطاء انه كان يكره الكلام في الطواف الا الشيء اليسير وكان مجاهد يقرأ عليه القرآن في الطواف وقال مالك لا ادري ذلك وايقبل على طوافه وقال الشافعي انا احب القراءة في الطواف وهو افضل ما يتكلم به الانسان وفي شرح المذهب يكره للانسان الطائف الا كل والشرب في الطواف وكراهة الشرب اخف ولا يبطل الطواف بواحد منهما ولا بهما جميعا وقال الشافعي روى عن ابن عباس انه شرب وهو يطوف وقال ابن بطال كره جماعة قراءة القرآن في الطواف منهم عروة والحسن ومالك وقال ما ذاك من عمل الناس ولا باس به اذا اخفاه ولا يكثر منه وقال عطاء قراءة القرآن في الطواف محدث •

٢٠٩ - **حدثنا ابراهيم بن موسى** قال حدثنا هشام بن جريج اخبرهم قال اخبرني سليمان الاحول ان طاوسا اخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي ﷺ مر وهو يطوف بالكعبة با انسان ربط يده الى انسان يسير او يخطي او يشي غير ذلك فقصه النبي ﷺ بيده ثم قال قد بيده

مطابقه للترجمة في قوله «قد بيده» فانه تكلم وهو طائف (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول ابراهيم بن موسى ابن يزيد الفراء ابو اسحق يعرف بالصغير . الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن . الثالث عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج . الرابع سليمان بن ابي مسلم الاحول . الخامس طاوس بن كيسان . السادس عبد الله بن عباس (ذكر لطائف اسناده) فيه الحديث بعينه الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه رازي وهشاما صنعاني يمانى قاضيها وان ابن جريج وسليمان مكيان وان طاوسا يمانى (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الايمان والندور عن ابي عاصم النبيل وكذا اخرجه عنه في الحج واخرجه ابو داود في الايمان والندور عن يحيى بن معين واخرجه النسائي فيه وفي الحج عن يوسف بن سعيد بن مسلم •

(ذكر معناه) قوله «وهو يطوف» الواو فيه للحال قوله «بانسان» يتعلق بقوله مرفوع في رواية احمد عن عبد الرزاق عن ابن جريج الى انسان آخر وفي رواية النسائي بانسان قد ربط يده بانسان قوله «يسير» بفتح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهو ما يقدم من الجلد والقدر الشق طولا يقال قد دت السير اقدم قيل ان اهل الجاهلية كانوا

يعتقدون انهم يتقربون بمنزلة الى الله تعالى قوله «وبعض» غير ذلك «كان الراوى لم يضبط ما كان مربوطا به فلاجل ذلك شك فيه وغير السير والخيوط نحو المندبل الذي يربط به او التواو غيرهما قوله «قده» بضم القاف امر من قاده يقوده من القيادة او القود وهو الجرو والسحب ويروى «قديده» بدون الضمير في قده وفي رواية احمد والنسائي قده بالضمير وفي التلويع بخط مصنفه خذبيده قبل ظاهر الحديث ان المقود كان ضريرا وردبانه يحتمل ان يكون لغى آخر وقال الكرماني قيل اسم الرجل المقود ثواب ضد العقاب وقال بعضهم ولم ارد ذلك لغيره ولا ادري من اين اخذه (قلت) ان هذا مما يتعجب منه فلا يلزم من عدم رؤيته كذلك عدم رؤيته لغيره ولا اطلع هو على المواضع المتعلقة بهذا جميعا حتى يستغرب ذلك * (ذكر ما يستفاد منه) فيه اباحة الكلام بالخير في الطواف . وفيه انه يجوز للطائف فعل ما خف من الافعال . وفيه انه اذا رأى منكرا فله ان يغيره بيده . وفيه ان من نذر ما لا طاعة لله فيه لا يلزمه ذكره الداودي واعترضه ابن التين فقال ليس هنا نذر ذلك وغفل انه ذكره في النذر وقد روى احمد من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده «ان النبي ﷺ ادرك رجلين وهما مقترنان فقال ما بال القران قالانا نذرننا لتقترن حتى نأتى الكعبة فقال اطلقا انفسكما ليس هذا نذرا انما النذر ما يتنفر به وجه الله» وروى الطبراني من طريق فاطمة بنت مسلم «حدثني خليفة بن بشر عن ابيه انه اسلم فرد عليه النبي ﷺ ماله وولده ثم لقيه هو وابنه طلق بن بشر مقترنين بحبل فقال ما هذا فقال حلفت لئن رد الله على مالى وولدى لاحجن بيت الله مقرونا فاخذ النبي ﷺ الحبل فقطعه وقال لهما حججان هذا من عمل الشيطان» وقال النووي قطعه ﷺ السير محمول على انه لم يمكن ازالة هذا المنكر الا بقطعه . فروع . ذكرها الشافعية وهي يجوز له انشاد الشعر والرجز في الطواف اذا كان مباحا قاله الماوردي وتبعه صاحب البحر ويكره ان يبصق فيه او يتنخم او يفتاب او ينم فلا يفسد طوافه بشئ من ذلك وان اثم صرح به الماوردي وقيل لا يكره له التعليم فيه كافي الاعتكاف قاله الروياني ويكره ان يضع يده على فمه كافي الصلاة قاله الروياني ولو احتاج اليه للتأوب فلا بأس بذلك ولو طافت المرأة متتعبة وهي غير محرمة قال في التوضيح فمقتضى مذهبنا كراهته كافي الصلاة وحكى ابن المنذر عن عائشة انها كانت تطوف متتعبة وبه قال احمد وابن المنذر وكرهه طاوس وغيره والله اعلم *

بابُ إِذَا رَأَى سَبْرًا أَوْ شَيْئًا يُكْرَهُ فِي الطَّوَّافِ قَطَعَهُ

اي هذا باب يذكر فيه ان شخصا اذا رأى سيرا ربط به آخر في الطواف وهو يقاد به قطعه قوله «اوراي شيئا يكره فعله في الطواف منه» قوله «يكره» على صيغة المجهول صفة لقوله شيئا ويروى يكره الراي من فعل منكر او قول منكر وقوله قطعه بصيغة الماضي جواب اذا ولكن معناه في السير على الحقيقة وفي الشئ الذي يكره بمعنى المنع كما ذكرناه *

٢١٠ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ بِرِمَامٍ أَوْ غَيْرِهِ فَقَطَعَهُ

هذا وجه آخر من حديث ابن عباس المذكور اخرج عنه عن ابى عاصم الضحاك بن مخلد عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن سليمان بن ابى مسلم الاحول الى آخره قوله او غيره شك من الراوى *

بابُ لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ هُرْيَانٌ وَلَا يَحُجُّ مُشْرِكٌ

اي هذا باب يذكر فيه لا يطوف الى آخره *

٢١١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ يُوسُفُ بْنُ شَهَابٍ حَدَّثَنَا حُجَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ زَيْدَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَشَّهَ فِي الْحُجَّةِ النَّبِيَّ أَمْرَهُ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ حُجَّةِ الْوَدَاعِ يَوْمَ النَّحْرِ فِي رَهْطٍ يُؤَدُّنُ فِي النَّاسِ إِلَّا لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ هُرْيَانٌ

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي المصري والليث هو ابن سعيد المصري ويونس هو ابن يزيد الابل و ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وحيد بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه وقطعة وافرة من الحديث مضت في باب ما يستر من العورة في كتاب الصلاة فانه اخرج هناك عن اسحق ابن ابراهيم عن يعقوب بن ابراهيم عن ابن اخي بن شهاب عن معن عن حيد بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة *
 ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « بعثه » اي بعث ابا هريرة قوله « في الحججة التي امره عليها » بتشديد الميم اي جعله امير عليها وقال التيمي بعث رسول الله ﷺ ابا بكر رضى الله تعالى عنه سنة تسع من الهجرة ليحج بالناس وكان معه ابو هريرة وقال السهيلي كان سيدنا رسول الله ﷺ حين قدم من تبوك اراد الحج فذكر مخالطة المشركين للناس في حجهم وتليتهم بالشرك وطوافهم عراة بالبيت وكانوا يصدون بذلك ان يطوفوا كما ولدوا بنير الثياب التي اذنبوا فيها وظلموا فامسك ﷺ عن الحج في ذلك العام وبعث ابو بكر رضى الله تعالى عنه بسورة براءة لينبذ الى كل ذي عهد عهده من المشركين الا بعض بني بكر الذين كان لهم عهد الى اجل خاص ثم اردف بعلى رضى الله تعالى عنه فرجع ابو بكر الى النبي ﷺ فقال هل انزل في قرآن قال لا ولكن اردت ان يبلغ عني من هو من اهل بيتي قال ابو هريرة فامرني على رضى الله تعالى عنه ان اطوف في المنازل من منى براءة فكنت اصبح حتى محل حلقى فقبل له بم كنت تنادى قال باربع ان لا يدخل الجنة الا مؤمن وان لا يحج بعد العام مشرك وان لا يطوف بالبيت عريان ومن كان له عهد فله اجل اربعة اشهر ثم لا عهد له وكان المشركون اذا سمعوا النداء براءة يقولون لعلى رضى الله تعالى عنه سترون بعد الاربعة اشهر بانه لا عهد بيننا وبين ابن عمك الا الطعن والضرب ثم ان الناس في تلك المدة رغبوا في الاسلام حتى دخلوا فيه طوعا وكرها وقال ابن عبد البر لما خرج ابو بكر رضى الله تعالى عنه الى الحج نزل صدر براءة بعده فقبل يا رسول الله لو بعثت بها الى ابي بكر فقال انه لا يؤديها عنى الارجل من اهل بيتي ثم دعا عليا رضى الله تعالى عنه فارسله فخرج راكبا على ناقة سيدنا رسول الله ﷺ المصنعة حتى ادرك ابا بكر بالمرج فقال له ابو بكر استمعك رسول الله ﷺ على الحج قال لا ولكن بعثني براءة على الناس * قالوا والحكمة في اعطاء براءة لعلى رضى الله تعالى عنه لان فيها نقض العهد وكانت سيرة العرب انه لا يحل العقد الا الذي عقده او رجل من اهل بيته فاراد النبي ﷺ ان يقطع السنة العرب بالحجة وقبل ان في سورة براءة فضيلة لابي بكر رضى الله تعالى عنه وهي (ثاني اثنين) فاراد ﷺ ان يكون يقرؤها غيره قوله « يوم النحر » ظرف لقوله بعثه قوله « في رهط » اي في جملة رهط والرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه و يجمع على ارهط وارهاط وارهط جمع الجمع قوله « يؤذن » الضمير فيه راجع الى الرهط باعتبار اللفظ ويجوز ان يكون لابي هريرة على الالتفات وهو من الايدان وهو الاعلام قوله « الا لا يحج » كلمة الافتتاح الهمزة واللام المخففة تاتي على اوجه ولكن هنا للتنبيه فتدل على تحقق ما بعدها قوله « لا يحج » نفي وفاعله قوله مشرك ويروى ان لا يحج بالنصب بكلمة ان وفي رواية للبخاري في التفسير ان لا يحج بنون التاكيد وفي بعض النسخ الافتتاح الهمزة يحج وتشديد اللام عليه تكلم السكرمانى فقال ان اصله ان لا يحج وان مخففة من الثقيلة اي ان الشأن (قلت) تقديره انه لا يحج فيكون لا يحج مرفوعا على كل حال قوله « ولا يطوف » بالرفع عطفا على لا يحج وعلى رواية ان لا يحج يكون بالنصب عطفا عليه وقوله « عريان » فاعل لا يطوف وفي مسلم عن هشام عن ابيه عروة قال كانت العرب يطوفون عراة الا ان يعطيهم الحس ثيابا فيعطى الرجال الرجال والنساء النساء وكانت الحس لا يخرجون من المزدلفة وكان الناس كلهم يبلغون عرفات وروى مسلم والنسائي من رواية مسلم البطي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنه قال كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة وتقول

اليوم يبدو بعضه او كله * فما بدامنه فلا أحله

فنزلت (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) وذكر الازرقى من حديث ابن عباس قال كانت قبائل العرب من بني عامر وغيرهم يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل فاذا بلغ احدكم باب المسجد قال للحمس من يعير مموزا فان اعاره

احسن ثوبه طاف فيه والا لقي ثيابه بباب المسجد ثم طاف سبعا عريانا وكانوا يقولون لا تطوف في الثياب التي قارفنا فيها الذنوب وكان بعض نسائهم تتخذ سيورا تعلقها في حقوبها وتستريحها وفيه تقول المأمورية اليوم يبدو بعضه او كله * وما بدامنه فلا تخله

ثم من طاف منهم في ثيابه لم يحل له ان يلبسها ابدا ولا ينتفع بها والمرياشى زيادة في البيت المذكور كم من ليل يلبس بطنه * وناظر ينظر ما يمله * جهنم من الجثم عظيم ظله

(قلت) كانت هذه المرأة ضباعة بنت عامر وكانت تحت عبد الله بن جعدان وطافت بالبيت عريانة وهي واضعة يديها على فخذيها وقريش احدثت بها وهي تقول هذه الايات وطافت بالبيت الحرام اسبوعا وفي تاريخ ابن عساکر كانت تقطع جسدها بشرها وكانت اذا جلست اخذت من الارض شيئا كثيرا العظم خلقها وفي صحيح مسلم عن ابن عباس كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة تقول من يعيرني تطوا فاعني ثوبا تطوف به تجعله على فرجها وتقول اليوم يبدو الى اخره *

(ذكر ما استفاد منه) فيه حكاية . الاول لا يحج بعد العام مشرك فان النبي ﷺ امر بالنداء بذلك حين نزلت [انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا] والمراد بالمسجد الحرام هنا الحرام كله فلا يمكن مشرك من دخول الحرم بحال وكذلك لا يمكن اهل الذمة من الاقامة بعد ذلك لقوله ﷺ « اخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب » قاله في مرض موته ﷺ (فان قلت) ان الحبشة يخربون الكعبة بحجر احجر (قلت) بلفظ الحديث نهى لا خبر وكذلك قوله ﷺ « لا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا » في حديث على رضي الله تعالى عنه زواه الترمذي وانفرد به فقال حدثنا على ابن خشرم اخبرنا - فيان بن عينة عن ابي اسحق « عن زبدين اشبع قال سالت عليا رضي الله عنه باي شئ بعثت قال باربع لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة ولا يطوف بالبيت عريان ولا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا » الحديث « الحكم الثاني ان لا يطوف بالبيت عريان واحتج مالك والشافعي واحمد في رواية بهذا فقالوا باشتراط ستر العورة وذهب ابو حنيفة واحمد في رواية الى انه لو طاف عريانا يجزى بدم *

﴿ باب إذا وقف في الطواف ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا وقف الطائف في طوافه هل ينقطع طوافه ام لا ينقطع وانما اطلق لوجود الاختلاف فيه فمنذ الجمهور اذا عرض له امر في طوافه فوقف يبني ويتم ولا يستأنف طوافه وقال الحسن اذا اقيمت عليه الصلاة وهو في الطواف فقلعه فانه يستأنفه ولا يبني على ماضى وقال ابن المنذر ولا اعلم قاله غيره وقال ابن بطال جمهور العلماء يرون ان اقيمت عليه الصلاة البناء على طوافه اذا فرغ من صلاته روى هذا عن ابن عمر والنخعي وعطاء وابن المسيب وطاوس وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واسحق وابو ثور وفي شرح المذهب فان حضرت جنازة في اثناء الطواف فذهب الشافعي ومالك امام الطواف اولى وبه قال عطاء وعمر بن دينار وقال ابو ثور لا يخرج وان خرج استأنف وقال ابو حنيفة والحسن بن صالح يخرج لها *

﴿ وقال عطاء فيمن يطوف فقام الصلاة او يدفع عن مكانه اذا سلم يرجع الى حيث قطع عليه فيبني ﴾

عطاء هو ابن ابي رباح وقال الكرماني انما يذكر البخاري حديثا يدل على الترجمة اشارة الى انه لم يجد في الباب حديثا بشرطه (قلت) لم يلزم البخاري ما ذكره فانه اذا ذكر ترجمة وانى بائر من ابي او تابعي مطابق لآرجة فانه يكتفى وذكر ما قاله عطاء وهو تابعي كبير بين مراده من الترجمة وهو ان الطائف اذا حصل له شئ فقام طوافه فانه يبني على ماضى ولا يستأنفه ووصل هذا المعلق عبد الرزاق عن ابن جريج قلت لعطاء الطواف الذي تقطعه على الصلاة واعتد به يجزى قال نعم واحب الى ان لا يعتد به قال فاردت ان اركع قبل ان اتم سبعمي قال لا اوف بميك الا ان يمنع من الطواف وقال سعيد بن منصور

منصور حدثنا هشيم حدثنا عبد الملك عن عطاء انه كان يقول في الرجل يطوف بعض طوافه ثم تحضر الجنازة يخرج فيصل على ما ياتيهم يرجع فيقضي ما بقي عليه من طوافه قوله « فيني » اي على طوافه اي يعتبر ما سلف منه ويتم الباقي ولا يستأنف الطواف *

﴿ وَيَذْكُرُ نَحْوَهُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴾

اي يذكر نحو ما قاله عطاء عن عبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن ابي بكر الصديق اما ما روى عن ابن عمر فقد وصله سعيد ابن منصور حدثنا اسماعيل بن زكريا عن جميل بن زيد قال رايت بن عمر طاف بالبيت فاقيمت الصلاة فصلى مع القوم ثم قام فبني على ما مضى من طوافه واما ما روى عن عبد الرحمن بن ابي بكر فقد وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء ان عبد الرحمن بن ابي بكر طاف في اماره عمرو بن سعيد على مكه يعني في خلافة معاوية فخرج عمرو الى الصلاة فقال له عبد الرحمن انظرني حتى انصرف على وتر فانصرف على ثلاثة طواف يعني ثم صلى ثم اتم ما بقي *

﴿ بَابُ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسَبُوعِهِ رَكَعَتَيْنِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى اخره قوله « لسبوعه » بضم السين المهملة والياء الموحدة بمعنى الاسبوع يقال طفت بالبيت اسبوعا اي سبع مرات واسبوع بدون الهمزة لفظة قليلة فيه وقيل هو جمع سبع او سبع كبرد وبرود وضرب وضروب *

﴿ وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُصَلِّي لِكُلِّ سَبُوعٍ رَكَعَتَيْنِ ﴾

مطابقته لا ترجمه من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي لسبوعه ركعتين فكذلك ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كان يصلي لكل سبوع ركعتين قوله « وقال نافع » معلق وصله عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر انه كان يطوف بالبيت سبعا ثم يصلي ركعتين وعن معمر عن ايوب عن نافع ان ابن عمر كان يكره قرن الطواف ويقول على كل سبع صلاة وركعتين وكان لا يقرن *

﴿ وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ قُلْتُ لِلزُّهْرِيِّ إِنَّ عَطَاءَ يَقُولُ تُجْزِئُهُ الْمَكْتُوبَةُ مِنْ رَكَعَتَيْ الطَّوْافِ ﴾

فقال السنة أفضل لم يأنف النبي صلى الله عليه وسلم سبوعاً قط إلا صلى رَكَعَتَيْنِ *

مطابقته لا ترجمه ظاهرة واسماعيل بن امية بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي المكي وقدم في كتاب الزكاة والزهرى هو محمد بن مسلم المدني وعطاء هو ابن ابي رباح المكي وهذا المعلق وصله عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى ووصله ابن ابي شيبة عن يحيى بن سليم عن اسماعيل بن امية عن الزهرى قال مضت السنة ان مع كل اسبوع ركعتين وروى الحافظ ابو القاسم تمام بن محمد الرازى في فوائده حدثنا احمد بن القاسم بن المفرح بن مهدي البغدادي حدثنا ابو عبد الله محمد بن عبدة القاضي حدثنا ابراهيم بن الحجاج الشامي حدثنا عدي بن الفضل عن اسماعيل بن امية عن نافع عن ابن عمر قال سن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل اسبوع ركعتين وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا حفص بن غياث عن عمرو بن الحسن قال مضت السنة ان مع كل اسبوع ركعتين لا يجزىء منها تطوع ولا فريضة قوله « تجزئها المكتوبة » بفتح التاء وضمها يقال اجزاني الشيء اي كفاني والمكتوبة الفريضة قوله « السنة افضل » يعني مراعاة السنة وهي ان تصلى بعد كل اسبوع ركعتين غير المكتوبة والتطوع كما مر عن الحسن البصري هكذا آتفا *

٢١٢ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عُمَرَ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَيْقَعُ الرَّجُلُ عَلَى امْرَأَتِهِ فِي الْعُمْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَ قَدِيمٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾

ﷺ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا ثُمَّ صَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَقَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ. قَالَ وَسَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ لَا يَقْرَبُ امْرَأَتَهُ حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ﴿

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة» لان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اراد بهذا ان السنة ان يصلى بعد الاسبوع ركعتين قبل ان يطوف بين الصفا والمروة لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك وقد مضى هذا الحديث بعينه في باب قول الله عز وجل (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) في كتاب الصلاة فانه اخرج هناك عن الحميدى عن سفيان الى آخره نحوه وسفيان هو ابن عيينة وعمر بن دينار وقد مضى الكلام فيه مستوفي هناك قوله «أيقع» الهمة فيه للاستفهام ويقع من الوقاع وهو الجماع قوله «قبل ان يطوف بين الصفا والمروة» قبل فيه تجوز لانه يسمى سعيًا لا طوافًا اذ حقيقة الطواف الشرعية فيه غير موجودة (قلت) لانسلم ذلك لان حقيقة الطواف هي الدوران وهو موجود في السعى قوله «قال وسالت» القائل هو عمرو بن دينار الراوى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ﴿

﴿ بَابُ مَنْ لَمْ يَقْرَبِ الْكَعْبَةَ وَلَمْ يَطُفْ حَتَّى يَخْرُجَ إِلَى عَرَقَةٍ وَيَرْجِعَ بَعْدَ الطَّوْفِ الْأَوَّلِ ﴾

اي هذا باب في بيان شأن من لم يقرب الكعبة اى من لم يطف طوافًا آخر غير طواف القدوم لان الحاج لا طواف عليه غير طواف القدوم حتى يخرج الى عرفات وينصرف ويرمى جمره العقبة قوله «حتى يخرج» اى الى ان يخرج قوله «ويرجع» بالنصب عطف على يخرج قوله «بعد الطواف الاول» اى طواف القدوم وقرب الشئ بالضم يقرب اذا دنا وقربه بالكسر اقربه اى دنوت منه ﴿

٢١٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا فَضِيلٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ فَطَافَ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَمْ يَقْرَبِ الْكَعْبَةَ بَعْدَ طَوَافِهِ بِهَا حَتَّى رَجَعَ مِنْ عَرَقَةٍ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول محمد بن ابي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم ابو عبد الله الثقفى مولاهم المعروف بالمقدمى * الثانى فضيل بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة ابن سليمان النخعى يكنى ابا سليمان الثالث موسى بن عقبة بن ابي عباس الاسدى ابو محمد * الرابع كريب بضم الكاف مولى ابن عباس * الخامس عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما * (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه الضعفة في موضع واحد وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه وشيخه مصريان وموسى وكريب مدينان وهذا الحديث من افراد البخارى *

(ذكر ما يستفاد منه) ظاهر هذا الحديث ان لا طواف بعد طواف القدوم ولكن لا يمنع منه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك الطواف بعد طواف القدوم خشية ان يظن احدانه واجب وكان يحب التخفيف على امتيه واعتمد الكرمانى على ظاهر الحديث وقال المقصود ان الحاج لا يطوف بعد طواف القدوم وليس كذلك لما قلنا ومالك اختار ان لا يتنفل بطواف بعد طواف القدوم حتى يتم حجه وقد جعل الله في ذلك سعة فمن اراد ان يطوف بعد طواف القدوم فله ذلك ليلا كان او نهارا لا سيما ان كان من اقاصى البلدان ولا عهد له بالطواف وقد قال مالك الطواف بالبيت افضل من النافلة لمن كان من البلاد البعيدة لقلّة وجود السبيل الى البيت وروى عن عطاء والحسن ان اقام الغريب بمكة اربعين يوما كانت الصلاة له افضل من الطواف وقال انس الصلاة للغرباء افضل وقال الماوردى الطواف افضل من الصلاة وقال ابن عباس وغيره الصلاة لاهل مكة افضل

والطواف للغير بافضل واما الاعتبار والطواف أيهما افضل ففي التوضيح فحكي بعض المتأخرين من ثلاثة أوجه ثالثها ان استقره الطواف وقت العمرة كان افضل والا فمضى افضل *

﴿ باب من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد ﴾

اي هذا باب في بيان جواز صلاة من صلى ركعتي الطواف حال كونه خارجا من المسجد الحرام وحاصله انه ليس لركعتي الطواف موضع معين بل يجوز اقامتهما في أي موضع اراد الطائف وان كان ذلك خلف المقام افضل ولذلك ذكر عقيب هذا الباب باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام (فان قلت) لم اطلق ولم يبين الحكم (قلت) لانه ذكر في هذا الباب أثر عمر وحديث أم سلمة رضي الله تعالى عنهما اما عمر فانه اثما اخر ركعتي الطواف لكونه طاف بعد الصبح وكان لا يرى التنفل بعد الصبح مطلقا واما أم سلمة رضي الله تعالى عنها فلان تركها ركعتي الطواف لكونها شاكيا فاحتمل ان يكون ذلك مختصا بمن له عذر *

﴿ وصلى عمر رضي الله عنه خارجا من الحرم ﴾

اي صلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ركعتي الطواف خارج الحرم وهذا التعليق وصله البيهقي من حديث مالك رحمه الله تعالى عن ابن شهاب رضي الله تعالى عنه عن حميد بن عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عبد القاري اخبره انه كان مع عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعد صلاة الصبح بالكعبة فلما قضى طوافه نظر فلم ير الشمس فركب حتى اتاه بذي طوى فسبح ركعتين *

٢١٤ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن زينب عن أم سلمة رضي الله عنها قالت شكوت إلى رسول الله ﷺ وحديثي محمد بن حرب قال حدثنا أبو مروان يحيى بن أبي زكريا النسائي عن هشام عن عروة عن أم سلمة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال وهو بمكة وأراد الخروج ولم تكن أم سلمة طافت بالبيت وأرادت الخروج فقال لها رسول الله ﷺ إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك والناس يصلون ففعلت ذلك فلم تصل حتى خرجت ﴾

مطابقة للترجمة في قوله « فلم تصل حتى خرجت » اي فلم تصل ركعتي الطواف حتى خرجت من الحرم او من المسجد ثم صلت فدل هذا على جواز تأخير ركعتي الطواف الى خارج الحرم وان تعينها بموضع غير لازم لان التعمين لو كان شرطاً لازماً لافتر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أم سلمة على ذلك وفي رواية الاسماعيل من رواية حسان « اذا قامت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك من وراء الناس وهم يصلون قالت ففعلت ذلك ولم اصل حتى خرجت » اي فصليت (ذكر رجاله) وهم تسعة لانه اخرجهم عن طريقين * الاول عن عبد الله بن يوسف التميمي وهو من افراده عن مالك عن محمد بن عبد الرحمن ابن نوفل بن الاسود الاسدي القرشي المدني يقيم عروة عن زينب بنت أبي سلمة عن أمها أم سلمة « الطريق الثاني عن محمد بن حرب ضد الصلح ابن حرب بن أبي عبد الله الشامي عن أبي مروان يحيى بن أبي زكريا النسائي الشامي عن هشام بن عروة عن أبيه عروة بن الزبير عن أم سلمة »

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين احدهما في روايته عن شيخه والآخر عن شيخ شيخه وبصيغة الافراد عن شيخه الآخر وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الغنعة في سبعة مواضع وفيه مالك ومحمد وهشام وعروة مدنيون ومحمد بن حرب وابو مروان شاميان وفيه رواية الابن عن ابيه وفيه رواية الصحابة عن الصحابة

وهي رواية البنت عن الام وفي رواية عروة عن ام سلمة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الاصلى عن عروة عن زينب بنت
ابى سلمة عن ام سلمة وزينب زائدة في هذا الطريق *

(ذكر ما قيل في هذا الحديث) وهو ان البخارى قد تجوز فيه حيث عطف الطريق الثانى على الطريق الاول والحال
ان اللفظين مختلفان فانه اخرج هذا الحديث بالطريق الاول بعين هذا الاسناد في باب ادخال البعير في المسجد لليلة عن
عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه. وكذلك اخرجه في باب طواف النساء بالرجال عن قريب عن اسماعيل عن مالك
الى آخره وقد قلنا ان زينب في رواية الاصلى زائدة لان اباعلى بن السكن اخرج عن علي بن عبد الله بن مبشر عن محمد بن
حرب شيخ البخارى وليس فيه ذكر زينب وقال الدارقطى في كتاب التبع في طريق يحيى بن ابى زكريا المذكور هذا منقطع
فقد رواه حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابى سلمة عن امها ام سلمة ولم يسمعه عروة من ام سلمة
وقال النسائى هكذا رواه ابو علي بن السكن عن القربرى مرسل لم يذكر بين عروة وام سلمة زينب وكذا هو في نسخة
عبدوس الطليحالى عن ابى زيد المروزى ووقع في نسخة الاصلى عروة عن زينب عنهما متصلا ورواية ابن السكن المرسل
اصح في هذا الاسناد وهو المحفوظ قليل شاع عروة عن ام سلمة يمكن لان مولده سنة ست وعشرين وتوفيت ام سلمة قريبا من
الستين وهو قطين بلدها فالمانع من ان يكون سمعه اولامن زينب عنهما سمعه منها وقال ابو علي الجبائى ووقع لابي الحسن
القاسبى في اسناد هذا الحديث تصحيف في نسب يحيى بن ابى زكريا قال العشائى بضم العين المهملة والشين المعجمة المحففة
وقال ابن التين يعنى نسبة الى بنى عشانة وقيل هو بالماء بلا نون نسبة الى بنى عشاة وقيل هو العثماني وكل ذلك تصحيف
والصواب النسائى بفتح النون المعجمة وتشديد السين المهملة نسبة الى بنى غسان *

(ذكر ما يستفاد منه) قال ابن المنذر اختلفوا فيمن نسي ركعتى الطواف حتى خرج من الحرم او رجع الى بلاده
فقال عطاء والحسن يركعهما حيث ما ذكر من حل او غيره وبه قال ابو حنيفة والشافعى وهو موافق لحديث ام سلمة هذا لانه
ليس فيها انها صلتها في الحرم او في الحل وقال الثورى يركعهما حيث شاء ما لم يخرج من الحرم وقال مالك ان لم يركعهما حتى
تباعد ورجع الى بلاده فعليه دم وفي المدونة من طاف في غير ايمان صلاة اخر الركعتين وان خرج الى الحل ركهما فيه وتجزياته
ما لم ينتقض وضوؤه وان انتقض قبل ان يركعهما وكان طوافه ذلك واجبا فابتدأ بالطواف بالبيت وركع لان الركعتين من
الطواف توصل به الى ان يتباعد فليركهما ويهدى ولا يرجع وقال ابن المنذر ليس ذلك اكثر من الصلاة المكتوبة وليس على
من تركها الا قضاءها حيث ما ذكرها وقال اصحابنا واذا فرغ من الطواف صلى ركعتين في مقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام
وفي السراجية وهو الافضل وان لم يقدر هناك صلى حيث تيسر له من المسجد وفي الخانية وان صلى في غير المسجد جاز
وها تان الركعتان واجبتان عندنا وقال الشافعى سنة ولنا انه صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى مقام ابراهيم عليه السلام قرأ قوله تعالى
(واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) فصلى ركعتين فقرأ فيهما فاتحة الكتاب وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ثم عاد الى
الركن فاستلمه ثم خرج الى الصفا رواه مسلم واحمد فيه صلى الله عليه وسلم ان صلاته كانت امثالا لامر الله تعالى والامر للوجوب وبه
قال الشافعى في قول واصح القولين عنه انها سنة وليستا بواجبتين وقال شيخنا زين الدين وفي المسألة قول ثالث انها
واجبتان في طواف الفرض سنتان في طواف التطوع وقال الرافعى ان في طرق الائمة ما يقتضى انها ركن او شرط في
الطواف وهذا قول رابع *

باب مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيِ الطَّوَّافِ خَلْفَ الْمَقَامِ

اي هذا باب في الطائف الذى صلى ركعتى الطواف خلف المقام وكلمة من هذه موصولة وليست بشرطية
حديث الباب يدل عليه •

٢١٥ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ هُرَيْرٍ وَرَضِيَ

اللهُ عنهما يقولُ قَدِيمُ النَّبِيِّ ﷺ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَى الصَّفَا وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُمُوءٌ حَسَنَةٌ ﴿١﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة ورجاله قد تكرر ذكرهم وقد مضى هذا الحديث في باب قول الله عز وجل (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) عن الحميدي عن سفيان عن عمرو بن دينار الحديث وقد مضى أيضا قبل هذا بباين والمقام حجر وقال مالك في العتبية سمعت أهل العلم يقولون إن إبراهيم عليه السلام قام بهذا المقام فيزعمون إن ذلك أثر مقامه فأوحى الله عز وجل إلى أن تفرج عنه حتى يرى أثر المناسك *

﴿ بَابُ الطَّوَّافِ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْمَغْرِبِ ﴾

أي هذا باب في بيان حكم الطواف بعد صلاة الصبح وبعد صلاة المغرب هذا تقدير الكلام بحسب الظاهر ولكن يقدر هكذا باب في بيان حكم الصلاة عقب الطواف بعد صلاة الصبح وبعد صلاة المغرب وإن لم يقدر هكذا لأنفع المطابقة بين الترجمة وبين أحاديث الباب وإنما أطلق ولم يبين الحكم لورود الآثار المختلفة في هذا الباب وقال بعضهم ويظهر من صنيعه أنه يختار التوسعة وكأنه أشار إلى ما رواه الشافعي وأصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة وغيره من حديث جبير بن مطعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «يا بني عبد مناف من ولي منكم من أمر الناس شيئا فلا يمنع أحدًا طواف بهذا البيت وصلى أي ساعة شاء من ليل أو نهار» وإنما لم يخرجها لأنه ليس على شرطه انتهى (قلت) ليت شعري من أين يظهر صنيعه بذلك والترجمة مطلقة ومن أين علم أنه أشار إلى ما رواه الشافعي رحمه الله ومن أين علم أنه وقف على حديث جبير بن مطعم حتى اعتذر عنه بأنه لم يخرجها لعدم شرطه *

﴿ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُصَلِّي رَكَعَتَيِ الطَّوَّافِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ ﴾

مطابقه للترجمة إنما توجه من حيث التقدير الذي قدرناه آنفا وهذا التعليق وصلاه سعيد بن منصور من طريق عطاء أنهم صلوا الصبح ففلس وطاف ابن عمر بعد الصبح سبعا ثم التفت إلى أفق السماء فرأى أن عليه غلسا قال فاتبعته حتى انظر أي شيء يصنع فصلى ركعتين قال وحدثنا داود والمطار عن عمرو بن دينار وروايت ابن عمر طاف سبعا بعد الفجر وصلى ركعتين ورواها المقام انتهى وبهذا قال عطاء وطاوس والقاسم وعروة بن الزبير والشافعي وأحمد وإسحق وذهب مجاهد وسعيد بن جبير والحسن البصري والثوري وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ومالك في رواية إلى كراهة الصلاة للطواف بعد المغرب حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس واحتجوا في ذلك بموم حديث عقبة بن عامر الجهني قال «ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ نهانا أن نصلي فيهن» الحديث وقد مر في مواقيت الصلاة ومع هذا روى الطحاوي بإسناده صحيح عن ابن عمر خلاف ما علقه البخاري قال حدثنا ابن خزيمة حدثنا ججاج حدثنا همام حدثنا نافع أن ابن عمر قدم عند صلاة الصبح فطاف ولم يصل إلا بعد ما طلعت الشمس وقال سعيد بن أبي عروبة في المناسك عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان لا يطوف بعد صلاة المغرب ولا بعد صلاة الصبح وأخرجه ابن المنذر أيضا من طريق حماد عن أيوب أيضا ومن طريق أخرى عن نافع أن ابن عمر إذا طاف بعد الصبح لا يصل حتى تطلع الشمس وإذا طاف بعد المغرب لا يصل حتى تغرب الشمس (فإن قلت) روى الدارقطني والبيهقي في سننهما من رواية سعيد بن سالم القداح عن عبد الله بن المؤمل الخزومي عن حميد مولى عفران عن قيس بن سعيد عن مجاهد قال قدم أبو ذر فآخذ بمضادة باب الكعبة ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا يصلين أحد بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد المغرب حتى تغرب الشمس إلا بمكة» فهذا يرد عموم النهي عن الصلاة في الأوقات المكروهة (قلت) عبد الله بن المؤمل ضعيف ومجاهد لم يسمع من أبي ذر (فإن قلت) روى الطبراني في الأوسط من حديث عطاء «عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب إن وليتم هذا الأمر فلا تمنعوا أحدًا طواف بهذا البيت فصلى أي ساعة شاء من ليل أو نهار» (قلت) قال

الطبرانی لم يروه عن جريج عن عطاء عن ابن عباس الأسلمي بن مسلم *

﴿وَطَافَ عُمَرُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَرَكِبَ حَتَّى صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ بِبَيْتِ طَوًى﴾

هذا التعليق وصله مالك في الموطأ عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن وهب عن الأثرم عن أحمد عن سفيان عن الزهري مثله إلا أنه قال عن عروة بدل حميد قال أحمد أخطأ فيه سفيان قال الأثرم وقد حدثني به نوح بن يزيد من أصله عن إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الزهري كما قال سفيان وقال الطحاوي فهذا عمر رضي الله تعالى عنه أخر الصلاة إلى أن يدخل وقتها وهذا بحضرة جماعة من الصحابة ولم ينكره عليه منهم أحد ولو كان ذلك الوقت عنده وقت صلاة الطواف لصلى ولما أخر ذلك لأنه لا ينبغي لأحد طواف بالبيت إلا أن يصلي حينئذ إلا من عذر وروى أحمد في مسنده بسند صحيح من حديث أبي الزبير عن جابر قال «كنا نطوف ونمسح الركن الفاتحة والخاتمة ولم يكن نطوف بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول تطلع الشمس في قرني شيطان وفي سنن سعيد بن منصور وفي مصنف ابن أبي شيبة عن أبي سعيد الخدري أنه طاف بعد الصبح فلما فرغ جلس حتى طلعت الشمس وقال سيد بن منصور وكان سعيد بن جبير والحسن ومجاهد يكرهون ذلك أيضا *

٢١٦ - ﴿حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عُمَرَ الْبَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ نَاسًا طَافُوا بِالْبَيْتِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ثُمَّ قَعَدُوا إِلَى الْمَذْكُورِ حَتَّى إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَامُوا يُصَلُّونَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَعَدُوا حَتَّى إِذَا كَانَتِ السَّاعَةُ الَّتِي تُكْرَهُ فِيهَا الصَّلَاةُ قَامُوا يُصَلُّونَ﴾

مطابقه للترجمة لا تتأني إلا من حيث التقدير الذي قدرناه في الترجمة وقال بعضهم وجه تعلق أحاديث هذا الباب بالترجمة أما من جهة أن الطواف صلاة فحكمها واحد أو من جهة أن الطواف مستلزم للصلاة التي تشرع بعده (قلت) هذا أخذه من كلام الكرماني ومع هذا ليس بوجه سديد ولا نسلم أن الطواف صلاة والذي ورد في الحديث أن الطواف بالبيت صلاة مجاز ليس بحقيقة ولا نسلم أن حكمها واحد فإن الطهارة شرط في الصلاة دون الطواف ودعوى الاستلزام ممنوعة كما لا يخفى (ذكر رجاله) وهم ستة. الأول الحسن بن عمر بن شقيق البصري قدم ببلغ فقام بها نحو خمسين سنة ثم خرج منها إلى البصرة في سنة ثلاثين ومائتين ومات بها بعد ذلك. الثاني يزيد بن زريع مصنف زرع وقد مر غير مرة. الثالث حبيب بفتح الحاء المهملة ابن أبي قريبة المعلم نص عليه هكذا المزني في الأطراف مات سنة اثنتين وأربعين ومائة. الرابع عطاء بن أبي رباح. الخامس عروة بن الزبير. السادس عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنص في أربعة مواضع وفيه أن شيخه من أفراده وهو حبيب ويزيد بصريون وعطاء مكي وعروة مدني وفيه ثلاثة مذكورون من غير نسبة وهذا الحديث من أفراده *

﴿(ذكر معناه)﴾ قوله «الذكر» بتشديد الكاف المكسورة اسم فاعل من التذكير وهو الوعظ قوله «حتى طلعت الشمس» يعني إلى أن طلعت الشمس يعني كان قعودهم منتها إلى طلوع الشمس قوله «حتى إذا كانت الساعة» أي عند الطلوع وسأل الكرماني ههنا سؤالاً على قاعدة مذهبه وهو أن المكروه منها يعني في هذه الساعة صلاة لا سبب لها وهذه الصلاة لها سبب وهو الطواف ثم أجاب بقوله هم كانوا يتحرون ذلك الوقت ويؤخرونها إليه قصداً فلذلك ذمته يعني عائشة رضي الله تعالى عنها والتحري له وإن كان لصلاة لها سبب مكروه انتهى (قلت) هذا الذي ذكره إنما يعنى إذا كانت عائشة ترى أن الطواف سبب لا يكره مع وجوده الصلاة في الأوقات المنبهة وليس كذلك لأن النبي ﷺ عندئذ على العموم والدليل عليه ما رواه ابن أبي شيبة بأسناد حسن عن محمد بن فضيل عن عبد الملك عن عطاء عن عائشة رضي الله

الله تعالى عنها انها قالت اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر او العصر فطف وأخر الصلاة حتى تفيب الشمس او حتى تطلع فصل لكل اسبوع ركعتين * »

٢١٧ - ﴿ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَنْهَى عَنِ الصَّلَاةِ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَعِنْدَ غُرُوبِهَا ﴾
مطابقه للترجمة قد علمت فيامضى ومباحثه قد تقدمت في كتاب الصلاة في المواقيت و ابراهيم بن المنذر ابو اسحق الخزامي المدني وابو ضمرة بالضاد المعجمة المفتوحة اسمه انس بن عياض المدني وكان قد قدم بلخ في ولاية نصر بن سيار مات سنة ثمانين ومائة *

٢١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ هُوَ الزَّعْفَرَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدَةُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رَفِيعٍ قَالَ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَطُوفُ بَعْدَ الْفَجْرِ وَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ. قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَرَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَيُخْبِرُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَدَّثَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَدْخُلْ بَيْتَهَا إِلَّا صَلَاةً ﴾

قد مر وجه المطابقة في اول الباب ولاجل اختلاف الحكم في هذا الباب لاختلاف الآثار فيه اطلق الترجمة كما ذكرنا (ذكر رجاله) * وهم خمسة. الاول الحسن بن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني مات يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان سنة ستين ومائتين . الثاني عبيدة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة ابن حميد بضم الحاء المهملة وفتح اليم التيمي وقيل الضبي النحوي مات ببغداد سنة تسعين ومائة . الثالث عبد العزيز بن ربيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالعين المهملة آتى عليه نيف وتسعون سنة وكان يتزوج فلا يمكث حتى تقول المرأة فارقتي من كثرة جماعه الرابع عبدالله بن الزبير بن العوام . الخامس عائشة رضى الله تعالى عنها * (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الافراد في مواضع ثلاثة وبصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه القول في موضعين وفيه الرؤية في موضعين وفيه ان شيخه بغدادى وعبيدة كوفي وعبد العزيز مكي سكن الكوفة وفيه انه اوضح شيخه بقوله هو الزعفراني لان في الرواة في الكتاب الحسن بن محمد الخراساني والحسن بن محمد بن علي والزعفراني نسبة الى قرية تحت كلواذ واليا ينسب درب الزعفران ببغداد وكثير من المحدثين ينسب الى هذا الدرب وجماعة منهم ينسبون الى بيع الزعفران وفي نواحي همدان قرية تسمى الزعفرانية ومنهم من ينسب الى الزعفران وفيه ان شيخه مات بعدة باربع سنين لان وفاته في سنة ست وخمسين ومائتين ووفاته شيخة سنة ستين ومائتين كما ذكرناه الآن وفيه رواية الصحابي عن الصحابة وفيه رواية الراوى عن خالته لان عائشة خالة عبدالله بن الزبير رضى الله عنهم وفيه ان هذا الحديث من افراده * ﴿ (ذكر معناه) * قوله « يطوف » جملة وقعت حالا قوله « قال عبد العزيز » هو عبد العزيز بن ربيع الراوى يعنى قال بالاسناد المذكور وليس بمعلق قوله « الا صلاها » اى الركعتين بعد العصر وقد مر الكلام فيه مستوفى في باب ما يصلى بعد العصر *

بابُ الْمَرِيضِ يَطُوفُ رَاكِبًا

أى هذا باب في بيان حكم المريض حال كونه يطوف راكبا قوله « يطوف » و « راكبا » حالان مترادفتان او متداخلتان *

٢١٩ - ﴿ حَدَّثَنَا اسْحَاقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ خَالِدٍ الْحَذَّاءِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بِالْبَيْتِ وَهُوَ عَلَى بَيْرٍ كُلَّمَا أَتَى عَلَى الرُّكْنِ
أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَوْءٍ فِي يَدِهِ وَكَبَّرَ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وقد مر الحديث عن قريب في باب التكبير عند الركن أخرجه عن مسدد عن خالد بن
آخره وأخرجه أيضاً باب من أشار إلى الركن عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب عن خالد وهنا أخرجه عن إسحاق
الواسطي وهو إسحاق بن شاهين أبو بشر وفي بعض النسخ هكذا إسحاق بن شاهين بنسبته إلى أبيه وهو من أفراد
يروي عن خالد بن عبد الله الطحان عن خالد بن مهران الحذاء وقدم الكلام فيه هناك مستوفى *

۲۲۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ أَنِّي أَشْتَكِي فَقَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي إِلَى
جَنْبِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وقد مر الحديث عن قريب في باب طواف النساء مع الرجال فإنه أخرجه هناك عن إسماعيل
ابن أبي أويس ابن أخت مالك عن مالك وهنا أخرجه عن عبد الله بن مسلمة بفتح اليمين القضي عن مالك وقدم
الكلام فيه هناك مستقصى والله أعلم *

بابُ سِقَايَةِ الْحَاجِّ

أي هذا باب في ذكر سقاية الحاج والسقاية بكسر السين ما ينبي للعاء وأما السقاية التي في قوله تعالى (اجعلتم
سقاية الحاج) فهو مصدر والى في قوله تعالى (جعل السقاية في رحل أخيه) مشربة الملك وقال الجوهري هي الصواع
الذي كان الملك يشرب فيه وقال ابن الأثير سقاية الحاج ما كانت قرش تسقيه الحاج من الزبيب المنبوذ في الماء
وكان يليها عباس بن عبد المطلب في الجاهلية والإسلام وقال الفاكهي حدثنا أحمد بن محمد حدثنا الحسن بن محمد بن عبيد الله
حدثنا ابن جريج عن عطاء قال سقاية الحاج زمزم وقال الأزرقي كان عبد مناف يتحمل الماء في الروايا والقرب إلى مكة
ويسكب في حياض من آدم بفناء الكعبة للحاج ثم فعله ابنه هشام بعده ثم عبد المطلب فلما حفر زمزم كان يشتري
الزبيب فنبذه في ماء زمزم ويسقي الناس وقال ابن إسحاق لما ولي قصي بن كلاب امر الكعبة كان إليه الحجابة والسقاية
واللواء والوفادة ودار الندوة ثم تصالح بنوه على أن لعبد مناف السقاية والوفادة والبقية للآخرين ثم ذكر نحو ما تقدم
قال ثم ولي السقاية من بعد عبد المطلب ولده العباس وهو يومئذ من أحدث أخوته سناً فلم تزل بيده حتى قام الإسلام وهي
بيده وأقرها رسول الله ﷺ معفه في اليوم إلى بني العباس *

۲۲۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ اسْتَأْذَنَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
أَنْ يَبْتَئِتَ بِمَكَّةَ لَيْلِي مَنَى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأْذِنَ لَهُ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «من أجل سقايته» لأن السقاية كانت بيده بعد أبيه عبد المطلب كما ذكرناه آنفاً والحديث من
أفراد عبد الله بن محمد بن أبي الأسود ضد الأبيض وقدم في باب فضل اللهم ربنا لك الحمد وأبو ضمرة بفتح الصاد المعجمة
وسكون الميم وبالراء واسمة أنس بن عياض الليثي المدني وعبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
رضي الله عنهم قوله «لَيْلِي مَنَى» هي ليلة الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر وقال النووي هذا يدل على مسالتين

شاهين الواسطي وقال صاحب التلويح هو اسحق بن بشرو هو وهم وخالد الاول هو ابن عبد الله الطحان والثاني خالد ابن مهران الخذاء وهذا الحديث من افراده هـ

(ذكر معناه) قوله « جاء الى السقاية » قد ذكرنا ان السقاية ما يبنى للماء وهو الموضع الذي يسقى فيه الماء وفي الجمل هو الموضع الذي يتخذ فيه الشراب في الموسم وغيره قوله « فاستسقى » اي طلب الشرب قوله « يا فضل » هو ابن العباس اخو عبد الله واما بالبابة فتحت الحارث الهلالية قوله « انهم يحملون ايديهم فيه » وفي رواية الطبري عن ابي كريب عن ابي بكر بن عياش عن يزيد بن ابي زياد عن عكرمة « عن ابن عباس قال لما طاف النبي ﷺ اتي العباس وهو في السقاية فقال اشقوني قال العباس ان هذا قد مرت يعني قد مر من افلا اسقيك مما في يوتي قال لا ولكن اسقوني مما يشرب الناس فاتي به فذاقه فقطب ثم دعا بماء فكسره ثم قال اذا اشتد نبيذكم فاكسروه بالماء وتقطيعه منه انما كان لمخوضه فقط وكسره بالماء ليهون عليه شربه ومثل ذلك يحمل على ما روى عن عمر وعلى رضي الله تعالى عنهم فيه لا غير وروى مسلم من حديث بكر بن عبد الله المزني قال كنت جالسا مع ابن عباس عند الكعبة فأتاه اعرابي فقال مالي اري بنى عمكم يسقون العسل واللبن وانتم تسقون النبيذ امن حاجة بكم ام من بخل فقال ابن عباس الحمد لله ما بنا من حاجة ولا بخل قدم النبي ﷺ على راحلته وخلفه اسامة فاستسقى فأتيناه باناء فيه نبيذ فشرب وسقى فضله اسامة وقال احسبتم واجلستم كذا فاصنعوا ولا تزيد ما امر به رسول الله ﷺ قوله « قال اسقني » وروى « فقال » الفاء فيه فصيحة اي فذهب فاتي بالشراب فقال له رسول الله ﷺ اسقني قوله « وهم يسقون » جملة حالية اي يسقون الناس قوله « ويعملون فيها » اي يترحون منها الماء قوله « لولا ان تغلبوا » بضم التاء على صيغة المجهول اي لولا ان يجتمع عليكم الناس ومن كثرة الزحام تصيرون مغلوبين وقال الداودي اي انكم لا تتركوني اسقني ولا احب ان افعل بكم ما تكرهون فتغلبوا وقيل معناه لولا ان تقع عليكم الغلبة بان يجب عليكم ذلك بسبب فعل وقيل معناه لولا ان تغلبوا بان يترعها الولاة منكم حرصا على حيازة هذه المكرمة وروى مسلم من حديث جابر « اتي النبي ﷺ بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال انزعوا بني عبد المطلب فلولوا ان يغلبكم الناس على سقايتكم لتزغلت معكم فتناولوه دلوا فشرب منه » وذكر ابن السكن ان الذي ناوله الدلو هو العباس بن عبد المطلب هـ

(ذكر ما استفاد منه) فيه دليل على ان الظاهر ان افعاله فيما يتصل بامور الشريعة على الوجوب فتركه الفعل شفقة ان يتخذ سنة قاله الخطابي . وفيه الشرب من سقاية الحاج وقال طاوس الشرب من سقاية العباس من تمام الحج وقال عطاه لقد ادركت هذا الشراب وان الرجل يشرب فتلتزق شفتاه من حلاوته فلما ذهبت الحرية وولي العبيد تهاونوا بالشراب واستخفوا به وروى ابن ابي شيبة عن السائب بن عبد الله انه امر مجاهد مولا به بان يشرب من سقاية العباس ويقول انه من تمام السنة وقال الربيع بن سمداتي ابو جعفر السقاية فشرب واعطى جعفر افضله ومن شرب منها سعيد بن جبير وامر به سويد بن غفلة وروى ابن جريج عن نافع ان ابن عمر لم يكن يشرب من النبيذ في الحج وكذا روى خالد ابن ابي بكر انه حج مع سالم مالا يحصى فلم يشربه يشرب من نبيذ السقاية وفيه اثبات امر السقاية للحاج وان مشروعيته من باب اكرام الضيف واصطناع المعروف . وفيه ان رسول الله ﷺ لم يحرم عليه الصدقات التي سبيلها المعروف كاللياه التي تكون في السقايات تشربها المارة وقال ابن التين شربه ﷺ لا يخلو ان يكون ذلك من مال الكعبة الذي كان يؤخذ لها من الخمس او من مال العباس الذي عمله للفقير فشرب منه ﷺ ليسهل على الناس . وفيه انه لا يكره طلب السقي من الغير . وفيه رد ما يعرض على المرء من الاكرام اذا عارضته مصلحة اولى منه لان رده لما عرض عليه العباس بما يؤتى به من بينة لمصلحة التواضع التي ظهرت من شربه مما يشرب منه الناس . وفيه اترغيب في سقي الماء خصوصا ماء زمزم وفيه تواضع النبي ﷺ . وفيه حرص اصحابه ﷺ على الاقتداء به . وفيه كراهة القدر والنكره للمأكولات والمشروبات . وفيه ان الاصل في الاشياء الطهارة لتناوله صلى الله عليه وسلم من الشراب الذي غسست فيه الابدى فله ابن التين والله اعلم بحقيقة الحال هـ

﴿ بابُ ماجاء في زمزم ﴾

ای ہذا باب فی بیان ماجاء فی ذکر زمزم من الآثار قیل ولم بذكر ماجاء فيه من فضله لانه كان لم يثبت عنده بشرطه واكتفى بذكره مجردا (قلت) لانتم ذلك فان حديث الباب يدل على فضلها لان فيه «ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم» وهذا يدل قطعا على فضلها حيث اختص غسل صدره عليه الصلاة والسلام بمائها دون غيرها وذلك لانها ركضة جبريل عليه الصلاة والسلام وسقيا اسماعيل عليه السلام وفيه معجم ما استعجم هي بفتح الاول وسكون الثاني وفتح الزاي الثانية قال ويقال بضم الاول وفتح الثاني وكسر الزاي الثانية ويقال بضم اوله وفتح ثانيه وتشديده وكسر الزاي الثانية وفي كتاب الازهرى عن ابن الاعرابي زمزم وزمزم وتسمى ركضة جبريل عليه السلام وهزمة جبريل وهزمة جبريل بتقديم الزاي وهزمة الملك وتسمى الشباعة قال الزمخشري ورواه الخازن رنجى شباعة وقال صاعد في الفصوص ومن اسمائها تكتم وقال الكلبي انما سميت زمزم لان بابل بن ساسان حيث سار الى اليمن دفن سيف قلمته وحل الزمازمة في موضع بئر زمزم فلما احتفرها عبد المطلب اصاب السيوف والحل في سميت زمزم وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما سميت زمزم لانها زمت بالتراب لثلاثا أخذ الماء يميناً وشمالاً ولو تركت لساحت على وجه الارض حتى ملا كل شيء وقال الحربي سميت بزمازمة الماء وهو حركته وقال ابو عبيد قال بعضهم انها مشتقة من قولهم ماء زمزم وزمزم اي كثير وفي الموعب ماء زمزم وزمزم وهو الكثير وعن ابن هشام الزمازمة عند العرب الكثرة والاجتماع وذكر المسعودي ان الفرس كانت تخرج اليها في الزمن الاول والزمازمة صوت تخرج الفرس من خياشيمها * ومن فضائلها ما رواه مسلم شرب ابوذر منها ثلاثين يوماً وليس له طعام غيرها وانه سمن فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال انها مباركة انها طعام طعم وزاد ابو داود الطيالسي في مسنده وشفاء سقم وزوى الحاكم في المستدرک من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعاً «ماء زمزم لما شرب له» رجاله ثقة الا انه اختلف في ارساله ووصله وارساله اصح * وعن ام ايمن قالت ما رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شكى جوعاً قط ولا عطشاً كان يغدو اذا أصبح فيشرب من ماء زمزم شربة فرجاً عرضاً عليه الطعام فيقول لا انا شعبان شعبان ذكره في المصنف الكبير في شرف المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم * وعن عقيل ابن ابي طالب قال كنا اذا أصبحنا وليس عندنا طعام قال لنا ابى ائتوا زمزم فنأثها فنشرب منها فنجتزى وروى الدارقطني من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعاً «وهي هزمة جبريل وسقيا اسماعيل» وذكر الزمخشري في ربيع الابرار ان جبريل عليه السلام انبط بئر زمزم مرتين مرة لآدم عليه السلام حتى انقطعت زم من الطوفان ومرة لاسماعيل عليه السلام وروى ابن ماجه باسناد جيد ان ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال لرجل اذا شربت من زمزم فاستقبل الكعبة واذكرا اسم الله عز وجل فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية ما بيننا وبين المنافقين انهم لا يتصلون من زمزم» وروى الدارقطني ان عبداً لله كان اذا شرب منها قال اللهم انى اسالك علماً نافعا ورزقا واسعاً وشفاء من كل داء وروى احمد باسناد جيد من حديث جابر في ذكر حجته عليه السلام ثم عاد الى الحجر ثم ذهب الى زمزم فشرب منها وصب على راسه ثم رجع فاستلم الركن الحديث *

۲۲۳ - وقال عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري قال أنس بن مالك كان أبو ذر رضى الله عنه يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقني وأنا بمكة فنزل جبريل عليه السلام ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئاً بحكمة وإيماناً فأفرغها في صدري ثم أطبقه ثم أخذ بيدي فخرجني إلى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء الدنيا افتح قال من هذا قال جبريل ﴿

مطابقاً للترجمة في قوله «ثم غسله بماء زمزم» فان ذكر زمزم جاء في الحديث وهو يدل على فضل زمزم حيث اختص غسله

بها دون غيرها من المياه كما ذكرناه عن قريب وقد اخرج هذا الحديث في باب كيف فرضت الصلاة في الامراء في اول كتاب الصلاة مسندا عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنهما قال كان ابوذر يحدث الى آخره طولا وذكرا فمنا مختصر املقا عن عبدان واسمه عبد الله بن عثمان المروزي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن يونس بن يزيد الايلي عن محمد بن مسلم الزهري رضى الله تعالى عنه الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى *

۲۲۴ - **حدثنا محمد بن هو** ابن سلام قال أخبرنا الفزاري عن عاصم بن الشعمي أن ابن عباس رضى الله عنهما أحدهما قال سقيت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم قال عاصم فحلفت عكرمة ما كان يومئذ إلا على بعير *

مطابقه لا ترجمة من حيث ان فيه ذكر زمزم (ذكر رجاله) وهم ستة * الاول محمد بن سلام بن الفرغ ابو عبد الله اليكندي * الثاني الفزاري بكسر الفاء بعدها الزاي وهو مروان بن معاوية * الثالث عاصم بن سليمان الاحول * الرابع عامر بن شراحيل الشعبي * الخامس عكرمة مولى ابن عباس * السادس عبد الله بن عباس رضى الله عنهما * (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه العمنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانه ذكر مجردا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر هو ابن سلام يذكريه وفيه ان الفزاري والشعمي كوفيان وان عاصم بمصر وفيه ان الفزاري والشعمي مذكوران بالنسبة وان شيخه في اكثر الرواية وعاصم مذكوران مجردين عن النسبة *

*(ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيرهم) * اخرج به البخاري ايضا في الاثرية عن ابي نعيم عن سفيان الثوري واخرجه مسلم في الاثرية عن ابي كامل الجعدي وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن شريح بن يونس وعن يعقوب الدورقي واسماعيل بن سالم وعن عبد الله بن معاذ وعن محمد بن بشار وعن محمد بن المثنى واخرجه الترمذي في الاثرية عن احمد بن منيع وفي الشئان عن علي بن حجر وأخرجه النسائي في الحج عن علي بن حجر به وعن زياد بن أيوب وعن يعقوب الدورقي وأخرجه ابن ماجه في الاثرية عن سويد بن سعيد *

*(ذكر معناه) * قوله «وهو قائم» جملة اسمية وقعت حالا قوله «فحلفت عكرمة ما كان» اي ما كان رسول الله ﷺ يومئذ يعني يوم سقى ابن عباس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ماء زمزم وفي لفظ ابن ماجه قال عاصم فذكرت ذلك لعكرمة فحلف بالله ما فعل اي ما شرب قائما لانه كان حينئذ راكبا *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه الرخصة في الشرب قائما وقيل ان الشرب من زمزم من غير قيام يشق لارتفاع ما عليها من الحائط وقال ابن بطال اراد البخاري ان الشرب من ماء زمزم من بين الحج (فان قلت) روى ابن جرير عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يشرب منها في الحج (قلت) انه لما تركه لثلاث يظن ان شربه من الفرض اللازم قد فعله اولامع انه كان شديد الاتباع للآثار بل لم يكن احد اتباع له منه ونص اصحاب الشافعي على شربه وقال وهب بن منبه نجدها في كتاب الله شراب الابرار وطعام طعم وشفاء سقم لا تنزح ولا ترم من شرب منها حتى يتصلح احد ثلثه شفاء واخرجت عنه داءه واعلم انه روى في الشرب قائما احاديث كثيرة * منها انتهى عن ذلك ويوب عليه مسلم بقوله باب الزجر عن الشرب قائما وحدثنا هدا بن خالد حدثناهم حدثنا قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زجر عن الشرب قائما وفي لفظه عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى ان يشرب الرجل قائما قال قتادة فقالنا لا كل قال ذلك اشدوا خبت وفي رواية عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زجر عن الشرب قائما وفي لفظه عن الشرب قائما وفي رواية له عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «لا يشرب احدكم قائما من نسي فليستق» وروى الترمذي من حديث الجارود بن المعل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الشرب قائما * ومنها اباحة الشرب قائما فمن ذلك

مارواه البخاری و بوب عليه باب الشرب قائما على ما يأتي فقال حدثنا ابو نعيم حدثنا مسمر عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال قال اتى على رضى الله تعالى عنه على باب الرحبة بماء فشرب قائما فقال ان ناسا يكره احدهم ان يشرب وهو قائم و انى رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل كما رأيتموني فعلت و رواه ابو داود ايضا و روى الترمذى من حديث ابن عمر قال « كنّا نكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام » وقال هذا حديث حسن صحيح غريب و روى ايضا من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده « قال رأيت رسول الله ﷺ يشرب قائما وقاعدا » وقال هذا حديث حسن و روى الطحاوى وقال حدثنا ربيع الجيزى قال حدثنا اسحق ابن ابى فروة المدنى قال حدثنا عبيدة بنت نابل عن عائشة بنت سعد « عن سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ كان يشرب قائما » و رواه البزار ايضا في مسنده نحوه و روى الطحاوى ايضا قال حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج قال اخبرنى عبد الكريم ابن مالك « قال اخبرنى البراء بن زبدان ام سلمة حدثته ان رسول الله ﷺ شرب وهو قائم من فى قرية » وفى لفظ له ان رسول الله ﷺ دخل عليها وفى بيته قرية معاقبة فعرب من القرية قائما و اخرجه احمد والطبرانى ايضا . وقال النووى اعلم ان هذه الاحاديث اشكل معناها على بعض العلماء حتى قال فيها اقوالا باطلة والصواب منها ان النهى محمول على كراهة التنزيه و اما شربه قائما فليبيان الجواز ومن زعم نسخا فقد غلط فكيف يكون النسخ مع امكان الجمع وانما يكون نسخا لو ثبت التاريخ فأتى له ذلك وقال الطحاوى ما ملخصه انه ﷺ اراد بهذا النهى الاشفاق على امته لانه يخاف من الشرب قائما الضرر و حدوث الداء كما قال لهم اما ان افلا آكل متكئا انتهى (قلت) اختلفوا فى هذا الباب بحسب اختلاف الاحاديث فيه فذهب الحسن البصرى و ابراهيم النخعى و قتادة الى كراهة الشرب قائما و روى ذلك عن انس رضى الله تعالى عنه و ذهب الشعبي و سعيد بن المسيب و زاذان و طاوس و سعيد بن جبير و مجاهد الى انه لا بأس به و يروى ذلك عن ابن عباس و ابى هريرة و سعد و عمر بن الخطاب و ابنه عبد الله و ابن الزبير و عائشة رضى الله تعالى عنهم *

﴿ باب طَوَافِ الْقَارِنِ ﴾

اي هذا باب فى بيان طواف القارن فهل يكتفى بطواف واحد او لا بد له من طوافين وانما لم يبين ذلك بل اطلق للاختلاف فيه على ما يجزى بيانه ان شاء الله تعالى •

٢٢٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَهْلَلْنَا بِمِرْقَةٍ ثُمَّ قَالَ مَنْ كَانَ مِنْهُ هَدْيٌ فَلْيُهْلِلْ بِالْحُجِّ وَالْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَلَمَّا قَضَيْتُ حَجَّتَنَا أَرْسَلَنِي مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْتَمَرْتُ فَقَالَ ﷺ هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ فَطَافِ الَّذِينَ أَهْلَلُوا بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ حَلُّوا ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا آخَرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مِنًى وَأَمَّا الَّذِينَ جَمَعُوا بَيْنَ الْحُجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله « واما الذين جمعوا بين الحج والعمرة » لانه هو القارن وفيه بيان طوافه انه واحد والحديث قد مضى فى باب كيف تهل الحائض والنفساء فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسعود عن مالك و هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وقدم الكلام فيه مستقصى ولكن تنكاهم فيه للرد على بعضهم فى رده على الامام ابى جعفر الطحاوى من غير وجه لارحية العصبية فيه : فنقول اول ما ذكره الطحاوى فقال باب القارن كم عليه من الطواف لعمرة وحجته حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصارى ومحمد بن ادريس المسكى قال حدثنا سعيد بن منصور قال حدثنا عبد العزيز

ابن محمد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «من احرم بالحج والعمرة كفاها لهما طواف واحد وسمى واحدا ثم لا يحل حتى لا يحل منهما جميعا ثم قال فذهب قوم الى هذا الحديث فقالوا على القارن بين الحج والعمرة طواف واحد لا يجب عليه من الطواف غيره وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل يطوف لكل واحد منهما طوافا واحدا ويسى سمي واحد وكان من الحججة لهم في ذلك ان هذا الحديث خطأ اخطافيه الدراوردي فرسه الى النبي ﷺ وانما اصله عن ابن عمر نفسه هكذا رواه الحفاظ وهم مع هذا لا يحتجون بالدراوردي عن عبيد الله اصلا فلم يحتجون له في هذا زامارواه الحفاظ من ذلك عن عبيد الله فاحد ثنا صالح بن عبد الرحمن قال حدثنا سعيد ابن منصور قال حدثنا هشيم قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول اذا قرن طاف لهما طوافا واحدا فاذا فرق طاف لكل منهما طوافا وسمى سمي انتهى ثم قال هذا القائل بعد ان نقل كلام الطحاوي وهو تعليل مردود فالدراوردي صدق وليس مارواه مخالفا لما رواه غيره فلا مانع ان يكون الحديث عند نافع على الوجهين انتهى (قلت) المردود ما قاله وذهب اليه من غير تحقيق النظر فيه فهل يحل رد ما لا يرد لاجل ما قصر فيه فهمه وكثر تفتته ومصادمته للحق الاباح افلا وقف هذا على ما قاله الترمذي بعد ان ذكر الحديث المذكور وقد رواه غير واحد عن عبيد الله ولم يرفعوه وهو اصح وقال ابو عمر في الاستذكار لم يرفعه احد عن عبيد الله غير الدراوردي وكل من رواه عنه غيره اوقفه على بن عمر وكذا رواه مالك عن نافع موقوفا وقال ابو زرعة الدراوردي سيء الحفاظ ذكره عنه الذهبي في الكاشف وقال النسائي ليس بالقوي وحديثه عن عبيد الله منكر وقال ابن سعد كان كثير الحديث يباطل ثم قال هذا القائل واحتجت الحنفية بما روى عن علي رضي الله تعالى عنه انه جمع بين الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسمى لهما سمين ثم قال هكذا رأيت رسول الله ﷺ فعل وطريقه عن علي عند عبد الرزاق والدارقطني وغيرهما ضعيفة وكذا اخرج من حديث ابن مسعود باسناد ضعيف نحوه واخرج من حديث ابن عمر نحوه ذلك وفيه الحسن بن عماره وهو متروك انتهى (قلت) حديث علي رضي الله تعالى عنه رواه النسائي في سننه الكبرى عن حماد بن عبد الرحمن الانصاري عن ابراهيم بن محمد قال طفت مع ابي وقد جمع بين الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسمى لهما سمين وحدثني ان عليا رضي الله تعالى عنه فعل ذلك وحدثه ان رسول الله ﷺ فعل ذلك (فان قلت) قال صاحب التنقيح وحماد هذا ضعفه الازدي (قلت) ذكره ابن حبان في الثقات واخرجه الدارقطني من وجوه عن الحسن ابن عماره ثم قال وهو متروك وعن حفص بن ابي داود عن ابن ابي ليلى وقال حفص ضعيف وعن عيسى بن عبد الله ابن علي ثم قال وهو متروك (قلت) اذا كثرت طرق الحديث ولو كان فيها ضعفاء تعاضد وتتقوى وروى الطحاوي ايضا وعن ابي النصر قال اهللت بالحج فادركت عليا فقلت له اني اهللت بالحج افاستطيع ان اضيف اليه عمرة قال لا و كنت اهللت بالعمرة ثم اردت ان تضيف اليها الحج ضمته قال قلت كيف اصنع اذا اردت ذلك قال تصب عليك اداة ماء ثم تحرم بهما جميعا وتطوف لكل واحد منهما طوافا وعنه عن علي وعبد الله قال القارن يطوف طوافين ويسمى سمين ثم اعترض هذا القائل ايضا على الطحاوي حيث قال في قول عائشة واما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا ان مرادها جمعوا بين الحج والعمرة جمع متعة لا جمع قران بقوله واني لكثير التعجب منه في هذا الموضع كيف ساغ له هذا التاويل وحديث عائشة فصل للحالتين فانها صرحت بفعل من تمتع ثم بمن قرن حيث قالت فطاف الذين اهلوا بالعمرة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد ان رجعوا من منى فهؤلاء اهل التمتع ثم قالت واما الذين جمعوا الى آخره فهؤلاء اهل القران وهذا ابين من ان يحتاج الى بيان انتهى (قلت) هذا الذي ذكره متمجبا اخذه من كلام البيهقي فانه شنع على الطحاوي في كتابه المعرفة بغير معرفة حيث قال وزعم بعض من يدعى في هذا تصحيح الاخبار على مذهبه انما ارادت بهذا الجمع جمع متعة لا جمع قران قالت فانما طافوا طوافا واحدا في حجبتهم لان حجبتهم كانت مكة والحجة المكية لا يطاق لها قبل عرفة وكيف استجاز له ان يقول مثل هذا وفي حديثها انها افردت من جمع بينهما جمع متعة اولا بالذکر فذكرت كيف طافوا في عمرتهم ثم كيف طافوا في حجبتهم ثم لم يبق الا الفردون والقارنون

تجتمعت بينهم في الذكر واخبرت انهم انما طافوا طوافا واحدا وانها ارادت بين الصفا والمروة لما ذكرنا من الدلالة مع كونه مقولا ولواقتصرت على اللفظة الاخيرة لم يجز حملها ايضا لانها تقتضي اقتصارا على طواف واحد لكل ما حصل به الجمع والجمع انما حصل بالعمرة والحج جميعا فيقتضي اقتصارا على طواف واحد لهما جميعا لا احدهما والمتنع لا يقتصر على طواف واحد بالاجماع فدل على انها ارادت بهذا الجمع جمع قران انتهى (قلت) لم يتأمل البيهقي كلام الطحاوي لفشيان التعصب على فكره الا ترى كيف يؤول قولها فانما طافوا طوافا واحدا انها ارادت بهذا السعي بين الصفا والمروة فما الضرورة الى تاويل الطواف بالسعي بل المراد الطواف بالبيت وقوله تقتضي اقتصارا على طواف واحد الى آخره ليس كذلك لانه قال ان حجته تلك صارت مكية والحجة المكية يطاف لها بعدعرفة فاذا كان كذلك يقتصر المتمتع على طواف واحد على انا نقول احاديث عائشة رضي الله تعالى عنها في هذا الباب مضطربة جدا لا يتم بها الاستدلال لاحد من الحصوص وقد قالت في رواية اهلنا بعمرة وفي اخرى فنامن اهل بعمرة ومنا من اهل الحج قالت ولم اهل الحج وفي اخرى خرجنا لا نريد الا الحج وفي اخرى لينا بالحج وفي اخرى مهلين بالحج والكل صحيح وفي رواية وكنت ممن تمتع ولم يسق الهدى حتى قال مالك ليس العمل على حديث عروة عن عائشة فديما وحديثنا وسال الكرماني عن وجه الجمع بين هذه الروايات ثم قال قالوا وجهه انهم احرموا بالحج ثم لما امرهم بالفسخ الى العمرة احرما اكثرهم متمتعين وبعضهم بسبب الهدى بقوا على ما كانوا عليه وبمضهم صاروا قارنين ثم قال هذا القائل المترض قال عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل قال حلف طاوس ما طاف احدا من اصحاب رسول الله ﷺ لحجه وعمرته الا طوافا واحدا وهذا اسناد صحيح . وفيه بيان ضعف ما روى عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما من ذلك انتهى (قلت) ليت شعري ما وجه هذا البيان وعجبي كيف يلج هذا القائل بهذا القول الذي لا يجدي شيئا ونقل هذا اليمين عن طاوس كاد ان يكون محالا لعدم القدرة على الاطاعة على اطوفة الصحابة اجمعين والكلام ايضا في الرواة من دون عبد الرزاق قوله «فلما قضينا حجنا» وذلك بعد ان طهرت وطافت بالبيت ارسلها رسول الله ﷺ مع اخيه عبد الرحمن ابن ابي بكر رضي الله تعالى عنهما الى التميم بفتح التاء المتناه من فوق وسكون النون وبالعين المهملة المكسورة وهو على ثلاثة اميال من مكة قوله «مكان عمرتك» نصب على الظرف اي بدل عمرتك وقيل انما قال ذلك تطيبا لقلبا ويقال معناه مكان عمرتك التي تركتها لاجل حيضك قوله «فانما طافوا» وفي كثير من النسخ طافوا بدون لفظ فانما وبدون الفاء في طافوا وهذا دليل جواز حذف الفاء في جواب امامنا ان النجاة صرحوا بلزوم ذكره الا في ضرورة الشعر وقال بعضهم لا يجوز حذف الفاء مستقلا لكن يجوز حذفها مع القول كما في قوله تعالى (فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم) اذ تقديره فالحقول لهم هذا الكلام وقال ابن مالك هذا الحديث واخواته كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «اما موسى كاني انظر اليه» واما بعد ما بالرجال يشترطون شروطا فمخالف لهذه القاعدة فلم ان من خصه بما اذا حذف القول معه فهو مقصر في فتواه عاجز عن نصره دعواه .

٢٢٦ - **حَدَّثَنَا يَمْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُليَّةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا دَخَلَ ابْنَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَظَهَرَهُ فِي الدَّارِ فَقَالَ إِنِّي لَا أَمْنُ أَنْ يَكُونَ الْعَامَ بَيْنَ النَّاسِ قِتَالٌ فَيَصُدُّوكَ عَنِ الْبَيْتِ فَلَوْ أَقَمْتُ فَقَالَ قَدْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَحَالَ كَفَّارٌ قُرَيْشِيٌّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ فَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَفْعَلَ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ مَعَ عُمَرَةَ حَجًّا قَالَ ثُمَّ قَدِمَ فَطَافَ لَهَا طَوَافًا وَاحِدًا**

مطابقته لترجمة في قوله «فطاف لها طوافا واحدا» وهذا طواف القارن عنده كما ذهب اليه الشافعي ومن قال بقوله وذكر

رجاله خمس • الاول يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي يكنى بابي يوسف • الثاني اسماعيل بن علي بن بضم العين المهمة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسم امه وابوه ابراهيم بن سهم وقد مر غير مرة • الثالث ايوب السخيتاني وقد مر غير مرة الرابع نافع مولى ابن عمر • الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في موضعين وفيه ان شيخه هو شيخ مسلم ايضا وينسب الى دورق فيقال له الدورقي وليس من بلد دورق وانما كانوا يلبسون قلانس تسمى الدورقية فنسبوا اليها وفيه ان ابن علي بن وايب بصريان وناقصا مدني (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الحج عن ابي النعمان عن حماد واخرجه مسلم فيه عن ابي الربيع وابي كامل وعن علي بن حجر وزهير بن حرب

(ذكر معناه) قوله «دخل ابنه» اي ابن عبد الله بن عمر قوله «عبد الله بن عبد الله» هو بيان له قوله «وظهره» بالرفع مبتدأ وقوله «في الدار» خبره والجملة وقعت حالا والمراد من الظهر مركبه الذي يركبه من الابل وحاصل المعنى ان عبد الله بن عمر كان عازما على الحج واحضر مركبه اركب عليه ويتوجه فقال له ابنه عبد الله اني لا آمن ان يكون العام اي في هذا العام قتال فيصدوك اي يمنعوك عن البيت وذلك كان في عام نزل الحجاج ا قتال عبد الله بن الزبير وصرح بذلك مسلم في روايته فقال حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله قال «حدثني نافع ان عبد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله حين نزل الحجاج ا قتال ابن الزبير قال لا يضرك ان لا تحج العام فاننا نخشى ان يكون بين الناس قتال يحال بينك وبين البيت قال ان حبل بيني وبينه فعلت كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واثامه حين حالت كفار قريش بينه وبين البيت اشهدكم اني قد اوجبت عمرة فانطلق» الحديث قوله «اني لا آمن» بالمد وفتح الميم المخففة اي اخاف هذه رواية الاكثرين وفي رواية المستمل «اني لا ايمن» بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الميم وهي لنة تميم فانهم يكسرون الهمزة في اول مستقبل ماضيه على فعل بالكسر ولا يكسرون اذا كان ماضيه بالفتح الا ان يكون فيه حرف حاق نحو اذهب والحق وقيل قوله «لا ايمن» بالكسر امالة ووقع في بعض الكتب لا ايمن بالفتح والياء ولا وجه له فاعلم قوله «فلواقفت» يحتمل ان يكون كلمة لولتني فلا تحتاج الى جواب ويحتمل ان تكون لشرط طو جزاؤه محذوف اي فلو اقلت في هذه السنة وتركت الحج لكان خيرا لعدم الامن قوله «فقال» اي عبد الله بن عمر لابنه عبد الله قوله «افعل» بالجزم لانه جزاء والعزم فيه واجب ويجوز فيه الرفع على تقدير انا افعل قوله «كافعل رسول الله ﷺ» يعني في الحديث حيث منعه عن دخول مكة وقصته مشهورة قوله «ثم قدم» اي الى مكة قوله «لهما» اي للعمرة والحج وبه احتج الشافعي ومن معه في ان القارن يكتفي له طواف واحد ولا حاجة لهم فيه لان المراد من هذا الطواف طواف القدوم

٢٢٧ - **حدثنا قتيبة** قال حدثنا الليث عن نافع ان ابن عمر رضى الله عنهما ارادا الحج عام نزل الحجاج بابن الزبير فقيل له «ان الناس كائن بينهم قتال وانا نخاف ان يصدوك فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اذا اصنع كما صنع رسول الله ﷺ اني اشهدكم اني قد اوجبت عمرة ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البتداء قال ماشان الحج والعمرة الا واحد اشهدكم اني قد اوجبت حجاج عمرتي واهدي هديا اشتراه بقدي ولتم يز ذلك فلم ينحر ولم يحل من شيء حرم منه ولم يحلق ولم يقصر حتى كان يوم النحر فنحر وحلق ورأى ان قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الاول وقال ابن عمر رضى الله عنهما كذلك فعل رسول الله ﷺ

مطابقة لدرجة في قرله بطوافه الاول وهذا طريق ثان للحديث السابق رواه عن قتيبة بن سعيد عن الليث بن سعد عن نافع الى قوله «عام نزل الحجاج» عام منصوب على الظرف والحجاج هو ابن يوسف الثقفي كان متولى المراقين

من حجة عبد الملك بن مروان وامره عبد الملك ان يتوجه الى مكة لقتال عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما لانه دعى له بالخلافة فلم يطع عبد الملك فقدم الحجاج الى مكة في سنة اثنين وسبعين واقام الحصار عليه من اول شعبان منها وقصته مشهورة قوله «بابن الزبير» اى نزل الحجاج ملتسبا به على وجه المقاتلة قوله «فقبل له» اى لابن عمر وقد صرح في صحيح مسلم ان عبد الله وسالما ابني عبد الله بن عمر هما القاتلان بذلك ولفظه حدثنا محمد بن المتي قال حدثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله الى آخره وقد ذكرناه عن قريب في هذا الباب قوله «كائن بينهم قتال» جملة في محل الرفع لانها خبر ان وقتال مرفوع بانه فاعل كائن ويجوز ان ينتصب على التمييز او على الاختصاص قوله «اذا» كلمة اذن حرف جواب وجزاء وشرط اعمالها ان تصدر فلان وقتت حشوا اهلها وان كان السابق عليها واوا اوقاه جاز النصب نحو واذا لا يلبثوا فاذن لا يؤتوا والغالب الرفع واذا كان فعلها مستقبلا يجب الرفع كما هو هنا قوله «انى اشهدكم» انما قال هذا ولم يكنف بالنية ليعلمه من اراد الاقتداء به قوله «الياء» موضع بين مكة والدينة قدام ذى الحليفة وهو في الاصل الارض المساء والمفازة قوله «الا واحد» بالرفع ويروى واحدا بالنصب على مذهب يونس فانه يجوز مستشهدا بقوله

وما الدهر الا منجنرنا باهله وما صاحب الحاجات الا معذبا

يعنى حكمهما واحد في جواز التحلل منهما بالا حصار قوله «واهدى» فعل ماض من الاهداء قوله «بقديد» بضم القاف وفتح الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف وهو اسم موضع بين مكة والمدينة وهو في الاصل اسم ماء هناك قوله «ولم يزد على ذلك» لانه لم يجب عليه دم بارتكاب محظورات الاحرام قوله «حتى كان» لفظ حتى غاية للافعال الاربعة قوله «قضى» معناه ادى قوله «كذلك» فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى طاف طوافا واحدا وقال الكرمانى وهذا دليل على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قارنا (قلت) غرضه من هذا ان القارن يكتفى بطواف واحد لانه قال لا يجوز ان يراد بقوله الطواف الاول طواف القدوم بل معناه انه لم يتكرر الطواف القران بل يكتفى بطواف واحد والتحقيق في هذا المقام ان يقال لمن احتج بهذا الحديث في اكتفاء القارن بطواف واحد انه صلى الله عليه وسلم كان قارنا كيف يعملون به وقد روى الزهرى عن سالم ان عبد الله بن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج واهدى وساق الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج الحديث بطوله رواه البخارى ومسلم وابوداود والنسائى على ما يأتى عن البخارى في موضعه ان شاء الله تعالى قال الطحاوى فهذا ابن عمر يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان في حجة الوداع متمعا وانه بدأ بالعمرة وقد حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا حجاج قال حدثنا حماد عن بكر بن عبد الله عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه قدموا ملبيين بالحج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء ان يجعلها عمرة الا من كان معه الهدى فاخبر ابن عمر في حديث بكر هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو يلبي بالحج وقد اخبر في حديث سالم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ فاحرم بالعمرة فهذا معناه عندنا والله اعلم انه كان احرم اولا بحجة على انها حجة ثم فسخاها فصيرها عمرة فلبى بالعمرة ثم تمتع بها الى الحج حتى يصح حديث سالم وبكر هذين ولا يتضادان وفسخ رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج الذى كان فعله وامر به اصحابه هو بعد طوافهم بالبيت فاستحال بذلك ان يكون الطواف الذى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله للعمرة لاني انقلب اليها حجة مجزيا عنه من طواف حجة التى احرم بها بعد ذلك ولكن وجه ذلك عندنا والله تعالى اعلم انه لم يطف لحجته قبل يوم النحر لان الطواف الذى يفعله قبل يوم النحر في الحجة انما يفعل للقدوم لالا من سلب الحجة فاكفى ابن عمر بالطواف الذى كان فعله بعد القدوم في عمرته عن اعادته في حجته وهذا مثل ما روى عن ابن عمر ايضا من فعله حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا حماد عن ايوب عن نافع ان ابن عمر كان اذا قدم مكة يرمى بالبيت ثم طاف بين الصفا والمروة واذا لبى من مكة يرمى بالبيت وآخر الطواف بين الصفا والمروة الى يوم النحر وكان لا يرمى يوم النحر فدل ما ذكرنا ان ابن عمر كان اذا احرم بالحجة من مكة لم يطف لها الى يوم النحر فكذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من احرامه بالحجة التى احرم بها بعد فسخ حجة

الاولى لم يكن طاف لها الى يوم النحر فليس في حديث ابن عمر عن النبي ﷺ من حكم طواف القارن لمعمرته وحجته
شئ وثبت بما ذكرنا مذهبنا اليه من ان القارن لا يكتفى بطواف واحد والله اعلم بالصواب *

باب الطواف على وضوء

اي هذا اباب في بيان الطواف على الوضوء وانما اطلق ولم يبين ان الوضوء شرط في الطواف ام لا لمكان الاختلاف فيه
على ما ياتي بيانه ان شاء الله تعالى »

٢٢٨ - **حدثنا أحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن**
محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشي أنه قال سألت عروة بن الزبير قال قال حج النبي ﷺ
فاخبرني عائشة رضي الله عنها أنه أول شئ بدأ به حين قدم أنه توضأ ثم طاف بالبيت ثم لم
تكن عمرة ثم حج أبو بكر رضي الله عنه فكان أول شئ بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن
عمرة ثم عمر رضي الله عنه مثل ذلك ثم حج عثمان رضي الله عنه فرأيت أنه أول شئ بدأ به الطواف
بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم معاوية وعبد الله بن عمر ثم حججت مع ابن الزبير بن العوام
فكان أول شئ بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم رأيت المهاجرين والأنصار
يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها عمرة
وهذا ابن عمر عندهم فلا يسألونه ولا أحد ممن مضى ما كانوا يبدؤون بشئ حتى يمشوا أقدامهم
من الطواف بالبيت ثم لا يحلّون . وقد رأيت أمي وخالتي حين تقدمان لا تبدئان بشئ
أول من البيت تطوفان به ثم لا يحلّان وقد أخبرني أمي أنها أهدت هي وأختها والزبير
وفلان وفلان بعمرة فلما مسحوا الركن حلّوا *

مطابقا لترجمة في قوله «ان أول شئ بدأ به حين قدم مكة انه توضأ» وقدم الحديث في باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة
فانه أخرجه هناك عن اصبح عن ابن وهب المصري الى آخره مختصرا واخرجه هنا بآتهم منه عن احمد بن عيسى ابى عبد الله
التستري . مصرى الاصل وكان يتجر الى تستر مات سنة ثلاث واربعين ومائتين يروى عن عبد الله ابن وهب المصري قوله
«سألت عروة بن الزبير» فقال فيه حذف تقديره سال عروة بن الزبير كيف بلغه خبر حج النبي ﷺ فقال اي عروة قد
حج النبي ﷺ قوله «حين قدم» اي مكة قوله «ثم لم تكن عمرة» بالرفع والنصب على تقدير كون لم تكن تامة او ناقصة
قوله «ثم عمر» اي ثم حج عمر رضي الله تعالى عنه مثل ذلك اي مثل ما حج أبو بكر رضي الله تعالى عنه قوله «فرأيت
أول شئ» لفظ اول بالنصب لانه بدل عن الضمير قوله «الطواف» بالنصب ايضا لانه مفعول ثان قوله «ثم معاوية»
اي ثم حج معاوية بن أبي سفيان قوله «مع ابى الزبير» ليس بكنية بل قوله الزبير بالجزم بدل من قوله «ابى» لان
عروة يقول «ثم حججت مع ابى» هو الزبير بن العوام قوله «ثم لم ينقضها عمرة» اي ثم لم ينقض حجتها عمرة اي
لم ينقضها الى العمرة قوله «فلا يسألونه» الهمزة فيه مقدرة اي افلا يسألون عبد الله بن عمر قوله «ولا احد»
عطف على فاعل لم ينقضها اي لم ينقض ابن عمر حجته ولا احد من السلف الماضين قوله «ما كانوا يبدؤون بشئ»
حتى يمشوا أقدامهم من الطواف قال ابن بطال لابد من زيادة لفظ اول بعد لفظ أقدامهم وقال الكرماني الكلام
صحيح بدون زيادة اذ معناه ما كان احد منهم يبدأ بشئ آخر حين يضع قدمه في المسجد لاجل الطواف اي لا يصلون
تحية المسجد ولا يشتغلون بغير الطواف وصوب بعضهم كلام ابن بطال لان جعل من بمعنى من اجل قليل وايضا فقد ثبت

لفظ اول في بعض الروايات (قلت) وقوله لان جعل من معنى من اجل قليل غير مسلم بل هو كثير في الكلام لان احد معاني من للتعليل كما عرف في موضعه وقوله وايضا قد ثبت لفظ اول في بعض الروايات مجرد دعوى فلا تقبل الا ببيان وقوله حتى يضعوا بكامة حتى التي للغاية رواية الكشميني وفي رواية غيره حين يضعون في الاول حذف النون من يضعون لان ان الناصية مقدرة بمد كلمة حتى وعلامة النصب في الجمع سقوط النون وسال الكرمانى في هذا الموضع بان المفهوم من هذا التركيب ان الساف كانوا يبتدون بالشىء الاخر اذ نفى النفي اثبات وهو تقيض المقصود ثم اجاب بقوله ان لفظ ما كانوا تاكيد للنفي السابق او هو ابتداء الكلام قوله «امى» هي اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما زوجة الزبير رضى الله تعالى عنه قوله «واختها» اى اخت امى وهي عائشة زوج النبي ﷺ قوله «فلما مسحوا الركن حلوا» معناه طافوا وسعوا وحلوا وحلوا وانما حذف هذه المقدرات لئلا يعلم بها وقال الكرمانى (فان قلت) هذا مناف لقوله انهما لا يحلان وما الفائدة في ذكره (قلت) الاول في الحج والثاني في العمرة وغرضه انهم كانوا اذا احرموا بالعمرة يحلون بمد الطواف ليعلم انهم اذا لم يحلوا بعده لم يكونون معتمرين ولا فاسخين للحج اليها وذلك لان الطواف في الحج للقدوم وفي العمرة الركن * ثم اعلم ان الداودى قال ما ذكره من حج عثمان هو من كلام عروة وما قبله من كلام عائشة وقال ابو عبد الملك انتهى حديث عائشة عند قوله ثم لم تكن عمرة ومن قوله ثم حج ابو بكر الى آخره من كلام عروة (قلت) على قول الداودى يكون الحديث كله متصلا وعلى قول ابى عبد الملك يكون بعضه منقطع لان عروة لم يدرك ابا بكر ولا عمر بل ادرك عثمان رضى الله تعالى عنه

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ احتج به من يرى بوجوب الطهارة بالطواف كالصلاة ولا حجة لهم في ذلك لان قوله انه توفى لا يدل على وجوب الطهارة قطعاً لاحتمال ان يكون وضوءه عليه الصلاة والسلام على وجه الاستحباب وقال صاحب التوضيح الدليل على الوجوب ان الطواف مجمل في قوله تعالى (وايطوفوا بالبيت العتيق) وفعله ﷺ خرج مخرج البيان (فات) لان سلم انه مجمل اذ معناه الدوران حول البيت (فان قلت) قال ﷺ «الطواف بالبيت صلاة» (قلت) التشبيه لا عموم له ولهذا لا ركوع فيها ولا سجود ولو كان حقيقة لكان احتاج الى تحليل وتسلم واحتج به ايضا من يرى ان الافراد بالحج هو الافضل ولا حجة لهم في ذلك لوجود احاديث كثيرة دلت على انه ﷺ كان قارنا وقد ذكرنا الاختلاف فيه في هذا الكتاب والله اعلم *

باب وجوب الصفا والمروة وجعل من شعائر الله

اى هذا باب في بيان وجوب السعى بين الصفا والمروة وانما قدرنا هكذا لان الوجوب يتعلق بالافعال لا بالذوات قال الجوهري الصفا موضع بمكة وهو في الاصل جمع صفاة وهي صخرة ملساء ويجمع على اسفاء وصفا وصفى على وزن فعول والصفا ايضا اسم نهر بالبحرين والصفا بالمدخل خلاف الكدر * والمروة مروة السعى التي تذكر مع الصفا وهي احد راسيه الذي ينتهى السعى اليهما وهي في الاصل حجر ابيض براق وقيل هي التي يقدر منها النار قوله «وجعل» على صيغة المجهول اى جعل وجوب السعى بين الصفا والمروة كما ذكرنا وقال صاحب التلويح وجعل من شعائر الله كذا في نسخة السماع وفي اخرى وجعل اى الصفا والمروة والشعائر جمع شعيرة وقيل هي جمع شعارة بالكسر كذا في الموعب وقال الجوهري الشعائر اعمال الحج وكل ما جعل علما لطاعة الله تعالى وقال ابو عبيد واحدة الشعائر شعيرة وهو ما شعر لهدى الى بيت الله تعالى وقال الزجاج هي جميع متعبدات الله التي اشعرها الله اى جعلها اعلاما لنا وهي كل ما كان من موقف او معنى او مذبح وانما قيل شعائر لكل عمل مما تعبد به لان قولهم شعرت به علمته فلهذا سميت الاعلام اى هي متعبدات لله شعار وقال الحسن شعائر الله دين الله تعالى *

٢٢٩ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا **شعيب بن الزهري** قال **عروة** سألت **عائشة** رضى الله

عنها فقالت لها أرايت قول الله تعالى إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما . فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف بالصفا والمروة قالت بنس ما قلت يا ابن أخي إن هذه لو كانت كما أولتها عليه كانت لا جناح عليه أن لا يطوف بهما ولكنها أنزلت في الأنصار كانوا قبل أن يسلموا يهلون لمناة الطاغية التي كانوا يعبدونها عند المشلل فكان من أهل يثرب أن يطوف بالصفا والمروة فلما أسلموا سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك قالوا يا رسول الله إنا كنا نتخرج أن تطوف بين الصفا والمروة فانزل الله تعالى إن الصفا والمروة من شعائر الله الآية قالت عائشة رضي الله عنها وقد سن رسول الله ﷺ الطواف بينهما فليس لأحد أن يترك الطواف بينهما ثم أخبرت أبا بكر بن عبد الرحمن فقال إن هذا أعلم ما كنت سمعته ولقد سمعت رجلاً من أهل العلم يذكر أن الناس إلا من ذكرت عائشة ممن كان يهل بمناة كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن قالوا يا رسول الله كنا تطوف بالصفا والمروة وإن الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا فهل علينا من حرج أن تطوف بالصفا والمروة فانزل الله تعالى إن الصفا والمروة من شعائر الله الآية قال أبو بكر فاستمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما في الدين كانوا يتخرجون أن يطوفوا بالجاهلية بالصفا والمروة والذين يطوفون ثم تخرجوا أن يطوفوا بهما في الإسلام من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا حتى ذكر ذلك بعد ما ذكر الطواف بالبيت

مطابقه للترجمة ظاهرة وهو رجاله قد ذكر واغبر مرة و أبو اليمان الحكم بن نافع والزهرى هو محمد بن مسلم و أخرجه النسائي في الحج وفي التفسير (ذكره مناه) قوله «أرايت» أخبرني عن مفهوم هذه الآية إذ مفهومها عدم وجوب السعي بين الصفا والمروة إذ فيه عدم الأثم على الترك فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها مفهومها ليس ذلك بل عدم الأثم على الفعل ولو كان على الترك لقل أن لا يطوف بزيادة لا والتحقيق هنا أن عروة رضي الله تعالى عنه أول الآية بأن لا شيء عليه في تركه لأن هذا اللفظ أكثر ما يستعمل في المباح دون الواجب وإن عائشة رضي الله تعالى عنها أجابت بأن الآية ساكتة عن الوجوب وعدمه لأنها ليست بنص في سقوط الواجب ولو كانت نصاً لكان يقول فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما لأن هذا يتضمن سقوط الأثم من ترك الطواف ولم يكن ذلك إلا بسبب الانصار وقد يكون الفعل واجباً ويمنع الاعتقاده من إيقاعه على صفة وهذا كمن عليه صلاة ظهر فغان أن لا يسوغ له إيقاعها بعد المغرب فسأل فقيل لا حرج عليك أن صليت فيكون الجواب محيياً ولا يقتضي نفى وجوب الظاهر عليه وقد وقع في القراءة الشاذة فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما كما قالت عائشة رضي الله تعالى عنها حكاه الطبري وابن أبي داود في المصاحف وابن المنذر وغيرهم عن أبي بن كعب وابن مسعود وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وأجاب الطبري أنها محمولة على القراءة المشهورة وكلمة لا زائدة وكذا قال الطحاوي وقيل لأحجية في الشواذ إذا خالف المشهورة وقال الطحاوي أيضاً لأحجية لمن قال إن السعي مستحب بقوله (فمن تطوع خيراً) لأنه راجع إلى أصل الحج والعمرة لا إلى خصوص السعي لاجتماع المسلمين على أن التطوع بالسعي لغیر الحاج والمعتمر غير مشروع والله أعلم قوله « يهلونه » أي يحجونه قوله « لمناة » بفتح الهمزة

وتخفيف النون وبعد الالف تا مشاة من فوق وهو اسم صنم كان في الجاهلية وقال ابن الكلبي كانت صخرة نصبها عمرو ابن لحي بجهة البحر فكانوا يعبدونها وقيل هي صخرة لهذيل بقديد وسميت مناة لان النسائك كانت تمنى بها اي تراق وقال الحازمي هي على سبعة اميال من المدينة واليهانسيوازيد مناة قوله «الطاغية» صفة لمناة اسلامية وهي على زنة فاعلة من الطائيان ولو روى لمناة الطاغية بالاضافة ويكون الطاغية صفة لافارقة ومع الكفار لجاز قوله «عند المشلل» بضم الميم وفتح الشين المعجمة وتشديد اللام الاولى المفتوحة اسم موضع قريب من قديد من جهة البحر ويقال هو الجبل الذي يربط منه الى قديد من ناحية البحر وقال البكري هي ثنية مشرفة على قديد وقال السفاقي هي عند الجحفة وفي رواية لمسلم عن سفيان عن الزهري بالمشلل من قديد وفي رواية للبخاري في تفسير البقرة من طريق مالك «عن هشام بن عروة عن ابيه قال قلت لعائشة وانا يومئذ حديث السن» فذكر الحديث وفيه «كانوا يهلون لمناة فكانت مناة حذو قديد» اي قابله وقد مر ان قديد بضم القاف قرية جامعة بين مكة والمدينة كثيرة المياه قاله البكري قوله «يتخرج» اي يخرج من الحرج ويخاف الاثم قوله «فلما اسلموا» اي الانصار قوله «عن ذلك» اي الطواف بالصفاء والمروة قوله «انا كنا نتخرج» الى آخره وفي رواية مسلم ان الانصار كانوا قبل ان يسلموا هم وغسان يهلون لمناة فتخرجوا ان يطوفوا بين الصفاء والمروة وكان ذلك سنة في آباءهم من احرم لمناة لم يطف بين الصفاء والمروة وانما كان ذلك لان الانصار كانوا يهلون في الجاهلية اصنام على شط البحر يقال لهما اساف ونائلة ثم يحجون فيطوفون بين الصفاء والمروة ثم يحلقون فلما جاء الاسلام كرهوا ان يطوفوا بينهما الذي كانوا يسمعون في الجاهلية فانزل الله تعالى الآية وفي لفظ اذا اهلوا لمناة لا يحل لهم ان يطوفوا بين الصفاء والمروة ويقال ان الانصار قالوا انما امرنا بالطواف ولم نؤمر بالسعي بين الصفاء والمروة فنزلت الآية وقال السدي كان في الجاهلية تعرف الشياطين في الليل بين الصفاء والمروة وكانت بينهما آلهة فلما ظهر الاسلام قال المسلمون يا رسول الله لا نطوف بين الصفاء والمروة فانه شرك كنا نضعه في الجاهلية فنزلت الآية وفي الاسباب للواحد قال ابن عباس كان على الصفاء صنم على صورة رجل يقال له اساف وعلى المروة صنم على صورة امرأة تدعى نائلة يزعم اهل الكتاب انهما زنيا في الكعبة معهما الله تعالى ججرين فوضعا على الصفا يعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا فكان اهل الجاهلية اذا طافوا بينهما مسحوا الوثنيين فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام كره المسلمون الطواف بينهما لاجل الصنمين فنزلت هذه الآية وروى الطبري وابن ابي حاتم في التفسير باسناد حسن من حديث ابن عباس قال قالت الانصار ان السعي بين الصفاء والمروة من امر الجاهلية فانزل الله تعالى [ان الصفاء والمروة من شمائر الله] قوله «وقد سن رسول الله ﷺ» اي شرع وقال الكرماني وجعل ركنا وقال بعضهم اي فرضه بالسنة وليس مراد عائشة نفي فرضيتها ويؤيده قوله لم يتم الله حج احد ولا عمرته لم يطف بينهما (قلت) قول الكرماني جعل ركنا غير موجه لان لفظ سن لا يدل على معنى انه جعله ركنا والا لا يبقى فرق بين السنة والركن وكيف نقول انه ركن وركن الشيء ما هو داخل في ذات الشيء ولم يقل احد ان السعي بين الصفاء والمروة داخل في ماهية الحج وكذا قول بعضهم اي فرضه بالسنة ليس مدلول اللفظ وقوله وليس مراد عائشة نفي فرضيتها فنقول وكذا لا يدل على اثبات فرضيتها وقوله ويؤيده قولها الى آخره لا يؤيد اصلا ولا يدل على مدعاء لان نفي اتمام الشيء لا يدل على نفي وجوده فعلى كل حال لا يثبت الفرضية غاية ما في الباب يدل على انه سنة مؤكدة وهي في قوة الواجب ونحن نقول به وسيجيء بيان الخلاف قوله «ثم اخبرت ابا بكر بن عبد الرحمن» المخبر هو الزهري وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ويقال له راهب قريش لكثرة صلاته ولد في خلافة عمر بن الخطاب ومات سنة اربع وتسعين قاله عمرو بن علي وفي رواية مسلم عن سفيان عن الزهري قال الزهري فذكرت ذلك لابني بكر بن عبد الرحمن بن هشام فاعجبه ذلك قوله «ان هذا العلم» بفتح اللام التي هي للتأكيد وتسكبر العلم وهي رواية الكشميني وفي رواية الاكثرين ان هذا العلم اشار به الى كلام عائشة وقوله «ما كنت سمعته» وقع خبرا لان لفظ كنت بلفظ التكلم وكلمة مانافية وعلى رواية الكشميني قوله «للم» خبر ان وكلمة موصولة ولفظ كنت بلفظ مخاطب

وقال الکرمانی ما موصولة منصوب علی الاختصاص او مرفوع بانه صفة له او خبر بعد خبر قوله « ولقد سمعت رجلاً »
 القائل بهذا هو ابوبکر بن عبدالرحمن المذکور قوله « الامن ذکر عائشة » هذا الاستثناء معترض بین اسم ان وخبرها
 واسم ان هو قوله « الناس » فی قوله ان الناس وخبرها هو قوله « ممن کان یمل بمناة » ولفظ مسلم « ولقد سمعت رجلاً من اهل
 العلم یقولون انما کان من لا یطوف بین الصفا والمروة من العرب یقولون ان طوافنا بین هذین الحجرین من امر الجاهلیة »
 وقال آخرون من الانصار انما امرنا بالطواف بالیت ولم تؤمر به بین الصفا والمروة فانزل الله عز وجل (ان الصفا والمروة من
 شعائر الله) قال ابوبکر بن عبدالرحمن فاراها قد انزلت فی هؤلاء هؤلاء (فان قلت) ما وجه هذا الاستثناء (قلت) وجهه
 انه اشار به الی ان الرجال من اهل العلم الذین اخبروا ابا بکر بن عبدالرحمن اطافوا ولم یخصوا بطائفة وان عائشة رضی الله
 تعالی عنها خصت الانصار بذلك کما رواه الزهري عن عروة عنها وهو فی صدر الحديث وهو قولها ولكنها نزلت فی الانصار
 « قوله » ان یطوف بالصفا بتشدید الطاء واصله ان یتطوف فابدلت التاء طاء لقرب مخرجهما ثم ادغمت الطاء فی الطاء
 قوله « فاسمع هذه الآية » وهی قوله (ان الصفا والمروة من شعائر الله) وقوله « فامع » بفتح الهمزة وضم العین
 علی صیغة المتکام من المضارع وهكذا فی اکثر الروایات وضبطه الدمیاطی فی نسخة بدرج الهمزة وسکون العین علی
 صیغة الامر فروایة مسلم فاراها نزلت فی هؤلاء هؤلاء کما ذکرناه الآن تدل علی ان روایة العامة أصوب
 قوله « فی الفريقین » وهما الانصار وقوم من العرب کما صرح به مسلم علی ما ذکرناه قوله « کلیمهما » یعنی
 کلا الفريقین وروی کلاهما قال الکرمانی هو علی مذهب من یجعل المتی فی الاحوال کلها بالالف ثم قال
 والفريق الاول هم الانصار الذین یتخرجون احترازاً من السمنین والثانی هم غیرهم الذین یتخرجون بعدما
 کانوا یطوفون لعدم ذکر الله له قوله « حتی ذکر ذلك » ای الطواف بینهما بعد ذکر الطواف بالیت و ذکر الطواف بالیت
 هو قوله تعالی (وایطوفوا بالیت العتیق) و ذکر الطواف بین الصفا والمروة هو قوله (ان الصفا والمروة من شعائر الله) بعد
 قوله (ولیطوفوا بالیت العتیق) ووقع فی روایة المستملی وغیره حتی ذکر بعد ذلك ما ذکر الطواف بالیت قال بعضهم وفی توجيهه
 عسر (قلت) لا عسر فی هذا الکرمانی وجهه فقال لفظ ما ذکره بدل عن ذلك او ان ما مصدریة والكاف مقدر کفی زید
 اسدای ذکر السمی بعد ذکر الطواف کذا ذکر الطواف واضحا جلیا ومعر و عاماً مورابه *

﴿ ذکر ما استفاد منه ﴾ احتجبت به الحنفیة علی ان السمی بین الصفا والمروة واجب لان قول عائشة رضی الله تعالی عنهما
 وقد سن رسول الله ﷺ الطواف بینهما فلیس لاحد ان یرک الطواف بینهما یدل علی الرجوب ورفع الجناح فی
 الآیة والتخیر ینفی الفرضیة لاسیما من مذهب عائشة فیما حکاه الخطابی ان السمی بینهما تطوع وما ذهب الیه الحنفیة هو
 مذهب الحسن وقتادة والنوری حتی یجب ترکهم وعن عطاء سنة لاشیء فیہ وقال مالک والشافعی واحمد واسحق وابو ثور
 وداود هو فرض لا یصح للحج الا به ومن نقی علیه شیء منه یرجع الیه من بلده فان کان وطی والنساء قبل ان یرجع کان علیه اتمام
 حجه او عمرته ویحج من قابل ویهدی کذا حکاه ابن بطال عنهم ونقل المروزی عن احمد انه مستحب واختار القاضي
 وجوبه وانجباره بالدم وقال ابن قدامة وهو اقرب الی الحق وعن طاوس من ترک منه اربعة اشواط لزمه دم وان ترک فونها
 لزمه کل شوط نصف صاع ولیس هو برکن و ذکر ابن القصار عن القاضي اسماعیل انه ذکر عن مالک فیمن ترکه حتی
 تباعد و اصاب النساء انه یجزیه ویهدی وقال شیخنا ابن الدین رحمه الله تعالی فی شرحه للترمذی اختلفوا فی السمی بین
 الصفا والمروة لا حاج علی ثلاثة اقوال احدها انه رکن لا یصح الحج الا به وهو قول ابن عمر وعائشة وجابر وبه قال الشافعی
 ومالك فی المشهور عنه واحمد فی اصح الروایتین عنه واسحق وابی ثور اقلوه ﷺ « اسعوا فان الله کتب علیکم السمی »
 رواه احمد والدارقطنی والیه فی من روایة صفیة بنت شیبة عن حبیبة بنت ابی تجرأة باسناد حسن وقال عبدالمعظم انه حدیث
 حسن (قلت) قال ابن حزم فی المحلی ان حبیبة بنت ابی تجرأة مجهولة وقال شیخنا هو مردود لانها صحابیة وكذلك هی بنت
 شیبة صحابیة ، والقول الثانی انه واجب یجبر بدم وبه قال التوری وابو حنيفة ومالك فی الصیة کما حکاه ابن العربی والقول
 الثالث انه ایس برکن ولا واجب بل هو سنة ومستحب وهو قول ابن عباس وابن سیرین وعطاء ومجاهد واحمد فی روایة ومن

طاف فقد حل وقال شيخنا قد يستدل برفع قوله «بخذوا عني مناسككم» على اشتراط الموالاة بين الطواف والسعي بحيث يضر الفصل الطويل وهو واحد قواين فيما حكاه التتولي وقال الرافعي والظاهر انه لا يقدح قاله القفال وغيره *

باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة

اي هذا باب في بيان ما جاء في السعي اي من كيفيته بين الصفا والمروة

وقال ابن عمر رضي الله عنهما السعي من دار بني عباد الى زقاق بني أبي حسين *

مطابقته للترجمة من حيث انه جاء في السعي بين الصفا والمروة انه من دار بني عباد الى زقاق بني أبي حسين وهذا تعليق وصله ابن أبي شيبة عن أبي خالد الاحمر عن عثمان بن الاسود عن مجاهد وعطاء قال رأيتهما يسعيان من خوخة بني عباد الى زقاق بني أبي حسين وعزوا ذلك الى ابن عمر وذكره الفاكهي باوضح منه من طريق ابن جريج اخبرني نافع قال تزلزل ابن عمر من الصفا حتى اذا حاذى باب بني عباد الى زقاق ابن أبي حسين قال سفيان هويين هذين العلمين قوله «بني عباد» بفتح العين وتشديد الباء الموحدة وزقاق بضم الزاي وبالفاظين وقال الجوهرى الزقاق السكة يذكر ويؤنث قال الاخفش اهل الحجاز يؤثنون الطريق والصراط والسيل والسوق والزقاق ويؤنثون هذا كله والجمع الزقاق والزقان والازقة مثل حوار وحوران واحورة *

٢٣٠ - **حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون** قال حدثنا عيسى بن يونس عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله ﷺ اذا طاف الطواف الاول خب ثلاثا ومشى اربعاً وكان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة فقلت لنافع اكن عبد الله يسعى اذا بلغ الركن اليماني قال لا الا ان يزاحم على الركن فانه كان لا يدعه حتى يستلمه *

مطابقته للترجمة في قوله «وكان يسعى بطن المسيل» والحديث مضى في باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة فانه اخرجهم هناك عن ابراهيم بن المنذر عن انس بن عياض عن عبيد الله الى آخره وهنا اخرجهم باتم من ذلك عن محمد بن عبيد بن ميمون وفي رواية ابي ذر محمد بن عبيد بن حاتم وكذا قال الجياني ناقلا عن نسخة لابي محمد بخطه محمد ثناء بن عبيد بن حاتم حدثنا عيسى بن يونس قيل الصواب هو الاول وبه جزم ابو نعيم وعيسى هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي الكوفي مات بالجرف اول سنة احدى وتسعين ومائة وعبد الله بن عمر العمري قوله «كان اذا طاف الطواف الاول» اي طواف القدوم وقال الكرمانى الطواف الاول سواء كان للقدوم او للركن قوله «خب» اي رمل في الاشواط الثلاث قوله «ومضى» اي لا يرمل قوله «وكان يسعى بطن المسيل» اي المكان الذي يجتمع فيه السيل وبطن منصوب على الظرف قوله «فقلت لنافع» الى هنا مرفوع عن ابن عمر ومن قوله «فقلت» الى آخره موقوف والقائل لنافع هو عبيد الله المذكور فيه قوله «اكن» الهمزة فيه للاستفهام قوله «لا يدعه» اي لا يتركه وقد مر الكلام فيه مستوفي هناك *

٢٣١ - **حدثنا علي بن عبيد الله** قال حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سألنا ابن عمر رضي الله عنهما عن رجل طاف بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة اياتى امراته فقال قد مر النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين فطاف بين الصفا والمروة سبعا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وسألنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما فقال لا يقرئ بها حتى يطف بين الصفا والمروة *

مطابقته للترجمة في قوله «فطاف بين الصفا والمروة سبعا» والحديث مضى ايضا في باب صلى النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم لسبوعه ركعتين فانه رواه هناك عن قتيبة بن سعيد عن سفيان عن عمرو بن دينار الى آخره وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة قوله «اياتي» الهمزة فيه للاستفهام قوله «قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» اي قدم مكة وهذا جواب لسؤال عمرو بن دينار ومن معه قال الكرمانى (فان قلت) ما وجه مطابقة الجواب السؤال (قلت) معناه لا يحل له لان رسول الله ﷺ واجب المتابعة وهو لم يتحلل من عمرته حتى سعى انتهى (قلت) لا يحتاج الى هذا التقدير لان هذا جواب مطابق للسؤال مع زيادة اما الجواب فهو قوله «فطاف بين الصفا والمروة سبعا» واما الزيادة فهو قوله «فطاف بالبيت سبعا» وصلى خلف المقام ركعتين وقائدة الزيادة هي ان السؤال عن المتمر اذا لم يسع والجواب ان العمرة هي الطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة فلا يجوز له قربان امراته حتى ياتي بالطواف والسعى قوله «لقد كان لكم» الى آخره من تمة الجواب *

٢٣٢ - **حدثنا المكي بن ابراهيم عن ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما قال قديم النبي ﷺ مكة فطاف بالبيت ثم صلى ركعتين ثم سعى بين الصفا والمروة ثم تلا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة**

هذا طريق آخر للحديث المذكور رواه عن المكي بن ابراهيم بن بشير بن فرقد البلخي ابو السكن ولفظ المكي اسمه على صورة النسبة وليس بمنسوب الى مكة وهو يروى عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ومضى هذا الحديث ايضا في باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام رواه عن آدم عن شعبة عن عمرو بن دينار وهذه الاحاديث الثلاثة عن ابن عمر دلت على ان العمرة عبارة عن الطواف بالبيت سبعا والصلاة بركعتين خلف المقام والسعى بين الصفا والمروة وفي التوضيح واجبات السعى عندنا اربعة قطع جميع المسافة بين الصفا والمروة فلو بقي منها بعض خطوة لم يصح سعيه ولو كان راكباً ان شرط ان يسير دابته حتى تضع حافرها على الجبل وان صعد على الصفا والمروة فهو اكل وكذا فعله سيدنا رسول الله ﷺ والصحابة بعده وليس هذا الصمود فرضا ولا واجبا بل هو سنة مؤكدة وبعض الدرج مستحدث فالحذر من ان يخلفها وراه فلا يصح سعيه حينئذ وينبغي ان يصعد على الدرج حتى يستيقن ولنا وجه شاذ انه يجب الصمود على الصفا والمروة قدرا يسيرا ولا يصح سعيه الا بذلك ليستيقن قطع جميع المسافة كما يلزم غسل جزء من الراس بعد غسل الوجه ليستيقن . ثانياً الترتيب فلو بدا بالمروة لم يجزه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال «ابدؤا بما بدأ الله به» وقال صاحب التوضيح قال في المحيط من كتب الحنفية لو بدا بالمروة وختم بالصفا اعاد شوطا ولا يجزيه ذلك والبداء بالصفا شرط ولا اصل لما ذكره انكرمانى من ان الترتيب في السعى ليس بشرط حتى لو بدا بالمروة واتى الصفا جاز وهو مكروه لترك السنة فيستحب اعادة ذلك الشوط [قلت] الكرمانى له كتاب في المناسك ذكر هذا فيه وكيف يقول صاحب التوضيح ولا اصل لما ذكره الكرمانى بل لا اصل لما ذكره لانه يحتاج بقوله ﷺ ابدؤا بما بدأ الله به فكيف يستدل بخبر الواحد على اثبات الفرضية والحديث انما يدل على انه سنة وقد عمل الكرمانى به حيث قال ولو بدا بالمروة يكون مكروها لترك السنة حتى يستحب اعادة وهذا هو الاصل في الاستدلال بخبر الواحد وكذا الجواب عما قيل وحكى عن ابي حنيفة انه لا يجب الترتيب ويجوز البداء بالمروة والحديث حجة عليه واراد بالحديث هو قوله ﷺ «ابدؤا بما بدأ الله به» رواه جابر واخرجه النسائي . الثالث يحسب من الصفا الى المروة مرة ومن المروة الى الصفا مرة حتى يتم سبعا وهذا هو الصحيح . الرابع يشترط ان يكون السعى بعد طواف صحيح سواء كان بعد طواف قدوم او افاضة ولا يتصور وقوعه بعد طواف الوداع فلو سعى وطاف اعاده وعند غيرنا اعاده ان كان بمكة فان رجع الى اهله بمكة بدم وشذا امام الحرمين فقال قال بعض الممتنا لو قدم السعى على الطواف اعتد بالسعى وهذا غلط وتقل الماوردي وغيره الاجماع في اشتراط ذلك وقال عطاء يجوز السعى من غير تقدم طواف وهو غريب وفي التوضيح ايضا التوالاة

بين مرات السعي سنة فلو تخلل يسيرا وطول بينهما لم يضر وكذا بينه وبين الطواف ويستحب السعي على طهارة من الحدث والنجس ساترا عرته والمرأة تمشي ولا تسع لأنه استرطها وقيل ان سعت في الخلوة بالليل سعت كالرجل وموضع المشي والعدوم معروف والعدو يكون قبل وصوله الى الميل الاخضر وهو العمود المبني في ركن المسجد بقدر ستة أذرع الى ان يتوسط بين العمودين المعروفين وما عدا ذلك فهو محل المشي فلو هرول في الكل لاشى عليه وكذا لو مشى على هيئة وعن سعيد بن جبير قال رأيت ابن عمر يمشي بين الصفا والمروة ثم قال ان مشيت فقد رأيت رسول الله ﷺ يمشي وان سميت فقد رأيت يمشي وانا شيخ كبير اخرجته ابو داود وفي رواية كان يقول لاصحابه ارموا فلو استطعت الرمل لرميت وعنه قال رأيت عمر رضي الله تعالى عنه يمشي اخرجها سعيد بن منصور وقال ابن التين يكره للرجل ان يقعد على الصفا إلا لضرورة ضعف ابن القاسم في روايته عن مالك رفع يديه على الصفا والمروة وقال ابن حبيب يرفع واذا قلنا يرفع فقال ابن حبيب يرفعهما حذو منكبيه ويطونهما الى الارض ثم يكبر ويهال ويدعو وقال غيره من المتأخرين الدعاء والتضرع انما يكون ويطونهما الى السماء ولو ترك السعي بطن المسيل ففي وجوب الدم قولان عن مالك *

٢٣٣ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَظَاءٍ قَالَ قُلْتُ لِأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَكُنْتُمْ تَكْرَهُونَ السَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَ نَعَمْ لِأَنَّهَا كَانَتْ مِنْ شَعَائِرِ الْجَاهِلِيَّةِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴿

مطابقته للترجمة من حيث ان الآية المذكورة فيها اثبات السعي بين الصفا والمروة (ذكر رجاله) وهم اربعة الاول احمد بن محمد قال الدارقطني هو احمد بن محمد بن ثابت بن عثمان بن مسعود بن يزيد ابو الحسن الخزاعي المروزي المعروف بابن شبيب مات بطرسوس سنة ثلاثين ومائتين قاله الحافظ الديلماني . الثاني عبد الله بن المبارك . الثالث عاصم بن سليمان الاحول ابو عبد الرحمن . الرابع انس بن مالك (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانه وشيخه مروزيان وان عاصما بصري (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره) اخرجته البخاري ايضا في التفسير عن محمد بن يوسف عن الثوري واخرجه مسلم في المناسك عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي معاوية واخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد واخرجه النسائي في الحج عن يعقوب بن ابراهيم *

(ذكر معناه) **قوله** «أكنتم» الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** «قال نعم» يروي «فقال نعم» بزيادة فاء العطف اي نعم كنا نكره وعلل الكراهة بقوله لانها كانت من شعائر الجاهلية وانما انت الضمير باعتبار جميع السعي وهي سبع مرات والمراد من الشعائر العلامات التي كانوا يتعبدون بها وقد مر الكلام في الشعائر عن قريب قيل انما خص السعي والطواف ايضا من شعائره (قلت) لانسلم ذلك بخلاف السعي وكان لهم الصنمان المذبان ذكرناهم يتمسحون بهما ويعبدونهما في تلك البقعة *

٢٣٤ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِنَّمَا سَعَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِيُرِيَ الْمُشْرِكِينَ قُوَّتَهُ ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد مروا غير مرة وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان بن عينة وعمر بن دينار وفي بعض النسخ عن عمرو وهو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح وقد تقدم الكلام فيه في باب كيف كان بدء الرمل *

﴿ زَادَ الْحَمِيدِيُّ قَال حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِثْلَهُ ﴾

وقول ابن عباس «ليرى المشركين قوته» فيه حصر السبب فيما ذكره على ما هو المشهور في انما من افادة الحصر وقد جاء عن ابن عباس سبب آخر وهو سعى ابينا ابراهيم عليه الصلاة والسلام فيجوز ان يكون هو المقتضى لمشروعية الاسراع على ما رواه احمد في مسنده من حديث ابن عباس قوله «قال ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما امر بالناسك عرض له الشيطان عند السعي فسبه فمابقه ابراهيم عليه الصلاة والسلام» وقد ورد ايضا بسبب آخر وهو سعى هاجر عليها السلام على ما صرح به البخاري «عن ابن عباس قال جاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام» الحديث وفيه فهبطت من الصفا حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها وسمعت سعي انسان مجهد حتى جاوزت الوادي الحديث وفيه «ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما» فان كان المراد بقوله فلذلك سعى الناس بينهما الاسراع في المشي فهذه العلة من نص الشارع فهي اولى ما يمل به السعي وان اراد بالسعي مطلق النهاب فلا ويدل عليه رواية الازرق فلذلك طاف الناس بين الصفا والمروة والله اعلم قوله «الحميدى» بضم الحاء نسبة الى حميد احد اجداد عبدالله بن الزبير بن عبدالله القرشي المكي شيخ البخاري ومن افرادة ومعنى هذه الزيادة ان الحميدى صرح بالحديث في روايته عن عمرو بن دينار وصرح عمرو بالسماع من عطاء بن ابي رباح ومن طريقه اخرج ابو نعيم في المستخرج وقال الكرمانى زاد لفظ حدثنا وسمعت بدل الممنون وفائدة الخروج عن الخلاف في القبول سيما وسفيان من المدلسين قوله «مثله» اى مثل ما روى عن ابن عباس في الحديث السابق

بابٌ تَقْضِي الْحَائِضُ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا إِلَّا الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ

اى هذا باب يذكر فيه تقضى الحائض الى آخره واراد بالناسك افعال الحج وصرح بالحكم في هذا وهو ان الحائض تقضى المناسك كلها الا الطواف بالبيت للنسك الوارد فيه على ما ياتي في حديث الباب وانما صرح به لعدم الخلاف فيه

﴿ وَإِذَا سَعَى عَلَى خَيْرٍ وَضُوءٍ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ﴾

هذا ايضا من الترجمة اى واذا سعى الحاج او المتمتع بين الصفا والمروة وهو على غير وضوء وانما لم يذكر الحكم فيه لاجل الخلاف فيه فان الحسن البصري اشترط الطهارة للسعي وقال ابن المنذر لم يذكر عن احد من السلف اشتراط الطهارة للسعي الا عن الحسن البصري وروى ذلك ايضا عن الحنابلة في رواية

۲۳۵ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ قَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطُفْ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَتْ فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفْعَلِي كَمَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرِي ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «افعلي كما يفعل الحاج» الى آخره وقد مضى هذا الحديث في باب تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت في كتاب الحيض عن ابي نعيم عن عبد المزيز بن ابي سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم عن عائشة وخرجه ايضا في باب كيف كان بدء الحيض في اول كتاب الحيض باتم منه فانه اخرج به هناك عن علي بن عبدالله المديني عن سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم سمعت القاسم يقول سمعت عائشة رضى الله عنها تقول خرجنا لارضى الا الحج الحديث قوله «حتى تطهري» بفتح التاء والطاء المهملة المشددة وتشديد الهاء ايضا واصله تطهري فحذفت احدى التاءين ومعناه حتى تغتسل وتطهري بالنفل ويؤيده ان في رواية مسلم «حتى تغتسل» وقال ابن بطال العلماء مجمعون ان الحائض تعمد المناسك كلها غير الطواف بالبيت وقال المذهب انما منعت الحائض

من الطواف على غير طهارة تنزيهاً للمسجد عن النجاسات ولا مره وكان الحيف في العيدين بالاعتزال وقال ابن التين وقول عائشة ولم اطف بالبيت تريد ان طواف العمرة منعها منه حيفاً قوله « كما يفعل الحاج » لا يكون الا بان يردف الحج على العمرة قال وقيل كانت حاجة ذكره ابن عبد الملك ولا يصح لها السعي وان كان يصح فعله بغير طهارة كان الطواف قبله وذلك لا يصح حتى تطهر ولا يكون السعي مفرداً ويصح افراد الطواف وقال صاحب التلويح وكان البخاري فهم ان قوله وكان لها فعل كما يفعل الحاج غير ان لا تطوف فيها تسمى فوب واذا سعى على غير وضوء انتهى (قلت) ليس الامر كما ذكره وانا قوله « واذا سعى » الى آخره من الترجمة كما ذكرنا واثارها الى الخلاف في اشتراط الطهارة في السعي فلذلك لم يجزم بالحكم غير انه لم يذ كر في الباب شيئاً يدل عليه واكتفى بمجرد ذكر هذه الترجمة فافهم *

١٢٦ - **حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال وقال لي خليفة حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا حبيب المعلم عن عطاء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال اهل النبي ﷺ هو واصحابه بالحج وليس مع احد منهم هدى غير النبي ﷺ وطلحة وقديم علي من اليمن وانه هدى فقال اهللت بما اهل به النبي ﷺ فامر النبي ﷺ اصحابه ان يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا ويحلقوا الا من كان معه الهدي فقالوا ننطلق الى منى وذكرنا يقطر منياً فبلغ النبي ﷺ فقال لو استقبلت من امرى ما اهديت ولو لا ان منى الهدي لاهللت وحاضت عائشة رضي الله تعالى عنها فانسكت المناسك كلها غير انها لم تطف بالبيت فلما طهرت طافت بالبيت قالت يا رسول الله تنطلقون بحجة وعمره وانطلق بحج فامر عبد الرحمن بن ابي بكر ان يخرج معها الى التشجير فاعتمرت بعد الحج ***

مطابقته للترجمة ظاهرة لا تخفى (ذكر رجاله) * وم ستة. الاول محمد بن المثنى بن عبيد المعروف بالزمن وقدم غير مرة. الثاني عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي. الثالث خليفة بفتح الخاء المعجمة وبالفاء بن خياط من خياطة الثياب وقدم في باب الميت بسمع خفق النعال. الرابع حبيب بن ابن قريبة المعلم بلفظ اسم الفاعل من التعليم. الخامس عطاء بن ابي رباح. السادس جابر بن عبد الله الانصاري *

(ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصفة الجمع في اربعة مواضع وفيه الضمنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه انه ذكر هذا الاسناد من طريقين الاول عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب عن حبيب والثاني انه ذكره على سبيل المذاكرة حيث قال وقال لي خليفة لا على سبيل التحمل فلذلك لم يقل حدثنا خليفة مع انه شيخه وهو من افراده وفيه انهم كلهم بصريون الاعطاء فانه مكى واخرجه ابو داود في الحج عن احمد بن حنبل عن الثقفي *

(ذكر معناه) **قوله** « قال وقال » فاعل قال الاول البخاري وفاعل الثاني ظاهر وهو خليفة قوله « اهل » اي احرم قوله « وليس مع احد » الواو فيه للحال قوله « وطلحة » بالرفع عطفاً على غير النبي ﷺ قوله « علي » هو ابن ابي طالب رضي الله عنه وكان ﷺ ارسله الى اليمن قوله « ومعه هدى » جملة اسمية وقعت حالا قوله « ان يجعلوها » اي النحبة التي اهلوا بها قوله « ويطوفوا » اي بالبيت وبين الصفا والمروة قوله « ويحلقوا » اي ويصبرون « لا لا قوله » يقطر » اي منياً بسبب قرب عهدنا بالجماع اي كنا متمتعين بالنساء قوله « فبلغ » اي الشان يعني بلغ النبي ﷺ قوله « فامر النبي ﷺ اصحابه » لانه ﷺ غير متمتع وكانوا يحبون موافقة ﷺ قوله « فقال » اي النبي ﷺ « لو استقبلت من امرى » اي لو عرفت في اول الحال ما عرفت آخر من جواز العمرة في اشهر الحج ولما اهديت اي لكنت متمتعاً ارادة لخالفه اهل الجملية ولا حلت من الاحرام لكن امتنع الاحلال اصحاب الهدي هو

المفرد أو القارن حتى يبلغ الهدى إلى محله وذلك في أيام النحر لاقبلها ويقال معناه لو استقبلت هذا الرأي وهو الإجماع
بالعمرة في أشهر الحج من أول أمرى لم اسق الهدى قوله « فنسكت الناسك كلها » أى أتت بأفعال الحج كلها
غير الطواف بالبيت قوله « فلما ظهرت » بفتح الهاء وضمها

﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ قال النووي احتج به من قال إن التمتع أفضل لأنه ﷺ لا يتمنى إلا الأفضل
وقال الكرماني فاجاب القائلون بتفضيل الأفراد أنه ﷺ إنما قال من أجل فسخ الحج إلى العمرة الذي هو خاص
بـ ٣٣ في تلك السنة فقط مخالفة للجاهلية وقال هذا الكلام تطيباً لقلوب أصحابه لأن نفوسهم كانت لا تسمح بفسخ
الحج (قلت) قال الطبري وجلة الحال له أنه لم يكن متمتعاً لأنه قال « لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت »
يعنى ما سقت الهدى ولجعلتها عمرة ولا كان مفرداً لأن الهدى كان معه واجباً كما قال وذلك لا يكون إلا للقارن . وفيه
فسخ الحج إلى العمرة لكن نقول أنه كان مخصوصاً بهم في تلك السنة وأنه لا يجوز اليوم إلا عند ابن عباس وبه قال
أحمد وداود والظاهرى . وفيه دليل على جواز الأمرين وأنه لو لا ما سبق من سؤقه ﷺ الهدى لحل معهم إلا أن السنة
فيمن ساق الهدى أنه لا يحل إلا بعد بلوغ الهدى محله وهو نحره يوم النحر . قال القاضى وفيه دليل على أنه ﷺ كان
مهلاً بالحج (قلت) يعنى لم يكن معتزلاً بل كان قارناً كما قاله الطبري وقال الطحاوى رحمه الله احتج بهذا الحديث
قوم على جواز فسخ الحج في العمرة وقالوا من طاف من الحجاج بالبيت قبل وقوفه بعرفة ولم يكن ممن ساق الهدى
فانه يحل (قلت) أراد بهؤلاء القوم جماعة الظاهرية واحد ثم قال وخالفهم آخرون فقالوا ليس لاحد دخل في حجة
أن يخرج منها إلا بتمامها ولا يحل له شيء منها قبل يوم النحر من طواف ولا غيره (قلت) أراد بالآخرين جماهير
التابعين والفقهاء منهم أحمد وأبو حنيفة ومالك والشافعى وأصحابهم ثم اجاب عن ذلك بمثل ما ذكرنا إلا أن كان
خاصاً لهم في حجتهم تلك دون سائر الناس بعد ثم قال والدليل على أن ذلك كان خاصاً للصحابه الذين حجوا مع رسول الله
ﷺ دون غيرهم حديث بلال بن الحارث قال « قلت يا رسول الله أرأيت فسخ حجتنا هذا لنا خاصة أم للناس عامة
قال بل لكم خاصة » وأخرجه أبو داود وابن ماجه .

٢٣٧ - حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ
عَوَاتِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فَقَدِمَتِ امْرَأَةٌ فَتَرَكْتُ قَصْرَ بَنِي خَلْفٍ فَحَدَّثْتُ أَنَّ أُخْتَهَا كَانَتْ تَحْتَرِّجُ رَجُلًا
مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدْ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نِثْنِي عَشْرَةَ غَزَوَاتٍ وَكَانَتْ أُخْتِي
مَعَهُ فِي سِتِّ غَزَوَاتٍ قَالَتْ كُنَّا نَدَاوِي السَّكَنَى وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى فَسَأَلْتُ أُخْتِي رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ فَقَالَتْ هَلْ عَلَى إِحْدَانَا بَأْسٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا جَنْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ قَالَ لِنَلْبِسْهَا صَاحِبَتَهَا
مِنْ جَنْبَابِهَا وَلْتَشْهَدْ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا قَدِمَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَأَلْنَاهَا أَوْ قَالَتْ
سَأَلْنَاهَا فَقَالَتْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَالَتْ يَا بِي فَقُلْنَا أَسَمِعْتَ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ نَعَمْ يَا بِي فَقَالَ لِتَخْرُجِي الْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ
الْخُدُورِ أَوِ الْعَوَاتِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ وَالْحَيْضُ فَيَشْهَدْنَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ وَيَنْزِلُ الْحَيْضُ
الْمُصَلَّى فَقُلْتُ أَلَا خَائِضُ فَقَالَتْ أَوْلَيْسَ تَشْهَدُ عَرَقَةً وَتَشْهَدُ كَذَا وَتَشْهَدُ كَذَا

• مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله « أوليس تشهد عرفة وتشهد كذا وتشهد كذا » لأن معناه تشهد الوقوف
بعرفة وتشهد الوقوف بمزدلفة ورمى الجمار وغير ذلك من أفعال الحج غير الطواف بالبيت وهذا موافق لقول جابر
رضي الله تعالى عنه فنسكت الناسك كلها غير أنها لم تطف بالبيت وهذا الحديث قد مضى في باب شهود الحائض

العبدین فی کتاب الحیض فانه اخرجہ هناك عن محمد بن سلام عن عبد الوہاب عن ایوب عن حفصة الى آخرہ
واخرجہ ايضا فی باب اذا لم یکن لها جلباب فی العید فی ابواب العیدین عن ابی معمر عن عبد الوارث عن ایوب عن
حفصة الى آخرہ واخرجہ هنا عن مؤمل بلفظ اسم المفعول من التأمل ابن ہشام وقد مر فی کتاب التہجد فی
باب عقد الشیطان عن اسماعیل بن علیہ عن ایوب السخثانی عن حفصة بنت سبرین وهؤلاء کلہم بصریون وقد
مر الکلام فیہ فی کتاب الحیض مستوفی *

باب الإہلال من البطحاء وغیرہا للمکي وللحاج إذا خرج إلى منى

ای هذا باب فی بیان الإہلال بكسر الهمزة ای الاحرام من البطحاء ای من وادی مكة وغیرہا ای ومن غیر
بطحاء مكة وهو سائر اجزاء مكة قوله «للمکي» ای الذی من اهل مكة واراد الحج قوله «وللحاج» ای وللحاج
الذی هو الاقفاقی الذی یرید التمتع اذا خرج من مكة الى منى وانما قید بهذا لان شرط الخروج من مكة ليس الا للتمتع
فالحاصل من هذه الترجمة ان مهل المکي والتمتع للحج هو نفس مكة ولا يجوز ترکها ومهل الذی یرید الاحرام
بالحج خارج نفس مكة سواء الحل والحرم وقوله «إلى منى» کذا وقع فی طریق ابی الوقت وفي معظم الروایات «اذا
خرج من منى» بکامة من فوجه کلمة الى ظاهر واما وجه کلمة من فيحتمل ان یكون إشارة الى الخلاف فی میقات المکي
فی مذهب الشافعی فعنده میقات اهل مكة نفس مكة وقيل مكة وسائر الحرم والصحيح الاول ومذهب ابی حنيفة
ان میقات اهل مكة فی الحج الحرم ومن المسجد افضل وفي مناسك الحصري الا فضل لاهل مكة ان یحرموا من منازلهم
ويسمهم التأخر الى آخر الحرم بشرط ان یدخلوا الحل محرمين فلو دخلوا من غیر احرام لزمهم دم کلا فاقى وقال
المهلب من انشا الحج من مكة فله ان یهل من بيته ومن المسجد الحرم ومن البطحاء وهو طریق مكة او من حيث
احب مما دون عرفة ذلك کاه واسع لان میقات اهل مكة منها وليس علیه ان یتخرج الى الحل لانه خارج فی حجته
الى عرفة فيحصل له بذلك الجمع بين الحل والحرم وهو بخلاف منشیء العمرة من مكة *

❦ وسئل عطاء عن المجاور یلبی بالحج قال وكان ابن عمر رضی الله عنهما یلبی یوم الترویة إذا
صلی الظهر واستوی علی راحلته

مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان الاستواء علی الراحلة کنایة عن السفر فابتداء الاستواء هو ابتداء
الخروج من البلد قوله «عطاء» هو عطاء بن ابی رباح قوله «عن المجاور» ای المجاور بمكة وهو المقيم بها قوله «یلبی»
جملة وقمت حالا قوله «یوم الترویة» هو الیوم الثامن من ذی الحجة وهذا التعليق وصله سعید بن منصور من طریق
عطاء بلفظ «رايت ابن عمر فی المسجد فقيل له قدرؤی الہلال» فذكر قصة منها «فامسك حتی كان یوم الترویة
فاتی البطحاء فلما استوت به راحلته احرم» *

❦ وقال عبد الملك عن عطاء عن جابر رضی الله عنه قد منّا مع النبی صلی الله علیہ وسلم
فاحللنا حتی یوم الترویة وجعلنا مكة یظهر لبیننا بالحج

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله «لینا» فانه جملة حالیه ومعناها جعلنا مكة من ورانا فی یوم الترویة حال كوننا ملبيين
بالحج فعلم انهم حين الخروج منها كانوا محرمين قوله «وقال عبد الملك» قال الكرمانی عبد الملك هذا هو ابن
عبد العزیز بن جریج وقال بعضهم الظاهر انه هو عبد الملك بن ابی سلیمان قلت یحتمل کلاهما ولكن هذا وصله
مسلم من طریق عبد الملك بن ابی سلیمان العزمی عن عطاء بن ابی رباح «عن جابر اهلنا مع النبی ﷺ بالحج
فلما قدما مكة امرنا ان نحل ونجعلها عمرة فکبر ذلك علينا» الحديث وفيه «حتى اذا كان یوم الترویة وجعلنا مكة

يظهر اهلنا بالحج « قوله » حتى يوم التروية « يوم منصوب على الظرفية اى حتى في يوم التروية قوله « يظهر » اى جعلنا مكثورا ظهورنا »

❦ وقال أبو الزبير عن جابر اهللنا من البطحاء ❦

ابو الزبير هو محمد بن مسلم بن تدرس بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الدال المهملة وضم الراء وفي آخره سين مهملة المكى وقدم في باب من شك امامه وهذا تعليق وصله احمد في مسنده ومسلم في صحيحه من طريق ابن جريج عنه « عن جابر قال امرنا النبي ﷺ اذا احللنا ان نحرم اذا توجهنا الى منى قال فاهلنا من الابطح » ❦

❦ وقال عبيد بن جريج لابن عمر رضي الله عنهما رأيتك اذا كنت بمكة اهل الناس اذا راوا الهلال ولم نهل أنت حتى يوم التروية فقال لم أر النبي ﷺ يهل حتى تنبعث به راحلته ❦

عبيد بضم العين وجريج بضم الحيم مر ذكره في باب غسل الرجلين في النعلين في كتاب الوضوء وهذا التعليق وصله البخارى في باب غسل الرجلين في النعلين مطولا فقال حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن سعيد المقبرى عن عبيد بن جريج انه قال لعبد الله بن عمر يا ابا عبد الرحمن رأيتك تصنع اربعا الحديث وقال ابن بطال اما وجه احتجاج ابن عمر باهلل النبي ﷺ بذى الحليفة وهو غير مكى على من انشا الحج من مكة انه يجب ان يهل يوم التروية وهي قصة اخرى فوجه ذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل من ميقاته في حين ابتدائه في عمل حجته من اصل عمله ولم يكن فيهما مكث يقطع به العمل فكذلك المكى لا يهل الا يوم التروية الذى هو اول عمله لينصل له عمله تأسيا برسول الله ﷺ بخلاف ما لو اهل من اول الشهر وقد قال ابن عباس لا يهل احد من مكة بالحج حتى يريد الرواح الى منى والله اعلم ❦

❦ باب أين يصلى الظهر يوم التروية ❦

اى هذا باب بين فيه اين يصلى الظهر اى في اى مكان يصلى صلاة الظهر يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذى الحجة والتروية بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الراء وكسر الواو وتخفيف الياء آخر الحروف سميت بذلك لانهم كانوا يتروون بحمل الماء معهم من مكة الى عرفات وقيل الى منى وقيل لان آدم عليه السلام رأى فيه حواء عليها السلام وقيل لان جبريل عليه السلام ارى فيه ابراهيم عليه السلام والمناسك وقيل لانهم كانوا يروون ابلهم فيه وقيل لان ابراهيم عليه السلام رأى تلك اليلة في منامه انه يذبح ولده بامر الله تعالى فلما أصبح كان يروى في النهار كله اى يتفكر وقيل هو من الرواية لان الامام يروى للناس مناسكهم (قلت) ذكره الجوهرى في باب روى معتل العين واللام وذكر فيه مواد كثيرة ثم قال وسعى يوم التروية لانهم كانوا يترئون فيه من الماء لما بعد ويكون اصله من رويت من الماء بالكسر اروى رباور يا وروى ايضا مثل رضى وتكون التروية مصدرا من باب التفعيل تقول رويته الماء تروية واما قول من قال لان آدم عليه الصلاة والسلام رأى فيه حواء فقير صحيح من حيث الاشتقاق لان رأى الذى هو من الرؤية مهموز العين معتل اللام نعم جاء من هذا الباب ترئية وترية ولم يجىء تروية فالاول من قولك رأت المرأة ترئية اذا رأت الدم القليل عند الحيض والثانى اسم الخرقه التى تعرف بها المرأة حيضها من طهرها واما بقية الاقوال فيكون اصلها من الرؤية غير مستبعد ولكن لم يجىء لفظ التروية منها لعدم المناسبة بينهما في الاشتقاق واما قول من قال هو من الرواية فبعيد جدا لانه لم يجىء تروية من هذا الباب لعدم الاشتقاق بينهما وقال بعضهم قيل في تسمية التروية اقوال شاذة وذكر هذه الاقوال (قلت) هذا يدل على ان اصلها صحيح في الاشتقاق لان الشاذ ما يكثر استعماله ولكنه على خلاف القياس ولكن هذا القائل لو عرف الاشتقاق بين المصدر والافعال التى تشتق منه لما صدر منه هذا الكلام في غير تامل وترو ❦

٢٨٢ - ۞ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا إسحاق الأزرق قال حدثنا سفیان عن عبد العزيز بن رفيع قال سألت أنس بن مالك رضي الله عنه قلت أخبرني بشيء عقلتُه عن النبي صلى الله عليه وسلم أين صلى الظهر والعصر يوم التروية قال بمنى قلت فأين صلى العصر يوم النفر قال بالأبطح ثم قال افعل كما يفعل أمراؤك ۞

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول عبدالله بن محمد بن عبدالله ابو جعفر الجعفي المعروف بالسندی . الثاني اسحق بن يوسف الأزرق مات سنة ست وتسعين ومائة . الثالث سفیان الثوري . الرابع عبدالعزيز بن رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة قدم في ابواب الطواف . الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ۞

۞ ذكر لطائف اسناده ۞ فيه التحديث بصيغة الافراد في موضع وبصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه السؤال وفيه ان شيخه بخاري وانه من افراد واسحق واسطى وسفيان كوفي وعبد العزيز مكي سكن الكوفة رحمه الله وفيه انه ليس لعبد العزيز بن رفيع عن انس في الصحيحين الا هذا الواحد (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الحج عن محمد بن المتي وعن علي واسماعيل بن ابان واخرجه مسلم فيه عن زهير بن حرب واخرجه ابو داود وفيه عن احمد بن ابراهيم واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع ومحمد بن الوزير واسطى واخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسماعيل وعبد الرحمن بن محمد ۞

۞ (ذكر معناه) قوله « عقلتُه » اي ادركته وفهمته وهي جملة في عمل الجرا لانها وقعت صفة لقوله شيء قوله « أين صلى الظهر » يعني في أي مكان صلاها قوله « قال بمنى » اي صلاها بمنى قوله « يوم النفر » بفتح النون وسكون الفاء وهو الرجوع من منى قوله « بالأبطح » هو مكان متسع بين مكة ومنى والمراد به المحصب قوله « ثم قال » اي انس رضي الله تعالى عنه ۞

۞ (ذكر ما استفاد منه) فيه استحباب اقامة صلاة الظهر والعصر يوم التروية بمنى لانه **وَيُحِبُّ** خرج الى منى قبل الظهر وصلى فيه الظهر والعصر وذكر ابو سعد النيسابوري في كتاب شرف المصطفى ان خروجه **وَيُحِبُّ** يوم التروية كان ضحى وفي سيرة الملا انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى منى بعد ما زاغت الشمس وفي شرح الموطا لابي عبدالله القرطبي خرج صلى الله تعالى عليه وسلم الى منى عشية يوم التروية وقال النووي ويكون خروجهم بعد صلاة الصبح بمكة حيث يصلون الظهر في اول وقتها هذا هو الصحيح المشهور من نصوص الشافعي وفيه قول ضعيف انهم يصلون الظهر بمكة ثم يخرجون وفي حديث جابر الطويل عند مسلم « فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فاهلوا بالحج وركب رسول الله **ﷺ** فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر » الحديث وروى ابو داود والترمذي واحمد والحاكم من حديث ابن عباس قال « صلى النبي **ﷺ** الظهر يوم التروية والفجر يوم عرفة بمنى » ولاحمد من حديثه « صلى النبي **ﷺ** بمنى خمس صلوات » ولاحمد عن ابن عمر انه كان يحب اذا استطاع ان يصل الظهر بمنى يوم التروية وذلك ان رسول الله **ﷺ** صلى الظهر بمنى وحديث ابن عمر في الموطا عن نافع عنه وقوفه لابن خزيمة والحاكم من طريق القاسم ابن محمد عن عبدالله بن الزبير قال من سنة الحج ان يصل الامام الظهر وما بعدها والفجر بمنى ثم يندون الى عرفة وقال المهلب الناس في سنة من هذا يخرجون منى احبوا ويصلون حيث امكنهم ولذلك قال انس صلى حيث يصل امراؤك والمستحب في ذلك ما فعله الشارع صلى الظهر والعصر بمنى وهو قول مالك والثوري وابي حنيفة والشافعي واحمد واسحق وابي ثور وقال ابن حبيب اذا مالت الشمس يطوف سبعا ويركع ويخرج وان خرج قبل ذلك فلا حرج وعادة اهل مكة ان يخرجوا الى منى بعد صلاة العشاء وكانت طائفة رضي الله تعالى عنها تخرج تلك الليل وهذا يدل على التوسعة وكذلك الميت عن منى

ليلة عرفة ليس فيه حرج اذا وافى عرفة ذلك الوقت الذي يخبر وليس فيه حرج كما يحير ترك المبيت بها بعد الوقوف ايام رمى الجمار وبه قال مالك وابو حنيفة والشافعي وابو ثور *

۲۳۹ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَعْدٍ** أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَيَّاشٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ قَالَ لَقِيتُ أَنَسًا وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى مِنَى يَوْمَ التَّوْبَةِ فَلَقِيتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَاهِبًا عَلَى حِمَارٍ فَقُلْتُ أَيْنَ صَلَّيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْيَوْمَ الظُّهْرَ فَقَالَ انْظُرْ حَيْثُ يُصَلِّي أَمْرَاؤُكَ فَصَلَّ *

هذا طريق آخر اوردته من رواية ابى بكر بن عياش الظاهر انه اوردته تأ كيد الطريق اسحاق الازرق فان الترمذى لما اخرج حديث اسحاق قال صحيح يستغرب من حديث اسحاق الازرق عن الثورى اراد ان اسحاق تفرد به ورواه البخارى من طريقين الاول عن على بن ابي المدينى قاله الكرماني وقال بعضهم والذي يظهر لى انه ابن المدينى (قلت) اخذه من الكرماني ثم نسبته الى نفسه وابو بكر بن عياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة ابن سالم الاسدى الكوفي الخياط بالنون المقرئ قيل اسمه محمد وقيل عبد الله وقيل سالم وقيل غير ذلك والصحيح ان اسمه كنيته وعبد العزيز هو ابن ربيع المذكور. والطريق الثانى عن اسماعيل بن ابان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وفي آخره نون وهو منصرف على الاصح وقد مر في باب من قال في الخطبة اما بعد وانما قدم الطريق الاول لتصريحه فيه بالتحديث بين ابى بكر بن عياش وعبد العزيز والطريق الثانى بالمنعنة قوله «ذاهبا» نصب على الحال وفي رواية الكشميهنى را كبا قوله «هذا اليوم» اى يوم التوبة قوله «فقال» اى انس لعبد العزيز انظر قوله «فصل» امر يخاطبه به انس لعبد العزيز. وفيه اشارة الى متابعة اولى الامر والاحترار عن مخالفة الجماعة وكان الامراء لا ينزلون بالابطح وكانوا لا يصلون الظهر والعصر الا بمنى كما فعله الشارع فلذلك استجبت الائمة الاربعة وغيرهم ذلك وقدم الكلام فيه مستقصى *

بابُ الصَّلَاةِ بِمَنَى

اى هذا باب في بيان كمية الصلاة الرباعية في منى هل تصلى على حالها او تقصر واورد فيه ثلاثة احاديث ذكرها في ابواب تقصير الصلاة بترجمة بعين هذه الترجمة وهو باب الصلاة بمنى وبين كل واحد الا ان *

۲۴۰ - **حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُثَنِّ** قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه في الباب المذكور عن مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع «عن عبد الله ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بمنى ركعتين وابى بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما صدرا من امارته ثم اتىها قوله «ركعتين» اى المقصورتين من الفريضة الرباعية قوله «وعثمان صدرا» اى صلى ركعتين صدرا اى في صدر من ايام خلافته اى في اوائل خلافته وانما ذكر صدرا وقيده لان عثمان اتم الصلاة بعد ست سنين وبقية مباحته تقدمت هناك *

۲۴۱ - **حَدَّثَنَا آدَمُ** قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَآمَنَهُ بِمَنَى رَكْعَتَيْنِ *

٢٤٢ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا سَامٌ قَالَ

سَمِعْتُ عُمَيْرَ امْرِئِيٍّ أُمَّ الْفَضْلِ مِنْ أُمِّ الْفَضْلِ شَكَ النَّاسُ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صَوْمِ النَّبِيِّ ﷺ فَبَعَثْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِشَرَابٍ فَشَرِبَهُ ﴿

مطابقه للترجمة من حيث ان فيه بيان ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصوم في يوم عرفة (ذكر رجاله) وم ستة • الاول على بن المدينى • الثانى سفيان بن عينة • الثالث محمد بن مسلم الزهرى • الرابع سالم بن ابى امية ابو النضر بالصاد المعجمة مولى عمر بن عبيد الله بن معمر • الخامس عمير مصغر عمرو مولى ابن عباس • السادس ام الفضل ام عبد الله ابن عباس واسمها البابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة •

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه بصرى وانه من افراده وفيه ان سفيان مكي وان الزهرى وسالم وعمير امديون (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الحج عن القعنبى وفي الصوم عن عبد الله بن يوسف وعن مسدد وفي الاثرية عن الحميدى وعن مالك بن اسماعيل وعن عمرو بن القاسم واخرجه مسلم في الصوم عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن اسحق بن ابراهيم وابن ابى عمرو عن زهير بن حرب وعن هارون بن سعيد الايلي واخرجه ابوداود في الصوم عن القعنبى به •

(ذكر ما استفاد منه) فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصم يوم عرفة (فان قلت) في صحيح مسلم ان صومه يكفر سنتين (قلت) هذا في غير الحجيج اما في الحجيج فيذنبى لهم ان لا يصوموا لثلاث ضعفوا عن الدعاء واعمال الحج اقتداء بالشارع واطلق كثير من الشافعية كراهته وان كان الشخص بحيث لا يضعف بسبب الصوم فقط قال المتولى الاولى ان يصوم حيازة للفضيلة قال صاحب التوضيح ونسب غيره هذا الى المذهب وقال الاولى عندنا لا يصوم بحال وقال الرويانى في الحلية ان كان قويا وفي الشتاء ولا يضعف بالضعف عن الدعاء فالصوم افضل وقال البيهقى في المعرفة قال الشافعى في القديم لو علم الرجل ان الصوم بعرفة لا يضعفه فصامه كان حسنا واختار الخطايبى هذا قال صاحب التوضيح والمذهب عندنا استحباب الفطر مطلقا وبه قال جمهور اصحابنا وصرحوا بان لا فرق ولم يذكر الجمهور الكراهة بل قالوا يستحب فطره كما قاله الشافعى ونقل الماوردى وغيره استحباب الفطر عن اكثر العلماء وحكى ابن المنذر عن جماعة منهم استحباب صومه وحكى صاحب البيان عن يحيى بن سعيد الانصارى انه يجب عليه الفطر بعرفة وقال ابن بطلال اختلف العلماء في صومه فقال ابن عمر لم يصمه رسول الله ﷺ ولا عمر ولا عثمان وانا لا اصومه وقال ابن عباس يوم عرفة لا يصحبنا احديريد الصيام فانه يوم تكبير واكل وشرب واختار مالك وابو حنيفة والثورى الفطر وقال عطاء من افطر يوم عرفة ليتقوى به على الذكركان له مثل اجر الصائم وكان ابن الزبير وعائشة رضى الله تعالى عنهما يصومان يوم عرفة وروى ايضا عن عمر رضى الله تعالى عنه وكان اسحق يميل اليه وكان الحسن يمجبه صومه ويأمر به الحاج وقال رايت عثمان بعرفة في يوم شديد الحر صائما وهم يروحون عنه وكان اسامة بن زيد وعروة بن الزبير والقاسم ومحمد وسعيد بن جبير يصومون بعرفات وقال قتادة لا بأس بذلك اذا لم يضعف عن الدعاء وبه قال الداودى وقال الشافعى احب صيامه لنير الحاج امامن حج فاحب ان يفطر ليقويه على الدعاء وقال عطاء اصومه في الشتاء ولا اصومه في الصيف • وفيه ان الاكل والشرب في المحافل مباح ليين معنى اودعت الصورة فيه • وفيه جواز قبول الهدية من النساء ولم يسألها ان كان من مالها او من مال زوجها ان كان مثل هذا القدر لا يشاحح الناس فيه •

﴿ بابُ التَّلْبِيَةِ والتَّكْبِيرِ إِذَا غَدَا مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ ﴾

اى هذا باب في بيان مشروعية التلبية والتكبير اذا غدا اى اذا ذهب من منى الى عرفة •

٢٤٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

وَهُمَا غَدَيَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ
كَانَ يَهْلُ مِنَّا الْمُهْلُ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ وَيُكَبَّرُ مِنَّا الْمَكْبَرُ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة . ورجاله قد ذكروا ما التقى فليس له في الصحيح عن انس ولا غيره غير هذا الحديث
وقد تقدم هذا الحديث في ابواب العيدين في باب التكبير ايام منى واذا غدا الى عرفة اخرجه عن ابى نعيم عن مالك بن
انس قال حدثني محمد بن ابى بكر الثقفي قال سألت انسا ونحن غاديان من منى الى عرفات عن التلبية كيف كنتم تصنعون
مع النبي ﷺ قال كان يلبي الملبى لا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر عليه فانظر التفاوت بينهما في السند والمتن والمعنى
واحد وقوله في هذا الطريق «كان يلبي منا الملبى» يوضح معنى قوله «كان يهل منا المهل» لان الاحلال رفع الصوت
بالتلبية قوله «وهما غاديان» جملة اسمية وقعت حالا اي ذاهبان غدوة قوله «كيف كنتم تصنعون» اي من الذكرك طول
الطريق وفي رواية مسلم من طريق موسى بن عقبة قال حدثني محمد بن ابى بكر قال قلت لانس بن مالك غداة عرفة
ما تقول في التلبية في هذا اليوم قال سرت هذا المسير مع النبي ﷺ فانا المكبر ومنا المهل لا يعيب احدا على صاحبه قوله
«فلا ينكر عليه» بضم الياء على صيغة المجهول من المضارع وقد مرت بقية الكلام هناك *

﴿باب التهجير بالرواح يوم عرفة﴾

اي هذا باب في بيان التهجير وهو السير في الهجرة وكذلك الهجر والهجرة نصف النهار عند اشتداد الحر وكذلك
الهجر ومنه يقال هجر النهار والمراد بالتهجير بالرواح ان يهجر من نمرة الى موضع الوقوف بعرفة والنمرة بفتح النون
وكسر الهمزة موضع بقرب عرفات خارج الحرم بين طرف الحرم وطرف عرفات هـ

٢٤٥ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ قَالَ كَتَبَ عَبْدُ الْمَلِكِ
إِلَى الْحُجَّاجِ أَنْ لَا يَخَالَفَ ابْنَ عُمَرَ فِي الْحُجِّ فَجَاءَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَأَنَا مَعَهُ يَوْمَ عَرَفَةَ حِينَ
زَالَتِ الشَّمْسُ فَصَاحَ عِنْدَ سُرَادِقِ الْحُجَّاجِ فَخَرَجَ وَعَلَيْهِ مِلْحَمَةٌ مَصْفَرَّةٌ فَقَالَ مَالِكٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
فَقَالَ الرُّوَاحُ إِنْ كُنْتُ تُرِيدُ السُّنَّةَ قَالَ هَذِهِ السَّاعَةُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَنْظِرْنِي حَتَّى أَفِيضَ عَلَى رَأْسِي
ثُمَّ أَخْرُجْ قَزَلًا حَتَّى خَرَجَ الْحُجَّاجُ فَسَارَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِي فَقُلْتُ إِنْ كُنْتُ تُرِيدُ السُّنَّةَ فَأَقْصِرِ الْخُطْبَةَ
وَعَجِّلِ الْوُقُوفَ فَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ صَدَقَ ﴿

مطابقه للترجمة تستفاد من قوله «هذه الساعة» لانه اشار به الى زوال الشمس وهو وقت الهجرة وهو وقت الرواح
الى الموقف لما روى ابوداود ومن حديث ابن عمر «قال غدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين صلى الصبح في
صبيحة يوم عرفة حتى اتى عرفة فنزل نمرة وهو منزل الامام الذي ينزل به بعرفة حتى اذا كلن عند صلاة الظهر راح
رسول الله ﷺ مهجرا فجمع بين الظهر والمصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف» واخرجه احمد ايضا وظاهر هذا
الحديث انه توجه من منى حين صلى الصبح بها لكن في حديث جابر الطويل الذي رواه مسلم ان توجهه ﷺ منها كان
بعد طلوع الشمس ولفظه «فصبرت له قبة بنمرة فنزل بها حتى زاغت الشمس امر بالقصواء فرحلت فأتى بطن الوادي فخطب
الناس» الحديث بطوله ورجاله قد ذكروا غير مرة وسالم حوا بن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم واخرجه النسائي
في الحج ايضا عن يونس بن عبد الاعلى وعن احمد بن عمرو بن السرح قوله «كتب عبد الملك» هو ابن مروان
الاموي الخليفة والحجاج هو ابن يوسف الثقفي وكان واليا بمكة حينئذ لعبد الملك واميرا على الحاج قوله «ان لا يخالف»
بلفظ النهي والنفي قوله «في الحج» اي في احكام الحج وفي رواية النسائي من طريق اشهب عن مالك في امر الحج قوله

«جاء ابن عمر» القائل هو سالم والواو في وانا للحال قوله «معه» ای مع ابن عمر ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري «فركب هو وسالم وانا معهما» وفي رواية عبد الرزاق ايضا عن معمر قال ابن شهاب «وكنت يومئذ صائما فليقت من الحرشدة» واختلف الحفاظ في رواية معمر هذه فقال يحيى بن معين هي وهم وابن شهاب لم ير ابن عمر رضي الله تعالى عنه ولا سمع منه وقال الذهلي لست ادفع رواية معمر لان ابن وهب روى عن العمري عن ابن شهاب رحمه الله تعالى نحو رواية معمر وروى عنبسة بن خالد عن يونس عن ابن شهاب رضي الله عنه قال وفدت الى مروان وانا محتمل قال الذهلي ومروان مات سنة خمس وستين وهذه القصة كانت سنة ثلاث وسبعين انتهى وقال غيره ان رواية عنبسة هذه ايضا وهم واما قال الزهري وفدت على عبد الملك ولو كان الزهري وفد على مروان لادرك جلة الصحابة رضي الله تعالى عنهم ممن ليست له عنهم رواية الا بواسطة وقد ادخل مالك وعقيل واليهما المرجع في حديث الزهري بينه وبين ابن عمر في هذه القصة سالما فهذا هو المعتمد قوله «عند سر ادق الحجاج» السر ادق بضم السين قال الكرمانى وتبعه غيره انه هو الخيمة وليس كذلك واما السر ادق هو الذي يحيط بالخيمة وله باب يدخل منه الى الخيمة ولا يعمل هذا غالبا الا للسلطين والملوك الكبار وبالفارسية يسمى سرا برده قوله «ملحفة» بكسر الميم الا زار الكبير قوله «مع مفر» اي مصبوغة بالمصفر قوله «يا ابا عبد الرحمن» هو كنية عبد الله بن عمر قوله «الروح» بالنصب اي روح الروح او عجل قاله الكرمانى والاصوب ان يقال انه منصوب على الاغراء اي الزم الروح والاغراء تنبيه المخاطب على امر محمود ليفعله قوله «ان كنت تريد السنة» وفي رواية ابن وهب «ان كنت تريد ان تصيب السنة» وقال ابو عمر في التقصی هذا الحديث يدخل عندهم في السند لقوله «ان كنت تريد السنة» فالمراد سنة سيدنا رسول الله ﷺ وكذلك اذا اطلقها غيره مالم تنصف الى صاحبها كقولهم سنة العمرين وما شبه ذلك انتهى وهذه مسألة خلاف عند اهل الحديث والاصول والجمهور على ما قال ابن عبد البر وهي طريقة البخاري ومسلم ويقويه قول سالم لابن شهاب اذ قال له اقل ذلك رسول الله ﷺ فقال وهل تتبعون في ذلك الا سنة قوله «فانظرنى» بفتح الهمزة وكسر الظاء المعجمة من الانظار وهو الامهال معناه امهلى وفي رواية الكشميني «واظننى» بهمزة الوصل وضم الظاء ومعناه انتظرنى قوله «حتى افيض على راسى» حتى اغتسل لان افاضة الماء على الراس انما تكون غالبا في الغسل قوله «ثم اخرج» بالنصب عطف على قوله «حتى افيض» واصله حتى ان افيض وقال ابن التين صوابه افيض لانه جواب الامر قوله «فزل» اي ابن عمر كما صرح به في رواية اخرى على ما ياتي بعد باين ان شاء الله تعالى وهذا يدل على انه كان رايا قوله «فسار بيني وبين ابى» اي سار الحجاج بين سالم وابيه عبد الله بن عمر ويحتمل ان يكونوا ركبانا لان السنة الركوب حينئذ لمن له راحلة قوله «وعجل الوقوف» قال ابو عمر رواية يحيى وابن القاسم وابن وهب ومطرف وعجل الصلاة وقال القعنبى واشهب فاتم الخطبة وعجل الوقوف جملا موضع الصلاة الوقوف قال ابو عمرو وهو عندي غلط لان اكثر الرواة عن مالك على خلافه قيل رواية القعنبى لها وجه لان تعجيل الوقوف يستلزم تعجيل الصلاة ومع هذا وافق القعنبى عبد الله بن يوسف كما ترى وقال بعضهم الظاهر ان الاختلاف فيه عن مالك (قلت) هذا ليس بظاهر وما الدليل عليه*

ذكر ما يستفاد منه في ان تعجيل الصلاة يوم عرفة سنة مجمع عليها في اول وقت الظهر ثم يصلى العصر باثر السلام والفراغ . وفيه ان اقامة الحج الى الخلفاء ومن جعلوا ذلك اليه وهو واجب عليهم فيقيموا من كان عالميا . وفيه الصلاة خلف الفاجر من الولاة مالم تخرجه بدعته عن الاسلام . وفيه ان الرجل الفاضل لا يؤخذ عليه في مشيه الى السلطان الجائر فيما يحتاج اليه . وفيه ان تعجيل الروح للامام للجمع بين الظهر والعصر بعرفة في اول وقت الظهر سنة . وفيه الغسل للوقوف بعرفة . وفيه خروج الحجاج وهو محرم وعليه ملحفة معصرة ولم يذكر ذلك عليه ابن عمر . وفيه حجة لمن اجاز المصفر للمحرم . وفيه جواز تامين الادنى على الافضل والاعلم . وفيه ابتداء العالم بالفتيا قبل ان يسأل عنه . وفيه الفهم بالاشارة والنظر . وفيه ان اتباع الشارع هو السنة وان كان في المسألة اوجه جائز غير هاء وفيه فتوى التلميذ بحضرة استفادته عند السلطان وغيره . وفيه جواز النهاب من العالم الى السلطان سواء كان جائرا او غير جائز لاجل ارشاده اياهم الى الخير

وايقافه على ما لا يعلم من السنة . وفيه صياح العالم عندما كان السلطان فيه ليسرعه اليه في الاجابة . وفيه ان السلطان او نائبه يعمل في الدين بقول اهل العلم ويرجع الى قولهم . وفيه تعليم الفاجر السنن لنفع الناس . وفيه احتمال المفسدة القليلة لتحصيل المصلحة الكبيرة . يؤخذ ذلك من مضي ابن عمر الى الحجاج وتعليمه . وفيه الحرص على نشر العلم لانتفاع الناس به . وفيه الخطبة فعند ابى حنيفة يخطب خطبتين بعد الزوال وبعد الاذان قبل الصلاة كخطبة الجمعة ولو خطب قبل الزوال جاز وعند اصحابنا في الحج ثلاث خطب . اولها في اليوم السابع من ذي الحجة وهو قبل يوم التروية بيوم يعلم الناس فيها الخروج الى منى والثانية يوم عرفة وهو التاسع من الشهر يعلم الناس فيها ما يجب من الوقوف بمزدلفة ورمى الجمار والنحر وطواف الزيارة . والثالثة بمنى بعد يوم النحر وهو الحادي عشر من الشهر بحمد الله ويشكره على ما وفق من قضاء مناسك الحج ويحض الناس على الطاعات ويحذرهم عن اكتساب الخطايا فيفصل بين كل خطبتين بيوم وقال زفر يخطبها في ثلاثة ايام متواليات يوم التروية ويوم عرفة ويوم النحر وعند الشافعي في الحج اربع خطب مسنونة احداها بمكة يوم السابع والثانية يوم عرفة والثالثة يوم النحر بمنى والرابعة يوم النفر الاول بمنى وعند مالك ثلاث خطب الاولى يوم السابع بمكة بعد الظهر خطبة واحدة ولا يجلس فيها الثانية بعرفات بعد الزوال يجلس في وسطها والثالثة في اليوم الحادي عشر وعند احمد كذلك ثلاث خطب ولا خطبة في اليوم السابع بمكة بل يخطب بعرفات بعد الزوال ثم يخطب بمنى يوم النحر في اصح الروايتين ثم كذلك ثاني ايام منى بعد الظهر وقال ابن حزم خطب رسول الله ﷺ يوم الاحد ثاني يوم النحر وهو مذهب ابى حنيفة ايضا وهو يوم النفر وفيه حديث في سنن ابى داود وآخر في مسند احمد والدارقطني وقال ابن حزم وقدرى ايضا انه خطبهم يوم الاثنين وهو يوم الاكارع واوصى بذوى الارحام خيرا قال ابن قدامة وروى عن ابى هريرة انه كان يخطب العشرة وروى عن ابن الزبير كذلك رواه ابن ابى شيبة في مصنفه *

﴿ باب الوقوف على الدابة بمرقة ﴾

اي هذا باب في بيان الوقوف را كبا على الدابة في عرفة *

٢٤٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا اخْتَلَفُوا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صَوْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ لَبَنٍ وَهُوَ وَاقِفٌ عَلَى بَعِيرِهِ فَشَرِبَهُ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله «وهو واقف على بعيره» وقدم في الحديث قبل هذا الباب بيايين فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن الزهري عن سالم الى آخره وهناك عن عبد الله بن مسleme القعني عن مالك عن ابى النضر بسكون الضاد المعجمة وهو سالم بن ابى امية الى آخره فانظر التفاوت بينهما في المتن والسند ولكن الحاصل واحد قوله «عن عمير» بضم العين وذ كر هناك انه مولى عبد الله بن عباس وفي ذاك الباب قال مولى ام الفضل ووجهه انه اما كان مولى لهما جميعا او كان مولى لام الفضل ونسب الى عبد الله مجازا او بالعكس واسم ام الفضل لبابة وقد مر هناك قوله «فارسلت» بلفظ التكلم ولفظ النية كما في ذاك الباب كذلك في قوله «فبعثت» واختلف اهل العلم ان الركوب افضل او تركه بعرفة فذهب الجمهور الى ان الركوب افضل لكونه ﷺ وقف راكبا ولا في الركوب عونا على الاجتهاد في الدعاء والتضرع المطلوب هناك . وفيه قوة وهو ما اختاره مالك والشافعي وعنه قول انهما سواء . وفيه ان الوقوف على ظهر الدابة مباح اذا كان بالمعروف ولم يحجب بالدابة والنهي الوارد لا يتخذوا ظهورها منابر محمول على الاغلب الا كثر بدليل هذا الحديث وقال ابن التين من سهل عليه بذل المال وشق عليه المشى فشيء أكثر اجراه ومن شق عليه

بذله وسهل عليه المشى فركوبه اكثر اجراه وهذا على اعتبار الشقة في الاجور

باب الجمع بين الصلاتين بعرفة

اي هذا باب في بيان جواز الجمع بين الصلاتين اي الظهر والعصر بعرفة يوم عرفة ولم يبين الحكم اكتفاء بما في حديث الباب او لمكان الخلاف فيه فان مالكا والاوزاعي قالا يجوز الجمع بعرفة والمزدلفه لكل احدهما وجه للشافعية وقول ابى يوسف ومحمد وعند ابى حنيفة لا يجمع بينهما الا من صلاهما مع الامام وهو مذهب النخعي والثوري وعند الشافعي ومالك واحد سبب هذا الجمع السفر حتى لا يجوز لاهل مكة ولان كان مقبلا هناك ان يجمع وفي الروضة اما الحجاج من اهل الاقاف فيجمعون بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر وبين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء وذلك الجمع بسبب السفر على المذهب الصحيح وقيل بسبب التيسر فان قلنا بالاول ففي جمع المكي قولان لان سفره قصير ولا يجمع العرفي بعرفة ولا المزدلفي بمزدلفة لانه وطنه وهل يجمع كل واحد منهما بالبقعة الاخرى فيه القولان كالكي وان قلنا بالثاني جاز الجمع لجميعهم ومن الاصحاب من يقول في جمع المكي قولان الجديد منه والقديم جوازه وعلى القديم في العرفي والمزدلفي وجهان والمذهب جميعهم على الاطلاق وحكم الجمع في البقيتين حكمه في سائر الاسفار ويتخير في التقديم والتأخير والاختيار التقديم بعرفة والتأخير بمزدلفة *

وكان ابن عمر رضي الله عنهما اذا فاتته الصلاة مع الامام جمع بينهما *

مطابقته لترجمة ظاهرة فان فيه الجمع بين الصلاتين وهذا تعليق وصله ابراهيم الحربي في المناسك له قال حدثنا الحوضي عن همام ان ابن عمر كان اذا لم يدرك الامام يوم عرفة جمع بين الظهر والعصر في منزله واخرجه الثوري في جامعه برواية عبد الله بن الوليد المدني عنه عن عبد العزيز بن ابي رواد عن نافع مثله واخرجه ابن المنذر من هذا الوجه *

وقال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سالم ان الحجاج بن يوسف عام نزل بابن الزبير رضي الله عنهما سال عبدا الله رضي الله عنه كيف تصنع في المديف يوم عرفة فقال سالم ان كنت تريد السنة فهجر بالصلاة يوم عرفة فقال عبدا الله بن عمر صدق لانهم كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة فقلت لسالم افعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سالم وهل تدبمون في ذلك الا سنته *

مطابقته لترجمة في قوله كانوا يجمعون بين الظهر والعصر والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن خالد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وسالم هو ابن عبدا الله بن عمر وهذا تعليق وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير وابى صالح جميعا عن الليث قوله «عام نزل بابن الزبير» وهو عبدا الله بن الزبير وكان نزوله في سنة ثلاث وسبعين قوله «سال عبدا الله» اي سال الحجاج عبدا الله بن عمر قوله «فهجر» امر من التهجير اي صل بالهاجرة وهي شدة الحر قوله «في السنة» بضم السين وتشديد النون اي سنة النبي ﷺ وعمل هذه نصب على الحال من فاعل يجمعون اي متوغلين في السنة انما قال ذلك تمرضا بالحجاج وقال الكرمانى ما وجه مطابقة كلام عبدا الله لكلام ولده سالم ثم اجاب بقوله لعله اراد من الصلاة صلاة الظهر والعصر كليهما فكانه امر بهتجير الصلاتين فصدق عبدا الله في ذلك قوله «فقلت لسالم» القائل هو ابن شهاب قوله «افعل ذلك» الهمة فيه للاستفهام قوله «هل تدبمون» بتشديد التاء المتناة من فوق وكسر الباء الواحدة بعدها عين مهملة من الاتباع هكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني يتفقون بفتح التائين المتنايتين من فوق بينهما ياء موحدة وبالنين المعجمة من الابتداء وهو الطلب قوله «في ذلك» اي في ذلك الفعل وفي رواية

رواية الحموي بحذف كلمة في وهي مقدرة ويروى بذلك وقال الكرمانى فى الجمع أو التهجير ٥

باب قصر الخطبة يوم عرفة

أى هذا باب فى بيان قصر الخطبة فى يوم عرفة •

٢٤٧ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن عبد الملك بن مروان كتب إلى الحجاج أن يأتى بمبدي الله بن عمر في الحج فلما كان يوم عرفة جاء ابن عمر رضى الله عنهما وأنامة حين زاعت الشمس أو زالت فصاح عند فسطاطه أين هذا فخرج إليه فقال ابن عمر الرواح فقال الآن قال نعم قال أنظرني أفيض على ماء فزال ابن عمر رضى الله عنهما حتى خرج الحجاج فسار بينى وبين أبي فقلت إن كنت تريد أن تصيب السنة اليوم فاقصر الخطبة وعجل الوقوف فقال ابن عمر صدق •

مطابقته للترجمة فى قوله «فاقصر الخطبة» ومذا الحديث قد مضى عن قريب فى باب التهجير بالرواح يوم عرفة فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهنا عن عبد الله بن مسلمة القنبى عن مالك وقد مر الكلام فيه مستوفى هناك قوله «ان ياتى» أى يقتدى قوله «زاعت» أى مالت قوله «أو زالت» شك من الراوى قوله «عند فسطاطه» وهو بيت من شعر وفيه لغات تقدمت قوله «أفيض» هو استئناف كلام ويروى أفيض بالجزم لأنه جواب الأمر قوله «ان كنت تريد» الخطاب للحجاج ويروى لو كنت فكلمة لو على هذه بمعنى ان يعنى مجرد الشرطية بدون ملاحظة الامتناع وفهم •

باب التعجيل إلى الموقف

هكذا وقع هذا الباب بهذه الترجمة عند الأكرين بغير حديث فيه وسقط من رواية أبى ذر أصلاً وقال الكرمانى واعلم أنه وقع فى بعض النسخ هنا زيادة وهو باب التعجيل إلى الموقف وقال أبو عبد الله يزاد فى هذا الباب هم هذا الحديث حديث مالك عن ابن شهاب ولكنى لا أريد أن أدخل فيه ماداً أقول هذا تصريح من البخارى بأنه لم يمد حديثنا فى هذا الجامع ولم يكرر شيئاً منه وما اشتهر أن نصفه تقريباً مكرر فهو قول اقناعى على سبيل المسامحة وأما عند التحقيق فهو لا يخلو أماً من تقييد أو إهمال أو زيادة أو نقصان أو تفاوت فى الإسناد ونحوه وكلمة هم بفتح الهاء وسكون الميم قيل أنها فارسية وقيل عربية ومعناها قريب من معنى أفظ أيضاً انتهى (قلت) أراد بقوله وقال أبو عبد الله البخارى نفسه لأن كنيته أبو عبد الله • قوله «هذا الحديث» أراد به حديث مالك الذى رواه عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى وهو الذى رواه البخارى من طريقين أحدهما طريق عبد الله بن يوسف والآخر طريق عبد الله بن مسلمة كلاهما عن مالك وقوله «معاداة» أى مكرر أو حاصل هذا الكلام أنه قال زيادة الحديث المذكور كانت مناسبة أن تدخل فى هذا الباب أعنى باب التعجيل إلى الموقف ولكنى ما أدخلته فيه لاني لا أدخل فيه مكرراً أو كأنه لم يظفر بطريق آخر فيه غير الطريقين المذكورين فلذلك لم يدخله وهذا يدل على أنه لا يمد حديثنا ولا يكرره فى هذا الكتاب إلا لفائدة من جهة الإسناد أو من جهة المتن قال وان وقع شيء خارج من ذلك يكون اتفاقاً لا قصداً ومع ذلك فهو نادر قليل الوقوع وأما قول الكرمانى وكلمة هم إلى آخره فهو تصرف من عنده تصرف فيها حين وقف على النسخة التى قال فيها وقع فى بعض النسخ ونقل عنها أنه قال هم هذا الحديث والظاهر أنه وقع منه هذه اللفظة فى كلامه من غير قصد فنقل منه على هذا الوجه وان هذه اللفظة فارسية وليست بعربية والله تعالى اعلم •

كل الجزء التاسع من عمدة القارى ويتلوه الجزء العاشر ومطلعه (باب الوقوف بعرفة) نسأله سبحانه التوفيق لأتمامه •

فہرست

الجزء التاسع من عمدة القاری، شرح صحیح البخاری رضی اللہ عنہ

للبدیع العینی قدس اللہ سرہ

صحیفہ	صحیفہ
باب زکاة الورق ۲	باب اخذ العناق فی الصدقة ۲۳
باب العرض فی الزکاة ۳	باب لا تؤخذ کرائم اموال الناس فی الصدقة ۲۴
مذاهب العلماء فی حکم اخذ القيمة فی الزکاة ۴	باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة ۲۵
وتحقيق ذلك	باب زکاة البقر ۲۶
باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع ۹	باب الزکاة علی الاقارب ۲۸
مذاهب الائمة فی حکم الجمع بين الصنفين ۹	مذاهب الائمة فی انه هل يجوز للمرأة ان تعطى زکاتها الى زوجها الفقير ام لا وتحقق ذلك ۳۲
المتفرقين والتفريق بين الصنفين المجتمعين وادلة ذلك	باب ليس علی المسلم فی فرسه صدقة ۳۵
باب ما كان من خلیطين فانها یتراجعا بينهما بالسوية ۱۰	اختلاف العلماء فی زکاة الخيل وتحقق ذلك بالدلیل ۳۶
باب زکاة الابل ۱۳	باب ليس علی المسلم فی عبده صدقة ۳۸
باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده ۱۵	باب الصدقة علی الیتامی ۳۸
اختلاف العلماء فی تزكية السال الذی لا يوجد فيه السن الذی يجب ويوجد دونها وتحقق ذلك ۱۶	مسائل منشورة متنوعة ۴۱
باب زکاة الفهم ۱۷	باب الزکاة علی الزوج والایتام فی الحجر ۴۲
بيان ما استفاد من حديث الباب وفيه مسائل متنوعة فی الزکاة وغيرها ۱۹	باب قول الله تعالى وفي الرقاب والغارمین وفي سبيل الله ۴۴
باب لا تؤخذ فی الصدقة هرمة ولا ذات عور ولا تیس الاماشاء المصدق ۲۲	مسائل منشورة فی احکام الزکاة وغيرها ۴۷
	باب الاستغفار عن المسالة ۴۸
	الترهيب من المسالة مع الفی وبيان الفی الذی لاتنبی معه المسالة ۵۰
	مسائل منشورة متنوعة ۵۳

صفحة	باب	صفحة	باب
٩٢	باب اخذ الصدقة من الاغنياء وترد على الفقراء حيث كانوا	٥٤	باب من اعطاه الله شيئا من غير مسألة ولا انشراف نفس
٩٤	باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة	٥٥	اختلاف العلماء في قبول العطية اذا كانت من غير مسألة ولا انشراف نفس وغير ذلك
٩٥	باب ما يستخرج من البحر	٥٦	باب من سال الناس تكثرا
٩٩	باب في الزكاة الخمس	٥٨	باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الحافا
١٠٤	باب قول الله تعالى والعاملين عليها ومحاسبة المصدقين مع الامام	٦١	اختلاف العلماء في وجوب الحجر على البالغ المضيع للماله وغير ذلك
١٠٥	باب استعمال ابل الصدقة والبانها لابناء السبيل	٦٤	باب خرص التمر
١٠٦	باب وسم ابل الصدقة	٦٧	اختلاف الائمة فيما يخرص وما لا يخرص والسر في الخرص وغير ذلك
١٠٧	ابواب صدقة الفطر	٧٠	باب العشر فيما يسقى من ماء السماء وبالماء الجاري
١٠٨	باب فرض صدقة الفطر	٧٦	باب ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة
١١١	باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين	٧٧	باب اخذ صدقة التمر عند صرام النخل وهل يترك الصبي فيمض تمر الصدقة
١١٢	باب صدقة الفطر صاعا من طعام	٨٠	اختلاف العلماء في تحريم الصدقة على النبي صلوات الله وسلامه عليه وتحقيق ذلك
١١٥	باب صدقة الفطر صاعا من تمر	٨١	مذاهب العلماء في صرف الزكاة الى اقارب النبي ﷺ وتحقيق ذلك
١١٦	باب صدقة الفطر صاع من زبيب	٨١	مسائل متنوعة في الزكاة وغيرها
١١٨	باب الصدقة قبل العيد	٨٢	باب من باع ثماره او نخله او ارضه او زرعه وقد وجب فيه العشر او الصدقة فادى الزكاة من غيره او باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة
١١٩	باب صدقة الفطر على الحر والمملوك	٨٣	بيان اختلاف روايات حديث الباب
١٢١	﴿ كتاب الحج ﴾	٨٣	اختلاف العلماء فيمن باع بستانه او ارضه وفيهما زرع او تمر قد بدا صلاحه وحل بيعه وتحقيق القول في ذلك
١٢٢	باب وجوب الحج وفضله	٨٤	باب هل يشتري صدقته
١٢٥	مسائل متنوعة في الحج وغيره	٨٥	مذاهب الائمة في شراء الرجل صدقته التي تصدق بها على الفقير وادلة ذلك
١٢٨	باب قول الله تعالى يا توك رجلا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم	٨٦	باب ما يذكر في الصدقة للنبي ﷺ
١٣٠	اختلاف الائمة في الافضل في السفر الى الحج او العمرة هل هو الركوب ام المشي وغير ذلك	٧٨	باب الصدقة على موالى ازواج النبي ﷺ
١٣١	باب الحج على الرجل	٩١	باب اذا تحولت الصدقة
اختلاف العلماء في وقت العمرة لمن هو بمكة وتحقيق ذلك			
١٣٣	باب فضل الحج المبرور		
١٣٦	باب فرض مواقيت الحج والعمرة		
١٣٨	باب قول الله تعالى (وتزودوا فان خير الزاد التقوى)		
١٣٩	باب مهل اهل مكة للحج والعمرة		

صحيفة	صحيفة
١٩٧ فوائد مشورة في الحج والعمرة	١٤١ باب ميقات اهل المدينة ولا يهلون قبل ذى الحليفة
٢٠٠ مسائل متفرقة في احكام الحج والعمرة	١٤٢ باب مهل اهل الشام
٢٠٤ باب من لبي بالحج ومباه	١٤٣ باب مهل اهل اليمن
باب التمتع على عهد النبي ﷺ	١٤٤ باب ذات عرق لاهل العراق
٢٠٥ باب تفسير قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله	١٤٦ باب خروج النبي ﷺ على طريق الشجرة
حاضري المسجد الحرام	١٤٧ باب قول النبي ﷺ العقيق واد مبارك
٢٠٧ باب الاغتسال عند دخول مكة	١٤٩ باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب
٢٠٨ باب دخول مكة نهارا او ليلا	١٥٢ مسائل مشورة في احكام الحج وغيره
باب من اين يدخل مكة	١٥٣ باب الطيب عند الاحرام وما يلبس اذا اراد ان
٢٠٩ باب من اين يخرج من مكة	يحرم ويترجل ويدهن
٢١١ باب فضل مكة وبنائها	١٥٨ باب من اهل ملبدا
٢١٦ بيان بناء سيدنا ابراهيم ﷺ للبيت الحرام	١٥٩ باب الاهلال عند مسجد ذى الحليفة
وتحقيق ذلك	١٦٠ باب ما لا يلبس المحرم من الثياب
٢١٨ اختلاف العلماء في ان الحجر كله من البيت الحرام	١٦٢ باب تحريم لبس القميص على المحرم بحج او عمرة
او الذي منه قدر ستة اذرع متصل به وادلة ذلك	والسر او يل وغير ذلك
باب فضل الحرم	١٦٤ باب الركوب والارتداد في الحج
٢٢٤ مذاهب الائمة في داخل مكة هل يجب عليه	١٦٥ مسائل مشورة في الحج والعمرة
الاحرام ام لا وتحقيق ذلك	١٦٦ باب ما يلبس المحرم من الثياب والاردية والاثر
٢٢٥ باب توريث دور مكة وبيعها وشراؤها وان الناس	١٦٩ باب من بات بذي الحليفة حتى اصبح
في المسجد الحرام سواء	١٧٠ باب رفع الصوت بالاهلال
٢٢٧ مذاهب الائمة في بيع دور مكة هل يجوز ام لا	١٧٢ باب التلبية
وتحقيق ذلك	١٧٤ باب التحميد والتسبيح والتكبير قبل الاهلال
٢٢٨ باب نزول النبي ﷺ مكة	عند الركب على الدابة
٢٣٠ باب قول الله تعالى (واذ قال ابراهيم رب اجعل	١٧٥ مسائل مشورة في الحج وغيره
هذا البلدا آمنا	١٧٨ باب الاهلال مستقبل القبلة
٢٣١ باب قول الله تعالى (جعل الله الكعبة البيت	١٨١ باب التلبية اذا انحدر في الوادي
الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى	١٨٢ باب كيف تهمل الحائض والنفساء
والقلائد	١٨٤ مذاهب العلماء في انه هل الافضل افراد الحج عن
باب كسوة الكعبة	العمرة او القران بينهما وغير ذلك
٢٣٨ باب هدم الكعبة	١٨٥ باب من اهل في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي
٢٣٩ باب ما ذكر في الحجر الاسود	صلى الله عليه وسلم
٢٤٠ بيان مشروعية تقبيل الحجر الاسود والسر	١٨٩ باب قول الله تعالى الحج اشهر معلومات
في ذلك	١٩٥ باب التمتع والقران والافراد بالحج وفسخ الحج
	لمن لم يكن معه هدى

صفحة	صفحة
باب من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد ٢٦٩	باب اغلاق البيت ويصلى في اى نواحي البيت شاء ٢٤٢
باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام ٢٧٠	باب الصلاة في الكعبة ٢٤٥
باب الطواف بعد الظهر والمصر ٢٧١	باب من لم يدخل الكعبة
باب المريض يطوف راكبا ٢٧٣	باب من كبر في نواحي الكعبة ٢٤٦
باب سقاية الحاج ٢٧٤	باب كيف كان بدء الرمل ٢٤٧
مسائل منشورة متنوعة ٢٧٦	باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثا ١٤٩
باب ما جاء في زمزم ٢٧٧	باب الرمل في الحج والعمرة ٢٥٠
باب طواف القارن ٢٧٨	باب استلام الركن بالحجن ٢٥٢
باب الطواف على وضوء ٢٨٤	باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين ٢٥٣
باب وجوب الصفا والمروة. وجعل من شعائر الله ٢٨٥	باب تقبيل الحجر ٢٥٥
مذاهب الائمة في ان السعى بين الصفا والمروة واجب ام فرض ام سنة وتحقيق ذلك ٢٨٨	باب من اشار الى الركن اذا اتى اليه ٢٥٦
باب ما جاء في السعى بين الصفا والمروة ٢٨٩	باب التكبير عند الركن ٢٥٧
باب تقضى الحائض الناسك كلها الا الطواف ٢٩٢	باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل ان يرجع الى بيته ثم صلى ركعتين ثم خرج الى الصفا ٢٦٠
باب الاهدال من البطحاء وغيرها للمسكى والحاج اذا خرج الى منى ٢٩٥	باب طواف النساء مع الرجال ٢٦٣
باب اين يصلى الظهر يوم التروية ٢٩٦	باب الكلام في الطواف ٢٦٤
بيان استحباب صلاة الظهر والمصر للحاج بمنى وتحقيق ذلك ٢٩٧	باب اذا راي سير الاوشيا يكره في الطواف قطعه ٢٦٥
باب الصلاة بمنى ٢٩٨	باب لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشرك ٢٦٦
باب صوم يوم عرفة ٢٩٩	باب اذا وقف في الطواف ٢٦٧
باب التلبية والتكبير اذا غدا الى منى ٣٠٠	باب صلى النبي ﷺ لسبوعه ركعتين ٢٦٨
باب التهجير بالرواح يوم عرفة ٣٠١	باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفة ويرجع بعد الطواف الاول
باب الوقوف على الدابة بعرفة ٣٠٤	

تم الفهرست

طبع في المطبعة العسكينة
٣٠ - بسم الله الرحمن الرحيم في شهر ربيع الثاني سنة ١٣٠٠ هـ

عمدة القاری

بشرح

صحیح الحج شاری

للشیخ الإمام العلامة سید الدین ابی محمد محمود بن احمد العینی

□ الترمذی ۸۵۵ □

الجزء العاشر



عنیت بشروء تصحیح و تعلیق علیہ شرکت من العلماء بمساعدة

لوزارة الطبع والنشر

محررہ ثانیہ سر لانا غلام نبی قرنی الرامی الی مغفورہ القری
طبع علی نفقہ اللہ علامہ شیخ المقری محمد اسماعیل قرنی

یطلب من المکتبۃ الرشیدیۃ ۰ شارع سرک

کوئٹہ ۰ بلوچستان

پاکستان

الطبعة الاولى ۱۴۰۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بابُ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ

ای هذا باب فی بیان ان الوقوف انما يكون بعرفة دون غيرها من المواضع وذلك ان قريشا كانوا يقولون نحن اهل الله فلا نخرج من الحرم وكان غيرهم يقفون بعرفة وعرفة خارج الحرم فبين الله تعالى في قوله (ثم افيضوا من حيث افاض الناس) ان الافاضة انما تكون من موقف عرفة الذي كان يقف فيه سائر الناس دون غيره من موقف قريش عند المشعر الحرام وكانوا يقولون عزتنا بالحرم وسكنانا فيه ونحن حيران الله فلا نرى الخروج عنه الى الحل عند وقوفنا في الحج فلا تفارق عزنا وما حرم الله تعالى به اموالنا ودماءنا وكانت طوائف العرب يقفون في موقف ابراهيم عليه السلام من عرفة وكان وقوف النبي صلى الله عليه وسلم ايضا في موقف ابراهيم عليه السلام قبل ان ينزل عليه الوحي توفيقا من الله تعالى له على ذلك *

٢٤٨ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ ابْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَطْلُبُ بَيْرًا لِي ح **وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ** قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو وَسَمِعَ مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ أَضَلَّتْ بَيْرًا لِي فَذَهَبْتُ أَطْلُبُهُ يَوْمَ عَرَفَةَ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفًا بِعَرَفَةَ فَقُلْتُ هَذَا وَاللَّهِ مِنَ الْخُمْسِ فَمَا شَأْنُهُ هُنَا *

مطابقه للترجمة في قوله «فرايت النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة» (ذكر رجاله) وهم ستة. الاول على بن عبد الله المعروف بابن المديني. الثاني سفيان بن عيينة. الثالث عمرو بن دينار. الرابع محمد بن جبير بن مطعم. الخامس جبير بن مطعم الجيم وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء ابن مطعم بضم الميم اسم فاعل من الاطعام ابن عدي ابن نوفل القرشي النوفلي الصحابي رضي الله تعالى عنه. السادس مسدد بن مسرهد والكل قد ذكروا *

(ذكر لطائف اسناده) فيه اسنادان احدهما عن علي بن عبد الله وفيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه الضمنة في موضع واحد والاخر عن مسدد فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضمنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الحج عن ابى بكر وعمر والناسخ واخرجه النسائي فيه عن قتيبة *

(ذكر معناه) قوله «اضلت بيرا لي» هكذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره «اضلت بيرا» بدون كلمة لي يقال اضله اذا ضاعه وقال ابن السكيت اضلت بيري اذا ذهب منك قوله «يوم عرفة» اي في يوم عرفة (فان قلت) اضلاله بيره كان في يوم عرفة او طلبه (قلت) طلبه كان في يوم عرفة فان جبير بن مطعم انما جاء الى عرفة ليطلب بيره لاليقف بها ويؤيد هذا ما رواه الحميدي في مسنده «اضلت بيرا لي يوم عرفة فخرجت اطلبه بعرفة» ومن

طريقه رواه ابو نعيم قوله «قلت» قاله جبير و اشار بقوله هذا الى النبي ﷺ حين رآه واقفا بعرفة فقال هذا والله من الحس
يعني هو من الحس بضم الحاء المهملة وسكون الميم وفي آخره سين مهملة جمع الاحس وفي اللغة الاحس الشديد والمشدد
على نفسه في الدين يسمى احس والحماسة الشدة في كل شيء قاله ابن سيده ويقال له المتحمس ايضا وفي الصحاح حمس
بالكسر فهو حمس واحمس بين الحمس وفي الموضع عن ابن دريد الحمس بالفتح التشدد في الامر وبه سميت قريش
وخزاعة وبنو عامر بن صعصعة وقوم من كنانة وقال غيره الحمس قريش ومن ولدت من غيرها وقيل قريش ومن ولدت
واحلافها وقيل قريش ومن ولدت من قريش وكنانة وجذيلة قيس وكانوا اذا انكحوا امرأة منهم غريبا اشترطوا عليه
ان ولدها على دينهم ودخل في هذا الاسم من غير قريش ثقيف وليث بن بكر وخزاعة وبنو عامر بن صعصعة وقال ابن اسحق
وكانت قريش لا ادري قبل الفيل او بعده ابتدعت امر الحمس رايا رآوه فتركوا الوقوف على عرفة والافاضة منها وهم يعرفون
ويقرون انها من المشاعر والحج الا انهم قالوا نحن اهل الحرم نحن الحمس والحمس اهل الحرم قالوا ولا ينبغي
للحمس ان يأتقوا الاقط ولا يسلوا السمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتا من شعر ولا يستظلوا ان
استظلوا الا في بيوت الادم ما كانوا حرما ثم قالوا لا ينبغي لاهل الحل ان ياكلوا من طعام جاؤا به معهم من الحل الى
الحرم اذا جاؤا حجاجا او عمارا ولا يطوفون بالبيت اذا قدموا اول طوافهم الا في ثياب الحمس وقال السهيلي كانوا ذهبوا
في ذلك مذهب الترهيب والتأله فكانت نساؤهم لا ينسجن الشعر ولا الوبر وعن ابراهيم الحربي في غريب الحديث كانوا
اي قريش اذا اهلوا الحج او عمرة لا ياكلون لحما اذا قدموا مكة وضمو انيابهم التي كانت عليهم وروى عنه ايضا سموا
الكعبة بحمساء لانها حمساء حجرها ابيض يضرب الى السواد قوله «فناشأه» هذا تعجب من جبير بن مطعم وانكار منه
لما راى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقفا بعرفة فقال هو من الحس فاباله يقف بعرفة والحمس لا يقفون بها لانهم لا يخرجون
من الحرم وقال الكرمانى وقفة رسول الله ﷺ بعرفة كانت سنة عشر وجبير بن مطعم كان مسلما لانه اسلم يوم
الفتح بل عام خير فواجهوا له انكارا او تمجبا ثم اجاب بقوله لعله لم يبلغ اليه في ذلك الوقت قوله تعالى (ثم أفيضوا
من حيث أفاض الناس) او لم يكن السؤال ناشئا عن الانكار والتعجب بل اراد به السؤال عن حكمة المخالفة عما كانت
الحمس عليه او كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقفة بها قبل الهجرة انتهى (قلت) حج رسول الله ﷺ قبل
النبوّة وبمدها غير مرة واما بعد الهجرة فلم يحج الامرة واحدة وروى ابن خزيمة واسحق بن راهويه عن طريق ابن
اسحق حدثني عبد الله بن ابي بكر عن عثمان بن ابي سليمان عن عمه نافع بن جبير عن ابيه قال كانت قريش انما تدفع من
المزدلفة ويقولون نحن الحمس فلا نخرج من الحرم وقد تركوا الموقف بعرفة قال فرايت رسول الله ﷺ في الجاهلية
يقف مع الناس بعرفة على جبل له ثم يصبح مع قومه بالمزدلفة فيقف معهم ويدفع اذا دفعوا ولفظ يونس بن بكير عن ابن
اسحق في المغازي مختصر وفيه «رايت رسول الله ﷺ قائما مع الناس قبل ان ينزل عليه الوحي توفيقا من الله تعالى له
واخرجه اسحق ايضا عن الفضل بن موسى عن عثمان بن الاسود عن عطاة عن جبير بن مطعم قال أضللت حمارا لي في
الجاهلية فوجدته بعرفة فرايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واقفا بعرفات مع الناس فلما اسلمت عرفت
ان الله وفقه لذلك *

٢٤٩ - حدثنا قروة بن أبي المغراء قال حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة قال
عروة كان الناس يطوفون في الجاهلية عرّة إلا الحمس والحمس قريش وما ولدت وكانت
الحمس يحتسبون على الناس يعطى الرجل الرجل الثياب بطوف فيها وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف
فيها فمن لم يعطه الحمس طاف بالبيت عريانا وكان يفيض جماعة الناس من عرفات ويفيض
الحمس من جمع قال وأخبرتني أبي عن عائشة رضي الله عنها أن هذه الآية نزلت في الحمس

ثُمَّ أَمِيزُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ قَالَ كَانُوا يُفِيزُونَ مِنْ جَمْعٍ قَدْ فُيْعُوا إِلَى عَرَاقَاتٍ

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) لأن الأمر بالأفاضة من حيث أفاض الناس لا يكون إلا بعد الوقوف بعرفة فصاروا أموريين بالوقوف في عرفة (ذكر رجاله) وهم خمسة: الأول فروة بفتح الفاء وسكون الراء وفتح الواو ابن أبي الفراء بفتح الميم وسكون النين المعجمة وبالراء وبالمد في آخر الجائز: الثاني علي بن مسهر بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء وبالراء قاضي الموصل مرفى باب مباشرة الحائض: الثالث هشام بن عروة وقد تكرره ذكره: الرابع عروة بن الزبير: الخامس أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها *

(ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والأخبار بصيغة الأفراد في موضع وفيه المنفعة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه أن شيخه من أفراد وانه وابن مسهر كوفيان وأن هشام وأباه عروة مدينيان وفيه أن من قوله قال عروة إلى قوله وأخبرني موقوف ومن قوله وأخبرني إلى آخره متصل وفيه قال عروة وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن هشام بن عروة عن أبيه *

(ذكر معناه) قوله «عراة» جمع عار كقضاة جمع قاض وانتصابه على الحال من الضمير الذي في بطوفون وقدم تفسير الخمس عن قريب قوله «وما ولدت» أي وأولادهم واختار كلمة ما على كلمة من لعمومه وقيل المراد به والدهم وهو كنانة لأن الصحيح أن قريشهم أولاد النضر بن كنانة وزاد معمر هنا وكان ممن ولدت قريش خزاعة وبنو كنانة وبنو عامر بن صعصعة وعن مجاهد أن منهم أيضا عدوان وغيرهم قوله «يحتسبون» أي يعطون الناس الثياب حسبة لله تعالى قوله «يفيض» أصله من أفاض الماء وهو صب بكرة وقال الزمخشري أفضمته فمتم من كثرة الماء قوله «جماعة الناس» أي غير الخمس قوله «من عرفات» هو علم للموقف وهو منصرف إذ لا تأنيث فيها قاله الكرماني والتحقيق فيه ما قاله الزمخشري (فإن قلت) هلا منعت الصرف وفيه السببان التعريف والتأنيث (قلت) لا يخلو التأنيث أمان يكون بالتاء التي في لفظها وأما بناء مقدرة كما في سعاد فالتاء في لفظها ليست للتأنيث وإنما هي مع الألف التي قبلها علامة جمع المؤنث ولا يصح تقدير التاء فيها لأن هذه التاء اختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا تقدر تاء التأنيث في بنت لأن التاء التي هي بدل من الواو اختصاصها بالمؤنث كناه التأنيث فابت تقديرها انتهى وسميت عرفات بهذا الاسم أما لأنها وصفت لأبراهيم عليه الصلاة والسلام فلما بصرها عرفها أولان جبريل عليه الصلاة والسلام حين كان يدور به في المشاعر أراه إياها فقال قد عرفت. أولان آدم عليه الصلاة والسلام هبط من الجنة بارض الهند وحواء عليها السلام بجدة فالتقيتا فتمارقا أولان الناس يتعارفون بها أولان إبراهيم عليه السلام عرف حقيقة رؤياه في ذبح ولده ثمة أولان الخاق يترفون فيها بذنوبهم. أولان فيها جبالا والجبال هي الأعراف وكل عال فهو عرف قوله «من جمع» بفتح الجيم وسكون الميم هي المزدلفة وسمى به لأن آدم عليه الصلاة والسلام اجتمع فيها مع حواء عليها السلام وأزاد لف إليها أي دنا منها أولان يجمع فيها بين الصلاتين وأهلها يزلفون أي يتقربون إلى الله تعالى بالوقوف فيها (قلت) أصلها مزدلفة لأنها من زلف فقلت التاء دالا لأجل الزاى قوله «قال وأخبرني أبي» أي قال هشام وأخبرني أبي عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قوله «أن هذه الآية» أي قوله (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) واختلاف أهل التفسير في هذه الآية فقال الضحاك يريد إبراهيم عليه السلام يعني يريد من الناس إبراهيم عليه السلام ويؤيده ما رواه الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن عبد الله بن صفوان عن يزيد ابن شيبان قال أنا ابن مربع الأنصاري ونحن وقوف بالموقف مكانا يباعده عمرو فقال إن رسول الله ﷺ يقول كونوا على مشاعركم فانكم على ارت من ارت إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقال حديث حسن صحيح واسم ابن مربع زيد وقيل يزيد وقيل عبد الله بن مربع بكسر الميم وسكون الراء وفتح الباء الموحدة وفي آخره عين مهملة وزيد بن شيبان أزدي وله صحبة قوله «كونوا على مشاعركم» أي على مواضع المناسك وفي رواية أبي داود «قفوا على مشاعركم» وفي رواية حسين بن عقيل عن الضحاك «من حيث أفاض الناس» أي الإمام وقيل آدم عليه الصلاة والسلام

ويؤيده قراءة الناس وهو آدم عليه السلام من قوله تعالى (ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى) وقيل (من حيث افاض الناس) اي سائر الناس غير المحسن وقال ابن التين وهو الصحيح وقال الزمخشري (فان قلت) فكيف موقع ثم يعني في قوله (ثم افيضوا) لان ثم تقتضي المهلة قال تعالى (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) ثم قال (ثم افيضوا) والافاضة من عرفات قبل الحج الى المشعر الحرام واجاب الزمخشري بأن موقع ثم نحو موقعها في قولك احسن الى الناس ثم لا تحسن الى غير كرم تأتي ثم لتفاوت ما بين الاحسان الى المكرم والاحسان الى غيره وبعد ما بينهما فكذلك حين امرهم بالذكرك عند الافاضة من عرفات قال ثم (افيضوا) لتفاوت ما بين الافاضتين وان احداهما صواب والثانية خطأ واجاب غيره بان ثم بمعنى الواو واختاره الطحاوي وقيل لقصد التاكيد لا المحض الترتيب والمعنى فاذا افضتم من عرفات فاذا كروا الله عند المشعر الحرام ثم اجعلوا الافاضة التي تفيضونها من حيث افاض الناس لامن حيث كنتم تفيضون وقال الخطابي تضمن قوله تعالى (ثم افيضوا من حيث افاض الناس) الامر بالوقوف بعرفة لان الافاضة انما تكون عن اجتماع قبله قوله «فدفعوا الى عرفات» بلفظ المجهول اي امروا بالذهاب الى عرفات حيث قيل لهم ثم افيضوا وفي رواية الكشميني (فرموا) بالراء وفي رواية مسلم من طريق ابى اسامة عن هشام رجموا الى عرفات والمعنى انهم امروا ان يتوجهوا الى عرفات ليقفوا بها ثم يفيضوا منها*

(ذكر ما يستفاد منه) فيه الوقوف بعرفة وهو من اعظم اركان الحج ثبت ذلك بفعل النبي ﷺ وقوله اما فعله فروى الامام احمد حدثنا روح حدثنا زكرياء بن اسحق اخبرنا ابراهيم بن ميسرة انه سمع يعقوب بن عاصم بن عروة يقول سمعت الشريد يقول اشهد لو قفت مع رسول الله ﷺ بعرفات قال فامست قدما على الارض حتى اتى جمعا والشريد بفتح الشين المعجمة وكسر الراء ابن سويد الثقفي وقال الطبري حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن ربيعة عن ابيه رجل من قريش قال رأيت النبي ﷺ يقف بعرفة موضعه الذي رأيت يقف فيه في الجاهلية* واما قوله فرواه الترمذي من حديث علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال «وقف رسول الله ﷺ بعرفة فقال هذه عرفة وهو الموقف وعرفة كلها موقف» الحديث وروى ابن حبان في صحيحه من حديث جبير بن مطعم قال قال رسول الله ﷺ «كل عرفات موقف فارفعوا عن عرنة وكل مزدلفة موقف فارفعوا عن محسر وكل ايام منى منحروا في كل ايام التشريق ذبح» وفي هذه الاحاديث تعيين عرفة للوقوف وانه لا يجزى الوقوف بغيرها وهو قول اكثر اهل العلم وحكى ابن المنذر عن مالك انه يصح الوقوف بعرفة بضم العين والنون والحديث المذكور حجة عليه وحد عرفة مارواه الازرق في تاريخ مكة باسناده الى ابن عباس قال حدد عرفة من قبل المشرق على بطن عرنة الى جبال عرنة الى وصيق الى ملتقى وصيق الى وادي عرنة ثم ووصيق بفتح الواو وكسر الصاد المهمل بعد هاء آخر الحروف وفي آخره قاف وقال الشافعي في الاوسط من مناسك وعرفة ما جاوز بطن عرنة وليس الوادي ولا المسجد منها الى الجبال المقابلة ممسابل حوالط ابن عامر وطريق الحضر وما جاوز ذلك فليس بعرفة والجحش بفتح الحاء المهمل والضاد المعجمة المفتوحين وابن عامر هو عبد الله بن عامر بن كريز وكان له حائط نخل وكان فيها عين قال المحب الطبري وهو الآن خراب وقال ابن بطال اختلفوا اذا دفع من عرفة قبل غروب الشمس ولم يقف بها ليل فذهب مالك الى ان الاعتماد في الوقوف بعرفة على الليل من ليلة النحر والنهار من يوم عرفة تبع فان وقف جزا من الليل اي جزء كان قبل طلوع الفجر من يوم النحر اجزاء وقال ابو حنيفة والثوري والشافعي الاعتماد على النهار من يوم عرفة من وقت الزوال والليل كله تبع فان وقف جزا من النهار اجزاء وان وقف جزا من الليل اجزاء الا انهم يقولون ان وقف جزا من النهار بعد الزوال دون الليل كان عليه دم وان وقف جزا من الليل دون النهار لم يجب عليه دم وذهب احمد بن حنبل الى ان الوقوف من حين طلوع الفجر من يوم عرفة الى طلوع الفجر من ليلة النحر فسوى بين اجزاء الليل واجزاء النهار وقال ابن قدامة وعلى من دفع قبل الغروب دم في قول اكثر اهل العلم منهم عطاء والثوري والشافعي وابو ثور واصحاب الرأي وقال ابن جريج عليه بدنة وقال الحسن بن ابى الحسن عليه هدى من الابل فان دفع قبل الغروب ثم عاد نهارا فوقف حتى غربت الشمس فلا دم عليه

(فان قلت) روى نافع عن ابن عمر انه قال من لم يقف بعرفة ليلة المزدلفة قبل ان يطلع الفجر فقد فاته الحج وعن عروة بن الزبير مثله ورفع ابن عمر مرة «من فاته عرفات بليل فقد فاته الحج» وعن عمرو بن شعيب رفعه قال «من جاوز وادى عرفة قبل ان تغيب الشمس فلا حج له» وعن معمر عن رجل عن سعيد بن جبير رفعه انا لا ندفع حتى تغرب الشمس» يعنى من عرفات (قلت) ابن حزم ضعف هذه كلها وهاها. وعن عروة بن مضر الطائي مرفوعا «من ادرك معا هذه الصلاة واتى عرفات قبل ذلك ليلا أو نهارا فقد تم حجه وقضى تقته» رواه اصحاب السنن الاربعة وصححه ابن خزيمة وابن حبان والله تعالى اعلم *

باب السير إذا دفع من عرفة

اي هذا باب في بيان صفة السير اذا دفع من عرفة يعنى اذا انصرف منها وتوجه الى المزدلفة وفي بعض النسخ من عرفات قال الفراء عرفات اسم في لفظ الجمع ولا واحد له وقول الناس نزلنا عرفة شبيه بالمولد وليس بعربى محض *

٢٥٠ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال سئل أسامة وأنا جالس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع قال كان يسير العنق فإذا وجد فجوة نص *

مطابقته للترجمة في قوله «كان يسير العنق» فانه صفة سيره اذا دفع من عرفة وعن قريب يأتي تفسيره (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن ابى موسى وفي المغازى عن مسدد كلاهما عن يحيى ابن سعيد واخرجه مسلم في المناسك عن ابى الربيع الزهراني وقتيبة كلاهما عن حماد بن زيد وعن ابى بكر عن عتبة بن سليمان وعبد الله بن عمرو وحيد بن عبد الرحمن واخرجه ابو داود وفيه عن القنبي عن مالك واخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم وعن عبد الله بن محمد وعن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد الطنافسي وعمرو بن عبد الله الاودى *

ذكر معناه قوله «سئل أسامة» وهو أسامة بن زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاه سمع النبي وتوفي في آخر خلافة معاوية قوله «وانا جالس» الواو فيه للحال وفي رواية النسائي من طريق عبد الرحمن ابن القاسم عن مالك وانا جالس معه وفي رواية مسلم من طريق حماد بن زيد عن هشام عن ابيه سئل أسامة وانا شاهد او قال سالت أسامة بن زيد قوله «في حجة الوداع» سميت به لانه **صلى الله عليه وسلم** ودع الناس فيها وقال «لا الفاكم بعد طمى هذا» وغلط من كره تسميتها بذلك وتسمى البلاغ ايضا لانه قال عليه الصلاة والسلام فيها «هل بلغت» وحجة الاسلام لانها التي حج فيها باهل الاسلام ليس فيها مشرك قوله «حين دفع» اي من عرفات اي انصرف منها الى المزدلفة وفي رواية يحيى بن يحيى وغيره عن مالك في الموطا حين دفع من عرفة قوله «العنق» بفتح العين المهملة وفتح النون وفي آخره قاف قال في الموعب لابن التبانى هو سير مسبط وقال معمر هو اذن المشى وهو ان يرفع الفرس يده ليس يرفع مملجة ولا هرولة وفي التهذيب للازهرى العنق والعنق ضرب من السير وقد اعنت الدابة وقال ابن سيده فهي معنق ومعنق وعنق وفي المحقق عن الاصمعي من المشى العنق وهو اوله وقال القزاز ولم يقولوا عنقه وفي كتاب الاحتفال لابن ابى خالدة في صفات الخيل ومن انواع سير الابل والدواب العنق وهو سير سهل مسبط تمد فيه الدابة عنقها للاستعانة وهو دون الاسراع وفي الجمل هو نوع من سير الدواب طويل قوله «فاذا وجد فجوة» الفجوة والفجوة ممدودا قال ابن سيده هو ما اتسع من الارض وقيل ما اتسع منها وانخفض وقال النووي رواه بعضهم في الموطا بضم الفاء وفتحها ورواه ابو مصعب ويحيى بن بكير وغيرهما عن مالك بلفظ فرجة بضم الفاء وسكون الراء «وهو» بمعنى الفجوة قوله نص فعل ماض وفاعله النبي **صلى الله عليه وسلم** اي اسرع وفي كتاب الاحتفال النص والنصيص في السير ان تسار الدابة والبعير سير اشديدا حتى تستخرج اقصى ما عنده ونص كل شيء منتهاه

وقال ابو عبيد النصاصه انتهى الاشياء وغايتها مبلغ اقصاها وقال ابن بطال تمجيل الدفع من عرفة والله اعلم انما هو لضيق الوقت لانهم انما يذهبون من عرفة الى المزدلفة عند سقوط الشمس وبين عرفة والمزدلفة نحو ثلاثة اميال وعليهم ان يجمعوا المغرب والمشاء بالمزدلفة وتلك سنتها فتعجلوا في السير لاستعجال الصلاة وقال الطبري الصواب في صفة السير في الافاضتين جميعا ما صحت به الآثار الا في وادي محسر فانه يوضع لصحة الحديث بذلك فلو اوضع احد في موضع العنق او العكس لم يلزمه شيء لاجماع الجميع على ذلك غير انه يكون مخطئا طريق الصواب (قلت) اشار بقوله لصحة الحديث الى ما روى عن جابر رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي فقال حدثنا محمود بن غيلان حدثنا وكيع وبشر بن السري وابو نعيم قالوا حدثنا سفيان عن ابى الزبير «عن جابر ان النبي ﷺ اوضع في وادي محسر» الحديث وقال ابو عيسى حديث حسن صحيح . قوله «اوضع» اي اسرع السير من الابيضاع وهو السير السريع ومفعول اوضع محذوف اي اوضع راحلته لان الرابعي متعدد والقاصر منه ثلاثي قال الجوهرى وضع البعير وغيره اي اسرع في سيره : وفيه من الفوائد ان السلف كانوا يحرسون على السؤال عن كيفية احواله عليه الصلاة والسلام في جميع حركاته وسكونه ليقصدوا به في ذلك *

قال هشام والنص فوق العنق *

هو هشام بن عروة الراوى وهذا تفسير منه وكذا رواه مسلم من رواية حميد بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة قال هشام والنص فوق العنق وادرجه يحيى القطان في الذي رواه البخارى في الجهاد قال حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابى قال سئل اسامة بن زيد كان يحيى يقول وانا اسمع فسقط عني عن مسير النبي ﷺ في حجة الوداع قال فكان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص والنص فوق العنق وكذا ادرجه سفيان فيما اخرج النسائي وعبد الرحيم بن سليمان وو كيع فيما اخرج ابن خزيمة كلهم عن هشام وقد رواه عن اسحق في مسنده عن وكيع ففصله وجعل التفسير من كلام وكيع وكذا رواه ابن خزيمة من طريق سفيان فصله وجعل التفسير من كلام سفيان وسفيان وو كيع انما اخذا التفسير المذكور عن هشام فرجع التفسير اليه وقد رواه اكثر رواة الموطأ عن مالك فلم يذكر التفسير ولذلك رواه ابو داود الطيالسي من طريق حماد بن سلمة ومسلم من طريق حماد بن زيد كلاهما عن هشام *

فَجْوَةٌ مُتَّسِعَةٌ وَالْجَمْعُ فَجَوَاتٌ وَفَجَاءَ وَكَذَلِكَ رَكْوَةٌ وَرِكَاءٌ مَنَاصٌ لَيْسَ حِينَ فِرَارٍ *

فسر البخارى الفجوة بقوله متسع وابو عبدالله هو كنية البخارى وذكر ايضا ان جمع فجوة باقى على مثالين احدهما فجوات بفتحين والآخر فجاء بكسر الفاء ومثل لذلك بقوله «وكذا ركة وركاء» فان ركة على وزن فجوة وركاء الذي هو جمع على وزن فجاء قوله «مناص ليس حين فرار» لم يثبت في كثير من النسخ واما وجه المذكور من ذلك انه انما ذكره لدفع وهم من يتوهم ان المناس والنص من باب واحد وان احدهما مشتق من الآخر وليس كذلك فان النص مضعف وحروفه صحاح والمناس من باب المعتل الهين الواوى لانه من النوص قال الفراء النوص التأخر ويقال ناص عن قرنه ينوص نوصا ومناصا اي فروزاغ وقال الجوهرى قال الله تعالى (ولات حين مناص) اي ليس وقت تاخرو فرار والذي يظهر ان ابا عبدالله هو الذي وهم فيه فظن ان مادة نص ومناص واحدة فلذلك ذكره والاولى ان يعتمد على النسخة التي لم يذكر هذا فيها ويبعد الشخص من نسبة الوهم اليه او الى غيره *

بابُ النُّزُولِ بَيْنَ عَرَفَةَ وَجَمْعٍ *

اي هذا باب في بيان نزول الحاج بين عرفة وجمع وهو المزدلفة لقضاء حاجته اي حاجة كانت وليس هذا من المناسك *

٢٥١ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ

كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ مَالَ إِلَى الشَّعْبِ فَقَضَى حَاجَتَهُ فَنَوَّضًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّيُ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ ﴿مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجَمَةِ فِي قَوْلِهِ «مَالَ إِلَى الشَّعْبِ فَقَضَى حَاجَتَهُ» لَانْ مَعْنَاهُ تَزَلُّ هُنَاكَ وَهُوَ بَيْنَ عَرَفَةَ وَجَمْعٍ عَلَى مَا ذَكَرَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ هُوَ الْإِنصَارِيُّ وَرَوَاتُهُ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ مِنْ رِوَايَةِ الْإِقْرَانِ لِأَنَّهُمَا تَابِعِيَانِ صَغِيرَانِ وَقَدْ دَخَلَ مُوسَى عَنْ كُرَيْبٍ فَصَارَ فِي الْأَسْنَادِ ثَلَاثَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ فِي كِتَابِ الْوُضُوءِ فِي بَابِ اسْبَاغِ الْوُضُوءِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ إِلَى آخِرِهِ بِأَتَمِّهِ وَأَطْوَلِ وَمَضَى الْكَلَامُ فِيهِ هُنَاكَ مُسْتَوِي فِي قَوْلِهِ «حِينَ أَفَاضَ» وَفِي رِوَايَةِ أَبِي الْوَقْتِ «حِينَ أَفَاضَ» وَهِيَ أَصَوَّبُ لِأَنَّهُ ظَرَفَ زَمَانَ وَحَيْثُ ظَرَفَ مَكَانَ قَوْلِهِ «إِلَى الشَّعْبِ» بِكُسْرِ الشَّيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَهُوَ الطَّرِيقُ بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ قَوْلُهُ «فَقَضَى حَاجَتَهُ» أَيْ اسْتَجَى قَوْلُهُ «اتَّصَلَى» بِهَمْزَةِ الْاسْتِفْهَامِ وَيُرْوَى بِدُونِ الْهَمْزَةِ وَلَكِنَّهَا مَقْدَرَةٌ قَوْلُهُ «الصَّلَاةُ أَمَامَكَ» بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ أَيْ الصَّلَاةُ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ مُشْرُوعَةٌ فَيَأْمُرُ بِدِيكَ أَيْ فِي الْمَزْدَلِفَةِ وَيَجُوزُ فِي لَفْظِ الصَّلَاةِ الرُّفْعَ وَالنَّصْبَ أَمَّا الرُّفْعُ فَعَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَخَبَرُهُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ الصَّلَاةُ حَاضِرَةٌ أَوْ حَانَتْ أَمَامَكَ وَأَمَّا النَّصْبُ فَبِفِعْلِ مَقْدَرَةٍ

٢٥٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَوْزِيَّةٌ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْمِشَاءِ بِجَمْعٍ غَيْرِ أَنَّهُ يَمُرُّ بِالشَّعْبِ الَّذِي أَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيَدْخُلُ فَيَنْتَفِضُ وَيَتَوَضَّأُ وَلَا يُصَلِّيُ حَتَّى يُصَلِّيَ بِجَمْعٍ ﴿مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجَمَةِ تَوْخِذُ مِنْ قَوْلِهِ «غَيْرِ أَنَّهُ يَمُرُّ بِالشَّعْبِ فَيَدْخُلُ فَيَنْتَفِضُ» وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَبُو سَلَمَةَ الْمَنْقَرِيُّ التَّبُودِيُّ كِي وَجَوِيَّةٌ تَصْنِيفُ جَارِيَةٌ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ الضَّبِّيُّ الْبَصْرِيُّ قَوْلُهُ «بِجَمْعٍ» هُوَ الْمَزْدَلِفَةُ قَوْلُهُ «غَيْرِ أَنَّهُ يَمُرُّ» هَذَا فِي مَعْنَى الْاسْتِنَاءِ الْمَنْقَطِعِ أَيْ بِجَمْعٍ لَكِنْ هَذَا التَّفْصِيلُ مِنَ الْمُرُورِ بِالشَّعْبِ وَمَا بَعْدَهُ لَا مَطْلَقًا قَوْلُهُ «الَّذِي أَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» يُصَلِّيُ أَيْ قَوْلُهُ «فَيَنْتَفِضُ» بِفَاءٍ مُضَادٍّ مَعْجَمَةٍ مِنَ الْإِنْفَاضِ وَهُوَ كِتَابَةٌ عَنْ قَضَاءِ الْحَاجَةِ مَعْنَاهُ يَسْتَجِي ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَلَا يُصَلِّيُ شَيْئًا حَتَّى يُصَلِّيَ بِجَمْعٍ

٢٥٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَرَمَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ رَدِفْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَفَاتٍ فَلَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّعْبَ الْأَيْسَرَ الَّذِي دُونَ الْمَزْدَلِفَةِ أَنَاخَ قَبَالَ ثُمَّ جَاءَ فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ الْوُضُوءَ تَوَضَّأَ وَضُوءًا خَفِيفًا فَقُلْتُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ فَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَى الْمَزْدَلِفَةَ فَصَلَّى ثُمَّ رَدِفَ الْفَضْلُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَدَاةً جَمْعٌ قَالَ كُرَيْبٌ فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَزَلْ يَلْبَسُ حَتَّى بَلَغَ الْجَمْرَةَ ﴿مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجَمَةِ فِي قَوْلِهِ «فَلَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّعْبَ الْأَيْسَرَ الَّذِي دُونَ الْمَزْدَلِفَةِ أَنَاخَ قَبَالَ» وَالْأَنَاخَةُ وَالْبُولُ لَا يَكُونَانِ إِلَّا بِالْأَنْزُولِ وَكَانَ ذَلِكَ بَيْنَ عَرَفَةَ وَجَمْعٍ (ذَكَرَ رَجَالَهُ) وَهِيَ سَبْعَةٌ، الْأُولَى قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، الثَّانِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ أَبُو إِبْرَاهِيمَ الْإِنصَارِيُّ مَوْلَى زُرَيْقٍ الْمُؤَدَّبِ مَاتَ سَنَةَ ثَمَانِينَ وَمِائَةً، الثَّالِثُ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَرَمَةَ بِفَتْحِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَسَكُونِ الرَّاءِ وَفَتْحِ الِيمِ وَلَا يَعْرِفُ اسْمَهُ وَهُوَ مَوْلَى آلِ حَوِيطٍ وَكَانَ خَصِيفٌ يَرَوِي عَنْهُ فَيَقُولُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَوِيطٍ فَذَكَرَ ابْنَ حَبَانَ أَنَّ خَصِيفًا كَانَ يَنْسِبُهُ إِلَى جَدِّهِ مَوْلَاهُ وَذَكَرَ فِي رِجَالِ الصَّحَابَةِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَرَمَةَ الْقُرَشِيُّ

يكنى ابا عبد الله مولى عبد الرحمن بن ابي سفيان بن حويل بن عبد العزى قال الواقدي مات في اول خلافة ابي جعفر .
الرابع كريب بضم الكاف . الخامس اسامة بن زيد بن حارثة . السادس عبد الله بن عباس . السابع الفضل بن عباس
رضي الله تعالى عنهم *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه
الغنية في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه بن لاني بفلان بلغ والبقية من الرواة كلهم مدنيون
وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وهما عبد الله بن عباس والفضل بن عباس وفيه رواية الاخ عن الاخ وهما المذكوران
وفيه ثلاثة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم . والحديث اخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب
وقتيبة وعلى بن حجر اربعتهم عن اسماعيل بن جعفر عن محمد بن ابي حرملة *

(ذكر معناه) قوله «ردفت رسول الله ﷺ» بكسر الدال اي ركبت وراهه قوله «اناخ» اي راحلته
قوله «الوضوء» بفتح الواو هو الماء الذي يتوضأ به قوله «توضأ» ويروي «فتوضأ» بقاء المطف قوله «وضوء اخيفا»
اما بانه توضأ مرة او بانه خفف استعمال الماء بالنسبة الى غالب عاداته ويؤيد هذا الرواية الاخرى الآتية بعد
باب فلم يسبغ الوضوء قوله «فقلت الصلاة» القائل هو اسامة والصلاة منصوبة بفعل مقدر ويجوز رفعها على تقدير
الصلاة حضرت قوله «الصلاة امامك» بالوجهين كما ذكرنا في الحديث السابق قوله «حتى اتي المزدلفة فصلي» اي
لم يبدأ بشيء قبل الصلاة وفي رواية مسلم من حديث ابراهيم بن عقبة ثم سار حتى بلغ جمعا فصلى المغرب والعشاء
قوله «غداة جمع» اي غداة الليلة التي كانت به اي صبح يوم النحر قوله «حتى بلغ الجرة» اي جرة العقبة
ويروي حتى بلغ رمى الجرة *

(ذكر ما استفاد منه) فيه جواز الركوب حال الدفع من عرفة . وفيه جواز الارتداف على الدابة لكن اذا
كانت مطيقة . وفيه الاستعانة في الوضوء وللفقهاء فيه تفصيل لان الاستعانة اما ان تكون في احضار الماء مثلا او في
صبه على المتوضي او مباشرة غسل اعضائه فالاول جائز بلا خلاف والثالث مكروه الا ان كان لمذر واختلف في الثاني
والاصح انه لا يكره لكنه خلاف الاولى واما الذي وقع من النبي ﷺ فكان اما لبيان الجواز وهو حينئذ افضل في
حقه او كان للضرورة . وفيه الجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة وسياتي الكلام فيه عن قريب لانه عقد له بابا . وفيه التلبية
الى ان ياتي الى موضع رمى الجرة وسياتي بيانه لانه عقد بابا به

باب امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة عند الافاضة وإشارته إليهم بالسوط

اي هذا باب في بيان امر النبي ﷺ بالسكينة اي الوقار عند الافاضة من عرفة وشارة النبي ﷺ الى
اصحابه بالسوط بذلك *

٢٥٤ - حدثنا سعيد بن أبي مرزيم قال حدثنا ابراهيم بن سويد قال حدثني عمرو بن أبي
عمرو ومولى المطلب قال أخبرني سعيد بن جبير مولى والبة الكوفي قال حدثني ابن عباس رضي الله
عنهما أنه دفع مع النبي ﷺ يوم عرفة فسمع النبي ﷺ وراه زجرا شديدا وضربا وصوتا
للإبل فأشار بسوطه إليهم وقال أيها الناس عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالايضاع

مطابقته للترجمة ظاهرة وللترجمة جزآن احدهما امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالسكينة فيطابقه قوله
ﷺ «أيها الناس عليكم بالسكينة» والاخر اشارته ﷺ إليهم بالسوط فيطابقه قوله «فأشار إليهم بسوطه» (ذكر
رجالهم) وهم خمسة . الاول سعيد بن ابي مرزيم وهو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مرزيم الجمحي مولاهم ابو محمد وقدمر .

الثانى ابراهيم بن سويد بضم السين المهملة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف ابن حبان بفتح الحاء المهملة وبشديد الياء آخر الحروف وبالنون . الثالث عمرو بن ابى عمرو بالواو وفيهما واسم ابى عمرو وميسرة ضد الميمنة قدم في كتاب العلم في باب الحرم . الرابع سعيد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء مولى والبة بكسر اللام وفتح الباء الموحدة الخفيفة بطن من بنى اسد قتله الحجاج في سنة خمس وتسعين . الخامس عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصفة الافراد في موضعين وفيه الاخبار بصفة الافراد في موضع واحد وفيه ان شيخه بصرى وابراهيم وعمر ومدينان وسعيد كوفي وتكلم في ابراهيم فقال ابن حبان في حديثه منا كبر ولكن عند البخارى ثقة وقد تابعه في هذا الحديث سليمان بن بلال عند الاسماعيلي وعمر ومولى المطلب بن عبد الله بن حنطب بن الحارث بن عبيد بن عمر بن غزوم وهذا الحديث من افراد البخارى *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « دفع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » اى انصرف معه من عرفة يوم عرفة قوله « زجرا » بفتح الزاى وسكون الجيم وفي آخره راء وهو الصياح لحث الابل قوله « وضربا » وفي رواية كريمة « وسوتا » ايضا بعد ضربا وكأنه تصحيف من ضربا فعطف صوتا عليه قوله « عليكم بالسكينة » اغراء اى لازموا السكينة في السير يعنى الرفق وعدم المزاحمة وعلل ذلك بقوله « فان البر » اى الخير « ليس بالايضاع » اى السير السريع من اوضع اذا سار سيرا عنيفا ويقال هو سير مثل الخبب وقال المهلب انما هم عن الاسراع ابقاء عليهم لئلا يحفوا بأنفسهم بعد المسافة *

﴿ أو وضعوا أسرعوا خلا لكم من التخلل بينكم وفجرنا خلا لهما بينهما ﴾

هو من كلام البخارى اشار به الى تفسير الايضاع في الحديث لانه مصدر من اوضع يوضع ايضا اذا أسرع في السير ولما كانت لفظة اوضعوا مذكورة في القرآن في سورة براءة وهو قوله تعالى (لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ولا وضعوا خلالكم يفنونكم الفتنة) الآية والمعنى ما زادوكم الا شيئا خبالا والخبال الشر والفساد ولا وضعوا خلالكم ولمسوا بينكم بالتضريب وهو الاغراء بين القوم وافساد ذات البين وقال الزمخشري والمعنى ولا وضعوا اى اسرعوا رقايبهم لان الراكب اسرع من الماشى وقرأ ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما ولا رقصوا من رقصت الناقة رقصا اذا اسرعت وادقمتها انا وقرىء ولا وفضوا *

﴿ باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة ﴾

اى هذا باب في بيان الجمع بين المغرب والعشاء في المزدلفة *

٢٥٥ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن موسى بن عتبة عن كريب عن

اسامة بن زيد رضى الله عنهما انه سمعه يقول دفع رسول الله ﷺ من عرفة فنزل الشعب فقال ثم توضعوا ولم يسبغ الوضوء فقلت له الصلاة فقال الصلاة امامك فجاء المزدلفة فتوضأ فاسبغ ثم اقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم اناخ كل انسان يبيعه في منزله ثم اقيمت الصلاة فصلى ولم يصل بينهما ﴾

مطابقته لترجمة في قوله « فجاء المزدلفة » الى آخره وقد مر هذا الحديث في كتاب الوضوء في باب اسباغ الوضوء فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك وههنا اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك والتفاوت في الاسناد في شيعة

فقط وفي المتن شيء يسير وقدم الكلام فيه هناك مستوفي قوله «عن كريب عن اسامة» قال ابن عبد البر رواه اصحاب مالك عنه هكذا الاشهب وابن الماجشون فانهما ادخلا بين كريب واسامة عبد الله بن عباس رضي تعالى عنهما اخرجه النسائي قوله «ولم يسبح الوضوء» قال ابن عبد البر اي استجى به واطلق عليه اسم الوضوء اللغوي لانه من الوضوء وهي النظافة ومعنى الاسباغ الا كمال اي لم يكمل وضوءه فيتوضأ للصلاة قال وقد قيل ان معنى قوله «لم يسبح الوضوء» اي لم يتوضأ في جميع اعضاء الوضوء بل اقتصر على بعضها وقيل انه توضأ وضوءاً خفيفاً وقال القرطبي اختلف الشراح في قوله «ولم يسبح الوضوء» هل المراد به اقتصر على بعض الاعضاء فيكون وضوءاً لنوي او اقتصر على بعض العدد فيكون وضوءاً شريعياً قال وكلاهما محتمل لكن يعضد من قال بالثاني قوله في الرواية الاخرى «وضوءاً خفيفاً» لانه لا يقال في الناقص خفيف (فان قلت) قول اسامة للنبي ﷺ الصلاة يدل على انه رآه انه توضأ وضوء الصلاة (قلت) يحتمل ان يكون مراده اريد الصلاة فلم يتوضأ وضوء الصلاة وقال الخطابي انما ترك اسباغه حين نزل الشعب ليكون مستصحباً للطهارة في طريقه وتجوز فيه لانه لم يرد ان يصلي به فلما نزل وارادها اسبغه (فان قلت) هذا يدل على انه توضأ وضوء الصلاة ولكنه خفف ثم لما نزل توضأ وضوءاً آخر واسبغه والوضوء لا يشرع مرتين لصلاة واحدة قاله ابن عبد البر رحمه الله تعالى (قلت) لا نسلم عدم مشروعية تكرار الوضوء لصلاة واحدة ولئن سلمنا فيحتمل انه توضأ ثانياً عن حدث طار والله اعلم *

﴿ باب من جمع بينهما ولم يتطوع ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من جمع بين الصلاتين اي المغرب والعشاء ولم يتطوع اي لم يصل تطوعاً بين الصلاتين المذكورتين *

٢٥٦ - ﴿ حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال جمع النبي ﷺ بين المغرب والعشاء بجمع كل واحدة منهما ولم يسبح بينهما ولا على اثر كل واحدة منهما ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة صريحاً من متناه رجاله قد ذكر واغبر مرة وآدم هو ابن ابي اياس واسم ابي اياس عبد الرحمن اصله من خراسان سكن عسقلان وابن ابي ذئب بكسر الهمزة والمجعة وهو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب واسم ابي ذئب هشام المدني والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب المدني قوله «بجمع» بفتح الجيم وهو المزدلفة وقد فسرناه غير مرة قوله «ولم يسبح بينهما» اي لم يتطوع بين المغرب والعشاء قوله «ولا على اثر» بكسر الهمزة بمعنى الاثر بفتح الحاء اي عقيب الحديث اخرجه ابوداود وايضا في الحج عن احمد بن حنبل وعن عثمان بن ابي شيبة وعن مخلد بن خالد واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي وفي الصلاة عن اسحق بن ابراهيم عن وكيع *

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه الجمع بين المغرب والعشاء في المزدلفة وهذا لا خلاف فيه ولكن الخلاف فيه هل هو للنسك او لمطلق السفر او للسفر الطويل فن قال للنسك قال يجمع اهل مكة ومنى وعرفة والمزدلفة ومن قال لمطلق السفر قال يجمعون سوى اهل المزدلفة ومن قال للسفر الطويل قال يتم اهل مكة ومنى وعرفة والمزدلفة وجميع من كان بينه وبينها دون مسافة القصر ويقصر من طال سفره وقال الترمذي والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم انه لا يصلي المغرب دون جمع وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى كانه اراد العمل عليه مشروعية واستحب بالالتحاط والازوما فانهم لم يتفقوا على ذلك بل اختلفوا فيه فقال سفيان الثوري لا يصليهما حتى ياتي جمعا وله السعة في ذلك الى نصف الليل فان صلاهما دون جمع اعاد وكذا قال ابو حنيفة ان صلاهما قبل ان ياتي المزدلفة فعليه الامادة وضوء صلاهما قبل مغيب الشفق او بعده فعليه ان يعيدها اذا اتى المزدلفة وقال مالك لا يصليها احد قبل جمع الا من عذر فان صلاهما من عذر لم يجمع بينهما حتى يغيب الشفق وذهب الشافعي الى ان هذا هو الافضل وانه ان جمع بينهما في وقت المغرب او في وقت العشاء بارض عرفات او غيرها او صلى كل

صلاة في وقتها جاز ذلك وبه قال الاوزاعي واسحق بن راهويه وابو ثور وابو يوسف واشهب وحكام النوى عن اصحاب الحديث وبه قال من التابعين عطاء وعروة وسالم والقاسم وسعيد بن جبير * وفيه ان الاقامة لكل واحدة من المغرب والعشاء . وفيه للعلماء ستة اقوال . احدها انه يقيم لكل منهما ولا يؤذن لواحدة منهما وهو قول القاسم ومحمد وسالم وهو احدى الروايات عن ابن عمر وبه قال اسحق بن راهويه واحمد بن حنبل في احد القولين عنه وهو قول الشافعي واصحابه فيما حكاه الخطابي والبنو وغير واحد وقال النوى في شرح مسلم الصحيح عند اصحابنا انه يصليها باذان للاولى واقامتين لكل واحدة اقامة وقال في الايضاح انه الاصح . الثاني ان يصليهما باقامة واحدة للاولى وهو احدى الروايات عن ابن عمر وهو قول سفيان الثوري فيما حكاه الترمذي والخطابي وابن عبد البر وغيرهم . الثالث انه يؤذن للاولى ويقيم لكل واحدة منهما وهو قول احمد بن حنبل في اصح قوله وبه قال ابو ثور وعبد الملك بن الماجشون من المالكية والطحاوي وقال الخطابي هو قول اهل الرأي وذكر ابن عبد البر ان الجوزجاني حكاه عن محمد بن الحسن عن ابي يوسف عن ابي حنيفة . الرابع انه يؤذن للاولى ويقيم لها ولا يؤذن للثانية ولا يقيم لها وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف حكاه النوى وغيره (قلت) هذا هو مذهب اصحابنا وعند زفر باذان واقامتين . الخامس انه يؤذن لكل منهما ويقيم وبه قال عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما وهو قول مالك واصحابه الا ابن الماجشون وليس لهم في ذلك حديث مرفوع قاله ابن عبد البر . السادس انه لا يؤذن لواحدة منهما ولا يقيم حكاه المحب الطبري عن بعض السلف وهذا كله في جمع التأخير . اما جمع التقديم كالظهر والمصر بنمرة ففيه ثلاثة اقوال احدها انه يؤذن للاولى ويقيم لها ولا يقيم لكل منهما وهو قول الشافعي وجمهور اصحابه والثاني انه يؤذن للاولى ويقيم لها ولا يقيم للثانية وهو مذهب ابي حنيفة . والثالث انه يؤذن لكل منهما ويقيم وهو وجه حكاه الرافعي عن ابن كج عن ابي الحسين القطان انه اخرج وجهها (فان قلت) ما الاصل في هذه الاقوال (قلت) الذي قال باذان واحد واقامتين قال برواية جابر والذي قال بلا اذان ولا اقامة قال بحديث ابي ايوب وابن عمر فانه ليس فيها اذان ولا اقامة وكذا رواه طلق بن حبيب وابن سيرين ونافع عن ابن عمر من فعله والذي قال باقامة واحدة قال بحديث الزهري عن سالم عن ابن عمر « ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جمع بين المغرب والعشاء بجمع باقامة واحدة » وكذا رواه ابن عباس مرفوعا عند مسلم والذي قال باقامة للمغرب واقامة للعشاء بحديث اسامة وكذا فعله عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فهذه الاخاديت التي رويت كلها مسندة قاله ابن حزم وقال واشد الاضطراب في ذلك عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه فانه روى عنه من عمله الجمع بينهما بلا اذان ولا اقامة وروى عنه ايضا باقامة واحدة وروى عنه موقوفا باذان واحد واقامة واحدة وروى عنه مسندا الجمع بينهما باقامتين وروى عنه مسندا باذان واحد واقامة واحدة قالوهنا قول سادس لم نجده مرويا عن النبي ﷺ وهو ما روينا عن ابن مسعود انه صلى المغرب بالمزدلفة كل واحد منهما باذان واقامة (قلت) هذا رواه البخاري عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنهما على ما يأتى ان شاء الله تعالى . وفيه انه ﷺ لم يتنفل بين المغرب والعشاء حين جمع بينهما بالمزدلفة ولا عقيب كل واحدة منهما وذلك لانه لما لم يكن بين المغرب والعشاء مهلة لم يتنفل ﷺ بينهما بخلاف العشاء فانه يحتمل ان يكون المراد انه لم يتنفل عقيبها لكنه تنفل بعد ذلك في اثناء الليل ونقل ابن المنذر الاجماع على ترك التطوع بين الصلاتين بالمزدلفة ومن تنفل بينهما لم يصح انه جمع بينهما *

٢٥٧ - **حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا يحيى بن سعيد قال** أخبرني عدي بن ثابت قال حدثني عبد الله بن يزيد الخطمي قال حدثني أبو أيوب الأنصاري أن رسول الله ﷺ جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة *

مطابقه لترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول خالد بن مخلد بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة البجلي ابو الهيثم ويقال ابو محمد وقدم في اول كتاب العلم . الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي . الثالث يحيى بن سعيد

الانصارى . الرابع عدى بن ثابت هو عدى بن ابان بن ثابت الانصارى امام مسجد الشيعة وقاضيه . الخامس عبدالله بن يزيد من الزيادة الخطم بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهمله نسبة الى خطمة وهم غنم من الاوس وقدر في آخر كتاب الايمان . السادس ابوايوب الانصارى واسمه خالد بن زيد * (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفي الاخبار بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه كوفي ويقال له قطوانى وقطوان محلة على باب الكوفة وكان يفض اذا قيل له قطوانى لان البقال يقال له قطوان وفيه ان بقية الرواة مدنيون وفيه رواية التابى عن التابعى وهما يحيى وعدى وفيه رواية الصحابى عن الصحابى وهما عبدالله بن يزيد وابوايوب وفيه رواية الراوى عن جده وهو عدى لان عبدالله بن يزيد جده لأمه * (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخارى ايضا فى المنازى عن القنبي عن مالك واخرجه مسلم فى المناسك عن يحيى بن يحيى عن سليمان بن بلال وعن قتيبة ومحمد بن ربيع كلاهما عن الليث واخرجه النسائى فى الصلاة عن قتيبة عن مالك وفى الحج عن يحيى بن حبيب وعن عمرو بن على واخرجه ابن ماجه فى الحج عن محمد بن ربيع به . قلت وفى الباب عن جابر رواه مسلم وابو داود والنسائى فى الحديث الطويل فى صفة حجة صلى الله عليه وسلم « وفيه حتى اتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بلذان واحد واقامتين ولم يسبح بينهما » وعن ابى ابن كعب وخزيمة بن ثابت روى حديثهما الطبرى فى تهذيب الآثار وحديث خزيمة رواه الطبرانى ايضا فى الكبير والاسود وعن ابن عباس روى حديثه ابن حزم فى حجة الوداع من رواية الثورى عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير « عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ صلى الصلاتين بالمزدلفة باقامة واحدة » وعن البراء روى حديثه ابن عبد البر فى التمهيد وقال هو عند اهل الحفظ خطأ »

﴿ باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما ﴾

اي هذا باب فى بيان من اذن واقام لكل واحدة من المغرب والعشاء بالمزدلفة

٢٨٨ - ﴿ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو إسحاق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول حج عبد الله رضى الله عنه فأتينا المزدلفة حين الأذان بالعمرة أو قرىبا من ذلك فأنمر رجلا فأذن وأقام ثم صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين ثم دعا بعشائه فتعشى ثم أمر أرى رجلا فأذن وأقام قال عمرو لا أعلم الشك إلا من زهير ثم صلى العشاء ركعتين فلما طلع الفجر قال إن النبي ﷺ كان لا يصلى هذه الساعة إلا هذه الصلاة فى هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله هما صلاتان تحولان عن وقتيهما صلاة المغرب بعد ما يأتى الناس المزدلفة والفجر حين يترفع الفجر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعله ﴾

مطابقه للترجمة فى قوله « فأذن واقام فى موضعين » (ذكر رجاله) * وهم خمسة * الاول عمرو بن خالد بن فروخ مر فى باب اطعام الطعام فى كتاب الايمان * الثانى زهير بن معاوية بن خديج ابو خيثمة الجمعى مر فى باب لا يستجى بروت * الثالث ابواسحق عمرو بن عبدالله السيمى بفتح السين * الرابع عبد الرحمن بن يزيد بن قيس اخو الاسود النخعى * الخامس عبد الله بن مسعود *

(ذكر لطائف اسناده) فى التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه القول فى موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانه حرانى سكن مصر وان البقية كوفيون وفيه رواية التابى عن التابعى وهما ابواسحق

وعبد الرحمن والحديث أخرجه البخاري أيضا عن عبد الله بن رجاء عن إسرائيل عن أبي إسحاق به وأخرجه النسائي فيه عن هلال بن الملاء *

(ذكر معناه) قوله «حجج عبد الله» وفي رواية النسائي عن هلال بن الملاء بن هلال قال حدثنا حسين هو ابن عياش قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو إسحاق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد قال حجج عبد الله فامرني علقمة أن الزمه فلزمته فاتينا المزدلفة فلما كان حين طلع الفجر قال قم قال يا أبا عبد الرحمن إن هذه الساعة ما رأيتك سليت فيها قط قال إن رسول الله ﷺ قال زهير ولم يكن في كتاب الله أن لا يصلي هذه الساعة إلا هذه الصلاة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله ﷺ ما صلاتان تؤخران عن وقتها صلاة المغرب بعد ما تأتي الناس المزدلفة وصلاة الغداة حين يبرز الفجر قال رايت رسول الله ﷺ يفعل ذلك قوله «بالقمة» أي وقت العشاء الآخرة قوله «أو قريبا من ذلك» أي من مغيب الشفق قوله «فامر رجلا» لم يدر اسمه قيل يحتمل أن يكون هو عبد الرحمن بن يزيد قوله «ثم دبا بشائه» بفتح العين هو ما يتعشى به من المأكول قوله «أرى» بضم الهمزة أي اظن أنه أمر بالتأذين والإقامة وهذا هو المراد من الشك قوله «قال عمرو» هو عمرو بن خالد شيخ البخاري وهذا بين أن الشك من زهير المذكور في السند وأخرجه الإسماعيلي من طريق الحسن بن موسى عن زهير مثل ما رواه عمرو عنه ولم يقل ما قال عمرو وأخرجه البيهقي من طريق عبد الرحمن بن عمرو عن زهير وقال فيه ثم أمر قال زهير أرى فاذن وإقام قوله «فلما طلع الفجر» وفي رواية المستملي والكشميني «فلما حين طلع الفجر» وفي رواية الحسين بن عياش عن زهير «فلما كان حين طلع الفجر» والتقدير في هذه الرواية فلما كان حين طلوع الفجر وقال الكرمانى وجزاؤه محذوف وهي صلاة الفجر أو المذكور جزاء على سبيل الكتابة لأن هذا القول رديف فعل الصلاة قوله «قال عبد الله» هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قوله «تحوّلان» أما تحوّل المغرب هو تأخيرها إلى وقت العشاء الآخرة وأما تحوّل المصباح فهو أنه قدم على الوقت الظاهر طلوعه لكل أحد كما هو المادة في أداء الصلاة إلى غير المعتاد وهو حال عدم ظهوره لكل فمن قائل طلع المصباح ومن قائل لم يطلع وقد تحقق الطلوع لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أما بالوحى أو بغيره والمراد أنه كان في سائر الأيام يصلى بعد الطلوع وفي ذلك اليوم صلى حال الطلوع قال الكرمانى والفرض أنه بالغ في ذلك اليوم في التكبير يعني الاستحباب في التكبير في ذلك اليوم أكد من غيره لارادة الاشتغال بالمناسك (قلت) جاصل الكلام أنه ليس معناه أنه أوقع صلاة الفجر قبل طلوعه وإنما المراد أنه صلاها قبل الوقت المعتاد فعلها فيه في الحضر قوله «عن وقتها» كذا في رواية لا كثيرين وفي رواية السرخسي رحمه الله تعالى عنه عن وقتها بالافراد قوله «حين يبرز» بزي وغين معجمة وروى «حين يبرز» بضم الزاي من باب نصر ينصر *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه مشروعية الاذان والإقامة لكل من الصلاتين إذا جع بينهما وقال ابن حزم لم نجد مرويّا عن النبي ﷺ ولو ثبت عنه لقلت به وقد وجد عن عمر من فعله (قلت) أخرجه الطحاوى بإسناد صحيح عنه وقال حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا أحمد بن يونس قال حدثنا إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن الأسود أنه صلى مع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صلاتين مرتين يجمع كل صلاة بآذان وإقامة والعشاء بينهما ثم قال الطحاوى ما كان من فعل عمر وتأذينه للثانية لكون أن الناس تفرقوا العشاء ثم فاذن يجمعهم وكذلك تقول نحن إذا تفرق الناس عن الإمام لأجل عشاء أو لغيره قال وكذلك معنى ما روى عن عبد الله بن مسعود وقال بعضهم ولا يخفى تكلفه ولو تأنى له ذلك في حق عمر رضى الله تعالى عنه لكونه كان الإمام لم يأت له في حق ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (قلت) دعوى التكلف في ذلك هو عين التكلف لأن قوله لم يأت له في حق ابن مسعود غير مرضى من وجهين أحدهما أن الظاهر أنه كان أماما لأنه أمر رجلا فاذن وإقام فظاهره يدل على أنه كان أماما والثاني أننا وإن سلمنا أنه لم يكن أماما فالمانع أن يكون فعل ما فعله اقتداء بعمر رضى الله تعالى عنه وقد أخذ مالك بظاهر الحديث المذكور وروى ابن عبد البر

عن احمد بن خالد انه كان يتعجب من مالك حيث اخذ بحديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وهو من رواية الكوفيين مع كونه موقوفا ومع كونه لم يروه ويترك ما روى عن اهل المدينة وهو مرفوع وقال ابن عبد البر وانا اعجب من الكوفيين حيث اخذوا بما رواه اهل المدينة وهو ان يجمع بينهما باذان واقامة واحدة وتركوا ما روه في ذلك عن ابن مسعود مع انهم لا يعدلون به احدا (قلت) لا تعجب ههنا اصلا اما وجه ما فعله مالك فلانه اعتمد على صنيع عمر رضى الله تعالى عنه في ذلك وان كان لم يروه في الموطأ واما الكوفيون فانهم اعتمدوا على حديث جابر الطويل الذي اخرجه مسلم «انه جمع بينهما باذان واحد واقامتين» وهو ايضا قول الشافعي في القديم ورواية عن احمد وقول ابن الماجشون وقوا ذلك ايضا بالقياس على الجمع بين الظهر والعصر بعرفة * وفيه حجة للحنفية على ترك الجمع بين الصلاتين في غير عرفة وجمع وقال بعضهم واجاب المجوزون بان من حفظ حجة على من لم يحفظ وقد ثبت الجمع بين الصلاتين من حديث ابن عمرو انس وابن عباس وغيرهم وايضا فلا استدلال به انما هو من طريق المفهوم وهم لا يقولون به واما من قال به فشرطه ان لا يعارضه منطوق وايضا فالحصر فيه ليس على ظاهره لاجتماعهم على مشروعية الجمع بين الظهر والعصر بعرفة (قلت) قد استقصينا الكلام فيه في كتاب الصلاة في باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء وقوله وهم لا يقولون به اى بالمفهوم ليس على اطلاقه لان المفهوم على قسمين مفهوم موافقة ومفهوم مخالفة وهم قائلون بمفهوم الموافقة لانه فحوى الخطاب كما تقرر في موضعه * وفيه انه صلى بعد المغرب ركعتين (فان قلت) قد تقدم انه لم يسبح بينهما (قلت) قال الكرماني لم يشترط في جمع التأخير الموالاة فالامر ان جائز ان والاحسن في هذا ما قاله الطحاوى رحمه الله وهو انه اختلف عن النبي ﷺ في الصلاتين بمزدلفة هل صلاهما معا او عمل بينهما عملا في حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما السابق ولم يسبح بينهما وفي حديث ابن مسعود رضى الله عنه هذا وصلى بعدها ركعتين ثم قال في آخر الحديث رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله فلما اختلفوا في ذلك وكانت الصلاتان بعرفة فصلى احدهما في اثر صاحبها ولا يعمل بينهما عمل فالنظر على ذلك ان تكون الصلاتان بمزدلفة كذلك ولا يعمل بينهما عمل قياسا عليهما والجامع كون كل واحدة منهما فرضا في حق محرم بحج في مكان مخصوص ليتدارك الوقوف بعرفة والنهوض الى الوقوف بمزدلفة فافهم *

باب من قدم ضففة أهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويدعون ويقدم إذا غاب القمر

اي هذا باب في بيان شأن من قدم ضففة أهله والضعفة بفتح العين جمع ضعيف وقال ابن حزم الضففة هم الصبيان والنساء فقط (قلت) يدخل فيه المشايخ الماجزون لانه روى عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قدم ضففة بنى هاشم وصبيانهم بليل رواه ابن حبان في الثقات وقوله ضففة بنى هاشم اعم من النساء والصبيان والمشايخ الماجزين واصحاب الامراض لان العلة خوف الزحام عليهم وعن ابن عباس «ارسلني رسول الله ﷺ في ضففة أهله فصلينا الصبح بمنى ورمينا الجرة رواء النسائي وقال الحب الطبري لم يكن ابن عباس من الضففة وما رواه النسائي يرد عليه قوله «بليل» اى في ليل والباء تتعلق بقوله قدم وتقديهم من منزلهم الذي نزلوا به بجمع قوله «ويدعون بالمزدلفة» يعنى يذكرن الله ما بداهم قوله «ويقدم اذا غاب القمر» بيان لقوله بليل لان قوله بليل اعم من ان يكون في اول الليل او في وسطه او في آخره وبينه بقوله «اذا غاب» لان مغيب القمر تلك الليلة يقع عند اوائل الثلث الاخير ومن ثمة قيده الشافعي واصحابه بالنصف الثاني وروى البيهقي من حديث ابن عباس ان النبي ﷺ كان يامر نساءه وثقله في صيحة جمع ان يفيضوا مع اول الفجر بسواد وان لا يرموا الجرة الا مصبحين وروى ابو داود «عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ يقدم ضففة أهله بفلس ويامرهم بمنى لا يرمون الجرة حتى تطلع الشمس» وقال الكرماني ويقدم بلفظ المفعول والفاعل (قلت) اراد بلفظ البناء للمجهول والبناء للمعلوم ففي الاول يرجع الضمير الى الضففة فيكون مفعولا وفي الثاني يرجع الى لفظ من فيكون فاعلا فافهم *

٢٥٩ - **حدثنا يحيى بن بكير** قال **حدثنا الليث** عن **يونس** عن **ابن شهاب** قال **سالم** وكان **عبد الله بن عمر** رضى الله عنهم ما يقدم ضعفة أهله فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة بليل فيذكرون الله عز وجل ما بدا لهم ثم يرجعون قبل أن يقف الإمام وقبل أن يدفع فمنهم من يقدم منى لصلاة الفجر ومنهم من يقدم بعد ذلك فإذا قدموا رموا الجمرة وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول أرخص في أولئك رسول الله ﷺ

مطابقه للترجمة ظاهرة في قوله «يقدم ضعفة أهله» وفي قوله «فيقفون» وفي قوله «فيذكرون الله تعالى» لأن المنى يدعون الله ويذكرونه ما بدا لهم. ورجاله قد ذكروا غير مرة. ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري والليث بن سعد المصري ويونس بن يزيد الأيلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري المدني وسالم هو ابن عبد الله ابن عمرو في رواية مسلم عن يونس بن شهاب ان سالم بن عبد الله أخبره قوله «عند المشعر الحرام» بفتح الميم وقيل ان أكثر العرب يكسر الميم قال القتيبي لم يقرأ به أحد وذكر الهذلي ان ابا السمال باللام في آخره قرأه بالكسر وقال ابن قرقول تكسر في اللغة لا في الرواية وهو المزدلفة وفي الموضع لابن التبان عن قطرب قالوا مشعر ومشعر ومشعر ثلاث لغات وقال الازهرى يسمى مشعرا لانه معلم للعبادة وقال الكرماني صاحب المناسك الاصح ان المشعر الحرام في المزدلفة لا غير المزدلفة وحد المزدلفة ما بين مأزمى عرفة وقرن محسر يميناً وشمالاً من الشعاب والجبال وقال الكرماني الشارح واختلف فيه والمعروف عن اصحابنا انه قرح بضم القاف وفتح الزاي وبالمهملة وهو جبل معروف بالمزدلفة والحديث يدل عليه وقال غيرهم انه نفس المزدلفة وفي التلويح والمزدلفة لها اسمان آخران جمع والمشعر الحرام وفي حديث ان قرح هو المشعر الحرام وعن ابن عمر ان المشعر الحرام هو المزدلفة كلها وقال بعضهم لو كان المشعر الحرام هو المزدلفة لقال عز وجل فاذكروا الله في المشعر الحرام ولم يقل عنده كما اذا قلت انا عند البيت لا تكون في البيت وقال ابو على الهجرى في كتاب النوادر وآخر مزدلفة محسروا اول منى بطن محسروا محسروا بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر السين المشددة المهملة وفي آخره راء وادب جمع وهي مزدلفة وفي التلويح وهو بين يدي موقف المزدلفة مما يلي منى وهو مسيل قدر رمية بحجر بين المزدلفة ومنى ذكره ابو عبيد وعند الطبرى اسم فاعل من حسر بتشديد السين سمي بذلك لان قيل اصحاب الفيل حسروه اى اعى وكل عن السير قبل هذا غلط لان الفيل لم يعبر الحرم وقيل سمي به لانه يحسروا سالكه ويتبعهم ويسمى واد النار ويقال ان رجلاً اصطاد فيه فنزلت نار فاحرقته وحكمة الاسراع فيه لانه كان موقفاً للنصارى فاستحب رسول الله ﷺ الاسراع فيه قوله «الحرام» صفة المشعر اى المحرم اى الذى يحرم عليه الصيد فيه وغيره فانه من الحرم ويجوز ان يكون معناه ذا الحرمة قوله «ما بدا لهم» بلا همزة اى ما ظهر لهم وسنح في خواطرم وارادوه قوله «ثم يرجعون» اى الى منى قبل ان يقف الامام بالمزدلفة وفي رواية مسلم «ثم يدفعون» قوله «وقبل ان يدفع» اى الامام قوله «لصلاة الفجر» اى عند صلاة الفجر قوله «رموا الجمرة» اى جرة العقبة وهي مرمى يوم النحر ويقال لها الجرة الكبرى قوله «ارخص» من الارخاص وهو فعل ماض وفاعله قوله «رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» كذا وقع ارخص وفي بعض الروايات رخص بالتشديد من الرخصة التي هي ضد العزيمة وهذا اظهر واصل لان ارخص من الرخص الذي هو ضد الغلاء قوله «في أولئك» هم الضعفة المذكورة في الحديث واحتج به ابن المنذر لقول من اوجب الميت بمزدلفة على غير الضعفة لاث حكم من لم يرخص فيه ليس كحكم من رخص فيه (قلت) وقد اختلف السلف في الميت بالمزدلفة فذهب ابو حنيفة واصحابه والثورى واحمد واسحاق وابو ثور ومحمد بن ادريس في أحد قوليه الى وجوب الميت بها وانه ليس بركن فمن تركه فعليه دم وهو قول عطاء الزهري وقتادة ومجاهد وعن الشافى سنة وهو قول مالك وقال ابن بنت الشافى

وابن خزيمة الشافعيان هو ركن وقال علقمة والنخعي والشمسي من ترك المبيت بمزدلفة فاته الحج وفي شرح التهذيب وهو قول الحسن واليه ذهب ابو عبيد القاسم بن سلام وقال الشافعي يحصل المبيت بساعة في النصف الثاني من الليل دون الاول وعن مالك النزول بالمزدلفة واجب والمبيت بها سنة وكذا الوقوف مع الامام سنة وقال اهل الظاهر من لم يدرك مع الامام صلاة الصبح بالمزدلفة بطل حجه بخلاف النساء والصبيان والضعفاء وعند اصحابنا الحنفية لو ترك الوقوف بها بعد الصبح من غير عذر فعليهم وان كان بعذر الزحام فتعجل السير الى منى فلا شيء عليه والماوربه في الآية الكريمة الذكر دون الوقوف ووقت الوقوف بالمشرع بعد طلوع الفجر من يوم النحر الى ان يسفر جدا وعن مالك لا يقف احدا الى الاسفار بل يدفعون قبل ذلك *

٢٦٠ - **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ جَمْعٍ بَلِيلٍ ***

مطابقه للترجمة ظاهرة لان ابن عباس كان في جملة الضعفاء الذين قدمهم النبي ﷺ بالليل من جمع . وقد تكرر ذكر رجاله وايوب هو السخيتاني ولما روى الترمذي حديث ابن عباس هذا قال وروى عنه من غير وجه . بيان ذلك انه رواه عنه جماعة وهم عبيد الله بن ابي يزيد وعطاء بن ابي رباح والحسن العرنى ومقسم وكريب . اما رواية عبيد الله بن ابي يزيد عنه فانفق عليها الشيخان من رواية سفيان بن عيينة وحماد بن زيد فرواها كلاهما عن عبيد الله بن ابي يزيد والآن ياتي بيانه واخرجه ابوداود والنسائي ايضا من طريق ابن عيينة . واما رواية عطاء فاخرجها مسلم في صحيحه عن عبد بن حميد عن محمد بن بكر عن ابن جريج عن عطاء ان ابن عباس قال « بعثني نبي الله ﷺ بسحر من جمع في ثقل نبي الله ﷺ » الحديث واخرجه ابوداود والنسائي وابن ماجه . واما رواية الحسن العرنى فاخرجها ابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية سلمة بن كهيل عن الحسن العرنى « عن ابن عباس قال قدمنا رسول الله ﷺ ليلة المزدلفة اغيلة بن عبد المطلب على جمرات فجعل يلطخ اخاذنا ويقول ابني لا ترموا الجمره حتى تطلع الشمس » وقال ابوداود اللطخ الضرب اللين ورواه ابن حبان في صحيحه . واما رواية مقسم فاخرجها الترمذي وانفرد بها قال حدثنا ابو كريب حدثنا وكيع عن المسعودي عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان النبي ﷺ قدم ضعة اهله وقال لا ترموا الجمره حتى تطلع الشمس . واما رواية كريب فاخرجها البيهقي من رواية موسى بن عتبة عن كريب عن ابن عباس ان النبي ﷺ كان يامر نساءه « الحديث وقد ذكرناه عن قريب *

٢٦١ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَزْزَانَ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ أَنَا مِمَّنْ قَدَّمَ النَّبِيَّ ﷺ لَيْلَةَ الْمُزْدَلِفَةِ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ ***

هذا طريق آخر لحديث ابن عباس المذكور وهذا وجه من الوجوه الخمسة التي ذكرناها آنفا وذكر البخاري هنا وجه آخر وهو عن عكرمة عن ابن عباس المذكور فيما قبله وهذا الطريق اخرجه عن علي بن المديني عن سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن ابي يزيد من الزيادة مولى اهل مكة مر في باب وضع المساء عند الخلاه والفرق بين الطريقين ان الاول يقتضي بحسب الظاهر انه كان مختصا بالبعث من جمع بالليل والطريق الثاني يقتضي عدم الاختصاص قطعا *

٢٦٢ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ مَوْلَى أَسْمَاءَ عَنْ أَسْمَاءَ أَنَّهَا نَزَلَتْ لَيْلَةَ جَمْعٍ عِنْدَ الْمُزْدَلِفَةِ فَقَامَتْ تُصَلِّي فَصَلَّتْ سَاعَةً ثُمَّ قَالَتْ يَا بَنِيَّ هَلْ غَابَ الْقَمَرُ قُلْتُ لَا فَصَلَّتْ سَاعَةً ثُمَّ قَالَتْ هَلْ غَابَ الْقَمَرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ فَارْتَحِلُوا فَارْتَحَلْنَا وَمَضَيْنَا حَتَّى رَمَتِ الْجَمْرَةَ ثُمَّ**

التشريق فان اخر الرمي حتى طلع الفجر من اليوم الثاني رمى وعليه دم للتأخير في قول ابي حنيفة وفي قول ابي يوسف ومحمد لا شيء عليه وبه قال الشافعي وقال مالك في الموطا سمعت بعض اهل العلم يكره رمي الجمرة حتى يطلع الفجر من يوم النحر ومن رمى فقد حل له النحر وقال الطحاوي في الجواب عن حديث اسماء المذكور يحتمل ان يكون اراد بالتغليس في الدفع من مزدلفة ويجوز ان يكون اراد بالتغليس في الرمي فاخبرت ان النبي ﷺ اذن لهم في التغليس لما سألها عن التغليس به من ذلك. وفيه استدلال بمضمونهم على اسقاط الوقوف بالمشر الحرام عن الضميمة قيل لادلالة فيه لانه سئل عن الوقوف *

٢٦٣ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ هُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ النَّبِيِّ ﷺ لَيْلَةَ جَمْعٍ وَكَانَتْ ثَقِيلَةً ثُبَّةً فَأَذِنَ لَهَا**

مطابقه للترجمة من حيث ان سودة كانت من الضميمة الذين قدموا بليل. ورجاله قد تكرر ذكرهم وسفيان هو الثوري وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يروي عن عمته عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها وسودة بنت زمعة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها. والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج حدثنا ابن نمير قال حدثنا ابي قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ودبت اني كنت استاذنت رسول الله ﷺ كما استاذنته سودة فاصلي الصبح بمنى فارمي الجمرة قبل ان ياتي الناس فقبل لمائشة فكانت سودة استاذنت قالت نعم كانت امرأة ثقبلة ثبلة فاستاذنت رسول الله ﷺ فاذن لها وعن ابي بكر ابن ابي شيبة عن وكيع وعن زهير بن حرب قال حدثنا عبد الرحمن بن كلاهما عن سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم بهذا الاسناد نحوه واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع نحوه «ان سودة بنت زمعة كانت امرأة ثقبلة فاستاذنت رسول الله ﷺ ان تدفع من جمع قبل دفع الناس فاذن لها» ورواه ابو عوانة من طريق ابن قيس عن الثوري «قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة جمع» قوله «ثبلة» بفتح التاء المثناة وكسر الباء الموحدة وسكونها وبالطاء المهملة اي بطيئة الحركة كانها تنبسط بالارض اي تنسبت وقال ابن قرقول ضبطناه بكسر الباء الموحدة وضبطه الجياني عن ابن سراج بالكسر والاسكان *

٢٦٤ - **حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ نَزَلْنَا الْمُزْدَلِفَةَ فَاسْتَأْذَنْتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوْدَةَ أَنْ تُدْفَعَ قَبْلَ حَطْمَةِ النَّاسِ وَكَانَتْ امْرَأَةً بَطِيئَةً فَأَذِنَ لَهَا فَدَفَعَتْ قَبْلَ حَطْمَةِ النَّاسِ وَأَقْبَمْنَا حَتَّى أَصْبَحْنَا نَحْنُ ثُمَّ دَفَعْنَا بِدَفْعِهِ فَلَأَنَّ أَوْ كُنْ اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمَا اسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ مَفْرُوحٍ بِهِ**

هذا طريق آخر في حديث سودة يبين فيه ما استاذنته سودة لان في الطريق السابق لم يذكر فيه ما استاذنته سودة رضي الله تعالى عنها واخرج هذا الطريق عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن افلح بن حميد بن نافع الانصاري واخرجه مسلم ايضا عن القعني عن افلح بن حميد عن القاسم عن عائشة انها قالت استاذنت سودة رسول الله ﷺ ليلة المزدلفة ان تدفع قبل حطمة الناس وكانت امرأة ضخمة ثقبلة يقول القاسم والثبلة الثقيلة الحديث وهذا فيه تفسير الثبلة عن القاسم وكذا وقع في رواية ابى عوانة من طريق ابن ابي فديك عن افلح ولهظه «وكانت امرأة ثقبلة قال الثبلة الثقيلة» فعلى هذا قوله في رواية محمد بن كثير شيخ البخاري الذي مضى وكانت امرأة ثقبلة ثبلة من الادراج ادرج الراوى التفسير بعد الاصل فظن الراوى الآخر ان اللفظين ثابتان في اصل المتن فقدم واخر قوله «ان تدفع» اي تقدم قبل حطمة الناس والحطمة بالفتح الزحمة قوله «ثم دفعا بدفعه» اي بدفع رسول الله ﷺ قوله «فلان اكون»

بفتح اللام مبتدأ وخبره قوله احب وقوله « كما استاذنت سودة » جملة معترضة بينهما لفظة ما في كما مصدرية اي كاستئذان سودة قوله « من مفروح به » اي من ما يفرح به من كل شيء *

بابُ صَلَاةِ الْفَجْرِ بِالْمُزْدَلِفَةِ

اي هذا باب في بيان وقت صلاة الفجر بالمزدلفة وفي بعض النسخ باب من يصلي الفجر والاول اصح *

٢٦٥ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى صَلَاةً بِغَيْرِ مِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ مِيقَاتِهَا ﴿

مطابقته للترجمة في قوله « وصلى الفجر قبل ميقاتها » وقد ذكرنا فيما مضى عن قريب ان معناه قبل ميقاتها الممهود وليس المراد منه انه اوقمها قبل دخول وقتها وانما المراد به التغليس جدا ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة . الاول عمر بن حفص بن غياث ابو حفص النخعي . الثاني ابو حفص بن غياث بن طلق بن معاوية ابو عمر النخعي قاضي الكوفة مات سنة خمس اوست وتسعين ومائة . الثالث سليمان الاعمش . الرابع عماره بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن عمير التيمي الخامس عبد الرحمن بن زيد النخعي اخو الاسود بن يزيد . السادس عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه النعمة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه ان شيخه ذكر باسم ابيه وجده وبقيّة الرواة ذكر وابغير نسبة وفيه ان احدهم مذكور بلقبه ﴿ ذكر من اخرجه غيره ﴾ اخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي كريب وعن عثمان واسحق واخرجه ابوداود فيه عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن ابي كريب وعن اسماعيل بن مسعود وعن القاسم بن زكريا واخرجه في الصلاة عن قتيبة عن سفيان بن عيينة *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « بغير ميقاتها » وفي رواية غير ابي ذر « لنير ميقاتها » باللام ومعناه في غير وقتها المعتاد كما ذكرناه عن قريب قوله « جمع بين المغرب والعشاء » فانه اخر المغرب الى وقت العشاء بسبب ارادة الجمع قوله « قبل ميقاتها » بان قدم على وقت ظهور طلوع الصبح للعامة وقد ظهر له صلى الله تعالى عليه وسلم طلوعه اما بالوحى او بغيره والحديث الذي بعده وراويه ايضا عبد الله بن مسعود مفسر لهذا الحديث مصرحاً بان صلى حين طلع الفجر لاقبله وقال النووي المراد بقوله « قبل وقتها » هو قبل وقتها المعتاد لاقبل طلوع الفجر لان ذلك ليس بمجاز باجماع المسلمين والفرض ان استحباب الصلاة في اول الوقت في هذا اليوم اشدواكد ويقال معناه انه ﷺ كان في غير هذا اليوم يتأخر عن اول طلوع الفجر الى ان يأتيه بلال رضى الله تعالى عنه وفي هذا اليوم لم يتأخر لكثرة الناس فيه فيحتاج الى المبالغة في التبكير عن اول طلوع الفجر لينسج الوقت لفعل الناس وقال النووي قد احتجت الحنفية بقول ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ما رأيت صلى الاصلتين على منع الجمع بين الصلاتين في السفر والجواب انه مفهوم وهم لا يقولون به (قلت) لان سلم هذا على اطلاقه وانما لا يقولون بالمفهوم المخالف وماورد في الاحاديث من الجمع بين صلاتين في السفر فمعناه الجمع بينهما فعلا لا وقتا *

٢٦٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى مَكَّةَ ثُمَّ قَدِمْنَا جَمْعًا فَصَلَّى الصَّلَاتَيْنِ كُلَّ صَلَاةٍ وَحَدَّاهَا بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ وَالْعِشَاءَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ صَلَّى الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ قَائِلٌ يَقُولُ طَلَعَ الْفَجْرُ وَقَائِلٌ يَقُولُ لَمْ يَطْلُعِ الْفَجْرُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ حَوْلُنَا عَنْ وَقْتِهِمَا فِي هَذَا

الْمَكَانِ الْمَغْرِبَ وَالْمَشَاءَ فَلَا يَقْدَمُ النَّاسُ جُمُعًا حَتَّى يُعْتَمُوا وَصَلَاةَ الْفَجْرِ هَذِهِ السَّاعَةُ ثُمَّ وَقَفَ حَتَّى اسْفَرَ
ثُمَّ قَالَ لَوْ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَفَاضَ الْآنَ أَصَابَ السَّنَةَ فَمَا أَذْرِي أَقُولُهُ كَانَ أَمْرًا أَمْ دَفَعَ عُثْمَانُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَمْ يَزَلْ يُلَبِّي حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ ﴿

هذا طريق آخر في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه السابق عن عبد الله بن رجا بفتح الراء والجيم ابن المتي
البصري عن اسراييل بن يونس عن جده ابي اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي
الكوفي قوله «خرجنا» وفي رواية ابي ذر «خرجت» بالافراد قوله «مع عبد الله» هو ابن مسعود قوله «ثم قدمنا جمعا» اي
المزدلفة قوله «فصلى الصلاتين» اي المغرب والعشاء قوله «كل صلاة» بنصب كل اي صلى كل صلاة منهما قوله «والعشاء
بينهما» بفتح العين لا بكسرهما لان المراد به الطعام الذي يتعشى به والواو فيه للحال قوله «المغرب والعشاء» يجوز النصب
فيهما على انه عطف بيان لقوله «هاتين الصلاتين» ويجوز الرفع فيهما على ان المغرب خبر مبتدأ محذوف اي احدى الصلاتين
المغرب والاخرى العشاء قوله «حولنا» اي غيرنا قوله «فلا يقدم» بفتح الدال قوله «جمعا» اي المزدلفة قوله «حتى يعموا»
بضم الياء من الاعتام وهو الدخول في وقت العشاء الاخره قوله «هذه الساعة» اي بعد طلوع الصبح قبل ظهوره للعامة قوله
حتى اسفراى حتى اضاء الصبح وانتشر قوله «فما ادرى» هو كلام عبد الرحمن بن يزيد الراوى عن ابن مسعود رضي الله
عنه وقال الكرمانى هو قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وهذا غلط والظاهر انه قد وقع من الناسخ والله تعالى اعلم
قوله «اصاب السنة» يعنى فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «ام دفع عثمان» يعنى من مزدلفة وكان
حينئذ امير المؤمنين رضي الله تعالى عنه والمراد ان السنة اندفع من المشعر الحرام عند الاسفار قبل طلوع الشمس خلافا
لما كان عليه اهل الجاهلية قوله «فلم يزل يلبي» اي لم يزل ابن مسعود يلبي حتى رمى جمرة العقبة يوم النحر • واختلف
السلف في الوقت الذي يقطع فيه الحاج التلبية فذهب طائفة الى ان التلبية لا تقطع حتى يرمى جمرة العقبة وهو مروي عن
ابن مسعود وابن عباس رضي الله تعالى عنهما وبه قال عطاء وطاوس والنخعي وابن ابي ليلى والثوري وابو حنيفة والشافعي
واحمد واسحق وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه كان يلبي في الحج فاذا زاغت الشمس من يوم عرفة قطعها وقال
مالك وذلك الامر الذي لم يزل عليه اهل العلم ببلدنا وقال ابن شهاب وفعل ذلك الائمة ابو بكر وعمر وعثمان وعائشة وابن
المسيب وذكر ابن المنذر عن سعد مثلة وذكر ايضا عن مكحول وكان ابن الزبير رضي الله عنهما يقول افضل الدعاء يوم
عرفة التكبير وروى معناه عن جابر رضي الله تعالى عنه ثم اختلف بعض هؤلاء فقال الثوري وابو حنيفة والشافعي
وابو ثور يقطع التلبية مع اول حصة يرميها من جمرة العقبة وقال احمد واسحق وطائفة من اهل النظر والاثار لا يقطعها
حتى يرمى جمرة العقبة بأسرها قالوا وهو قول ظاهر الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلبي حتى رمى
جمرة العقبة ولم يقل حتى رمى بعضها (قلت) روى البيهقي من حديث شريك عن عامر بن شقيق عن ابي وائل «عن عبد الله
قال رمقت النبي ﷺ فلم يزل يلبي حتى رمى جمرة العقبة باول حصة» (فان قلت) اخرج ابن خزيمة في صحيحه «عن
الفضل بن عباس قال افضت مع رسول الله ﷺ من عرفات فلم يزل يلبي حتى رمى جمرة العقبة يكبر مع كل حصة
ثم قطع التلبية مع آخر حصة» (قلت) قال البيهقي هذه زيادة غريبة ليست في الروايات عن الفضل وان كان ابن خزيمة
قد اختارها وقال الذهبي فيه نكارة وقوله «يكبر مع كل حصة» يدل على انه قطع التلبية مع اول حصة وهذا ظاهر لا يخفى
(فان قلت) هذا حكم الحاج فما حكم المتمر (قلت) قال قوم يقطع المتمر التلبية اذا دخل الحرم وقال قوم لا يقطعها حتى
يرى بيوت مكة وقال قوم حتى يدخل بيوت مكة وقال ابو حنيفة لا يقطعها حتى يستلم الحجر فاذا استلمه قطعها وقال
الليث اذا بلغ الكعبة قطعها وقال الشافعي لا يقطعها حتى يفتح الطواف وقال مالك ان احرم من الميقات قطعها اذا
دخل الحرم وان احرم من الجمرات اتمى التعميم قطعها اذا دخل بيوت مكة او اذا دخل المسجد واستدل ابو حنيفة بما

رواه وكيع عن عمر بن ذر عن مجاهد قال قال ابن عباس لا يقطع المتمر التلبية حتى يستلم الركن وقال ابن حزم والذي نقول به هو قول ابن مسعود رضي الله عنه انه لا يقطعها حتى يتم جميع عمل العمرة *

باب متى يدفع من جمع

اي هذا باب في بيان وقت الدفع من جمع يعني بعد الوقوف بالمشر الحرام وقوله يدفع بضم الياء على بناء المجهول ويجوز بفتح الياء على بناء المعلوم اي متى يدفع الحاج *

٢٦٨ - **« حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ مَيْمُونٍ يَقُولُ شَهِدْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى بِجَمْعِ الصُّبْحِ ثُمَّ وَقَفَ فَقَالَ إِنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا لَا يُفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَيَقُولُونَ أَشْرُقُ ثَبِيرٌ وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ ثُمَّ أَفَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ »**

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله «ثم افاض قبل ان تطلع الشمس» فيين ان وقت الدفع من جمع قبل طلوع الشمس * ورجاله قد ذكروا غير مرة وحجاج على وزن فعال بالتشديد ومنهال بكسر الميم وسكون النون الانماطى البصرى وابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي وعمرو بن ميمون بن مهران البصرى وقال صاحب التوضيح وهذا الحديث من افرادة (قلت) ليس كذلك فان البخارى رواه من رواية شعبة والثورى ورواه ابو داود من رواية الثورى فقط ورواه النسائي من رواية شعبة فقط ورواه ابن ماجه من رواية حجاج بن ارطاة ثلاثهم عن ابى اسحق به ورواه الترمذى فقال حدثنا محمود بن غيلان حدثنا ابو داود انبأنا شعبة «عن ابى اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون يقول كنا وقفا بجمع فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس وكانوا يقولون اشرق ثبير وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالفهم فافاض عمر رضى الله تعالى عنه قبل طلوع الشمس» قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى الترمذى ايضا من حديث ابن عباس رضى الله عنه «ان النبي ﷺ افاض قبل طلوع الشمس» وانفرد الترمذى به وروى مسلم وابوداود من حديث جابر الطويل وفيه «ظلم يزل واقفا حتى اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس» *

(ذكر معناه) قوله «صلى بجمع» اي بالزدلفة قوله «لا يفيضون» بضم الياء من الافاضة وهو الدفع وقال الجوهري وكل دفعة افاضة قال وافاضوا في الحديث اي اندفعوا فيه وافاض البعير اي دفع جرفته من كرشه فاخرجها قوله «اشرق» بفتح الهمة وسكون الشين المعجمة وكسر الراء امر من الاشراق يقال اشرق اذا دخل في الشروق ومنه قوله تعالى (فاتبعوهم مشرقين) اي حال كونهم داخلين في شروق الشمس كما يقال جنب اذا دخل في الجنوب واشمل اذا دخل في الشمال وحاصل معنى اشرق ثبير لتطلع عليك الشمس وقال الهروي يريد ادخل ايها الجبل في الشروق وقال عياض اشرق ثبير ادخل يا جبل في الاشراق وقال ابن التين ضبطه اكثرهم بفتح الهمة وبعضهم بكسر الهمة كانه ثلاثي من شرق وليس هذا بين لان شرق مستقبله بشرق بضم الراء والامر منه اشرق بضم الهمة لا بالكسر والذي عليه الجماعة بفتح الهمة اي لتطلع عليك الشمس وقيل معناه اطلع الشمس يا جبل قوله «ثبير» بفتح التاء المثلثة وكسر الباء الواحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهو جبل المزلفة على يسار الذهاب الى منى وقيل هو اعظم جبال مكة عرف برجل من هذيل اسمه ثبير ودفن فيه وهذا هو المراد وان كان للعرب جبال اخر كل اسم منها ثبير وهو منصرف ولكنه بدون التنوين لانه منادى مفرقة تقديره اشرق يا ثبير وقال محمد بن الحسن ان للعرب اربعة اجبال اسمها ثبير وكلها حجازية وقال المحب الطبري اما حديث اقطع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شريح بن ضمرة الزنى ثبيراً فليس بجبل وانما هو اسم ما لمزينة وعند ابن ماجه اشرق ثبير كما ثبير

من الاغارة اى كيان دفع ونقيض للنحر وغيره وذلك من قولهم اغار الفرس اغارة الثعلب وذلك اذا دفع واسرع في دفعه وقال ابن التين وضبطه بعضهم بسكون الراء في ثير ونفير لارادة السجع (قلت) لانه من محسنات الكلام قوله «ثم افاض» يحتمل ان يكون فاعله عمر رضى الله عنه ووجهه ان يكون ثم افاض عطفا على قوله «ان المشركين لا يفيضون حتى تطلع الشمس» وفيه بعد والذي يقتضيه التركيب ان فاعله هو النبي ﷺ لانه عطف على قوله «خالقهم» ويؤيد هذا ما وقع في رواية ابى داود الطيالسي عن شعبة عند الترمذى «فافاض» بالفاء وفي رواية الثورى «خالقهم النبي ﷺ فافاض» وفي رواية الطبرى من طريق زكريا عن ابى اسحق بسنده «كان المشركون لا يتفرون حتى تطلع الشمس وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كره ذلك فنفر قبل طلوع الشمس» وله من رواية اسرائيل فدفع بقدر صلاة القوم المسفرين لصلاة الغداة واظهر من ذلك واقوى للدلالة على انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما رواه مسلم من حديث جابر الطويل وفيه «ثم ركب القصواء حتى اتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفا حتى اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس» *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه الوقوف بمزدلفة وقد ذكرناه اذا ترك الوقوف بها بعد الصبح من غير عذر فعليه دم وان كان بعد الزحام فتعجل السير الى منى فلا شئ عليه . وفيه الافاضة قبل طلوع الشمس من يوم النحر واختلفوا في الوقت الافضل للافاضة فذهب الشافعى الى انه انما يستحب بعد كمال الاسفار وهو مذهب الجمهور لحديث جابر الطويل . وفيه «فلم يزل واقفا حتى اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس» وذهب مالك الى استحباب الافاضة من المزدلفة قبل الاسفار والحديث حجة عليه وروى ابن خزيمة والطبرى من طريق عكرمة «عن ابن عباس رضى الله عنهما كان اهل الجاهلية يقفون بالمزدلفة حتى اذا طلعت الشمس فكانت على رؤس الجبال كأنها المائم على رؤس الرجال دفموا فدفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين اسفر كل شئ قبل ان تطلع الشمس» وروى البيهقى من حديث المسور بن مخرمة نحوه *

باب التلبية والتكبير غداة النحر حين يرمى الجمرات والارتداف في السير

اى هذا باب في بيان التلبية والتكبير غداة يوم النحر حتى يرمى جمرات العقبة وفي رواية الكشميهنى «حتى يرمى جمرات العقبة» قوله «والارتداف» بالجر عطف على المجرور فيما قبله اى وفي بيان الارتداف وهو الركوب خلف الراكب في السير من مزدلفة الى منى وهذه الترجمة مشتملة على ثلاثة اجزاء التلبية وهي ان يقول ليك اللهم الى آخره والتكبير وهو ان يكبر الله تعالى والارتداف وهو الركوب خلف الراكب وقال الكرماني ليس في الحديث ذكر التكبير فكيف دلالة عليه ثم اجاب بان المراد به الذكر الذى في خلال التلبية وهو مختصر من الحديث الذى فيه ذكر التكبير او غرضه ان يستدل بالحديث على ان التكبير غير مشروع اذ لفظ «لم يزل» دليل على ادامة التلبية انتهى (قلت) قوله او غرضه الى آخره فيه بعد وهو عبارة خشنة والجواب الصحيح فيه انه قد جرت عادة البخارى انه اذا ذكر ترجمة ذات اجزاء وليس في حديث الباب ذكر هذه الاجزاء كلها ولكن كان حديث آخر ذكر فيه ذلك الجزء الذى لم يذكره انه يشير اليه بذكره في الترجمة لينتهض الطالب ويبحث عنه وقد روى الطحاوى فقال حدثنا فهمد قال حدثنا احمد بن حنبل الكوفي قال حدثنا عبد الله بن المبارك عن الحارث بن ابى ذئب عن مجاهد «عن عبد الله بن سخرية قال لى عبد الله وهو يتوجه فقال اناس من هذا الاعرابي فالتفت الى عبد الله فقال ضل الناس ام نسوا والله ما زال رسول الله ﷺ يلبي حتى رمي جمرات العقبة الا ان يخلط ذلك بتلهيل او تكبير» واخرجه البيهقى من حديث صفوان بن عيسى حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن مجاهد عن عبد الله بن سخرية قال غدت مع عبد الله بن مسعود رضى الله عنه من منى الى عرفة وكان رجلا آدم له ضميرتان عليه سحنة اهل البادية وكان يلبي فاجتمع عليه الغواف فقالوا يا اعرابي ان هذا ليس بيوم تلبية انما هو التكبير

فالتفت الى فقال جهل الناس ام نسوا والذي يمت محمد بالحق لقد خرجت معهم منى الى عرفة فأتوا التلبية حتى رمى الجمرة
الا ان يخلطها بتكبير او تهليل *

٢٦٩ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَرْدَفَ الْفَضْلَ فَأَخْبَرَ الْفَضْلُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ يُلَبِّي حَتَّى رَمَى الْجِمْرَةَ ﴾

مطابقته للترجمة في الجزم من منهاوها الاردا ف والتلبية واما ذكر التكبير فيها فليس له ذكر في هذا الحديث وقد ذكرناه
الآن وقد ذكره البخارى في باب النزول بين عرفة وجمع قال كريب فاخبرني عبد الله بن عباس عن الفضل رضى الله عنهما
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلبي حتى بلغ الجمرة قوله «فاخبر الفضل» اى اخبر الفضل ابن عباس انه
اى ان رسول الله ﷺ وفى رواية مسلم من طريق عيسى بن يونس عن ابن جريج عن عطاء فاخبرني ابن عباس ان
الفضل اخبره وبقية الكلام قد مضت هناك مستقصاة *

٢٧٠ - ﴿ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ
الْأَيْلِيِّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ رَدَفَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ عَرَقَةٍ إِلَى الْمَزْدَلِيفَةِ ثُمَّ أَرْدَفَ الْفَضْلَ مِنَ الْمَزْدَلِيفَةِ إِلَى
مِنَى قَالَ فَكِلَاهُمَا قَالَا لَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلَبِّي حَتَّى رَمَى جِمْرَةَ الْعَقَبَةِ ﴾

مطابقته للترجمة في الاردا ف والتلبية الى رمى جمره العقبة وهذا طريق ثان لحديث ابن عباس السابق اخرج عن زهير
مضر الزهر ابن حرب ضد الصلح النسائي بالنون وبالسين المهملة مات ببغداد سنة اربع وثلاثين ومائتين وروى عنه مسلم
ايضا ووهب بن جرير بفتح الجيم وكسر الراء ابو العباس وهو يروى عن ابيه جرير بن حازم بن زيد ابو النصر البصرى
ويونس بن زيد الايلي والزهري محمد بن مسلم بن شهاب وعبيد الله بضم العين ابن عبد الله بالفتح ابن عتبة بن مسعود
أحد الفقهاء السبعة وفي هذا السند رواية التابى عن التابى وفيه ثلاثة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم يروى احدهم
وهو ابن عباس عن الآخرين وهما اسامة بن زيد والفضل بن عباس وهو معنى قوله قال فكلاهما قالا اى قال ابن عباس
فكلاهما اى اسامة والفضل قالا لم يزل النبي ﷺ يلبي في اوقات حجة حتى رمى اى الى ان رمى جمره العقبة يوم
للنحر (فان قلت) ذكر اسامة في هذا فيه اشكال لان مسماروى هذا الحديث من رواية ابراهيم بن عتبة قال «اخبرني
كريب انه سال اسامة بن زيد كيف صنعت حين ردت رسول الله ﷺ عشية عرفة» الحديث بطوله وفيه «حتى جئنا
المزدلفة فاقام المغرب ثم اتناخ الناس في منازلهم ولم يحلوا حتى اقام العشاء الاخرة فصلى ثم حلوا قلت وكيف فعلتم
حين اصبحت قال ردفة الفضل بن العباس وانطلقت انا في سباق قريش على رحلى» فقطضى هذا ان يكون اسامة قد
سبق الى رمى الجمره فيكون اخباره بمثل ما خبر به الفضل من التلبية مرسل (قلت) لا مانع من رجوعه الى النبي ﷺ
واتيانه معه الى الجمره او اقام بالجمره حتى اتى النبي ﷺ ويؤيد هذا ما رواه مسلم ايضا من حديث ام الحصين قالت «فرايت
اسامة بن زيد وبلا لا في حجة الوداع واحدهما آخذ بخطام ناقه النبي ﷺ والاخر رافع ثوبه يستتره من الحر حتى
رمى جمره العقبة واحتج بالحديث المذكور ابو حنيفة والثوري والشافعي واحمد واسحق واصحابهم على استمرار
التلبية الى حين رمى جمره العقبة على ما ذكرناه فيما مضى مفصلا وروى سعيد بن منصور من طريق ابن عباس قال
حججت مع عمر رضى الله تعالى عنه احدى عشرة حجة فكان يلبي حتى يرمى الجمره وذكرا الطحاوى ان الاجماع وقع
من الصحابة والتابعين على ان التلبية لا تنقطع الا مع رمى جمره العقبة امام اول حصة او بعد تمامها على اختلاف فيه ودليل
الاجماع ان عمر بن الخطاب كان يلبي غداة المزدلفة بحضور ملا من الصحابة وغيرهم فلم يشكر عليه احد منهم بذلك

وكذلك

وكذلك فعل عبد الله بن الزبير ولم ينكر عليه احد ممن كانوا هناك من اهل الاقلاق من الشام والعراق واليمن ومصر وغيرها فصار ذلك اجما لا يخالف فيه *

باب فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

اي هذا باب يذكرفيه قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) الى آخر الآية هكذا وقع قوله (فمن تمتع) الى (حاضري المسجد الحرام) في رواية ابى ذر و ابى الوقت و وقع في طريق كريمة ما بين قوله (الهدى) وقوله (حاضري المسجد الحرام) وقال بعضهم وغرض البخاري بذلك تفسير الهدى وذلك انه لما انتهى في صفا الحج الى الوصول الى منى اراد ان يذكر احكام الهدى والنحر لان ذلك يكون غالبا منى انتهى (قلت) حصروا على هذا الغرض وحده لا وجه له بل انما ذكر هذه الآية الكريمة لاشتمالها على مسائل منها حكم الهدى والمتعة وذكر في الباب حكمها فقط كنفاء بما ذكر غيرهما من الاحكام في الابواب السابقة. اما المسائل التي تشتمل هذه الآية الكريمة عليها. فاولها حكم التمتع بالعمرة الى الحج فقد ذكر في باب التمتع والافران و باب التمتع على عهد النبي ﷺ. الثانية حكم الهدى فذكره في حديث هذا الباب. الثالثة حكم الصوم فذكره ايضا في باب قوله تعالى (ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام). الرابعة حكم حاضري المسجد الحرام فذكره ايضا في باب قول الله تعالى (ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام) وقد اختلف العلماء فيما استيسر من الهدى فقالت طائفة شاة روى ذلك عن علي رضي الله تعالى عنه وابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما لك في موطنه واخذ به وقال به جمهور العلماء واحتج بقول الله تعالى (هديا بالغ الكعبة) قال وانما يحكم به في الهدى شاة وقد سماها الله تعالى هديا وروى عن طاوس عن ابن عباس ما يقتضي ان ما استيسر من الهدى في حق النبي بدنة وفي حق غيره بقرة وفي حق الفقير شاة وعن ابن عمر وابن الزبير وعائشة رضي الله تعالى عنهم انه من الابل والبقر خاصة وكانهم ذهبوا الى ذلك من اجل قوله تعالى (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله) فذهبوا الى ان الهدى ما وقع عليه اسم بدن ويرده قوله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) الى قوله (هديا بالغ الكعبة) وقد حكم المسلمون في الظبي بشاة فوقع عليها اسم هدى وقوله تعالى (فما استيسر من الهدى) يحتمل ان يشير به الى اقل اجناس الهدى وهو الشاة والى اقل صفات كل جنس وهو ما روى عن ابن عمر البدنة دون البدنة والبقرة دون البقرة فهذا عنده افضل من الشاة ولا خلاف يعلم في ذلك وانما محل الخلاف ان الواجد للابل والبقر هل يخرج شاة فعند ابن عمر يمنع اما تجزى اما كراهة وعند غيره نعم وروى عن ابن عمر وانس يجزى فيها شرك في دم وروى عن عطاء وطاوس والحسن مثله وهو قول ابى حنيفة والثوري والاوزاعي والشافعي واحمد واسحاق وابى نور ولا تجزى. عندهم البدنة او البقرة عن اكثر من سبعة ولا الشاة عن اكثر من واحد واما ما روى انه ﷺ ضحى بشاة عن امته فانما كانت تطوعا وعند المالكية تجوز البدنة او البقرة عن اكثر من سبعة اذا كانت ملكا لرجل واحد وضحى بها عن نفسه واهله

٢٧١ - **حدثنا اسحاق بن منصور** قال أخبرنا النضر قال أخبرنا شعبة قال حدثنا أبو جمرة قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن المتعة فأمرني بها وسألته عن الهدى فقال فيها جزور أو بقرة أو شاة أو شرك في دم قال وكان ناسا كرهوها فثبتت فرأيت في المنام كأن إنسانا ينادي حج مبرور ومتعة متقبلة فأتيت ابن عباس رضي الله عنهما فحدثته فقال الله أكبر سنة أبي القاسم ﷺ

مطابقه للترجمة في قوله (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) وفي قوله (فما استيسر من الهدى) وقد مضى هذا الحديث في باب التمتع

والاقران فانه اخرجها هناك عن آدم عن شعبة عن ابي جرة الى آخره فارجع اليه هناك وهنا اخرجته عن اسحق بن منصور
 بهرام الكوسج ابي يعقوب المروزي شيخ مسلم ايضا عن النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل مصنف الشمل
 بالشين المعجمة صاحب القرية مر في باب الوضوء عن شعبة بن الحجاج عن ابي جرة بفتح الجيم وبالراء واسمه نضر بن عمران
 الضبي قوله «فامرني بها» اي بالمتعة قوله «وسالته» اي ابن عباس رضي الله عنه «عن الهدي ما هو فقال» اي ابن عباس
 «فيها» اي في المتعة «جزور» بفتح الجيم وضم الزاي وهو من الابل يقع على الذكر والانثى وفي المحكم الجزور الناقة المجزورة
 وهو ماخوذ من الجزر اي القطع قيل لفظه مؤنث تقول هذه الجزور (قلت) لا يقال هذه الجزور مطلقا لانه يقع على
 الذكر ايضا كما ذكرناه قوله «او شرك» بكسر الشين المعجمة وسكون الراء اي مشاركة في اراقة دم وذلك لان البدنة
 او البقرة تجزى عن سبع شياه فاذا شارك غيره في سبع احداها اجزا عنه وروى مسلم «عن جابر قال خرجنا مع
 رسول الله ﷺ مهلين بالحج فامرنا رسول الله ﷺ ان نشترك في الابل والبقر كل سبعة منافي بدنة» قوله «قال
 وكان ناما» اي قال ابو جرة قوله «كرهوها» اي المتعة قوله «ومتعة متقبلة» قال الاسماعيلي وغيره تفرد النضر
 بقوله «ومتعة» ولا اعلم احدا من اصحاب شعبة رواه عنه الا قال عمره وقال ابو نعيم قال اصحاب شعبة كلهم عمرة الا
 النضر قال متعة وقد اشار البخاري الى هذا بما علقه بعد كما ياتي عن قريب قوله «فقال الله اكبر» انما يقال هذا حين
 يسمع المرء بما يسر به وفي الحقيقة انما هو تعجب عن رؤياه التي اتفقت مع فتواه التي هي السنة قوله «سنة ابي القاسم»
 ارتفاع سنة على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذا سنة ابي القاسم اي طريقته وهو المين عن ربه عز وجل لما اجل وانما حدث به
 ابن عباس ليعرفه ان فتواه حق (فان قلت) المتعة في الآية للمحصرين بالحج ولم يذكر معهم من لم يحصر (قلت) في الآية
 ما يدل على ان غير المحصر قد دخلوا فيها بما قد اجتمعوا عليه وهو قوله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم) الآية فلم يختلف اهل العلم
 في المحرم بالحج والعمرة ممن لم يحصر انه اذا اصابه اذى في رأسه او مرض انه يحلق وان عليه الفدية المذكورة في الآية التي
 تليها وان القصد بها الى المحصر لا يمنع ان يكون غيره فيه كقولنا هو اولي بما ذكرنا من المعنى الاول الذي في الآية لانه
 قال في المعنى الاول (فن كان منكم) ولم يقل ذلك في المعنى الثاني منها •

قال وقال آدم ووهب بن جرير وغندر عن شعبة عن عروة عن حجاج بن عمرو

اي قال البخاري وقال آدم بن ابي اياس ووهب بن جرير بن حازم الازدي البصري وغندر هو محمد بن جعفر البصري
 ابن امرأة شعبة عن شعبة عن عروة عن حجاج بن عمرو وقد ذكرنا ان البخاري اشار بهذا الى ما قاله الاسماعيلي وابو نعيم ان
 اصحاب شعبة كلهم قالوا عمره الا النضر فانه قال متعة اما طريق آدم فوصلها البخاري في باب التمتع والاقران قال حدثنا
 آدم حدثنا شعبة اخبرنا ابو جرة نضر بن عمران الضبي قال تمتعت فنهاني ناس الحديث واما طريق ووهب بن جرير فوصلها
 البيهقي من طريق ابراهيم بن مرزوق عن ووهب بن جرير واما طريق غندر فوصلها احمد عنه واخرجهما مسلم عن ابي موسى
 وبن دار كلاهما عن غندر •

باب ركوب البدن لقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذا كروا
 اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانيع والمعتز كذلك سخرها
 لكم لعلكم تشكرون ان ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك
 سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين •

اي هذا باب في بيان جواز ركوب البدن واستدل على ذلك بقوله تعالى (والبدن جعلناها لكم) الى آخره وهاتان الآيتان
 المذكورتان بتامهما في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر وابي الوقت المذكور منهما من قوله (والبدن جعلناها لكم) الى قوله (فاذا

وجبت جنوبها) ثم المذكور بعد (جنوبها) الى قوله (وبشر المحسنين) وموضع الاستدلال في جواز ركوب البدن في قوله (لكم فيها خير) يعني من الركوب والحلب لما روى ابن ابي حاتم وغيره باسناد جيد عن ابراهيم النخعي (لكم فيها خير) من شاء ركب ومن شاء حلب وفي تفسير النسفي في قوله (لكم فيها خير) من احتاج الى ظهره اركب ومن احتاج الى لبنها شرب وقيل في البدن خير وهو النفع في الدنيا والاجر في الآخرة ومن شأن الحاج ان يحرص على شئ فيه خير ومنافع وعن بعض السلف انه لم يملك الاتسعة دنانير فاشترى بها بدنة فليل في ذلك فقال سمعت ربي يقول (لكم فيها خير) قوله (والبدن) بضم الباء جمع بدنة سميت بذلك لعظم بدنها وهي الابل العظام الضخام الاجسام وهي من الابل خاصة وقرئ (والبدن) بضمين كتمر في جمع تمر وعن ابن ابي اسحق بضمين وتشديد النون على لفظ الوقف وقرئ البدن بالرفع والنصب كما في قوله (والقمر قدرناه) قوله (من شعائر الله) اي من اعلام الشريعة التي شرعها و اضافها الى اسمه تعظيما لقوله (لكم فيها) اي في البدن قوله (فاذكر واسم الله عليها) عن ابن عباس رضي الله عنهما ذكر اسم الله عليها ان يقول عند التحريم بسم الله الله واكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك قوله «صواف» اي قائمات قد صفتن ايديهن وارجلهن وقيل اي قياما على ثلاثة قوائم قد صفت رجليها واحدى يديها ويدها اليسرى معقولة وقرئ صوافن من صفون الفرس وهو ان تقوم على ثلاث وتتعب الرابعة على طرف سنك لان البدنة تعقل احدى يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافي اي خوالص لوجه الله تعالى وعن عمرو بن عبيد صوافا بالتثنية عوضا عن حرف الاطلاق عند الوقف وعن بعضهم صواف نحو مثل قول العرب اعط القوس باريها بسكون الياء قوله (فاذا وجبت) قال الزمخشري وجوب الجنوب وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقطت ووجبت الشمس وجبة غربت والمعنى فاذا وجبت جنوبها وسكنت نائسها حل لكم الاكل منها والاطعام وسيأتي تفسير القانع والمعتز قوله (كذلك سخرناها لكم) هذا من من الله تعالى على عباده بان سخر لهم البدن مثل التسخير الذي رأوا و علموا يأخذونها منقادا للاخذ فيمقلونها طائعه ويحبسونها صافة قوائمها ثم يطعنون في لباتها ولولا تسخير الله تعالى لم تطلق قوله (لن ينال الله لحومها) وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا نحرروا البدن لطنخوا حيطان الكعبة بدماها فهم المسلمون مثل ذلك فانزل الله تعالى (لن ينال الله لحومها) اي لن يصل الى الله تعالى لحومها المتصدق بها ولا الدماء المهرقة بالنحر (ولكن يناله التقوى منكم) والمعنى لن يرضى المضحون والقربون بهم الا بمراعاة النية والاخلاص والاحتفاظ بشروط التقوى قوله (كذلك سخرها لكم) اي سخر البدن وكرر تذكير النعمة بالتسخير ثم قال (لتكبروا الله على ما هداكم) يعني على هدايته اياكم لاعلام دينه ومناسك حجه بان تكبروا وتهللوا وضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعديته قوله (وبشر المحسنين) الخطاب للنبي ﷺ امره بان يبشر المحسنين الذين يعبدون الله تعالى كأنهم يرونه فان لم يروه فانه يراهم بقبوله وقيل بالجنة

وقال مجاهد سميت البدن لبدها

بضم الباء وسكون الدال في رواية بعضهم وفي رواية الاكثرين بفتح الباء وفتح الدال وفي رواية الكشميين لبدايتها اي لضخامتها واخرج عبد بن حميد عن طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد قال انما سميت البدن من قبل السمانه وقال الجوهرى البدنة ناقة تنحر بمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها والبدن التسمين والاكتناز وبدن اذا ضخم وبدن بالتشديد اذا اسن وقد ذكرنا عن قريب ان البدن من الابل خاصة وقال الداودي قيل ان البدنة تكون من البقر وهذا نقل عن الخليل *

والقانع السائل والمعتز الذي يعتز بالبدن من غني أو فقير

هذا من كلام البخاري وكذا قال ابن عباس وسعيد بن المسيب والحسن البصري القانع السائل والمعتز الذي يتعرض ولا يسأل وقال مالك احسن ما سمعت فيه ان القانع الفقير والمعتز الدائر وقيل القانع السائل الذي لا يقنع بالقليل وفي الموعب

قال ابو زيد القانع هو المتعرض لما في ايدي الناس وهو ذم له وهو الطمع وقال صاحب العين القنوع الذلة للمسألة وقال ابراهيم
قنع اليه مال وخضع وهو السائل والمعتري الذي يتعرض ولا يسأل وقال الزجاج القانع الذي يقنع بما يعطاه وقيل الذي يقنع
باليسير وقال قطرب كان الحسن يقول هو السائل الذي يقنع بما اوتي به ويصير القانع من معنى القناعة والرضى وقال الطوسي
قنع يقنع قنوعا اذا سال وتكف وقنع يقنع قناعة اذا رضى (قلت) الاول من باب فتح يفتح والثاني من باب علم يعلم
قال اسماعيل وقالوا رجل قنعان بضم القاف يرضى باليسير وقال صاحب العين القانع خادم القوم واجيرهم وقرأ الحسن
والمعتري ومعناه المعتري يقال اعتره واعتراه وعره وعراه اذا تعرض لما عنده او طالبه واخرج ابن ابي حاتم من طريق
سفيان بن عيينة عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال القانع هو اللطامع وقال مرة هو السائل ومن طريق الثوري عن فرات
عن سعيد بن جبير المعتري الذي يعتريك يزورك ولا يسالك ومن طريق ابن جريج عن مجاهد المعتري الذي يعتر بالبدن
من غنى او فقير يعني يطيف بهامتعرضاتها وهذا الذي ذكره البخاري ممقا *

﴿وَشَمَائِرُ اللَّهِ امْتِعْظَامُ الْبُذْنِ وَاسْتِحْسَانُهَا﴾

أشار به الى تفسير ما ذكر في الآية المذكورة من شعائر الله واخرجه عبد بن حميد من طريق ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله (ومن يعظم شعائر الله) قال استعظام البدن استحسانها واسماؤها ورواه ابن ابي شيبة من وجه آخر عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نحوه ﴿وَالْعَتِيقُ عِتْقُهُ مِنَ الْجَبَا بِرَقْ﴾

أشار به الى ما ذكر قبل الآيتين المذكورتين من قوله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق) وفسر العتيق بقوله عتق من الجبارة وعن قتادة اعتق من الجبارة فكلم جبار سار اليه ليهدمه فنهه الله وعن مجاهد اعتق من الفرق واخرج عبد بن حميد من طريق سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال انما سعى العتيق لانه اعتق من الجبارة وقيل سعى العتيق لقدمه وقيل لانه لم يملك قط

﴿ وَيُقَالُ وَجِبَتْ سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ وَمِنْهُ وَجِبَتِ الشَّمْسُ ﴾

اشاره الى ما ذكر في الآية المذكورة من قوله (فاذا وجبت جنوبها) وهكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق مفسر
عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها قال فاذا وجبت اى سقطت وكذا اخرجه الطبرى من طريقين عن مجاهد قوله
«ومنه» اى ومن المعنى المذكور قولهم وجبت الشمس اذا سقطت للغروب *

٢٧٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ أَرَأَيْتَ كَيْفَ قَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ فَقَالَ أَرَأَيْتَ كَيْفَ قَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الثَّانِيَةِ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة ورجاله قد تكرروا ذكرهم وابو الزناد بكسر الزاي والنون واسمه عبدالله بن ذكوان والاعرج
عبد الرحمن بن هرمز ولم تختلف الرواة عن مالك عن ابي الزناد فيه ورواه ابن عينة عن ابي الزناد فقال عن الاعرج
عن ابي هريرة او عن ابي الزناد عن موسى بن ابي عثمان عن ابيه عن ابي هريرة اخرجه سعيد بن منصور عنه وقد رواه
التورثي عن ابي الزناد بالاسنادين مفرقا واخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن اسماعيل بن ابي اويس وفي الادب عن
قتيبة واخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القضيبي واخرجه النسائي فيه عن قتيبة
خمسهم عن مالك به •

«ذكر مناهج» قوله «راي رجلا» لم يدرا اسمه قوله «يسوق بدنة» كذا وقع في اكثر الروايات وفي رواية قاسم
عن ابي الزناد عن الاعرج بهذا الاسناد قال «يفتار جل يسوق بدنة مقلدة» وفي رواية له عن همام بن منبه «قال هذا ما حدثنا

ابو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم « فذكر احاديث منها وقال « ينهار رجل يسوق بدنة مقلدة قال له رسول الله ﷺ ويلك اركبها فقال بدنة يا رسول الله قال ويلك اركبها ويلك اركبها » وفي رواية لاحد من حديث عبد الرحمن بن اسحاق والثوري كلاهما عن ابي الزناد ومن طريق عجلان « عن ابي هريرة قال اركبها ويحك قال انها بدنة قال اركبها ويحك » وزاد ابو يعلى من رواية الحسن « فركبها » وللبخاري من طريق عكرمة عن ابي هريرة « فلقد رأيته راكبا يسير النبي ﷺ والنمل في عنقه » قوله « ويلك » قال القرطبي قالها له تأديبا لاجل مراجعته له مع عدم خفا الحال عليه ولهذا قال ابن عبد البر وابن العربي وبالغ حتى قال الويل لمن راجع في ذلك بعد هذا قال ولولا انه ﷺ اشترط على ربه ما اشترط لهلك ذلك الرجل لاحالة قال القرطبي ويحتمل ان يكون فهم عنه انه يترك ركوبها على عادة الجاهلية في السائبه وغيرها فزجره عن ذلك فعلى الحالتين هي انشاء ورجعه عياض وغيره وقالوا والامر ههنا وان قلنا انه للارشاد لكنه استحق الذم بتوقفه عن امتثال الامر والتي يظهر انه مانرك عناد ويحتمل ان يكون ظن انه يلزمه غرم ركوبها او اثم وان الاذن الصادر له بركوبها انما هو للشفقة عليه فتوقف فلما اغلظ له بادرا الى الامتنال وقيل لانه كان اشرف على هلكة من الجهد وويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة فالخني اشرفت على الهلكة فاركب فعلى هداي اخبار وقيل هي كلمة تدعّم بها العرب كلامها ولا تقصد منها كقولهم لا ام لك ويقويه ما تقدم في رواية احمد ويحك بدل ويلك وقال الهروي ويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة يستحقها ويوح لمن وقع في هلكة لا يستحقها وفي التوضيح ويلك مخرجة مخرج الدعاء عليه من غير قصد اذ ابي من ركوبها اول مرة وقال انه بدنة وكان ﷺ يعلم ذلك يخاف ان لا يكون علمه فكأنه قال له الويل لك في مراجعتك اياي فيما لا تعرف واعرف وكان الاصمعي يقول ويل كلمة عذاب وويح كلمة رحمة وقال سيويه ويح زجر لمن اشرف على هلكة وفي الحديث « ويل واد في جهنم » قوله « في الثالثة » اي في المرة الثالثة قوله « او في الثانية » اي او قال ذلك في المرة الثانية وهذا شك من الراوي *

(ذكر ما استفاد منه) فيه جواز ركوب البدنة المهداة سواء كانت واجبة او متطوعا بها لانه ﷺ لم يفصل في قوله ولا استفصل صاحبها عن ذلك فدل على ان الحكم لا يختلف بذلك ويوضح هذا ما رواه احمد من حديث علي رضي الله تعالى عنه انه سأل هل يركب الرجل هديه فقال لا بأس قد كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمر بالرجال يمشون فيامرهم بركوب هديهم وقد اختلفوا في هذا على اقوال * الاول الجواز مطلقا وبه قال عروة بن الزبير ونسبه ابن المنذر الى احمد واسحق وبه قالت الظاهرية وهو الذي جزم به النووي في الروضة بما لا يصله في الضحايا ونقله في شرح المذهب عن القفال والماوردي * الثاني ما قاله النووي ونقل عنه عن ابي حامد والبندنجي وغيرهما مقيدة بالحاجة وقال الروياني تجوز به بغير الحاجة بخلاف النص وهو الذي نقله الترمذي عن الشافعي حيث قال وقدر خص قوم من اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ وغيرهم ركوب البدنة اذا احتاج الى ظهرها وهو قول الشافعي واحمد واسحق وهذا هو المنقول عن جماعة من التابعين انها لا تتركب الا عند الاضطرار الى ذلك وهو المنقول عن الشعبي والحسن البصري وعطاء بن ابي رباح وهو قول ابي حنيفة واصحابه فلذلك قيده صاحب الهداية من اصحابنا بالاضطرار الى ذلك * الثالث ما ذكره ابن عبد البر من كراهة الركوب من غير حاجة ونقله عن الشافعي ومالك * الرابع ما قاله ابن العربي يركب للضرورة فاذا استراح نزل يدل عليه ما رواه مسلم من حديث جابر رضي الله تعالى عنه انه سئل عن ركوب الهدى فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول اركبها بالمعروف اذا جلست اليها حتى تجد ظهرا فان مفهومه انه اذا وجد غيرها تركها وروى سعيد بن منصور من طريق ابراهيم التيمي قال يركبها اذا اعيى قدر ما يستريح على ظهرها * الخامس المنع مطلقا نقله ابن العربي عن ابي حنيفة وشنع عليه بغير وجه قال بعضهم لان مذهبه هو الذي ذكره الطحاوي وغيره الجواز بغير الحاجة الا انه قال ان وقع ذلك بضمن ما نقص منها بركوبه وقيل ضمان النقص وافق عليه الشافعية في الهدى الواجب كالنذر (قلت) الذي نقله الطحاوي وغيره ان مذهب ابي حنيفة ما ذكره صاحب الهداية وقد ذكرناه * السادس وجوب الركوب نقله

ابن عبد البر عن بعض اهل الظاهر تمسك بظاهر الامر ولما قلنا ما كانوا عليه في الجاهلية من البحيرة والسائبة وفي الاستذكار كره مالك وابو حنيفة والشافعي واكثر الفقهاء شرب لبن الناقة بعدرى فصيحها وقال ابو حنيفة والشافعي ان نقصها الركوب والشرب فعليه قيمة ذلك وقال مالك لا يشرب من لبنها فان شرب لم يغرم وكذا ان ركب للحاجة لا يغرم شيئا واختلف المجيزون هل يحمل عليها متاعه فمنه مالك رضى الله تعالى عنه واجازه الجمهور وكذا ان حمل عليها غيره اجازه الجمهور على التفصيل المذكور ويجوز في الهدى الاشي والذكر واليه ذهب مالك وقال ابن التين انه لا يهدى الا الاناث نقله عن الشافعي وفي التوضيح يجوز اهداء الذكر والانثى من الابل وهو مذهبنا وقول جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم لان الهدى جهنم من جهات القرب فلم يختص بالذكور ولا الاناث كالضحايا * وفيه من العلم تكرير العالم الفتوى وتوبيخ من لا ياتم بها وزجره *

٢٧٣ - **حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام وشعبة بن الحجاج قالا حدثنا قتادة عن انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة فقال اركبها قال إنها بدنة قال اركبها قال إنها بدنة قال اركبها ثلاثاً**

مطابقه للترجمة ظاهرة ورجاله قدموا وهشام هو الدستوائي وقد روى هذا الحديث عن قتادة عن انس وشعبة وهشام وسعيد بن ابى عروبة وهام والحكم بن عبد الملك وابو عوانة * اما حديث شعبة وهشام فانفرد به البخاري واما سعيد بن ابى عروبة فانفرد باخراجه النسائي * واما حديث همام فاخرجه البخاري منفردا به في الادب * واما حديث الحكم بن عبد الملك فرواه ابو الشيخ ابن حبان في الضحايا * واما حديث ابى عوانة فاخرجه الترمذي فقال حدثنا قتيبة حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة فقال اركبها فقال يا رسول الله إنها بدنة فقال له في الثالثة او الرابعة اركبها ويحك او وملك * ورواه ايضا عن انس جماعة منهم ثابت البناني وبكير بن الاخنس وعكرمة والمختار بن فلفل * اما حديث ثابت فرواه مسلم والنسائي من رواية حميد عن ثابت عن انس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يسوق بدنة فقال اركبها فقال إنها بدنة قال اركبها مرتين او ثلاثاً * واما حديث بكير بن الاخنس فانفرد باخراجه مسلم من رواية مسمر عنه عن انس قال سمعته يقول مر رجل على النبي صلى الله عليه وسلم ببدة او هدية فقال اركبها قال إنها بدنة او هدية قال وان * واما حديث عكرمة والمختار بن فلفل فاخرجهما ابو الشيخ ابن حبان في الضحايا قوله « قتادة عن انس » وعند الاسماعيلي سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قوله « قال اركبها » الى آخره وفي رواية ابى ذر رضى الله تعالى عنه « اركبها ثلاثاً مختصراً » قوله « ثلاثاً » اى قالها ثلاث مرات وبقية الكلام مرت في الحديث السابق *

باب من ساق البدن معه

اي هذا باب في بيان من ساق البدن معه من الحل الى الحرم وقال المهلب اراد البخاري ان يعرف ان السنة في الهدى ان يساق من الحل الى الحرم فان اشتراه من الحرم خرج به اذا حج الى عرفة وهو قول مالك فان لم يفعل فعليه البدل وهو قول الليث وهو مذهب ابن عمر وسعيد بن جبير وروى عن ابن القاسم انه اجازه وان لم يقف به بعرفة وبه قال ابو حنيفة والثوري والشافعي وابو ثور وقال الشافعي وقف الهدى بعرفة سنة لمن شاء اذا لم يسقه من الحل وقال ابو حنيفة ليس بسنة لانه **صلى الله عليه وسلم** انما ساق الهدى من الحل لان مسكنه كان خارج الحرم وهذا كله في الابل فاما البقر فقد يضعف عن ذلك والنعيم اضعف ومن ثم قال مالك رحمه الله الامن عرفة او ما قارب منها لانها تضعف عن القطع طول المسافة *

٢٧٤ - **حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم**

ابن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وأهدي فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله ﷺ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج فتمتع الناس مع النبي ﷺ بالعمرة إلى الحج فكان من الناس من أهدى فساق الهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم النبي ﷺ مكة قال للناس من كان منكم أهدى فإنه لا يحل لشيء حرم منه حتى يقضي حجه ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفاء والمروة وليقصر وليحلق ثم ليهل بالحج فمن لم يجد هدياً فليضم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلي أهله فطاف حين قدم مكة واستلم الركن أول شيء ثم خب ثلاثة أطواف ومشى أربعاً فركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ثم سلم فانصرف فأتى الصفاء فطاف بالصفاء والمروة سبعة أطواف ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديه يوم النحر وأفاض فطاف بالبيت ثم حل من كل شيء حرم منه وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهدى وساق الهدى من الناس ﴿

مطابقه للترجمة في قوله «فساق معه الهدى» (ذكر رجاله) وهم ستة كلهم قد ذكروا غير مرة والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري (ذكر لطائف أسنده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد قوله «عن عقيل» وفي رواية مسلم من طريق شعيب بن الليث عن أبيه حدثني عقيل وفيه ان شيخه يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكرياء الخزومي المصري وفيه ان الليث ايضا مصري وعقيل ايلي وابن شهاب وسالم مدينان (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم وابوداود جيمافى الحج ايضا عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن أبيه عن جده به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الله ابن المبارك الخزومي عن حجين بن المتى عن الليث به

(ذكر معناه) قوله «تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج» قال المهلب معناه امر بذلك كما تقول رجم ولم يرجم لانه كان ينكر على انس قوله «انه قرن» ويقول بل كان مفردا واما قوله وبدأ بالعمرة فمعناه امرهم بالتمتع وهو ان يهلوا بالعمرة اولاً ويقدموها قبل الحج قال ولا بد من هذا التأويل لدفع التناقض عن ابن عمر رضي الله عنهما قبل هذا التأويل من ابعاد التأويلات والاستشهاد عليه بقوله رجم وانما امر بالرجم من اوهن الاستشهادات لان الرجم وظيفة الامام فالذى يتولاه انما يتولا نيابة عنه واما اعمال الحج من افراد وقران وتمتع فانه وظيفة كل احد عن نفسه وقال بعضهم يحتمل ان يكون معنى قوله تمتع محمولاً على مدلوله اللغوي وهو الاتفاق باسقاط عمل العمرة والخروج الى ميقاتها انتهى (قلت) كل هذا الذي ذكر لا يشفي العليل ولا يروى الغليل بل الاوجه هنا ما قاله النووي وهو ان معنى تمتع انه ﷺ احرم بالحج مفردا ثم احرم بالعمرة فصار قارنا في آخر عمره والقارن هو متمتع من حيث اللغة ومن حيث المعنى لانه ترفه باتحاد اليقات والاحرام والفعل جمابين الاحاديث واما لفظ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج فهو محمول على التولية في اثناء الاحرام وليس المراد انه احرم اول مرة بالعمرة ثم احرم بالحج لانه يؤدي الى مخالفة الاحاديث الاخرى ويؤيد هذا التأويل لفظ وتمتع الناس مع النبي ﷺ ومعلوم انهم احرموا ولا بالحج مفردا وانما فسحوا الى العمرة آخر اوصاروا متمتعين وقوله «فتمتع الناس» يعني في آخر امرهم (قلت) هذا الحديث اخرجه البيهقي في سننه الكبرى من حديث الليث عن عقيل الى آخره نحوه ثم قال وقد روينا عن عائشة وابن عمر ما يعارض هذا وهو الافراد وحيث لم يتحل

من احرامه الى آخر شئ فيه دلالة على انه لم يكن متمتعا (قلت) هذا لا يرد على فقهاء الكوفة لان عندهم المتمتع اذا اهدى لا يتحلل حتى يفرغ من حجه وهذا الحديث ايضا ينفي كونه مفردا لان الهدى لا يمنع الفرد من الاحلال فهو حجة على البيهقي . وفي الاستذكار لا يصح عندنا ان يكون متمتعا لا تمتع قران لانه لا خلاف بين العلماء انه ﷺ لم يتحلل من عمرته واقام محرما من اجل هديه وهذا حكم القارن لا المتمتع وفي شرح الموطا لابي الحسن الاشيلي ولا يصح عندي ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم متمتعا لا تمتع قران لانه لا خلاف انه لم يحل من عمرته حتى امر اصحابه ان يحلوا ويفسخوا حجهم في عمرة وفسخ الحج في العمرة خص به اصحاب رسول الله ﷺ فلا يجوز اليوم ان يفعل ذلك عند اكثر الصحابة وغيرهم لقوله تعالى (واتموا الحج) يعنى لمن دخل فيه وما علم من الصحابة من يجيز ذلك الا ابن عباس وتابعه احمد وداود ودون سائر الفقهاء وقدم الكلام فيه مستقصى في باب المتمتع والقران قوله «فساق مع الهدى من ذى الحليفة» وهو الميقات قوله «وبدا رسول الله ﷺ فاهل بالحج» قال ابن بطال انما يريد ان يبدأ حين امرهم بالتمتع ان يهلوا بالعمرة اول ويقدموها قبل الحج وان ينشؤا الحج بعدها اذا حلوا منها قوله «وبالصفاء المروة» ظاهر في وجوب السعى قوله «فتمتع الناس مع النبي ﷺ» اى بحضوره قوله «وليقتصر» على صورة امر الغائب وكذا في رواية مسلم وفي رواية ابي ذر «وبقصر» على صورة المضارع وقال الكرماني بالرفع والجزم (قلت) وجه الرفع ان يكون المضارع على اصله لتجرده عن التواسخ والتقدير وبعد الطواف بالبيت والسعى بين الصفاء والمروة يقتصر من التقصير وهو اخذ بعض شعر رأسه ووجه الجزم ان يكون عطف على المجزوم قبله ويكون في التقدير وليقتصر. وقال الكرماني لم يخص التقصير والحلق جائز بل افضل واجاب بانه امره بذلك ليبقى له شعر يحلقه في الحج فان الحلق في تحلل الحج افضل منه في تحلل العمرة قوله «وليحلل» صورته امر ومناه الخبر يعنى صار حلالا فله فعل كل ما كان محظورا عليه في الاحرام قوله «ثم ليهل بالحج» اى بعد تقصيره وتحلله يحرم بالحج وانما اتى بلفظ ثم الدال على التراخي ليدل على انه لا يلزم ان يهل بالحج عقيب احلاله من العمرة قوله «فمن لم يجد هديا» اى لم يجد هديا هناك اما المدم الهدى واما المدم ثمنه واما لكونه يباع باكثر من ثمن المثل قوله «فليصم ثلاثة ايام في الحج» وهو اليوم السابع من ذى الحجة والثامن والتاسع قوله «وسبعة» اى وليصم سبعة ايام اذا رجع الى اهله وبظاهره اخذ الشافعي لان المراد حقيقة الرجوع وقال اصحابنا في قوله تعالى (وسبعة اذا رجعتن) معناه اذا فرغتم من افعال الحج والفرغ سبب الرجوع فاطلق المسبب على السبب فلو صام هذه السبعة بمكة فانه يجوز عندنا وقال الشافعي لا يجوز الا ان ينوى الإقامة بها فان لم يصم الثلاثة في الحج الى يوم النحر تعين الدم فلا يجوز ان يصوم الثلاثة ولا السبعة بعدها وقال الشافعي يصوم الثلاثة بعد هذه الايام يعنى ايام التشريق وقال مالك يصومها في هذه الايام قلنا انتهى المعروف عن صوم هذه الايام ولا يؤدي بعدها ايضا لان الهدى اصل وقد نقل حكمه الى بدل موصوف بصفة وقد قامت فعاد الحكم الى الاصل وهو الهدى وفي شرح الموطا للاشيلي ووقت هذا الصوم من حين يحرم بالحج الى آخر ايام التشريق والاختيار تقديمه في اول الاحرام رواه ابن الجلاب وانما اختار تقديمه لتعجيل ابراء الذمة ولانه وقت متفق على جواز الصوم فيه فان فاته ذلك قبل يوم النحر صام ايام منى فان لم يصم ايام منى صام بعدها قاله علي وابن عمر وعائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وبه قال الشافعي وروى عن عطاء بن ابي رباح انه اجاز للمتمتع ان يصوم في العشر وهو حلال وقال مجاهد وطاوس اذا صامهن في اشهر الحج جزاء وهذا القولان شاذان وقال ابو بكر الجصاص في احكام القرآن اختلف السلف فيمن لم يجد الهدى ولم يصم الايام الثلاثة قبل يوم النحر فقال عمر بن الخطاب وابن عباس وسعيد بن جبير وابراهيم وطاوس رضى الله تعالى عنهم لا يجزيه الا الهدى وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وقال ابن عمر وعائشة رضى الله تعالى عنهما يصوم ايام منى وهو قول مالك وقال علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه يصوم بعد ايام التشريق وهو قول الشافعي انتهى (فان قلت) روى البخارى في كتاب الصوم من حديث الزهري عن عروة عن عائشة وعن سالم عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهم قال لم

يرخص في ايام التشريق ان يطعمن الا لمن لم يجد الهدى وروى الطحاوى من حديث الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله ﷺ قال في المتمتع اذا لم يجد الهدى ولم يصم في العشر انه يصوم ايام التشريق ورواه البيهقي ايضا في سنة (قلت) روى عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم انه ﷺ قال ان هذه الايام ايام اكل وشرب واراد بهذه الايام ايام التشريق منهم على بن ابي طالب رضى الله عنه اخرج حديثه الطحاوى باسناد حسن عنه انه قال «خرج منادى رسول الله ﷺ في ايام التشريق فقال ان هذه الايام ايام اكل وشرب» وقد اخرج الطحاوى احاديث نهى الصوم في ايام التشريق عن ستة عشر نفسا من الصحابة ذكرناهم في شرحنا للمعاني الا تار للطحاولي وقال الطحاوى لما ثبت بهذه الآثار عن رسول الله ﷺ النهى عن صيام ايام التشريق وكان نهيه عن ذلك بمنى والحاج مقيمون بها وفيهم المتمتعون والقارئون ولم يستثن منهم متمتعوا لا قارنا دخل فيه المتمتعون والقارئون في ذلك النهى. واما الحديث الذي رواه سالم عن ابيه مرفوعا فهو ضعيف وفي سنده يحيى بن سلام تزيل مصر قال الدارقطني ضعيف وفيه محمد بن عبد الله بن حماد بن ابي ليلى فيه مقال وذكر الطحاوى عن شعبة ان حديث يحيى بن سلام حديث منكر لا يثبت اهل العلم بالرواية لضعف يحيى بن سلام وابن ابي ليلى وسوء حفظهما قوله «فطاف حين قدم مكة» اي فطاف رسول الله ﷺ وصرح به هكذا في صحيح مسلم قوله «واستلم الركن اول شيء» اي استلم الحجر الاسود اول ما قدم قبل ان يتدى بشيء قوله «ثم خب» بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة اي اسرع في الثلاثة الاول من الاطواف ورمي قوله «ومشي اربعة» اي اربع مرات اراد انه لم يرمي في بقية الاطواف وهي الاربعة قوله «فركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين» اي لما فرغ من اطوافه السبعة صلى عند مقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام ركعتين وقضى بمعنى ادى وركعتين منصوب بقوله فركع قوله «ثم سلم» اي عقب الركعتين فانصرف واتى الصفا فظاهر الكلام انه حين فرغ من الركعتين توجه الى الصفا ولم يشتغل بشيء آخر وحديث جابر الطويل عند مسلم «ثم رجع الى الحجر فاستلمه ثم خرج من باب الصفا» قوله «حين قضى حجه» اي بالوقوف بعرفة لانه من اركان الحج ورمى الجمرات ونحره هديه يوم النحر قوله «وافاض» اي بعد الاتيان بهذه الافعال افاض الى البيت فطاف به طواف الافاضة قوله «وفعل مثل ما فعل رسول الله ﷺ» كلمة ما مصدرية اي مثل فعل رسول الله ﷺ وفاعل فعل هو قوله «من اهدى» يعني ممن كان مع رسول الله ﷺ وساق الهدى وكلمة من في من الناس للتبويض لان كل من كانوا لم يسوقوا الهدى وقائل هذا الكلام اعنى قوله وفعل الى آخره هو عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وقال بعضهم واغرب الكرماني فشرحه على ان فاعل فعل هو ابن عمر راوى الخبر (قلت) لم يشرح الكرماني بهذا الشرح الابناء على النسخة التي فيها باب من اهدى وساق الهدى على ما ذكره الآن ولهذا قال والصحيح هو الاول يعني ان فاعل فعل هو قوله «من اهدى» *

وَعَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي تَمَنُّعِهِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَهُ بِمِثْلِ الَّذِي أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴿ هَذَا عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ مَقُولُ ابْنِ شَهَابٍ وَهَذِهِ هِيَ النُّسخةُ الصَّحِيحةُ وَالنُّسخةُ الَّتِي وَقَعَ فِيهَا لَفْظُ بَابِ بَيْنَ قَوْلِهِ «وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» وَبَيْنَ قَوْلِهِ «مَنْ أَهْلُ وَسَاقِ الْهَدْيِ مِنَ النَّاسِ» وَصَوَّرَهَا بَابُ مِنْ أَهْلِ وَسَاقِ الْهَدْيِ وَعَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ إِلَى آخِرِهِ وَهَذَا خَطَأٌ فَاحْشَ وَنَسَبَتْ هَذِهِ رِوَايَةً إِلَى أَبِي الْوَقْتِ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ تَخْيِيطِ النَّاسِ وَقَدْ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِثْلَ النُّسخةِ الصَّحِيحةِ حَيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ وَسَاقَهُ إِلَى أَنْ قَالَ وَافُضَّ فُطَافٌ بِالْبَيْتِ ثُمَّ حُلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرَمٍ فِيهِ وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَهْدَى فَسَاقَ الْهَدْيَ مِنَ النَّاسِ ثُمَّ قَالَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ يَعْنِي ابْنَ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنِي

ابى عن جدى قال حدثني عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي ﷺ اخبرته عن رسول الله ﷺ في تمتعه بالحج الى العمرة وتمتع الناس معه مثل الذي اخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله عن رسول الله ﷺ انتهى. وهذا كما رأيت باسناد واحد عن سالم وعن عروة وكذلك ابو نعيم ساق الحديث بتامه في المستخرج ثم اعاده بمثله عن عائشة بترجمة مستقلة بمثل الاسناد الاول ثم قال في كل منهما اخرج البخارى عن يحيى بن بكير عن الليث (قلت) وكذلك اخرج مسلم كلا منهما عن عبد الملك بن شعيب بن الليث كما رأيت.

باب من اشترى الهدى من الطريق

اي هذا باب في بيان من اشترى الهدى في طريقه عند توجهه الى الكعبة سواء كان في الحل او الحرم *

٢٧٥ - **حدثنا أبو النعمان قال حدثنا حماد عن أيوب عن نافع قال قال عبد الله بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لا يه أقم فاني لا آمنها أن تنصد عن البيت قال إذا فعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فانا أشهدكم أني قد أوجبت على نفسي العمرة فاهل بالعمرة قال ثم خرج حتى إذا كان بالبيداء اهل بالحج والعمرة وقال ماشان الحج والعمرة إلا واحد ثم اشترى الهدى من قديد ثم قديم فطاف لهما طوافاً واحداً فلم يحل حتى حلّ منهما جميعاً**

مطابقته للترجمة في قوله «ثم اشترى الهدى من قديد» فان القديد في الطريق في الحل . قال ابن بطال اراد ان يبين ان مذهب ابن عمر في الهدى ما دخل من الحل الى الحرم لان قديد من الحل ورد عليه بان الترجمة اعم من فعل ابن عمر فكيف يكون بياناً له وقدم في هذا الحديث في باب طواف القارن فانه رواه هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن ابن علية عن ايوب عن نافع الى آخره فاعتبر التفاوت في السند والتمن والمعنى واحد وهما اخرج عن ابى النعمان محمد بن الفضل السدوسي عن حماد بن يزيد عن ايوب السخيتاني وقدم البحث في هناك قوله «لا يه» هو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قوله «اقم» امر من الاقامة اراد انه قال لا يه لما اراد التوجه الى الكعبة اقم عندنا لا ترح هذه السنة فان فيها فتنة الحجاج فيكون فيها قتال يصدك عن البيت قوله «فاني لا آمنها» اي لا آمن الفتنة وهو يفتح الهمزة الممدودة وفتح الميم المخففة وقدم في حديث الباب المذكور بلفظ لا آمن وفي رواية المستملى والسرخسي لا آمنها بكسر الهمزة وسكون الياء وقال سيويه من العرب من يكسر زوائد كل فعل مضارع فعل ومستقبله يفعل فتقول انا اعلم وانت تعلم ونحن نعلم وهو يعلم قوله «ان تنصد» اي ان ستمنع هذه رواية السرخسي وفي رواية غيره «ان تصد» بنصب الدال ويروى ان ستمصد بالرفع قوله «اذا فعل» بالنصب قوله «كما فعل رسول الله ﷺ» بمعنى من الاحلال حين صد بالحيديية قوله «اهل بالعمرة» وفي رواية ابى ذر «اهل بالعمرة من الدار» وكذا رواه ابو نعيم من رواية علي بن عبد العزيز عن ابى النعمان شيخ البخارى وفيه حجة على من لم يبر بجواز الاحرام من خارج المواقيت ونقل ابن المنذر الاجماع على الجواز ثم قيل هو افضل من الميقات وقيل من كان له ميقات معين فهو في حقه افضل والافن داره افضل وللشافعية في ارجحية الميقات من الدار اختلاف وقال الرافعي يؤخذ من تعليلهم اي من امن على نفسه كان ارجح في حقه والافن الميقات افضل قوله «ماشانها الا واحد» يعني في العمل لان القارن لا يطوف عنده الا طوافاً واحداً وسعياً واحداً وقام الاجماع على ان من اهل بعمرة في اشهر الحج ان له ان يدخل عليها الحج ما لم يفتح الطواف بالبيت لان الصحابة اهلوا بعمرة في حجة الوداع ثم قال لهم رسول الله ﷺ من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً وبهذا احتج مالك في موطنه واختلفوا في ادخاله عليها اذا افتتح الطواف فقال مالك يلزمه ذلك ويكون قارناً وكرانه

قول عطاء وبه قال ابو ثور واما ادخال العمرة مع الحج فتنع منه مالك وهو قول اسحق وابي ثور والشافعي في الجديد واجزه الكوفيون وقالوا يصير قارنا وذكر انه قول عطاء ولكنه اساء فيما فعل (قلت) القياس عند ابي حنيفة ان لا يمنع من ادخال عمرة على حج لان من اصله ان على القارن تعدد الطواف والسعي قوله «فلم يحل حتى حل» وفي رواية السر خسي حتى احل بزيادة الف في اوله وفتح الحاء وهي لغة مشهورة يقال حل واحل قوله «منهما» اي من العمرة والحججة

باب من اشعر وقلد بذى الحليفة ثم احرّم

اي هذا باب في بيان من اشعر هديه وفي بيان من قلده والكلام في هذين الفعلين على انواع . الاول في تفسير الاشعار لغة وهو من الشعور في الاصل وهو العلم بالشئ من شعر يشعر من باب نصر ينصر اذا علم واشعر من الاشعار بكسر الهمزة وهو الاعلام . النوع الثاني في تفسيره شرعا وهو ان يضرب صفحة سنامها اليمنى بحديدة حتى تنلطنخ بالدم ظاهر او لا نظر الى ما فيه من الايلام لانه لا يمنع الا ما منعه الشرع وذكر القزاز اشعرها اشعارا واشعارها ان يوجا اصل سنامها بسكين سميت بما حل فيها وذلك لان الذي فعل بها علامة تعرف بها وفي المحكم هو ان يشق جلدها او يعطنها حتى يظهر الدم وزعم ابن قرقول ان اشعارها هو تعليمها بعلامة يشق جلد سنامها عرضا من الجانب الايمن هذا عند الحجازيين واما العراقيون فالاشعار عندهم تقليدها بقلادة وقيل الاشعار ان يكشط جلد البدنة حتى يسيل دم ثم يسلمه فيكون ذلك علامة على كونها هديا . النوع الثالث في كيفية الاشعار والاختلاف الذي فيها قال ابو يوسف ومحمد كيفية الاشعار ان يعطنها في اسفل سنامها من الجانب الايسر حتى يسيل الدم وعند الشافعي واحمد في قول الايمن وقال السفاقي اذا كانت البدنة ذللا اشعرها من الايسر وان كانت صعبة قرن بدنتين ثم قام بينهما واشعر احدها من الايمن والاخرى من الايسر وقال ابن قدامة وعن احمد من الجانب الايسر لان ابن عمر فعله وبه قال مالك وحكاه ابن حزم عن مجاهد يقول كانوا يستحبون الاشعار في الجانب الايسر وفي شرح الموطأ للشافعي وجاز الاشعار في الجانب الايمن وفي الجانب الايسر وكان ابن عمر رضي الله عنهما ربما فعل هذا وربما فعل هذا واكثر اهل العلم يستحبون في الجانب الايمن منهم الشافعي واسحق لحديث ابن عباس ان رسول الله ﷺ صلى الظهر بذى الحليفة ثم دعا يسنده فاشعرها من صفحة سنامها اليمنى ثم سلت الدم عنها وقلدها بنعلين اخرجه مسلم وعند ابى داود ثم سلت الدم بيده وفي لفظ ثم سلت الدم باصبعه وقال ابن حبيب يشعر طولوا وقال السفاقي عرضا والعرض عرض السنام من العنق الى الذنب وقال مجاهد اشعر من حيث شئت ثم قال والاشعار طولوا في شق البعير اخذ من جهة مقدم البعير الى جهة عجزه فيكون مجرى الدم عريضا فيتين الاشعار ولو كان مع عرض البعير كان مجرى الدم يسيرا خفيفا لا يقع به مقصود الاعلان بالهدى *

(النوع الرابع) في صفة الاشعار ذهب جمهور العلماء الى ان الاشعار سنة وذكر ابن ابي شيبة في مصنفه باسانيد جيدة عن عائشة وابن عباس ان شئت فاشعروا وشئت فلا وقال ابن حزم في المحلى قال ابو حنيفة اكره الاشعار وهو مثله وقال هذه طامة من طوام العالم ان يكون مثله شئ فعله رسول الله ﷺ اف لكل عقل يتعقب حكم رسول الله ﷺ ويلزمه ان تكون الحجامة وفتح العرق مثله فيمنع من ذلك وهذه قولة لانعم لابي حنيفة فيها متقدم من السلف ولا موافق من فقهاء عصره الامن ابتلاء الله تعالى بتقليده (قلت) هذا سفاهة وقلة حياء لان الطحاوي الذي هو اعلم الناس بمذاهب الفقهاء ولا سيما بمذهب ابي حنيفة ذكر ان ابا حنيفة لم يكره اصل الاشعار ولا كونه سنة وانما كره ما يفعل على وجه يخاف منه هلاكها لسراية الجرح لاسيما في حر الحجاز مع الطعن بالسنان او الشفرة فاراد سد الباب على العامة لانهم لا يراعون الحد في ذلك وامامهم وقف على الحد فقطع الجلد دون اللحم فلا يكرهه وذكر الكرماني صاحب المناسك عنه استحسانه قال وهو الاصح لاسيما اذا كان بموضع ونحوه فيصير كالنصد والحجامة واما قوله وهذه قولة لانعم لابي حنيفة فيها متقدم من السلف فقول فاسد لان ابن بطال ذكر ان ابراهيم النخعي ايضا لا يرى بالاشعار ولما روى الترمذي حديث ابن عباس ان النبي ﷺ قلده نعلين واشعر الهدى في الشق الايمن بذى الحليفة

واماط عنه الدم قال سمعت يوسف بن عيسى يقول سمعت وكيعا يقول حين روى هذا الحديث لا تظنوا الى قول اهل الراى في هذا فان الاشعار سنة وقولهم بدعة قال وسمعت ابا السائب يقول كنا عند وكيع فقال لرجل ممن ينظر في الراى اشعر رسول الله ﷺ ويقول ابو حنيفة هو مثله قال الرجل فانه قد روى عن ابراهيم النخعي انه قال الاشعار مثله قال فرايت وكيعا غضب غضبا شديدا وقال اقول لك قال رسول الله ﷺ وتقول قال ابراهيم ما احقك بان تحبس ثم لا تخرج حتى تنزع عن قولك هذا انتهى. وقال الخطابي لا اعلم احدا يكره الاشعار الا ابا حنيفة قال وخالفه صاحبه وقال يقول عامة اهل العلم (قلت) الجواب عما نقله الترمذي عن وكيع وعما قاله الخطابي وعن قول كل من يتعقب على ابي حنيفة بمثل هذا يحصل مما قاله الطحاوي وقد رأيت كل ما ذكره وفيه اريحية العصبية والخط على من لا يجوز الخط عليه وحاشا من اهل الانصاف ان يصدر منهم ما لا يليق ذكره في حق الائمة الاجلاء على ان ابا حنيفة قال لا تبع الراى والقياس الا اذا لم اظفر بشئ من الكتاب او السنة او الصحابة رضى الله تعالى عنهم وهذا ابن عباس وعائشة رضى الله تعالى عنهم قد خير صاحب الهدى في الاشعار وتركه على ما ذكرناه عن قريب وهذا يشعر منهما انهما كانا لا يريان الاشعار سنة ولا مستحبا

(النوع الخامس) في الحكمة في الاشعار. منها ان البدن التي اشمرت اذا اختلطت بغيرها تميزت واذا ضلت عرفت ومنها ان السارق ربما ارتدع فتركها. ومنها انها قد تعطب فتتحرق اذا راى المساكين عليها العلامة كلوها وانهم يتبعونها الى النحر لينالوا منها. ومنها ان فيها تعظيم شعار الشرع وحث الغير عليه. النوع السادس ان الاشعار مختص بالابل ام لا فقال ابن بطل اختلفوا في اشعار البقرة فكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يشعر في اسنمها وحكاه ابن حزم عن ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه ايضا وقال ابن بطل وقال الشعبي تقلد وتشعر وهو قول ابي ثور وقال مالك تشعر التي لها اسنام وتقلد ولا تشعر التي لا اسنام لها وقال سعيد بن جبير تقلد ولا تشعر واما الغنم فلا يسن اشعارها لضفها ولان صوفها يستر موضع الاشعار وقال ابن التين وما علمت احدا ذكر الخلاف في البقرة المسمنة الا الشيخ ابا اسحق وما اراه موجودا. النوع السابع في التقليد وهو سنة بالاجماع وهو تعليق نعل او جلد ليكون علامة الهدى وقال اصحابنا لو قلد بعروة مزادة او لحى شجرة او شبه ذلك جاز لحصول العلامة وذهب الشافعي والثوري الى انها تقلد بتعليق وهو قول ابن عمر وقال الزهري ومالك يجزى واحدة وعن الثوري يجزى فم القرية ونملان افضل لمن وجدها وقال ابن بطل غرض البخاري من هذه الترجمة ان يبين ان المستحب ان لا يشعر المحرم ولا يقلد الا في ميقات بلده وقيل الذي يظهر ان غرضه الاشارة الى رد قول مجاهد فانه قال لا يشعر حتى يحرم وهو عكس ما في الترجمة

وقال نافع كان ابن عمر رضى الله عنهما اذا اهدى من المدينة قلده واشعره بندي الحليفة ويطعن في شق سنابه الايمن بالشفرة ووجهها قبل القبلة بركة

مطابقة الترجمة من حيث ان ابن عمر كان يقلد ويشعر بندي الحليفة فان بداهته بالتقليد والاشعار يدل على انه كان يقدمهما على الاحرام وفي الترجمة كذلك فانه قال ثم احرم اى بعد الاشعار والتقليد احرم وهذا التعليق وصله مالك في الموطأ قال عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان اذا اهدى هديا من المدينة قلده بندي الحليفة يقلده قبل ان يشعره وذلك في مكان واحد وهو متوجه الى القبلة يقلده بتعليق ويشعره من الشق الايسر ثم يساق معه حتى يوقف به مع الناس بعرفة ثم يدفع به فاذا قدم غداة النحر نجوه (فان قلت) الذي علقه البخاري يدل على الايمن والذي رواه مالك يدل على الايسر (قلت) قال ابن بطل روى ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كان يشعرها مرة في الايمن ومرة في الايسر فاخذ مالك واحدا في رواية الايسر واخذ الشافعي واحدا في رواية اخرى برواية الايمن وعن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كان اذا طعن في سنم هديه وهو يشعره قال بسم الله والله اكبر قوله «اذا اهدى من المدينة» اى هديه قلده والضمير المنسوب في قلده واشعره يرجع الى الهدى المقدور الذي هو مفصول اهدى وقد صرح

به في رواية مالك كما وقفت عليه قوله «ويطعن» بضم العين من الطعن بالرمح ونحوه قوله «في شق سنامه» بكسر الشين المعجمة وهو الناحية والنصف قوله «بالشفرة» بفتح الشين المعجمة وهي السكين العظيم قوله «ووجهها» الضمير المنسوب فيه يرجع الى البدنة التي هي الهدى وليس باضمار قبل الذكر لدلالة القرينة عليه قوله «باركة» نصب على الحال *

٢٧٦ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ** عَنِ الْمُسَوَّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمُرْوَانَ قَالَا خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ فِي بَضْعِ عَشْرَةِ مِائَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِإِذِي الْخَلِيفَةِ قَلَدَ النَّبِيُّ ﷺ الْهَدْيَ وَأَشْعَرَهُ وَأَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ ﴿١﴾

مطابقة للترجمة من حيث انه ﷺ احرم بعد تقليد هديه واشعاره والترجمة في الاشعار والتقليد ثم الاحرام (ذكر رجاله) وهم سبعة. الاول احمد بن محمد بن موسى ابو العباس يقال له مردويه السمسار المروزي. الثاني عبدالله ابن المبارك. الثالث معمر بفتح الميم ابن راشد. الرابع محمد بن مسلم الزهري. الخامس عروة بن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم. السادس المسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وفي آخره راه ابن مخزومة بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح الراء ابن نوفل بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن ثؤي بن غالب ابن اخت عبدالرحمن بن عوف القرشي الزهري يكنى ابا عبد الرحمن سمع النبي ﷺ وعمر بن الخطاب وعمر بن عوف عندهما والمنيرة بن شمبة ومحمد بن مسلم قال ابن بكير مات بمكة يوم جاء نبي يزيد بن معاوية الى ابن الزبير سنة اربع وستين وصلى عليه ابن الزبير واصابه حجر المنجنيق وهو يصلي في الحجرفات في شهر ربيع الاول وولد بعد الهجرة بستين وتوفي النبي ﷺ وهو ابن ثمان سنين وكان اصغر من ابن الزبير اربعة اشهر. السابع مروان بن الحكم ابن ابي العاص بن امية بن عبد شمس ابو عبد الملك القرشي الاموي يقال انه رأى النبي ﷺ قاله الواقدي ولم يحفظ عنه شيئا وتوفي النبي ﷺ وهو ابن ثمان سنين قال خليفة مات مروان بدمشق ثلاث خلت من شهر رمضان سنة خمس وستين وهو ابن ثلاث وخمسين سنة *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه الغنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه وشيخ شيخه مروزيان ومعمرا بصري سكن اليمن والبقية مديون غير ان مسورا اقام بمكة الى ان مات بها كما ذكرنا وفيه ان هذا الحديث من مراسيل الصحابة رضى الله تعالى عنهم قاله صاحب التلويح وقال لان سنة كان في الحديبية اربع سنين واما مروان فلم تصح له صحبة وفيه ان مروان من افراد وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وعن التابعي ايضا ﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ قال صاحب التلويح اخرجه البخاري في عشرة مواضع مختصرا من حديث طويل. وقال الحافظ المزني اخرجه في كتاب الشروط عن عبدالله بن محمد وفي الحج ايضا عن محمود عن عبدالرزاق وفي المغازي عن علي بن عبدالله مختصرا وفيه عن عبدالله بن محمد ايضا واخرجه ابو داود في الحج عن عبدالاعلى عن سفيان عن الزهري به واخرجه النسائي في السير عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن يحيى بن سعيد عن ابن المبارك ببعضه *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة» ويروى «خرج النبي ﷺ من المدينة» من المدينة» وقال السكرماني قوله «من المدينة» وفي بعضها بدله «من الحديبية» قوله «في بضع عشرة» البضع بكسر الباء الموحدة والفتح ما بين الثلاث الى التسع قوله «قلد النبي ﷺ الهدى» وفي رواية الدارقطني «ان النبي ﷺ ساق يوم الحديبية سبعين بدنة عن سبعائة رجل» وفي رواية «كانوا في الحديبية خمس عشرة مائة» وفي رواية «اربع عشرة مائة» (ذكر ما استفاد منه) فيه تقليد الهدى واشعاره قبل الاحرام. وفيه مشروعية التقليد ومشروعية الاشعار قال ابن

بطل من اراد ان يحرم بالحج والعمرة وساق معه هديا لا يقلده الامن ميقات وكذلك يستحب له ايضا ان لا يحرم الامن ذلك الميقات على ما عمل به النبي ﷺ هذا في الحديدية وفي حجة ايضا وكذلك من اراد ان يبعث هدي الى البيت ولم يرد الحج والعمرة واقام في بلده فانه يجوز له ان يقلده وان يشعر في بلده ثم يبعث به كما فعل النبي ﷺ اذ بعث بهديه مع ابى بكر رضى الله تعالى عنه سنة تسع ولم يوجب ذلك على النبي ﷺ احراما ولا تجردا من ثياب ولا غير ذلك وعلى هذا جماعة ائمة الفتوى مالك وابو حنيفة والاوزاعي والثوري والشافعي واحمد واسحق وابو ثور وردوا قول ابن عباس فانه كان يرى ان من بعث هدي الى الكعبة لزمه اذا قلده الاحرام ويحجب كل ما يحجب الحاج حتى ينحر هديه وتابع ابن عباس على ذلك ابن عمر رضى الله تعالى عنه على خلاف عنه وسعيد بن جبير ومجاهد قال ابو عمرو وقيس بن سعد بن عباد وسعيد بن المسيب على اختلاف عنه وميمون بن شبيب ويروى مثل ذلك في اثر مرفوع عن جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه اسد بن موسى عن حاتم بن اسماعيل عن عبد الرحمن بن عطاء بن ابي ليبة عن عبد الملك بن جابر عنه وابن ابي ليبة شيخ ليس ممن يحتج به فيما ينفرد به فكيف فيما خالفه فيه من هو اثبت منه ولكنه قد عمل بحديثه بعض الصحابة . وقال ابو عمر ولا يختلف العلماء ان هدى كل من كان ميقاته ذا الخليفة انه ليس له ان يؤخر احرامه الى الجحفة وانما يؤخر احرامه الى الجحفة المغرب والشامي . وفي التلويح وتابع ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ايضا الشعبي والنخعي وابو الشعثاء ومجاهد والحسن بن ابي الحسن ذكره في المصنف وحكاة ايضا عن عمر وعلى وابن سيرين رضى الله تعالى عنهم وبه قال عطاء وقال مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن ربيعة بن الهدير رأى رجلا متجردا بالمراق فسأل عنه فقالوا امر بهديه ان يقلد فلذلك تجرد فذكر ذلك لابن الزبير فقال بدعة ورب الكعبة وقال الطحاوي لا يجوز عندنا ان يكون حلف ابن الزبير على ذلك الا انه قد علم ان السنة على خلافه والله اعلم *

٢٧٧ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ فَتَلَّتْ قَلَائِدَ بَدَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِيَدِي ثُمَّ قَلَدَهَا وَأَشْعَرَهَا وَأَهْدَاهَا فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهَا شَيْءٌ كَانَ أَحِلَّ لَهُ ﴾
مطابقه للترجمة في قوله «ثم قلدها واشعرها» وابو نعيم الفضل بن دكين وافلح بن حميد مولى الانصار والقاسم بن محمد ابن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه يروى عن عمة عائشة رضى الله عنها * واخرجه البخارى ايضا في الحج عن القسبي واخرجه مسلم وابوداود جميعا فيه عن القسبي واخرجه النسائي فيه عن احمد بن الحارث وعن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة قوله «بدن النبي ﷺ» بضم الباء الموحدة وسكون الدال جمع بدنة قوله «فاحرم عليه شئ» ويروى «وما حرم» بالواو يعنى الذى حرم عليه شئ . كان احل له قبل ذلك اراد به محظورات الاحرام وفيه من الاحكام تقليد الهدى واشعارها * ومنه مباشرة التقليد والاشعار بيده وهو افضل من الاستنابة كذبح الاضحية واختلف مالك وابن شهاب في المرأة فقال ابن شهاب تلى ذلك بنفسها وانسكركه مالك وقال لا تفعل ذلك الا ان لا تجرد من يلى ذلك لانه لا يفعله الامن ينحرمه *

﴿ بَابُ قَتْلِ الْقَلَائِدِ لِلْبَدَنِ وَالْبَقْرِ ﴾

اي هذا باب في بيان قتل القلائد لاجل التطبيق على البدن وهو جمع قلادة قوله «والبقرة» اي والبقرة *

٢٨٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ حَبِيبِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ عَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوْا وَلَمْ تَحْلُلْ أَنْتَ قَالَ إِنِّي لَبِئْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَدْيِي فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَحِلَّ مِنْ الْحَجِّ ﴾

مضى هذا الحديث في باب التمتع والافران فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع وعن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن حفصة زوج النبي ﷺ الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك قيل وليس في هذا الحديث ذكر البقر فلا مطابقة بينه وبين الترجمة (قلت) لفظ الهدى يتناول الابل والبقر جميعا لانه صرح ان النبي ﷺ اهداهما جميعا وقال الكرمانى كيف دل الحديث على الترجمة ثم اجاب بان التقليد لا بدله من القتل وتبعه بعضهم على ذلك فقال مناسبتة للترجمة من جهة ان التقليد يستلزم تقدم القتل عليه (قلت) هذا غير مسلم لان القلادة اعم من ان تكون من شئ يقتل ومن شئ لا يقتل *

۲۷۹ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُهْدِي مِنَ الْمَدِينَةِ قَاتِلُ قَلَائِدَ هَدْيِهِ ثُمَّ لَا يَجْتَنِبُ شَيْئًا مِمَّا يَجْتَنِبُهُ الْمُحْرِمُ** *

مطابقته للترجمة ظاهرة * ورجاله قد تكرر ذكرهم واخرجه مسلم في الحج ابضا عن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن رباح واخرجه ابوداود وفيه عن قتيبة ويزيد بن خالد واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن رباح كلهم عن ليث عن الزهري عن عروة وعمره كلاهما عن عائشة قوله «وعن عمرة» عطف على عروة وابن شهاب روى هذا الحديث عن عروة بن الزبير وعن عمرة بنت عبد الرحمن جميعا كلاهما عن عائشة قوله «ثم لا يجتنب» اي النبي ﷺ قوله «مما يجتنب المحرم» ويروى «مما يجتنب المحرم» معناه انه ﷺ كان يبعث بالهدى ولا يحرم فلماذا لا يجتنب عن محظورات الاحرام وقد بوب مسلم على هذا الحديث حيث قال باب البعث بالهدى وتقليده من غير ان يحرم وقال النووي فيه دليل على استحباب بعث الهدى الى الحرم وان لم يذهب اليه يستحب له بعثه مع غيره وفيه ان من بعث هديه لا يصير محرما ولا يحرم عليه شئ مما يحرم على المحرم وهو مذهبنا ومذهب العلماء كافة الارواية حكيت عن ابن عباس وابن عمر وعطاء وسعيد ابن جبير رضي الله عنهم وحكاها الخطابي ابضا عن اهل الراى انه اذا فعل ذلك لزمه اجتناب ما يجتنبه المحرم ولا يصير محرما من غيرنية الاحرام والصحيح ما قاله الجمهور لهذه الاحاديث الصحيحة *

بابُ إَشْعَارِ الْبُذْنِ

اي هذا باب في بيان اشعار البدن وحكم الاشعار قد علم مما تقدمه من الابواب وانما ذكر هذا الباب مع ان فيه حديثين احدهما معلق وقد ذكرهما فيما قبل لاجل اختلاف سنده ولبعض التفاوت في المتون يظهر ذلك عند الوقوف عليه *

وَقَالَ عُرْوَةُ عَنِ الْمُسَوِّرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَلَدَ النَّبِيُّ ﷺ الْهَدْيَ وَأَشْعَرَهُ وَأَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ *

مطابقته للترجمة في قوله واشعره وعلقه عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة واخرجه موصولا عن قريب في باب من اشعر وقلده بذى الحليفة *

۲۸۰ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَلَدْتُ قَلَائِدَ هَدْيِ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ أَشْعَرَهَا وَقَلَدْتُهَا أَوْ قَلَدْتُهَا ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى الْبَيْتِ وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ لَهُ حِلٌّ** *

فذكر هذا الحديث في باب من اشعر وقلده بذى الحليفة فانه اخرجه هناك عن ابي نعيم عن افلح وهنا عن عبد الله بن مسلمة القسبي عن افلح الى آخره قوله «واقلدتها» شك من الراوى وفيه جواز الاستنابة في التقليد قوله «واقام بالمدينة»

یعنی حلالاً فاحرم علیہ شیء من محظورات الاحرام قوله « كان له حل » ای حلالاً وهذه الجملة فی محل الرفع لانها صفة لقوله شیء وهو مرفوع بقوله « فاحرم » بضم الراء *

باب من قلّد القلائد بیده

ای هذا باب فی بیان من قلّد القلائد علی الهدی بیده بدون استنابة لغيره بذلك *

٢٨١ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن أنها أخبرته أن زياد بن أبي سفيان كتب إلى عائشة رضي الله عنها أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال من أهدى هدياً حرم عليه ما يحرم على الحاج حتى ينحر هديه قالت عمرة قالت عائشة رضي الله عنها ليس كما قال ابن عباس أنا قلت قلّدت قلّدت هدي رسول الله ﷺ بدي ثم قلّدت رسول الله صلى الله عليه وسلم بديه ثم بعث بهما مع أبي فلم يحرم على رسول الله ﷺ شيء أحله الله حتى نحر الهدي *

مطابقة للترجمة في قوله « ثم قلّدت رسول الله ﷺ بديه » ورجاله قد ذكرنا وعبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم قد مر في باب الوضوء مرتين وهذه رواية الاكثرين وفي رواية الى ذر سقط عمرو وعمرة هي خالة عبد الله الراوي عنها ورجال الاسناد كلهم مديون الاشيع البخاري وزياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف وبمد لالف دال المهملة ابن أبي سفيان ابو المغيرة وهو الذي ادعاه معاوية اخاه لايه فالحقه بنسبه وقيل له زياد بن ابيه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الوكالة عن اسماعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم ايضا في الحج عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن منصور عن عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بالحديث دون القصة قوله « ان زياد بن ابي سفيان » كذا وقع في الموطأ وكان شيخ مالك حدث به كذلك في زمين بن امية واما بعدهم فما كان يقال له الا زياد بن ابيه وقيل استلحاق معاوية له لانه كان يقال له زياد بن عبيد وكانت امه سمية مولاة الحارث بن كلدة الثقفي تحت عبيد المذكور فولدت زيادا على فراشه فكان ينسب اليه فلما كان في خلافة معاوية شهد جماعة على اقرار ابي سفيان بان زياد اولده فاستلحقه معاوية لذلك وزوي ابنه ابنته وامر زياد على المرافين البصرة والكوفة جميعا له ومات في خلافة معاوية سنة ثلاث وخسين ووقع عند مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك ان ابن زياد بدل قوله ان زياد بن ابي سفيان قالوا انه وهم به عليه النسائي ومن تبعه عن تسكلم على صحيح مسلم والصواب ما وقع في البخاري لانه هو الموجود عند جميع رواة الموطأ وكذا وقع في سنن ابي داود وغيرهما من الكتب المعتمدة ولان ابن زياد لم يدرك عائشة رضي الله عنها قوله « من اهدى » اي من بعث الهدى الى مكة قوله « على الحاج » و يروي « من الحاج » قوله « حتى ينحر هديه » على صيغة المجهول قوله « قالت عمرة » اي عمرة بنت عبد الرحمن المذكورة في السند وانما قالت بالسند المذكور قوله « ثم بعث بها » اي ثم بعث رسول الله ﷺ بالهدى وانما انت الضمير باعتبار البدنة لان هديه ﷺ الذي بعث به كان بدنة قوله « مع ابي » بفتح الهمزة وكسر الباء الواحدة المخففة وهو ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكان بعثه ﷺ بهديه مع ابي بكر سنة تمع طام حج ابو بكر بالناس قوله « حتى نحر الهدي » اي حتى نحر ابو بكر الهدي ويروي « حتى نحر على » صيغة المجهول وقال الكرماني (فان قلت) عدم الحرمة ليس مفيلا الى النحر اذ هو باق بعده فلا مخالفة بين حكم ما بعد الغاية وما قبلها (قلت) هو غاية النحر لاما يحرم اي الحرمة التتبية اي النحر لم يكن وذلك لانه رد لكلام ابن عباس وهو كان مثبنا للحرمة الى النحر انتهى ووقعت زيادة في رواية مسلم هنا عن يحيى بن يحيى بعد قوله « حتى ينحر الهدي » وهي وقد بعثت بهدي فاكتفى الى بامرك ووقعت في رواية الطحاوي زيادة اخرى وهي بعد قوله « فاكتفى الى بامرك او مري صاحب الهدي » اي الذي منه الهدي يعني مري بما يصنع واخرج الطحاوي هذا الحديث من ثمانية عشر

عشر طريقا كلها في بيان حجة من قال لا يجب على من يمسك يده ان يتجرد عن ثيابه ولا يترك شي مما يتركه المحرم الا بدخوله في الاحرام اما صحيح واما بعمرة وقدم في الكلام فيه مستقصى في باب من اشمر وقلد بذي الحليفة وقد ذكرنا انهم ردوا قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه فيما ذهب اليه من قوله «ان من يمسك يده الى مكة واقام هو قانه يلزمه ان يحتجب ما يحتجب المحرم حتى ينحر هديه» وقال ابن التين خالف ابن عباس رضي الله تعالى عنه في هذا جميع الفقهاء واحتجت عائشة بفعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وماروته في ذلك يجب ان يصار اليه ولعل ابن عباس رضي الله تعالى عنه رجع عنه انتهى (قلت) ابن عباس لم ينفرد بذلك بل ثبت ذلك عن جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم منهم ابن عمر رواه ابن ابي شيبة عن ابن ابي عمير عن ابي جريح عن نافع عن ابن عمر كان اذا بعث بالهدي يمسك عما يمسك عنه المحرم الا انه لا يلبي ومنهم قيس بن سعد بن عباد اخرج سعيد بن منصور عن طريق سعيد بن المسيب عنه نحو ذلك وروى ابن ابي شيبة عن طريق محمد بن علي بن الحسين عن عمر وعلى رضي الله تعالى عنهما انهما قالوا في الرجل يرسل يده انه يمسك عما يمسك عنه المحرم وهذا منقطع وقال الكرماني (فان قلت) ما وجه رد عائشة على ابن عباس (قلت) حاصله ان ابن عباس قال ذلك قياسا للتوكيل في امر الهدي على المباشرة له فقالت له عائشة لا اعتبار للقياس في مقابلة السنة الظاهرة انتهى (قلت) لانسلم ان ابن عباس قال ذلك قياسا بل الظاهر انه انما قاله لقيام دليل من السنة عنده ولم يقل ابن عباس هذا وحده كما ذكرناه الا ان الا يرى ان جماعة من التابعين وهم الشعبي والنخعي والحسن البصري ومحمد بن سيرين ومجاهد وعطاء بن ابي رباح وسعيد بن جبير وافقوا ابن عباس فيما ذهب اليه من ذلك واحتج لهم الطحاوي في ذلك من حديث جابر بن عبد الله قال كنت عند النبي ﷺ جالسا فقد قيضه حتى اخرجني من رجليه فنظر القوم الى النبي ﷺ فقال اني امرت يدي التي بعثت بها ان تقلد اليوم وتشمر على مكان كذا وكذا فلبست قيضي ونسيت فلم اكن لا اخرج قيضي من رأسي وكان يمسك بيده واقام بالمدينة واسناده حسن واخرجه ابو عمر ايضا وفي هذا الحديث من الفوائد تناول الكبير الشيء بنفسه وان كان له من يكفيه اذا كان مما يهتم به ولا سيما ما كان من اقامة الشرائع وامور الديانة وفيه رد بعض العلماء على بعض وفيه رد الاجتهاد بالنسبة وفيه ان الاصل في افعال النبي ﷺ التامس حتى تثبت الخصوصية

باب تقليد الغنم

اي هذا باب في بيان تقليد الغنم

٢٨٢ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَهْدَى النَّبِيُّ ﷺ مَرَّةً غَنَمًا

مطابقه لترجمة من حيث ان من لوازم الهدي التقليد شرعا وابو نعيم الفضل بن دكين والاعمش سليمان وابراهيم النخعي والاسود ابن يزيد واخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب واخرجه ابو داود فيه عن هناد عن وكيع واخرجه النسائي فيه عن هناد عن ابن بشار وعن اسماعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه فيه عن ابن ابي شيبة وعن علي بن محمد واحتج الشافعي بهذا الحديث على ان الغنم تقلد به قال احمد واسحق وابو ثور وابن حبيب وقال مالك وابو حنيفة لا تقلد لانها تضعف عن التقليد وقال ابو عمر احتج من لم يره بان الشارع انما حج حجة واحدة لم يهد فيها غنما وانكروا حديث الاسود الذي في البخاري في تقليد الغنم قالوا هو حديث لا يعرفه اهل بيت عائشة وقال بعضهم ما درى ما وجه الحجة منه لان حديث الباب دل على انه ارسلها واقام فكان ذلك قبل حجته قطعا فلا تعارض بين الفعل والترك لان مجرد الترك لا يدل على نسخ الجواز ثم من الهدي صرح من الصحابة رضي الله تعالى عنهم بانه لم يكن في هداياه في حجته غنم حتى يسوغ الاحتجاج بذلك انتهى (قلت) الهدي الذي ارسل به رسول الله ﷺ من الغنم

ليس هدى الاحرام ولهذا اقام حلالا بمدارسه ولم ينقل انه هدى غنما في احرامه وقوله فلا تعارض بين الفعل والترك كلام واه لان من ادعى التعارض بينهما والتعارض تقابل الحجتين وهما الفعل لم يوجد فكيف يتصور التعارض حتى يحتاج الى دفعه وقوله ثم من الذى صرح من الصحابة الى آخره يرد بان يقال من الذى صرح منهم بانه كان في هداياه في حجة غنم وقال هذا القائل ايضا والحنفية في الاصل يقولون ليست الغنم من الهدى فالحديث حجة عليهم (قلت) هذا افتراء على الحنفية ففى اى موضع قالت الحنفية ان الغنم ليست من الهدى بل كتبهم مشحونة بان الهدى اسم لا يهدى من الغنم الى الحرم ليتقرب به قالوا وادناؤا شاة لقول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما استيسر من الهدى شاة وعن هذا قالوا الهدى ابل وبقر وغنم ذكورها واناثها حتى قالوا هذا بالاجماع وانما مذهبهم ان التقليد في البدنة والغنم ليست من البدنة فلا تقلد لمدى التعارف بتقليدها اذ لو كان تقليدها سنة لما تركوها وقالوا في الحديث المذكور تفرد به الاسود ولم يذكره غيره على ما ذكرنا وادعى صاحب المبسوط انه اثر شاذ (فان قلت) كيف يقال تركوها وقد ذكر ابن ابي شيبة في مصنفه ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لقد رايت الغنم يؤتى بها مقلدة وعن ابي جعفر رايت السكباش مقلدة وعن عبد الله بن عيسى بن عمير ان الشاة كانت تقلد وعن عطاء رايت انا سمن الصحابة رضى الله عنهم يسوقون الغنم مقلدة (قلت) ليس في ذلك كله ان التقليد كل في الغنم التي سبقت في الاحرام وان اصحابها كانوا محرمين على انا نقول انهم ما منعوا الجواز وانما قالوا بان التقليد في الغنم ليس بسنة

٢٨٣ - **حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ** قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَقْتُلُ الْقَلَائِدَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَيُقْلَدُ الْغَنَمَ وَيُقِيمُ فِي أَهْلِ حَلَالٍ

هذا طريق آخر للحديث المذكور عن ابي النعمان بضم النون وهو محمد بن الفضل السدوسي عن عبد الواحد بن زياد وانما اردف الطريق السابق بهذا الطريق لان فيه تصريح الاعمش بالتحديث عن ابراهيم وفي هذا الطريق ايضا زيادة وهو التقليد وذكر اقامته ﷺ في اهله حلالا وللحنفية ان يحتجوا بالزيادة الثانية فيما ذهبوا اليه من ان تقليد الغنم انما يكون اذا كان في الاحرام

٢٨٤ - **حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ** قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَقْتُلُ الْقَلَائِدَ الْغَنَمَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَيُبَيْعُ بِهَا ثُمَّ يَمْكُ حَلَالًا

هذان طريقان آخران احدهما عن ابي النعمان المذكور عن حماد بن زيد عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة والاخر عن محمد بن كثير عن سفیان بن عيينة عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم واخرجه الترمذي عن بندار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفیان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت أقتل قلائد هدى النبي ﷺ كلها غنما لا يحرم وقال بعضهم اردف رواية عبد الواحد برواية منصور عن ابراهيم استظهارا لرواية عبد الواحد لما في حفظ عبد الواحد عندهم وان كان هو عنده حجة

٢٨٥ - **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ** قَالَ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا عَنْ عَامِرٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَتَلْتُ لِهَدْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْنِي الْقَلَائِدَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ

هذا طريق آخر لحديث عائشة المذكور عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن زكريا بن ابي زائدة عن عامر الشعبي عن مسروق بن الاجدع عنها واخرجه البخاري ايضا في الضحايا عن احمد بن محمد عن عبد الله بن المبارك عن اسماعيل عن

الشعبي واخرجه مسلم في الحج ايضا عن سعيد بن منصور عن هشيم عن اسماعيل به وعن محمد بن عبد الله بن نمير عن ابيه عن زكريا به وعن ابي موسى عن عبد الوهاب الثقفي عن داود بن ابي هند عن الشعبي واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي عن يحيى عن اسماعيل به (فان قلت) هذا الحديث لا يدل ظاهرا على كون القلائد للغم فلا يطابق الترجمة (قلت) لفظ الهدى يتناول الغم ايضا لانه فرد من افراد ما يهدى الى الحرم وايضاً رداف هذا الحديث بالحديثين السابقين يدل على انه مثلها في حكم تقليد الغم *

بابُ القلائدِ مِنَ الْعَهْنِ

اي هذا باب في بيان حكم القلائد من العهن بكسر العين المهملة وسكون الهاء وفي آخره نون وهو الصوف المصبوغ الوانا ويقال كل صوف عهن والقطعة منه عهنه والجمع عهون ذكره في الموعب وفي الحكم المصبوغ اي لون كان وقال ابن قرقول هو الاحمر من الصوف *

٢٨٦ - **حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ** قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ فَتَلْتُ قَلَائِدَ هَا مِنْ عَهْنٍ كَانَ عِنْدِي *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمرو بن علي بن كثير ابو حفص البصري ومعاذ بن معاذ بضم الميم وتخفيف العين المهملة وبالذال المعجمة في اللفظين ابن نصر بن حسان الغنوي التميمي قاضي البصرة مات سنة ست وتسعين ومائة وابن عون هو عبد الله بن عون اربطبان مرفي كتاب العلم واخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن المنثري باتم من البخاري واخرجه ابو داود فيه عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن الحسن بن محمد الزعفراني قوله «عن ام المؤمنين» هي عائشة رضي الله تعالى عنها بينه ابو نعيم في المستخرج عن يحيى بن حكيم عن معاذ وكذا في كتاب الاسماعيل من وجه آخر عن ابن عون قوله «فتلت قلائدها» اي البدن او الهدايا وفي رواية يحيى المذكورة «انا فتلت تلك القلائد» ورواه مسلم من وجه آخر عن ابن عون مثله وزاد فاصح فينا حلالا ياتي ما ياتي الحلال من اهله وفيه رد على من كره القلائد من الاوبار واختار ان يكون من نبات الارض وهو منقول عن ربيعة ومالك وقال ابن التين لعله اراد الاولى مع القول بجواز كونها من الصوف *

بابُ تَقْلِيدِ النَّمْلِ

اي هذا باب في بيان حكم تقليد الهدى بالنمل وهو الحذاء مؤنثة وتصغير هانيلة تقول نعلت واتعلت اذا احتذيت والالف واللام فيه للجنس يتناول الواحدة وما فوقها وفي حكمها خلاف فعند التوري الشرط نعلان في التقليد وعند غيره تجوز الواحدة وقال آخرون لا يتعين النمل في التقليد بل كل ما قام مقامها يجزى حتى اذن الاداوة والقطعة من من الزادة والحكمة فيه انه اشارة الى السفر والجدي فيه * وقيل الحكمة فيه ان العرب تعتد النمل مركوبة لكونها تنقل عن صاحبها وتحمل عنه وعن الطريق فكان الذي اهدى وقلده بالنمل خرج عن مركوبه لله تعالى حيوانا وغيره فبالنظر الى هذا يستحب النعلان في التقليد *

٢٨٧ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ رَاكِبَهَا يُسَافِرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّمْلُ فِي عُنُقِهَا *

مطابقته للترجمة في قوله «والنمل في عنقها» (ذكر رجاله) وهم ستة. الأول محمد كذا وقع غير منسوب في رواية الأكثرين ووقع في رواية أبي ذر محمد هو ابن سلام وكذا وقع لابن السكن وقال الجبائي له محمد بن المتي لأنه قال بعد هذا في باب الذبيح قبل الخلق حدثنا محمد بن المتي حدثنا عبد الأعلى يؤيده ما رواه الأسماعيلي وأبو نعيم في مستخرجيهما من طريق الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن المتي حدثنا عبد الأعلى فذكر حديث النمل. الثاني عبد الأعلى بن عبد الأعلى ابن محمد السامي بالسعين المهمة من بني سامة بن لؤي الثالث معمر بفتح الميم ابن راشد. الرابع يحيى بن أبي كثير واسم أبي كثير صالح بن المتوكل وقيل غير ذلك. الخامس عكرمة مولى ابن عباس وأما عكرمة بن عمار فهو تلميذ يحيى بن أبي كثير لأبيه. السادس أبو هريرة رضي الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الأخبار كذلك وفيه الغنة في أربعة مواضع وفيه أن شيخه أن كان محمد بن سلام فهو اليكندی البخاري وهو من أفراده وأن كان محمد بن المتي فهو البصري وكذلك عبد الأعلى ومعمر بصريان ويحيى بن أبي كثير يامي وعكرمة مدني وفيه ثلاثة مذكورون بغير نسبة وفيه من هو اسمه واسم أبيه واحد وفيه رواية تابعي عن تابعي وقيل يحيى راي أنسا يصلي ولم يرو عنه شيئا

﴿ذكر معناه﴾ قوله «يسوق بدنة» جملة حالية قوله «قال» أي أبو هريرة قوله «فلقد رايته» أي الرجل المذكور قوله «راكبها» نصب على الحال لأن إضافته لفظية فهو نكرة ويجوز أن يكون بدلا من ضمير المفعول في رايته وقدم البحث فيه في باب ركوب البدن فإنه أخرج هناك أيضا عن أبي هريرة من طريق مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة *

﴿تَابِعَةُ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ﴾

ظاهر العبارة أن محمد بن بشار تابع محمد بن المتي وقال بعضهم المتابع بالفتح هو معمر والمتابع بالكسر هو محمد بن بشار ظاهرا ولكن في التحقيق هو علي بن المبارك ثم قال إنما احتاج معمر عنده إلى المتابعة لأن في رواية البصريين عنه مقالا لكونه حدثهم بالبصرة من حفظه وهذا من رواية البصريين انتهى (قلت) الذي يقتضيه حق التركيب يرد ما قاله على ما لا يخفى والذي حمله على هذا ذكر علي بن المبارك في السند الذي يأتي عقيب هذا وهذا في غاية البعد على ما لا يخفى غاية ما في الباب أن السند الذي فيه علي بن المبارك يظهر أنه تابع معمر في روايته في نفس الأمر لا في الظاهر لأن التركيب لا يساعده ما قاله أصلا فافهم *

٢٨٨ - ﴿حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثْرَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ﴾

أشار بهذا الطريق إلى أن متابعة علي بن المبارك معمر لما ذكرنا وفي بعض النسخ قال حدثنا أي قال البخاري و يروي أخبرنا عثمان عن عمر بن فارس البصري قال أخبرنا علي بن المبارك الهنائي البصري عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وأخرجه الأسماعيلي من طريق وكيع عن علي بن المبارك بمتابعة عثمان بن عمر وقال أن حسين المعلم رواه عن يحيى بن أبي كثير أيضا *

﴿بَابُ الْجَلَالِ لِلْبَدَنِ﴾

أي هذا باب في بيان حكم الجلال المدة للبदन وهو بكسر الجيم جمع جل بضم الجيم وهو الذي يطرح على ظهر الحيوان من الأبل والفرس والحمار والبغل وهذا من حيث العرف ولكن العلماء قالوا إن التجليل يختص بالأبل من كساء ونحوها *

﴿وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَشُقُّ مِنَ الْجَلَالِ إِلَّا مَوْضِعُ السَّتَامِ وَإِذَا تَهَرَّجَا تَزَعَّ جَدَلَاهُمَا نَحَاقَةً أَنْ يَفْسِدَ هَا الدَّمُ ثُمَّ يَنْصَدَقَ بِهَا﴾

هذا التعليق وصل بعضه مالك في الموطأ عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يحلل بدنه القباطي والجلل ثم يبعث بها إلى الكعبة فيكسوها لياها وعن مالك أنه سأل عبد الله بن دينار ما كان ابن عمر يصنع بجلال بدنه حين كسيت الكعبة بهذه الكسوة قال كان يتصدق بها وقال البيهقي بعد أن أخرجه من طريق يحيى بن بكير عن مالك زاد فيه غير يحيى عن مالك الأمر موضع السنام إلى آخر الآثار المذكور قال المهلب ليس يتصدق بجلال البدن فرضا وإنما صنع ذلك ابن عمر لأنه أراد أن لا يرجع في شيء أهل به لله ولا في شيء أصيب إليه انتهى وقال أصحابنا ويتصدق بجلال الهدى وزممه لأنه عليه السلام أمر عليا رضي الله تعالى عنه بذلك كما يحيى الآن والظاهر أن هذا الأمر أمر استحباب وقال ابن بطال كان مالك وأبو حنيفة والشافعي يرون تجليل البدن * ثم اعلم أن فائدة شق الجل من موضع السنام ليظهر الأشعار ولا يستر تحتها *

٢٨٩ - **حدثنا قبيصة** قال حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي رضي الله عنه قال أمرني رسول الله ﷺ أن أتصدق بجلال البدن التي تحرت وبجلودها * مطابقتها للترجمة ظاهرة وقبيصة بفتح القاف ابن عقبة بن عامر السوائي العامري الكوفي وسفيان هو الثوري وابن أبي نجيح بفتح النون وكسر الجيم واسمه عبد الله بن يسار المكي وابن أبي ليلى هو عبد الرحمن بن أبي ليلى واسم أبي ليلى يسار بن بلال له صحبة والحديث أخرجه أيضا في الوكالة عن قبيصة وأخرجه أيضا في الحج عن أبي نعيم وعن مسدد وعن محمد بن كثير وأخرجه مسلم في الحج عن ابن أبي شيبة وعمر بن محمد الناقد وزهير بن حرب وعن يحيى بن يحيى وعن اسحق بن إبراهيم عن سفيان بن عيينة وعن اسحق بن إبراهيم عن معاذ بن هشام وعن محمد بن حاتم ومحمد بن مرزوق وعبد بن حميد وأخرجه أبو داود فيه عن عمرو بن عوف وعن اسحق بن إبراهيم وعن عمرو بن يزيد وعن عمرو بن علي وعن اسحق بن منصور وعن يعقوب بن إبراهيم وعن محمد بن المثنى وعن محمد بن آدم وأخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن الصباح وفي الإيضاح عن محمد بن معمر وقال البخاري في باب لا يعطى الجزار من الهدى شيئا فأمرني فقسمت لمومها ثم أمرني فقسمت جلالها وجلودها ولا أعطى عليها شيئا في جزارتها وفي لفظ وكانت مائة بدنة والجزارة بكسر الجيم اسم الفعل وبالضم السواقط التي يأخذها الجازر قاله ابن النين وقال ابن الأثير الجزارة بالضم كالماله ما يأخذ الجزار من الذبيحة من أجرته وأصلها أطراف البعير الرأس واليدان والرجلان سميت بذلك لأن الجزار كان يأخذها عن أجرته وقال ابن الجوزي قال قوم هي كالخياطة يريد بها عمله فيها *

باب من اشترى هديته من الطريق وقلده

ذكر هذا الباب قبل ثمانية أبواب بقوله باب من اشترى الهدى من الطريق وزاد في هذه الترجمة قوله وقلده قوله « هديه » بسكون الدال وفتح الياء آخر الحروف ويجوز بكسر الدال وتشديد الياء وفي بعض النسخ وقلدها بتأنيث الضمير أما باعتبار أن الهدى اسم الجنس أو باعتبار ما صدق عليه الهدى وهو البدنة ويروى بدنة بالناء الفارقة بين اسم الجنس وواحد *

٢٩٠ - **حدثنا إبراهيم بن المنذر** قال حدثنا أبو حمزة قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع قال أراد ابن عمر رضي الله عنهما الحج عام حجة الحرورية في عهد ابن الزبير رضي الله عنهما فقيل له إن الناس كائن بينهم قتال ونحاف أن يصدوك فقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة إذا صنع كما صنع أشهدكم أنني أوجبته عمرة حتى كان بظاهر البيتاء قال ما شأن الحج والعمرة إلا واحد أشهدكم أنني جمعت حجة مع عمرة وأهدى هديا مقلدا اشتراه حتى قديم

فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَلَمْ يَزِدْ هَلَى ذَلِكَ وَلَمْ يَحْلِلْ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَوْمِ النَّحْرِ فَحَلَقَ وَنَحَرَ
وَرَأَى أَنْ قَدْ قَضَى طَوَافَهُ الْحَجَّ وَالْمُزِمَةَ بِطَوَافِهِ الْأَوَّلِ ثُمَّ قَالَ كَذَلِكَ صَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ

مطابقة للترجمة في قوله «واهدى هديا مقلداً لاشترائه» وكان الشراء من قديد كما صرح به في الحديث الماضي المذكور في باب من اشترى الهدى من الطريق وقد اخرج هذا الحديث في الباب المذكور عن ابي النعمان عن حماد عن ايوب عن نافع قال قال عبد الله بن عبد الله بن عمر الى آخره وهنا اخرج عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحق الحزامي المدني وهو من افراد عن ابي ضمرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم واسمه انس بن عياض الليثي المدني عن موسى بن عقبة عن ابي عياش الاسدي المدني عن نافع مولى ابن عمرو وهم كلهم مدنيون فاعتبر التفاوت بين متى حديثي الباين قوله «عام حجة الحرورية» وفي رواية الكشميني «عام حج الحرورية» والحرورية بفتح الحاء المهملة وضم الراء الاولى منسوبة الى قرية من قرى الكوفة والمراد بهم الخوارج وقدم تحقيقه في باب لا تقضي الحائض الصلاة قوله «في عهد ابن الزبير» يعني في ايام عبد الله بن الزبير بن العوام (كان قلت) هذا يخالف قوله في باب طواف القارن من رواية الليث عن نافع عام نزل الحجاج بابن الزبير لان حجة الحرورية كانت في السنة التي مات فيها يزيد بن معاوية سنة اربع وستين وذلك قبل ان يتسمى ابن الزبير بالخلافة وزول الحجاج بابن الزبير كان في سنة ثلاث وسبعين وذلك في آخر ايام ابن الزبير (قلت) توجيهه باحد الامرين احدهما ان الراوي قد اطلق على الحجاج واتباعه حرورية لجامع ما بينهم من الخروج على ائمة الحق والاخر ان يحمل على تعدد القصة قوله «ف قيل له» الظاهر ان القائل لابن عمر بهذا القول هو ولده عبد الله لانه صرح بذلك في رواية ايوب عن نافع الذي مضى في باب من اشترى الهدى من الطريق قوله «اذا صنع كما صنع» اي حينئذ اصنع في حجي كما صنع رسول الله ﷺ في الحديثية قوله «حتى كان بظاهر البيداء» ويروي «حين كان» والبيداء هو الشرف الذي قدام ذي الحليفة الى جهة مكة تسمى به لانها ليس فيها بناء ولا اثر وكل مفازة بيضاء قوله «اشترائه» اي من قديد كما ذكرنا قوله «وبالصفا والروة» قوله «ورأى ان قضى» اي ادى قوله «الحج» منصوب بنزع الخافض اي الحج قال الكرمانى كما هو مصرح به في بعض النسخ ويروي «طواف الحج» باضافة الطواف الى الحج قوله «بطوافه الاول» اي طوافه الذي وقع اولاً قال الكرمانى اي لم يجعل للقران طوافين بل اكتفى بالاول فقط وهو مذهب الشافعي حيث قال يكفي للقران طواف واحد انتهى (قلت) انما فسر الكرمانى بهذا التفسير نصرة لمذهب امامه ولكن لا يتم به دعواه لانه لا يستلزم قوله بطوافه الاول ان يكون طوافاً واحداً في نفسه لان الطوافين يطلق عليهما الطواف الاول بالنسبة الى طواف الركن وهو طواف الافاضة لانه لا بد من الطواف بعد الوقوف فانهم قوله «ثم قال كذلك صنع النبي ﷺ» ويروي «هكذا صنع النبي ﷺ»

﴿بَابُ ذَبْحِ الرَّجُلِ الْبَقْرَ عَنْ نِسَائِهِ مِنْ غَيْرِ أَمْرِهِ﴾

اي هذا باب في بيان حكم ذبح الرجل البقر الى آخره هذا التقدير على ان يكون في معنى الترجمة استفهام بمعنى هل يجزى ذبح الرجل البقر عن نساءه من غير امرهن اذا وجب عليهن الدم وجوابه يفهم من حديث الباب انه يجزى عنهن وعن هذا قال المهلب في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها من الفقه انه من كفر عن غيره كفارة يمين أو كفارة ظهار أو قتل أو اهدى عنه أو ادى عنه ديناً فان ذلك يكون مجزئاً عنه لان نساء النبي ﷺ لم يعرفن ما ادى عنهن لما وجب عليهن من نسك التمتع

٢٩١ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ صَرَّةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِنَحْمِسَ بَقَيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى إِذَا

طاف وسمى بين الصفا والمروة أن يحل قالت فدخل علينا يوم النحر يلحهم بقر فقلت ما هذا قال نحر رسول الله ﷺ عن أزواجه قال يحيى فذكرته للقاسم فقال أئتتك بالحديث على وجهه * قيل لمطابقة بين الحديث والترجمة لأن الترجمة بالنبح والحديث بلفظ النحر واجيب بأنه أشار بلفظ النبح الى ماورد في بعض طرق الحديث بلفظ النبح وسيأتي هذا بسبعة ابواب في باب مايا كل من البدن وما يتصدق وللعلماء فيه خلاف سيأتي ان شاء الله تعالى . (ذكر رجاله) وهم خمسة قد تكرر ذكرهم ويحيى بن سعيد الانصارى وعمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصارية *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك وفيه الضعفة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه از رجاله مديون ما خلا شيخ البخارى فانه تنيسى وهو ايضا من افرادة وفيه رواية التابى عن التابعية عن الصحابة وفيه عن عمرة وفي رواية سليمان بن بلال عن يحيى حدثتني عمرة وسياتي ان شاء الله تعالى *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن القنبي عن مالك وفي الحج ايضا عن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال واخرجه مسلم في الحج ايضا عن القنبي عن سليمان بن بلال وعن محمد ابن ابي المتى وعن ابن ابي عمر واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والعارث بن مسكين وعن عمرو ابن علي وعن هناد *

(ذكر مناه) قوله «لحس بقين» كذا قاله عائشة لانها حدثت بذلك بعد ان انقضى الشهر فان كان في الشهر فالصواب ان تقول لحس ان بقين لانه لا يدري الشهر كامل او ناقص قوله «من ذى القعدة» بفتح القاف وكسرها سمي بذلك لانهم كانوا يقعدون فيه عن القتال قوله «لا ترى» بضم النون وفتح الراء اى لانظن الا الحج وهذا يحتمل ان تريد حين خروجهم من المدينة قبل الاهلال ويحتمل ان تريد ان احرام من احرم منهم بالعمرة لا يحل حتى يردف الحج فيكون العمل لهما جميعا والاهلال منهما ولا يصح ارادتها ان كلهم احرم بالحج لحدثها الاخر من رواية عمرة عنها فاما من اهل بالحج ومنا من اهل بعمرة ومنا من اهل بهما وقيل لا ترى الا الحج اى لم يقع في انفسهم الا ذلك وقال الداودى وفيه دليل انهم اهلوا منتظرين وترد عليه رواية «لانذكر الا الحج» قوله «ان يحل» بكسر الحاء اى يصير حلالا بان يمنع وامان معه الهدى فلا يتحلل حتى يبلغ الهدى قوله «فدخل علينا» على صيغة المجهول بضم الدال قوله «يوم النحر» بالنصب على الظرفية اى في يوم النحر قوله «نحر رسول الله ﷺ عن أزواجه مقتضاه نحر البقر قوله «فقال ائتتك» اى قال القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم ائتتك عمرة رضى الله تعالى عنها بالحديث الذى حدثته على وجهه يعنى ما فاته لك سياقا تاما لم تختصر منه شيئا ولا غيره بتاويل ولا غيره فذكرت ابتداء الاحرام وانتهاه حتى وصلوا الى مكة وفيه تصديق لعمرة واخبار عن حفظها وضبطها *

(ذكر ما استفاد منه) فيه ان نحر البقر جائز عند العلماء الا ان الذبح مستحب عندهم لقوله تعالى (ان الله يامركم ان تذبحوا بقره) وخالف الحسن بن صالح فاستحب نحرها وقال مالك ان ذبح الجزور من غير ضرورة او نحر الشاة من غير ضرورة لم تؤكل وكان مجاهد يستحب نحر البقر (قلت) الحديث ورد بلفظ النحر كما ههنا وورد ايضا بلفظ الذبح وعليه ترجم البخارى على ما ياتي ان شاء الله تعالى قيل يجوز ان يكون الراوى لما استوى الامران عنده عبر مرة بالنحر ومرة بالنبح وفي رواية ضحى قال ابن التين فان يكن هذا يافهو اصل مذهب مالك وان يكن ضحيا فيحتمل ان تكون واجبة كوجوب ضحايا غير الحاج وقال القدورى المستحب في الابل النحر فان ذبحها جاز ويكره وانما يكره فملا لا المذبح والذبح هو قطع المروق التى في اعلى العنق تحت اللحين والنحر يكون في الالبه كما ان الذبح يكون في الحلق . وفيه احتجاج جماعة من العلماء في جواز الاشتراك في عدى التمتع والقران ومنهم مالك قال ابن بطال ولا حجة لمن خالفه في هذا الحديث

لان قوله «نحر عن ازواجه البقر» يحتمل ان يكون نحر عن كل واحدة منهن بقرة قال وهذا غير مدفوع في التاويل وردبانه يدفعه رواية عروة «عن عائشة ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اعتمر من نسائه بقرة» ذكره ابن عبد البر من حديث الاوزاعي عن الزهري عن عروة وفي الصحيحين من حديث جابر «ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه بقرة يوم النحر» وفي رواية «بقرة» في حجة وفي رواية «ذبحها عن نسائه» وفي صحيح الحاكم على شرط الشيخين من حديث يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة «ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اعتمر من نسائه في حجة الوداع بقرة بينهن» وقال ابن بطال (فان قيل) انما نحر البقرة عنهن على حسب ما أتى عنه في الحديثية انه نحر البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة قيل هذه دعوى لا دليل عليها لان نحره في الحديثية كان عندنا تطوعا والاشتراك في هدي التطوع جائز على رواية ابن عبد الحكم عن مالك والهمدي في حديث عائشة واجب والاشتراك ممتنع في الهدي الواجب فالحديثان مستعملان عندنا على هذا التاويل وقال القاضي اسماعيل واما رواية يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها انه نحر عن ازواجه بقرة واحدة فان يونس انفرد به وحده وخالفه مالك فارسله ورواه القاسم وعروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها انه نحر عن ازواجه البقر وحدثنا بذلك ابو مصعب عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة وحدثنا به القضي عن سليمان بن بلال عن يحيى عن عروة عنها انتهى . واعلم ان الشاة لا تجزى الا عن واحد وانما اقل ما يجب وذكر بعض شراح الهداية انه اجماع وقال الكاكي وقال مالك واحدا والبيت والاوزاعي تجوز الشاة عن اهل بيت واحد وكذا بقرة او بدنة والبدنة تجزى عن سبعة اذا كانوا يريدون بها وجه الله وكذا البقرة وان كان احدهم يريد الاكل لم يجز عن الكل وكذا لو كان نصيب احدهم اقل من السبع ويستوي الجواب اذا كان الكل من جنس واحد او من اجناس مختلفة احدهم يريد جزاء الصيد والاخر هدي التمتع والاخر الاضحية بعد ان يكون الكل لوجه الله تعالى وهذا استحسان والقياس ان لا يجوز وبه قال زفر رحمه الله تعالى . وفيه ما قاله الداودي وهو النحر عن لم يامر فان الانسان يدركه ما عمل عنه بغير امره وان معنى قوله تعالى (وان ليس للانسان الا ما سمي) اي لا يكون له ما سواه غيره لنفسه وقد قال تعالى (ولا تنسوا الفضل بينكم) مع قوله (لانا كلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) فخرج هذا عما يراه الخصوم ثم بينه بقوله (ولا تنسوا الفضل بينكم) ويقول (الا ان تفعلوا الى اولائكم معروف) ويقول (من بعد وصية يوصى بها اودين) فليس للانسان الا ما سمي او سمي له *

باب النحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم

أي هذا باب في بيان النحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم . المنحر بفتح الهم اسم الموضع الذي تنحرف فيه الابل وقال ابن التين منحر النبي صلى الله عليه وسلم هو عند الجرة الاولى التي تلي مسجد منى واخرج الفاكي عن ابن جريج عن عطاء عن طاوس قال كان منزل النبي صلى الله عليه وسلم بمنى عن يسار المصلى وقال غير طاوس وامر بنسائهم ان ينزلن جنب الدار بمنى وامر الانصار ان ينزلوا الشعب وراء الدار انتهى والشعب هو عند الجرة المذكورة والنحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم فضيلة لما روى مسلم فقال حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي عن جعفر قال حدثني ابي «عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحرتم هنا ومنى كلها منحر فأنحروا في منى وحالكم ووقفتم هنا وعرفة كلها موقف ووقفتم هنا وجمع كلها موقف» وقال النووي في هذه الالفاظ بيان رفق النبي صلى الله عليه وسلم بامته وشفقته عليهم في تنبيههم عن مصالح دينهم ودنياهم فانه ذكر لهم الاكل والجائز فلا كل موضع نحره ووقفه والجائز كل جزء من اجزاء منى للنحر وجزء من اجزاء عرفات وجزء من اجزاء مزدلفة وقال في شرح المذهب قال الشافعي واما ما ينحروا في منحر الهدي واما الجبرائيل في جميع الحرم لكن الافضل في حق الحاج التحريم في منى وافضل موضع في منى للنحر موضع نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قاربه والافضل في حق المتحر ان ينحر في الروة لانها موضع تحليل كما ان منى موضع تحليل

الحاج. قوله «فانحروا في رحالك» أي في منازلكم قال أهل اللغة رحل الرجل منزله سواء كان من حجر أو مدر أو شعر أو وبر ومعنى الحديث مني كلها يجوز النحر فيها فلا تتكفوا النحر في موضع نحرى بل يجوز لكم النحر في منازلكم مني والله أعلم *

٢٩٢ - **حدثنا إسحاق بن إبراهيم سميع خالده بن الحارث قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن**
نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنه كان ينحرف في المنحرف قال عبيد الله منصرف رسول الله ﷺ

مطابقه للترجمة في قوله «منحرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» وهذا الحديث من أفراد واسحق بن إبراهيم هو المعروف بإسحق بن راهويه كذلك أخرجه إسحق في مسنده وأخرجه من طريقه أبو نعيم وخالده بن الحارث أبو عثمان الهجيمي البصري وهو من أفراد البخاري وعبيد الله بن عمر بن الخطاب قوله «قال عبيد الله» هو ابن عمر المذكور ومعناه أن مراد نافع بإطلاق النحر هو منحرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد أخرج البخاري هذا الحديث في الإيضاح أوضح من هذا فقال حدثني محمد بن أبي بكر المسمى حدثنا خالده بن الحارث فذكره قال قال عبيد الله يعني منحرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم *

٢٩٣ - **حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثنا أنس بن عياض قال حدثنا موسى بن عتبة**
عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يبعث يهديه من جمع من آخر الليل حتى يدخل به منحرف
النبي صلى الله عليه وسلم مع حجاج فيهم الحر والمملوك

مطابقه للترجمة ظاهرة وإنما ذكر حديث موسى بن عتبة عن نافع عقيب الحديث السابق لكونه مصرحاً بإضافة المنحرف إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفس الحديث وأفاد أيضاً هذا الحديث أن وقت بعث الهدى إلى المنحرف من المزدلفة من آخر الليل قوله «من جمع» بفتح الجيم وسكون الميم هو المزدلفة قوله «حجاج» بضم الحاء جمع حاج قوله «فيهم الحر والمملوك» أي في الحجاج يعني أن ابن عمر لم يكن يخص في بعث هديه مع الحجاج الحر منهم ولا المملوك وأشار به إلى أنه لا يشترط بعث الهدى مع الأحرار دون العبيد *

باب من نحر يده

أي هذا باب في بيان من نحر يده ولم يفرضه إلى غيره ويأتي حديث هذا الباب بعد باب آخر يأتي منه هذا الإسناد بعينه وهذا الباب بهذه الترجمة لم يثبت إلا في رواية أبي ذر عن السمتلي ولهذا لا يوجد في أكثر النسخ *

٢٩٤ - **حدثنا سهل بن بكار قال حدثنا وهيب عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس وذكرك**
الحديث قال ونحرف النبي ﷺ يده سبع بدن فيأما وضحي بالمدينة كبشيتين أملحين أقرنين مختصرًا

مطابقه للترجمة في قوله «ونحرف النبي ﷺ يده سبع بدن» (ذكر رجاله) وهم خمسة الأول سهل بن بكار بفتح الباء الموحدة وتشديد الكاف أبو بشر الدارمي مرفي باب خرص التمر * الثاني وهيب بن خالد بن عجلان * الثالث أيوب السخيتاني * الرابع أبو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي * الخامس أنس بن مالك *

ذكر لطائف أسناده في التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه أن رجاله كلهم بصريون (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري أيضاً في الحج عن موسى بن إسماعيل عن وهيب ومسدد عن إسماعيل بن علي وفي الجهاد عن سليمان بن حرب وعن قتيبة بن سعيد مقطوعاً ببعضه في الحج وبعضه في الجهاد وأخرجه مسلم في الصلاة عن خلف بن هشام وقتيبة بن سعيد وأبي الربيع الزهراني وعن زهير بن حرب ويعقوب بن

ابراہیم الدورقی واخرجه ابو داود عن موسى بن اسماعيل مقطعا بمضه في الحج وبعضه في الاضاحى واخرجه النسائي في الصلاة عن قتيبة عن حماد بن زيد به ۛ

(ذكر معناه) قوله « قال » اي انس قوله « سبع بدن » بضم الباء جمع بدنة ويروى « سبعة بدن » وقال التيمي اراد بالبدن الابرة فلذلك الحق الهاء بالسبعة قوله « قياما » نصب على الحال من البدن قوله « وضحي بالمدينة كبشين » قال ابن التين صوابه بكبشين قال صاحب التوضيح وكذا هو في اصل ابن بطلال قوله « املحين » تنثية املح وهو الابيض يخالطه ادنى سواد قوله « اقرنين » تنثية اقرن وهو الكبير القرن * ۛ

(ذكر ما استفاد منه) فيه نحر الهدى يده وهو افضل اذا احسن النحر . وفيه نحره قائمة وبه قال الشافعي واحمد وابو ثور وقال ابو حنيفة والتوري تنحر باركة وقائمة واستحب عطاء ان ينحرها باركة معقولة وروى ابن ابي شيبة عن عطاء ان شاء قائمة وان شاء باركة وعن الحسن باركة اهون عليها وعن عمر رأيت ابن الزبير رضي الله عنه ينحرها وهي قائمة معقولة وفي سنن ابي داود من حديث ابي الزبير عن جابر انه رضي الله عنه واصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها قال ابو الزبير رضي الله عنه واخبرني عبد الرحمن بن سابط مرسل انه رضي الله عنه واصحابه الحديث * وفيه الاضحية وسيجيء الكلام فيها ان شاء الله تعالى ۛ

باب نحر الابل مقيدة

اي هذا باب في بيان نحر الابل حال كونها مقيدة *

٢٩٥ - **حدثنا عبد الله بن مسلمة** قال حدثنا **يزيد بن زريع** عن **يونس** عن **زياد بن جبير** قال رأيت ابن عمر رضي الله عنهما أتى على رجل قد أناخ بدنته ينحرها قال ابنتها قياما مقيدة سنة محمد ﷺ وقال **شعبة** عن **يونس** اخبرني **زياد** *

مطابقته للترجمة في قوله « قياما مقيدة » (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول عبد الله بن مسلمة بفتح الميم القضي * الثاني يزيد بن الزيادة بن زريع تصغير زرع ابو معاوية العيشي * الثالث يونس بن عبيد بن دينار * الرابع زياد بكسر الزاي ابن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن حبة ضد الميعة * الخامس عبد الله بن عمر * (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضعفة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه الرواية وفيه ان شيخه مدني سكن البصرة والبقية بصريون وفيه ان زيادا ليس في الصحيحين الا هذا الحديث وحديث آخر اخرجه البخاري في التذريب هذا الاسناد واخرجه في الصرم باسناد آخر الى يونس بن عبيد وقد اشترك زياد بن جبير مع زيد بن جبير في روايتهما عن ابن عمر وليس بينهما اخوة لان زيادا طائي كوفي وزياد ثقفني بصري وقد سبقت رواية زيد بن جبير عن ابن عمر رضي الله عنه في اوائل الحج (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الحج ابضا عن يحيى ابن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل واخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم به ۛ

(ذكر معناه) قوله « قد أناخ بدنته » اي بركها قوله « ينحرها » جملة حالية وفي رواية احمد عن اسماعيل بن علية « لينحرها » قوله « قال » اي ابن عمر قوله « ابنتها » اي اثرها يقال بعثت الناقة اي اثرتها قوله « قياما » مصدر بمعنى قائمة وانتصابه على الحال المقدرة ويقال معنى ابنتها اي فعل هذا انتصاب قياما على المصدرية وقال الكرماني او عامله محذوف نحو انحرها (قلت) فعل هذا انتصاب قياما على الحال بمعنى قائمة يدل عليه رواية الاسماعيلي انحرها قائمة قوله « مقيدة » نصب على الحال من الاحوال المترادفة والمتداخلة ومعناه معقولة برجل وهي قائمة على الثلاث قوله « سنة محمد » نصب بمامل محذوف تقديره اتبع سنة محمد ﷺ في ذلك ويجوز الرفع على تقدير ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هو سنة محمد ﷺ ويدل على ذلك رواية الحربي في المناسك بلفظ « فقال انحرها قائمة فانها سنة محمد ﷺ »

« وفيه من الفوائد استحباب نحر الابل على الصفة المذكورة * وفيه تعليم الجاهل وعدم السكوت على مخالفة السنة وان كلن مباحا * وفيه ان قول الصحابي من السنة كذا مرفوع عند الشيخين لاحتجاجهما بهذا الحديث في صحيحهما قوله « وقال شعبة » الى آخره تعليق اخرجه اسحق بن راهويه في مسنده قال اخبرنا النضر بن شميل حدثنا شعبة عن يونس سمعت زياد بن جبير قال انتهيت مع ابن عمر فاذا رجل قد اضعج بدنته وهو يريد ان ينحرفها فقال قياما مقيدة سنة محمد ﷺ وقال صاحب التلويح التعليق عن شعبة رواه العلامة ابو اسحق ابراهيم بن اسحق الحربي في كتاب الناسك عن عمرو بن مرزوق حدثنا شعبة عن يونس عن زياد بن جبير فذكره وقال بعضهم ليس فيه وفاة مقصود البخاري فانه اخرج هناك طريق شعبة لبيان سماع يونس له من زياد انتهى (قلت) انما قصد صاحب التلويح ذكر مجرد الاتصال مع قطع النظر عما ذكره *

باب نحر البدن قائمة

اي هذا الباب في بيان نحر البدن حال كونها قائمة وفي رواية الكشميني « قياما » *

« وقال ابن عمر رضي الله عنهما سنة محمد ﷺ »

مطابقته لترجمة ظاهرة وفي بعض النسخ وقال ابن عمر سنة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق قد ذكره موصولا في الباب السابق *

« وقال ابن عباس رضي الله عنهما صواف قياما »

اشار به الى تفسير لفظ صواف الذي في قوله تعالى (فاذكروا اسم الله عليها صواف) اي قياما كذا اخرجه سعيد ابن منصور عن ابن عينة في تفسيره عن عبد الله بن ابي يزيد عنه في تفسير قوله تعالى (فاذكروا اسم الله عليها صواف) قال قياما وصواف بتشديد الفاء جمع صافة بمعنى مصطفة في قيامها وفي مستدرک الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى (صوافن) اي قياما على ثلاثة قوائم معقولة وهي قراءة ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وصوافن بكسر الفاء وفي آخره نون جمع صافنة وهي التي رفعت احدي يديها بالعقل لثلاث تضطرب وعن ابراهيم ومجاهد رضي الله تعالى عنهما الصواف على اربعة والصوافن على ثلاثة وعن طاوس ومجاهد الصواف تنحرف قياما *

٢٩٦ - « حدثنا سهل بن بكار قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس رضي الله عنه قال صلى النبي ﷺ الظهر بالمدينة اربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين فبات بها فلما أصبح ركب راحلته فجعل يهلل ويسبح فلما علا على البداء لبى بهما جميعاً فلما دخل مكة أمرهم ان يحملوا ونحروا النبي ﷺ بيده سبع بدن قياماً وضحي بالمدينة كبشين أملحين اقرنين »

مطابقته لترجمة في قوله « ونحروا النبي ﷺ بيده سبع بدن قياماً » وقد تقدم هذا الحديث مختصراً بهذا الاسناد بعينه في باب من نحر بيده قبل هذا الباب ياب وقد ذكرنا هناك ان هذا الباب اعني باب من نحر بيده غير موجود الا في رواية ابي ذر رضي الله تعالى عنه عن المستمل وقد مضى الكلام فيه هناك مستقصى قوله « فبات بها فلما أصبح » وفي رواية الكشميني « فبات بها حتى أصبح » اي فبات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذي الحليفة الى ان أصبح قوله « لبى بهما » اي بالحج والعمرة وهذا يصرح بأنه ﷺ كان فارنا ولا اعتبار لناو بل من يؤول ان معنى قوله « فلبى بهما » امر من اهل بالقران لانه كان هو مفردا لانه خرج عن معنى يقتضيه التركيب الى معنى غير صحيح يظهر ذلك بادل تأمل قوله

«امرهم ان يحلوا» يعنى لمن لم يكن معهم الهدى قوله «سبع بدن» كذا في رواية ابى ذر وفي رواية كريمة وغيرها «سبعة بدن» وقد ذكرنا وجهه في باب من نحريده قوله «قياماً» نصب على الحال بمعنى قائمة *

٢٩٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِبَنِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ ﴾

هذا طريق آخر في صدر حديث انس رضي الله تعالى عنه المذكور قبله فانه اخرج قبله عن سهل بن بكار عن وهيب ابن خالد عن ايوب وهذا اخرجه عن مسدد عن اسماعيل بن علية عن ايوب السخيتاني عن ابى قلابة عبد الله ابن زبير وقد ذكرنا في باب من نحريده ان البخارى رضى الله تعالى عنه اخرج هذا الحديث عن جماعة مفرقا مختصرا ومطولا *

﴿ وَعَنْ أَيُّوبَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ بَاتَ حَتَّى أَصْبَحَ فَصَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ الْبَيْدَاءُ أَهْلًا بِمَرْقَةٍ وَحَجَّةٍ ﴾

قال الكرمانى هو اسناد مجهول لكننا مذکور على سبيل المتابعة ويحتمل في المتابعات ما لا يحتمل في الاصول وقيل المراد به ابو قلابة انتهى ونقل صاحب التلويح عن الداودى انه قال في آخره ليس بمسند لان بين ايوب وانس رجل مجهول ولو كان عن ابى قلابة محفوظا لم يكن عنه لجلالة ابى قلابة وثقته وانما يكتفى عن فيه نظر وقال ابن التين يحتمل ان يكون ايوب نسيه وهو ثقة بل هو اولى ان يحمل عليه لانه لو علم ان فيه نظرا لوجب عليه ان يذكر اسمه او يسقط حديثه لا يرويه البتة انتهى وقيل اشار به الى اختلاف اسماعيل بن علية ووهيب بن خالد عن ايوب فساق وهيب عنه باسناد واحد وهو الذى روى عن وهيب سهل بن بكار شيخ البخارى واسماعيل روى مرة عن ايوب عن ابى قلابة عن انس وهو الذى روى عنه مسدد شيخ البخارى المذكور آنفا ومرة روى اسماعيل عن ايوب عن رجل عن انس رضى الله تعالى عنه وهذه الطريقة هى التى اشار اليها البخارى بقوله وعن ايوب عن رجل عن انس اى وروى اسماعيل عن ايوب عن رجل عن انس فافهم *

﴿ بَابُ لَا يُعْطَى الْجَزَارُ مِنَ الْهَدْيِ شَيْئًا ﴾

اى هذا باب يذكر فيه لا يعطى صاحب الهدى الجزار من الهدى الذى بذبحه شيئا هذا التقدير على ان يكون قوله «لا يعطى» على صيغة المعلوم والجزار منصوب به وعلى تقدير ان يكون «لا يعطى» على صيغة المجهول يكون الفاعل محذوفا والجزار مرفوعا لاسناد الفعل اليه

٢٩٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ ﷺ فَقُمْتُ عَلَى الْبُذْنِ فَأَمَرَنِي فَقَسَمْتُ لِحُومَهَا ثُمَّ أَمَرَنِي فَقَسَمْتُ جِلْدَهَا وَجُلُودَهَا قَالَ سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْكَرِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ أَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَمَ عَلَى الْبُذْنِ وَلَا أُعْطِيَ عَلَيْهَا شَيْئًا فِي جِزَارَتِهَا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ولا اعطى عليها شيئا في جزارتها» (ذكر رجاله) وهم سبعة الاول محمد بن كثير ضد القليل ابو عبد الله العبدى * الثانى سفيان الثورى * الثالث عبد الله بن يسار بن ابى نجيح * الرابع مجاهد بن جبير الخامس عبد الرحمن بن ابى ليلى يسار * السادس عبد الكريم بن مالك مات سنة سبع وعشرين ومائة * السابع على

ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه النعنة في ستة مواضع وفيه ان شيخة بصرى وسفيان كوفي وابن ابي نجيح ومجاهد مكيان وعبد الرحمن كوفي وعبد الكريم جزري وفيه القول في اربعة مواضع *
﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ اخرجه البخاري ايضا في الحج عن ابي نعيم عن سيف وعن مسدد عن يحيى وفيه وفي الوكالة عن قبيصة عن سفيان واخرجه مسلم في الحج عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمرو بن محمد الناقد وزهير بن حرب ثلاثهم عن سفيان بن عيينة وعن يحيى بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن حاتم وعن محمد ابن مرزوق وعبد بن حميد واخرجه ابو داود فيه عن عمرو بن عون وعن اسحق بن ابراهيم وعن عمران بن يزيد وعن عمرو بن علي وعن يعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن المتق وعن محمد بن آدم واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح وفي الاضاحي عن محمد بن معمر *

(ذكر معناه) قوله «حدثني ابن ابي نجيح» ويروي اخبرني ابن ابي نجيح قوله «قال سفيان» هو الثوري وليس بمعلق لانه معطوف على قوله اخبرنا سفيان وقد وصله النسائي ايضا وقال اخبرنا اسحق بن منصور حدثنا عبد الرحمن هو ابن مهدي حدثنا سفيان فذكره قوله «فقت على البدن» اي التي ارصدها للهدى وفي الرواية الاخرى ان اقوم على البدن اي عند نحرها للاحتياط بها ولم يقع هنا بيان عدد البدن ووقع في الرواية الثالثة انها مائة بدنة ووقع في رواية ابي داود من طريق ابن اسحق عن ابن ابي نجيح عن مجاهد نحر النبي ﷺ ثلاثين بدنة وامرني فنحرت سائرهما والاصح من ذلك ما رواه مسلم في حديث جابر الطويل «ثم انصرف النبي ﷺ الى المنحرف فنحرت ثلاثا وستين بدنة ثم اعطى عليا فنحرت ما غير واشرك في هديه» الحديث فعرف منه ان البدن كانت مائة بدنة وانه ﷺ نحر منها ثلاثا وستين وان عليا نحر الباقي (فان قلت) كيف الجمع بينه وبين رواية ابن اسحق (قلت) النبي ﷺ نحر ثلاثين ثم امر عليا ان ينحرف نحر سبعا وثلاثين مثلاً ثم نحر النبي ﷺ ثلاثا وثلاثين هذا بطريق يتأتى ذلك والا فالذي رواه مسلم اصح والله اعلم قوله «في جزارتها» قال ابن التين الجزارة بالسكسر اسم للفعل وبالضم اسم للسواقط وقد استقصينا الكلام فيه في باب الجلال للبدن وعلى ما ذكره ابن التين ينبغي ان تقرأ الجزارة بالسكسر قيل وبه صحت الرواية فان صحت بالضم جاز ان يكون المراد لا يعطى من بعض الجزور اجرة الجزارة

(ذكر ما استفاد منه) فيه جواز التوكيل في القيام على مصالح الهدى من ذبحه وقسمته لحمه وغير ذلك وفيه قسمة جلالة وجلوده يعني بين الفقراء لقول علي رضي الله تعالى عنه امرني رسول الله ﷺ ان اقوم على بدنه وان اتصدق بلحمها وجلودها واجلتها وان لا اعطى اجر الجزار منها وقال نحن نعطيهم من عندنا وفيه انه لا يعطى اجرة الجزارة من لحم الهدى وقال ابن خزيمة النهي عن اعطاء الجزار المراد به انه لا يعطى منها عن اجرة وكذا قال البغوي في شرح السنة قال واما اذا اعطى اجرة كاملة ثم تصدق عليه اذا كان فقيرا كما يتصدق على الفقراء فلا بأس بذلك وقيل اعطاء الجزار على سبيل الاجرة ممنوع لكونه معاوضة واما اعطاء صدقة او هدية او زيادة على حقه فالقياس الجواز ولكن اطلاق الشارع ذلك قد يفهم منه منع الصدقة لئلا تقع مساححة في الاجرة لاجل ما يآخذ فيرجع الى المعاوضة وقال القرطبي ولم يرخص في اعطاء الجزار منها في اجرة إلا الحسن البصري وعبد الله بن عبيد بن عمير . وفيه من استدله على منع بيع الجلد قال القرطبي فيه دليل على ان جلود الهدى وجلالها لا تباع لمطعمها على اللحم واعطائها حكمه وقد اتفقوا على ان لحمها لا يباع فكذلك الجلود والجلال واجازة الاوزاعي واحمد واسحق وابو ثور وهو وجه عند الشافعية قالوا ويصرف ثمنه مصرف الاضحية واستدل ابو ثور على انهم اتفقوا على جواز الانتفاع به فكل ما جاز الانتفاع به جاز بيعه وعورض باتفاقهم على جواز الاكل من لحم هدى التطوع ولا يلزم من جواز اكله جواز بيعه . وفي التوضيح واختلفوا في بيع الجلد فروى عن ابن عمر انه لا بأس بان يبيعه ويتصدق بثمنه قاله احمد واسحق وقال

ابو هريرة من باع اهاب اضحيته فلا اضحية له وقال ابن عباس يتصدق به او ينتفع به ولا يبيعه وعن القاسم وسالم لا يصح بيع جلدها وهو قول مالك وقال النخعي والحاكم لا بأس ان يشتري به الغر بال والمنخل والفأس واليزان ونحوها وقال القدوري ويتصدق بجلدها وقال صاحب الهداية لانه جزء منها او يعمل منه آلة تستعمل في البيت كالنطع والجراب والغر بال ونحو ذلك وقال صاحب الهداية ولا بأس بان يشتري به ما ينتفع به مع بقاء عينه كالجراب ونحوه استحسانا وقال شيخ الاسلام في شرح الكافي ولا بأس بان يشتري بجلده اضحيته متاعا للبيت لانه اطلق له الانتفاع دون البيع فكل ما كان في معنى الانتفاع يجوز وما لا فلا وقال محمد في نوادر هشام ولا يشتري به الخل والبزروه ان يشتري ما لا يؤكل مثل الغر بال والتوب ولو اشترى باللحم خبز اجاز لانه ينتفع به كما ينتفع باللحم اذ اللحم لا يؤكل كل مفرد وانما يؤكل مع الخبز ولو اشترى باللحم متاع البيت لا يجوز وقال شيخ الاسلام خواهر زاده الجواب في اللحم كالجواب في الجلد ان باعه بالدرهم تصدق بثمنه وان باعه بشيء آخر ينتفع به كما في الجلد انتهى وقال عطاء ان كان الهدى واجبا تصدق باها به وان كان تطوعا باعه ان شاء في الدين وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يكسو جلالها الكعبة فلما كسبت الكعبة تصدق بها وقال النووي قالوا يستحب ان يكون قيمة الجلال ونفاسها بحسب حال الهدى وكان بعض السلف يجلس بالوشى وبعضهم بالحيرة وبعضهم بالقباطي والملاحف والازر *

﴿ بابٌ يُتَصَدَّقُ بِجُلُودِ الْهَدْيِ ﴾

اي هذا باب يذكرك فيه انه يتصدق صاحب الهدى بجلود هديه *

٢٩٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ وَعَبْدُ الْكَرِيمِ الْجَزَرِيُّ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُمَا أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَهُ أَنْ يَقُومَ عَلَى بَدَنِهِ وَأَنْ يَقْسِمَ بَدَنَهُ كُلَّهَا لِحُومِهَا وَجُلُودِهَا وَجِلَالَهَا وَلَا يُعْطَى فِي جِزَارِهَا شَيْئًا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واصل هذا الحديث مرفي باب الجلال للبدن فانه اخرجه هناك عن قبيصة عن سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي رضي الله تعالى عنه الى آخره واخرجه ايضا في الباب السابق عن محمد بن كثير عن سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي ولهذا الحديث طرق مختلفة وذلك لان في طريق هذا الباب ابن جريج يروي عن الحسن بن مسلم وعبد الكريم الجزري عن مجاهد وفي طريق الباب السابق يروي سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد وكذلك في طريق حديث باب الجلال للهدى ويروي سفيان ايضا عن عبد الكريم عن مجاهد ويروي عن سفيان في احد الطريقين قبيصة وفي الآخر محمد بن كثير وساق البخاري حديث الباب بلفظ الحسن بن مسلم واما لفظ عبد الكريم فقد اخرجه مسلم قال حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا ابو خيثمة عن عبد الكريم عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى « عن علي رضي الله تعالى عنه قال امرني رسول الله ﷺ ان افوم على بدنه وان اتصدق بلحمها وجلودها وان لاعطى الجزار منها قال نحن نعطيهم من عندنا » وبقيّة الكلام فيه قد مرّت في الابواب المذكورة

﴿ بابٌ يُتَصَدَّقُ بِجِلَالِ الْبَدَنِ ﴾

اي هذا باب يذكرك فيه يتصدق صاحب الهدى بجلال البدن *

٣٠٠ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَيْفُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي لَيْلَى أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ قَالَ أَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ بِمِائَةِ بَدَنَةٍ فَأَمَرَنِي بِلُحُومِهَا

فَقَسَمْتُهَا ثُمَّ أَمَرَنِي بِجَلَالِهَا فَقَسَمْتُهَا ثُمَّ بِمَجْلُودِهَا فَقَسَمْتُهَا ﴿

هذا طريق آخر عن مجاهد أخرجه ابونعيم الفضل بن دكين عن سفيان بن أبي سليمان الخزومي المكي ويقال سيف ابن سليمان تقدم في ابواب القبلة وابن أبي ليلى هو عبد الرحمن. وفيه من الفوائد أنه عين كية بدن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأنها مائة بدنة

﴿ باب واذبوانا لبراهيم مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ذَنْبِهِ رَبِّهِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى (واذبوانا) الآيات الى قوله (خير له عند ربه) هكذا وقع في رواية كريمة وقال بعضهم والمراد منها قول الله تعالى (فكلوا منها واطعموا البائس الفقير) ولذلك عطف عليها في الترجمة ومايا كل من البدن وما يتصدق اي لبيان المراد من الآية انتهى (قلت) هذا الذي قاله انما يحتمل ان لو لم يكن بين هذه الآيات وبين قوله « مايا كل من البدن وما يتصدق » باب لان المذكور في معظم النسخ بمذوقه (فهو خير له عند ربه) باب مايا كل من البدن وما يتصدق وابن المطف في هذا وكل واحد من البابين ترجمة مستقلة والظاهر انه ذكر هذه الآيات ترجمة ولم يجد فيها حديثا يطابقها امال انه لم يجد على شرطه او ادركه الموت قبل ان يضعه ووجه آخر وهو اقرب منه هو ان هذه الآيات مشتملة على احكام ذكر هذه الآيات تنبها على هذه الاحكام وهي تطهير البيت للطائفين والمصلين من الاصنام والاولئان والاقذار وامر الله تعالى لرسوله ان يؤذن للناس بالحج وذلك في حجة الوداع على ما ذكره عن قريب وشهود المنافع الدينية والديارية المختصة بهذه العبادة وذكر اسم الله تعالى في ايام معلومة وهي عمر ذي الحجة على قول وشكرهم له على ما رزقهم من الانعام بذبحون والامر بالاكل منها واطعام الفقير وقضاء التفث مثل حلق الرأس ونحوه والوفاء بالنذر والطواف بالبيت العتيق وتمظيم حرمت الله تعالى قوله « واذبوانا » اي اذكر اذ جعلنا لبراهيم مكان البيت مائة ومرتجماير جمع اليه العبادة والعمارة يقال بوا الرجل منزلا اعده وبواه غيره منزلا اعطاء واصله اذ ارجع واللام في لبراهيم مقحمة قوله تعالى (بوانا بنى اسرائيل) وقوله (تبوي المؤمنين) قوله « مكان البيت » اي موضع الكعبة قيل المكان جوهر يمكن ان يثبت عليه غيره كما ان الزمان عرض يمكن ان يحدث فيه غيره (فان قيل) كيف يكون النهي عن الاشراك والامر بالتطهير تفسيراً للتبوة (اجيب) بانه كانت التبوة مقصودة من اجل العبادة فكانه قيل واذ تبعدنا ابراهيم قلنا له لا تفرك بي شيئا وطهر بيتي من الاصنام والاولئان قوله « والقائمين » اي المصلين لان الصلاة قيام وركوع وسجود والركع جمع راع والسجد جمع ساجد لم يذكر الواو بين الركع والسجد وذكر بين القائمين والركع لكمال الاتصال بين الركع والسجد اذ لا ينفك احدهما عن الآخر في الصلاة فرضا او نفلا وينفك القيام من الركوع فلا يكون بينهما كمال الاتصال قوله « واذن » اي ناد عطف على قوله (وطهر) والندا بالحج ان يقول حجوا امر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يؤذن في الناس بالحج وقال ابراهيم عليه السلام يا رب وما يبلغ صوتي قال اذن وعلى البلاغ وعن الحسن ان قوله (واذن في الناس بالحج) كلام مستأنف عن المأمور بهذا التأذين محمد ﷺ امر ان يفعل ذلك في حجة الوداع قوله « رجلا » اي مشاة على ارجلهم جمع راجل مثل قائم وقيام وصائم وصيام قوله « وعلى كل ضامر » اي يوركبنا والضاير البعير المهزول وانتصاب رجلا على انه حاله على كل ضامر ايضا حال معطوفة على الحال الاولى قوله « يأتين » صفة لكل ضامر لان كل ضامر في معنى الجمع اذ التوق قوله « من كل فج عميق » اي طريق بعيد

قوله « ليشهدوا » أى ليحضروا منافع لهم مختصة بهذه العبادة من أمور الدين والدنيا وقيل المنافع التجارة وقيل العفو والمنفرة قوله « في أيام معلومات » يعنى عشر ذى الحجة وقيل تسعة أيام من العشر وقيل يوم الاضحى وثلاثة أيام بعده وقيل أيام التشريق وقيل انها خمسة أيام اولها يوم التروية وقيل ثلاثة أيام اولها يوم عرفة والذكر هنا يدل على التسمية على ما نحر لقوله (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) يعنى الهدايا والضحايا من الابل والبقر والغنم والبهيمة مبهمة في كل ذات اربع في البر والبحر فينت بالانعام وهي الابل والبقر والضأن والمعز قوله « فكلوا منها » الامر بالاكل منها امر اباحة لان اهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من نسائكم ويجوز ان يكون ندبا لما فيه من مواساة الفقراء ومساواتهم واستعمال التواضع قوله « واطعموا البائس » أى الذى اصابه بؤس أى شدة الفقر وذهب الاكثرون الى انه ليس بواجب قوله « ثم ليقتضوا نفعهم » قال عطاء عن ابن عباس التفت حلق الرأس واخذ الشارب وتنف الابط وحلق العانة وقص الاظفار والاخذ من العارضين ورمى الجماز والوقوف بعرفة وقيل مناسك الحج والتفت في الاصل الوسخ والقذارة من طول الشعر والاظفار والشعث وقضاؤه نقضه واذهابه وقال الزجاج اهل اللغة لا يعرفون التفت الا من التفسير وكأنه الخروج من الاحرام الى الاحلال قوله « وليوفوا نذورهم » أى نذور الحج والهدى وما ينذر الانسان من اعمال البر في حجهم قوله « وليطوفوا » اراد الطواف الواجب وهو طواف الافاضة والزيارة الذى بطاف بعد الوقوف اما يوم النحر او بعده قوله « بالبيت العتيق » أى بالكعبة سمي العتيق لقدمه او لانه اعتق من ايدى الجبابرة فلم يصلوا الى تخريبه فلم يظهر عليه جبار ولم يسلط عليه الا من يعظمه ويحترمه وقيل لانه لم يملك قط وقيل لان اعتق من الفرق يوم الطوفان *

﴿ بَابُ مَا يَأْكُلُ مِنَ الْبَدَنِ وَمَا يَتَصَدَّقُ ﴾

أى هذا باب فيه بيان ما يأكل صاحب الهدى من البدن وما يتصدق منها اراد ما يجوز له الاكل وما يجب عليه ان يتصدق وفي بعض النسخ باب ما يؤكل على صيغة المجهول أى باب في بيان ما يجوز الاكل منها وما يتصدق منها وهو على صيغة المجهول ايضا على هذه النسخة *

﴿ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يُؤْكَلُ مِنْ جَزَاءِ الصَّيْدِ وَالنَّذْرِ وَيُؤْكَلُ كُلُّ مِمَّا سِوَى ذَلِكَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد الله هو ابن عمر العمري وهذا تعليق وصله ابن ابى شيبة عن ابن نمير عنه بمناه قال « اذا عطبت البدنة او كسرت اكل منها صاحبها ولم يبدلها الا ان تكون نذرا او جزاء صيد » ورواه الطبرانى من طريق القطان عن عبيد الله بلفظ التعليق المذكور قوله « لا يؤكل كل » أى لا يأكل المالك من الذى جعله جزاء لصيد الحرم ولا من المنذور بل يجب التصديق بهما وبه قال احمد في رواية وهو قول مالك وزاد « الا فدية الاذى » وعن احمد لا يؤكل الا من هدى التطوع والتمتع والقران وهو قول اصحابنا بناء على ان دم التمتع والقران دم نسك لادم جبران وذكر ابن المواز عن مالك انه يأكل من الهدى النذر الا ان يكون نذره للمساكين وكذلك ما اخرج به بمعنى الصدقة لا يأكل منه وكان الاوزاعى يكره ان يأكل من جزاء الصيد او فدية او كفارة وياكل النذور وهدى التمتع والتطوع وفي التوضيح واختلف اهل العلم في هدى التطوع اذا عطب قبل محله فقالت طائفة صاحبه ممنوع من الاكل منه روى ذلك عن ابن عباس وهو قول مالك وابى حنيفة والشافعى ورخصت طائفة في الاكل منه روى ذلك عن عائشة وابن عمر رضى الله تعالى عنهم *

أى قال عطاء بن ابى رباح يأكل من جزاء الصيد والنذر ويطعم من التمتع أى من الهدى الذى يسمى بدم التمتع الواجب على المتمتع وهذا التعليق وصله عبدالرزاق عن ابن جريج عنه وروى سعيد بن منصور من وجه آخر عن عطاء

لا يؤكل من جزاء الصيد ولا مما جعل للمساكين من النذور وغير ذلك ولا من الفدية ويؤكل ما سوى ذلك وروى عبد بن حميد من وجه آخر عنه ان شاء اكل من الهدى والاضحية وان شاء لم يأكل *

٣٠١ - **حدثنا مسدد قال** حدثنا يحيى عن ابن جريج قال حدثنا عطاء سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ لُحُومِ بُدْنِنَا فَوْقَ ثَلَاثِ مِئَةٍ فَرَخَّصَ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ قَالَ **كُلُوا وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ كُنَّا وَتَزَوَّدْنَا قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَقَالَ حَتَّى جِئْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ لَا**

مطابقته لترجمة في قوله «كلوا وتزودوا» الخ ورجاله قد تكرر ذكرهم ويحيى هو ابن سعيد القطان البصري وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي وعطاء هو ابن أبي رباح المكي والحديث أخرجه مسلم أيضاً في الاضاحي عن أبي بكر عن علي بن مسهر وعن يحيى بن أيوب عن إسماعيل بن علي وعن محمد بن حاتم عن يحيى وأخرجه النسائي في الحج عن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمران بن يزيد **قوله** «فوق ثلاث مئة» بإضافة ثلاث إلى مئة أي الأيام الثلاثة التي كنا بمنى وهي الأيام المحدودات **قوله** «قلت لعطاء» القائل هو ابن جريج **قوله** «أقال» الهمزة فيه للاستفهام أي أقال جابر حتى جئنا المدينة قال جابر لا يعني لم يقل جابر حتى جئنا المدينة ووقع في مسلم «قال نعم» بدل **قوله** «لا» فروى مسلم من حديث ابن جريج «حدثني عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله يقول كنا لا نأكل من لحوم بدنا فوق ثلاث فأرخص لنا رسول الله ﷺ فقال كلوا وتزودوا» قلت لعطاء أقال جابر حتى جئنا المدينة قال نعم، والتوفيق بين **قوله** «لا» و**قوله** «نعم» أن يحمل على أنه نسي فقال لا ثم تذكر فقال نعم وحديث جابر هذا يخالف ما رواه مسلم «عن علي بن أبي طالب أن رسول الله ﷺ نهانا أن نأكل من لحوم نسكنها بعد ثلاث» وفي لفظ «أن رسول الله ﷺ قد نهاكم أن تأكلوا لحوم نسكنكم فوق ثلاث لئلا تأكلوا» وروى أيضاً عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال «لا يأكل أحدكم من لحم اضحيته فوق ثلاثة أيام» وقال القاضي اختلف العلماء في الاخذ بهذه الأحاديث فقال قوم يحرم أمساك لحوم الاضاحي والاكل منها بعد ثلاث وإن حكم التحريم باق كما قاله علي وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وقال جماهير العلماء يباح الأكل والأمساك بعد الثلاث والنهي منسوخ بحديث جابر هذا وغيره وهذا من نسخ السنة بالسنة وقال بعضهم ليس هو نسخاً بل كان التحريم لعلها زالت زال التحريم وتلك العلة هي الدافة وكانوا منعوا من ذلك في أول الإسلام من أجل الدافة فلما زالت العلة الموجبة لذلك أمرهم أن يأكلوا ويدخروا وروى مسلم من حديث مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن واقد قال نهى النبي ﷺ عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاث قال عبد الله بن أبي بكر فذكرت ذلك لعمره فقالت صدق سمعت عائشة تقول دف أهل أبيات من أهل البادية حضرة الاضحى زمن رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ادخروا ثلاثاً ثم تصدقوا بما بقي فلما كان بعد ذلك قالوا يا رسول الله ان الناس يتخذون الاسقية من ضحاياهم ويحملون فيها الودك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما ذاك قالوا نهيت أن تؤكل لحوم الضحايا بعد ثلاث فقال انما نهيتكم من أجل الدافة التي دفت فكلوا ودخروا وتصدقوا قال أهل اللغة الدافة بتشديد الفاء قوم يسرون جميعاً سيراً خفياً من دف يدف بكسر الدال ودافة الأعراب من يرد منهم المصير والمراد هنا من ورد من ضعفاء الأعراب للمواساة وقيل كان النهي الأول للكرامة لا للتحريم قال هؤلاء والكرامة باقية إلى يومنا هذا ولكن لا يحرم قالوا ولو وقع مثل تلك العلة اليوم فدفت دافة واسام الناس وحلوا على هذا مذهب علي وابن عمر رضي الله تعالى عنهم والصحيح نسخ النهي مطلقاً وان لم يبق تحريم ولا كرامة فيباح اليوم الادخار فوق ثلاثة والاكل إلى ما شاء لصريح حديث جابر وحديث بريدة أيضاً يدل على ذلك وأخرجه مسلم من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ونهيتكم عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث فامسكوا ما بدمكم» الحديث وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه أيضاً واختلف في مقدار ما يؤكل منها وما يتصدق فذكر علقمة أن ابن

مسمود رضى الله تعالى عنه امره ان يتصدق بثلثه ويا كل ثلثه ويهدى ثلثه وروى عن عطاء وهو قول الشافعى واحمد
واحق وقال الثورى يتصدق باكثره وقال ابو حنيفة ما يحب ان يتصدق باقل من الثلث وقال صاحب الهداية ويا كل
من لحم الاضحية قال هذا في غير المنذورة اما في المنذورة فلا ياكل الناذر سواء كان معسرا او موسرا وبه قالت الثلاثة اعنى
مالك والشافعى واحمد وعن احمد يجوز الاكل من المنذورة ايضا ثم الاكل من الاضحية مستحب عند اكثر العلماء
وعند الظاهرية واجب وحكى ذلك عن ابى حفص الوكيل من اصحاب الشافعى قال صاحب الهداية ويعلم الاغنياء
والفقراء ويدخر ثم روى حديث جابر رضى الله تعالى عنه الذى اخرجه مسلم عن ابى الزبير عنه عن النبى صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم « انه نهى عن اكل لحوم الضحايا بعد ثلاث ثم قال بعد كلوا وتزودوا وادخروا » انتهى قال ومتى
جازا كله وهو غنى جاز ان يؤكله غنيا ثم قال ويستحب ان لا تنقص الصدقة من الثلث لان الجهات ثلاثة الاكل والادخار
والاطعام فانقسم عليها اثلاثا

۳۰۲ - **حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان قال حدثني يحيى قال حدثني عمرة**
قالت سمعت عائشة رضى الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لخمس بقين من
ذي القعدة ولا نرى الا الحج حتى اذا دونا من مكة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى
اذا طاف بالبيت ثم يحل قالت عائشة رضى الله عنها فدخل علينا يوم النحر بلحهم بقر فقلت
ما هذا فقيل ذبح النبى صلى الله عليه وسلم عن أزواجه قال يحيى قد كرت هذا الحديث للقائم
فقال أتتك بالحديث على وجهه

هذا الحديث مضى في باب ذبح الرجل البقر عن نسائه فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن يحيى
ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضى الله تعالى عنها وههنا اخرجه عن خالد بن مخلد بفتح الميم وسكون
الخاء المعجمة وقدم في العلم عن يحيى بن سعيد الانصارى الى آخره والرجال كلهم مديون وخالد وان كان اصله من
الكوفة ولكنه سكن المدينة وقدم الكلام فيه مستوفي هناك قوله « اذا طاف بالبيت » جواب اذا عذوف تقديره اذا
طاف بالبيت بتم عمرته ثم يحل ويجوز ان يكون اذا للظرفية المحضة لقوله « لم يكن » وجواب من لم يكن عذوف قال الكرمانى
ويجوز ان يكون ثم زائدة قال الاخفش في قوله تعالى (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم
وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم) ان تاب جواب اذا و ثم زائدة قال الكرمانى ايضا وفي بعض الرواية
لفظ اذا مفقود وهو ظاهر (قلت) يكون التقدير من لم يكن معه هدى طاف بالبيت فيكون طاف جواب من وقوله
« ثم يحل » عطف اى ثم بعد طوافه بالبيت يحل اى يخرج من احرام العمرة فافهم ورايت في نسخة صحيحة مقروءة من لم يكن
معه هدى اذا طاف بالبيت ان يحل

باب الذبح قبل الخلق

اى هذا باب في بيان حكم ذبح الحاج هديه قبل ان يخلق راسه واكتفى بما في الحديث عن بيان الحكم في الترجمة
۳۰۳ - **حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا هشيم أخبرنا منصور عن عطاء**
من ابن عباس رضى الله عنهما قال سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن خلق قبل ان يذبح ونحوه
فقال لا حرج لا حرج

مطابقته للترجمة من حيث انه يبين ما في الترجمة من الذبح قبل الخلق يجوز اولا وقد بين الحديث انه يجوز لان قوله

«لا حرج» يدل على الجواز وان كان الاصل ان يكون الذبح قبل الحلق (ذكر رجاله) وم خمسة . الاول محمد بن عبد الله بن حوشب بفتح الحاء المهملة والشين المعجمة وفي آخره باء موحدة . الثاني هشيم بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير السلي : الثالث منصور بن زاذان بالزاي والذال المعجمتين مات سنة ثلاث وثمانين ومائة . الرابع عطاء بن ابي رباح . الخامس عبد الله بن عباس (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار كذلك في موضعين وفيه العننة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه طائفي وانه من افراده وان هشيم ومنصور واسطيان وان عطاء مكي *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري من اربعة طرق على ما ذكرها ومن ستة اوجه عن منصور عن عطاء عن ابن عباس . عن عبد العزيز بن ربيع عن عطاء عن ابن عباس عن ابن خثيم عن عطاء عن ابن عباس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن عكرمة عن ابن عباس . وعن عطاء عن جابر . واخرجه النسائي في الحج عن يعقوب الدورقي عن هشيم به ولفظه « سئل عن حلق قبل ان يذبح او ذبح قبل ان يرمى » واخرجه احمد بن حنبل نحو النسائي وعند مسلم عن طاوس « عن ابن عباس ان النبي ﷺ قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقديم والتأخير فقال لا حرج » وعند الاسماعيلي سئل عن ذبح قبل ان يحلق وعن حلق قبل ان يذبح وحلق قبل ان يرمى اشياء ذكرها قال لا حرج وعند ابى داود « كان يسأل يوم منى فيقول لا حرج فساله رجل فقال انى خلقت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج قال انى امسيت ولم ارم قال ارم ولا حرج » وروى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال « وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في حجة الوداع بمنى للناس يسألونه فجاء رجل فقال يا رسول الله لم اشعر فخلعت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج ثم جاءه رجل آخر فقال يا رسول الله لم اشعر فتحررت قبل ان ارمى فقال ارم ولا حرج قال فاسئل رسول الله ﷺ عن شئ » قدم ولا اخر الا قال افعل ولا حرج » واخرجه مسلم من طرق كثيرة . ثم اعلم ان للعلماء في هذا الباب اقوالا فذهب عطاء وطاوس ومجاهد الى انه ان قدم نسكا قبل نسك انه لا حرج عليه وبه قال الشافعي واحمد واسحق . وقال ابن عباس من قدم من حجه شيئا او اخره فعليه دم وهو قول النخعي والحسن وقتادة ، واختلفوا اذا حلق قبل ان يذبح فقال مالك والثوري والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وابو ثور وداد وابن جرير لاشئ عليه وهو نص الحديث ونقله ابن عبد البر عن الجمهور منهم عطاء وطاوس وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد والحسن وقتادة وقال النخعي وابو حنيفة وابن الماجشون عليه دم وقال ابو حنيفة ان كان قارنا فدمان وقال زفر ان كان قارنا فعليه ثلاثة دماء دم للقران ودمان لتقدم الحلاق وقال ابو يوسف ومحمد لاشئ عليه واحتج بقوله ﷺ « لا حرج » وفي التوضيح وقول ابى حنيفة وزفر مخالف للحديث فلا وجه له (قلت) ما خالف الامن جازف وابو حنيفة احتج بما رواه ابن ابى شيبة في مصنفه حدثنا سلام بن المطيع ابو الاحوص عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عباس قال من قدم شيئا من حجه او اخره فليهرق لذلك دما واخرج ايضا عن سعيد بن جبير وابراهيم النخعي وجابر بن زيد ابى الشعثاء نحو ذلك واخرج الطحاوي عن ابراهيم بن مهاجر نحوه واخرجه ايضا عن ابن مرزوق عن الحبيب عن وهيب عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله ثم اجاب ابو حنيفة عن حديث الباب ونحوه ان المراد بالخرج المنى هو الاثم ولا يستلزم ذلك نفي الفدية وقال الطحاوي هذا ابن عباس احدهم روى عن النبي ﷺ انه ما سئل يومئذ عن شئ . قدم ولا اخر من امر الحج الا قال لا حرج فلم يكن معنى ذلك عنده على الاباحة في تقديم ما قدموا ولا تأخير ما اخرؤا ما ذكرنا ان فيه الدم ولكن معنى ذلك عنده على ان الذي فعلوه في حجة النبي ﷺ كان على الجبل بالحكم فيه كيف هو فمذرمهم لجهلهم وامرهم في المستأنف ان يتعلموا مناسكه *

٣٠٤ - **حدثنا أحمد بن يونس أخبرنا أبو بكر عن عبد العزيز بن ربيع عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رجل للنبي ﷺ زرت قبل أن أرمي قال لا حرج قال خلقت قبل أن أذبح قال لا حرج قال ذبحت قبل أن أرمي قال لا حرج »**

هذا طريق ثان لحديث ابن عباس أخرجه عن أحمد بن يونس هو أحمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي عن
أبي بكر بن عياش بتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة الأسدي الكوفي قال البخاري قال اسحق سمعت أبا بكر
يقول اسمي وكنيتي واحد وقيل غير ذلك وهو من أفراد يروى عن عبد العزيز بن رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء
وبالعين المهملة أبو عبد الله الأسدي المكي سكن الكوفة وهو يروى عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس *

﴿ وقال عبد الرحيم الرازي عن ابن خثيم قال أخبرني عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما
عن النبي ﷺ ﴾

هذا طريق ثالث معلق عن عبد الرحيم بن سليمان الأشل الرازي عن ابن خثيم بضم الخاء المعجمة وفتح التاء
المثناة وسكون الياء آخر الحروف وهو عبد الله بن عثمان بن خثيم أبو عثمان المكي عن عطاء عن ابن عباس ووصله الأسماعيلي
عن راطيا قال حدثنا الحسن بن حماد حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم أخبرني عطاء عن ابن عباس
أن رجلا قال يا رسول الله طففت بالبيت قبل أن أرم قال أرم ولا حرج *

﴿ وقال القاسم بن يحيى قال حدثني ابن خثيم عن عطاء عن ابن عباس عن النبي ﷺ ﴾

هذا تعليق قاله القاسم بن يحيى عن عطاء الهلالي الواسطي مات سنة سبع وتسعين ومائة *

﴿ وقال عفان أراه عن وهيب قال حدثنا ابن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
رضي الله عنهما عن النبي ﷺ ﴾

هذا أيضا تعليق قاله عفان بن مسلم الصفار البصري قوله «أراه» بضم الهمزة أي اظنه والقائل بهذه اللفظة هو
البخاري وأخرجه أحمد عن عفان بدون قوله «أراه» ولفظه «جاءه رجل فقال يا رسول الله خلقت ولم أنحر قال لا حرج
فأنحروا» آخر فقال يا رسول الله نحررت قبل أن أرمي قال فإرم ولا حرج *

﴿ وقال حماد عن قيس بن سعد وعباد بن منصور عن عطاء عن جابر رضي الله عنه عن
النبي ﷺ ﴾

هذا أيضا تعليق قاله حماد بن سلمة وطريق قيس بن سعد الملق وصله النسائي والطحاوي والاسماعيلي وابن حبان
من طريق عن حماد بن سلمة به نحو سياق عبد العزيز بن رفيع وطريق عباد بن منصور وصله الاسماعيلي عن
القاسم حدثنا محمد بن اسحق قال حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا حماد بن سلمة بلفظ «سئل عن رجل رمى قبل
أن يعلق وعلق قبل أن يرمى وذبح قبل أن يعلق فقال ﷺ افعل ولا حرج *

٣٠٥ - ﴿ حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا عبد الأعلى قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم فقال رميت بعد ما أمسيت فقال لا حرج
قال خلقت قبل أن أنحر قال لا حرج ﴾

هذا طريق رابع لحديث ابن عباس وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى وخالد هو الخذاء وأخرجه البخاري
إبضا عن علي بن عبد الله عن يزيد بن زريع وأخرجه أبو داود في الحج أيضا عن نصر بن علي وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن
عبد الله بن زريع وأخرجه ابن ماجه عن بكر بن خلف ثلاثه عن يزيد بن زريع به *

٣٠٦ - ﴿ حدثنا عبد الله بن أبي عن شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِالْبَطْحَاءِ فَقَالَ أَحَجَجْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ بِمِ أَهَلَّلتَ قُلْتُ لَبَّيْكَ بِإِهْلَالِ كَاهِلِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَحَسَنْتَ انْطَلِقْ فَطُفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ نِسَاءِ بَنِي قَيْسٍ فَقُلْتُ رَأَيْتُ نِعْمَ أَهَلَّلتُ بِالْحَجِّ فَكُنْتُ أَفْتِي بِهِ النَّاسَ حَتَّى خِلَافَةَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَذَكَرْتُهُ لَهُ فَقَالَ إِنْ نَأْخُذَ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُنَا بِالتَّمَامِ وَإِنْ نَأْخُذَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «حتى يبلغ الهدى محله» عبارة عن الذبح وتأخيرها على سبيل الرخصة وقدم في الحديث في باب من أهل في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كاهل لالنبي ﷺ أخرجه عن محمد بن يوسف عن سفيان عن قيس بن مسلم إلى آخره وقد تقدم الكلام فيه هناك قوله «فقلت» الفاء الأولى للتعقيب والثانية من نفس الكلمة لأنه من فليت رأسه من القمل إذا الزحته منه تقول فلي الرجل وفلت المرأة بفلي فلما حاصله أنه تحلل من العمرة ثم بعد ذلك أحرم بالحج فصار متمتعاً لأنه لم يكن معه الهدى قوله «كنت أفتي به» أي بالتمتع المدلول عليه بسياق الكلام قوله «ان تأخذ بكتاب الله» وهو قوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) قوله «محله» بكسر الحاء *

﴿ بَابُ مَنْ لَبَّدَ رَأْسَهُ عِنْدَ الْإِحْرَامِ وَحَلَّقَ ﴾

أي هذا باب في بيان من لبّد رأسه عند الإحرام وحلق رأسه بعد ذلك عند الإحلال قوله «لبّد» بالتشديد من التلبيد وهو أن يضفر رأسه ويجعل فيه شيئاً من صمغ وشبهه ليجمع ويتلبّد فلا يتخلله الفبار ولا يصبه الشعث ولا يحصل فيه قمل وإنما يفعل ذلك من طول المكث في الإحرام قيل أشار بهذه الترجمة إلى الخلاف فيمن لبّد هل يتعين عليه الحلق أو لا فنقل ابن بطال عن الجمهور تعين ذلك حتى عن الشافعي وقال أهل الرأي لا يتعين بل إن شاء قصر وبه قال الشافعي في الجديد *

٣٠٧ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوا بِعُمَرَةٍ وَلَمْ يَحْلِلُوا أَنْتَ مِنْ عُمَرَتِكَ قَالَ إِنِّي لَبَّدْتُ رَأْسِي وَقُلْتُ هَدْيِي فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ ﴾

وجه مطابقته للترجمة في قوله «أنى لبدت رأسي» (فان قلت) الترجمة مشتملة على التلبيد وعلى الحلق وليس في الحديث تمرض إلى الحلق (قلت) قيل أنه معلوم من حال النبي ﷺ أنه حلق رأسه في حجه وقد ورد ذلك صريحاً في حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما الذي يأتي في أول الباب الذي بعده هذا الباب والأوجه أن يقال إن وجه المطابقة بين الحديث والترجمة إذا وجد في جزء من الحديث يكفى ويكتفى به ولا تشترط المطابقة بين أجزائها جميعاً لا يرى أن في الحديث ذكر تقليد الهدى وليس في الترجمة ذلك وهذا الحديث بعينه بهذا الإسناد قد مر في باب التمتع والأقران وقد ذكرنا أن هذا الحديث أخرجه الجماعة غير الترمذي وأنه يدل على أنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان متمتعاً لأن الهدى المقلد لا يمنع من الإحلال إلا في المنعة خاصة وإن كان قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هذا بعد أن يطوف فلم يطف حتى أحرم صار قارناً فعلى كل حال أنه يرد قول من قال أنه كان مفرداً بحجة لم يتقدمها عمرة ولم تكن معها عمرة *

﴿ بَابُ الْحَلْقِ وَالْتَقْصِيرِ عِنْدَ الْإِحْلَالِ ﴾

أي هذا باب في بيان الحلق والتقصير فيه عند الإحلال من الإحرام قيل أشار البخاري بهذه الترجمة أن الحلق نسك لقوله عند الإحلال وهو قول الجمهور إلا في رواية ضعيفة عن الشافعي أنه استباحه محظور (قلت) وجهور العلماء على أن من

لبدراسه وجب عليه الخلاق كما فعل النبي ﷺ وبذلك امر الناس عمر بن الخطاب وابن عمر رضى الله تعالى عنهما وهو قول مالك والثورى والشافعى واحمد واسحق وابى ثور وكذلك لو ضفر راسه او عقصه كان حكمه حكم التلييد وفي كامل ابن عدى من حديث ابن عمر مرفوعا «من لبدراسه للاحرام فقد وجب عليه الحلق» وقال ابو حنيفة من لبدراسه او ضفره فان قصر ولم يحلق اجزاءه وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان يقول من لبدا او عقص او ضفر فان نوى الحلق فليحلق وان لم ينو فان شاء حلق وان شاء قصر وقال شيخنا زين الدين فى شرح الترمذى ان الحلق نسك قاله النووى وهو قول اكثر اهل العلم وهو القول الصحيح للشافعى * وفيه خمسة اوجه احدها انه ركن لا يصح الحج والعمرة الا به * والثانى انه واجب * والثالث انه مستحب * والرابع انه استباحة محظورة والخامس انه ركن فى الحج واجب فى العمرة واليه ذهب الشيخ ابو حامد وغير واحد من الشافعية *

٣٠٨ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي جَمْرَةَ قال نافع كان ابنُ عمرَ رضى الله

عنهما يقولُ حلقَ رسولِ ﷺ في حَجَّتِهِ *

مطابقته للترجمة فى قوله «حلق رسول الله ﷺ» وابو اليمان الحكم بن نافع قال بعضهم والحديث طرف من حديث طويل اوله لما نزل الحجاج بابن الزبير بنه عليه الاسماعيلى (قات) روى مسلم من حديث نافع ان ابن عمر اذا حج عام نزول الحجاج بابن الزبير الحديث وفيه «ولم يحلل من شىء حرم منه حتى كان يوم النحر فنحروا وحلق» قوله «فى حجته» وهى حجة الوداع يدل عليه الاحاديث الكثيرة واما قوله ﷺ «اللهم ارحم المخلقين» ففيه خلاف وقال بعضهم كان فى حجة الوداع وقال القاضى عياض كان يوم الحديبية حين امرهم بالحلق على ما ذكره عن قريب ويحتمل انه كان فى الموضعين وهو الاشبه لان جماعة من الصحابة توقفت فى الحلق فيها * ثم الكلام فى حلق النبي ﷺ وما يتعلق به على انواع * الاول فى كيفية حلقه ﷺ روى مسلم من حديث انس «ان رسول الله ﷺ اتى منى فاتى الجرة فرماها ثم اتى منزله بمنى ونحر وقال للحلاق خذوا اشار الى جانبه الايمن ثم الايسر ثم جعل يعطيه الناس» وروى الترمذى من حديث انس ايضا قال «لما رمى رسول الله ﷺ الجرة نحر نسككم ناول الحالق شقة الايمن فحلقه فاعطاه ابا طلحة ثم ناوله شقة الايسر فحلقه فقال اقسامه بين الناس» ثم ظاهر رواية الترمذى ان الشعر الذى امر ابا طلحة بقسمته بين الناس هو شعر الشق الايسر وهكذا رواية مسلم من طريق ابن عينة واما رواية حفص بن غياث وعبد الاعلى ففيها ان الشق الذى قسمه بين الناس هو الايمن وكلا الروايتين عند مسلم واما رواية حفص فقال ابو كريب عنه فبدأ بالشق الايمن فوزعه الشعر والشعرتين بين الناس ثم قال بالايسر فصنع مثل ذلك وقال ابو بكر فى روايته عن حفص قال للحلاق ها واثار يده الى الجانب الايمن هكذا فقسم شعره بين من يليه قال ثم اشار الى الحلاق الى الجانب الايسر فحلقه فاعطاه ام سليم وقال يحيى بن يحيى فى روايته عن حفص ثم قال للحلاق خذوا اشار الى جانبه الايمن ثم للايسر ثم جعل يعطيه الناس فلم يذكروا يحيى بن يحيى فى روايته ابا طلحة ولا ام سليم واما رواية عبد الاعلى فقال فيها وقال بيده فحلق شقة الايمن فقسمه فيمن يليه ثم قال احلق الشق الاخر فقال ابن ابو طلحة فاعطاه اياه * وقد اختلف اهل الحديث فى الاختلاف الواقع فى هذا الحديث فذهب بعضهم الى الجمع بينهما وذهب بعضهم الى الترجيح لتمذرا لجمع عنده وقال صاحب المفهم ان قوله «لما حلق رسول الله ﷺ شق راسه الايمن اعطاه ابا طلحة» ليس مناقضا لما فى الرواية الثانية انه قسم شعر الجانب الايمن بين الناس وشعر الجانب الايسر اعطاه ام سليم وهى امراة ابى طلحة وهى ام انس رضى الله تعالى عنها قال وحصل من مجموع هذه الروايات ان النبي ﷺ لما حلق الشق الايمن ناول ابا طلحة ليقسمه بين الناس ففعل ابو طلحة وناول شعر الشق الايسر ليكون عند ابى طلحة فصحت نسبة كل ذلك الى من نسب اليه والله اعلم وقد جمع المحب الطبرى فى موضع امكان جمعه ورجح فى مكان فمذره فقال والصحيح ان الذى وزعه على الناس الشق الايمن واعطى الايسر ابا طلحة وام سليم ولا تضاد بين الروايتين لان ام سليم امراة ابى طلحة فاعطاه صلى الله تعالى عليه وسلم لهما فنسب العطية قارة اليه وقارة اليها انتهى وفى رواية احمد

في المسند ما يقتضي انه ارسل شعر الشق الايمن مع انس الى امه ام سليم امرأة ابي طلحة فانه قال فيها لما خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم راسه بمنى اخذ شق راسه الايمن بيده فلما فرغ ناولني فقال يا انس انطلق بهذا الى ام سليم قال فلما راى الناس ما خصنا به تنافسوا في الشق الاخر هذا ياخذ الشق وهذا ياخذ الشق قال شيخنا زين الدين وكان المحب الطبري رجح رواية تفرقة الشق الايمن بكثرة الرواة فان حفص بن غياث وعبد الاعلى اتفقا على ذلك عن هشام وخالفهما ابن عينة وحده ثم قال الشيخ وقد ترجح تفرقة الايسر بكونه متفقا عليه وتفرقة الايمن من افراد مسلم فقد وقع عند البخاري من رواية ابن عون عن ابن سيرين عن انس ان النبي ﷺ لما خلق كان ابو طلحة اول من اخذ من شعره فهذا يدل على ان الذي اخذه ابو طلحة الايمن وان كان يجوز ان يقال اخذه لفرقه فالظاهر انه انما اراد الذي اخذه ابو طلحة لنفسه فقد اتفق ابن عون عن هشام من طريق ابن عينة عنه على ان ابا طلحة اخذ الشق الايمن واختلف فيه على هشام فكانت الرواية التي لا اختلاف فيها اولى بالقبول والله اعلم *

النوع الثاني ان فيه ما يدل على وجوب استيعاب حلق الراس لانه ﷺ خلق جميع راسه وقال خذوا غنى مناسكم وبه قال مالك واحمد في رواية كالمسح في الوضوء وقال مالك في الشهور عنه يجب حلق اكثر الرأس وبه قال احمد في رواية وقال عطاء يبلغ به الى المظمين اللذين عند منتهى الصدغين لانها منتهى نبات الشعر ليكون مستوعبا لجميع راسه وقال ابو حنيفة يجب حلق ربع الراس وقال ابو يوسف يجب حلق نصف الراس وذهب الشافعي الى انه يكفي حلق ثلاث شعرات ولم يكنف بشعرة او بعض شعرة كما اكتفى بذلك في مسح الراس في الوضوء *

النوع الثالث انه يستدل به على افضلية الحلق على التقصير ومبينه في الحديث الا ترى ان شاء الله تعالى . النوع الرابع ان فيه طهارة شعر الادمي وهو قول جمهور العلماء وهو الصحيح من مذهب الشافعي وخالف في ذلك ابو جعفر الترمذي منهم فخص الطهارة بشعره ﷺ وذهب الى نجاسة شعر غيره *

النوع الخامس فيه التبرك بشعره ﷺ وغير ذلك من آثاره بابي وامى ونفسى هو وقد روى احمد في مسنده بسنده الى ابن سيرين انه قال حدثني عبيدة السلماني يريد هذا الحديث فقال لان يكون عندي شعرة منه احب الى من كل بيضاء وصفراء على وجه الارض وفي بعضا وقد ذكر غير واحد ان خالفين الوليد رضى الله تعالى عنه كان في قلنسوته شعرات من شعره ﷺ فلذلك كان لا يقدم على وجه الافتح له ويؤيد ذلك ما ذكره الملا في السيرة ان خالد اسال ابا طلحة حين فرق شعره ﷺ بين الناس ان يعطيه شعرة ناصيته فاعطاه اياه فكان مقدم ناصيته مناسبا لفتح كل ما اقدم عليه *

النوع السادس ان فيه انه لا لباس باتثناء الشعر البائن من الحى وحفظه عنده وانه لا يجب دفنه كما قال بعضهم انه يجب دفن شعور بنى آدم او يستحب وذكر الرافعي في سنن الخلق فقال واذا خلق فاستحب ان يبدأ بالشق الايمن ثم بالايسر وان يكون مستقبل القبلة وانما يكبر بعد الفراغ وان يدفن شعره وزاد المحب الطبري فذكر من سنه صلاة ركعتين بعده فسنة اذا خسة *

النوع السابع فيه مواساة الامام والكبير بين اصحابه فيما يقسمه بينهم وان فاضل بينهم لامر اقتضى ذلك *

النوع الثامن فيه انه لا لباس بتفضيل بعضهم على بعض في القسمة لامر يراه ويؤدى اليه اجتهاده لانه ﷺ خصص ابا طلحة وام سليم بشعر احد الشقين كما تقدم *

النوع التاسع ان العالق المذكور اختلف في تعيينه فقال البخاري في صحيحه زعموا انه معمر بن عبد الله وقال النووي انه الصحيح المشهور قال البخاري في التاريخ الكبير قال علي بن عبد الله حدثنا عبد الاعلى حدثنا احمد بن اسحاق عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الرحمن بن عتبة مولى معمر عن معمر المدوى قال كنت ارجل لرسول الله ﷺ حين قضى حجه وكان يوم النحر جلس يحلق راسه فرفع راسه فنظر في وجهي فقال يا معمر امكنك النبي ﷺ من شحمة اذنه في يدك موسى فقال ذاك من الله تعالى على وفضله قال نعم فخلقه وقيل ان الذي خلق راسه

عليه السلام هو خراش بن أمية بن ربيعة حكاة النووي في شرح مسلم وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى هذا وهم من قائله وانما خلق راسه خراش بن أمية يوم الحديبية وقدينه ابن عبد البر فقال في ترجمة خراش وهو الذي خلق راس رسول الله ﷺ يوم الحديبية انتهى فمن ذكرانه خلق له يوم النحر في حجة فقد وهم وانما خلق له يوم النحر معمر بن عبد الله المدوي كما تقدم وهو الصواب . النوع العاشر ان عند أبي حنيفة يبدأ يمين الخالق ويسار المخلوق قاله الكرماني في مناسكه وعند الشافعي يبدأ يمين المخلوق والصحيح عند أبي حنيفة مثله . النوع الحادي عشر ما ذكره صاحب التوضيح فقال يدخل وقت الخلق من طلوع الفجر عند المالكية وعندنا بنصف ليلة النحر ولا آخر لوقته صاحب الخلق بمنى يوم النحر افضل قالوا ولو اخره حتى بلغ بلاء خلق او اهدى فلو وطئ قبل الخلق فعليه هدى بخلاف الصيد على المشهور عندهم وقال ابن قدامة يجوز تاخيرها الى آخر ايام النحر فان اخره عن ذلك ففيه روايتان ولادم عليه وبه قال غطاء وابو يوسف وابو ثور ويشبهه مذهب الشافعي لان الله تعالى بين اول وقته بقوله (ولا تخلقوا رؤسكم) الآية ولم يبين آخره فتى اتي به اجزاء وعن احمد عليه دم بتاخيرها وهو مذهب أبي حنيفة لانه نسك اخره عن محله ولا فرق في التأخير بين القليل والكثير والساهي والعامد وقال مالك والثوري واسحاق وابو حنيفة ومحمد من تركه حتى حل فعليه دم لانه نسك فيأتي به في احرام الحج كسائر مناسكه .

٣٠٩ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمَخْلُقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمَخْلُقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ**

مطابقه للترجمة ظاهرة لانه في الخلق والتقصير . ورجاله قد ذكرنا غير مرة واخرجه مسلم وابوداودا ايضا بالاسناد المذكور قوله «اللهم ارحم المخلوقين» هذا الدعاء الذي وقع من النبي ﷺ بالتكرار للمخلوقين وافراد الدعاء للمقصرين هل كان ذلك في حجة الوداع او في الحديبية فقال ابو عمر بن عبد البر كونه في الحديبية هو المحفوظ وقال النووي الصحيح المشهور انه كان في حجة الوداع وقال القاضي عياض لا يبعد ان النبي ﷺ قاله في الموضعين وما قاله القاضي هو الصواب جماعين الاحاديث ففي صحيح مسلم من حديث ام الحصين انه قاله في حجة الوداع وقد روى ان ابن اسحاق قال في السيرة حدثني ابن ابي نعيم عن مجاهد عن ابن عباس قال خلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول الله ﷺ اللهم ارحم المخلوقين ثلاثا قيل يا رسول الله ما بال المخلوقين ظهرت لهم بالترحم قال لانهم لم يشكوا» فهذا يوضح انه قاله في الموضعين وقال الخطابي كانت عادتهم انخاذ الشعر على الرأس وتوفيرها وتزيينها وكان الخلق فيهم قليلا ويرون ذلك نوعا من الشهرة وكان يشق عليهم الخلق فقالوا الى التقصير فمنهم من خلق ومنهم من قصر لما يجد في نفسه منه فمن اجل ذلك سمح لهم بالدعاء بالرحمة وقصر بالآخرين الى ان استعطف عليهم فعممهم بالدعاء بعد ذلك (فان قلت) ما معنى قوله «لم يشكوا» وما المراد بالشك ووجود الشك من الصحابة مشكل (قلت) معناه لم يشكوا ان الخلق افضل مالم ينظر لان الصحابة رضي الله تعالى عنهم اذ اراوا النبي ﷺ فعل فعلا رواه افضل وانما كانوا يقصدون متابعته قوله «والمقصرين» عطف على محذوف تقديره قل وارحم المقصرين ايضا ويسمى مثل هذا بالمطف التلقيني كما في قوله تعالى (اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي) وفيه ما يدل على افضلية الخلق لانه ابلغ في العبادة وادل على صدق النية في التذلل لله لان المقصر مبق على نفسه من زينته التي قد اراد الله تعالى ان يكون الحاج مجانبا لها وقيل ما ذكر من افضلية الخلق على التقصير انها في حق الرجال دون النساء لورود النهي عن خلق النساء وروى ابوداودا من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ «ليس على النساء الخلق انما على النساء التقصير» وروى الترمذي عن علي رضي الله تعالى عنه قال نهى رسول الله ﷺ ان تخلق المرأة راسها وقال «الترمذي وروى هذا

الحديث عن حماد بن سلمة عن قتادة «عن عائشة ان النبي ﷺ نهى ان تحلق المرأة راسها»
 وقال الليث حدثني نافع رحم الله المحلقين مرة أو مرتين قال وقال عبيد الله حدثني نافع
 وقال في الرابعة والمقصرين *

هذا التعليق وصله مسلم ولفظه «رحم الله المحلقين مرة او مرتين قالوا والمقصرين قالوا والمقصرين» الشك فيه من
 الليث والا فاكثروا الرواة يوافقون لما رواه مالك فان معظم الروايات عن مالك اعادة الدعاء للمحلقين مرتين وعطف
 المقصرين عليه في المرة الثالثة وانفرد يحيى بن بكير دون رواية الموطأ باعادة ذلك ثلاث مرات نبه عليه ابن عبد البر في
 التقصي ولم ينه عليه في التمهيد بل قال فيه انهم لم يختلفوا على مالك في ذلك *

٣١٢ - حدثنا عيَّاش بن الوليد قال حدثنا محمد بن فضيل قال حدثنا عمار بن القمقاع
 عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للمحلقين
 قالوا وللمقصرين قال اللهم اغفر للمحلقين قالوا وللمقصرين قالها ثلاثا قال وللمقصرين *

مطابقه للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول عيَّاش بتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة
 هو الرقام ووقع في رواية ابن السكن عباس بالياء الموحدة والسين المهملة وقال ابو علي الجاني والاول ارجح . الثاني
 محمد بن الفضيل بضم الفاء مصغر الفضل بن غزوان ابو عبد الرحمن الضبي . الثالث عمار بضم العين المهملة وتخفيف الميم
 ابن القمقاع بفتح القاف الاولى وسكون العين المهملة ابن شبرمة . الرابع ابو زرعة بن عمرو بن جرير بن عبد الله
 البجلي قيل اسمه هرم وقيل عبد الله وقيل عبد الرحمن وقيل جرير . الخامس ابو هريرة رضي الله تعالى عنهم
 (ذكر لطائف اسناده) فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الضعفة في موضعين وفيه القول مكررا
 وفيه ان شيخه بصري وبقية الرواة كوفيون وفيه ان رواية محمد بن فضيل عن عمار من افرادة ورواية عمار عن
 ابي زرعة من افرادة وتابع ابا زرعة عليه عبد الرحمن بن يعقوب اخرج مسلم بعد ان اخرج حديث ابي زرعة عن
 ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «اللهم اغفر للمحلقين» الى آخره نحو رواية
 البخاري قال وحدثني امية بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله
 تعالى عنه عن النبي ﷺ بمعنى حديث ابي زرعة عن ابي هريرة وابو العلاء هو عبد الرحمن بن يعقوب المذكور
 وهو من افراد مسلم *

(ذكر معناه) قوله «اغفر للمحلقين» وقدم في حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما «ارحم المحلقين» قال
 الداودي يحتمل ان يكون بعض الناقلين رواه على المعنى الواحدى الروايتين وهم او قالهما ﷺ جميعا قوله «قالها
 ثلاثا» اي قال اغفر للمحلقين ثلاث مرات وفي الرابعة قال للمقصرين وفي حديث ابن عمر الذي مضى انفا قال
 للمقصرين بعد الثانية «وفي رواية الترمذي» عن ابن عمر قال رحم الله المحلقين مرة او مرتين ثم قال والمقصرين
 وفي حديث ابن عباس اخرج ابن ماجه «قيل يا رسول الله لم ظهرت المحلقين ثلاثا والمقصرين واحدة» وقد
 ذكرناه من رواية ابن اسحق وابن ماجه اخرجهم من طريقه وفي حديث ام الحصين اخرجهم مسلم والنسائي «دعا
 للمحلقين ثلاثا وللمقصرين مرة» وفي حديث ابي سعيد اخرج ابن ابي شيبة «رايت النبي ﷺ يقول يده
 يرحم الله المحلقين فقال رجل يا رسول الله والمقصرين قال في الثالثة والمقصرين» وفي حديث ابي مريم اخرج احمد
 في مسنده انه سمع رسول الله ﷺ يقول «اللهم اغفر للمحلقين اللهم اغفر للمحلقين قال يقول رجل من القوم
 والمقصرين فقال رسول الله ﷺ في الثالثة والرابعة والمقصرين قال وانا يومئذ محلق الراس فما يسرني بحلق
 راسي حمرا النعم» . وفي حديث حبشي بن جنادة رواه ابن ابي شيبة قال قال رسول الله ﷺ «اللهم اغفر للمحلقين

قالوا يا رسول الله والمقصرون قال اللهم اغفر للمقصرين « وفي حديث جابر بن عبد الله أخرجه ابوقرة يقول خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية فخلق ناس كثير من اصحابه حين راوه خلق وقال الآخرون والله ما طمنا بالبيت فقصروا فقال رسول الله ﷺ « يرحم الله المحلقين وقال في الرابعة والمقصرين » . وفي حديث قارب أخرجه ابن منده في الصحابة من طريق ابن عينة عن ابراهيم بن ميسرة عن وهب بن عبد الله بن قارب عن ابيه عن جده ان النبي ﷺ قال « يرحم الله المحلقين » وقال ابو عمر ولا احفظ هذا الحديث من غير رواية ابن عينة وغير الحميدى والحميدى يقول قارب او مارب وغير الحميدى يقول قارب من غير شك وهو الصواب وهو مشهور معروف من وجوه ثقف انتهى وقارب هو ابن عبد الله بن الاسود بن مسعود الثقفي ويقال له ايضا قارب بن الاسود ينسب الى جده رام الحصين المذكورة لا يعرف اسمها وهي صحابة رضى الله عنها شهدت حجة الوداع وهي من احسن ثم من بحيلة وابو مريم اسمه مالك بن ربيعة السلولى صحابى رضى الله عنه سكن البصرة وهو والدي زيد بن ابي مريم وحشى بن جنادة سلولى ايضا صحابى سكن الكوفة *

٣١١ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَنَسٍ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ خَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَائِفَةً مِنْ أَصْحَابِهِ وَقَصَرَ بَعْضُهُمْ** *

مطابقه للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد بن اسماء بن عبيد بن خرقان البصرى ابن اخى جويرة بن اسماء مات سنة احدى وثلاثين ومائتين واسماء من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث وجويرة مصفر الجارية ابن اسماء بن عبيد البصرى مات سنة ثلاث او اربع وسبعين ومائة وقال المزى في الاطراف حديث خلق النبي ﷺ وطائفة من اصحابه وقصر بعضهم أخرجه البخارى في الحج عن موسى بن اسماعيل وعبد الله بن محمد بن اسماء كلاهما عنه بهكذا ذكره خلف وذكره ابو مسعود عن موسى وحده والذي وجدناه في الصحيح عن عبد الله وحده فيه اثبات الحلق والتقصير وقد مر الكلام فيه *

٣١٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ قَصَرْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَشْقَصٍ** *

مطابقه للترجمة في قوله « قصرت عن رسول الله ﷺ » وفيه الاشارة الى جواز التقصير وان كان الحلق افضل وابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والحسن بن مسلم بن يثاق مات قبل طاوس وقبل ابيه مسلم والرواة كلهم مكيون سوى ابي عاصم شيخه فانه بصرى ومعاوية هو ابن ابي سفيان وفيه رواية صحابى عن صحابى قوله « عن ابن جريج عن الحسن » وفي رواية مسلم عن جريج قال حدثني الحسن بن مسلم عن طاوس عن ابن عباس ان معاوية بن ابي سفيان اخبره قال قصرت عن رسول الله ﷺ بمشقص وهو على المروة اورائه يقصر عنه بمشقص وهو على المروة وفي افظ له قال ابن عباس قال لي معاوية اعلمت انى قد قصرت من راس النبي ﷺ عند المروة بمشقص فقلت له لا اعلم هذه الاحجة عليك وقال النووى وهذا الحديث محمول على ان معاوية قصر عن النبي ﷺ في عمرة الجمرات لان النبي ﷺ في حجة الوداع كان قارنا وثبت انه خلق بمنى وفرق ابوطلحة شعره بين الناس فلا يجوز حمل تفسير معاوية على حجة الوداع ولا يصح حمله ايضا على عمرة القضاء الواقعة سنة سبع من الهجرة لان معاوية لم يكن يومئذ مسلما انما اسلم يوم الفتح سنة ثمان هذا هو الصحيح المشهور ولا يصح قول من حمله على حجة الوداع وزعم انه ﷺ كان متمتعا لان هذا غلط فاحش فقد تظاهرت الاحاديث في مسلم وغيره ان النبي ﷺ قيل له ما شان الناس حلوا ولم تحمل انت فقال انى لبدت راسى وقلت هديس فلا احل حتى انحر الحميدى وفي رواية حتى احل من الحج انتهى قيل لعل معاوية قصر عنه في جمرة الجمرات فنى بعد ذلك وظن انه كان في حجته (فان قلت) قد وقع في رواية احمد بن

طريق قيس بن سعد عن عطاء أن معاوية حدث أنه أخذ من أطراف شعر رسول الله ﷺ في أيام العشر بمشقص ممي وهو محرم (قلت) قالوا النهار رواية شاذة وقد قال قيس بن سعد عقيها والناس ينكرون ذلك وقيل يحتمل أن يكون في قول معاوية قصرت عن رسول الله ﷺ بمشقص حذف تقديره قصرت أنا شعري عن امر رسول الله ﷺ (قلت) يرد هذا ما في رواية أحمد قصرت عن رأس رسول الله ﷺ عند المروة أخرجه من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن ابن عباس وقال ابن حزم يحتمل أن يكون معاوية قصر رأس رسول الله ﷺ بقية شعر لم يكن الحلاق استوفاه يوم النحر ورد عليه بأن الحلاق لم يبق شعرا بقصر ولا سيما وقد قسم ﷺ شعره بين الصحابة الشجرة والشعرتين وإضا فالنبي ﷺ لم يسع بين الصفا والمروة إلا سعي واحد في أول ما قدم فإذا كان يصنع عند المروة قوله « بمشقص » بكسر الميم وسكو الشين المعجمة وفتح القاف وفي آخره صادمه ملة قال أبو عبيد هو النصل الطويل وليس بالمريض وقال ابن فارس وغيره هو سهم فيه نصل عريض وقال الجوهرى المشقص هو كل نصل طال وعرض وقال أبو عمرو وهو الطويل غير العريض به

بابُ تَقْصِيرِ الْمُنْتَمِعِ بَعْدَ الْعُمْرَةِ

أي هذا باب في بيان تقصير المنتمع بعد إحلاله من عمرته *

٣١٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَقَبَةَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ يَحْلِقُوا وَيَحْلِقُوا أَوْ يَقْصُرُوا *

مطابقته للترجمة في قوله « أو يقصروا » والحديث من أفراد محمد بن أبي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم أبو عبد الله الثقفى مولاهم المعروف بالمقدمى البصرى وفضيل تقصير فضل بن سليمان البصرى وموسى بن عتبة ابن أبي عباس الأسدى المدينى مات سنة أربعين ومائة . وفيه التخيير بين الحلق والتقصير وقد أجمع العلماء على أن التقصير مجزئ . في الحج والعمرة ما إلا ما حكاه ابن المنذر عن الحسن البصرى أنه كان يقول يلزمه الحلق في أول حجه ولا يجزئيه التقصير (قلت) فيه نظر لأن ابن أبي شيبة روى في مصنفه عن عبد الأعلى عن هشام عن الحسن في الذي لم يحج قط أن شاء حلق وإن شاء قصر وهذا إسناد صحيح إلى الحسن يرد ما حكاه ابن المنذر عنه نعم حكى ذلك عن إبراهيم النخعي قال ابن أبي شيبة حدثنا جرير عن منيرة عن إبراهيم قال إذا حج الرجل أول حجه حلق وإن حج مرة أخرى أن شاء حلق وإن شاء قصر والحلق أفضل وإذا اعتمر الرجل ولم يحج قط فإن شاء حلق وإن شاء قصر فإن كان متمتعا قصر ثم حلق والظاهر أن هذا الكلام من إبراهيم ليس على سبيل الوجوب بل الفضل والاستحباب بدليل ما رواه ابن أبي شيبة عن غندر عن شعبة عن منصور عن إبراهيم قال كانوا يحبون أن يحلقوا في أول حجة وأول عمرة وروى أيضا عن وكيع عن سفيان عن منصور عن إبراهيم قال كانوا يستحبون للرجل أول ما يحج أن يحلق وأول ما يعتمر أن يحلق *

بابُ الزَّيَارَةِ يَوْمَ النَّحْرِ

أي هذا باب في بيان زيارة الحاج البيت لأجل الطواف به يوم النحر والمراد به طواف الزيارة الذي هو ركن من أركان الحج وسمى طواف الأفاضة أيضا به

وقال أبو الزبير عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم أخر النبي ﷺ الزيارة إلى الليل *

أبو الزبير بضم الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف واسمه محمد بن مسلم بن تدرس بلفظ المخاطب من المضارع من الدراسة مر في باب من شكى أمانه وهذا تعليق وصله الترمذى عن محمد بن بشار

حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن ابن عباس وعائشة أن النبي ﷺ أخر طواف الزيارة إلى الليل قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح وأخرجه أبو داود أيضا عن محمد بن بشر وأخرجه النسائي عن محمد بن النسي عن ابن مهدي وأخرجه ابن ماجه عن بكر بن خلف وقال البيهقي في سننه وأبو الزبير سمع من ابن عباس وفي سماعه عن عائشة رضي الله عنها نظر قاله البخاري (فإن قلت) هذا يعارض ما رواه ابن عمر وجابر وعائشة رضي الله عنهم عن النبي ﷺ أنه طاف يوم النحر نهارا والحديثان عن ابن عمر وجابر عند مسلم * أما حديث ابن عمر فإنه أخرجه من طريق عبد الرزاق عن عبيد الله ابن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى ورواه أبو داود والنسائي أيضا * وأما حديث جابر فإنه أخرجه من رواية جعفر بن محمد عن جابر في الحديث الطويل وفيه ثم ركب رسول الله ﷺ فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر الحديث * وأما حديث عائشة فأخرجه أبو داود من طريق ابن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه * عن عائشة قالت أفاض رسول الله ﷺ من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع إلى منى فشك به ليالي التشريق * فهذه الأحاديث تدل على أنه طاف طواف الزيارة يوم النحر وحديث الباب يدل على أنه أخره إلى الليل (قلت) أجيب عن هذا بوجوه * الأول أن الأحاديث الثلاثة تحمل على اليوم الأول وحديث الباب يحمل على بقية الأيام * الوجه الثاني أن حديث الباب مل على أنه أخر ذلك إلى ما بعد الزوال فكان معناه أخر طواف الزيارة إلى العشي وأما الحمل على ما بعد الغروب فبعد جدا لما ثبت في الأحاديث الصحيحة المشهورة من أنه ﷺ طاف يوم النحر نهارا وشرب من سقاية زمزم * الوجه الثالث ما ذكره ابن حبان من أنه ﷺ رمى جرة العقبة ونحر ثم تطيب للزيارة ثم أفاض فطاف بالبيت طواف الزيارة ثم رجع إلى منى فصلى الظهر بها والمغرب والمشاء ورفد رقدة بها ثم ركب إلى البيت ثانيا وطاف بطوافا آخر بالليل (فإن قلت) روى أحمد في مسنده عن عائشة وابن عمر أن رسول الله ﷺ زار ليلا (قلت) الظاهر أن المراد منه طواف الوداع أو طواف زيارة محضة وقد ورد حديث رواه البيهقي أن رسول الله ﷺ كان يزور البيت كل ليلة من ليالي منى (فإن قلت) ما تقول في الحديث الذي أخرجه البيهقي عن عائشة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أذن لأصحابه فزاروا البيت يوم النحر ظهره وزار رسول الله ﷺ مع نسائه ليلا (قلت) هذا حديث غريب جدا فلا يعارض الأحاديث المذكورة المشهورة *

﴿ وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي حَسَّانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَزُورُ الْبَيْتَ أَيَّامَ مِنَى ﴾

أبو حسان اسمه مسلم بن عبد الله العدوي البصري المشهور بالاجر ودو يقال له الأعرج أيضا وهذا التعليق وصله البيهقي عن أبي الحسن بن عبدان أنبأنا أحمد بن عبيد الصغار حدثنا المعمر بن حدثنا ابن عروة قال دفع إلينا معاذ بن هشام كتابا قال سمعته من أبي ولم يقرأه قال فكان فيه عن قتادة عن أبي حسان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي ﷺ كان يزور البيت كل ليلة مادام بمنى قال وما رايت أحدا واطأه عليه ورواه الطبراني أيضا من طريق قتادة عنه وقال ابن المديني في العلل روى قتادة حديثا غريبا لا تحفظه عن أحمد من أصحاب قتادة إلا من حديث هشام فتسخته من كتاب ابنه معاذ بن هشام ولم اسمعه منه عن أبيه عن قتادة حدثني أبو حسان عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يزور البيت كل ليلة ما أقام بمنى وقال الأثرم قلت لأحمد تحفظ عن قتادة فذكر هذا الحديث فقال كتبوه من كتاب معاذ قلت فإن هنا نسا نازع عم أنه سمعه من معاذ فأنكر ذلك وأشار الأثرم بذلك إلى إبراهيم بن محمد بن عروة فإن من طريقه أخرجه الطبراني بهذا الإسناد (قلت) ولو رواية أبي حسان هذه شاهد مرسل أخرجه ابن أبي شيبة عن ابن أبي عينة حدثنا ابن طاوس عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة يفيض ليالي منى *

﴿ وَقَالَ لَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ

طَافَ طَوَافًا وَاحِدًا ثُمَّ يَقِيلُ ثُمَّ يَأْتِي مَنًى يَوْمَ النَّحْرِ وَرَفَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ مطابقته للترجمة في قوله «ثم يأتي منى يوم النحر» ومقتضاه ان يكون خرج منها الى مكة لاجل الطواف قبل ذلك وابو نعيم هو الفضل بن دكين ودكين لقب عمرو بن حماد والفضل القرشي التيمي الكوفي الاحول وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري قوله «ورفعه قال» اي ابو نعيم رفع الحديث المذكور عبد الرزاق الى رسول الله ﷺ ووصل التعليق المذكور مسلم ابنا محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى ويزكر ان النبي ﷺ فعله وهذا صريح انه ﷺ صلى الظهر يوم النحر بمنى وفي الصحيح ايضا من حديث جابر فصلى يوم النحر بمكة الظهر قال ابن حزم وكذا قاله عائشة رضي الله تعالى عنها قال ابو محمد وهذا هو الفصل الذي اشكل علينا الفصل فيه لصحة الطرق في كل ذلك ولا شك في ان احد الخبرين وهم ولا ندري ايها هو انتهى (قلت) الاحاديث كلها صحيحة ولا شيء من وهم في ذلك اصلا وذلك لان رجوعه صلى الله تعالى عليه وسلم الى منى في وقت الظهر ممكن لان النهار كان طويلا وان كان قد صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم في صدر هذا النهار واحاديث عائشة ليست ناصة انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر بمكة بل محتملة ان كان المحفوظ في الرواية حتى صلى الظهر وان كانت الرواية حين صلى الظهر وهو الاشبه فان ذلك على انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر بمنى قبل ان يذهب الى البيت وهو محتمل والله اعلم وقال محب الدين الطبري الجمع بين الروايات كلها ممكن اذ يحتمل ان يكون صلى منفردا في احد الموضعين ثم مع جماعة في الاخر او صلى باصحابه بمنى ثم افاض فوجد قوما لم يصلوا فصلى بهم ثم رجع الى منى وجد قوما آخرين فصلى بهم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتقدمه احد في الصلاة او كرر الصلاة بمكة ومنى ليتبين جواز الامرين في هذا اليوم توسعة على الامة ويجوز ان يكون اذن في الصلاة في احد الموضعين فنسبت اليه (فان قلت) كيف الجمع بين حديث الباب وبين الحديث الذي رواه ابو داود من حديث ام سلمة عن النبي ﷺ انه قال «ان هذا اليوم اخص الله تعالى لكم اذارمتم الجمره ان تحلوا يعني من كل شيء حرمت الا النساء فاذا امسيتم قبل ان تطوفوا صرتم حرمات كهيئتكم قبل ان ترموا الجمره حتى تطوفوا به» ففي هذا الحديث ان من اخر طواف الافاضة حتى امسى عاد حرمات كما كان قبل رمي الجمره يحرم عليه لبس المخيط وغيره من محرمات الاحرام (قلت) حديث ام سلمة هذا شاذ اجمعا على ترك العمل به وقال المحب الطبري وهذا حكم لا اعلم احدا قال به واذا كان كذلك فهو منسوخ والاجماع وان كان لا ينسخ فهو يدل على وجود ناسخ وان لم يظهر والله اعلم •

٣١٤ - **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة رضي الله عنها قالت حججنا مع النبي ﷺ فأفطنا يوم النحر فحاضت صفية فأراد النبي ﷺ منها ما يريد الرجل من أهله فقلت يا رسول الله إنها حائض قال حاستنا هي قالوا يا رسول الله أفاضت يوم النحر قال اخرجوا •

مطابقته للترجمة في قوله «فأفطنا يوم النحر» لان معناه طفنا طواف الافاضة يوم النحر (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول يحيى بن بكير بضم الباء الموحدة وهو يحيى بن عبد الله بن بكير . الثاني الليث بن سعد . الثالث جعفر بن ربيعة ابن شرحبيل بن حسنة القرشي . الرابع الأعرج واسمه عبد الرحمن بن هرمز . الخامس أبو سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف . السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها •

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الضمنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان الثلاثة الاول من الرواة مصريون والاثنان مديان وفيه ان شيخه مذكور

بنسبته الى جده واليثة مذكور مجردا وعبدالرحمن بن هرم مذكور بلقبه. والحديث اخرجه النسائي ايضا في الحج عن عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد عن ابيه عن جده به *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « فافضنا » من الافاضة اي طفنا طواف الافاضة قوله « صفة » هي بنت حي بن اخطب ام المؤمنين قوله « فاراد النبي ﷺ منها » اي من صفة « ما يريد الرجل من اهله » اي من زوجته وهذا كناية عن ارادة الجماع وهذا من محاسن مراعات عائشة طرق كلامها حيث لم تصرح باسم من اسماء الجماع قوله « حابستنا » هي جملة اسمية فقوله « هي » مبتدأ « وحابستنا » خبره ولا يجوز العكس الا ان يقال الهمزة مقدرة قبل حابستنا فيجوز الامر ان حينئذ لان كلمة هي وان كانت مضمرة لكنها ظاهرة قوله « قال اخرجوا » اي قال رسول الله ﷺ لما سمع منهم انهم قالوا افاضت صفة يوم النحر اخرجوا وكان ظن انها لم تطف طواف الزيارة فتحبسهم الى ان تطهر فتطوف طواف الزيارة فلما قالوا انها افاضت يوم النحر قال لهم اخرجوا يعني ارحلوا وورخص لها في ترك طواف الوداع لانه ليس بواجب على قول اكثر العلماء الا خلافا شاذا يروى عن بعض السلف انها لا تفر حتى تودع والحديث حجة عليه وفي شرح المذهب اذا ترك طواف الوداع لزمه دم هذا هو الصحيح عند الشافعي وبه قال اكثر العلماء فهو واجب وقال مالك وداود وابن المنذر هو سنة لا شيء في تركه وعن مجاهد روايتان كل مذهبين * ومن فوائد هذا الحديث ما قاله القرطبي قوله « حابستنا هي » دليل ان الكرى يحبس على التي حاضت ولم تطف طواف الافاضة حتى تطهر وهو قول مالك وقال الشافعي لا يحبس عليها كرى ولتكر حملها او يحمل مكانها غيرها وهذا كله في الامن ووجود ذى المحرم وامام مع الخوف او عدم ذى المحرم فلا تحبس باتفاق اذ لا يمكن ان يسير بها وحدها ويفسخ الكرى ولا يحبس عليها الرفقة به ومن فوائده ان في قولها « فاراد منها ما يريد الرجل من اهله » انه لا باس بالاعلام بذلك وانما المكروه ان ينشأها حيث يسمع او يرى *

﴿ وَيَذْكُرُ عَنِ الْقَاسِمِ وَعُرْوَةَ وَالْأَسْوَدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَفَاضَتْ صَفِيَّةُ يَوْمَ النَّحْرِ ﴾

اشار البخاري بهذه الصيغة الى ان اباسلمة بن عبد الرحمن لم ينفرد عن عائشة في روايته عنها بذلك اما طريق القاسم فقد اخرجه مسلم حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال حدثنا افلاج عن القاسم بن محمد « عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كنا نتخوف ان تحيض صفة قبل ان تفيض قالت فجاءنا رسول الله ﷺ فقال احابستنا صفة فقلنا قد افاضت قال فلا اذن » . واما طريق عروة فاخرجه البخاري في المغازي من طريق شعيب عن الزهري عنه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان صفة رضي الله تعالى عنها حاضت بعد ما افاضت الحديث على ما يأتي ان شاء الله تعالى واخرجه مسلم ايضا من طريق الليث عن ابن شهاب عن ابى سلمة وعروة عن عائشة قالت حاضت صفة الحديث وفي آخره فقال رسول الله ﷺ فلتنظروا . واما طريق الاسود فاخرجه البخاري موصولا في باب الادلاج من المحصب بلفظ حاضت صفة الحديث وفيه اطافت يوم النحر قيل نعم قال فانظري . واخرجه الطحاوي من تسع طرق واخرجه البخاري ايضا في كتاب الحيض من حديث عمرة بنت عبد الرحمن « عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان صفة بنت حيي قد حاضت قال رسول الله ﷺ لعلها تحبسنا ان لم تكن طافت ممكن قالوا بلى قال فاخرجني » وقدم الكلام فيه مستوفي *

﴿ بَابُ إِذَا رَمَى بَعْدَ مَا أَمْسَى أَوْ حَلَقَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ نَاسِيًا أَوْ جَاهِلًا ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا رمى الحاج جرة العقبة بعد ما امسى اي بعد ما دخل في المساء يعني اذا رماها ليلا ويطلق المساء على ما بعد الزوال ايضا على ما ذكره ان شاء الله تعالى او حلق يوم النحر قبل ان يذبح هديه قوله « ناسيا » نصب على الحال واوجاهلا كذلك عطف عليه وجواب اذا محذوف تقديره لا حرج عليه ولم يذكره اكتفاء بما ذكر في الحديث او سكت عنه اشارة الى ان فيه خلافا . وهذه الترجمة تشتمل على حكيم . احدهما رمى جرة العقبة بالليل

والآخر الخلق قبل الذبح وكل منهما اما ناسيا او جاهلا بحكمهما الاول فقد اجمع العلماء ان من رمى جرة العقبة من طلوع الشمس الى الزوال يوم النحر فقد اصاب سنتها وقتها المختار . واجمعوا ان من رماها يوم النحر قبل المغيب فقد رماها في وقتها وان لم يكن ذلك مستحسنا له واختلفوا فيمن اخر رميها حتى غربت الشمس من يوم النحر فذكر ابن القاسم ان مالكا كان مرة يقول عليه دم ومرة لا يرى عليه عليه شيئا وقال الثوري من اخرها عامدا الى الليل فعليه دم وقال ابو حنيفة واصحابه والشافعي يرميها من الغد ولا شيء عليه وقد اساء سواء تركها عامدا او ناسيا لا شيء عليه وقال ابن قدامة ان اخر جرة العقبة الى الليل لا يرميها حتى تزول الشمس من الغد وبه قال ابو حنيفة واسحاق وقال الشافعي ومحمد وابن المنذر ويعقوب يرمي ليل لقوله ولا حرج ولا يحنيفة ان ابن عمر رضي الله تعالى عنهم قال من فاته الرمي حتى تغيب الشمس فلا يرم حتى تزول الشمس من الغد واذا رمى جرة العقبة قبل طلوع الفجر يوم النحر فاكثر العلماء على انه لا يجزى . وعليه الاعادة وهو قول ابي حنيفة واصحابه ومالك وابي ثور واحمد بن حنبل واسحاق وقال عطاء بن ابي رباح وابن ابي مليكة وعكرمة بن خالد وجماعة المكيين يجزى ولا اعادة على من فعله وقال الشافعي واصحابه اذا كان الرمي بعد نصف الليل جاز فان رماها بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس فجاز عند اكثرين منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واسحاق وابن المنذر وقال مجاهد والثوري والنخعي لا يرميها الا بعد طلوع الشمس . واما الثاني فان من حلق قبل ان يذبح فجمهور العلماء على انه لا شيء عليه وكذلك قاله عطاء وطاوس وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد والحسن وقتادة وهو قول مالك والاوزاعي والثوري والشافعي وابي ثور واحمد واسحاق وداود ومحمد بن جرير وقال ابراهيم من حلق قبل ان يذبح اهرق دما وقال ابو الشفاء عليه الفدية وقال ابو حنيفة عليه دم وان كان قارنا فدمان وقال زفر على القارن اذا حلق قبل الذبح ثلاثة دماء دم للقران ودمان للحلق قبل النحر واختلفوا فيمن حلق قبل ان يرمي فان مالكا واصحابه اختلفوا في ايجاب الفدية وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه من قدم شيئا او اخره فعليه دم ولا يصح ذاك عنه وعن ابراهيم وجابر بن زيد مثل قول مالك في ايجاب الفدية على من حلق قبل ان يرمي وهو قول الكوفيين وقال الشافعي وابو ثور واحمد واسحاق وداود والطبري لا شيء على من حلق قبل ان يرمي ولا على من قدم شيئا او اخره ساهيا مما يفعل يوم النحر وعن الحسن وطاوس لا شيء على من حلق قبل ان يرمي مثل قول الشافعي ومن تابعه وعن عطاء بن ابي رباح من قدم نسكا قبل نسك فلا حرج وروى ذلك عن سعيد بن جبيرة وطاروس ومجاهد وعكرمة وقتادة وذكر ابن المنذر عن الشافعي من حلق قبل ان يرمي ان عليه دما وزعم ان ذلك حفظه عن الشافعي وهو خطأ عن الشافعي والمشهور من مذهبه انه لا شيء على من قدم او اخر شيئا من اعمال الحج كلها اذا كان ساهيا .

٣١٥ - **حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس**

رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قيل له في الذبح والخلق والرمي والتقديم والتأخير فقال لا حرج

مطابقه للترجمة ظاهرة لانها في التقديم والتأخير والحديث كذلك فيهما (فان قلت) قيد في الترجمة كونه ناسيا

او جاهلا وليس في الحديث ذلك (قلت) جاء في حديث عبد الله بن عمرو ذلك وهو الذي ذكره في الباب الذي يليه

بقوله «فقال رجل لم اشعر فخلقت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج فجاء آخر فقال لم اشعر فنحرت قبل ان ارمي

قال ارم ولا حرج» الحديث فان قوله لم اشعر يقتضي عدم الشعور وهو اعم من ان يكون بجهل او بنسيان فكأنه اشار

الى ذلك لان اصل الحديث واحد وان كان المخرج متعددا . ورجال الحديث المذكور قد ذكروا غير مرة وهيب

بالتصنيف هو ابن خالد البصري وابن طاووس هو عبد الله بن طاووس واخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن حاتم عن يزر

ابن اسد واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور عن المعلى بن اسد كلاهما عن وهيب به قوله «والتقديم» اي تقديم بعض

هذه الاشياء الثلاثة على بعض وتأخيرها عنه قوله «فقال» اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «لا حرج» اي لا اثم

فيه وقال الطحاوى ما ملخصه ان هذا القول له احتمالان * احدهما انه يحتمل ان يكون عليه السلام اباح ذلك له توسعة وتر فيها في حقه فيكون للحاج ان يقدم ماشاء ويؤخر ماشاء * والاخر انه يحتمل ان يكون قوله عليه السلام «لا حرج» معناه لا اثم عليكم فيما فعلتموه من هذا الانسك ففعلتموه على الجهل منكم لا على القصد منكم. خلاف السنة وكانت السنة خلاف هذا والحكم على الاحتمال الثاني وهو انه عليه السلام اسقط عنهم الحرج واعذرهم لاجل النسيان وعدم العلم لانه اباح لهم ذلك حتى ان لهم ان يفعلوا ذلك في العمدة والدليل على ذلك ما رواه ابو سعيد الخدرى قال «سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بين الجمرتين عن رجل حلق قبل ان يرمى قال لا حرج وعن رجل ذبح قبل ان يرمى قال لا حرج ثم قال عباد الله وضع الله عز وجل الضيق والحرج وتعلموا مناسككم فانها من دينكم» فدل ذلك على ان الحرج الذي رفعه الله عز وجل عنهم انما كان لجهلهم بامر الناسك لا لغير ذلك وذلك لان السائلين كانوا اناسا عرابا لا علم لهم بالناسك فاجابهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لا حرج يعنى فيما فعلتم بالجهل لانه اباح لهم ذلك فيما بعد ونفى الحرج لا يستلزم نفي وجوب القضاء او الفدية فاذا كان كذلك فمن فعل ذلك فعليه دم والله اعلم وقال بعضهم وتعقب بان وجوب الفدية يحتاج الى دليل ولو كان واجبا لبينه عليه السلام حينئذ لانه وقت الحاجة فلا يجوز تاخيرها (قلت) الاثم دليل اقوى من قوله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) وبه احتج النخعي فقال فمن حاق قبل الذبح اهرق دما رواه ابن ابى شيبة عنه بسند صحيح وقال هذا القائل اجيب بان المراد ببلوغ محله وصوله الى الموضع الذي يحل ذبحه فيه فقد حصل وانما يتم المراد ان لو قال ولا تحلقوا حتى تنحروا انتهى (قلت) ليس المراد الكلى مجرد البلوغ الى المحل الذي يذبح فيه بل المقصد الكلى الذبح ولهذا لو بلغ ولم يذبح يجب عليه الفدية وقال هذا القائل ايضا واحتج الطحاوى ايضا بقول ابن عباس من قدم شيئا من نسك او اخره فليهرق لذلك دما قال وهو احد من روى ان لا حرج فدل على ان المراد بنفى الحرج نفي الاثم فقط اجيب بان الطريق بذلك الى ابن عباس فيها ضعف فان ابن ابى شيبة اخرجه فيها ابراهيم بن مهاجر وفيه مقال انتهى (قلت) لانسلم ذلك فان ابراهيم ابن مهاجر روى له مسلم وفي السكال روى له الجماعة الا البخارى وروى عنه مثل التورى وشعبة بن الحجاج والاعمش وآخرون فلا اعتبار لذكر ابن الجوزى اياه في الضعفاء ولئن سلمنا ما ادعاه هذا القائل في هذا الطريق فقد رواه الطحاوى من طريق آخر ليس فيه كلام فقال حدثنا نصر بن مرزوق قال حدثنا الحبيب قال حدثنا وهيب عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله واخرجه ابن ابى شيبة عن جرير عن منصور عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه *

٣١٦ - **حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسئل يوم النحر يعنى فيقول لا حرج فساله رجل فقال حلفت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج وقال رميت بئذ ما امسيت فقال لا حرج ***

هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن علي بن عبد الله المعروف بابن المدينى عن يزيد بن زريع ابى معاوية البصرى عن خالد بن مهران الخذاء البصرى عن عكرمة مولى ابن عباس الى آخره (فان قلت) ما وجه المطابقة بين الترجمة والحديث قلت في قوله «بعد ما امسيت» اى بعد ما دخلت في المساء والمراد به ما بعد الزوال لانه لغة العرب يسمون ما بعد مساء وعشاء ورواها وروى مالك عن ربيعة عن القاسم بن محمد انه قال ما دركت الناس الا وهم يصلون الظهر بعشى وانما يريد تاخيرها عن الوقت الذي في شدة الحر الى وقت الابراد الذى امر به الشارع وقدمر الكلام فيه مستقصى *

بابُ الْفُتْيَا عَلَى الدَّابَةِ عِنْدَ الْجَمْرَةِ

ای هذا باب فی بیان الفتیا علی الدابة عند جمرة العقبة یقال استفتیت الفقیہ فی مسألة فافتانی قال الجوہری والاسم الفتیا والفتوة وقد ذکر البخاری باین فی کتاب العلم احدهما باب الفتیا وهو واقف علی ظہر الدابة او غیرها واورد فیہ حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص والاخر باب السؤال والفتیا عند رمی الجمار واورد فیہ ایضا حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص واورد ہنا ایضا حدیث عبد اللہ بن عمرو والمذکور فی الباین وھذا منہ نادر غریب *

۳۱۷۔ ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ فَجَعَلُوا يَسْأَلُونَهُ فَقَالَ رَحُلُ لَمْ أَشْعُرْ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ أَذْبَحَ وَلَا حَرَجَ فَجَاءَ آخِرُ فَقَالَ لَمْ أَشْعُرْ فَتَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ أَرْمِ وَلَا حَرَجَ فَمَا سَأَلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ قَدَّمَ وَلَا آخَرَ إِلَّا قَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ ﴾

مطابقتہ للترجمة تؤخذ من قوله «وقف في حجة الوداع» لان معناه وقف على ناقته وقد صرح به عبد اللہ بن عمرو فی روايته الاخرى فی هذا الباب لان البخاری روى حديثه فی هذا الباب بثلاثة أوجه الاول وقف في حجة الوداع والثاني انه شهد النبي ﷺ وهو يخطب والثالث وقف رسول الله ﷺ على ناقته وقوله «في الترجمة على الدابة» يتناول الناقة واما دلالة على انه كان عند الجمرة فمن حدیث عبد اللہ بن عمرو ایضا الذي اخرجہ فی کتاب العلم فی باب السؤال والفتیا عند الجمار عن عیسی بن طلحة عن عبد اللہ بن عمرو قال رأیت النبی ﷺ عند الجمرة وهو یسال الحدیث وهو واحد والراوی واحد ﴿ ذکر رجالہ ﴾ وهم خمسة فالثلاثة الاول ذکر واغیر مرة وابن شہاب هو محمد بن مسلم الزہری وعیسی بن طلحة بن عیید اللہ التیمی مات سنة مائة *

﴿ ذکر لطائف اسنادہ ﴾ فیہ التحدیت بصیغۃ الجمع فی موضع والاخبار كذلك فی موضع وفيه الغنة فی ثلاثة مواضع وفيه ازروانه کلہم مدنیون الا عبد اللہ بن یوسف فانه تنسی واصلا من دمشق وانه من افراد البخاری وفيه رواية التابعی عن التابعی عن الصحابی وقد ذکرنا فی باب الفتیا وهو علی ظہر الدابة فی کتاب العلم ان هذا الحدیث اخرجہ الائمة الستة وقد ذکرنا ایضا تعدد موضعه لكل منهم وتکلمنا علی ما يتعلق به من الاشیاء هناك وتکلم ایضا علی بعض ما فاتنا هناك فقوله «مالك عن ابن شهاب» کذا فی الموطأ وعند النسائی من طریق یحیی القطان عن مالک حدثنی الزہری قوله «عن عیسی» فی رواية صالح بن کيسان حدثنی عیسی قوله «عن عبد اللہ» فی رواية صالح انه سمع عبد اللہ وفی رواية ابن جریج وهي الثانية ان عبد اللہ حدثه قوله «وقف» فی رواية ابن جریج انه شهد النبی ﷺ انه وقف وقال ابن التین هذا الحدیث لا یقتضی رفع الحرج فی غیر المسالتین المذكورین المنصوص علیہما فی رواية مالک لانه صرح جوابا للسؤال فلا یدخل فیہ غیرہ انتهى (قلت) هذا عجیب منه فکانه ذهل عن قوله فی بقية الحدیث «فما سئل عن شيء» وقدم ولا اخر الا قال افعل ولا حرج » (فان قلت) یمکن انه حمل هذا المبہم علی ما ذکر (قلت) یرد ذلك رواية ابن جریج واشیاء ذلك کما یجیء فی الحدیث الذی یاتی عقب هذا الحدیث ان شاء اللہ تعالی *

۳۱۸۔ ﴿ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ النَّحْرِ قَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ كُنْتُ أَحْسِبُ أَنَّ كَذَا قَبْلَ كَذَا ثُمَّ قَامَ آخِرُ فَقَالَ كُنْتُ أَحْسِبُ أَنَّ كَذَا قَبْلَ كَذَا حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَتَحَرَّ تَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ وَأَشْبَاهَ

ذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَمْ وَلَا حَرَجَ لَهِنَّ كُلِّهِنَّ فَمَا سُئِلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا قَالَ أَفْلَمْ وَلَا حَرَجَ ﴿﴾

مطابقته الترجمة تؤخذ من قوله «يخطب يوم النحر» لان في رواية صالح بن كيسان ومعمري على راحلته (فان قلت) قال الاسماعيلي ان صالح بن كيسان تفرد بقوله «على راحلته» (قلت) ليس كما قال فقد ذكر ذلك يونس عند مسلم ومعمري عند احمد كلاهما عن الزهري وقد اشار البخاري الى ذلك بقوله «تابعه معمري عن الزهري» اي في قوله «وقف على راحلته» ﴿﴾ ذكر رجاله ﴿﴾ وهم ستة الاول سعيد بن يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاص بن امية بن عبد شمس . الثاني ابوه يحيى بن سعيد المذكور . الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج . الرابع محمد بن مسلم الزهري . الخامس عيسى بن طلحة ابن عبيد الله . السادس عبد الله بن عمرو بن العاص . ﴿﴾

ذكر لطائف اسناده ﴿﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه المغنة في موضعين وفيه ان شيخه بغدادى وابوه كوفى وابن جريج مكي والزهري وعيسى مديان وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى وقد ذكرنا تعدد موضعه ومن اخرجه غيره في كتاب العلم في باب الفتيا وهو على ظهر الدابة ﴿﴾

﴿ذكر معناه﴾ قوله «شهد النبي ﷺ» اي حضره قوله «يخطب يوم النحر» جملة فعلية وقعت حالا اي يخطب على راحلته كما صرح به في رواية صالح بن كيسان ومعمري راشد قوله «فقام اليه رجل» لم يدرا اسمه قال شيخنا زين الدين رحمه الله اختلف الفاظ حديث عبد الله بن عمرو في مكان هذا السؤال ووقفه في الصحيحين «وقف في حجة الوداع بمنى للناس يسألونه» وفي رواية للبخاري «رايته عند الجمرة وهو يسأل» وفي رواية له «وقف على ناقته» وعند مسلم «اتاه رجل يوم النحر وهو واقف عند الجمرة» وفي رواية له «رايته على ناقته بمنى» وفي رواية له «بينما هو يخطب يوم النحر» وقال الدارقطني في سننه قال لنا ابو بكر النيسابوري ما وجدت يخطب الا في حديث ابن جريج عن الزهري وهو حسن انتهى وجه الجمع بينها انه لا اختلاف في المكان فقوله «منى» لا ينافيه قوله «عند الجمرة» لانها اول منى وقوله «على ناقته» مع قوله «يخطب» لا منافاة ايضا بينهما اذ قد يكون خطب على راحلته وقال الداودي حكاية عن مالك معنى يخطب اي وقف للناس يعلمهم لانها من خطب الحج قال شيخنا ويحتمل انه كان في خطبة يوم النحر وهي الخطبة الثالثة من خطب الحج واما قوله «يوم النحر» فهو معارض لرواية البخاري لحديث ابن عباس «رمت بعدما امسيت» فهذا يدل على ان السؤال كان بعد المساء اما في الليل او في اليوم الذي يليه او ما بعده انتهى (قلت) لا معارضة لانا قد ذكرنا ان المساء يطلق على ما يطلق عليه العشي والرواح والعشي يطلق على ما بعد الزوال وذكر ابن حزم في حجة الوداع ان هذه الاسئلة كانت بعد عوده الى منى من افاضة يوم النحر وقال المحب الطبري يحتمل انها تكررت قبله وبعده وفي الليل والله اعلم وقال القاضي عياض يحتمل ان ذلك في موضعين احدهما وقف على راحلته عند الجمرة ولم يقل في هذا الوجه انه خطب وانما فيه انه وقف وسئل والثاني بعد صلاة الظهر يوم النحر ووقف للخطبة فخطب وهي احدى خطب الحج المشروعة يعلمهم فيها ما بين ايديهم من المناسك وقال النووي وهذا الاحتمال هو الصواب قوله «فقال كنت احسب ان كذا قبل كذا» اي كنت اظن مثلا ان النحر قبل الرمي وله نظائر اشار اليه بقوله «واشبه ذلك» اي من الاشياء التي كان يحسبها على خلاف الاصل ووقع ذلك بعبارة مختلفة في رواية يونس عند مسلم «لم اشعر ان الرمي قبل الحلق فنحرت قبل ان ارمي وقال آخر لم اشعر ان النحر قبل الحلق فحلفت قبل ان انحر» وفي رواية ابن جريج «كنت احسب ان كذا قبل كذا» ووقع في رواية محمد بن ابي حفصة عن الزهري عند مسلم «حلفت قبل ان ارمي وقال آخر افضت الى البيت قبل ان ارمي» وفي حديث معمري عند احمد زيادة الحلق قبل الرمي وايضا فاصل ما في حديث عبد الله بن عمرو والسؤال عن اربعة اشياء الحلق قبل الذبيح والحلق قبل الرمي والنحر قبل الرمي والافاضة قبل الرمي والاوان في حديث ابن عباس ايضا وعند الدارقطني من حديث ابن عباس ايضا السؤال عن الحلق قبل الرمي وكذا في حديث جابر وفي حديث ابي سعيد عند

الطحاوي السؤال عن الرمي والافاضة معا قبل الحلق وفي حديث جابر الذي علقه البخاري فيما مضى السؤال عن الافاضة قبل الذبح وفي حديث اسامة بن شريك عند ابي داود السؤال عن السعي قبل الطواف قوله «لمن كلهن» اللام فيه اما متعلق يقال اي قال لاجل هذه الافعال كلهن افعل ولا حرج او متعلق بمحذوف نحو قال يوم النحر لمن او متعلق بلا حرج اي لا حرج لاجلن عليك قوله «عن شيء» اي من الامور التي هي وظائف يوم النحر *

٢١٩ - **حدثنا اسحاق** قال **أخبرنا يعقوب بن إبراهيم** قال **حدثنا أبي عن صالح بن ابن شهاب** قال **حدثني عيسى بن طلحة بن عبيد الله** أنه **سمع عنده الله بن عمرو بن العاص رضي الله** عنهما قال **وقف رسول الله ﷺ على ناقته** قد **كرّ الحديث** *

هذا طريق ثالث للحديث المذكور عن اسحاق كذا وقع في رواية الاكثرين اسحاق مجردا غير منسوب ونسبه ابو علي بن السكن فقال اسحاق بن منصور ووقع في رواية ابي نعيم في المستخرج من مسند اسحاق بن راهويه وهذا هو الاقرب لان ابا نعيم يروي من حديث عبد الله بن محمد بن شيويه عن اسحاق عن يعقوب وابن شيويه يروي عن اسحاق بن راهويه بسنده ولم يعلم له رواية عن اسحاق بن منصور ويعقوب بن ابراهيم ابن سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري روى عن ابيه ابراهيم بن سعد يروي عن صالح بن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز يروي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري رضي الله تعالى عنهم وفيه من اللطائف رواية الابن عن الاب ورواية ثلاثة من التابعين يروي بعضهم عن بعضهم صالح والزهري وعيسى قال الواقدي مات صالح بعد الاربعين والمائة وكان تابعا راى عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قوله «وقف رسول الله ﷺ على ناقته» قال ابن عبد البر في وقوف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ناقته مع ما روى عن جابر وغيره دلالة لا استعجبه جماعة منهم الشافعي ومالك قالوا رمى جرة العقبة راكبا قال مالك وفي غير يوم النحر ماشيا وعن ابي حنيفة يرميها كلها ماشيا او راكبا وقال ابن المنذر ثبت ان النبي ﷺ رمى الجرة يوم النحر راكبا وقال ابن حزم يرميها كلها راكبا (قلت) يرد هذا ما رواه الترمذي مصححا عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه كان اذا رمى الجمار مشى اليها ذاهبا وراجعا ويخبر ان النبي ﷺ يفعل ذلك والعمل عليه عند اكثر اهل العلم قال وقال بعضهم يركب يوم النحر ويمشي في الايام التي بعد يوم النحر انتهى وقد اجمع العلماء على جواز الامرين معا واختلفوا في الافضل من ذلك فذهب احمد واسحاق الى استحباب الرمي ماشيا وروى البيهقي باسناده الى جابر بن عبد الله انه كان يكره ان يركب الى شيء من الجمار الا من ضرورة وذهب مالك الى استحباب المشي في رمي ايام التشريق واما جرة العقبة يوم النحر فيرميها على حسب حاله كيف كان وقال القاضي عياض ليس من سنة الرمي الركوب له ولا الترتيل ولكن يرمى الرجل على هيئته التي يكون حينئذ عليها من ركوب او مشي ولا ينزل ان كان راكبا لرمي ولا يركب ان كان ماشيا واما الايام بعدها فيرمي ماشيا لان الناس نازلون منازلهم يعني فيمشون لارمي ولا يركبون لانه خروج عن التواضع حينئذ هذا مذهب مالك انتهى واختار بعضهم الركوب في اليوم الاول والاخير والمشى فيما بينهما وروى البيهقي باسناده الى عطاء بن ابي رباح قال رمى الجمار ركوب يومين ومشى يومين وحمله البيهقي على ركوب اليوم الاول والاخير وحكى النووي في شرح مسلم عن الشافعي وموافقيه انه يستحب لمن وصل منى راكبا ان يرمى جرة العقبة يوم النحر راكبا ولو رماها ماشيا جاز وامن وصلها ماشيا فيرميها ماشيا قال وهذا في يوم النحر واما اليومان الاولان من ايام التشريق فالسنة ان يرمى فيهما جميعا الجمرات ماشيا وفي اليوم الثالث يرمى راكبا انتهى وقال اصحابنا الحنفية كل رمي بعده رمي الجمرتين الاولى والوسطى في الايام الثلاثة يرمى ماشيا وان لم يكن بعده رمي كرمي جرة العقبة والجرمة الاخيرة في الايام الثلاثة فيرمي راكبا هذا هو الفضيلة واما الجواز فتأبى كيف ما كان *

﴿ تَابِعَ مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ ﴾

اى تابع صالح بن كيسان معمر بن راشد في رواية عن الزهري واخرج مسلم هذه المتابعة عن ابن ابي عمرو وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري بهذا الاسناد «رايت رسول الله ﷺ على ناقته يمشى فجاء رجل» الحديث *

﴿ بابُ الخطبةِ ايامَ منى ﴾

اى هذا باب في بيان معروية الخطبة ايام منى قبل اراد البخارى بهذا الرد على من زعم ان يوم النحر لا خطبة فيه للحاج وان المذكور في هذا الحديث من قيل الوصايا العامة لا على انه من شعائر الحج فاراد البخارى ان يبين ان الراوى قد سمعها خطبة كما سمى التي وقعت في عرفات خطبة وقد اتفقوا على مشروعية الخطبة بعرفات فكانه الحق المختلف فيه بالتفق عليه انتهى (قلت) اراد هذا القائل بهذا الرد على الطحاوى فانه قال الخطبة المذكورة ليست من متعلقات الحج لانه لم يذكر فيها شيئا من امور الحج وانما ذكر فيها وصايا عامة ولم ينقل احدا انه علمهم شيئا من الذي يتعلق بيوم النحر ففرقنا انها لم تقصد لاجل الحج انتهى (قلت) رد هذا القائل عن الطحاوى او على غيره ممن قال مثل ما قال الطحاوى مردود عليه وذلك لانه لم يذكر شيئا اصلا في الحديث المذكور من امور الحج وانما قل ذلك من اجل تبليغ ما ذكره لكثرة الجمع الذي اجتمع من افاضى الدنيا وهكذا قال ابن القصار ايضا ثم قال فظن الذي رآه انه خطب وقال بعضهم نصرة للقائل المذكور واجيب بانه ﷺ نبه في الخطبة المذكورة على تعظيم يوم النحر وعلى تعظيم شهر ذي الحجة وعلى تعظيم البلد الحرام وقد جزم الصحابة رضي الله تعالى عنهم بتسميتها خطبة فلا يلتفت الى تاويل غير ما انتهى (قلت) ليت شعري ما وجه هذا الذي ذكره ان يكون جوابا وتعظيم هذه الاشياء المذكورة ليس له دخل في امور الحج وتعظيم هذه الاشياء غير مقيد باوقات الحج بل يجب تعظيمها مطلقا وقوله وقد جزم الصحابة الى آخره دعوى بلا دليل على انا نقول ان تسميتهم للتبليغ المذكور خطبة ليست على حقيقة الخطبة الممهودة المشتملة على اشياء شتى وقال بعضهم في الرد على الطحاوى في قوله ولم ينقل احدا انه عليه السلام علمهم شيئا من امور الحج بقوله واما قول الطحاوى ولم ينقل احدا الى آخره لا ينفي وقوع ذلك او نفي منه في نفس الامر بل قد ثبت في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه انه شهد النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يخطب يوم النحر وذكروا فيه السؤال عن تقديم بعض الناسك على بعض فكيف ساغ للطحاوى هذا النفي المطلق مع روايته هو حديث عبد الله بن عمرو انتهى (قلت) كيف ساغ لهذا القائل ان يحط على الطحاوى بفهمه كلامه على غير اصله فانه لم ينف مطلقا وانما مراده نفي دلالة حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب على انه خطبة وقعت يوم النحر ولا يلزم من هذا ان ينفي نفي مطلقا وتأيد رده عليه بحديث عبد الله بن عمرو يؤيد ضعف ما فهمه من كلامه لان حديث عبد الله بن عمرو ليس فيه ما يدل صريحا على لفظ خطب فان لفظ البخارى ومسلم «وقف في حجة الوداع فجعلوا يسالونه» وفي رواية اخرى لمسلم «وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على راحلته فطلق الناس يسالونه» وفي رواية الترمذي «ان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حلفت قبل ان اذبح» الحديث وليس في شيء من هذه الالفاظ ما يدل على انه خطبة وانما هو سؤال وجواب وتعليم وتلم فلا يسمى هذا خطبة وكذلك ليس في احاديث اخرى غير حديث عبد الله بن عمرو ما يدل على انه خطبة وروى احمد في مسنده عن علي رضي الله تعالى عنه «قال جاء رجل فقال يا رسول الله حلفت قبل ان انحر» الحديث وروى النسائي عن جابر «ان رجلا قال يا رسول الله ذبحت قبل ان ارمي» الحديث وروى ابن ماجه والبيهقي عن جابر ايضا يقول «قدم رسول الله ﷺ بمنى يوم النحر للناس فجاء رجل فقال يا رسول الله اني حلفت قبل ان اذبح» وروى الائمة السنة خلا الترمذي عن ابن عباس من طرق وليس فيها ما يدل على انه خطبة فزوى الشيخان والنسائي من رواية ابن طاوس عن ابيه «عن ابن عباس ان النبي ﷺ قيل له في الذبح والحق والزمن والتقديم والتأخير فقال لا حرج» وروى البخارى واصحاب السنن خلا الترمذي من رواية عكرمة عن ابن عباس قال «كان النبي

ﷺ يسأل يوم النحر بمنى « الحديث ورواه البخارى والتسائى من رواية منصور عن عطاء عن ابن عباس قال « سئل النبي ﷺ عن حلق » الحديث وروى البخارى من رواية عطاء ايضا عن ابن عباس « قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم زرت قبل ان ارمى » الحديث فهذه كلها سؤالات واجوبة وقدمضى في الباب الذى قبله ما يوضح ما ذكرناه هنا *

٢٢٠ - **حدثنا علي بن عبد الله قال حدثني يحيى بن سعيد قال حدثنا فضيل بن غزوان** قال حدثنا عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم النحر فقال يا أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام قال فأي بلد هذا قالوا بلد حرام قال فأي شهر هذا قالوا شهر حرام قال فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا فأعادها مراراً ثم رفع رأسه فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت قال ابن عباس رضى الله عنهما فوالذي نفسي بيده إنها لو صيته إلى أمته فليبلغ الشاهد الغائب لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض *

مطابقته للترجمة في قوله « خطب الناس يوم النحر » وقد ذكرنا ان قوله « خطب » ليس من الخطبة المهودة واطلاق الخطبة عليه باعتبار انها في الاصل كلام وقول وعلى بن عبد الله هو المعروف بابن المدينى ويحيى هو القطان وفضيل بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة ابن غزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاى وبالنون في آخره وفيه ان شيخه وعكرمة مديان ويحيى بصرى وفضيل كوفي والحديث أخرجه البخارى ايضا في الفتن عن احمد بن اشكاب وأخرجه الترمذى فيه عن عمرو بن على عن يحيى به *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « خطب الناس يوم النحر » قد ذكرنا ان اطلاق لفظ الخطبة ليس على حقيقة الخطبة المهودة لانه ليس فيه ما يدل على امر من امور الحج كاذكرناه عن قريب والخطبة الحقيقية في حديث ابن عباس مارواه جابر بن زيد عنه قال سمعت النبي ﷺ يخطب بمرفات كما سأتى في هذا الباب فهذه الخطبة الحقيقية لان فيها تعليم الناس الوقوف بعرفة والمزدلفة والافاضة منها ورمى جمرة العقبة يوم النحر والذبح والحلق وطواف الزيارة وليس في خطبة يوم النحر شئ من ذلك وانما هي سؤالات واجوبة كذا ذكرنا وكذلك في حديث الهرماس بن زياد وابى امامة عند ابى داود وحديث جابر بن عبد الله عند احمد « خطبنا رسول الله ﷺ يوم النحر فقال اي يوم اعظم حرمة » الحديث واطلاق الخطبة في كل ذلك ليس على حقيقته قوله « فقال يا أيها الناس » خطاب لمن كان معه في ذلك الوقت ووصية ايضا للشاهدين بان يبلغوا الغائبين كما يأتى ذلك عن قريب قوله « اي يوم هذا » خرج مخرج الاستفهام والمراد به التقرير لانه ابلغ وكذلك الاستفهامان الاخران قوله « قالوا يوم حرام » يعنى يحرم فيه القتال وتوصيف اليوم بالحرام مجاز مرسل من قبيل قولهم رجل عدل لان الحرام ليس عين اليوم وانما هو الذى يقع فيه من القتال وكذلك الكلام في قوله « بلد حرام وشهر حرام » وقال الكرماني (فان قلت) المستفاد من الحديث الاول وهو حديث ابن عباس انهم اجابوه بأنه يوم حرام ومن الثانى وهو حديث ابى بكره انهم سكتوا عنه وفوضوه اليه فما التوفيق بينهما (قلت) السؤال الثانى فيه غفامة ليست في الاول بسبب زيادة لفظ اندرون فلهذا سكتوا فيه بخلاف الاول واجابوا بانه يوم كذا بعد ان ان قال ﷺ اليس هذا يوم النحر وكذا في اخويه فالسكوت كان اولاً والجواب بالتميين كان آخره انتهى ووفق بعضهم بين الحديثين بقوله لهما واقعتان ورده بعضهم بقوله وليس بشئ لان الخطبة يوم النحر انما تشرع مرة واحدة وقد قال في كل منهما ان ذلك كان يوم النحر انتهى (قلت) ليس لهذا الرد وجه لانه لا مانع من تعدد القضية وقوله لان الخطبة يوم النحر الى آخره

بناء على ان الخطبة في حديث ابن عباس على حقيقتها على زعمهم وهذا لا يقول به خصمهم قوله «واعراضكم»
 جمع عرض بكسر العين وهو ما يحميه الانسان ويلزمه القيام به قاله ابو عمرو وقال الاصمعي هو ما يمدح به ويذم وقيل
 العرض الحسب وقيل النفس فان العرض يقال للنفس وللحسب يقال فلان نقي العرض اي برى ان يشتم او يعاب
 والعرض رائحة الجسد او غيره طيبة او خبيثة وفي شرح السنة لو كان المراد من الاعراض النفوس لكان تكرارا
 لان ذكر الدماء كاف اذا المراد بها النفوس وقال الطيبي الظاهر ان المراد بالاعراض الاخلاق الفسائية وذكر في النهاية
 العرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه او في سلفه ولما كان موضع العرض النفس قال من
 قال العرض النفس اطلاقا للمحل على الحال وحين كان المدح نسبة الشخص الى الاخلاق الحميدة والذم نسبة الى
 الذميمة سواء كانت فيه او لا قال من قال العرض الخلق اطلاقا لاسم اللازم على المزوم قوله «كحرمة يومكم هذا» انما
 شبهما في الحرمة بهذه الاشياء لانهم كانوا لا يرون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال وقيل مثل باليوم والشهر
 وبالبلد تنوكيد تحريم ما حرم من الدماء والاموال والاعراض قوله «فاعادها مرارا» اي اعاد المذكورات مرارا واقوله ان
 يكون ثلاث مرات قوله «ثم رفع رأسه» وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه ثم رفع رأسه الى السماء قوله «اللهم هل
 بلغت» انما قال ذلك لانه كان فرضا عليه عليه السلام ان يبلغ ومنه سميت حجة البلاغ قوله «انها لو صيته» اي ان الكلمات
 التي قالها لو صيته الى امته يريد بذلك قوله عليه الصلاة والسلام «فليبلغ الشاهد الغائب» الى آخر الحديث والمراد بالشاهد
 الحاضر في ذلك المجلس وقوله قال ابن عباس فوالذي نفسي بيده انها لو صيته الى امته قسم من ابن عباس صدر به كلامه للتأكيد
 وهو الى آخر كلامه مقرر بين قوله عليه السلام «هل بلغت» وبين قوله «فليبلغ الشاهد الغائب» واللام في قوله «لو صيته»
 مفتوحة وهي لام التأكيد والضمير فيه يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وذكرنا ان الضمير في انها يرجع الى الكلمات التي قالها
 وهي «فليبلغ الشاهد» الى آخره والضمير وان كان مقدما في الذكر فالقرينة تدل على انه مؤخر في المعنى قوله «لا ترجعوا
 بعدي كفارا» قال الكرمانى اي كالكفار اولا يكفر بعضهم بمضا فتستحقوا القتال وقال الطيبي اي لا تكن افمالكم شبيهة
 باعمال الكفار في ضرب رقاب المسلمين (قلت) ذكروا فيه اقوالا . الاول كفر في حق المستحل بغير حق . الثاني
 كفر النعمة وحق الاسلام . الثالث يقرب من الكفر ويؤدي اليه . الرابع فعل كفعل الكفار . الخامس حقيقة الكفر
 يعني لا تكفروا بل دوما مسلمين . السادس المتكفرين بالسلاح يقال للابس السلاح كافر . السابع لا يكفر بعضهم
 بمضا فتستحلوا قتال بعضهم بعضا (فان قلت) مامنى قوله بعدي وهم لو رجعوا في زمانه صلى الله عليه وسلم كان لهم هذا الذي
 ذكره لهم (قلت) انه صلى الله عليه وسلم قد علم انهم لا يرجعون في حياته او اراد بعدي فراقى من موافى هذا او المعنى بمدحى
 قوله «يضرب بعضهم رقاب بعض» الرواية برفع الباء ويصح به المقصود وقال عياض وضبطه بعضهم بسكون الباء
 وقال ابو البقاء على تقدير شرط مضمن اي ان ترجعوا بعدي وقال الطيبي يضرب بعضهم رقاب بعض جملة مستأنفة
 مبينة لقوله «لا ترجعوا بعدي كفارا» فينبغي ان يحمل على العموم وان يقال لا يظلم بعضهم بمضا فلا تسفكوا دماءكم ولا
 تهتكوا اعراضكم ولا تستبيحوا اموالكم ونحوه اي في اطلاق الخاص واردة العموم قوله تعالى (الذين ياكلون
 اموال اليتامى ظلما) انتهى (قلت) هذا كله في شرح قوله صلى الله عليه وسلم «لا ترجعوا بعدي ضللا» لان المتن الذي شرحه وهو
 متن الشكاة وقع «ضللا» ثم قال ويروى «كفارا» ثم نقل كلام صاحب المظهر بقوله يعني اذا فارقت الدنيا فابتوا بعدي
 على ما اتم عليه من الايمان والتقوى ولا تظلموا احدا ولا محاربوا المسلمين ولا تاخذوا لموالهم بالباطل فان
 هذه الافعال من الضلالة والعدول من الحق الى الباطل ثم قال الطيبي بعد ذلك ما ذكرنا عنه من قوله جملة
 مستأنفة الى آخره *

«(ذكر ما استفاد منه)» احتج به الشافعي واحمد على ان الخطبة يوم النحر سنة وقال ابن قدامة وعن بعض
 اصحابنا لا يخطب فيه وهو مذهب مالك قلت الخطبة عند اصحابنا في الحج في ثلاثة ايام الاولى في اليوم السابع من

ذی الحجة والثانية بعرفات يوم عرفة والثالثة بمنى في اليوم الحادى عشر وعند زفر يخطب في ثلاثة ايام متوالية اولها يوم التروية وقال ابن المنذر خطب سيدنا رسول الله ﷺ يوم السابع وكذا ابو بكر رضى الله تعالى عنه وقرأ سورة براءة عليهم رواء ابن عمر . وفي التلويح واما الخطب التي وردت في الايام الحج فنحن خطبة يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذى الحجة وهو يوافق قول زفر لان الجماعة لا يرون فيه خطبة بل الخطبة الاولى قبل يوم التروية بيوم وهو اليوم السابع من ذى الحجة وبه قال مالك والشافعي وقال عطاء دركتهم يخرجون ولا يخطبون بمكة قال ابن المنذر قول مالك كقول عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه . وقال النووي الخطب المشروعة في الحج عندنا اربعة اولها بمكة عند الكعبة في اليوم السابع قال وهبي مسنونة عند الشافعي رضى الله تعالى عنه بعد صلاة الظهر والثانية ببطن عرنة يوم عرفة والثالثة يوم النحر والرابعة يوم النفر وهو اليوم الثاني من ايام التشريق وكلها افراد الا التي يوم عرفت فانها خطبتان بعد صلاة الظهر وقبل الصلاة انتهى . ومنها خطبة يوم عرفة لما رواء مسلم من حديث جابر حتى اذا زالت الشمس امر بالقصواء فرحلت فاتي بطن الوادي فخطب « وروى ابو داود من حديث زيد بن اسلم عن رجل من بني ضميرة عن ابيه او عمه قال « رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو على المنبر يوم عرفة وروى ابو داود ايضا من حديث ابن عمر يرفعه « فلما اتى عرفة فذكر كلاما . وفيه « حتى اذا كان عند صلاة الظهر راح مهجرا فجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس » الحديث وروى ابن ابي شيبة من حديث قيس بن المطلب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطب بعرفة وروى احمد من حديث نبيط انه رآه صلى الله تعالى عليه وسلم واقفا بعرفة على بعير احمر يخطب فسمعه يقول اي يوم احرم قالوا هذا اليوم قال فاي بلد احرم قالوا هذا البلد قال فاي شهر احرم قالوا هذا الشهر » الحديث وعن المداء بن خالد « رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب بعرفات وهو قائم وهو ينادى باعلى صوته يا ايها الناس اي يوم هذا » الحديث وروى ابن ماجه من حديث ابن مسعود قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على ناقته بعرفات انه يرى اي يوم هذا الحديث وروى الطبراني في معجمه من حديث ابن عباس « لما وقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفة امر ربيعة بن امية بن خلف فقام تحت ناقته فقال اصرخ يا ايها الناس اندرون اي يوم هذا فصرخ فقال الناس الشهر الحرام » الحديث . ومنها خطبة يوم النحر ورواها جماعة من الصحابة منهم الهرماس بن زياد ورواه ابو داود قال « رايت النبي ﷺ يخطب الناس على ناقته الجداء يوم الاضحى » وروى عن ابي امامة قال سمعت خطبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى يوم النحر وروى عن عبد الرحمن بن معاذ التيمي قال « خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن بمنى » وروى عن رافع بن عمرو المزني قال « رايت رسول الله ﷺ يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحى على بغلة شهباء » الحديث وروى ابن ابي شيبة عن مسروق ان النبي ﷺ خطبهم يوم النحر . ومنها خطبة اليوم الحادى عشر من ذى الحجة وقال ابن حزم وخطب الناس ايضا يعني سيدنا رسول الله ﷺ يوم الاحد ثاني يوم النحر وهو يوم الرؤس وهو مذهب ابي حنيفة وهو اول ايام التشريق وهو يوم النفر وروى ابو داود من حديث مسرا بنت نبهان قالت « خطبنا النبي ﷺ يوم الرؤس فقال اي يوم هذا قلنا الله ورسوله اعلم قال اليس اوسط ايام التشريق » وعن رجلين من بني بكر « راينا رسول الله ﷺ يخطب بين اوسط ايام التشريق ونحن عند راحلته » وروى احمد من حديث ابي حرة الرقاشي « عن عمر قال كنت اخذ بزمام ناقه رسول الله ﷺ في اوسط ايام التشريق اذ ودعنه الناس فقال يا ايها الناس هل تدرون في اي شهر انتم » الحديث وروى الدارقطني من حديث كعب بن عاصم الاشعري « ان رسول الله ﷺ خطب بمنى اوسط ايام الاضحى » وقال ابن الواز هذه الخطبة بعد الظهر من غير جلوس فيها ولا قراءة جهريّة في شيء من صلاتها . ومنها خطبة يوم الاكارع وقال ابن حزم وقد روى ايضا انه ﷺ خطبهم يوم الاثنين وهو يوم الاكارع واوصى بنو الارحام خيرا وروى الدارقطني من حديث عبدالعزيز بن الربيع بن ابي سبرة عن ابيه عن جده « ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطب وسط ايام التشريق » قال ابن قدامة يعني يوم النفر الاول وروى عن ابي هريرة

رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ کان یخطب الشکر کلہ فی المصنف وكذلك ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما •

۲۲۱- ﴿ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بِعَرَفَاتٍ ﴾
 ليس له مطابقة للترجمة ظاهرا ولكن لما روى عن ابن عباس خطبة النبي ﷺ يوم النحر وهو من إمامي مطابقا للترجمة ذكر هذا الحديث أيضا ههنا لكونه عن ابن عباس ويستأنس بهذا المقدار في وجه المطابقة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة • الأول حفص بن عمر بن الحارث الحوضي • الثاني شعبة بن الحجاج • الثالث عمرو بن دينار • الرابع جابر بن زيد أبو الشعثاء الأزدي البجلي • الخامس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما •
 (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الأخبار بصيغة الأفراد في موضع واحد وفيه السماع في موضعين وفيه القول في أربعة مواضع وفيه أن شيخه من أفرادہ وانہ بصری وان شعبة واسطی وان عمرامکی وان جابر ابصری وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابي •

(ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) هذا الحديث طرف من حديث سيأتي في باب لبس الخفين للمحرم وأخرجه البخاري عن حفص بن عمرو أبي الوليد وادم فرقه ثلاثهم عن شعبة وأخرجه في اللباس عن أبي نعيم ومحمد بن يوسف كلاهما عن سفيان الثوري وأخرجه مسلم في الحج أيضا عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن محمد بن بشار وعن محمد بن عمر الرازي وعن أبي كريب وعن يحيى بن يحيى وقتيبة وأبي الربيع الزهراني ثلاثهم عن حماد بن زيد وعن يحيى بن يحيى عن هشيم وعن علي بن خشرم وعن علي بن حجر وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وعن أحمد بن عبد الصني وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن أيوب بن محمد الوزان وعن إسماعيل بن مسعود وفي الزينة عن عماد بن بشار وعن عمرو بن منصور وأخرجه ابن ماجه في الحج عن هشام بن عمار ومحمد بن الصباح كلاهما عن سفيان بن عيينة وبقيّة الكلام قد مرت عن قريب •

﴿ تَابِعُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرٍو ﴾

أي تابع شعبة سفيان بن عيينة وفي رواية هذا الحديث عن عمرو بن دينار وقال صاحب التلويح مراد البخاري بانه تابعه في الخطبة خاصة دون ذكر عرفات ويوضحه قول مسلم وأخرجه من طرق إلى عمرو بن دينار لم يذكر واحد منهم يخطب بعرفات غير شعبة •

۲۲۲- ﴿ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا قُرَّةٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَبْرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ وَرَجُلٍ أَفْضَلُ فِي نَفْسِي مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَ أَتَذَرُونَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ قُلْنَا بَلَى قَالَ أَيُّ شَهْرٍ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ ذُو الْحِجَّةِ قُلْنَا بَلَى قَالَ أَيُّ بَلَدٍ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَتْ بِالْبَلَدَةِ الْحَرَامِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَإِنْ دِمَاءُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا إِلَى يَوْمٍ تَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ قَالُوا نَعَمْ قَالَ اللَّهُمَّ اشْهَدْ فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ قَرُبٌ مُبْلَغٌ أَوْ عَنِّي مِنْ سَامِعٍ فَلَا تَرْجِعُوا بِيَدِي كَفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ ﴾

مطابقه

مطابقته لترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم سبعة. الاول عبدالله بن محمد بن عبدالله ابو جعفر الجعفي المعروف بالسندی الثاني ابو عامر عبد الملك بن عمرو العقدي. الثالث قرة بضم القاف وتشديد الراء ابن خالد ابو محمد السدوسي. الرابع محمد بن سيرين وقد تكرر ذكره. الخامس عبد الرحمن بن ابی بكرة واسم ابی بكرة نفيع بن الحارث بن كلدة. السادس حميد بن عبد الرحمن قال الكرمانی هو حميد بن عوف القرشي الزهري وقال بعضهم هو حميد بن عبد الرحمن الحميري وانما كان عند ابن سيرين افضل من عبد الرحمن بن ابی بكرة لكون عبد الرحمن دخل في الولايات وكان حميد زاهدا (قلت) كل واحد من حميد بن عبد الرحمن بن عوف وحميد بن عبد الرحمن الحميري سمع من ابی بكرة وسمع منه محمد بن سيرين ولم يظهر لي ايهما المراد ههنا. السابع ابو بكرة بفتح الباء الموحدة وهو نفيع المذكور. (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الافراد في موضع وبصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بخاري وان اباعمر وقرة ومحمد بن سيرين وعبد الرحمن بن ابی بكرة بصريون وحميد بن عبد الرحمن ان كان هو الحميري فهو بصري وان كان ابن عوف فهو مدني وفيه ثلاثة من التابعين وهم محمد بن سيرين وعبد الرحمن بن ابی بكرة وحميد بن عبد الرحمن وقد ذكرنا تعدده ومن اخرجه غيره في كتاب العلم في باب قول النبي ﷺ رب مبلغ اوعى من سامع * (ذكر معناه) مما لم نذكره هناك قوله «ورجل» بالرفع لا غير عطفا على عبد الرحمن قوله «افضل في نفسي من عبد الرحمن» يعني من ابن ابی بكرة قوله «حميد بن عبد الرحمن» ارتفاع حميد على انه خير مبتدا محذوف اي هو حميد بن عبد الرحمن الحميري قوله «ليس يوم النحر» بنصب يوم على انه خبر ليس اي ليس اليوم يوم النحر ويجوز الرفع على انه اسم ليس والتقدير ليس يوم النحر هذا اليوم قوله «ليس ذوالحجة» بالرفع اسم ليس وخبرها محذوف اي ليس ذوالحجة هذا الشهر ويجوز فيه فتح الحاء وكسرها وقال صاحب التوضيح فتح الحاء اشهر (قلت) نقله عن صاحب التلويح وهو نقله عن القزاز وفي الثالث لابن سيده جعلهما سواء ولكن في السن العامة الكسرة اشهر قوله «البيت بالبلدة الحرام» الضمير في البيت يرجع الى البلد في قوله «اي بلد هذا» قال الجوهرى البلد والبلدة واحداً البلاد والبلدان وانما وصف البلدة بالحرام والبلدة تؤنث لان لفظ الحرام اضمحل منه معنى الوصفية وصار اسما قال الكرمانی وفي بعض الرواية لم يوجد لفظ الحرام وقال التوربشتي وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انها البلدة الجامعة للخير المستحقة ان تسمى بهذا الاسم لتفوقها سائر مسميات اجناسها تفوق الكعبة في تسميتها بالبيت سائر مسميات اجناسها حتى كانها هي المحل المستحق للاقامة بها وقال ابن جنى من عادة العرب ان يوقعوا على الشيء الذي يختصونه بالمدح اسم الجنس الانراهم كيف سمو الكعبة بالبيت وكتاب سيويه بالكتاب وقال الخطابي يقال ان البلدة خاص لمكة او اللام للعهد عن قوله تعالى (انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذي حرما) قوله «الى يوم تلقون» بفتح يوم وكسره مع التنوين وعدمه وترك التنوين مع الكسر هو الذي ثبت به الرواية قوله «اللهم اشهد» لما كان التبليغ فرضا عليه اشهد الله تعالى انه ادى ما اوجبه عليه قوله «قرب مبلغ» بفتح اللام المشددة اي رب شخص بلغه كلامي كان احفظ له وافهم لمعناه من الذي نقله قوله «اوعى» اي احفظ (فان قلت) كلمة رب اصلها للتقليل وقد تستعمل للتكثير فايهما المراد هنا (قلت) الظاهر ان المراد معنى التقليل تدل عليه الرواية التي تقدمت في كتاب العلم عسى ان يبلغ من هو اوعى له منه. ومن فوائد هذا الحديث وجوب تبليغ العلم على الكفاية وقد يتعين في حق بعض الناس. وفيه تأكيد التحريم وتغليظه بابلغ ممكن من تكرار ونحوه. وفيه مشروعية ضرب المثل والحاق النظير بالنظير ليكون اوضح للسامع.

٢٢٢ - **حدثنا محمد بن المثنى** قال حدثنا **يزيد بن هارون** قال أخبرنا **عاصم بن محمد بن زيد** عن **أبيه** عن **ابن عمر** رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **يَمْنَى أَتَدْرُونَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا**

قالوا الله ورسوله اعلم فقال فان هذا يوم حرام افتدرون اى بلد هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال بلد حرام افتدرون اى شهر هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال شهر حرام قال فان الله حرم عليكم دماءكم واموالكم واعراضكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله «قال النبي ﷺ» بنى لان قوله بهذه الكلمات اعنى قوله «افتدرون» الى آخره عبارة عن خطبة بنى ولكن ليس المراد منه الخطبة الحقيقية التى فيها شيء من مناسك الحج وقد استقصينا الكلام فيه في اول الباب * ورجاله خمسة منهم عاصم بن محمد بن زيد يروى عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ومحمد يروى عن جده عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم * الحديث اخرجه البخارى ايضا في الديات عن ابى الوليد وفي الفتن عن حجاج بن منهال وفي الادب عن عبد الله بن عبد الوهاب وفي الحدود عن محمد بن عبد الله وفي المغازى عن يحيى بن سليمان واخرجه مسلم في الايمان عن حرمة بن يحيى وعن ابى بكر بن ابي شيبة وابى بكر بن خالد وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه ابوداود في السنة عن ابى الوليد واخرجه النسائي في المحاربة عن احمد بن عبد الله بن الحكم واخرجه ابن ماجه في الفتن عن دحيم قوله «بنى» في محل النصب على الحال والباء بمعنى فى قوله «افتدرون» وفي رواية الاسماعيلى عن القاسم المطرز عن محمد بن المتى شيخ البخارى قال او تدرون *

وقال هشام بن الغاز اخبرني نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي حج بهذا وقال هذا يوم الحج الاكبر فطلق النبي ﷺ يقول اللهم اشهد وودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع

مطابقة للترجمة ظاهرة وهشام بن الغاز بالنين المعجمة وتخفيف الزاى بلفظ الفاعل من الفرو بحذف الياء واثنائها ابن ربيعة بفتح الراء الجرشى بضم الجيم وفتح الراء وبالشين المعجمة مات سنة سبع وخمسين ومائة وهذا تعليق وصله ابوداود حدثنا المؤمل بن الفضل عن الوليد بن مسلم عن هشام بن الغاز قال حدثنا نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما «ان رسول الله ﷺ وقف يوم النحر في الحجة التي حج فيها فقال اى يوم هذا فقالوا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الاكبر» ورواه ابن ماجه ايضا والطبرانى قوله «بين الجمرات» بفتح الجيم والسين جمع جرة وفيه تعيين المكان الذى وقف فيه كما ان في الرواية التي قبلها تعيين الزمان وكما ان في حديث ابى عباس وابى بكره تعيين اليوم ووقع تعيين الوقت في اليوم في رواية رافع بن عمرو المزنى عن داود والنسائي ولفظه «رايت النبي ﷺ يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحى» الحديث قوله «في الحجة التي حج» ووقع في رواية الكشميهنى «في حجته التي حج» وللطبرانى «في حجة الوداع» قوله «بهذا» قال الكرمانى اى وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور واستغرب بعضهم من الكرمانى هذا التفسير وقال بهذا اى بالحديث الذى تقدم من طريق محمد بن زيد عن جده (قلت) في طريق محمد بن زيد عن جده «قالوا الله ورسوله اعلم» وفي طريق هشام بن الغاز الذى وصله ابوداود وابن ماجه قالوا «يوم النحر» وهذا كما ترى مختلف لان طريق محمد بن زيد فيه التفويض وفي طريق هشام الجواب بيوم النحر فيارواه ابوداود وابن ماجه وغيرهما وكان في طريق هشام ورد اللفظان المذكوران اعنى التفويض والجواب وفي تعليق البخارى عنه اللفظ هو التفويض فلذلك فسر الكرمانى لفظه بهذا بقوله اى وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور واراد بالكلام المذكور قولهم الله ورسوله اعلم وهو التفويض وهذا هو الوجه فلا ينسب الى الاستغراب لان كلمة الباء في قوله بهذا تتعلق بقوله وقف النبي ﷺ ومن تأمل سر التراكيب لم يزغ عن طريق الصواب قوله «وقال هذا يوم الحج الاكبر» اى يوم النحر هذا هو يوم الحج الاكبر واختلافوا فيه فقل هو الذى يقال له

الحج الاكبر والعمره يقال لها الحج الاصغر وقيل الحج الذي كان رسول الله ﷺ هو واقفا فيه الحج الاكبر وقيل انما قال عليه الصلاة والسلام «هذا يوم الحج الاكبر» لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقته لاعياد اهل الكتاب وقال الترمذي باب ما جاء في الحج الاكبر حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد حدثنا ابي عن ابيه عن محمد بن اسحق عن الحارث «عن علي رضي الله تعالى عنه قال سالت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر» ورواه الترمذي رحمه الله تعالى ايضا عن علي رضي الله تعالى عنه موقوفا وقال وهو الاصح (قلت) انفرد الترمذي باخراجه مرفوعا وموقوفا وقد روى من غير طريق ابن اسحاق عن ابي اسحاق مرفوعا ورواه ابن مردويه في تفسيره من رواية مقيرة الضبي ومن رواية الاجلح كلاهما عن ابي اسحق عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه وفي الباب عن عبد الله بن عمر وقد ذكر الا ن وعن ابي هريرة رواه ابو داود عنه قال «بعثنى ابو بكر رضي الله تعالى عنه فيمن يؤذن يوم النحر بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان» ويوم الحج الاكبر يوم النحر والحج الاكبر الحج . وعن عبد الله بن ابي اوفى رواه ابن مردويه في تفسيره عنه عن النبي ﷺ قال «يوم الاضحى يوم الحج الاكبر» وفي اسناده ضعف . وعن عمرو بن الاحوص رواه الترمذي في حديث طويل في الفتن والتفسير عنه قال «سمعت رسول الله ﷺ يقول في حجة الوداع فقال اي يوم هذا قالوا يوم الحج الاكبر» . وعن رجل من اصحاب النبي ﷺ رواه النسائي عنه قال «قام فينا رسول الله ﷺ على ناقه حمراء مخطومة فقال اتدرون اي يوم هذا قالوا يوم النحر قال صدقتم يوم الحج الاكبر» . وقد ورد ان الحج الاكبر يوم عرفة وهو ما رواه ابن مردويه في تفسيره من رواية ابن جريج عن محمد بن قيس «عن المسور بن مخرمة قال خطبنا رسول الله ﷺ وهو بعرفات فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان هذا اليوم يوم الحج الاكبر» ولا يعارض هذا الاحاديث المذكورة لجيئها من عدة طرق صحيحة بخلاف حديث المسور لانه فردا وتؤول هذا كتاويل قوله «الحج عرفة» على معنى ان الوقوف هو المهم من افعاله لكون الحج يفوت بفواته وكذلك قوله «يوم النحر يوم الحج الاكبر» بمعنى ان اكثر افعال الحج من الرمي والحلق والطواف فيه وفي شرح الترمذي لشيخنا زين الدين رحمه الله تعالى . واختلف العلماء في يوم الحج الاكبر على اقوال . احدها انه يوم النحر وهو قول علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وعبد الله بن ابي اوفى والشعبي ومجاهد . والقول الثاني انه يوم عرفة ويروى ذلك عن عمرو بن عبد الله بن عمر . والقول الثالث انه ايام الحج كلها وقد يعبر عن الزمان باليوم كقولهم يوم بعث ويوم الجمل ويوم صفين ونحو ذلك وهو قول - فيان الثوري وقال مجاهد الاكبر القران والاصغر الافراد وروى ابن مردويه في تفسيره من رواية الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «يوم الحج الاكبر يوم حج ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه» زاد في رواية «بالناس» قوله «فطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول» . اعلم ان طفق من افعال المقاربة وهي على ثلاثة انواع منها ما وضع للدلالة على الشروع في الخبر وكلمة طفق من هذا القبيل وهو يعمل عمل كاد لا ان خبره يجب ان يكون جملة وههنا قول يقول جملة وقمت خبرا له وقال الجوهرى طفق يفعل كذا يطفى طفقا اي جعل يفعل ومنه قوله تعالى (وظفقا يخفضان) قال الاخفش وبمضهم يقول طفق بالفتح يطفى طفوا قاتى (قلت) الاول من باب علم يعلم والثاني من باب ضرب يضرب فافهم ووقع في رواية ابن ماجه وغيره بين قوله «يوم الحج الاكبر» وبين قوله «فطلق» من الزيادة وهي قوله «ودماؤكم واموالكم واعراضكم عليكم حرام كحرمة هذا البلد في هذا اليوم» قوله «فودع الناس» لانه علم انه لا يتفق له بعد هذا وقفة اخرى ولا اجتماع آخر مثل ذلك وسبب ذلك ما رواه البيهقي وهو «انه اترلت (اذا جاء نصر الله والفتح) على رسول الله ﷺ في وسط ايام التشريق وعرف انه الوداع فامر براحلته القصواء فرحلت له فركب فوقف بالعقبة واجتمع الناس اليه فقال يا ايها الناس ان كل دم كان في الجاهلية الحديث بطوله ورواه ابن ابي شيبة حدثنا زيد بن الحباب حدثنا موسى بن عبيدة الزبدي حدثني صدقة بن يسار «عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال ان هذه السورة تزلت على رسول الله ﷺ اوسط ايام التشريق بمنى وهو في حجة الوداع اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختمها فمرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه

الوداع» الحديث بطوله وموسى بن عبيدة ضعيف قوله «فقالوا» اى الصحابة هذه الحجة حجة الوداع والوداع بفتح الواو وجاء بكسرها *

﴿ باب هل يبيت أصحاب السقاية أو غيرهم بمكة ليالي منى ﴾

اى هذا باب يذكر فيه هل يبيت اصحاب السقاية وهى الماء المعد للشرب وسقاية العباس في المسجد الحرام مشهورة قوله «او غيرهم» اى او غير اصحاب السقاية ممن كان له عذر من مرض او شغل كالخطاين والرعاء والباء في بمكة تتعلق بقوله يبيت ويالى منصوب على الظرفية (فان قلت) ليس فيه جواب الاستفهام (قلت) الظاهر انه اكتفى بما في حديث الباب عن ذكر الجواب وقيل يحتمل ان البخارى لا يرى ذلك الا لاهل السقاية خاصة وخدمهم كما ذهب اليه البعض ويحتمل ان يكون طرد الاباحية في ذلك لاصحاب الاعذار كما ابيح لاصحاب السقاية فلذلك لم يذكر الجواب *

٣٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ ﴾

اخرج حديث ابن عمر هذا من ثلاثة طرق واقتصر عليهما في الطريق الاول بقوله رخص وفي الثانى بقوله اذن ولم يعلم الترخيص والاذن فيما ذا وبين ذلك في الطريق الثالث كما يجيىء عن قريب ان شاء الله تعالى ومطابقتها للترجمة ظاهرة • ورجال هذا خمسة هم الاول محمد بن عبيد مصفر العبدان ميمون مولى هارون بن يزيد بن مهاجر بن قنفذ المدنى المشهور بمحمد بن ابي عباد وهو من افراد • الثانى عيسى بن يونس بن ابي اسحق واسمه عمرو بن عبد الله الحمدانى الكوفى • الثالث عبيد الله العمرى وقد تكرر ذكره • الرابع نافع مولى ابن عمر • الخامس عبد الله ابن عمر رضى الله تعالى عنهم • واخرجه مسلم والنسائى جميعا عن اسحاق بن ابراهيم قوله «رخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» جملة من الفعل والفاعل والفعل محذوف تقديره رخص في الليالي منى بمكة لاهل السقاية وقد مر الكلام في هذا الباب مستقصى في باب سقاية الحاج فانه اخرج حديث ابن عمر هناك من طريق عبيد الله عن نافع رضى الله عنهما عنه *

٣٢٥ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَذِنَ ﴾

هذا طريق ثان عن يحيى بن موسى بن عبيد بن بن سالم ابي زكريا السخيتانى البلخى الذى يقال له خت وهو من افراد • عن محمد بن بكر بن عثمان البرسانى البصرى عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن عبيد الله العمرى عن نافع واخرجه مسلم من حديث محمد بن حاتم وعبد بن حميد كلاهما عن محمد بن بكر عن ابن جريج عن عبيد الله عن نافع قوله «اذن» اى اذن للعباس بن عبد المطلب السقاية بان يبيت ليالى منى بمكة *

﴿ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الْعَبَّاسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْتَأْذَنَ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَبْتَ بِيْمَكَةَ لِيَالِي مِنًى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأَذِنَ لَهُ ﴾

هذا طريق ثالث اخرجه عن محمد بن نمير بضم النون وفتح الميم الى آخره ومضى هذا في باب سقاية الحاج عن ابن عمر بلفظ «استاذن العباس بن عبد المطلب رسول الله ﷺ ان يبيت بمكة ليالى منى من اجل سقايته فاذن له» وقال ابن المنذر السنة ان يبيت الناس بمكة ليالى ايام التشريق الا من ارخص له رسول الله ﷺ في ذلك فانه ارخص للعباس ان يبيت بمكة

لاجل سقايته وارخص لرماء الابل وارخص لمن اراد التسجيل ان ينفر في النفر الاول به واختلف الفقهاء فيمن بات ليلة منى بمكة من غير من رخص له فقال مالك عليه دم وقال الشافعي ان بات ليلة اطعم عنها مسكينا وان بات ليالي منى كلها احببت ان يهريق دما وجعل ابو حنيفة رحمه الله تعالى واصحابه لاشيء عليه ان كان ياتي منى ويرمي الجمار وهو قول الحسن البصري رضى الله عنه *

﴿ تَابِعَهُ أَبُو أُسَامَةَ وَعُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ وَأَبُو ضُمْرَةَ ﴾

اي تابع محمد بن عبد الله بن نمير ابو اسامة حماد بن اسامة الليثي واخرج هذه المتابعة مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة قال حدثنا ابن نمير وابو اسامة قالوا حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وحدثنا ابن نمير واللفظ له قال حدثنا ابي قال حدثنا عبيد الله قال حدثني نافع «عن ابن عمر ان العباس بن عبد المطلب استاذن رسول الله ﷺ ان يبيت بمكة ليالي منى من اجل سقايته فاذن له» قوله «وعقبة بن خالد» عطف على قوله «ابو اسامة» اي تابع ابن نمير ايضا عقبة بن خالد ابو مسعود السكوني واخرج متابعتة عثمان بن ابي شيبة في مسنده عنه قوله «وابو ضمرة» عطف على ما قبله اي تابع ابن نمير ابو ضمرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم واسمه انس بن عياض وقد اخرج البخاري في باب سقاية الحاج عن عبد الله بن ابي الاسود عن ابي ضمرة عن عبيد الله عن نافع الحديث وانما ذكر البخاري هذه المتابعات هنا بعد ان روى هذا الحديث من ثلاث طرق لاجل شك وقع في رواية يحيى بن سعيد القطان في وصله وقد اخرجه احمد عن يحيى عن عبيد الله عن نافع قال لا اعلم الا عن ابن عمر وقال الاسماعيلي وصل هذا الحديث بلا شك فيه الدرر اوردى وعلى بن مسهر وابو حمزة وعقبة بن خالد ومحمد بن فليح وموسى بن عقبة عن عبيد الله وارسله ابن المبارك عن عبيد الله *

﴿ بَابُ رَمَى الْجِمَارِ ﴾

اي هذا باب في بيان وقت رمي الجمار وانما قدرنا هكذا لان حديث الباب لا يدل الا على بيان وقت الجمار به

﴿ وَقَالَ جَابِرٌ رَمَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًى وَرَمَى بَعْدَ ذَلِكَ بَعْدَ الزَّوَالِ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من الوجه الذي ذكرناه الآن وهذا معلق وصله مسلم وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا ابو خالد الاحمر وابن ادريس عن ابن جريج عن ابي الزبير «عن جابر قال رمى رسول الله ﷺ الجرة يوم النحر ضحى واما بعد فاذا زالت الشمس» ورواه ابو داود ومن رواية يحيى بن سعيد الترمذي عن علي بن خشرم حدثنا عيسى بن يونس عن ابن جريج عن ابي الزبير «عن جابر قال كان النبي ﷺ يرمي يوم النحر ضحى واما بعد ذلك فبعد زوال الشمس» واخرجه النسائي من رواية عبد الله بن ادريس قوله «ضحى» الرواية فيه بالتشوين على انه مصروف وهو مذهب النحاة من اهل البصرة سواء قصد التعريف او التنكير وقال الجوهرى تقول لقينه ضحى وضحى اذا اردت به ضحى يومك لم تنونه واما وقت الضحى بالضم والقصر فقال الجوهرى ضحوة النهار بعد طلوع الشمس ثم بعده الضحى وهو حين تشرق الشمس مقصور يؤنث ويذكّر فمن انت ذهب الى انها جمع ضحوة ومن ذكر ذهب الى انه اسم على فعل مثل صرد ونفر وهو ظرف غير متمكن مثل سحر قال ثم بعده الضحاه ممدود مذكور وهو عند ارتفاع النهار الاعلى قوله «ورمى بعد ذلك بعد الزوال» يعنى رمى الجمار ايام التشريق * ويستفاد من الحديث حكمان الاول ان وقت رمى جرة العقبة يوم النحر ضحى اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الرافعي المستحب ان يرمى بعد طلوع الشمس ثم ياتي بباقي الاعمال فيقع الطواف في ضحوة النهار انتهى وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى وما قاله الرافعي مخالف للحديث على مقتضى تفسير اهل اللغة ان ضحوة النهار متقدمة على الضحى وهذا وقت الاختيار واما اول وقت الجواز فهو بعد طلوع الشمس وهذا مذهبنا لما روى ابو داود عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اي في لا ترموا

الجرة حتى تطلع الشمس واما آخره فالى غروب الشمس وقال الشافعي يجوز الرمي بعد النصف الاخير من الليل وفي شرح الترمذي لشيخنا واما آخر وقت رمي جرة العقبة فاختلف فيه كلام الرافي فحزم في الشرح الصغير انه يمتد الى الزوال قال والمذكور في النهاية جزما امتداده الى الغروب وحكي وجهين في امتداده الى الفجر اصحهما انه لا يمتد وكذا صححه النووي في الروضة وفي التوضيح رمي جرة العقبة من اسباب التحال عندنا وليس بركن خلافا لعبد الملك المالكي حيث قال من خرجت عنه ايام منى ولم يرم جرة العقبة بطل حججه فان ذكر بعد غروب شمس يوم النحر فعليه دم وان تذكر بعد فعله بدنة وقال ابن وهب لاشيء عليه مادامت ايام منى * وفي المحيط اوقات رمي جرة العقبة ثلاثة مسنون بعد طلوع الشمس ومباح بعد زوالها الى غروبها ومكروه وهو الرمي بالليل ولولم يرم حتى دخل الليل فعليه ان يرميها في الليل ولا شيء عليه وعن ابي يوسف وهو قول الثوري لا يرمي في الليل وعليه دم ولولم يرم في يوم النحر حتى اصبح من الغد رماها وعليه دم عند ابي حنيفة خلافا لهما . الحكم الثاني هو ان الرمي في ايام التشريق محله بعد زوال الشمس وهو كذلك وقد اتفق عليه الائمة وخالف ابو حنيفة في اليوم الثالث منها فقال يجوز الرمي فيه قبل الزوال استحسانا وقال ان رمي في اليوم الاول والثاني قبل الزوال اعاد وفي الثالث يحزبه وقال عطاء وطاوس يجوز في الثلاثة قبل الزوال واتفق مالك وابو حنيفة والثوري والشافعي وابو ثور انه اذا مضت ايام التشريق وغابت الشمس من آخرها فقد فات الرمي ويجبر ذلك بالدم *

٣٢٦ - **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَسْرٌ عَنْ وَبَرَةَ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَتَى أَرْمِي الْجِمَارَ قَالَ إِذَا رَمَى إِمَامُكَ فَارْمِهِ فَأَعَدْتُ عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ قَالَ كُنَّا نَتَحَيَّنُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا**

مطابقة للترجمة من الذي ذكرناه قبل هذا و ابو نعيم الفضل بن دكين ومسر بكسر الهمزة وسكون السين المهملة وفتح العين المهملة وبالراء ابن كدام مر في كتاب الوضوء ووبرة بالواو والباء الموحدة والراء المفتوحة على وزن شجرة ابن عبد الرحمن المسلي بضم الميم وسكون السين المهملة بعدها لام وكلهم كوفيون واخرجه ابو داود عن عبد الله بن محمد الزهري عن سفيان ومسر قوله «متى ارمي الجمار» يعني في غير يوم الاضحية قوله «اذا رمي امامك» اراد به الامير الذي على الحج وكان ابن عمر خاف عليه ان يخالف الامير فيحصل له منه ضرر فلما اعاد اليه المسألة لم يسه الكتمان فاعلم بما كانوا يفعلونه في زمن النبي ﷺ قوله «فارمه» بهاء ساكنة لانها هاء السكت والحديث رواه ابن عينة عن مسر بهذا الاسناد فقال فيه «فقلت له ارايت ان اخرج امامي» اي الرمي فذكر له الحديث اخرج ابن ابي عمر في مسنده عنه ومن طريقه الاسماعيلي ولفظه «فاذا زاغت الشمس» او زالت قوله «كانت تحين» على وزن تنفل من الحين وهو الزمان اي نراقب الوقت قوله «فاذا زالت الشمس رمينا» اي في ايام التشريق وعند الجمهور لا يجوز الرمي في ايام التشريق وهي الايام الثلاثة الا بعد الزوال وقال عطاء وطاوس يحزبه فيها قبل الزوال وقد ذكرناه عن قريب واتفقوا انه اذا مضت ايام التشريق وغابت الشمس من آخرها فقد فات الرمي ويجبر بالدم وقال ابن قدامة اذا اخرج رمي يوم الى يوم بعده او اخرج الرمي كله الى آخر ايام التشريق ترك السنة ولا شيء عليه وعند ابي حنيفة ان ترك حصاة او حصاتين او ثلاثا الى الغد رماها وعليه لكل حصاة نصف صاع وان ترك اربعا الى التدفع عليه دم والله اعلم به

بابُ رَمَى الْجِمَارِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي

اي هذا باب في بيان رمي الجمار من بطن الوادي واراد به رمي جمار العقبة يوم النحر وهذا هو صفة رمي جرة العقبة وهي ان يرمي من بطن الوادي من اسفل الى اعلى (فان قلت) روى ابن ابي شيبة عن عطاء ان النبي ﷺ كان يملأ اذا رمى الجرة (قلت) هذا في الجمرتين الاخرتين واما في جرة العقبة فمن بطن الوادي *

حدثنا

۳۲۷- **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ رَمَى عَبْدُ اللَّهِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي قُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ نَاسًا يَرْمُونَهَا مِنْ فَوْقَهَا فَقَالَ وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ هَذَا مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ﷻ**

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول محمد بن كثير ضد القليل وقد تكرر ذكره . الثاني سفيان الثوري . الثالث سليمان الاعمش . الرابع ابراهيم النخعي . الخامس عبد الرحمن بن يزيد النخعي . السادس عبد الله بن مسعود .

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه المنفعة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصري وسفيان مكي والبقية كوفيون وفيه رواية الرجل عن خاله لان عبد الرحمن هو خال ابراهيم وفيه ثلاثة من التابعين يروي بعضهم عن بعض وهو الاعمش وابراهيم وعبد الرحمن (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ابضا عن مسدد وعن حفص بن عمرو اخرجه مسلم في الحج ابضا عن ابى بكر وابى كريب وعن منجاب بن الحارث وعن يعقوب بن ابراهيم وعن ابن ابى عمرو عن ابى بكر بن ابى شيبة وبن دار وابن المتي ثلاثهم عن غندرو عن عبيد الله بن معاذ وعن ابى بكر بن ابى شيبة ويحيى بن يحيى كلاهما عن ابى الحياة واخرجه ابو داود وفيه عن حفص بن عمرو ومسلم بن ابراهيم واخرجه الترمذي فيه عن يوسف بن عيسى وهذا واخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم به وعن الحسن بن محمد بن عفراني ومالك بن الحليل وعن مجاهد بن موسى وعن هناد عن ابى الحياة واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع به .

(ذكر معناه) قوله «رمى عبدالله» اي ابن مسعود اي رمى جرة العقبة من بطن الوادي ولفظ الترمذي لما اتى عبدالله جرة العقبة استبطن الوادي اي وقف في بطن الوادي قوله «يا ابا عبد الرحمن» اصله يا ابا بالهمزة وطائفتهم تسهيل الهمزة في هذا وابو عبد الرحمن كنية عبدالله بن مسعود قوله «والذي لا اله غيره» الى آخره حلف ابن مسعود من غير داع لذلك لاجل تأكيد كلامه وذلك انه لما سمع من عبد الرحمن بن يزيد ما نقل عن هؤلاء الذين يرمون جرة العقبة من فوق الوادي على خلاف ما يفعله الشارع صعب عليه ذلك وكرهه منهم وانكر عليهم غاية الانكار حتى الجاء ذلك الى اليقين ثم الحكمة في ذكر ابن مسعود سورة البقرة دون غيرها من السور وان كان قد انزل عليه كل السور ان معظم الناسك مذكور في سورة البقرة فكانه قال من هنا رمى من انزل عليه امور الناسك واخذ عنه الشرع فهو اول واحد بالاتباع ممن رمى الجرة من فوقها .

(ذكر ما استفاد منه) فيه ان السنة رمى جرة العقبة من بطن الوادي ولورماها من اسفلها كره وفي التوضيح ولورماها من اسفلها جاز وقال مالك لا بأس ان يرميها من فوقها ثم رجع فقال لا يرميها الا من اسفلها وقال ابن بطال رمى جرة العقبة من حيث يتيسر من العقبة من اسفلها واعلاها او وسطها كل ذلك واسع والموضع الذي يختارها بطن الوادي من اجل حديث ابن مسعود وكان جابر بن عبدالله يرميها من بطن الوادي وبه قال عطاء وسالم وهو قول الثوري والشافعي واحمد واسحق وقال مالك فرمىها من اسفلها احب الى وقد روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه جاء والزحام عند الجرة فصعد فرماها من فوقها . وفيه انه لا يكره قول الرجل سورة البقرة وسورة آل عمران ونحو ذلك وهو قول كافة العلماء الا ما حكى عن بعض التابعين كراهة ذلك وانه ينبغي ان يقال السورة التي يذكر فيه كذا والاصح قول الجمهور لقوله ﷻ «من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه» وغير ذلك من الاحاديث الصحيحة المرفوعة .

وقال عبد الله بن الوليد حدثنا سفيان عن الاعمش بهذا .

هذا تعليق وصله عبد الرحمن بن منده باسناده الى عبد الله بن الوليد المدني هذا عن سفیان الثوري عن سليمان الاعمش بهذا الحديث المذكور عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه *

باب رمي الجمار بسبع حصيات

اي هذا باب في بيان ان عدد رمي الجمار انما هو سبع حصيات بفتح الصاد والياء جمع حصاة وهو الصواب بخلاف ما وقع في رواية ابى الحسن حصيات *

﴿ ذَكَرَهُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اي ذكر السبع عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ وصله البخاري في باب اذارمي الجمرتين وهو الباب الرابع بعد هذا الباب على ما ياتي ان شاء الله تعالى *

٣٢٨ .. ﴿ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى الْجَمْرَةِ الْكُبْرَى جَمَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمَنْى عَنْ يَمِينِهِ وَرَمَى بِسَبْعٍ وَقَالَ هَكَذَا رَمَى الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ﷻ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة به ورجاله قد ذكروا غير مرة والحكم بفتح حين هو ابن عتيبة بضم العين وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة ووقع في بعض النسخ مذكورا عن الحكم بن عتيبة وابراهيم هو النخعي قوله « الى الجمرة الكبرى » هي جرة العقبة آخر الجمرات الثلاث بالنسبة الى المتوجه من منى الى مكة قوله « ومنى عن يمينه » اي وجعل منى عن يمينه قوله « ورمى بسبع » اي بسبع حصيات * ويستفاد منه ان رمي الجمرة لابد ان يكون بسبع حصيات وهو قول اكثر العلماء وذهب عطاء الى انه ان رمى بخمس اجزاء وقال بجاهد ان رمى بست فلا شيء عليه وبه قال احمد واسحق واحتج من قال بذلك بما رواه النسائي من حديث سعد بن مالك رضي الله عنه قال رجعت في الحجة مع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وبعضنا يقول رميت بست حصيات وبعضنا يقول رميت بسبع فلم يعجب بعضنا على بعض وروى ابو داود والنسائي ايضا من رواية ابى مجلز قال سألت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن شيء من امر الجمار فقال ما درى رماها رسول الله ﷺ بست او سبع والصحيح الذي عليه الجمهور ان الواجب سبع كما صحح من حديث ابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمر وغيرهم واجيب عن حديث سعد بأنه ليس بمسند عن حديث ابن عباس انه ورد على الشك من ابن عباس وشك الشاك لا يقدح في جزم الجازم فانه رماها باقل من سبع حصيات فذهب الجمهور في حكاية القاضي عياض الى ان عليه ما هو قول مالك والاوزاعي وذهب الشافعي وابو ثور الى ان على تارك حصاة مدا من طعام وفي اثنتين مدين وفي ثلاث فاكثر مدا وللشافعي قول آخر ان في الحصاة ثلث دم وله قول آخر ان في الحصاة درهما . وذهب ابو حنيفة وصاحبا الى انه ان ترك اكثر من نصف الجمرات الثلاث فعليه دم وان ترك اقل من نصفها ففي كل حصاة نصف صاع وعن طاوس ان رمى ستايطعم تمره ولقمة وذكر الطبري عن بعضهم انه لو ترك رمي جميعه بعد ان يكبر عند كل جرة سبع تكبيرات اجزأه ذلك وقال انما جعل الرمي في ذلك بالحصي سببا لحفظ التكبيرات السبع كما جعل عقد الاصابع بالتسبيح سببا لحفظ العدد وذكر عن يحيى ابن سعيد انه سئل عن الحرز والنوى يسبح به قال حسن قد كانت عائشة رضي الله تعالى عنها تقول انما الحصى للجمار ليحفظ به التكبيرات وقال الحكم وحماد من نسي جرة او حصتين يهرق دما وقال عطاء من نسي شيئا من رمي الجمار فذكر ليلا او نهارا فيلزم مانسي ولا شيء عليه وان مضت ايام التفریق فعليه دم وهو قول الاوزاعي وقال مالك ان نسي حصاة من الجمرة حتى ذهبت ايام الرمي ذبح شاة وان نسي جرة ثامنة ذبح بقرة . واختلفوا فيمن

رمى سبع حصيات في كل مرة واحدة فقال مالك والشافعي لا يجزيه الا عن حصاة واحدة ويرمى بعدها ستا وقال عطاء تجزيه عن السبع وهو قول ابي حنيفة كافي سباط الحد سوطا سوطا ومجتمعة اذا علم وصول الكل الى بدنه هذا الذي ذكر عن ابي حنيفة ذكره صاحب التوضيح وذكر في المحيط ولورمى احدى الجمار بسبع حصيات رمية واحدة فهي بمنزلة حصاة وكان عليه ان يرمى ست مرات (قلت) العمدة في النقل عن صاحب مذهب من المذاهب على نقل صاحب من اصحاب ذلك المذهب . ومن فوائده انه يرمى الجمرة وهو يحمل البيت عن يساره ومنى عن يمينه وهو احد الوجوه للشافعية وقال النووي هو الصحيح من مذهبنا قال وبه قال جمهور العلماء وفي وجه انه يستدير القبلة ويستقبل الجمرة بما يلي مكة وتكون منى ايضا امامه وبه قطع الشيخ ابو حامد وفي وجه يستقبل القبلة ويحمل الجمرة على يمينه ومنى خلف ظهره . ومنها انه لا بد من رمي وانه لا يكفي الوضع وهو كذلك عند الجمهور وحكى القاضي عياض عن المالكية ان الطرح والوضع لا يجزى . قال وقال اصحاب الرأي يجزى الطرح ولا يجزى الوضع قال ووافقنا ابو ثور الا انه قال ان كان يسمى الطرح رميا اجزأه وحكى امام الحرمين ايضا عن بعض اصحاب الشافعي انه يكفي الوضع (قلت) قال صاحب المحيط وضع الحصاة لا يجزيه عن الرمي ويجزيه طرحها لانه رمى حقيقة . ومنها ان المراد بسبع سبع جمرات وهي الحصيات وقال اصحابنا يجوز الرمي بكل ما كان من جنس الارض كالحجر والمدرو والمراد بالسبع وكسر الا جرو ولا يجوز بما ليس من جنس الارض كالذهب والفضة واللؤلؤ والنبر وذهب داود الى جوازه بكل شئ حتى بالبرة والمصفور الميت وقال ابن المبارك لا يجوز الا بالحصى وقال احمد لا يجوز بالحجر الكبير .

باب من رمى جمرَةَ الْعَقَبَةِ فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ

اي هذا باب يذكر فيه من رمى جمرَةَ الْعَقَبَةِ وهي الجمرة الكبرى وجعل البيت عن يساره وجعل منى عن يمينه قوله « وجعل » و« يرمى » بالواو .

٢٢٩ - **عَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ حَجَّ مَعَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَرَأَاهُ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْكُبْرَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمِنَى عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ هَذَا مَقَامُ الَّذِي أُفْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو طريق آخر لحديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أخرجه عن آدم ابن ابي اياس عن شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم النخعي عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي الى آخره وقد مر الكلام فيه مستوفي في الحديث السابق .

باب يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ تَكْبِيرَةً

اي هذا باب يذكر فيه ان الحاج اذا رمى جمرَةَ الْعَقَبَةِ يكبر مع كل حصاة تكبيرة .

قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هَنِ النَّبِيِّ ﷺ

اي قال بالتكبير مع كل حصاة عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما راوا عن النبي ﷺ وهذا ذكره البخاري موصولا في باب اذا رمى الجمرتين يقوم ياتي بعدها الباب الذي يلي هذا الباب .

٢٣٠ - **عَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ يَقُولُ عَلَى الْمُنْبَرِ السُّورَةُ الَّتِي يُذَكَّرُ فِيهَا الْبَقَرَةُ وَالسُّورَةُ الَّتِي يُذَكَّرُ فِيهَا آلُ عِمْرَانَ وَالسُّورَةُ الَّتِي يُذَكَّرُ فِيهَا النِّسَاءُ قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ ابْنِ**

مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ رَمَى جَمْرَةَ الْعَقْبَةِ فَاسْتَبَطْنَ الْوَادِيَّ حَتَّى إِذَا حَاذَى بِالشَّجَرَةِ اعْتَرَضَهَا
فَرَمَى بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ قَالَ مِنْ هُنَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ قَامَ الَّذِي
أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ﷻ

مطابقته الترجمة في قوله «يكبر مع كل حصاة» وهذا طريق آخر لحديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وعبد الواحد
هو ابن زياد البصري والاعمش هو سليمان والحجاج هو ابن يوسف نائب عبد الملك بن مروان بالعراق قوله «قال سمعت
الحجاج يقول» هذا حكاية عن الاعمش عن الحجاج لاجل اظهار خطئه ولم يقصد به الرواية عنه لانه لم يكن اهلا لذلك واصل
القضية ان الاعمش سمع الحجاج يقول وهو على المنبر السورة التي تذكر فيها البقرة والسورة التي تذكر فيها آل عمران
والسورة التي تذكر فيها النساء ولم يقل سورة البقرة وسورة آل عمران وسورة النساء ولم يربط إضافة السورة إلى البقرة
ولا إلى آل عمران ولا إلى النساء ونحو ذلك وروى النسائي بلفظ لا تقولوا سورة البقرة قولوا السورة التي تذكر فيها البقرة
وفي رواية مسلم عن الاعمش قال سمعت الحجاج بن يوسف يقول وهو يخطب على المنبر الفوا القرآن كما ألفه جبريل عليه
السلام السورة التي تذكر فيها البقرة والسورة التي تذكر فيها النساء والسورة التي تذكر فيها آل عمران قال فليقت ابراهيم
فاخبرته بقوله فسه ثم قال حدثني عبد الرحمن بن يزيد انه حج مع عبد الله بن مسعود فأتى جمرة العقبة فاستبطن الوادي
فاستعرضها فرماها من بطن الوادي بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة قال فقلت يا ابا عبد الرحمن ان الناس يرمونها
من فوقها فقال هذا والذي لا اله غيره مقام الذي انزلت عليه سورة البقرة انتهى ولما قال الاعمش لابراهيم ما قال وحدثه
ابراهيم عن عبد الرحمن رد عليه بذلك واظهر خطأ الحجاج عليه ما يستحق وقال عياض ان كان الحجاج اراد بقوله كما ألفه
جبريل عليه السلام تأليف الآي في كل سورة ونظمها على ما هي عليه الآن في المصحف فهو اجماع المسلمين اجمعوا
ان ذلك تأليف سيدنا رسول الله ﷺ وان كان يريد تأليف السورة بعضها على اثر بعض فهو قول بعض الفقهاء والقراء
وخالفهم جماعة من المحققين وقالوا بل هو اجتهاد من الامة وليس بتوقيف وقال ابو الفضل تقديم الحجاج سورة
النساء على آل عمران في رواية مسلم دليل على انه لم يرد الانظم الاي لان الحجاج انما كان يتبع مصحف عثمان رضي الله تعالى
عنه ولا يخالفه قوله حين رمى جمرة العقبة هي الجمرة الكبرى وليست هي من منى بل هي خدمي من جهة مكة وهي التي بايع
النبي ﷺ الانصار عندها على الهجرة والجمرة اسم لمجتمع الحصى سميت بذلك لاجتماع الناس بها فيقول تجمر بنو فلان اذا
اجتمعوا وقيل ان العرب تسمى الحصى الصغار جمارا فسمت الشيء بلازمه قوله «فاستبطن الوادي» اي دخل في بطن
الوادي قوله «حتى اذا حاذى بالشجرة» اي قابلها والباء فيه زائدة وهذا يدل على انه كان هناك شجرة عند الجمرة وقد
روى ابن ابي شيبة عن الثقي عن ايوب قال رأيت القاسم وسالما وناظرا يرمون من الشجرة ومن طريق عبد الرحمن بن
الاسود انه كان اذا جاور الشجرة رمى جمرة العقبة من تحت غصن من اغصانها قوله «اعترضها» اي الشجرة قال بعضهم (قلت)
معناه اتاها من عرضها نيه عليه الداودي قوله «فرمى» اي الجمرة قوله «يكبر» جملة حالية *

«ذكر ما استفاد منه» منها لا بد من رمي سبع حصيات . ومنها التكبير مع كل حصاة واجمعوا على استحبابه فيما
حكاه القاضي عياض وانه لو ترك التكبير اجزاء اجماعا وفيه نظر لان بعضهم يمدد واجبا وقال اصحابنا يكبر مع كل حصاة
ويقول بسم الله والله اكبر رغما للشيطان وحزبه وكان على رضي الله تعالى عنه يقول كلما رمى حصيات اللهم اهدني
بالهدى وفقني بالتقوى واجعل الآخرة خيرا لي من الاولى وكان ابن مسعود وابن عمر رضي الله تعالى عنهم يقولان
عند ذلك اللهم اجعله حجا مبرورا وذبا منقورا وسعيامشكورا وقال ابن القاسم فان سبع لاشيء عليه *

باب من رمى جمرَةَ الْعَقَبَةِ وَلَمْ يَقِفْ

ای هذا باب يذكر فيه من رمى جمرَةَ الْعَقَبَةِ والحال انه لم يقف عندها

﴿ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

ای قال عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يرمى جمرَةَ الْعَقَبَةِ ولا يقف عندها اخرج البخارى هذا مسندا في الباب الذى يلى هذا الباب وقد روى احمد في مسنده من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده نحوه ولا يعرف فيه خلاف

باب إِذَا رَمَى الْجَمْرَتَيْنِ يَقُومُ وَيُسْهَلُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ

ای هذا باب يذكر فيه اذا رمى الجمرتين وهما الجمرَةُ الْاُولَى والثانية غير جمرَةَ الْعَقَبَةِ قوله «يقوم» ای يقف عندهما طويلا واختلفوا في مقدار ما يقف عند الجمرَةِ الْاُولَى فكان ابن مسعود يقف عندها قدر قراءة سورة البقرة مرتين وعن ابن عمر كان يقف عندها قدر قراءة سورة البقرة عند الجمرتين وعن ابى مجلز قال كان ابن عمر يشرب ظله ثلاثة اشبار ثم يرمى وقام عند الجمرتين قدر قراءة سورة يوسف وكان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقف بقدر قراءة سورة من المثني ولا توقف في ذلك عند العلماء وانما هو ذكر ودعاء فان لم يقف ولم يدع فلا حرج عليه عند اكثر العلماء الا الثوري فانه استحب ان يطعم شيئا او يهريق دما قوله «ويسهل» بضم الياء آخر الحروف وسكون السين المهملة ای يقعد السهل من الارض وهو المكان المصاحب الذى لا ارتفاع فيه قوله «مستقبل القبلة» كلام اضافي وقع حالا وقال الكرماني سهل ان ينزل الى السهل من بطن الوادى يقال سهل القوم اذا نزلوا من الجبل الى السهل

٣٣١ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ عَلَى إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى يُسْهَلَ فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فَيَقُومُ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْوُسْطَى ثُمَّ يَأْخُذُ ذَاتَ الشِّمَالِ فَيَسْتَسْهَلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فَيَقُومُ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيَقُومُ طَوِيلًا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ ذَاتِ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَفْعَلُهُ

مطابقته للترجمة ظاهرة هذا الحديث من افراد البخارى وذكره ايضا في باين بعده وعثمان بن ابي شيبة هو اخو ابى بكر بن ابي شيبة وطلحة بن يحيى بن النعمان بن ابي عياش الزرقى الانصارى المدينى وليس له في هذا الكتاب غير هذا الحديث (فان قلت) فيه مقال فقال ابو حاتم ليس بقوى ولهذا لم يخرج له مسلم شيئا (قلت) وثقه ابن معين على ان البخارى لم يخرج به وحده فقد استظهر بمتابعة سليمان بن بلال في الباب الذى بعده وبمتابعة عثمان بن عمر ايضا كلاهما عن يونس وناهم عبد الله بن عمر النيمري عن يونس عند الاسماعيلي ويونس هو ابن يزيد الالى والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب قوله «الجمرة الدنيا» بضم الدال او بكسرها ای القرية الى جهة مسجد الخيف وهي اولى الجمرات التى ترمى من ثاني يوم النحر وهي اقرب الجمرات من منى وابيها من مكة قوله «على اثر كل حصاة» اثر الشيء بكسر الهمزة وسكون الناء المثناة عقيه قوله «حتى يسهل» بنصب اللام بتقدير ان وقد مر تفسيره عن قريب قوله

«فيقوم طويلاً» وفي رواية سليمان بن بلال فيقوم قياماً طويلاً قوله «ويرفع يديه» أى في الدعاء وهذا يدل على مشروعية رفع اليدين عند الدعاء وروى مالك منعه في جميع المشاعر وروى في الاستسقاء «رافعاً يديه وقد جعل بطونهما إلى الأرض صلى الله تعالى عليه وسلم» وقال ابن المنذر لا أعلم أحداً أنكر ذلك غير مالك فإن ابن القاسم حكى عنه أنه لم يكن يعرف رفع اليدين هنالك قال واتباع السنة أفضل وقيل يرفع حكاة ابن التين وابن الحاجب قوله «ثم يرمى الوسطى» أى الجمرة الوسطى قوله «ثم يأخذ ذات الشمال» بكسر الشين أى جانب الشمال قوله «ثم يرمى جمره ذات العقبة» هي جمره العقبة وفي رواية عثمان بن عمر «ثم يأتي الجمره التي عند العقبة» قوله «ثم ينصرف» وفي رواية سليمان «ولا يقف عندها»

باب رفع اليدين عند جمره الدنيا والوسطى

أى هذا باب في بيان رفع اليدين عند جمره الدنيا أى القريبة إلى مسجد الحيف والوسطى هي الجمره الثانية بين الجمره الاولى وجمره العقبة *

٣٢٢ - **حدثنا إسماعيل بن عبد الله** قال **حدثني أخى عن سليمان** عن **يونس بن يزيد** عن **ابن شهاب** عن **سالم بن عبد الله** أن **عبد الله بن عمر** رضى الله عنهما كان يرمى الجمره الدنيا بسبع حصيات ثم يكبر على إثر كل حصاة ثم يتقدم فيسهل فيقوم مستقبل القبلة قياماً طويلاً فيدعو ويرفع يديه ثم يرمى الجمره الوسطى كذلك فيأخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبل القبلة قياماً طويلاً فيدعو ويرفع يديه ثم يرمى الجمره ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ويقول هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل *

هذا الحديث بعينه هو المذكور قبله بطوله وإنما أعاده لاختلاف طريقه فإنه روى الحديث الاول عن عثمان عن طلحة عن يونس وروى هذا عن إسماعيل بن عبد الله المشهور بابن أبي أويس عن أخيه عبد الحميد بن عبد الله عن سليمان بن بلال عن يونس بن يزيد ولما أعاده لنا ذكرنا وضع له الترجمة المذكورة وتفسيره قد مر عن قريب *

باب الدعاء عند الجمرتين

أى هذا باب في بيان الدعاء عند الجمرتين الاولى والثانية

٣٢٣ - **وقال محمد بن عثمان** **حدثنا عثمان بن عمر** قال **أخبرنا يونس عن الزهري** أن **رسول الله ﷺ** كان إذا رمى الجمره التي تلى مسجد منى يرمى بها سبع حصيات يكبر كلما رمى بحصاة ثم تقدم أمامها فوقف مستقبل القبلة رافعاً يديه يدعو وكان يطيل الوقوف ثم يأتي الجمره الثانية فيرمى بها سبع حصيات يكبر كلما رمى بحصاة ثم يتحدر ذات اليسار مما يلي الوادي فيقف مستقبل القبلة رافعاً يديه يدعو ثم يأتي الجمره التي عند العقبة فيرمى بها سبع حصيات يكبر عند كل حصاة ثم ينصرف ولا يقف عندها. قال الزهري سمعت سالم بن عبد الله يحدث مثل هذا عن أبيه عن النبي ﷺ وكان ابن عمر يفعل *

مطابقة لترجمة قوله «رافعاً يديه يدعو» (ورجاله أربعة) الاول محمد ذكره مجرداً عن نسبة واختلاف فيه

فقال

فقال ابو علي بن السكن هو محمد بن بشار وقال الكلبي هو محمد بن بشار او محمد بن المتي قال وروى البخاري ايضا في جامعه عن محمد بن عبد الله الذهلي وقال بعضهم وجزم غيره بانه الهذلي (قلت) لم ار احدا جزم به وانما وقع الاختلاف في هؤلاء المحمدين فقال ابن السكن هو محمد بن بشار ولم يجزم به وقال الكلبي بالشك بين محمد بن بشار وبين محمد بن المتي قال وروى البخاري في جامعه ايضا عن محمد بن عبد الله الذهلي ولم يجزم باحدهم . الثاني عثمان بن عمر بن فارس العبدى البصرى . الثالث يونس بن يزيد الايلي . الرابع محمد بن مسلم الزهرى (فان قلت) ما تقول في هذا الحديث هل هو مسند ام مرسل (قلت) قال الكرماني هذا من مراسيل الزهرى ولا يصير مسندا بما ذكره آخره لانه قال يحدث بمثله لابن نفسه انتهى وقال بعضهم هو بالاسناد المصدر به الباب ولاختلاف بين اهل الحديث بان الاسناد بمثل هذا السياق موصل وغايته انه من تقديم المتن على بعض السند وانما اختلفوا في جواز ذلك ثم قال واغرب الكرماني فقال ونقل ما قاله الذي ذكرناه عنه ثم قال وليس مراد الحديث بقوله في هذا بمثله لان نفسه ثم احتج في دعواه بما رواه الاسماعيلي عن ابن ناجية عن ابن المتي وغيره عن عثمان بن عمر وقال في آخره قال الزهرى سمعت سالما يحدث بهذا عن ابيه عن النبي ﷺ فعرف ان المراد بقوله بمثله نفسه انتهى (قلت) ليت شعري من اين هذا التصرف وكيف يصح احتجاجة في دعواه بحديث لاسماعيل فان الزهرى فيه صرح بالسماع عن سالم وسالم صرح بالتحدث عن ابيه وابوه صرح عن النبي ﷺ فكيف يدل هذا على ان المراد بقوله بمثله نفسه وهذا شيء عجيب لان بين قوله يحدث بهذا عن ابيه وبين قوله يحدث بمثل هذا عن ابيه فرقا عظيما لان مثل الشيء غيره فكيف يكون نفسه يتقبط فانه موضع التأمل قوله « رافعا يديه » نصب على الحال قوله « يدعو » جملة وقعت حالا ايضا اما من الاحوال المتداخلة او المترادفة وبقيّة الكلام قد مرت آنفا *

باب الطيب بعد رمي الجمار والحلق قبل الإفاضة

اي هذا باب في بيان استعمال الطيب بعد رمي جرة العقبة وبعد الحلق قبل الافاضة اي قبل طواف الزيارة وهو طواف الركن وانما لم يشر الى الحكم في ذلك في الترجمة لاجل الخلاف فيه قال ابن المنذر اختلف العلماء فيما يباح للحاج بعد رمي جرة العقبة قبل الطواف بالبيت فروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه وابن الزبير وعائشة رضي الله عنها انه يحل له كل شيء الا النساء وهو قول سالم وطاوس والنخعي واليه ذهب ابو حنيفة والشافعي واحمد واسحاق وابو ثور واحتجوا فيه بحديث الباب وروى عن عمر وابنه انه يحل له كل شيء الا النساء والطيب وقال مالك يحل له كل شيء الا النساء والصيد وفي المدونة اكره لمن رمى جرة العقبة ان يتطيب حتى يفيض فان فعل فلا شيء عليه (قلت) مذهب عروة بن الزبير وجماة من السلف رضي الله عنهم انه لا يحل للحاج اللباس والطيب يوم النحر وان رمى جرة العقبة وحلق وذبح حتى تحل له النساء ولا تحل له النساء حتى يطوف طواف الزيارة واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا يحيى بن عثمان قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عروة عن ام فيس بنت محض قالت دخل على عكاشة بن محصن وآخر في منى مساء يوم الاضحية فنزع ثيابهما وتركوا الطيب فقلت مالكا فقالا ان رسول الله ﷺ قال لنا من لم يفيض الى البيت من عشية هذه فليدع الثياب والطيب وقال علقمة وسالم وطاوس وعبيد الله بن الحسن وخارجة بن زيد وبرايم النخعي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي واحمد في الصحيح وابو ثور واسحق اذ ارمى المحرم جرة العقبة ثم حلق حل له كل شيء كان محظورا بالاحرام الا النساء واختلفوا في حكم الطيب فقال ابو حنيفة واصحابه والشافعي واصحابه واحمد في رواية حكم الطيب حكم اللباس فيحل كما يحل اللباس وقال مالك واحمد في رواية حكم الطيب حكم الجماع فلا يحل له حتى يحل الجماع واحتج ابو حنيفة ومن معه بحديث الباب وقال صاحب التوضيح واحتج الطحاوي واصحابه بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها من فوعا « اذار ميتهم وحلقتم فقد حل لكم الطيب والثياب وكل شيء الا النساء » وفيه الحجاج بن ارطاة وبحديث الحسن البصري عن ابن عباس ولم يسمع منه « قال اذار ميتهم الجرة فقد حل لكم

كل شيء الا النساء فقال له رجل والطيب فقال اما ان افقد رايته رسول الله ﷺ يضمخ راسه بالمسك افطيب هو (قلت) سبحان الله انار التمعيب الباطل لا تخلو عنهم فلم يذكر صاحب التوضيح حديث الباب في احتجاج للطحاوي لابي حنيفة واصحابه فانه احتج لهم اولا بحديث الباب واخرجه من طرق واحتج ايضا بالحديث الذي ذكره صاحب التوضيح وصدر كلامه به وغز بقوله وفيه الحجاج بن ارطاة فقال للحجاج بن ارطاة وقد احتجت به الاربعة واليبيقي ايضا اخرج حديثه واما حديث ابن عباس فانه طعن فيه بان الحسن البصري لم يسمع من ابن عباس فانه ليس بالحسن البصري وانما هو الحسن المرني وقد روى عن يحيى بن معين ان الحسن المرني لم يسمع من ابن عباس وغيره قال سمع منه فالتبث اولي من الثاني على ما عرف وقد ذهل صاحب التوضيح ولم يفرق بين البصري والعربي ومع هذا فحديث ابن عباس هذا اخرجه النسائي وابن ماجه ايضا واما الجواب عن حديث ام قيس اخت عكاشة بن محصن فانه لا يعارض حديث عائشة رضي الله عنها لان حديث عائشة فيه من المصحة ما ليس في حديث ام قيس وفيه ابن لبيعة وهو ضعيف وحديثه هذا شاذ *

٣٣٤ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ وَكَانَ أَفْضَلَ أَهْلِ زَمَانِهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ وَكَانَ أَفْضَلَ أَهْلِ زَمَانِهِ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ طَبِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَدَيَّ هَاتَيْنِ حِينَ أَحْرَمَ وَلَحَلَّهُ حِينَ أَحَلَّ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ وَبَسَطَتْ يَدَيْهَا** مطابقتها للترجمة ظاهرة من قولها «طبيت» الى آخره والحديث مضي في باب الطيب عند الاحرام فانه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة الى آخره وعلى هو ابن الديني وسفيان هو ابن عيينة والقاسم هو ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم قوله «انه سمع اياه وكان افضل اهل زمانه» اي كان ابوه محمد بن ابي بكر الصديق افضل اهل زمانه ويروي حدثنا سفيان حدثنا عبد الرحمن بن القاسم وكان افضل اهل زمانه انه سمع اياه وكان افضل اهل زمانه وفي التوضيح وكان افضل اهل زمانه في كل منهما وفي الاطراف ان كلا من علي بن الديني وعبد الرحمن بن القاسم يقول ذلك (قلت) اما القاسم فهو واحد الفقهاء السبعة وقال عمر بن عبد العزيز لو لم يحمل سليمان الامر الى يزيد لندبتها في عنق القاسم مني الخلافة واما محمد فانه كان من نساك قريش وله عبادة كثيرة واجتهاد وافر قوله «حين احرم» اي حين اراد الاحرام قوله «ولحله حين احل» ليس معناه اذا اراد الاحلال لان التطيب لا يجوز الا بعد الاحلال وهو عكس الاحرام قوله «قبل ان يطوف» اي قابليت طواف الزيارة وبقية الكلام مرت هناك *

باب طَوَافِ الْوَدَاعِ

اي هذا باب في بيان حكم طواف الوداع وانما اضمم الحكم اكتفاء بما في حديث الباب *

٣٣٥ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خَفَّفَ عَنِ الْخَائِضِ**

مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله «ان يكون آخر عهدهم بالبيت» وهو لا يكون الا بالطواف وهو في آخر العهد طواف الوداع * ورجاله تكرر ذكرهم وسفيان بن عيينة وابن طاوس هو عبد الله بن طاوس واخرجه البخاري ايضا عن مسلم ابن ابراهيم فعن قريب يأتي واخرجه ايضا في الطهارة عن معلى بن اسد واخرجه مسلم في الحج عن سعيد بن منصور وابي بكر بن ابي شيبة كلاهما عن سفيان به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ والحاتم بن مسكين كلاهما عن سفيان به وعن جعفر بن مسافر مختصرا قوله «امر الناس» على صيغة المجهول واصل الكلام امر النبي صلى الله عليه وسلم الناس ان يكون آخر عهدهم بالبيت ورواه مسلم نحوه عن سفيان عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس ورواه ايضا عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس قال «كان الناس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله

ﷺ لا ينصرفن احدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت » قال زهير ينصرفون كل وجه ولم يقل في * وروى مسلم ايضا من رواية الحسن بن مسلم « عن طاوس قال كنت مع ابن عباس اذ قال زيد بن ثابت تعني ان تصدر الحائض قبل ان يكون آخر عهدها باليب فقال له ابن عباس امالا فسل فلانة الانصارية هل امرها بذلك رسول الله ﷺ قال فرجع زيد الى ابن عباس يضحك وهو يقول ما اراك الا قد صدقت » وفي رواية « فسا لها زيدا ثم رجع وهو يضحك فقال الحديث كما حدثتني » وفي رواية البيهقي « ارسل زيد الى ابن عباس اني وجدت الذي قلت كما قلت فقال ابن عباس اني لاعلم قول رسول الله ﷺ للنساء ولكن احببت ان اقول ما في كتاب الله تعالى ثم تلا هذه الآية (ثم ليقتضوا نفقتهن وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق) فقد قضت النفقة ووفت النذر وطافت بالبيت فابقي » قوله « امالا » بكسر الهمزة وفتح اللام وبالا مالة الحنفية وهو الصواب المشهور قال القاضي ضبطه الطبري والاصلي بكسر اللام قال والمعروف في كلام العرب فتحها الاعلى لغة من يميل وقال ابن الانباري قولهم افعل هذا امالا معناه افعله ان كنت لاتفعل غيره وقال ابن الاثير اصل هذه الكلمة ان وما فاد غمت النون في الميم وما زائدة في اللفظ لاحكامها وقد امالت العرب لا مالة خفية قال والعوام يشعمون امالتها فتصير الفهايا وهو خطأ ومعناه ان لم تفعل هذا فليكن هذا قوله « بالبيت » خبر كان بمعنى طواف الوداع لا بد ان يكون آخر العهد به قال النووي هو واجب يلزم بتركه دم على الصحيح عندنا وهو قول اكثر العلماء وقال مالك وداود وابن المنذر هو سنة لاشي في تركه وقال اصحابنا الحنفية هو واجب على الا فاقى دون المكي والميقاتي ومن دونهم وقال ابو يوسف احب الى ان يطوف المكي لانه يختم الناسك ولا يجب على الحائض والنفساء ولا على المعتمر لان وجوبه عرف نصافي الحج فيقتصر عليه ولا على فائت الحج لان الواجب عليه العمرة وليس لها طواف الوداع وقال مالك انما امر الناس ان يكون آخر نسكهم الطواف لقوله تعالى (ذلك ومن بعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب) وقال (ثم عجلها الى البيت العتيق) ففعل الشعائر كلها وانقضاءها بالبيت العتيق قال ومن اخر طواف الوداع وخرج ولم يطف ان كان قريبا رجع فطاف وان لم يرجع فلا شي عليه وقال عطاء والثوري وابو حنيفة والشافعي في اظهر قولييه واحد واسحق وابو ثور ان كان قريبا رجع فطاف وان تباعد مضى واهراق دما به واختلفوا في حد القرب فروى ان عمر رضى الله عنه رد رجلا من مر الظهران لم يكن ودع وبين مر الظهران ومكة ثمانية عشر ميلا وعند ابى حنيفة يرجع ما لم يبلغ المواقيت وعند الشافعي يرجع من مسافة لا تقصر فيها الصلاة وعند الثوري يرجع ما لم يخرج من الحرم * واختلفوا فيمن ودع ثم بدا له في شراء حوائجه فقال عطاء بعيد حتى يكون آخر عهده الطواف بالبيت وينحوه قال الثوري والشافعي واحمد وابو ثور وقال مالك لا بأس ان يشتري بعض حوائجه وطعامه في السوق ولا شي عليه وان اقام يوما ونحوه اعاد وقال ابو حنيفة لو ودع واقام شهرا او اكثر اجزأه ولا اعاده عليه *

٢٢٦ - **حدثنا** اصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ قَالَ اخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الْظُّهْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ ثُمَّ رَقَدَ رَقْدَةً بِالْمَحْصَبِ ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ *

مطابقته الترجمة في قوله « ثم ركب الى البيت فطاف به » لان المراد به طواف الوداع (فان قلت) ما وجه قوله انه صلى الظهر بالمحصب ورمى هذا اليوم بكون بعد الزوال (قلت) لا بد في هذا لانه ﷺ روى فنفرتزل المحصب فصلى الظهر به والحديث من افراده ورجاله قد ذكر واوا ابن وهب هو عبد الله بن وهب وقال الاسماعيلي تكلم احمد في حديث عمرو عن قتادة ان انس بن مالك رضى الله عنه حدث ان رسول الله ﷺ فلهذا اتى البخاري بالمتابعة ايضا قوله « بالمحصب » الباء فيه متعلق بقوله صلى وقوله ثم رقد عطف عليه والمحصب بفتح الصاد المشددة اسم مكان متسع بين منى ومكة وهو بين الجبلين الى المقابر سمي به لاجتماع الحصباء فيه بحمل السيل اليه *

﴿ تَابِعَهُ اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي خَالِدٌ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

اي تابع عمرو بن الحارث في روايته لهذا الحديث عن قتادة الليث بن سعد وذكر هذه المتابعة البزار والطبراني من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث عن خالد بن يزيد السككي عن سعيد بن ابي هلال وهما قد تقدم في اول كتاب الوضوء وذكر البزار والطبراني ان خالد انفرده بهذا الحديث عن سعيد وان الليث انفرد به عن خالد وان سعيد بن ابي هلال لم يرو عن قتادة عن انس غير هذا *

﴿ بَابُ إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه المرأة اذا حاضت بعد ما افاضت يعني بعد ما طافت طواف الاضفة الذي هو ركن وجواب اذا محذوف تقديره هل يجب عليها طواف الوداع ام يسقط عنها بسبب الحيض واذا وجب هل يجبر بدم ام لا *

٣٣٧ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حَبِيٍّ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ حَاضَتْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَحَابِسْتُنَا هِيَ قَالُوا لَأَنَّهُ قَدْ أَفَاضَتْ قَالَ فَلَا إِذَا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « انها افاضت قال فلا اذا » وجه ذلك ان حاصل المعنى ان طواف الوداع ساقط عن الحائض لانه ﷺ لما اخبر عن صفة انها حاضت قال احابستنا هي فلما اخبر انها قد افاضت من قبل ان تحيض قال فلا اذا اي فلا تحبسنا حينئذ لانها ادت الفرض الذي هو ركن الحج وهذا قول عوام اهل العلم وخالف في ذلك طائفة فقالوا لا يحل لاحد ان ينفر حتى يطوف طواف الوداع ولم يمتدوا في ذلك حائضا بحيضها ذكره الطحاوي وقال ابن المنذر روى ذلك عن عمرو بن عمرو بن زيد بن ثابت فانهم امروا بالحائض بالمقام اذا كانت حائضا لطواف الوداع فكانهم اوجبوه عليها كما يجب عليها طواف الاضفة واسند ابن المنذر عن عمر رضي الله تعالى عنه باسناد صحيح الى نافع « عن ابن عمر قال طافت امرأة بالبيت يوم النحر ثم حاضت فامرهم بحبسها بمكة بعد ان ينفر الناس حتى تطهر وتطوف بالبيت » ثم قال وقد ثبت رجوع ابن عمرو بن زيد بن ثابت عن ذلك وبني عمر في الفناء لثبوت حديث عائشة رضي الله تعالى عنها واثار بذلك الى احاديث هذا الباب وقد روى ابن ابي شيبة من طريق القاسم بن محمد كان الصحابة يقولون اذا افاضت المرأة قبل ان تحيض فقد فرغت الامر رضي الله تعالى عنه فانه كان يقول آخر عهدها بالبيت وقد وافق عمر على رواية ذلك عن النبي ﷺ غيره فروى احمد وابوداود والنسائي والطحاوي واللفظ لابي داود من طريق الوليد بن عبد الرحمن بن الحارث ابن عبد الله بن اوس الثقفي فقال انيت عمر رضي الله تعالى عنه فسأله عن المرأة تطوف بالبيت يوم النحر ثم تحيض قال ليكن آخر عهدها بالبيت فقال الحارث كذلك افتاني رسول الله ﷺ فقال عمر اربت عن يديك سألني عن شيء سألته رسول الله ﷺ لكما اخافه ورواه الترمذي ايضا ولفظه « خربت عن يديك » ومعنى اربت عن يديك سقطت ارباك وهو جمع ارب وهو المضووم معنى خربت سقطت واجاب الطحاوي عن هذا الحديث بانه نسخ بحديث عائشة المذكور وبحديث ابن عباس رواه الطحاوي فقال حدثنا يونس قال حدثنا سفيان عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس امر الناس ان يكون آخر عهدهم بالبيت الا انه قد خفف عن المرأة الحائض واخرجه مسلم ايضا (فان قلت) روى الطحاوي ايضا عن ابن عباس فقال حدثنا يونس قال حدثنا سفيان عن سليمان وهو ابن ابي مسلم الاحول عن طاوس « عن ابن عباس قال كان الناس ينفرون من كل وجه فقال رسول الله ﷺ لا ينفرن احد حتى يكون آخر عهده الطواف بالبيت » وهذه الرواية لا تدل على سقوط طواف الوداع عن احد قلت هذا مطلق والاول مقيد فيحمل المطلق على المقيد

قوله «حاضت» ای بعدان افاضت يوم النحر قوله «فذكرت» ای طائشة وروی «فذكر» علی صیغة المجهول قوله «احبستنا» الهمزة فيه للاستفهام ای امانعتنا من التوجه من مكة في الوقت الذي اردنا التوجه فيه ظنا منه ﷺ انها ما طافت طواف الافاضة قوله «انها افاضت» ای طافت طواف الافاضة قوله «قال فلا اذا» ای قال ﷺ ای فلا حبس علينا حينئذ *

۳۳۸ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عِكْرِمَةَ أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ سَأَلُوا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ امْرَأَةٍ طَافَتْ ثُمَّ حَاضَتْ قَالَ لَهُمْ تَنْفَرُ قَالُوا لَا نَأْخُذُ بِقَوْلِكَ وَنَدَعُ قَوْلَ زَيْدٍ قَالَ إِذَا قَدِمْتُمُ الْمَدِينَةَ فَسَلُّوا فَقَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَسَأَلُوا فَكَانَ فِيمَنْ سَأَلُوا أُمُّ سُلَيْمٍ فَذَكَرْتُ حَدِيثَ صَفِيَّةَ ﴾

مطابقه الترجمة مؤخذ من قوله «فذكرت حديث صافية» علی مالا یخفی و ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسی و حماد هو ابن زید و ایوب هو السخثانی قوله «ان اهل المدينة» ای بعض اهلها لان کلهم ماسالوه و قد رواه الاسماعیلی من طریق عبد الوهاب الثقفی عن ایوب بلفظ «ان ناسا من اهل المدينة» قوله «قال لهم تنفر» ای قال ابن عباس للذین سالوه تنفر هذه المرأة التي طافت ثم حاضت قوله «فندع» بالفاء و نصب ندع لانه جواب النفي و یروی «وندع» بالواو قوله «قول زید» هو زید بن ثابت رضى الله تعالى عنه و فی رواية عبد الوهاب الثقفی افیتنا اولم تفتنا زید بن ثابت یقول لا تنفر قوله «فكان فیمن سالوا ام سلیم» و فی رواية الثقفی «فسالوا ام سلیم و غیرها» و ام سلیم بضم السین هی ام انس رضى الله تعالى عنهما قوله «فذكرت» ای ام سلیم کذا ذکره مختصرا و ساقه الثقفی بتمامه قال «فاخبرتهم ان عائشة قالت لصفیة انی الحبیة انت انتك احبستنا فقال رسول الله ﷺ ماذا قالت عائشة صفیة حاضت قبل انها قد افاضت قال فلا اذا فرجموا الی ابن عباس فقالوا وجدنا الحديث كما حدثتنا» *

﴿ رَوَاهُ خَالِدٌ وَقَتَادَةُ عَنْ عِكْرِمَةَ ﴾

ای روى الحديث المذكور خالد الحذاء و قتادة ایضا عن عكرمة مولى ابن عباس فر رواية خالد و سلمة البیهقی من طریق معلى بن منصور عن هشیم عنه عن عكرمة عن ابن عباس قال اذا طافت يوم النحر ثم حاضت فلتنفر و قال زید بن ثابت لا تنفر حتى تطهر و تطوف بالبيت ثم ارسل زید بعد ذلك الی ابن عباس رضى الله عنهم انی وجدت الذى قلت كما قلت و رواية قتادة و سلمة ابوداود الطيالسی فی مسنده قال حدثنا هشام هو الدستوائی عن قتادة عن عكرمة قال اخلف ابن عباس و زید بن ثابت فی المرأة اذا حاضت و قد طافت بالبيت يوم النحر فقال زید یكون آخر عهدا بالبيت و قال ابن عباس تنفر ان شئت فقالت الانصار لا نتابعك یا ابن عباس و انت تخالف زید ا فقال سلوا صاحبکم ام سلیم فقالت حاضت بعدما طفت بالبيت فامر فی رسول الله ﷺ ان انفری و حاضت صفیة فقالت لها عائشة حبستنا فامرها النبی ﷺ ان تنفر و قال بعضهم طریق قتادة هذه هی المحفوظة و قد شد عباد بن العوام فرواه عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن انس مختصرا فی قصة ام سلیم اخرج الطحاوی من طریقہ انتهى (قلت) قال الطحاوی حدثنا ابن ابی داود حدثنا سعید ابن سلیمان الواسطی قال حدثنا عباد بن العوام عن سعید عن قتادة «عن انس ان ام سلیم حاضت بعدما افاضت يوم النحر فامرها النبی ﷺ ان تنفر» اسناده صحیح و رجاله ثقات فما باله ان یكون شاذا و طریق قتادة لا ینافی ان یكون طریق غیره محفوظا *

۳۳۹ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رُخْصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَنْفَرِ إِذَا أَفَاضَتْ قَالَ وَسَمِعْتُ ابْنَ هُرَيْرٍ يَقُولُ لَهَا لَا تَنْفَرِ

ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ بَعْدُ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ لَهَا

مطابقہ للترجمة تؤخذ من قوله «رخص للحائض ان تنفرا اذا فاضت» لان الحاصل من معناه ان الحائض اذا طافت طواف الزيارة تنفر ولا شيء عليها ومسلم هو ابن ابراهيم الفراهيدي ووهيب بضم الواو هو ابن خالد وابن طاوس هو عبد الله والحديث قدم في باب المرأة تحيض بعد الاقاضة في كتاب الحيض فانه اخرجها هناك عن معلى بن اسد عن وهيب الى آخره نحوه ومر الكلام فيه هناك مستوفي قوله «رخص» على بناء المجحول ووقع في رواية النسائي «رخص رسول الله ﷺ» قوله «بعد» بضم الدال اي بعد ان قال لا تنفرو كان ذلك قبل موت ابن عمر بعام على ما يحكي قوله «ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رخص لهن» اي للحيض وهذا من مراسيل الصحابة فان ابن عمر لم يسمعه من النبي ﷺ والدليل عليه ما رواه الطحاوي فقال حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا ابو صالح قال حدثنا الليث قال حدثنا عقيل «عن ابن شهاب قال اخبرني طاوس اليماني انه سمع عبد الله بن عمر يسأل عن حبس النساء عن الطواف بالبيت اذا حضن قبل النفرو قد افضن يوم النحر فقال ان عائشة رضى الله تعالى عنها كانت تذكر من رسول الله ﷺ رخصة النساء وذلك قبل موت عبد الله بعام» اسناده صحيح وابو صالح عبد الله بن صالح وراق الليث وشيخ البخاري وهذا يدل على انه كان يفتي بمنعهن عن النفرا بالطواف ثم رجع عن ذلك حين بلغه خبر عائشة قبل موته بسنة قوله «قال وسمعت ابن عمر» اي قال طاوس سمعت عبد الله بن عمر وقوله هذا بالاسناد الاول بينه النسائي في روايته وكذلك القائل في قوله سمعته يقول بعد هو طاوس المذكور فيه وليس فيه ان ابن عمر سمع ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما اخبر عن النبي ﷺ انه رخص لهن اي للنساء الاتي حضن بعد ان طفن طواف الزيارة ان يتركن طواف الوداع وهذا هو عين الارسال فافهم *

٣٤٠ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ فَقَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَمْ يَحِلَّ وَكَانَ مَعَهُ الْهِنْدِيُّ فَطَافَ مِنْ كَانَ مَعَهُ مِنْ نِسَائِهِ وَأَصْحَابِهِ وَحَلَّ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ الْهِنْدِيُّ فَحَاضَتْ هِيَ فَتَسَكَّنَا مَنَاسِكَنَا مِنْ حَجَّتِنَا فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةَ الْحَصْبَةِ لَيْلَةُ النَّفَرِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُلُّ أَصْحَابِكَ يَرْجِعُ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ غَيْرِي قَالَ مَا كُنْتُ تَطُوفِي بِالْبَيْتِ لِيَأِي قَدِمْنَا قُلْتُ لَا قَالَ فَاخْرُجِي مَعَ أَخِيكَ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِي بِعُمْرَةٍ وَمَوْعِدُكَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا فَخَرَجْتُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ وَحَاضَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيٍّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرِي حَلَقِي إِنَّكَ لِحَاسِنُنَا أَمَا كُنْتَ طُفْتَ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ بَلَى قَالَ فَلَا بَأْسَ أَنْفَرِي فَلَقِيَتْهُ مُصْعِدًا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَأَنَا مُنْهَبَةٌ وَأَنَا مُصْعِدَةٌ وَهُوَ مُنْهَبٌ • وَقَالَ مُسَدَّدٌ قُلْتُ لَا • وَتَابَعَهُ جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ فِي قَوْلِهِ لَا •

مطابقہ للترجمة تؤخذ من قوله «وحاضت صفيه» الى قوله انفري فان فيه حاضت صفيه بعد ما افاضت والترجمة باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت وهذا الحديث مضى في اول باب التمتع والاقران فانه اخرجها هناك عن ابن عمر عن جرير عن منصور عن ابراهيم الى آخره نحوه وهذا اخرج عن ابي النعمان بن المنذر عن السدوسي عن ابي عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو وبعد الالف نون ساكنة واسمه الواضح بن عبد الله عن منصور بن العتير عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد وتكلمنا هناك بما يتعلق به من الامور ولنتكلم هنا بما لم نذكره هناك وان وقع بعض التكرار

فقوله «ليلة الحصة» بفتح الحاء وسكون الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة وفي رواية المستملى ليلة الحصة قوله «ليلة النفر» عطف بيان لليلة الحصة والنفر بفتح النون واسكان الفاء وبفتحها ايضا قال الجوهرى يقال يوم النفر وليلة النفر لليوم الذى ينفر الناس فيه من منى وهو بعد يوم النفر وقيل ليالى البيت بنى التى تتقدم النفر من منى قبلها فى شبيهة بليلة عرفة وقيل فيه رد على من قال كل ليلة تسبق يومها إلا ليلة عرفة فان يومها يسبقها فقد شاركتها ليلة النفر فى ذلك قوله «ما كنت تطوف بالبيت» اصل تطوفى تطوفين فحذفت منه النون تخفيفا وقيل حذفها من غير ناصب او جازم لانه فصيحة قوله «قلت لا» هكذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية ابى ذر عن المستملى «قلت بلى» وهى محمولة على ان المراد ما كنت اطوف وقال الكرمانى ما توجيه بلى اذ تكون حينئذ متمتعة فلم امرها بالعمرة فاجاب بان بلى تستعمل بحسب العرف استعمال نعم مقرر المسابق فمعناه كفى كلمة النفى قوله «وحاضت صفة» اى فى ايام منى وسياتى فى باب الادلاج من المحصب ان حيضها كان ليلة النفر وعند مسلم زاد الحكم عن ابراهيم «لما اراد النبي ﷺ ان ينفر اذا صفة على باب خبائها كتيبة حزينة فقال عقرى» الحديث قوله «عقرى حلقى» على وزن فعلى بغير تنوين هكذا فى الرواية ويجوز فى اللفظة التنوين وصوبه ابو عبيد لان معناه الداء بالمقر والحلق كما يقال سقيا ورعيا ونحو ذلك من المصادر التى بدعى بها وقد مرتفسيره على اقوال متعددة فى باب التمتع والاقران قوله «فلا بأس انفرى» هذا تفسير لقوله فى الرواية التى مضت فى اول الباب فلا اذا وفى رواية ابى سلمة قال اخرجوا وفى رواية عمرة قال اخرجى وفى رواية الزهرى عن عروة عن عائشة فى المغازى فلتنفر ومعانيها متقاربة والمراد بها كلها الرحيل من منى الى جهة المدينة قوله «مصعدا» بمعنى صاعدا اذا صعد لثقة فى صدق قوله «وقال مسدد» الى آخره تعليق لم يقع فى رواية ابى ذر وثبت لغيره قوله «وتابعه جرير» اى تابع مسددا جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر فى قوله «لا» اما رواية مسدد فى مسنده برواية ابى خليفة عنه قال حدثنا ابو عوانة فذكر الحديث بسنده ومثله وقال فيه «ما كنت طفت ليالى قدمنا» واما رواية جرير عن منصور فوصلها البخارى فى باب التمتع والاقران عن عثمان بن ابي شيبة عنه وقال فيه «ما كنت طفت ليالى قدمنا مكة قلت لا» والفرض من السؤال انك ما كنت متمتعة فلما قالت لا كبروا مسددا امرها بالعمرة (فان قلت) لا يلزم من نفي التمتع الاحتياج الى العمرة لاحتمال ان تكون قارئة (قلت) الاكثر على انها كانت قارئة ورواية مسلم صريحة بقرانها وامرها رسول الله ﷺ بالعمرة نافلة تطيبا لقلبها حيث ارادت ان تكون لها عمرة منفردة مستقلة واما ان كانت مفردة فالامر بالعمرة انما هو على سبيل الايجاب ومن فوائد هذا الحديث ان طواف الافاضة ركن وان طواف الوداع واجب وقال بعضهم وان الطهارة شرط لصحة الطواف (قلت) لانسلم ذلك فان هذا الحديث لا يدل على ذلك . ومنها انه يلزم امير الحاج ان يؤخر الرحيل لاجل من تحيض ممن لم تطف للافاضة ورد هذا باحتمال ان ارادة النبي ﷺ تاخير الرحيل اكراما لصفة كما احتبس بالناس على عقد عائشة رضى الله تعالى عنها (قلت) روى البزار من حديث جابر واخرجه الثقفى فى فوائده من طريق ابى هريرة مرفوعا «اميران وليسا باميرين من تبع جنازة فليس له ان ينصرف حتى تدفن او ياذن اهلها والمرأة تحج او تعتمر مع قوم فتحيض قبل طواف الركن فليس لهم ان ينصرفوا حتى تطهروا واذن لهم» (قلت) اسناد كل منهما اسناد ضعيف جد اولئ سلعنا صحتها فلا دلالة لهما على الوجوب وقد ذكر مالك فى الموطا انه يلزم الجمال ان يحبس لها الى انقضاء اكثر مدة الحيض وكذا على النساء واعترض عليه ابن المواز بان فيه تعريضا للفساد كقطع الطريق واجابه القاضى عياض بان محل ذلك امن الطريق كما ان محله ان يكون مع المرأة محرم والله اعلم *

﴿ باب من صلى العصر يوم النفر بالابطح ﴾

اى هذا باب يذكرك فيه من صلى صلاة العصر يوم النفر وهو يوم الرجوع من منى قوله بالابطح وهو البطحاء التى بين مكة ومنى وهى ما انبطح من الوادى واتسع وهى التى يقال لها المحصب والمرس وحدها ما بين الجبلين الى المقبرة *

٢٤١ - ﴿ حدثنا محمد بن المننى قال حدثنا اسحاق بن يوسف قال حدثنا سفيان الثوري

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ أَخْبَرَنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ قَالَ بِمَنْى قُلْتُ فَأَيُّنَ صَلَّى الْعَصْرَ يَوْمَ النَّفَرِ قَالَ بِالْأَبْطَحِ أَفْعَلُ كَمَا يَفْعَلُ امْرَأُوكَ

مطابقته للترجمة في قوله «بالأبطح» أى صلى العصر بالأبطح والحديث قدم في باب أين صلى الظهر يوم التروية فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن اسحق الأزرق عن سفيان عن عبد العزيز بن رفيع إلى آخره وأخرجه هنا عن محمد بن المتى عن اسحق بن يوسف بن يعقوب الأزرق الواسطي عن عبد العزيز بن رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالعين المهملة ولما أخرج هذا الحديث من طريقين ذكرهما ووضع لكل طريق ترجمة وقدم الكلام فيه هناك قوله «يوم التروية» وهو اليوم الثامن من ذى الحجة *

٣٤٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمُتَعَالِ بْنِ طَالِبٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ قَتَادَةَ حَدَّثَهُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَرَقَدَ رَقْدَةً بِالْمَحْصَبِ ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ

مطابقته للترجمة في قوله «والعصر» أى وصلى العصر أيضا بالمحصب وهو الأبطح وقد مضى هذا الحديث أيضا في باب طواف الوداع فإنه أخرجه هناك عن اصبح بن الفرج عن عمرو بن الحارث إلى آخره وأخرجه هنا عن عبد المتعال بالياء وحذفها ابن طالع الانصارى البغدادى مات سنة ست وعشرين ومائتين عن عبد الله بن وهب إلى آخره وقدم الكلام فيه قوله «فطاف به» أى بالبيت طواف الوداع *

بابُ الْمَحْصَبِ

أى هذا باب في بيان حكم النزول بالمحصب وهو الأبطح وهو بضم الميم وفتح الحاء وتشديد الصاد المهملتين وفي آخره باء موحدة وقال النووى الأبطح والبطحاء وخيف بنى كناية اسم لشيء واحد *

٣٤٣ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّمَا كَانَ مَنْزِلُ النَّبِيِّ ﷺ لِيَكُونَ أَسْمَحَ خُرُوجِهِ تَعْنِي بِالْأَبْطَحِ

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وأبو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وهشام هو ابن عروة بن الزبير ابن العوام وفي رواية الاسماعيلي من طريق يزيد بن هرون عن سفيان حدثنا هشام قوله «انما كان منزل» ويزوى «منزلا» على انه خبر كان أى انما كان المحصب منزلا ينزله النبي ﷺ وليس من السفة والدليل عليه ما رواه مسلم من طريق عبيد الله ابن نعيم عن هشام عن أبيه «عن عائشة قالت نزول الأبطح ليس بسنة انما نزله رسول الله ﷺ لانه كان أسمح لخروجه اذا خرج» قوله «أسمح» أى اسهل لتوجهه الى المدينة ليستوى في ذلك البعل والمعتدل ويكون مبيتهم وقيامهم من السحر ورحيلهم بأجمعهم الى المدينة (فان قلت) ما وجه الرفع في منزل (قلت) فيه وجوه. الاول ان يجعل ما فى انما بمعنى الذى واسم كان الضمير الذى فيه يعود على المحصب وخبره محذوف تقديره ان المنزل الذى كان المحصب اياه منزل فيكون ارتفاع منزل بكونه خبرا. الثانى ان تكون ما كفاية ومنزل اسم كان وخبرها ضمير عائد الى المحصب فحذف الضمير لكن يلزم ان يكون الاسم نكرة والخبر معرفة وذلك جائز. الثالث ان يكون منزل منصوبا فى اللفظ الا انه كتب بالالف على اللنة الربعية قوله «بالأبطح» وفي رواية الكشميهني «الأبطح» بلا باء والباء فى الرواية التى هي فيها تتعلق بقوله «ينزل» وقال الخطابي التحصيب هو انه اذا نذر من منى الى مكة للتوابع بقيم بالمحصب حتى يجمع به ساعة ثم يدخل مكة وليس بمعنى أى

ليس بنسك من مناسك الحج انما نزل رسول الله ﷺ للاستراحة وقال الحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذري التحصيب مستحب عند جميع العلماء وقال شيخنا زين الدين وفيه نظر لان الترمذي حكى استحبابه عن بعض اهل العلم وحكى النووي استحبابه عن مذهب الشافعي ومالك والجمهور وهذا هو الصواب وقد كان من اهل العلم من لا يستحبها فكانت اسماء وعروة ابن الزبير رضي الله تعالى عنها لا يحصبان حكاها ابن عبد البر في الاستذكار عنهما وكذلك سعيد بن جبير فقيل لابراهيم ان سعيد بن جبير لا يفعله فقال قد كان يفعله ثم بدله وقال ابن بطال وكانت عائشة لا تحصب ولا اسماء وهو مذهب عروة *

٣٤٤ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَيْسَ التَّحْصِيبُ بِشَيْءٍ إِنَّمَا هُوَ مَنْزِلٌ نَزَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ** *

مطابقته للترجمة من حيث انه بيان حكم المحصب وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عينة وعمرو هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح واخرجه مسلم ايضا من طريق سفيان بن عينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس نحوه واخرجه النسائي عن علي بن حجر عن سفيان واخرجه الترمذي عن ابن ابي عمر عن سفيان عن عمرو الى آخره وقال هذا حديث حسن صحيح وذکر الدارقطني ان هذا حديث علي بن حجر قال ابن عساكر يعني تفرد به وابن عينة سمعه من حسن بن صالح عن عمرو ولكن كذا قال ابن حجر وهو وهم منه فقد رواه ابن ابي عمر وعبد الجبار بن العلاء وجماعة غيرهما ورواه الاسماعيلي من حديث ابي خزيمة حدثنا ابن عينة حدثنا عمرو وكذا رواه ابو نعيم الحافظ من طريق عبد الله ابن الزبير حدثنا سفيان حدثنا عمرو وقد صرح ابو خزيمة والحميدي عن سفيان بالتحديث من عمرو فانتفى ما قاله الدارقطني ولما روى الترمذي حديث ابن عمر قال « كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم ينزلون بالابطح قال وفي الباب عن عائشة وابي رافع وابن عباس (قلت) حديث عائشة اخرج الائمة الستة وحديث ابني رافع اخرج مسلم وابو داود من رواية سفيان بن عينة عن صالح بن كيسان عن سليمان بن يسار « عن ابني رافع قال لم يامرني رسول الله ﷺ ان انزل الابطح حين خرج من منى ولكن جئت فضربت قبته فجاء فنزل قلت « وفي الباب عن ابني هريرة وابي اسامة وانس رضي الله تعالى عنهم واخرج البخاري حديثهم وقال بعض العلماء كان نزوله ﷺ بالمحصب شكرا لله تعالى على الظهور بمسدا الاختفاء وعلى اظهار دين الله تعالى بعدما اراد المشركون من اخفائه واذا تقرر ان نزول المحصب لا يتعلق له بالمناسك فهل يستحب لكل احد ان ينزل فيه اذا مر به يحتمل ان يقال باستحبابه مطلقا ويحتمل ان يقال باستحبابه للجمع الكثير واظهار العبادة فيه اظهارا لشكر الله تعالى على رد كيد الكفار وابطال ما ارادوه والله اعلم *

بابُ النَّزُولِ بِذِي طُوًى قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ وَالنَّزُولُ بِالْبَطْحَاءِ

الَّتِي بِذِي الْحُلَيْفَةِ إِذَا رَجَعَ مِنْ مَكَّةَ

اي هذا باب في بيان نزول الحاج بذي طوى قبل دخوله مكة اتباعا للنبي ﷺ في نزوله بمنازله جميعا ولا يختص ذلك بالمحصب قوله « بذي طوى » بدون الالف واللام في رواية الاكثرين وفي رواية الستملي والسرخسي بذي الطوى بالالف واللام ويجوز في الطاء الحركات الثلاث والافصح فتحها ويجوز صرف طوى ومنعه وهو موضع باسفل مكة في صوب طريق العمرة المعتادة وقيل هو بين مكة والتعيم وكذا ان في قوله قبل ان يدخل مصدرية اي قبل دخوله مكة قوله « والنزول » بالجر عطف على النزول الاول قوله « التي بذي الحليفة » صفة البطحاء واحترز به عن البطحاء التي بين مكة ومنى وقيل البطحاء بالمد هو التراب الذي في مسيل الماء وقيل انه مجرى السيل اذا جف واستحجر والبطحاء التي بذي الحليفة معروفة عند اهل المدينة وغيرهم بالعرس قوله « اذا رجع » اي الحاج من مكة وتوجه الى المدينة *

٣٤٥ - **حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ**

أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَبِيتُ بِبَيْتِ بَدْيِ طَوًى بَيْنَ الثَّنِيَّتَيْنِ ثُمَّ يَدْخُلُ مِنَ الثَّنِيَّةِ الَّتِي بِأَهْلِ مَكَّةَ
وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا لَمْ يُبَيِّحْ نَاقَتَهُ إِلَّا عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيَأْتِي الرُّكْنَ
الْأَسْوَدَ فَيَبْدَأُ بِهِ ثُمَّ يَطُوفُ سَبْعًا ثَلَاثًا سَمِيًّا وَارْبَعًا مَشِيًّا ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَنْطَلِقُ
قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى مَنْزِلِهِ فَيَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَكَانَ إِذَا صَدَرَ عَنِ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَفَاخَ
بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بِبَدْيِ الْحَلِيفَةِ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُبَيِّحُ بِهَا ﴿

مطابقة للترجمة في قوله «كان يبيت بدى طوى» وفي قوله «وكان إذا صدر عن الحج» إلى آخره. ورجاله قد ذكرنا غير مرة
وأبو ضمرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم واسمه انس بن عياض الليثي مشهور باسمه وكنيته قوله «بين الثنتين» وهي
ثنيتان ثنية وهي طريق العقبة قوله «لم يبيح» بضم الياء آخر الحروف وكسر النون من أفاخ يبيح إذا برك جملته والراحلة الناقة التي
تصلح لأن ترحل وقيل هي المركب من الأبل ذكرنا كان أو أتى قوله «باب المسجد» أي المسجد الحرام قوله «فيا تى الركن
الأسود» أي الركن الذي فيه الحجر الأسود قوله «سبعًا» أي سبع مرات قوله «ثلاثًا» أي يطوف من السبع ثلاث مرات
قوله «سعيًا» أي ساعيًا نصب على الحال ويجوز أن يكون انتصابه على أنه صفة لثلاثا فاقوله «واربعا» أي يطوف أربع مرات
من السبع مشيا ويجوز فيه الوجهان المذكوران في سعيًا قوله «سجدة» أي ركعتين من باب إطلاق اسم الجزء على الكل وفي
رواية الكشميهني «ركعتين» على الأصل قوله «وكان إذا صدر» أي رجع متوجهًا نحو المدينة قوله «بها» أي بدى الحليفة ثم
اعلم أن النزول بدى طوى قبل أن يدخل مكة والنزول بالبطحاء التي بدى الحليفة عند رجوعه ليس بشئ من مناسك
الحج فإن شاء فعله وإن شاء تركه ﴿

٢٤٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ سَأَلَ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ
الْمُحَصَّبِ قَالَ فَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ نَزَلَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ عُمَرَ ﴿
وعن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يصلي بها يعني المحصب الظهر والمصر أحسبه قال والمغرب
قال خالد لا أشك في العشاء ويهجع هجعة ويدكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ﴿

لامطابقة بين هذا الحديث والترجمة الآمن وجه يؤخذ تقريبًا وهو أن بين حديثي الباب مناسبة من حيث أن كلا منهما
يتضمن أمرًا غير لازم وذلك أن الحديث الأول فيه النزول بدى طوى قبل الدخول في مكة وبالبطحاء التي بدى الحليفة
إذا رجع من مكة وكل منهما غير لازم ولاهما من مناسك الحج وكذلك الحديث الثاني فيه النزول بالمحصب وهو أيضًا
غير لازم ولا هو من مناسك الحج وكذلك في كل منهما يرويه نافع عن فعل ابن عمر فهذين الاعتبارين تحققت
المناسبة بين الحديثين والحديث الأول مطابق للترجمة والثاني مطابق للأول ومطابق للمطابق لشيء مطابق لذلك
الشيء فافهم فإنه دقيق ﴿

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة . الأول عبد الله بن عبد الوهاب أبو محمد الحنفي مات سنة ثمان وعشرين ومائتين . الثاني
خالد بن الحارث أبو عثمان الهجيمي . الثالث عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب . الرابع نافع مولى
ابن عمر . الخامس عبد الله بن عمر ﴿

﴿ ذكر لطائف أسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المنع في موضع واحد وفيه أن شيخه
من أفراد وأنه خالد بصريان وعبيد الله ونافع مديان قوله «نزل بها» أي بالمحصب وهذا من مراسلات نافع وعن عمر
منقطع وعن ابن عمر موصول ويحتمل أن يكون نافع سمع ذلك من ابن عمر فيكون الجميع موصولًا لقوله «أحسبه» أي
أظن يعني الشك انما هو في المغرب لاني العشاء قوله «وعن نافع غير» معلق لانه معطوف على الأسناد الذي قبله قوله

« يهجع » أى بنام من المجوع وهو النوم قوله « ويذكر ذلك » أى يذكر ابن عمر التحصيب عن النبي ﷺ والدليل عليه ما رواه مسلم عن محمد بن حاتم عن روح عن صخر بن جويرية عن نافع أن ابن عمر كان يرى التحصيب سنة وكان يصلى الظهر يوم النفر بالحصبة قال قد حسب رسول الله ﷺ والخلفاء بعده والله أعلم *

باب من نزل بذي طوى إذا رجع من مكة

أى هذا باب في بيان مشروعية نزول من نزل بذي طوى إذا رجع من مكة متوجها إلى مقصده وأما النزول بذي طوى للدخول مكة فقد مر بيانه في باب الاغتسال عند الدخول في مكة وفي باب دخول مكة ليلا أو نهارا وقد وقع سهو عن الداودى حيث جعل ذا طوى هو المحصب وظن أن المبيت متحد فيهما

٢٤٧ - وقال محمد بن عيسى قال حدثنا أحمد بن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا أقبل بات بذي طوى حتى إذا أصبح دخل وإذا نقر مر بذي طوى وبات بها حتى يصبح وكان يذكّر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك *

مطابقته للترجمة في قوله « وإذا نقر مر بذي طوى » إلى آخره . ورجال خمسة الأول محمد بن عيسى بن الطباع أبو جعفر أخو اسحق البصرى سكن الشام ومات في سنة ثمان وعشرين ومائتين وهو من أفراد البخارى وروى عنه في الردة . الثاني حماد واختلف في فجزم الاسماعيلي أنه حماد بن سلمة وجزم الزى أنه حماد بن يزيد الثالث أيوب السختياني . الرابع نافع . الخامس عبد الله بن عمر وقد مضى طرف من هذا الحديث في باب الاغتسال لدخول مكة قوله « وإذا نقر مر بذي طوى » وفي رواية الكشميني « وإذا نقر مر من ذي طوى » إلى آخره قال ابن بطال وليس هذا ايضا من مناسك الحج *

باب التجارة أيام المومس والبيع في أسواق الجاهلية

أى هذا باب في بيان جواز التجارة في أيام المومس بفتح الميم وسكون الواو وكسر السين وقال الأزهري سمي موسم الحج موسما لأنه معلّم يجتمع إليه الناس وهو مشتق من السمة وهي العلامة قوله « والبيع » بالجر عطف على التجارة أى وفي بيان مشروعية البيع أيضا في أسواق الجاهلية وأسواق الجاهلية أربعة وهي عكاظ وذو الحجاز ومجنة وحباشة . أما عكاظ فهو بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وبعد الألف ظاء معجمة قال الرشاطي هي محراء مستوية لا علم فيها ولا جبل إلا ما كان من الانصاب التي كانت بها في الجاهلية وبها من دماء البدن كالأرحاء العظام وقال محمد بن حبيب عكاظ بأعلى نجد قريب من عرقات وقال غيره عكاظ وراء قرن المنازل بمرحلة من طريق صنعاء وهي من عمل الطائف وعلى بريد منها وأرضها لبني نصر واتخذت سوقا بعد الفيل بخمس عشرة سنة وتركت عام خرجت الحرورية بمكة مع المختار بن عوف سنة تسع وعشرين ومائة إلى هلم جرا وقال أبو عبيدة عكاظ فيما بين نخلة والطائف إلى موضع يقال له الفتق بضم الفاء والتاء المثناة وبالقف وبه أموال ونخل لتقيف بينه وبين الطائف عشرة أميال فكان سوق عكاظ يقوم صباح هلال ذي القعدة عشرين يوما وعكاظ مشتق من قولك عكظت الرجل عكظا إذا قهرته بمحضك لأنهم كانوا يتفاخرون هناك بالفخر وكانت بمكاظ وقائع مرة بعد مرة وبمكاظ رأى رسول الله ﷺ قس بن ساعدة وحفظ كلامه وكان يتصل بمكاظ بلدة تسمى ركة بها عين تسمى عين خليس وكانت ينزلها من الصحابة قدامة بن عمار الكلابي ولقيط بن ضمرة العقيلي ومالك بن نضلة الحبشي . وأما ذو الحجاز فقد ذكر ابن اسحاق أنها كانت بناحية عرفة إلى جانبها وعن ابن الكلبي أنه كان لهذيل على فرسخ من عرفة وقال الرشاطي كان ذو الحجاز سوقا من أسواق العرب وهو عن يمين الموقف بعرفة قريبا من كبك وهو سوق متروك وقال الكرمانى ذو الحجاز بلفظ ضد الحقيقة موضع بمنى كان به سوق في الجاهلية وهذا غير صحيح لأن الطبري روى

عن مجاهداتهم كانوا لا يبيعون ولا يشتاعون في الجاهلية بعرفة ولا منى • واما حجة فهي بفتح الميم والجيم وتعد يد التون وهي على اميال مسيرة من مكة بناحية مر الظهران ويقال هي على برید من مكة وهي لكتانة وبارضها وشامة وطفيل جيلان مفروقان عليها سميت به البساتين متصل بها وهي الجنان ويحتمل ان يكون من محن يحسن سميت بذلك لان ضربا من الجون كان بها واما حياشة فهي بضم الحاء والمهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف شين معجمة وكانت بارض بارق نحو قنونا بفتح القاف وضم التون المخففة وبعد الواو الساكنة نون اخرى مقصورة من مكة الى جهة اليمن على ست مراحل ولم يذكر هذا في الحديث لانه لم يكن من مواسم الحج وانما كان يقام في شهر رجب وقال الرشاطي هي اكبر اسواق تهامة كان يقوم ثمانية ايام في السنة قال حكيم بن حزام وقد رايت رسول الله ﷺ يحضرها واشترت منه فيها بزا من بز تهامة وقال الفاكهى ولم تزل هذه الاسواق قائمة في الاسلام الى ان كان اول من ترك منها سوق عكاظ في زمن الخوارج سنة تسع وعشرين ومائة واخر ما ترك منها سوق حياشة في زمن داود بن عيسى بن موسى العباسي في سنة سبع وتسعين ومائة وروى الزبير بن بكار في كتاب النسب من طريق حكيم بن حزام انها اى سوق عكاظ كانت تقام صبح هلال ذى القعدة الى ان يمضى عشرون يوما قال ثم يقوم سوق بحنة عشرة ايام الى هلال ذى الحجة ثم يقوم سوق ذوالحجاز ثمانية ايام ثم يتوجهون الى منى للحج وفي حديث ابى الزبير • عن جابر ان النبي ﷺ اث عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في الموسم بحجة وعكاظ يبلغ رسالات ربه الحديث اخرجه احمد وغيره

٣٤٨ - **حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ ذُو الْمَجَازِ وَعُكَاظٌ مَتَجَرَّ النَّاسُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ كَانَتْهُمْ كَرَاهَا ذَلِكَ حَتَّى نَزَلَتْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ •**

مطابقته للترجمة ظاهرة وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء الثلاثة ابو عمرو المؤذن البصري مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراد البخاري وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز المكي والحديث اخرجه البخاري ايضا في البيوع عن عبد الله بن محمد وعلى بن عبد الله وفي التفسير عن محمد ثلاثتهم عن سفيان عنه به قوله « متجر الناس » بفتح الميم اى مكان تجارتهم وفي رواية ابن عينة اسواقا في الجاهلية قوله « كانهم » اى كان المسلمين قوله « كرهوا ذلك » وفي رواية ابن عينة « فكانهم تأموا » اى خشيو الوقوع في الائم للاشتغال في ايام النسك بغير العبادة قوله « حتى نزلت (ليس عليكم جناح) » وروى ابو داود وغيره من حديث يزيد بن ابى زياد عن مجاهد عن ابن عباس قالوا كانوا يتفون البيوع والتجارة في الموسم والحج يقولون ايام ذكر فانزل الله تعالى (ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم) وقال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا هيثم اخبرنا حجاج عن عطاء عن ابن عباس انه قال (ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم) في مواسم الحج وقال على بن ابى طلحة عن ابن عباس في هذه الآية لاجر ج عليكم في الشراء والبيع قبل الاحرام وبعبده وهكذا روى الموفى عن ابن عباس قوله « في مواسم الحج » هذه قراءة ابن عباس قال وكيع حدثنا طلحة بن عمرو الحضرى عن عطاء عن ابن عباس انه كان يقرأ (ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم) في مواسم الحج ورواه عبد بن حيد عن محمد بن الفضل عن حماد بن زيد عن عبد الله بن ابى زيد سمعت ابن الزبير يقرأ فذكر مثله سواه وهكذا فسر ها مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة ومنصور بن الحمر وقتادة وابراهيم النخعي والربيع بن انس وغيرهم وقال الكرماني قوله « في مواسم الحج » كلام الراوى ذكره تفسيرا للآية الكريمة وقال بعضهم فاته ما زاده المصنفى آخر حديث ابن عينة في البيوع قراها ابن عباس ورواه ابن عمر في مسنده عن ابن عينة وقال في آخره وكذلك كان ابن عباس يقرأها انتهى (قلت) نعم فهل الكرماني عن هذا ولكن قوله ذكره تفسيرا للآية الكريمة له وجه لان مجاهدا ومن ذكرناهم معه فسروها هكذا ففعلوها تفسيرا ولم يفعلوها قراءة ومع هذا على تقدير كونها قراءة فهي من القراءة الشاذة وحكمها عند الائمة حكم التفسير وقال احمد حدثنا اسباط

اخبرنا الحسن بن عمرو الفقيمي «عن ابي امامة التيمي قال قلت لابن عمر انا نكري فهل لنا من حج قال ليس تطوفون بالبيت فتاتون المعرف وترمون الجمار وتحلقون رؤسكم قال قلنا بلى فقال ابن عمر جاء رجل الى النبي ﷺ فساله عن الذي سالتني عنه فلم يجبه حتى نزل حيريل عليه الصلاة والسلام بهذه الآية (ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم) فدعاه النبي ﷺ فقال اتم حجاج» *

﴿ باب الادلاج من المحصب ﴾

اي هذا باب في بيان جواز الادلاج من المحصب وامل الادلاج الادتلاج فقلبت التاء دالا وادغمت الدال في الدال فصار الادلاج بتشديد الدال وهو السير في آخر الليل واما الادلاج بسكون الدال فهو السير في اول الليل وهكذا وقع في رواية ابي ذر والصواب التشديد لان المراد منها هو السير في آخر الليل لان المقصود هو الرحيل من مكان المبيت بالمحصب سحرا وقد ذكرنا ان المحصب هو الابطح ويسمى البطحاء ايضا *

٣٤٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ حَاضَتْ صَفِيَّةُ لَيْلَةَ النَّحْرِ فَقَالَتْ مَا رَأَيْتُ إِلَّا حَابِسَتَكُمْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ عَقَرِي حَلَقَى أَطَافَتْ يَوْمَ النَّحْرِ قَبِيلَ نَعْمَ قَالَ فَانْقَرَى ﴾

لما كانت القصة في حديث حفص بن غياث وحديث محاضر متحدة وكان حديث محاضر مطابقا للترجمة في قوله «فلقيناه مدلجا» بتشديد الدال اي سائر من آخر الليل صار حديث حفص ايضا مطابقا للترجمة من هذه الحنية وان لم يكن فيه مطابقة صريحا *

(ورجاله ستة) الاول عمر بن حفص ابو حفص النخعي . الثاني ابو حفص بن غياث بن طلق بن معاوية . الثالث سليمان الاعمش . الرابع ابراهيم النخعي . الخامس الاسود بن يزيد . السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها وهؤلاء كلهم الا عائشة كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين وفيه رواية الابن عن الاب ورواية الراوى عن خاله وهو ابراهيم والجديد اخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب ثلاثهم عن ابي معاوية واخرجه النسائي فيه عن سليمان بن عبيد الله الفيلاقي واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وعلى بن محمد قوله «حاضت صفيه» هي بنت حيي زوج النبي ﷺ معناه ان صفيه حاضت قبل طواف الوداع فلما اراد النبي ﷺ الانصراف الى المدينة قالت ما اراني اي ما اظن نفسي الا حابستكم لانتظار طهرى وطوافي للوداع فاني لم اطف للوداع وقد حضت فلا يمكنني الطواف الا الآن وظننت ان طواف الوداع لا يسقط عن الحائض فقال النبي ﷺ اما كنت طفت طواف الافاضة يوم النحر قالت بلى قال يكفيك ذلك لانه هو الطواف الذي هو ركن لا بد لكل احدمنه واما طواف الوداع فلا يجب على الحائض وتفسير عقرى حلقى قدم غير مرة قوله «اطافت» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «فانقري» اي ارحلى *

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَزَادَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا محاضرٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَأَنْذَرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرْنَا أَنْ نَحْلَ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ النَّحْرِ حَاضَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيٍّ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ حَلَقَى عَقَرِي مَا رَأَاهَا إِلَّا حَابِسَتَكُمْ ثُمَّ قَالَ كُنْتُ طُفْتُ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَانْقَرَى قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ لَمْ أَكُنْ حَلَلْتُ قَالَ فَاعْتَمِرِي مِنَ التَّنْعِيمِ فَخَرَجَ مَعَهَا أَخُوها فَلَقَيْنَاهُ مُدَّ لِحَاءُ قَالِ مَوْعِدُكِ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا ﴾

قد ذكرنا وجه المعلقة للترجمة قوله «قال ابو عبدالله» هو البخاري نفسه قوله «وزادني محمد» اي في الحديث المذكور وقد اختلف في محمد هذا فزعم الحياتي ان محمدا هذا هو الذهلي واقصر عليه المزي في تهذيبه فقال يقال الذهلي ووقع في رواية ابي علي بن السكن محمد بن سلام . ومحاضر بضم الميم على وزن اسم الفاعل من المحاضرة من الحضور ضد الغيبة ابن المورع بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة وفي آخره عين مهملة الحمداني اليامي مات سنة ست ومائتين استشهد به البخاري واخرج له مسلم فرد حديث «من يدعوني فاستجب له» الحديث وهو صدوق مغفل قال احمد كان مغفلا جدا وقيل لم يخرج البخاري عنه الا تعليقا لكن ظاهر هذا الموضع الوصل قوله «ما اراها» اي ما اري صفة الاحابستكم عن النفر قوله «كنت طفت» اصله ا كنت طفت بالاستفهام عن طوافها يوم النحر قوله «فاعتمرى» اي قال لها النبي ﷺ فاعتمرى وانما امرها بالاعتبار لتطيب قلبها حين ارادت ان تكون لها عمرة منفردة مستقلة كما لسائر امهات المؤمنين وانما خص التعميم بالذكر مع ان جميع جهات الحل سواء فيه والاحرام من التعميم غير واجب اما لانه كان اسهل عليها واما لغرض آخر وقال القاضي عياض بوجوب الاحرام منه قال وهو ميقات المعتمر من مكة قوله «مخرج معها اخوها» اي فخرج مع عائشة اخوها عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهم قوله «فلقيناه» اي لقينا النبي ﷺ قائل هذا هو عائشة ارادت انها واخاها لقيا النبي ﷺ مدلجا اي حال كونه مدلجا اي سائرا من آخر الليل فانهما لما رجعا الى المنزل بعد ان قضت عائشة العمرة صادقا النبي ﷺ متوجها الى طواف الوداع وقد ذكرنا ان مدلجا بتشديد الدال من الادلاج بتشديد الدال وهو السير من آخر الليل واما الادلاج بسكون الدال فهو السير من اول الليل وقد ذكرناه عن قريب قوله «فقال موعداك» اي قال النبي لعائشة موعداك واراد به موضع المنزلة وقال الكرمانى (فان قلت) الموعدا هو موضع تكلم بهذا رسول الله ﷺ ووعدها الاجتماع لمكان كذا وكذا فانه مكان وفاء المهد (قلت) الموعدا مصدر ميمي بمعنى الموعود والمكان مقدر والوعد الذي في ضمن اسم المكان هو بمعنى الموعود انتهى (قلت) فيه تسمف لا يخفى والحاصل انه ﷺ لما لقياها قال لعائشة موضع المنزلة كذا وكذا يعني تكون الملاقاة هناك حتى اذا عاد النبي ﷺ من طوافه للوداع يجتمع بها هناك للرحيل والله تعالى اعلم *

﴿ أَبْوَابُ الْعُمْرَةِ ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ وَجوبُ الْعُمْرَةِ وَفَضْلُهَا ﴾

اي هذا باب في بيان احكام العمرة وليست بالبسمة المذكورة في رواية ابي ذر وانما الترجمة هكذا في روايته عن المستمل ابواب العمرة باب وجوب العمرة وفضلها وعند المستمل في روايته غير ابي ذر سقط قوله «ابواب العمرة» وفي كتاب ابي نعيم في المستخرج كتاب العمرة وفي رواية الاصيلي وكريمة باب العمرة وفضلها فقط اي هذا باب في بيان العمرة وفي بيان فضلها * والعمرة في اللغة الزيارة يقال اعتمر فهو معتمر اي زار وقصد وقيل انها مشتقة من عمارة المسجد الحرام وفي الشرع العمرة زيارة البيت الحرام بشروط مخصوصة ذكرت في كتب الفقه

﴿ وقال ابن عمر رضي الله عنهما ليس احد الا وعليه حجة وعمره ﴾

لما كانت الترجمة مشتملة على بيان وجوب العمرة وبيان فضلها قدم بيان وجوبها اولا واستدل عليه بهذا التعليق الذي ذكره عن عبدالله بن عمر ووصله ابن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر عن ابن جريج «عن نافع ان ابن عمر كان يقول ليس من خلق الله تعالى احد الا وعليه حجة وعمرة واجبتان» ورواه ابن خزيمة والدارقطني والحاكم من طريق ابن جريج عن نافع عنه مثله بزيادة «من استطاع الى ذلك سبيلا فمن زاد على هذا فهو تقوى وخير» وقال سميد بن ابي

عروبة في المناسك عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال الحج والعمرة فريضة وقال بعضهم وجزم المصنف بوجوب العمرة وهو متابع في ذلك للمشهور عن الشافعي واحمد وغيرهما من اهل الاثر (قلت) قال الترمذي قال الشافعي العمرة سنة لانعلم احدا رخص في تركها ليس فيها شيء ثابت بانها تطوع وقال شيخنا زين الدين ما حكاها الترمذي عن الشافعي لا يريد به انها ليست بواجبة بدليل قوله لانعلم احدا رخص في تركها لان السنة التي يريد بها خلاف الواجب رخص في تركها قطعاً والسنة تطلق ويراد بها الطريقة وغير سنة الرسول ﷺ انتهى (قلت) كان شيخنا حل قول الشافعي العمرة سنة على معنى انها سنة لا يجوز تركها بدليل قوله ليس فيها شيء ثابت بانها تطوع وذلك لانه اذا لم يثبت انها تطوع يكون معنى قوله انها سنة اي سنة واجبة لا رخص في تركها والذي اشار اليه الشافعي انه ليس بثابت هو مرسل ابي صالح الحنفي فقد روى الربيع عن الشافعي ان سعيد بن سالم القداح قد احتج بان سفيان الثوري اخبره عن يعقوب بن اسحق عن ابي صالح الحنفي ان رسول الله ﷺ قال «الحج جهاد والعمرة تطوع» (قلت) هذا منقطع فصح قوله انه ليس بثابت •

وقال ابن عباس رضي الله عنهما إنها القرينة في كتاب الله وأتموا الحج والعمرة لله ﴿ اي قال عبد الله بن عباس «ان العمرة لقرينة الحاجة في كتاب الله تعالى» يعني مذكورتان معا في قوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة) وقدم الله تعالى باتمامهما والامر للوجوب ووصل هذا التعليق الشافعي في مسنده عن ابن عينة عن عمرو بن دينار سمعت طاوسا يقول سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنه يقول والله انها لقرينتها في كتاب الله (وأتموا الحج والعمرة لله) وقال المانعون للوجوب ظاهر السياق اكمال افعالهما بعد الشروع فيهما ولهذا قال بعده (فان احصرتم) اي صددتم عن الوصول الى البيت ومنعتم من اتمامهما ولهذا اتفق العلماء على ان الشروع في الحج والعمرة ملزم سواء قيل بوجوب العمرة او باستحبابها وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن ابي سلمة عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال في هذه الآية (وأتموا الحج والعمرة لله) قال ان تحرم من ديرة اهلك وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبير وطاوس وعن سفيان الثوري انه قال تمامهما ان تحرم من اهلك لا تريد الا الحج والعمرة وتهل من الميقات ليس ان تخرج لتجارة ولا حاجة حتى اذا كنت قريبا من مكة (قلت) لو احتججت او اعتمرت وذلك يجزئ ولكن التمام ان تخرجه ولا تخرجه لغيره وقرأ الشعبي (وأتموا الحج والعمرة لله) برفع العمرة قال وليست بواجبة ومن قال بفرضية العمرة من الصحابة عمر بن الخطاب وابنه عبد الله بن عمرو وعبد الله بن مسعود وجابر رضي الله عنهم ومن التابعين وغيرهم عطاء وطاوس ومجاهد وعلي بن الحسين وسعيد بن جبير والحسن وابن سيرين وعبد الله بن شداد وابن الحبيب وابن الجهم واحتج هؤلاء ايضا باحاديث اخرى منها ما رواه الدرقطني من رواية اسماعيل بن مسلم عن محمد بن سيرين عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «ان الحج والعمرة فريضة لا يضرك بايهما بدأت» (قلت) الصحيح انه موقوف رواه هشام بن حسان عن ابن سيرين عن زيد ومنها ما رواه ابن ماجه من رواية حبيب بن ابي عمرة عن عائشة بنت طلحة «عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله على النساء جهاد قال نعم عليهن جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة» (قلت) اخرجه البخاري ولم يذكر فيه العمرة ومنها ما رواه ابن عدي في الكامل من رواية قتبية عن ابن لهيعة عن عطاء «عن جابر ان رسول الله ﷺ قال الحج والعمرة فريضة» (قلت) قال ابن عدي هو عن ابن لهيعة عن عطاء غير محفوظ واخرجه البيهقي وقال ابن لهيعة غير محتج به . ومنها ما رواه الترمذي من حديث عمرو بن اوس «عن ابي رزين العقيلي انه اتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ان ابي شيخ كبير لا يستطيع الحج والعمرة ولا الظعن قال حج عن ابيك واعتمر» وقال هذا حديث حسن صحيح وابو رزين اسمه لقيط بن عامر (قلت) امره بان يعتمر عن غيره • ومنها ما رواه الدراقطني من رواية يونس بن محمد عن معتمر بن سليمان عن ابيه عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر «عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال بنا نحن جلوس عند رسول الله ﷺ في اناس اذ جاء رجل ليس عليه سحناء سفر» فذكر الحديث وفيه «فقال يا محمد

ما الاسلام فقال الاسلام ان تشهدا لاله الا الله وان محمد رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج وتعمر. وقال الدارقطني هذا اسناد ثابت اخرجه مسلم بهذا الاسناد وقال ابن القطان زيادة صحيحة واخرجه ابو عوانة في صحيحه والجزوزقي والحاكم ايضا (قلت) المراد باخراج مسلم له انه اخرج الاسناد هكذا ولم يسبق لفظ هذه الرواية وانما احال به على الطرق المتقدمة الى يحيى بن يعمر بقوله كنحو حديثهم وذكر ابو عمرو عن الشافعي واحمد في رواية ان العمرة ليست بواجبة وروى ذلك عن ابن مسعود وبه قال ابو حنيفة واحبابه ومالك وعنه انا سنة (قلت) قال اصحابنا العمرة سنة ويفني ان ياتي بها عقيب الفراغ من افعال الحج واحتجوا بما رواه الترمذي من حديث جابر «ان النبي ﷺ سئل عن العمرة اواجبة هي قال لا وان تعمروا هو افضل» وقال هذا حديث حسن صحيح (فان قلت) قال المنذري وفي تصحيحه له نظر فان في سنده الحجاج بن ارطاة ولم يحتج به الشيخان في صحيحيهما وقال ابن حبان تركه ابن المبارك ويحيى القطان وابن معين واحد وقال الدارقطني لا يحتج به وانما روى هذا الحديث موقوفا على جابر وقال البيهقي ورفعه ضعيف (قلت) قال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في كتاب الامام وهذا الحكم بالتصحيح في رواية الكرخي لكتاب الترمذي وفي رواية غيره حسن لا غير وقال شيخنا زين الدين رحمه الله لعل الترمذي انما حكم عليه بالصحة لمحيثه من وجه آخر فقد رواه يحيى بن ايوب عن عبد الله بن عمر عن ابي الزبير «عن جابر قلت يا رسول الله العمرة فريضة كالحج قال لا وان تعمرك خير لك» ذكره صاحب الامام وقال اعترض عليه بضعف عبد الله بن عمر العمري (قلت) رواه الدارقطني من رواية يحيى بن ايوب عن عبيد الله بن المغيرة عن ابي الزبير «عن جابر قال قلت يا رسول الله العمرة واجبة فريضة كالحج قال لا وان تعمرك خير لك» ورواه البيهقي من رواية يحيى بن ايوب عن عبيد الله بن المغيرة عن ابي الزبير ثم قال وهو عبيد الله بن المغيرة تفرد به عن ابي الزبير وروى الباغندي في قوله عبيد الله بن عمر وروى ابن ماجه من حديث طلحة بن عبيد الله انه سمع رسول الله ﷺ يقول «الحج جهاد والعمرة تطوع» وروى عبد الباقي بن قانع من حديث ابي هريرة عن النبي ﷺ نحوه وكذا روى عن ابن عباس عن النبي ﷺ نحوه ثم اعلم ان الشافعي ذهب الى استحباب تكرار العمرة في السنة الواحدة مرارا وقال مالك واصحابه يكره ان يعتمر في السنة الواحدة اكثر من مرة واحدة وقال ابن قدامة قال آخرون لا يعتمر في شهر اكثر من مرة واحدة وعند ابي حنيفة تكره العمرة في خمسة ايام يوم عرفة والنحر وايام التشريق وقال ابو يوسف تكره في اربعة ايام عرفة والتشريق.

٣٥٠ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ**

قد ذكرنا ان الترجمة مشتملة على وجوب العمرة وفضلها واذكر ما يدل على وجوبها وهما الاثران المذكوران عن ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم ثم ذكرنا عن ابي هريرة ما يدل على فضلها وقد بوب الترمذي بابا في فضل العمرة فقال باب ما جاء في فضل العمرة ثم روى حديث ابي هريرة المذكور عن ابي كريب عن وكيع عن سفيان عن سمى الى آخره نحو رواية البخاري واخرجه مسلم ايضا كرواية الترمذي واخرجه ايضا النسائي من رواية سفيان بن عيينة عن سمى ومن رواية سهيل بن ابي صالح عن سمى واخرجه مسلم ايضا من رواية عبيد الله بن عمر عن سمى وهو مشهور من حديث سمى وهو بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء وقدر في الصلاة وابو صالح السمان هو ذكوان الزيات وقد تكرر ذكره قوله «العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما» اي من الذنوب دون الكبائر كما في قوله «الجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما» وقال ابن التين يحتمل ان تكون الى بمعنى مع كافي قوله تعالى (الى اموالكم) (من انصارى الى الله) (فان قلت) الذي يكفر ما بين العمرة الاولى والعمرة الثانية (قلت) ظاهر الحديث ان العمرة الاولى هي المكفرة لانها هي التي

وقع الخبر عنها انها تكفر ولكن الظاهر من حيث المعنى ان العمرة الثانية هي التي تكفر ما قبلها الى العمرة التي قبلها فان التكفير قبل وقوع الذنب خلاف الظاهر قوله « والحج المبرور » المبرور من براء اذا احسن اليه ثم قيل بر الله عمله اذا قبله كانه احسن الى عمله بان قبله ولم يردده . واحتلفوا في المراد بالحج المبرور فقيل هو الذي لا يتخالطه شيء من ماثم وقيل هو المتقبل وقيل هو الذي لا رياء فيه ولا سمعة ولا رفث ولا فسوق وقيل الذي لم يتعقبه معصية وقد ورد تفسير الحج المبرور بغير هذه الاقوال وهو ما روى محمد بن المنكدر عن جابر عن النبي ﷺ « قال الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فقيل يا رسول الله ما بر الحج قال افشاء السلام واطعام الطعام » وفي رواية فيه بدل « افشاء السلام وطيب الكلام » وفي رواية « ولين الكلام » وهو في مسند احمد قوله « ليس له جزاء الا الجنة » اي لا يقصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لا بد ان يدخل الجنة وقد ورد في ثواب الحج والعمرة احاديث منها ما رواه الترمذي من حديث شقيق عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ « تابموا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة » ورواه النسائي ايضا ولما رواه الترمذي قال حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح غريب من حديث عبد الله بن مسعود وقال وفي الباب عن عمرو عامر بن ربيعة وابي هريرة وعبد الله بن حبيش وام سلمة وجابر رضى الله تعالى عنهم (قلت) حديث عمرو رواه ابن ماجه عنه عن النبي ﷺ « تابموا بين الحج والعمرة فان المتابعة بينهما تنفي الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد » وحديث عامر بن ربيعة رواه احمد في مسنده من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ « تابموا » فذكره * وحديث ابى هريرة اخرجه الجماعة خلا ابا داود من طرق عن منصور * وحديث عبد الله بن حبيش الخثعمي رواه احمد والنسائي من رواية علي الازدى عن عبيد بن عمير « عن عبد الله بن حبيش الخثعمي ان النبي ﷺ سئل اي الاعمال افضل قال ايمان لاشك فيه وجهاد لا غلول فيه وحجة مبرورة » وذكر الحديث واصله عند ابى داود رحمه الله * وحديث ام سلمة رواه الحارث بن ابى اسامة في مسنده حدثنا يزيد بن هارون حدثنا قاسم بن الفضل عن ابى جعفر عن ام سلمة قالت قال رسول الله ﷺ « الحج جهاد كل ضعيف » وابو جعفر هو الباقر اسمه محمد بن علي بن الحسين ولم يسمع من ام سلمة * وحديث جابر رضى الله تعالى عنه رواه ابن عدى في الكامل من حديث محمد بن المنكدر عن جابر مرفوعا « تابموا بين الحج والعمرة » *

﴿ بَابُ مَنْ اعْتَمَرَ قَبْلَ الْحَجِّ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من اعتمر قبل ان يحج هل يجزئيه ام لا

٣٥١ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَنَّ عِكْرِمَةَ بْنَ خَالِدٍ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الْعُمْرَةِ قَبْلَ الْحَجِّ فَقَالَ لَا بَأْسَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * ورجاله خمسة . الاول احمد بن محمد بن ثابت بن عثمان بن مسعود بن يزيد ابو الحسن الخزازي المروزي المعروف بابن شبيب قال الدارقطني روى عنه البخاري مات سنة تسع وعشرين ومائتين بطرسوس قاله الحافظ الدمياطي وقال الحاكم هذا احمد بن محمد هو ابن مردويه (قلت) هو احمد بن موسى ابو العباس يقال له مردويه السمسار المروزي وذكره ابن ابى خيثمة فيمن قدم بغداد ومات في سنة خمس وثلاثين ومائتين وروى عنه ابو داود والترمذي والنسائي ايضا الثاني عبد الله بن المبارك المروزي . الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي . الرابع عكرمة بن خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم مات سنة اربع عشرة ومائة الخامس عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما واخرجه البخاري ايضا عن عمرو بن علي عن ابى عاصم عن ابن جريج

واخرجه ابو داود في الحج ايضا عن عثمان بن ابي شيبة عن مخلد بن يزيد ويحيى بن زكريا بن ابي زائدة كلاهما عن ابن جريج قوله « ان عكرمة بن خالد سال ابن عمر » قيل هذا السياق يقتضي ان هذا الاسناد مرسل لان ابن جريج لم يدرك زمان سؤال عكرمة لابن عمر انتهى (قلت) عدم ادراك ابن جريج سؤال عكرمة عن ابن عمر لا يستلزم نفي سماع ابن جريج عن عكرمة هذا قوله « لا باس » يعني ليس عليه شيء اذا اعتمر قبل ان يحج وفي رواية احمد وابن خزيمة لا باس على أحد ان يعتمر قبل ان يحج *

﴿ قال عكرمة قال ابن عمر اعتمر النبي ﷺ قبل أن يحج ﴾

عكرمة هو ابن خالد المذكور وهو متصل بالاسناد المذكور *

﴿ وقال ابراهيم بن سعد عن ابن اسحاق قال حدثني عكرمة ابن خالد قال سألت

ابن عمر مثله ﴾

ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحاق الزهري القرشي المدني كان على قضاء بغداد مات سنة ثلاث وثمانين ببغداد وهو ابن ثلاث وسبعين سنة وابن اسحاق هو محمد بن اسحاق بن يسار صاحب المغازي ذكر هذا التعليق عن ابن اسحاق المصريح بالاتصال تقوية لما قبلها ووصل هذا التعليق احمد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد بالاسناد المذكور ولفظه « حدثني عكرمة بن خالد بن العاص المخزومي قال قدمت المدينة في نفر من اهل مكة فلقبت عبد الله بن عمر فقلت ان لم نحج قط أفنعتهم من المدينة قال نعم وما يمنعكم من ذلك فقد اعتمر رسول الله ﷺ عمره كلها قبل حجه قال فاعتمرنا » *

٣٥٢ - ﴿ حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال عكرمة بن خالد سألت ابن عمر رضي الله عنهما مثله ﴾

عمرو بن علي بن بحر بن كبير ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي * وابو عاصم الضحاك بن مخلد بفتح الميم الشيباني ابو عاصم النبيل البصري وفي التوضيح وهذا من ابن عمر قد يدل ان فرض الحج نزل قبل اعتباره اذ لو اعتمر قبله ما صح استدلاله على ما ذكره ويتفرع على ذلك فرض الحج هل هو على الفور او التراخي والذي جنح اليه ابن عمر يدل على انه على التراخي وهو الذي تعضده الاصول ان في فرض الحج سعة وفسحة ولو كان وقته مضيقا لوجب اذا اخره الى سنة اخرى ان يكون قضاء لا اداء فلما ثبت ان يكون اداء في اي وقت اتى به علم انه ليس على الفور انتهى (قلت) هذا اخذه من كلام ابن بطال وفي دعواه انه على التراخي بما ذكره نظرا لانه لا يلزم من صحة تقديم احد النسكين على الآخر نفى الفورية وفيه خلاف قد ذكرناه في اول الحج والله اعلم *

﴿ باب كم اعتمر النبي ﷺ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم يعني كم له عمرة *

٣٥٣ - ﴿ حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جالسا إلى حجرة عائشة وإذا الناس يصلون في المسجد صلاة الضحى قال فسألناه عن صلاتهم فقال بدعة ثم قال له كم اعتمر رسول الله ﷺ قال أربع أخذاهن في رجب فذكرهنا أن نرد عليه قال وسبعنا استبان عائشة أم المؤمنين في الحجرة فقال عروة يا أمه يا أم المؤمنين ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن قالت ما يقول قال يقول إن

رسول الله ﷺ اعتمر أربع عمرات إحداهن في رجب قالت يرحم الله أبا عبد الرحمن ما اعتمر عمرته إلا وهو شاهده وما اعتمر في رجب قط *

مطابقته في قوله « كم اعتمر » وفي قوله « اعتمر أربع عمرات » وفي كونها ثلاثا على قول عائشة * ورجاله قد ذكروا غير مرة وجري يفتح الجيم هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز والحديث أخرجه مسلم عن اسحاق بن ابراهيم عن جرير الى آخره نحوه غير ان في روايته « والناس يصلون صلاة الضحى » وفي روايته « فكهنا ان نكذبه ونرد عليه » قوله « دخلت انا وعروة » الى آخره فيه دفع لما ذكره يحيى بن سعيد وابن معين وابو حاتم في آخرين ان مجاهد لم يسمع من عائشة قوله « المسجد » يعني مسجد المدينة النبوية قوله « فاذا » كلمة اذا للمفاجأة وعبد الله مبتدا وجالس خبره وكذلك واذا الثانية للمفاجأة والواو فيه لاجل قوله « ناس » بغير الف في رواية الكشميهني وفي رواية غيره « واذا اناس » بالالف وهما بمعنى واحد قوله « قال فسألنا عن صلاتهم » اي فسألنا ابن عمر عن صلاة هؤلاء الذين يصلون في المسجد قوله « بدعة » اي صلاتهم بدعة وانما قال بدعة وانما البدعة احداث ما لم يكن في عهد رسول الله ﷺ وقد ثبت انه ﷺ صلى صلاة الضحى في بيت ام هانيء وقد مر في باب صلاة الضحى لان الظاهر انها لم تثبت عنده فلذلك اطلق عليها البدعة وقيل اراد انها من البدع المستحسنة كما قال عمر رضي الله تعالى عنه في صلاة التراويح نعمت البدعة هذه وقيل اراد ان اظهارها في المسجد والاجتماع لها هو البدعة لا ان نفس تلك الصلاة بدعة وهذا هو الاوجه قوله « قال اربع » كذا هو مرفوعا في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر « اربعا » ولقد نقل الكرمانى وغيره عن ابن مالك في وجه هذا الرفع والنصب ما فيه نصف جدا والاحسن ان يقال ان وجه الرفع هو ان يكون خبر مبتدا محذوف تقديره الذي اعتمره النبي ﷺ اربع اي اربع عمر ووجه النصب على ان يكون خبر كان محذوفا تقديره الذي اعتمره كان اربعا قوله « وسمعنا استنان عائشة » قيل استنانها سواكها وقيل استعمالها الماء قال ابن فارس سنت الماء على وجهى اذا ارسلته رسالا الا ان يكون استن لم تستعمله العرب الا في السواك وقيل معناه سمعنا حرس مرور السواك على اسنانها (قلت) فيه ما فيه وفي رواية عطاء عن عروة عند مسلم قال « وانا للسمع ضربها بالسواك تسن » قوله « يا امام » كذا هو بالالف والهاء الساكنة في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر « يا امه » بحذف الالف (فان قلت) ما قائدة قوله « يا ام المؤمنين » بعد ان قال « يا امام » (قلت) اراد بقوله « يا امام » المعنى الاخص لكون عائشة خالته واراد بقوله « يا ام المؤمنين » المعنى الاعم لكونها ام المؤمنين قوله « ابو عبد الرحمن » هو كنية عبد الله بن عمر قوله « عمرات » يجوز ضم اليه فيها وسكونها وبضمها كما في عرفات وحجرات قوله « احداهن في رجب » اي احدى العمرات كانت في شهر رجب قوله « يرحم الله ابا عبد الرحمن » ذكرنه بكنيته تمظيلا لقوله « ما اعتمر » اي النبي ﷺ عمرة قط الا وهو ابى ابن عمر شاهده اي حاضر معه وقالت ذلك مبالغة في نسبته الى النسيان ولم تنكر عائشة على ابن عمر الا قوله « احداهن في رجب » * واعلم ان احدى العمرات في رواية منصور عن مجاهد « كانت في رجب » وخالفه ابو اسحق فرواه عن مجاهد عن ابن عمر قال « اعتمر النبي ﷺ مرتين فبلغ ذلك عائشة فقالت اعتمر اربع مرات » اخرجه احمد وابوداود فجعل منصور الاختلاف في شهر العمرة وابو اسحاق جعل الاختلاف في عدد الاعتمار وفي افراد مسلم من حديث البراء بن عازب اعتمر النبي ﷺ في ذي القعدة قبل ان يحج مرتين وفي سنن ابى داود باسناد على شرط الشيخين من حديث عائشة انه ﷺ اعتمر في شوال اخرجه مالك في موطئه ايضا وفي سنن الدارقطني من حديثها « انه ﷺ اعتمر في رمضان » وهو غريب قال ابن بطال والصحيح انه اعتمر ثلاثا والرابعة انما تجوز نسبتها اليه لانه امر الناس بها وعملت بحضرته لانه اعتمرها بنفسه فيبدل على صحة ذلك ان عائشة ردت على ابن عمر قوله « وقالت ما اعتمر في رجب قط » وقال ابو عبد الملك انه وهم من ابن عمر لاجماع المسلمين انه اعتمر ثلاثا وروى البيهقي من رواية عبد العزيز بن محمد عن هشام بن عروة « عن ابيه عن عائشة ان النبي ﷺ اعتمر ثلاث عمرات في شوال وعمرتين في ذي القعدة » والحديث عند ابى داود من رواية داود بن عبد الرحمن عن هشام الا

انه قال اعتمر عمرة في ذى القعدة وعمرة في شوال» وروى البيهقي ايضا من رواية عمر بن ذر عن مجاهد عن ابي هريرة قال «اعتمر النبي ﷺ ثلاث عمر كلها في ذى القعدة» وقال شيخنا كان عائشة تريد والله اعلم بعمرة شوال عمرة الحديبية والصحيح انما كانت في ذى القعدة كما في حديث انس في الصحيح واليه ذهب الزهري ونافع مولى ابن عمر وقتادة وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحاق وغيرهم واختلف فيه على عروة بن الزبير فروى هشام ابنه عنه انها كانت في شوال وروى ابن لهيعة عن ابي الاسود عنه انها كانت في ذى القعدة قال البيهقي هو الصحيح وقد عد الناس هذه في عمره ﷺ وان كان صدق عن البيت فنجر الهدى وحاق * واما العمرة الثانية فهي ايضا في ذى القعدة سنة سبع وهو متفق عليه فيما علمت قاله نافع مولى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وسليمان التيمي وعروة بن الزبير وموسى بن عقبة وابن شهاب ومحمد بن اسحاق وغيرهم لكن ذكر ابن حبان في صحيحه انها كانت في رمضان وقال المحب الطبري في كتاب المعرى ولم ينقل ذلك احد غيره والمشهور انها في ذى القعدة وعند الدارقطني «خرج معتمر في رمضان» وقال المحب فلعلها التي فعلها في شوال وكان ابتداءها في رمضان وروى ابو بكر بن ابي داود في فوائده من حديث ابن عمر «ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمر قبل حجته عمرتين او ثلاثا احدى عمره في رمضان» ولعله اراد ابتداء احرامه بها وتسمى عمرة القضاء وعمرة القضية وعمرة القصاص * وسميت عمرة القضاء لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قاضى اهل مكة عام الحديبية على ان يعتمر العام المقبل لان المسلمين قضوا عن عمرة الحديبية وعن ابن عمر لم تكن هذه العمرة قضاء ولكن شرطاً على المسلمين ان يعتمروا القابل في الشهر الذي صدم المشركون فيه * وسميت عمرة القصاص لان الله عز وجل انزل في تلك العمرة (الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص) فاعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشهر الحرام الذي صدفه وقيل يحتمل ان يكون من القصاص الذي هو اخذ الحق فكانهم اقتصوا اى اخذوا في السنة الثانية ما منهم المشركون من الحق في كمال عمرهم * واما العمرة الثالثة فهي في ذى القعدة ايضا سنة ثمان وهي عمرة الجمرانة قال ذلك عروة بن الزبير وموسى بن عقبة وغيرهما وهو كذلك وفي الصحيح من حديث انس انها كانت في ذى القعدة وقال ابن حبان في صحيحه ان عمرة الجمرانة كانت في شوال قال المحب الطبري ولم ينقل ذلك احد غيره فيما علمت والمشهور انها في ذى القعدة وقال المحب الطبري ان الثلاث كانت في ذى القعدة * واما العمرة الرابعة فهي التي مع حجته صلى الله عليه وكانت افعالها في الحجة بلا خلاف لان النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة في الرابع من ذى الحجة واما احرامها فالصحيح انه كان في ذى القعدة لانهم خرجوا لحسب يقين من ذى القعدة كما في الصحيح وكان احرامه فيها في وادى العقيق كما في الصحيح وذلك قبل ان يدخل ذوالحجة وقيل كان احرامها في ذى الحجة لان في بعض طرق الحديث «خرجنا موافقين لهل ذى الحجة» والصحيح الاول واسقط بعضهم عمرته هذه فجعلها ثلاث عمر وهو الذي صححه القاضي عياض ولا شك انه ﷺ لم يعتمر عام حجة الوداع عمرة مفردة لا قبل الحج ولا بعده اما قبله فلانه لم يحل حتى فرغ من الحج واما بعده فلم ينقل انه اعتمر فلم يبق الا انه قرن الحج بعمرة وهذا هو الصواب جماين الاحاديث الا انه احرم اولا بالحج ثم ادخل عليه العمرة بالعقيق لما جاءه جبريل عليه السلام وقال صل في هذا الوادى المبارك وقل عمرة في حجة ولهذا اختلفت الصحابة في عدد عمره فمن قال اربعاً فذا وجهه ومن قال ثلاثاً اسقط الاخرة لدخول افعالها في الحج ومن قال اعتمر عمرتين اسقط العمرة الاولى وهي عمرة الحديبية لكونهم صدوا عنها واسقط الاخرة لدخولها في اعمال الحج واثبت عمرة القضية وعمرة الجمرانة *

٣٥٤ - **حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ**

قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي رَجَبٍ

هذا من تعليق الحديث السابق لانكار عائشة على ابن عمر في كون عمرته في رجب وهذا ايضا انكرت اعتماره ﷺ

فوجبه بقولها وما اعتمر في رجب قط. واورده مختصرا عن ابي عاصم النبيل الضحاك بن مخلد عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن عطاء بن ابي رباح واخرجه مسلم مطولا فقال حدثنا هارون بن عبد الله قال اخبرنا محمد بن بكر البرساني قال «اخبرنا ابن جريج قال سمعت عطاء بن جريج قال اخبرني عروة بن الزبير قال كنت انا وابن عمر مستندين الى حجرة عائشة وانا اسمع ضربها بالسواك تستن قال فقلت يا ابا عبد الرحمن اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رجب قال نعم فقلت لعائشة اى اماء الاتسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن قالت وما يقول قلت يقول اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رجب فقالت ينفر الله لابي عبد الرحمن لعمري ما اعتمر في رجب وما اعتمر في عمرة الا وانه لمعه قال وابن عمر يسمع فما قال لا ولا نعم سكت» (فان قلت) نفت عائشة واثبت ابن عمر والقاعدة تقديم الاثبات على النفي فهذا حكم لابن عمر على عائشة (قلت) ان اثبات ابن عمر كونها في رجب يعارضه اثبات آخر وهو كونها في ذى القعدة فكلاهما ناف لوقت ومثبت لوقت آخر فعائشة وان نفت رجب فقد اثبتت كونها في ذى القعدة وقد اتفقت عائشة وابن عمر وابن عباس على نفي الزيادة في عدد عمره صلى الله عليه وسلم على اربع واثبتت عائشة كون الثلاثة في ذى القعدة خلا لى في حجة فترجع اثبات عائشة لذلك فان اثبات ابن عباس ايضا كذلك وانفرد ابن عمر باثبات رجب فكان اثبات عائشة مع ابن عباس اقوى من اثبات ابن عمر وحده وانضم لذلك كون عائشة انكرت عليه ما اثبتته من الاعتمار في رجب وسكت فوجب المصير الى قول عائشة رضى الله عنها (فان قلت) قال الاسماعيلي هذا الحديث لا يدخل في باب كم اعتمر وانما يدخل في باب متى اعتمر صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (قلت) اجاب بعضهم بان غرض البخارى الطريق الاولى وانما اورد هذا لينه على الخلاف في السياق وقال صاحب التوضيح بل داخل فيه والزمان وقع استطرادا (قلت) الاوجه في ذلك ما ذكرته في اول شرح الحديث انه من تعليق الحديث السابق وداخل في عداة فالترجمة تشمل الكل فافهم *

٣٥٥ - * حدثنا حسان بن حسان قال حدثنا همام عن قتادة قال سألت أنساً رضى الله عنه كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع عمرة الحديبية في ذى القعدة حيث صدّه المشركون وعمرة من العام المقبل في ذى القعدة حيث صالحهم وعمرة الجمرات إذ قسم غنيمة أراه حينئذ قلت كم حج قال واحدة *

مطابقته للترجمة ظاهرة وحسان بن حسان ابو على البصرى سكن مكة وهو من افراد البخارى وقال مات سنة ثلاث عشرة ومائتين وهما بتشديد الميم ابن يحيى بن دينار الموزى الشيباني البصرى مات سنة ثلاث وستين ومائة واخرجه ايضا عن ابي الوليد وفيه وفي الجهاد وفي المنازى عن هذبة بن خالد واخرجه مسام في الحج عن هذبة وعن ابي موسى عن عبد الصمد واخرجه ابو داود وفيه عن ابي الوليد وهذبة واخرجه الترمذى فيه عن اسحق بن منصور وقال حسن صحيح قوله «اربع» اى الذى اعتمره اربع عمر قوله «عمرة الحديبية» اى من الاربع عمرة الحديبية وهى بضم الحاء المهملة وفتح الدال وسكون الياء آخر الحروف وكسر الياء الموحدة وفتح الياء آخر الحروف وفي آخره هاء وكثير من المحدثين يشددون هذه الياء وقال ابن الاثير هى قرية كبيرة من مكة سميت بيثرهاك وقال الصنائى الحديبية بتخفيف الياء مثال دويبة بئر على مرحلة من مكة مما يلي المدينة وقال الخطابى سميت الحديبية بشجرة حديباء هناك قوله «حيث صدّه» اى منعه المشركون من دخول مكة وهو في غزوة الحديبية وكانت في ذى القعدة سنة ست بلا خلاف نص على ذلك الزهرى وآخرون قوله «وعمره الجمرات» فيها لغتان احدهما كسر الجيم وسكون العين المهملة وفتح الراء المخففة وبعد الالف نون والثانية كسر العين وتشديد الراء والى التخفيف ذهب الاصمعى وصوبه الخطابى وقال في تصحيح المحدثين ان هذا مما نقلوه وهو مخفف وحكى القاضى عن ابن الدينى قال اهل المدينة يثقلونه واهل المراق يخففونه وهى

ما بين الطائف ومكة وهي الى مكة اقرب قوله «اذقسم» اى حين قسم غنيمة و غنيمة منصوب بلا تنوين بلفظ قسم لانه مضاف في نفس الامر الى حين قوله «اراه» بضم الهمزة اى اظنه معترض بين المضاف والمضاف اليه وكان الراوى طرا عليه شك فادخل لفظ اراه بين المضاف والمضاف اليه وقد رواه مسلم عن هبة عن همام بن نير شك فقال حيث قسم غنائم حنين ويوم حنين كانت غزوة هوازن وحنين وادينته وبين مكة ثلاثة اميال وكانت في سنة ثمان وهي سنة غزوة الفتح وكانت غزوة هوازن بعد الفتح في خامس شوال (فان قلت) سال قتادة عن انس كم اعتمر النبي ﷺ فاجاب بقوله اربع وليس في حديثه الا ذكر ثلاث (قلت) سقط من هذه الرواية اعنى رواية حسان المذكورة ذكر العمرة الرابعة ولهذا روى البخارى بعد رواية ابي الوليد وفيها ذكر الرابعة وهو قوله «وعمرة مع حجه» على ما ياتي عن قريب ان شاء الله تعالى وكذا اخرجه مسلم من طريق عبد الصمد عن هشام فظهر بهذا ان التقصير فيه من حسان شيخ البخارى . وقال الكرماني (فان قلت) اين الرابعة (قلت) هي داخلية في الحج لان رسول الله ﷺ اما متمتع او قارن او مفرد وفضل الانواع الافراد ولا بد فيه من العمرة في تلك السنة ورسول الله ﷺ لا يترك الا فضل انتهى وقال بعضهم وليس ما ادعى انه الافضل متفقا عليه بين العلماء فكيف ينسب فعل ذلك الى النبي ﷺ انتهى (قلت) ما ادعى الكرماني الافضلية عند الجميع وانما مراده ان الافراد افضل مطلقا بناء على زعمه ومعتقد امامه فلا يتوجه عليه الانكار ولكن ترديد الكرماني بقوله امام متمتع او قارن او مفرد غير موجه لانهم وان كانوا يختلفوا فيه ولكن اكثرهم على افضلية القارن وكيف لا وقد نظاهرت الروايات وتكاثرت عن قوم خصوصاً عن انس بانه صلى الله تعالى عليه واله وسلم دخل في العمرة والحج جميعا وهو عين القران فكان افضل الانواع القران وقد قال ابن حزم ستة عشر من الثقات اتفقوا على انس على ان لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان اهلا لا بحجة وعمرة معا وصرحوا عن انس انه سمع ذلك منه صلى الله تعالى عليه واله وسلم وهم بكربن عبدالله المزني وابو قلابة وحفيد الطويل وابو قزعة وثابت البناني وحفيد بن هلال ويحيى بن ابي اسحق وقاتة وابو اسماء والحسن البصري ومصعب بن سليم ومصعب بن عبدالله بن الزبرقان وسالم بن ابي الجعد وابو قدامة وزيد بن اسلم وعلى بن زيد وقد اخرج الطحاوي عن تسعة منهم وقد شرحنا جميع ذلك في شرحنا شرح معاني الآثار فمن اراد الوقوف عليها فليرجع اليه ومن جملة من اخرج منهم الطحاوي رواية ابي اسماء عن انس قال حدثنا ابوامية قال حدثنا الحسن بن موسى وابن نفيل قالا حدثنا ابو خيثمة عن ابي اسحاق عن ابي اسماء «عن انس قال خرجنا نخرج بالحج فلما قدما مكة امرنا رسول الله ﷺ ان نجعلها عمرة وقالوا استقبلت من امرى ما استديرت لجعلتها عمرة ولكنني سقت الهدى وقرنت الحج والعمرة» واخرجه النسائي واحمد ايضا نحو رواية الطحاوي فهذا مصرح بانه ﷺ ذكر بلفظ انه كان قارنا ووافق قوله فعلمه فدل قطعاً ان القران افضل فكيف يدعى الكرماني وغيره ممن نحى نحوه بان افضل الانواع الافراد وليس ما وراء عبادان قرية والوقوف على حفظ النفس مكابرة *

٣٥٦ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ رَدَّوهُ وَمِنْ الْقَابِلِ عُمَرَةُ الْخُدَيْبِيَّةُ وَعُمَرَةُ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةُ مَعَ حَجَّتِهِ** ﴿

هذا بعينه هو الحديث الاول بالاسناد المذكور غير انه روى الاول عن حسان عن همام وروى هذا عن ابي الوليد الطيالسي وفيه ذكر العمر الاربعة بخلاف الاول فان الرابعة فيه ساقطة كما ذكرنا قوله «ومن القابل» اى ومن العام القابل وقال ابن التين هذا اراه وهما لان التي ردوه فيها هي عمرة الحديبية وامالتى من قابل فلم يردوه منها ورد عليه بان كلامهما كان من الحديبية *

٣٥٧ - **حَدَّثَنَا هُدْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ وَقَالَ اعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الَّتِي اعْتَمَرَ**

مَعَ حَجَّتِهِ عُمُرَتُهُ مِنَ الْحَدِيثِيَّةِ وَمِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ وَمِنَ الْجُمْرَانَةِ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ
وَعُمُرَةً مَعَ حَجَّتِهِ *

هذا طريق آخر في حديث انس اخرج عن هدية بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الباء الموحدة
ابن خالد القيسي مر في كتاب الصلاة عن همام بن يحيى قوله «وقال اعتمر» اي بالاسناد المذكور وهو عن قتادة
عن انس رضى الله تعالى عنه واخرجه مسلم عن هدا بن خالد وهو هدية المذكور فقال حدثنا هدا بن خالد
قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة ان انس اخبره ان رسول الله ﷺ اعتمر اربع عمر كلهن في ذى القعدة الا التى مع
حجته عمرة من الحديبية وزمن الحديبية في ذى القعدة وعمرة من العام المقبل في ذى القعدة وعمرة من جمرانة حيث
قسم غنائم حنين في ذى القعدة وعمرة مع حجته «قوله» اربع عمر في ذى القعدة «يعنى كلهن كما في رواية مسلم
ثم استثنى من ذلك عمرته التى كانت مع حجته فانها كانت في ذى الحجة واعترض ابن التين في هذا الاسناد فقال هو كلام
زائد لانه عد العمرة التى مع حجته في الحديث فكيف يستثنى اولها واجيب بانه كانه قال في ذى القعدة منها ثلاث والرابعة
عمرته في حجته انتهى (قلت) لا اشكال فيه ولا هذا الجواب بسيدنا الجواب انه استثناء صحيح لان الاستثناء
بعض مما يتناوله صدر الكلام وصدر الكلام يشعر بان عمره الاربع كانت في ذى القعدة ثم استثنى منه عمرته التى كانت
مع حجته لانها كانت في ذى الحجة ثم بين الاربع المذكورة بقوله «عمرته من الحديبية» اي اولها عمرته من الحديبية
قوله «ومن العام المقبل» اي والثانية عمرته من العام المقبل قوله «ومن الجمرانة» اي والثالثة من الجمرانة وهذه
الثلاث كانت في ذى القعدة قوله «وعمرته مع حجته» اي الرابعة عمرته التى كانت مع حجته وكانت في ذى الحجة *
٣٥٨ - * حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ مُسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوسُفَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَأَلْتُ مَسْرُوقًا وَعَطَاءَ وَمَجَاهِدًا فَقَالُوا اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحْجَّ وَقَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ اعْتَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحْجَّ مَرَّتَيْنِ *

مطابقه للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم تسعة . الاول احمد بن عثمان بن حكيم بن دينار ابو عبد الله
الاودى مات في سنة احدى وستين ومائتين . الثانى شريح بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره هاء مهملة ابن مسلمة بفتح الميم واللام . الثالث ابراهيم بن يوسف بن اسحق بن ابي اسحق الهمداني
السيدي . الرابع ابوه يوسف بن اسحق . الخامس ابو اسحق واسمه عمرو بن عبد الله السبيعي . السادس مسروق
ابن الاجدع . السابع عطاء بن ابي رباح . الثامن مجاهد بن جبير . التاسع البراء بن عازب *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضعين وفيه السؤال وفيه
السمع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم كوفيون الاعطاء ومجاهدا فانهما مكيان وفيه رواية الابن عن
الاب وروى الترمذي من حديث ابي اسحق «عن البراء ان النبي ﷺ اعتمر في ذى القعدة» وقال هذا حديث
حسن صحيح (قلت) ليس فيه ما يدل على عدد عمره في ذى القعدة هل اعتمر فيه مرة او مرتين او ثلاثا وروى ابو يعلى
من حديث ابي اسحق «عن البراء قال اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يحج» وليس فيه
ما يدل على عدد عمره ولا ما يدل على وقت عمرته من اى شهر والصحيح ان عمره الثلاث كانت في ذى القعدة وقيل
اعتمر مرتين في شوال وعمره في ذى القعدة *

بابُ عُمَرَةَ فِي رَمَضَانَ

اي هذا باب في بيان فضل عمرة تفعل في شهر رمضان دل على هذا حديث الباب فلماذا اقتصر على هذا القدر من الترجمة ولم يصرح فيها بشئ وقال بعضهم لم يصرح في الترجمة بفضيلة ولا غيرها ولعله اشار الى ما روى عن عائشة قالت خرجت مع رسول الله ﷺ في عمرة في رمضان فافطروا وصمت وقصروا وتمت الحديث اخرج به الدارقطني وقال اسناده حسن وقال صاحب الهدى انه غلط لان النبي ﷺ لم يعتمر في رمضان ثم قال هذا القائل ويمكن حمله على ان قولها في رمضان متعلق بقولها خرجت ويكون المراد سفر فتح مكة فانه كان في رمضان انتهى (قلت) هذا كله تعسف وتصرف بغير وجه بطريق تخمين فن قال ان البخاري وقف على حديث عائشة المذكور حتى يشير اليه وقوله ويمكن حمله الى آخره مستبعد جدا لان ذكر الامكان هنا غير موجه اصلا لان قولها في رمضان يتعلق بقولها خرجت قطعاً فما الحاجة في ذكر ذلك بالامكان ولا يساعده ايضا قوله فانما فان فتح مكة كان في رمضان في اعتذاره عن البخاري في اقتصاره في الترجمة على قوله عمرة في رمضان لان عمرته في تلك السنة لم تكن في رمضان بل كانت في ذي القعدة فانه ايضا صرح بقوله واعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك السنة من الجعرانة لكن في ذي القعدة *

٣٥٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُخْبِرُنَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا مَرَأَةَ مِنْ الْأَنْصَارِ سَمَّاهَا ابْنُ عَبَّاسٍ فَنَسِيتُ اسْمَهَا مِمَّنْكَ أَنْ تَحْجِينَ مَعَنَا قَالَتْ كَانَ لَنَا نَاضِحٌ فَرَكِبَهُ أَبُو فَلَانٍ وَابْنُهُ لَزَّوْجَهَا وَابْنُهَا وَتَرَكَ نَاضِحًا نَضَحَ عَلَيْهِ قَالَ فَإِذَا كَانَ رَمَضَانُ اعْتَمِرِي فِيهِ فَإِنَّ عُمَرَةَ فِي رَمَضَانَ حَجَّةٌ أَوْ تَحْوًا مِمَّا قَالَ *
مطابقته للترجمة في قوله «اعتمري فيه» اي في رمضان الى آخره (ورجاءه) قد ذكرنا غير مرة ويحيى هو القطان وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح. والحديث اخرج به مسلم ايضا في الحج عن محمد بن حاتم عن يحيى واخرجه النسائي فيه عن حميد بن مسعدة عن سفيان بن حبيب وفي الصوم عن عمران بن يزيد قوله «عن عطاء» وفي رواية مسلم «اخبرني عن عطاء» قوله «يخبرنا يقول» جملتان وقعتا حالا ويقول من الاحوال المترادفة او المتداخلة قوله «فنسيت اسمها» القائل هو ابن جريج قال شيخنا ز بن الدين في شرح الترمذي وانما قال ذلك مع ان الذهن لا يتبادر الا الى عطاء انه هو القائل لان البخاري اخرج هذا الحديث في باب حج النساء من طريق حبيب المعلم عن عطاء فسماها ولفظه «لما رجع النبي ﷺ من حجته قال لام سنان الانصارية مامنك من الحج» الحديث فعلم من هذا ان المرأة المبهمة في قوله «لامرأة من الانصار» هي ام سنان الانصارية وقد ورد في بعض طرق حديث ابن عباس انه قال ذلك لام سليم رواء ابن حبان في صحيحه من رواية يعقوب بن عطاء عن ابيه «عن ابن عباس قال جاءت ام سليم الى النبي ﷺ فقالت حج ابو طلحة وابنه وتركاني فقال رسول الله ﷺ يا ام سليم عمرة في رمضان تعدل حجة» ويعقوب هذا هو ابن عطاء بن ابي رباح وفي ترجمته روى ابن عدي هذا الحديث في الكامل وروى قول احمد فيه ضعف وقول ابن معين ضعيف الحديث وليس بمتروك قوله «ان تحجين معنا» هكذا هو بالنون في رواية كريمة والاصلي وفي رواية غيرها «ان تحجبي» بحذف النون وهذا هو الاصل لان ان ناصبة فتحذف النون فيه وقيل كثيرا يستعمل بدون النصب كقوله تعالى (الا ان يعفون او يعفو الذي بيده عقدة النكاح) على قراءة من قرأ بسكون الواو في يعفو وكقوله (ان يتم الرضاعة) بالرفع على قراءة مجاهد قوله «ناضح» بالنون والصاد المعجمة المكسورة وبالحاء المهملة هو البعير الذي يستقى عليه وقال ابن بطال الناضح البعير والنور او الحمار الذي يستقى عليه لكن المراد هنا البعير

لتصريحه في رواية بكر بن عبد المزن عن ابن عباس في رواية ابي داود بكونه جملا (قلت) ولولم يصرح بذلك في الحديث فان المراد به البعير لانهم لا يستعملون غالباً في السواقي الا البعير ان قوله «وابنه» اي ابن ابي فلان قوله «لزوجها وابنها» الضمير فيهما يرجع الى المرأة المذكورة من الانصار ورواية مسلم توضح معنى هذا وهي قوله «قالت ناضحان كانا لابي فلان زوجها حج هو وابنه على احدهما وكان الاخر يسقى نخلنا» وهو معنى قوله «وترك ناضحان تضح عليه» بكسر الضاد وفي رواية لمسلم «قالت لم يكن لنا الا ناضحان فحج ابو ولدها وابنها على ناضح وترك لنا ناضحان تضح عليه» الحديث قوله «فان عمرة في رمضان حجة» وارتفاع حجة على انه خبر ان تقديره كحجة والدليل عليه رواية مسلم وهي قوله «فان عمرة فيه تعدل حجة» وفي رواية اخرى لمسلم «فعمرة في رمضان تقضي حجة او حجة معي» وكان البخاري اشار الى هذا بقوله «او نحو ما قال» اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني (فان قلت) ظاهره يقتضي ان عمرة في رمضان تقوم مقام حجة الاسلام فهل هو كذلك (قلت) معناه كحجة الاسلام في الثواب والقرينة الاجماع على عدم قيام مقامها وقال ابن خزيمة ان الشيء يشبه بالشيء ويجعل عدله اذا اشبهه في بعض المعاني لاجتماع الان العمرة لا يقضى بها فرض الحج ولا النذور ونقل الترمذي عن اسحق بن راهويه ان معنى هذا الحديث نظير ما جاء ان قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن وقال ابن العربي حديث العمرة هذا صحيح وهو فضل من الله ونعمة فقد ادركت العمرة منزلة الحج بانضمام رمضان اليها وقال ابن الجوزي فيه ان ثواب العمل يزيد بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وبخلوص القصد وقيل يحتمل ان يكون المراد ان عمرة فريضة في رمضان كحجة فريضة وعمرة نافلة في رمضان كحجة نافلة وقال ابن التين قوله «كحجة» يحتمل ان يكون على بابه ويحتمل ان يكون لبركة رمضان ويحتمل ان يكون مخصوصاً بهذه المرأة وقد قال بعض المتقدمين بانه مخصوص بهذه المرأة فروى احمد بن منيع في مسنده باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن امرأة من الانصار يقال لها ام سنان انها ارادت الحج فذكر الحديث وفيه «فقال سعيد بن جبير ولا نعلم لهذه المرأة وحدها» ووقع عند ابي داود من حديث يوسف بن عبدالله بن سلام عن ام معقل في آخر حديثها «فكانت تقول الحج حجة والعمرة عمرة وقد قال هذا رسول الله ﷺ لي فا ادرى الى خاصة او للناس عامة» انتهى والظاهر جملة على العموم وروى الترمذي من حديث الاسود بن يزيد عن ابن ام معقل عن ام معقل عن النبي ﷺ قال «عمرة في رمضان تعدل حجة» واخرجه ابو داود من وجه اخر من رواية ابراهيم بن مهاجر «عن ابي بكر بن عبد الرحمن قال اخبرني رسول مروان الذي ارسل الى ام معقل قال قالت ام معقل كان ابو معقل حاضراً مع النبي ﷺ فلما قدم قالت ام معقل قد علمت ان على حجة» الحديث وفيه «عمرة في رمضان تعدل حجة» واخرجه النسائي من رواية الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن امرأة من بني اسد يقال لها ام معقل فذكره ولم يذكر رسول مروان ورواه ابن ماجه فجعله من مسند ابي معقل ولم يقل عن ام معقل وابن ابي معقل الذي لم يسم في رواية الترمذي اسمه معقل كذا ورد مسمى في كتاب الصحابة لابن منده من طريق عبد الرزاق عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن معقل ابن ابي معقل عن ام معقل قالت قال رسول الله ﷺ «عمرة في رمضان تعدل حجة» ومعقل هذا معدود في الصحابة من اهل المدينة قال محمد بن سعد صاحب النبي ﷺ وروى عنه وهو معقل بن ابي معقل بن نبيك بن اساف بن عدي بن زيد ابن جشم بن حارثة وقيل ان اسم ابي معقل الهيثم وام معقل لم يدرك اسمها وهي اسدية من بني اسد بن خزيمة وقيل انصارية وقيل اشجعية قال الترمذي بعد ان روى حديث ام معقل وفي الباب عن ابن عباس وجابر وابي هريرة وانس ووهب بن خنيس ويقال هرم ابن خنيس (قلت) حديث ابن عباس في البخاري ومسلم وقدمر . وحديث جابر اخرجه ابن ماجه عنه ان النبي ﷺ قال «عمرة في رمضان تعدل حجة» . وحديث ابي هريرة (١) وحديث انس رواه ابو احمد بن عدي في الكامل عنه انه سمع النبي ﷺ يقول «عمرة في رمضان كحجة معي» وفي اسناده مقال . وحديث وهب بن خنيس

(١) هنا يباين بجميع الاصول وهو ناقص كما ترى *

رواه ابن ماجه من رواية سفيان عن بيان وجابر عن الشعبي عن وهب بن خنيس قال قال رسول الله ﷺ «عمرة في رمضان تعدل حجة» (قلت) وفي الباب ايضا عن يوسف بن عبد الله بن سلام وابى طليق وام طليق حديث يوسف بن عبد الله اخرجه النسائي عن حديث ابن المنكدر قال سمعت يوسف بن عبد الله بن سلام قال قال النبي ﷺ لرجل من الانصار وامرأته اعتمر في رمضان فان عمرة فيه كحجة» وحديث ابى طليق رواه الطبراني في الكبير من حديث طلق بن حبيب «عن ابى طليق ان امرأته ام طليق قالت يا نبي الله ما يعدل الحج معك قال عمرة في رمضان» وحديث ام طليق رواه ابن منده في كتاب معرفة الصحابة من رواية ابى كريب قال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن المختار بن فلفل عن طلق بن حبيب «عن ابى طليق ان امرأته ام طليق قالت له وله حمل وناقاة اعطى جملك احج عليه فقال هو حبيس في سبيل الله ثم انها سألت رسول الله ﷺ ما يعدل الحج فقال عمرة في رمضان» قال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى ويجوز ان يكون هذا الطريق ايضا من حديث ابى طليق لامن حديثها وقد قيل ان ام طليق هي ام معقل لها كنيستان حكاها ابن عبد البر عن بعضهم في ترجمة ام معقل وقال شيخنا وقد رايت في كلام بعضهم ان ام سنان المذكورة في حديث ابن عباس هي ام معقل هذه قال وفيه نظر (قلت) يمكن ان يكون وجه النظر ما قاله بعضهم ان ام سنان انصارية وام معقل اسدية ولكن قد قيل انها انصارية فعلى هذا القول تكون المرأة المذكورة في حديث ابن عباس هي ام عقيل (١) *

بابُ العمرة ليلة الحصة وغيرها

اي هذا باب في مشروعية العمرة ليلة الحصة بفتح الحاء وسكون الصاد المهملين وفتح الباء الموحدة وهي الليلة التي تلي ليلة النفر الاخير والمراد بها ليلة المبيت بالحصب قوله «وغیرها» اي وغير ليلة الحصة و اشار بذلك الى ان الحاج اذا تم حجه بعد انقضاء ايام التشريق يجوز له ان يعتمر واختلف السلف في العمرة في ايام الحج فروى عبد الرزاق باسناده عن مجاهد قال سئل عمر وعلى وعائشة رضی الله تعالى عنهم عن العمرة ليلة الحصة فقال عمر هي خير من لاشيء وقال على من مثقال ذرة ونحوه وقالت عائشة العمرة على قدر النفقة انتهى كانها اشارت بذلك الى ان الخروج لقصد العمرة من البلد الى مكة افضل من الخروج من مكة الى ادنى الحل وذلك انه يحتاج الى نفقة كثيرة في خروجه من بلده الى مكة لاجل العمرة بخلاف حالة خروجه من مكة الى الحل وعن عائشة ايضا لان اصوم ثلاثة ايام او اصدق على عشرة مساكين احب الى من ان اعتمر بالعمرة التي اعتمرت من التعميم وقال طاوس فيمن اعتمر بعد الحج لا ادرى ايعذبون عليها ام يؤجرون وقال عطاء بن السائب اعتمرنا بعد الحج فعاب ذلك علينا - ميد بن جبيرة و اجاز ذلك آخرون وروى ابن عينة عن الوليد بن هشام قال سألت ام الدرداء عن العمرة بعد الحج فامرتن بها وسئل عطاء عن عمرة التعميم قال هي تامة وتجزية وقال القاسم بن محمد عمرة المحرم تامة وقد روى مثل هذا المعنى قال تمت العمرة السنة كلها الا يوم عرفة والنحر وايام والتشريق للحاج وغيره وقال ابو حنيفة العمرة جائزة السنة كلها الا يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق (قلت) فذهب اصحابنا ان العمرة تجوز في جميع السنة الا انها تترك في الايام المذكورة وقال الشافعي واحدا لانكره في وقت ما وعند مالك تتركه في اشهر الحج *

٣٦٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوَافِينَ لَيْلَالِ ذِي الْحِجَّةِ فَقَالَ لَنَا مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَهْلَ بِالْحَجِّ فَلْيَهْلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَهْلَ بِمُرَّةٍ فَلْيَهْلْ بِمُرَّةٍ فَلَوْلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَأَهْلَيْتُ بِمُرَّةٍ قَالَتْ فَمِنَّا مَنْ أَهْلَ بِمُرَّةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهْلَ بِحَجٍّ وَكُنْتُ مِنْ أَهْلِ

(١) وفي نسخة معقل بدل عقيل

بِعُمْرَةٍ فَأُظْلِمَنِي يَوْمَ عَرَّةٍ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْفُضِي
عُمْرَتَكَ وَانْقُضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي وَأَهْلِي بِالْحَجِّ فَلَمَّا كَانَ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ حُمْرِي *

مطابقة للترجمة في قوله «فلما كان ليلة الحصبة» إلى آخره وهذا الحديث قد مر غير مرة وذكره في كتاب الحيض في ثلاثة
أبواب وأبو معاوية محمد بن خازم الضرير البصري وهشام هو ابن عروة وأبو عروة ابن الزبير بن العوام رضي الله تعالى
عنه قوله «موافين» أي مكملين ذا القعدة مستقبلين لئلا ذى الحجة قال الجوهري يقال وافي فلان إذا أتى ويقال وافي إذا
تم وقد سبق الكلام فيه هناك مستوفي وعند الترجمة أيضا ومن حديث الباب استحباب مالك للحاج أن يعتمر حتى تنيب
الشمس من آخر أيام التشريق لأنه صلى الله عليه وسلم قد كان وعد عائشة بالعمرة وقال لها كوني في حجك عني الله أن يرزقكها
ولو استحباب لها العمرة في أيام التشريق لأمرها بالعمرة فيها وبه قال الشافعي وإنما كرهت العمرة فيها للحاج خاصة فلا يدخل
عمال على عمل لأنه لم يكمل عمل الحج بعد ومن أحرم بالحج فلا يحرم بالعمرة لأنه لا تضاف العمرة إلى الحج عند مالك
وطائفة من العلماء وأما من ليس بحاج فلا يمنع من ذلك (فان قلت) قد روى أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
في هذا الباب «وكنت ممن أهل بعمرة» وروى مثله يحيى القطان عن هشام في الباب بعد هذا وهذا بخلاف ما تقدم عن عائشة
أنها أهلت بالحج (قلت) أحاديث عائشة قد أشكلت على الأئمة قديما فمنهم من جعل الاضطراب فيها من قبلها ومنهم من جعله من
قبل الرواية عنها وقد مر الكلام فيه فيما مضى غير مرة *

﴿ بَابُ حُمْرَةِ التَّنْعِيمِ ﴾

أي هذا باب في بيان العمرة من التمتع هل يتعين لمن كان بمكة أم لا وإذا لم يتعين هل لها فضل على الاعتناء من غيرها من
جهات الحل أم لا وتفسير التمتع مر غير مرة *

٣٦١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَوْسٍ أَنَّ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم أَمَرَهُ أَنْ يُرْدِفَ عَائِشَةَ وَيُعْمِرَهَا
مِنَ التَّنْعِيمِ قَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً سَمِعْتُ عَمْرًا كَمْ سَمِعْتُهُ مِنْ عَمْرِو ﴾

مطابقة للترجمة في قوله «ويعمرها من التمتع» وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمر
هو ابن دينار وعمر بن أوس بفتح الهمزة وسكون الواو وفي آخره سين مهملة الثقفي المكي (ذكر تعدد موضعه ومن
أخرجه غيره) أخرجه البخاري أيضا في الجهاد عن عبد الله بن محمد وأخرجه مسلم في الحج عن أبي بكر بن أبي شيبة ومحمد
ابن عبد الله بن نمير وأخرجه الترمذي رضي الله تعالى عنه فيه عن يحيى بن موسى ومحمد بن يحيى بن أبي عمرو وأخرجه النسائي
فيه عن أبي قدامة عبيد الله بن سعيد وأخرجه ابن ماجه رحمه الله تعالى فيه عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي اسحاق
إبراهيم بن محمد *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «أن يردف» أي بأن يردف وأن مصدرية أي بالارداف ومعناه أمره أن يركب عائشة اخته
وراءه على ناقته قوله «ويعمرها» بضم الياء من الأعمار أي وأن يعمرها وقال بعضهم ويعمرها من التمتع معطوف على
قوله «أمره أن يردف» وهذا يدل على أن أعمارها من التمتع كان بأمر النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) هذا كلام عجيب لأن كون
عطف يعمرها على قوله يردف لا يشك فيه أحد ولا نزاع فيه وقوله وهذا يدل على أن أعمارها من التمتع كان بأمر النبي
صلى الله عليه وسلم أعجب من ذلك لأن قوله «ويعمرها» داخل في حكم أن يردف وأن يردف بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون
قوله يعمرها أيضا بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا صريح ولم يكتف هذا القائل بهذا حتى قال وأصرح منه

ماخرجه ابو داود من طريق حفصة بنت عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابيها «ان رسول الله ﷺ قال يا عبد الرحمن اردف اختك عائشة فامرهما من التعميم» الحديث قوله «سمعت عمرا» انها قال هذا لان فيه نبوت السماع صريحاً بخلاف الذى في السند المذكور لانه معنن حيث قال سفيان عن عمرو مع ان جميع معننات البخارى محمولة على السماع ووقع عند الحميدى عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار وقال سفيان هذا مما ينبغي شعبة يعنى التصريح بالاخبار في جميع الاسناد (ذكر ما يستفاد منه) فيه ان المعتمر المكي لا بد له من الخروج الى الحل ثم يحرم منه وانما عين التعميم هنا دون المواضع التى خارج الحرم لان التعميم اقرب الى الحل من غيرها وفي التوضيح ويجزى اقل الحل وهو التعميم وافضله عندنا الجعرة انة ثم الحديثية وقال الطحاوى وذهب قوم الى ان العمرة لمن كان بمكة لا وقت لها غير التعميم وجعلوا التعميم خاصة وقت العمرة اهل مكة وقالوا لا ينبغي لهم ان يجاوزوه كما لا ينبغي لغيرهم ان يجاوزوا ميقاتا وقفه لهم رسول الله ﷺ وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا الوقت لاهل مكة الذى يحرمون منه بالعمرة الحل فمن اى الحل احرموا اجزاهم ذلك والتعميم وغيره عندهم في ذلك سواء واحتجوا بانهم قد يجوز ان يكون صلى الله عليه وسلم قصد الى التعميم في ذلك لقربه لان غيره لا يجزى وقد روى من حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن «احمل اختك فاخرجها من الحرم» قالت والله ما ذكر الجعرة ولا التعميم فكان ادنى ما في الحرم التعميم فاهللت بعمرة فاخبرت انه ﷺ لم يقصد الا الحل لاموضع معيننا وقصد التعميم لقربه فثبت ان وقت اهل مكة لعمرتهم هو الحل وهو قول ابي حنيفة واصحابه والشافعى * ومن ذلك ما استدل به على ان افضل جهات الحل التعميم ورد بان احرام عائشة رضى الله تعالى عنها من التعميم انها وقع لكونه اقرب جهات الحل الى الحرم كما ذكرنا لانه الافضل * ومن ذلك جواز الخلوة بالمحارم سفر او حضرا او ارداف الحرم لمحرمة معه فافهم *

٣٦٢ - **حدثنا محمد بن المثنى** قال حدثنا **عبد الوهاب بن عبد المجيد** عن **حبيب المعلم** عن **عطاء** قال **حدثني جابر بن عبد الله** رضى الله عنهما **ان النبي صلى الله عليه وسلم** اهل وأصحابه بالحج وليس مع أحد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة وكان على قديم من اليمن ومعه الهدى فقال اهللت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن النبي صلى الله عليه وسلم اذن لأصحابه ان يجعلوها عمرة يطوفوا بالبيت ثم يقصروا ويحلقوا إلا من معه الهدى فقالوا فنطلق الى منى وذكر أحدنا يقطر فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت ولولا أن معي الهدى لأحللت وأن عائشة حاضت فنسكت المناسك كلها غير أنها لم تطف بالبيت قال فلما طهرت وطافت قالت يا رسول الله ائذني بعمرة وحجة وانطلق بالحج فامر عبد الرحمن بن ابي بكر أن يخرج معها الى التعميم فاعتمرت ببد الحجة في ذي الحجة وأن سراقه بن مالك بن جشم لقي النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالقبعة وهو يرميها فقال لكم هذه خاصة يا رسول الله قال لا بل للأبد *

مطابقته للترجمة في قوله «فامر عبد الله بن ابي بكر ان يخرج معها الى التعميم» ورجاله قد ذكروا غير مرة وعطاء هو ابن ابي رباح المكي والحديث اخرجه البخارى ايضا في التقي عن الحسن بن عمر هو ابن شقيق عن يزيد بن زريع عن عطاء واخرجه ابو داود في الحج ايضا عن احمد بن حنبل عن عبد الوهاب الثقفى به قوله «وطلحة» هو ابن عبيد الله بن عثمان التيمى القرشى المدنى ابو محمد احد المشهود لهم بالحجة وهو عطف على النبي ﷺ اى وغير طلحة والحاصل انه لم يكن هدى الا مع النبي ﷺ ومع طلحة فقط (فان قلت) ما تقول فيما رواه احمد ومسلم وغيرهما

من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه « عن عائشة ان الهدي كان مع النبي ﷺ وابى بكر وعمر وذوي اليسار » وروى البخاري ايضا على ماسياتي من طريق افلح عن القاسم بلفظ « ورجال من اصحابه ذوي قوة » الحديث وهذا يخالف ما رواه جابر رضي الله تعالى عنه (قلت) التوفيق بينهما بان يحمل على ان كلا منهما قد ذكر ما شاهده واطلع عليه وقد روى مسلم ايضا من طريق مسلم القرى بضم القاف وتشديد الراء عن ابن عباس في هذا الحديث وكان طلحة من ساق الهدي فلم يحمل وهذا يشهد لحديث جابر في ذكر طلحة في ذلك ويشهد ايضا لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها في ان طلحة لم يفر بذلك وداخل في قولها « وذوي اليسار » وروى مسلم ايضا من حديث اسماء بنت ابى بكر ان الزبير كان ممن كان معه هدى قوله « وكان على قدم من الين » وفي رواية ابن جريج عن عطاء عند مسلم « من ساعيته » قوله « ومعه الهدي » جملة وقعت حالا قوله « اهلكت بما اهل به رسول الله ﷺ » ويروى « بما اهل به النبي ﷺ » وفي رواية ابن جريج عن عطاء عن جابر وعن ابن جريج عن طاوس عن ابن عباس في هذا الحديث عند البخاري في الشركة « فقال احدهما يقول لبيك بما اهل به رسول الله ﷺ وقال الا خربليك بحجة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فامر ان يقيم على احرامه واشراكه في الهدي » وقد مضى بيان ذلك في باب من اهل في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باهلل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله « وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لاصحابه ان يجعلوها عمرة » زاد ابن جريج عن عطاء فيه « واصيروا النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم ولكن احلهم لهم » يعني اتيان النساء لان من لازم الاحلال اباحة اتيان النساء وقد مضى البحث فيه في آخر باب التمتع والقران قوله « ان يجعلوها » الضمير فيه يرجع الى الحج في قوله « اهل واصحابه بالحج » الا انه اتته باعتبار الحجة قوله « يطوفوا بالبيت » (١) قوله « ثم يقصروا » عطف على « يطوفوا » وقوله « ويحلوا » عطف على ما قبله الا من كان معه الهدي فلا يحل وفي رواية مسلم « قال عطاء قال جابر فقدم النبي ﷺ صبح رابعة مضت من ذي الحجة فامرنا ان نحمل قال عطاء قال حلوا واصيبوا النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم ولكن احلهم لهم فقلنا لم يكن بيننا وبين عرفة الا خمس امرنا ان نفضي الى نسائنا فنأتى عرفة فنقطر هذا كبرنا بالنبي قال يقول جابر بيده كاني انظر الى قوله بيده يحركها قال فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينا فقال قد علمتم اني اتاكم لله واصدقكم وابركم ولولا هديي لحملت كما تحملون ولو استقبلت من امرى ما استدبرت لم اسق الهدي فحلوا فحللنا وسمعنا واطعنا » الحديث قوله « فقالوا » اي اصحابه قوله « وذكر احدنا يقطر » جملة حالية اي يقطر بالنبي انما قالوا ذلك لانه شق عليهم ان يحلوا ورسول الله ﷺ محرم ولم يعجبهم ان يرغبوا بانفسهم عن نفسه ويتركوا الاقتداء به وقال الطبيب ولعلمهم انما شق عليهم لانفسائهم الى النساء قبل انقضاء المناسك قوله « فبلغ النبي ﷺ » اي بلغه ما قالوا من القول المذكور قوله « فقال » اي النبي ﷺ فان تعظيما لقلوبهم « لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما اهديت » اي لو علمت في الاول ما علمت في الآخر ما سقت الهدي واحللت وتمتعت والمقدمة الاولى للتمنى عما فات والثانية لحكم الحال وقال ابن الاثير اي لو عنى الى هذا الراي الذي رايته آخر الامر تكتم به في اول امرى قوله « وان عائشة حاضت » عطف على ان المذكورة في اول الحديث وكان حيضها بسرف قبل دخولهم مكة وفي رواية مسلم عن ابى الزبير « عن جابر ان دخول النبي ﷺ عليها وشكوا ما ذلك له كان يوم التروية » وروى مسلم ايضا من طريق مجاهد عن عائشة ان طهرها كان بعرفة وفي رواية القاسم عنها « وطهرت مسيحة ليلة عرفة حين قدمنا منى » وله من طريق آخر « فخرجت في حجتى حتى نزلنا منى فتطهرت ثم طفنا بالبيت » الحديث وانفقت الروايات كلها على انها طافت طواف الافاضة يوم النحر قوله « وان سراقا » عطف على ان التى قبله وسراقا بضم السين المهملة وتخفيف الراء وبالقفاب ابن مالك بن جعشم بضم الجيم والشين المعجمة وسكون العين بينهما السكناني المدجى مرفى باب من اهل في زمن النبي

(١) هنا يبايض في جميع النسخ *

ﷺ قوله «وهو بالمعقة» جملة حالية أي والنبي ﷺ كان بمعقة مني قوله «وهو يرميها» جملة حالية أيضا أي والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرمي جرة المعقة قوله «فقال» أي سراقا قوله «الكم هذه» أي هذه الفعلة وهي جعل الحج عمرة أو العمرة في أشهر الحج والالف في الكم للاستفهام على سبيل الاستخبار أراد أن هذه الفعلة مخصوصة بكم في هذه السنة أو لكم ولغيركم أبدا فاجاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله «للابد» وفي رواية يزيد بن زريع «الناهذه خاصة» وفي رواية جعفر عند مسلم «فقام سراقا فقال يا رسول الله العامنة هذا أم للابد فشبك اصابعه واحدة في الاخرى وقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل لا بد الا بد» وقال النووي اختلف العلماء في معناه على اقوال اصحابها وبه قال جمهورهم معناه ان العمرة يجوز فعلها في أشهر الحج * والثاني معناه جواز القرآن وتقدير الكلام دخلت افعال العمرة في افعال الحج الى يوم القيامة * والثالث تاويل بعض القائلين بان العمرة ليست واجبة قالوا معناه سقوط العمرة ومعنى دخولها في الحج سقوط وجوبها وهذا ضعيف او باطل وسياق الحديث يقتضي بطلانه * والرابع تاويل بعض اهل الظاهر ان معناه جواز فسخ الحج الى العمرة وهذا ايضا ضعيف ورد هذا بان سياق السؤال يقوى هذا التاويل بل الظاهر ان السؤال وقع عن الفسخ وفيه نظر وقال النووي ايضا اختلف العلماء في هذا الفسخ هل هو خاص للصحابة تلك السنة خاصة ام باق لهم ولغيرهم الى يوم القيامة فيجوز لكل من احرم بحج وليس معه هدى ان يقلب احرامه عمرة ويتحلل باعمالها وقال مالك والشافعي وابو حنيفة وجماهير العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم في تلك السنة لا يجوز بعدها وانما رواه تلك السنة ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج ومما يستدل به للجماهير حديث ابي ذر الذي رواه مسلم كانت (١) في الحج لاصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة يعني فسخ الحج الى العمرة وروى النسائي عن الحارث بن بلال عن ابيه قال «قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة ام للناس عامة فقال بل لنا خاصة» * واما الذي في حديث سراقا «العامنة هذا ام للابد فقال لا بل للابد» فعناه جواز الاعتبار في أشهر الحج والقرآن كما ذكرناه * ومن فوائد الحديث المذكور جواز التمتع وتعليق الاحرام باحرام النحر وجواز قول لو في التاسف على فوات امور الدين والمصالح واما الحديث في ان لو تفتح عمل الشيطان فمحمول على التاسف في حفظ الدنيا *

باب الاعتبار بعمدة الحج بغير هدي

أي هذا باب في بيان مشروعية الاعتبار في أشهر الحج بعد الفراغ من الحج بغير هدي يلزمه *

٢٦٣ - **حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال أخبرني أبي قال** أخبرني عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤافين ليلال ذي الحجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يهل بعمره فليهل ومن أحب أن يهل بحجة فليهل ولولا أني أهديت لأهللت بعمره فممنهم من أهل بعمره ومنهم من أهل بحجة وكنت ممن أهل بعمره فحيضت قبل أن أدخل مكة فأدركني يوم عرفة وأنا حائض فشكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعني عمرتك وانقضي رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ففعلت فلما كانت ليلة الحصة أرسل معي عبد الرحمن إلى التميم فاردفها فاهللت بعمره مكان عمرتها ففوض الله حجها وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم *

(١) وفي نسخة وفي المتعة بدل في الحج *

مطابقته لترجمة في قوله «فاهلت بعمره» الى آخر الحديث وهذا الحديث قد اخرج في مواضع خصوصاً بين هذا المتن في كتاب الحيض في باب نقض المرأة شعرها عند غسل الحيض عن عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة واخرجه ايضا في الباب الذي قبله وهو باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض عن موسى بن اسماعيل عن ابراهيم عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وفي باب كيف تهل الحائض بالحج والممرة عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة واخرجه ايضا في كتاب الحج في باب اذا حاضت المرأة بعدما افاضت عن ابي النعمان عن ابي عوانة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة واخرجه ايضا في باب العمرة ليلة الحصة عن محمد بن سلام عن ابي معاوية عن هشام عن ابيه عن عائشة واخرجه ايضا في باب عمرة القضاء عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب عن حبيب المعلم عن عطاء عن جابر وفيه قصة عائشة واخرجه عن محمد بن المثنى عن يحيى القطان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عروة بن الزبير بن العوام عن عائشة وقدم الكلام في هذه الطرق كلها مستوفى ولنذكر بعض شيء من ذلك قوله «موافين للال ذي الحجة» اي قرب طلوعه وقدمضى انها قالت «خرجنا لخمس بقين من ذي القعدة» والخمس قرية من آخر الشهر فوافقهم الهلال وهم في الطريق لانهم دخلوا مكة في الرابع من ذي الحجة قوله «لا هلات بعمره» وفي رواية السرخسي «لاحلت» بالخاء المهملة اي بحج قوله «فاردفها» فيه التثنية لان الاصل ان يقال فاردفتي قوله «مكان عمرتها» يعني مكان عمرتها التي ارادت ان تكون منفردة عن الحج قوله «فقضى الله حاجتها وعمرتها» الى آخره قيل الظاهر ان ذلك من قول عائشة لكن صرح في كتاب الحيض في باب نقض المرأة شعرها في آخر هذا الحديث قال هشام ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صوم ولا صدقة وقال ابن بطال قوله «فقضى الله حاجتها» الى آخره ليس من قول عائشة وانما هو من كلام هشام بن عروة حدث به هكذا في المراق وقال صاحب التوضيح ولم يذكر ذلك احد غيره ولا يقوله الفقهاء واستدل بعضهم بهذا ان عائشة لم تكن قارئة اذ لو كانت قارئة لوجب عليها الهدى للقران واجيب بان هذا الكلام مدرج من قول هشام كانه نفي ذلك بحسب علمه ولا يلزم من ذلك نفيه في نفس الامر وقال ابن خزيمة معنى قوله «لم يكن في شيء من ذلك هدى» اي في تركها لعمل العمرة الاولى وادراجها لها في الحج ولا في عمرتها التي اعتمرتها من التمتع ايضا انتهى (قلت) لان عمرتها بعد انقضاء الحج ولا خلاف بين العلماء ان من اعتمر بعد انقضاء الحج وخروج ايام التشريق انه لا هدى عليه في عمرته لانه ليس بمتع وانما التمتع من اعتمر في اشهر الحج وطاف للعمرة قبل الوقوف واما من اعتمر بعد يوم النحر فقد وقعت عمرته في غير اشهر الحج فلذلك ارتفع حكم الهدى عنها (فان قلت) الصحيح من قول مالك ان اشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذي الحجة ومع هذا لم يكن عليها هدى في حجها (قلت) لانها كانت مفردة على ما روى عنها القاسم وعروة ولم ياخذ بذلك مالك بل كانت عنده قارئة ولزمها لذلك هدى القران ولم ياخذ ابو حنيفة ايضا بذلك لانها كانت عنده رافضة لعمرتها والرافضة عنده عليها دم للرفض وعليها عمرة والله المتصال اعلم بحقيقة الحال *

باب أجر العمرة على قدر النصب

اي هذا باب في بيان ان اجر العمرة على قدر النصب بفتح النون والصاد المهملة اي التعب *

٣٦٤ - **حدثنا مسدد** قال **حدثنا يزيد بن زريع** قال **حدثنا ابن عون** عن **القاسم بن محمد** وعن **ابن عون** عن **ابراهيم** عن **الاسود** قال **قالت عائشة** رضي الله عنها **يا رسول الله** يصدر الناس بنسكنا واصدر بنسك قبيل لها انتظري فاذا طهرت فاخرجي الى التمتع فاهلي ثم اثنيينا بمكان كذا وكذا ولكنها على قدر نفقك او نصبك *

مطابقته للترجمة في آخر الحديث واخرجه من طريقين. احدهما عن مسدد عن يزيد بن زريع العيصي البصري عن عبد الله بن عون بن اربطبان البصري عن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة، والاخر عن مسدد عن يزيد بن زريع عن عبد الله بن عون عن ابراهيم النخعي عن الاسود النخعي عن عائشة واخرجه مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا ابن علية عن ابن عون عن ابراهيم عن الاسود عن ام المؤمنين وعن القاسم «عن ام المؤمنين قالت قلت يا رسول الله يصدر الناس بنسكين واصدر بنسك واحد قال انتظري فاذا طهرت فاخرجي الى التنعيم فاهلي منه ثم القينا عند كذا وكذا قال اظنه قال غدا ولكنها على قدر نصبك او نفقتك» وحدثنا ابن المتي قال حدثنا ابن ابي عدي عن ابن عون عن القاسم وابراهيم قال لا اعرف حديث احدهما من الاخر ان ام المؤمنين قالت يا رسول الله يصدر الناس بنسكين فذكر الحديث واخرجه النسائي في الحج ايضا عن احمد بن منيع عن اسماعيل بن علية عنه بالاسنادين جميعا عن ام المؤمنين وقال لا احفظ حديث هذا من حديث هذا وعن الحسن بن محمد الزعفراني عن حسين بن حسن عن ابن عون عن القاسم وابراهيم كلاهما عن ام المؤمنين ولم يذكر الاسود قوله «قالا» اي القاسم والاسود قوله «يصدر الناس» اي يرجع الناس من الصدور وهو الرجوع وفعله من باب نصر ينصر قوله «بنسكين» اي بحجة وعمرة قوله «واصدر بنسك» اي وارجع انا بحجة قوله «فقبل لها» اي لعائشة ويروى «فقال لها النبي ﷺ» قوله «فاذا طهرت» بضم الهاء وفتحها قوله «ثم اثبتنا» بصيغة المؤنث من الاثبات وفي رواية مسلم «ثم القينا» كما مر قوله «بمكان كذا وكذا» واراد به الابطح وفي رواية الاسماعيلي «بجبل كذا» بالخاء والباء الموحدة ورواية غيره بالجيم قوله «ولكنها» اي ولكن عمرتك على قدر نفقتك او نصبك اي او على قدر نصبك اي تعبك وكلمة او اما للتنويع في كلام الرسول ﷺ او شك من الراوي وقد روى فيه ما يدل على كل واحد من النوعين فيدل على انها للشك ما رواه الاسماعيلي ايضا من طريق احمد بن منيع عن اسماعيل «على قدر نصبك او على قدر تعبك» وفي رواية له من طريق حسين بن حسن «على قدر نفقتك او نصبك» او كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويدل على انها للتنويع ما رواه الدارقطني والحاكم من طريق هشيم عن ابن عون بلفظ «ان لك من الاجر على قدر نصبك ونفقتك» بواو العطف ثم معنى هذا الكلام ان الثواب في العبادة يكثر بكثرة النصب والتفقة وقال ابن عبد السلام هذا ليس بمطرد فقد تكون بعض العبادة اخف من بعض وهي اكثر فضلا بالنسبة الى الزمان كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليل من رمضان غيرها * وبالنسبة للمكان كصلاة ركعتين في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره * وبالنسبة الى شرف العبادة المالية والبدنية كصلاة الفريضة بالنسبة الى اكثر من عدد ركعاتها او من قراءتها ونحو ذلك من صلاة النافلة وكدرهم من الزكاة بالنسبة الى اكثر منه من التطوع انتهى (قلت) هذا الذي ذكره لا يمنع الاطراد لان الكثرة الحاصلة في الاشياء المذكورة ليست من ذاتها وانما هي بحسب ما يمرض لها من الامور المذكورة فافهم فانه دقيق وقال النووي المراد بالنصب الذي لا يذمه الشرع وكذا النفقة وفي التوضيح افعال البر كلها على قدر المشقة والتفقة ولهذا استحباب الشافعي ومالك الحج راكبا ومصداق ذلك في كتاب الله عز وجل في قوله تعالى (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله) وفي هذا فضل الغنى وانفاق المال في الطاعات ولما في قمع النفس عن شهواتها من المشقة على النفس ووعده الله عز وجل الصابرين فقال (انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب) وبظاهر الحديث المذكور استدلال على ان الاعتبار لمن كان بمكة من جهة الحل القريبة اقل اجر من الاعتبار من جهة البعيدة وقال الشافعي في الاملاء افضل بقاع الحل للاعتبار بالجرأة لان النبي ﷺ احرم منها ثم التنعيم لانه اذن لعائشة منها انتهى (قلت) اعتباره ﷺ من الجرأة لم يكن بالقصد منها وانما كان حين رجوع من الطائف مجازا الى المدينة واذنه لعائشة من التنعيم لكونها اقرب واسهل عليها من غيرها *

بابُ الْمُتَمَيِّرِ إِذَا طَافَ طَوَافَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ خَرَجَ هَلْ يُجْزِئُهُ مِنْ طَوَافِ الْوَدَاعِ

ای هذا باب فی بیان حکم المتمر اذا طاف الى اخره وجواب هل محذوف تقديره يجزيه وينفى طواف العمرة عن طواف الوداع وقال بعضهم كان البخاري لما لم يكن في حديث عائشة التصريح بانها ما طافت للوداع بعد طواف العمرة لم ينبت الحكم في الترجمة انتهى (قلت) الحديث يدل على ان طواف العمرة ينفي عن طواف الوداع وان لم يدل على ذلك صريحا اذ لو كان لابد من طواف الوداع لذكره النبي ﷺ في الحديث ولم يذكر الا طواف العمرة •

۳۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مُهْلِينَ بِالْحَجِّ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَفِي حُرْمِ الْحَجِّ قَرَرْنَا بِسَرَفِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى فَأَحَبُّ أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدًى فَلَا وَكَانَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَرِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ذَوِي قُوَّةٍ الْهَدْيُ فَلَمْ تَكُنْ لَهُمْ عُمْرَةً فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا أَبْنِي فَقَالَ مَا يُبْكِيكَ قُلْتُ سَمِعْتُكَ تَقُولُ لِأَصْحَابِكَ مَا قُلْتُ فَمُنِعْتُ الْعُمْرَةَ قَالَ وَمَا شَأْنُكَ قُلْتُ لَا أَصَلَّى قَالَ فَلَا يَصْرُكَ أَنْتِ مِنْ بَنَاتِ آدَمَ كُتِبَ عَلَيْكِ مَا كُتِبَ عَلَيْهِنَّ فَكُونِي فِي حَجَّتِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَكِهَا قَالَتْ فَكُنْتُ حَتَّى نَفَرْنَا مِنْ مِثْنَى فَتَزَلْنَا الْمُحَصَّبَ فَدَعَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَقَالَ اخْرُجْ بِاخْتِكَ إِلَى الْحَرَمِ فَلْتَهْلُ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ افْرُغَا مِنْ طَوَافِكُمَا أَنْتَظِرْ كَمَا هُمَا فَاتَيْنَا فِي جَوْفِ اللَّيْلِ فَقَالَ فَرَعْنُمَا قُلْتُ نَعَمْ فَنَادَى بِالرَّحِيلِ فِي أَصْحَابِهِ فَارْتَحَلَ النَّاسُ وَمَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ثُمَّ خَرَجَ مُتَوَجِّهًا إِلَى الْمَدِينَةِ •

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله «فلتهل بعمره» . ورجاله قد ذكر واغير مرة و ابو نعیم بضم النون الفضل بن دكين والحديث اخرجه البخاري ايضا عن محمد بن بشار عن ابی بكر الحنفي واخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن عبد الله ابن نمير عن اسحق بن سليمان واخرجه النسائي فيه عن هناد بن السري وغالب ما فيه من الاحكام قد ذكر في ماضى مفرقا قوله «وفي حرم الحج» بضم الحاء والراء وهي الحالات والاماكن والاقوات التي للحج وروى بفتح الراء جمع حرمة اي محرمات الحج قوله «بسرف» اي في سرف وقد فسره غير مرة وهو مكان بقرب مكة وفي رواية ابی ذر و ابی الوقت «سرف» بحذف الباء وكذا في رواية مسلم من طريق اسحق بن عيسى بن الطباع عن افلح قوله «فقال النبي ﷺ لاصحابه من لم يكن معه هدى» ظاهره انه امر لاصحابه بفسخ الحج الى العمرة (فان قلت) قوله هذا كان بسرف وفي غير هذه الرواية ان قوله لهم ذلك كان بعد دخول مكة (قلت) يحتمل التعدد قوله «ورجال» بالجر عطف على النبي ﷺ قوله «ذوي قوة» صفة لقوله «اصحابه» قوله «الهدى» مرفوع لانه اسم كان قوله «وانا ابني» جملة تالية لقوله «فمنعت» على صيغة المجهول قوله «العمرة» منصوب على نزع الخافض اي من العمرة قوله «لا اصلي» كناية عن الحيض وهي من الطف الكايات قوله «كتب عليك» على صيغة المجهول وهذه رواية الاكثرين وفي رواية ابی ذر «كتب الله عليك» وكذا في رواية مسلم قوله «فكوني في حجتك» وفي رواية ابی ذر «في حجك» وكذا في رواية مسلم قوله «عسى الله» وروى «عسى الله» بدون الفاء قوله «فتزلنا» المحصب وهو الابطح وفيه اختصار اظهرته رواية مسلم بلفظ «حتى تزلنا مني فتظهرت ثم طفت بالبيت فنزل رسول الله ﷺ المحصب» قوله «فدعا عبد الرحمن» هو ابن ابی بكر اخو عائشة رضي

الله عنهم وفي رواية مسلم عبد الرحمن بن ابي بكر قوله «اخرج باحثك الى الحرم» وفي رواية الكشميني «من الحرم» وكذا في رواية مسلم قوله «فاتينا في جوف الليل» ويروى «فجئنا من جوف الليل» وفي رواية الاسماعيلي «من آخر الليل» قوله «ومن طاف بالبيت» هذا من عطف الخاص على العام لان الناس اعم من الطائفين قيل يحتمل ان يكون من طاف صفة الناس وتوسط العاطف بينهما وهذا جائز ونقل عن سيويه انه اجاز مررت يزيد وصاحبك اذا اريد بالصاحب زيد المذكور فوق الواو بين الصفة والموصوف وقيل الظاهر ان فيه تحريفا والصواب فارتحل الناس ثم طاف بالبيت اي النبي ﷺ قبل صلاة الصبح وكذا وقع في رواية ابي داود من طريق ابي بكر الخفي عن افلع بلفظ «فاذن في اصحابه بالرحيل فارتحل فمر بالبيت قبل صلاة الصبح فطاف به حتى خرج ثم انصرف متوجها الى المدينة» وفي رواية مسلم «فاذن في اصحابه بالرحيل فخرج فمر بالبيت فطاف به قبل صلاة الصبح ثم خرج الى المدينة» وقد اخرج البخاري من هذا الوجه في باب (الحج اشهر معلومات) بلفظ «فارتحل الناس متوجها الى المدينة» قوله «متوجها» من التوجه من باب التفضل هذه رواية ابن عساكر وفي رواية غيره «موجها» بضم الميم وفتح الواو وتشديد الجيم من التوجيه وهو الاستقبال تلقاء وجه فافهم والله تعالى اعلم

بابُ يَفْعَلُ فِي الْمُرَّةِ مَا يَفْعَلُ فِي الْحَجِّ

اي هذا باب يذكرفيه انه يفعل في العمرة من التروك ما يفعل في الحج او ما يفعل في العمرة بعض ما يفعل في الحج لا كلها ويفعل في الموضعين يجوز ان يكون على صيغة المعلوم وان يكون على صيغة المجهول وهذا بكلمة في العمرة وفي الحج رواية المستمل والكشميني وفي رواية غيرهما يفعل بالعمرة ما يفعل بالحج

٣٦٦ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ يَعْلَى ابْنِ أُمَيَّةَ يَعْنِي عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَنَى النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ بِالْجُمُرَانَةِ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ وَعَلَيْهِ أَثَرُ الْخَلْقِ أَوْ قَالَ صَفْرَةٌ فَقَالَ كَيْفَ تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعَ فِي عُمْرَتِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسُرَّ بِثَوْبٍ وَوَدِدْتُ أَنِّي قَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَقَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فَقَالَ عُمَرُ تَعَالَى أَيْسُرُكَ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْوَحْيَ قُلْتُ نَعَمْ فَرَفَعَ طَرَفَ الثَّوْبِ فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ لَهُ غَطِيطٌ وَأَحْسَبُهُ قَالَ كَفَطِيطِ الْبَكْرِ فَلَمَّا سُرِّي عَنْهُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ عَنِ الْمُرَّةِ اخْلَعْ عَنْكَ الْجُبَّةَ وَاغْسِلْ أَثَرُ الْخَلْقِ عَنْكَ وَأَتَى الصَّفْرَةَ وَاصْنَعْ فِي عُمْرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ فِي حَجِّكَ

مطابقته للترجمة في قوله «واصنع في عمرتك كما تصنع في حجك» وهذا الحديث قد مر في اوائل الحج في باب غسل الخلق فانه اخرجه هناك عن ابي عاصم عن ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى الى آخره واخرجه هنا عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن همام بن يحيى البصري عن عطاب بن ابي رباح الى آخره قوله «الخلق» بفتح الخاء المعجمة وتخفيف اللام المضمومة وبالقاف ضرب من الطيب قوله «صفرة» بالجر عطف على المضاف اليه او المضاف قوله «فانزل الله على النبي ﷺ» وهو قوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) على ما روى الطبراني في الاوسط ان المنزل حينئذ قوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) وجه الدلالة على ذلك هو ان الله تعالى امر بالاتمام وهو يتناول الهيئات والصفات قوله «ايسرك» بهمزة الاستفهام وضم السين قوله «وقد انزل الله» في موضع الحال قوله «له غطيط» بفتح الغين المعجمة وهو النخير والصوت الذي فيه البحوحة قوله «واحسبه» اي واظنه قوله «البكر» بفتح الباء الموحدة وهو الفتى من الابل والبكرة الفتاة والقلوص بمنزلة العجارية والبكير كالانسان والناقة كالمرأة قوله «فلما سري» بكسر الراء المشددة والخففة اي كشف وانسرى

ای انکشف قوله «وانق» امر من الاتقاء وهو التطهير وفي رواية المستعلى «وانق» من الاتقاء بالتاء المثناة المشددة وهو الحذر ويزوي «الق» من الالقاء وهو الرمي قوله «واصنع في عمرتك كما تصنع في حجك» ای کصنعتک فی حجک من اجتناب المحرمات ومن اعمال الحج الا الوقوف فلا وقوف فيها ولا رمی واركانها اربعة الاحرام والطواف والسعی والحلق والتقصير *

٣٦٧ - **حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال قلت لعائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ وأنا يومئذ حديث السن رأيت قول الله تبارك وتعالى إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما فلا أرى على أحد شيئا أن لا يطوف بهما فقالت عائشة كلاً لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما إنما أنزلت هذه الآية في الأنصار كانوا يهلثون لمناة وكانت مناة حذو قديد وكانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الإسلام سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك فأنزل الله تعالى إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ***

مطابقته للترجمة في انه يصنع في حجه من السعي بين الصفا والمروة وقدم هذا الحديث في باب وجوب الصفا والمروة بأطول منه فانه اخرجها هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عروة الى آخره وقدمت مباحثه هناك مستوفاة قوله «وانا يومئذ حديث السن» يريد لم يكن له بمدفقه ولا علم من سنن رسول الله ﷺ مما يتأول به نص الكتاب والسنة قوله «كلاً» هي كلمة ردع ای ليس الامر كذلك قوله «كما تقول» ای عدم وجوب السعي قوله «مناة» بفتح الميم وتخفيف النون اسم صنم قوله «حذو قديد» ای محاذيه وقديد بضم القاف موضع بين مكة والمدينة قوله «يتخرجون» یعنی يخرجون من الاثم الذي في الطواف باعتقادهم او يحترزون لاجل الطواف او مناه يشكفون الحرج في الطواف ويرونه فيه *

زاد سفيان وأبو معاوية عن هشام ما أتم الله حج امرئ ولا عمرته ما لم يطف بين

الصفا والمروة *

ای زاد سفيان بن عيينة وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزاي الضريع عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة «ما أتم الله حج امرئ» الى آخره امارواية سفيان فوصلها الطبري من طريق وكيع عنه عن هشام فذكر الوقوف فقط واما رواية ابي معاوية فوصلها مسلم فقال حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قال قلت لها اني لاظن رجلاً لم يطف بين الصفا والمروة ما ضره قالت لم قلت لان الله تعالى يقول (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه) الى آخر الآية قالت ما أتم الله حج امرئ ولا عمرته لم يطف بين الصفا والمروة الحديث بطوله *

باب متى يحل المقتر *

ای هذا باب يذكر فيه متى يخرج المقتر من احرامه وقد ابهم الحكم لان في حل المقتر من عمرته خلافا فذهب ابن عباس انه يحل بالطواف واليه ذهب اسحق بن راهويه وعند البعض اذ دخل العتمر الحرم حل وان لم يطف ولم

يسمى له ان يفعل كل ما حرم على المحرم ويكون الطواف والسمي في حقه كالرمي والمبيت في حق الحاج وهذا مذهب شاذ
وقال ابن بطال لا اعلم خلافا بين ائمة الفتوى ان المتمر لا يحل حتى يطوف ويسمى •

﴿ وقال عطاء عن جابر رضى الله عنه امر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه ان يجعلوها عمرة
ويطوفوا ثم يقصروا ويحلقوا ﴾

مطابقه للترجمة من حيث انه فهم من قوله ﷺ «ان المتمر لا يحل حتى يطوف ويقصر» (فان قلت) لم يذكر السمي هنا
(قلت) مراده من قوله «ويطوفوا» اي بالبيت وبين الصفا والمروة لان جابر اجزم بان المتمر لا يحل له ان يخرج امراته
حتى يطوف بين الصفا والمروة فعلم من هذا ان المراد من الطواف في قوله «ويطوفوا» اعم من الطواف بالبيت ومن الطواف
بين الصفا والمروة وهذا التعليق طرف من حديث وصله البخارى في باب عمرة التمتع *

٣٦٨ - ﴿ حدثنا اسحاق بن ابراهيم عن جرير عن اسماعيل عن عبد الله بن ابي اوفى قال
اعتمر رسول الله ﷺ واعتمر نامة فلما دخل مكة طاف وطفنا معه واتى الصفا والمروة واتيناها
معه وكنا نستره من اهل مكة ان يرميه احد فقال له صاحب لي اكان دخل الكعبة قال لا قال
فحدثنا ما قال لخديجة قال بشرُوا خديجة بيئت من الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة ﴿ ورجاله اربعة ﴾ الاول اسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه والثاني جرير بن عبد الحميد •
الثالث اسماعيل بن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي واسم ابي خالد سعد ويقال هرمرز ويقال كثير مات سنة اربع او خمس
اوست واربعين ومائة • الرابع عبد الله بن ابي اوفى واسم ابي اوفى علقمة مات سنة ست وثمانين وهو اقدم من روى عنه
ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه ولا يلتفت الى قول المنكر المتعصب *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الحج عن مسدد وفي المغازى عن محمد بن عبد الله
ابن نمير وعن علي بن عبد الله عن سفیان وخرجه ابو داود وفيه عن مسدد وعن تميم بن المتصرواخرجه النسائي فيه عن
عمرو بن علي وعن ابراهيم بن يعقوب وخرجه ابن ماجه فيه عن ابن نمير •

(ذكر معناه) قوله «عن جرير» وقال ابن راهويه في مسنده اخبرنا جرير قوله «اعتمر رسول الله ﷺ»
اي عمرة القضاء قوله «واتيناها» ويروى «واتيناها» اي الصفا والمروة وهذا هو الاصل ووجه افراد الضمير
على تقدير اتينا بقعة الصفا والمروة قوله «واتى الصفا والمروة» اي سعى بينهما قوله «ان يرميه احد» اي مخافة ان يرميه
احد من المشركين قوله «قال له صاحب لي» اي قال اسماعيل المذكور لعبد الله بن ابي اوفى رضى الله تعالى عنه قوله
«اكان» اي اكان النبي ﷺ دخل الكعبة «قال لا» اي لم يدخل الكعبة في تلك العمرة وليس المراد نفي دخوله مطلقا لانه
ثبت دخوله في غير هذا الحالة قوله «فحدثنا» بلفظ الامر قوله «خديجة» هي بنت خويلد زوج النبي ﷺ قوله «بيئت»
قالا لخطابي اي بقصر قوله «من الجنة» ويروى «في الجنة» بكلمة في قوله «لا صخب» بفتح الصاد المهملة والهاء المعجمة
والباء الموحدة وهو الصياح والنصب بالنون التبع ومعنى نفي الصخب والنصب انه ما من بيت في الدنيا يجتمع فيه اهل الا كان
بينهم صخب وجلبة والا كان في بنائه واصلاحه نصب وتعب فاخبر ان قصور اهل الجنة بخلاف ذلك ليس فيها شيء من
الآفات التي تنرى اهل الدنيا وفيه من الفوائد ان العمرة لا بد فيها من الطواف والسمي بين الصفا والمروة وفيه بيان
فضيلة خديجة رضى الله تعالى عنها •

٣٦٩ - ﴿ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سألنا ابن عمر رضى الله
عنهما عن رجل طاف بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة اياتي امراته قال قديم النبي ﷺ

فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ قَالَ وَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ لَا يَقْرَبَنَّهَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ﴿١﴾

مطابقته لترجمة من حيث ان المعتبر لا يحل حتى يطوف بين الصفا والمروة سبعا بعد ما طاف بالبيت سبعا كما يخبر به حديث ابن عمر وجابر رضي الله تعالى عنهم والحديث مر في كتاب الصلاة في باب قول الله عز وجل (واخذوا من مقام ابراهيم مصلى) فانه اخرجه هناك بعين هذا الاسناد وبعين هذا المتن من غير زيادة وهذا نادرا جدا في الحمدي يضم الحاء وفتح الميم هو عبد الله بن الزبير نسبة الى احد اجداده حميد وسفيان هو ابن عيينة وقد مر الكلام فيه مستوفي هناك قوله «في عمرة» وفي رواية ابي ذر «في عمرته» قوله «اياتي امراته» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اى يجامعها قوله «لا يقربنها» اى لا يباشرها بينهما وهو بنون التأكيد والمراد نهى المباشرة بالجماع ومقدماته لا مجرد القرب منها قوله «فطاف بين الصفا والمروة» اى سعى بينهما واطلاق الطواف على السعى انما هو للمشاكلة ويجوز ان يكون لكونه نوعا من الطواف قوله «اسوة» بكسر الهمزة وضمها قوله «قال وسألنا جابرا» القائل هو عمرو بن دينار * وفيه وجوب السعى بين الصفا والمروة وصلاة ركعتين بعد الطواف خلف المقام ﴿٢﴾

٣٧٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَطْحَاءِ وَهُوَ مُبِيعٌ فَقَالَ أَحَجَجْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ بِمَا أَهَلَّكَ قُلْتُ لَبَيْكَ بِإِهْلَالِ كَاهِلِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَحَسَدْتَ طُفَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَحَلَّ فَطُفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ قَيْسٍ فَقُلْتُ رَأَيْتُ نَأْمًا أَهَلَّكَ بِالْحَجِّ فَكُنْتُ أَقْبِي بِهِ حَتَّى كَانَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ قَالَ إِنْ أَخَذْنَا بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُنَا بِالتَّمَامِ وَإِنْ أَخَذْنَا بِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ فَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ عَجَلَةً ﴿٣﴾

مطابقته لترجمة في قوله «طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم احل» فانه يخبر ان المعتبر يحل بعد الطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة والحديث مضى في باب من اهل في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي ﷺ فانه اخرجه هناك عن محمد بن يوسف عن سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي موسى وهنا اخرجه عن محمد بن بشار عن غندر وهو محمد بن جعفر البصري الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى قوله «مبيع» اى راحته وهو كناية عن النزول بها قوله «احججت» الهمزة فيه للاستفهام اى هل احرمت بالحج او نويت الحج قوله «فقلت راسي» اى ففتشت راسي واستخرجت منه القمل وهو على وزن رمت واسله فليت قلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لالتقاء الساكنين فصارت على وزن فعت لان المحذوف منه لام الفعل وذلك كما فعل في رمت ونحوه من مثل اللام قوله «يامرنا بالتام» وفي رواية الكشميني «يامر» قوله «حتى يبلغ» وفي رواية الكشميني «حتى بلغ» بلفظ الماضي واحتج الطبري بهذا الحديث على ان من زعم ان المعتبر يحل من عمرته اذا اكمل عمرته ثم جامع قبل ان يحلق انه مفسد لعمرته فقال الاتري قوله ﷺ لا يلى موسى «طف بالبيت وبين الصفا والمروة ثم احل» ولم يقل طف بالبيت وبين الصفا والمروة وقصر من شعرك او اجلق ثم احل فتبين بذلك ان الحلق والتقصير ليسا من النسك وانما هما من معاني الاحلال كما ان لبس الثياب والطيب بعد طواف المعتبر بالبيت وسعيه من معاني احلاله فتبين فساد قول من زعم

ان المعتمر اذا جامع قبل الحلق بعد طواف وسعيه انه مفسد عمرته وهو قول الشافعى وقال ابن المنذر ولا احفظ ذلك عن غيره وقال مالك والثورى والكوفيون عليه الهدى وقال عطاء يستغفر الله ولا شيء عليه وقال الطبرى وفي حديث ابى موسى بيان فساد من قال ان المعتمر ان خرج من الحرم قبل ان يقصر ان عليه دما وان كان طاف وسعى قبل خروجه منه . وفيه ايضا انه عليه السلام انما اذن لابي موسى بالاحلال من عمرته بعد الطواف والسعى فان بذلك ان من حل منها قبل ذلك فقد اخطأ وخالف السنة واتضح به فساد قول من زعم ان المعتمر اذا دخل الحرم فقد حل وله ان يلبس ويتطيب ويعمل ما يعمله الحلال وهو قول ابن عمر وابن المسيب وعروة والحسن واختلف العلماء اذا وطىء المعتمر بعد طوافه وقبل سعيه فقال مالك والشافعى واحمد وابو ثور عليه الهدى وعمره اخرى مكانها ويتم عمرته التى افسدها قال صاحب التوضيح ووافقهم ابو حنيفة اذا جامع بعد اربعة اشواط بالبيت انه يقضى ما بقى من عمرته وعليه دم ولا شيء عليه وهذا الحكم لا دليل عليه الا الدعوى (قلت) هـ (١)

٣٧١ - **حدثنا احمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو عن ابي الاسود** ان عبد الله مولى أسماء بنت ابي بكر قال حدثه انه كان يسمع أسماء تقول كلما مرت بالحجون صلى الله على محمد لقد نزلنا معه ههنا ونحن يومئذ خفاف قليل ظهرنا قليلة أزوادنا فاعتمرت أنا وأختي عائشة والزبير وفلان وفلان فلما مسحنا البيت أحللنا ثم أهللنا من العشي بالحج * مطابقته للترجمة في قوله «فلما مسحنا البيت أحللنا» لان مناه لما طافنا بالبيت أحللنا أى صرنا حلالا والطواف ملزوم للمسح عرفا (فان قلت) المعتمر انما يحل بعد الطواف وبعد السعى بين الصفا والمروة والحلق ايضا فكيف يكون هذا (قلت) حذف ذلك منه للعلم به كما يقال لما زنى فلان رجم والتقدير لما احسن وزنى رجم (ذكر رجاله) وهم ستة الاول احمد بن عيسى كذا وقع في رواية كريمة احمد بن عيسى منسوبوا هو احمد بن عيسى بن حسان ابو عبد الله التستري مصرى الاصل كان يتجرالى تستر مات سنة ثلاث واربعين ومائتين قال ابن قانع مات بسر من رأى تكلم فيه يحيى بن معين وروى عنه مسلم ايضا وفي رواية الاكثر بن حدثنا احمد بن عيسى بن حسان ابو عبد الله كذا من غير نسبة واختلفوا فيه فقال قوم انه احمد بن عبد الرحمن بن اخى عبد الله بن وهب وقال آخرون انه احمد بن صالح او احمد بن عيسى وقال ابو احمد الحافظ النيسابورى احمد بن وهب هو ابن اخى ابن وهب وقال ابو عبد الله ابن منده كل ما قال البخارى في الجامع حدثنا احمد بن ابن وهب هو احمد بن صالح المصرى ولم يخرج البخارى عن احمد بن عبد الرحمن في الصحيح شيئا واذا حدث عن احمد بن عيسى نسبة ووقع في رواية ابى ذر حدثنا احمد بن صالح وقد اخرج مسلم عن احمد بن عيسى عن ابن وهب . الثانى عبد الله بن وهب . الثالث عمرو بفتح العين ابن الحارث الرابع ابو الاسود هو محمد بن عبد الرحمن المشهور ببيتهم عروة بن الزبير . الخامس عبد الله بن كيسان ابو عمرو مولى اسماء بنت ابي بكر . السادس اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفي الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفي العنقة في موضع وفي السماع وفي القول في موضع وفيه ان رجال هذا الاسناد نصفهم مصريون ونصفهم مدنيون وفيه ان عبد الله المذكور ليس له عند البخارى غير حديثين احدهما هذا والاخر مضى فى باب من قدم ضعفاء اهل قافهم . والحديث اخرج مسلم فى الحج ايضا عن هارون بن سعيد الايلي واحمد بن عيسى كلاهما عن ابن وهب *

(ذكر مناه) قوله «بالحجون» بفتح الحاء المهملة وضم الجيم المخففة وفي اخره نون قال البكرى الحجون على وزن فمول موضع بمكة عند الحصب وهو الجبل المشرف بمكة المسجد الذى على شعب الجزارين الى ما بين

(١) لم يوجد هذا البياض في الخطية وهو كما ترى *

الحوضين اللذين في حائط عوف وعلى الحجون سقيفة زياد بن عبد الله احدهما الحارث بن كعب وكان على مكة ويقال الحجون مقبرة اهل مكة تجاه دار ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه وهو على ميل ونصف من مكة واغرب السبيل فقال الحجون على فرسخ وثلاث من مكة وهو غلط ظاهر والصحيح ما ذكرناه وعند المقبرة المعروفة بالمعلاة على يسار الدخول الى مكة وبين الخار ج منها وروى الواقدي عن اشياخه ان قصي بن كلاب لمسات دفن بالحجون فتدافن الناس بعده به قوله «صلى الله على محمد» مقول قوله «تقول كلسمرت» وفي رواية مسلم «كلسمرت بالحجون تقول صلى الله تعالى على رسوله وسلم» قوله «خفاف» بكسر الخاء جمع خفيف وزاد مسلم في رواية «خفاف الحقائق» وهو جمع حقيقة بفتح الحاء المهملة وبالقاف والباء الواحدة وهي ما احتقبه الراكب خلفه من حوائج في موضع الرديف قوله «قليل طهرنا» اي مرا كبا قوله «فاعتمرت انا واختي» اي بعد ان فسخوا الحج الى العمرة قوله «والزبير» اي الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه (فان قلت) روى مسلم من حديث صفية بنت شيبة «عن اسماء بنت ابي بكر قالت خرجنا مع محمد بن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان معه هدى فليقم على احرامه ومن لم يكن معه هدى فليحل فلم يكن معي هدى فحللت وكان مع الزبير هدى فلم يحل» الحديث فهذا يخالف رواية عبد الله مولى اسماء لانه ذكر الزبير مع من احل (قلت) اجاب النووي بان احرام الزبير بالعمرة وتحلله منها كان في غير حجة الوداع واستبعده بعضهم وقال المرجع عند البخاري رواية عبد الله مولى اسماء فلذلك اقتصر على اخراجها دون رواية صفية بنت شيبة (قلت) هذا مسلم قد اخرج كليهما مع ما فبهما من الاختلاف ولا وجه في الجمع بينهما الا بما قاله النووي (فان قلت) فيه اشكال آخر وهو ان اسماء ذكرت عائشة فيمن طاف والحال انها كانت حينئذ حائضا (قلت) قيل يحتمل انها اشارت الى عمرة عائشة التي فعلتها بعد الحج مع اخيها عبد الرحمن من التعميم قال القاضي هذا خطأ لان في الحديث التصريح بان ذلك كان في حجة الوداع قيل لا وجه في ذلك الا ان يقال انما لم تستثن اسماء عائشة لشهرة قصتها وفيه بعد ايضا نعم انما هذا يتأتى اذا قلنا كانت عائشة طاهرة حين ذكرت اسماء اياها وعطفها على نفسها في قولها «اعتمرت انا واختي عائشة ثم طرا عليها الحيض» ثم انها لم تستثنها في قولها «فلما مسحنا البيت» لشهرتها انها كانت حائضا في ذلك الوقت او نسيت ان تستثنها فانهم قوله «وفلان وفلان» كانها سمت جماعة عرفتهم ممن لم يسق الهدي ولم توقف على تعيينهم قوله «فلما مسحنا البيت» اي طفنا بالبيت وقد ذكرنا ان من لازم الطواف المسح عادة فيكون من قبيل ذكر اللازم واردة المألوم وقد ذكرنا وجه طي ذكر السمي عن قريب (فان قلت) لم تذكر اسماء الحلق مع انه نسك (قلت) لا يلزم من عدم ذكرها اياه ترك فعله فان القصة واحدة وقد ثبت الامر بالتقصير في عدة احاديث والله اعلم •

باب ما يقول اذا رجع من الحج أو العمرة أو الفزوة

اي هذا باب في بيان ما يقول الحاج اذا رجع من حجه او عمرته قوله «او الفزوة» اي وفيما يقول النازي اذا رجع من غزوه •
٢٧٢ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله ﷺ كان اذا قتل من غزوة أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده •

مطابقته للترجمة هي انه تفسير لها وهو ظاهر والحديث اخرج به البخاري ايضا في الدعوات عن اسماعيل واخرجه

ويكون الاستقبال مضافا الى الغلامين نحو قوله تعالى (قتل اولادهم شركائهم) بنصب اولادهم وجر الشركاء ويكون الاستقبال مضافا الى الغلامين والحاج مفعول (فان قلت) لفظ استقبله يفيد عكس ذلك (قلت) الاستقبال انها هو من الطرفين *

٢٧٣ - **حدثنا** معلى بن اُسَيد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة استقبلته اغيلة بنى عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه *

الترجمة مشتملة على جزء من فطابقة الحديث للجزء الثاني ظاهرة ولهذا وضع البخاري ترجمة بالجزء الثاني قيل كتاب الادب فقال باب الثلاثة على الدابة واورد فيها هذا الحديث بعينه على ما تنق عليه ان شاء الله تعالى واما مطابقة للجزء الاول فبطريق دلالة عموم اللفظ وليس المراد من طريق العموم ما قاله بعضهم بقوله لان قدومه **صلى الله عليه وسلم** مكة اعم من ان يكون في حج او عمرة او غزوا لان هذا الذي ذكره ليس بداخل في هذا الباب وهو كلام طالح وقال هذا القائل ايضا وكون الترجمة لتلقى القادم من الحج والحديث دال على تلقى القادم للحج وليس بينهما تخالف لاتفاقهما من حيث المعنى انتهى (قلت) لانسلم ان كون الترجمة لتلقى القادم من الحج بل هي لتلقى القادم للحج والحديث يطابقه وهذا القائل ذهل وظن ان الترجمة وضعت لتلقى القادم من الحج وليس كذلك وذلك لانه لو علم ان لفظ الاستقبال في الترجمة مصدر مضاف الى مفعوله والفاعل ذكره مطوي لما كان يحتاج الى قوله وكون الترجمة الى آخره *

(ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول معلى بن اُسَيد الملقب بالام المفتوحة بن اسد ابو الهيثم العمي . الثاني يزيد بن زريع بضم الزاي وقد تكرر ذكره . الثالث خالد المعذاء . الرابع عكرمة مولى ابن عباس . الخامس عبد الله ابن عباس **رضي الله عنه** ذكر لطائف اسناده **رضي الله عنه** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان الثلاثة الاول بصريون (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن مسدد واخرجه النسائي في الحج ايضا عن قتبية عن يزيد بن زريع *

ذكر معناه **رضي الله عنه** قوله «اغيلة» بضم الهمزة وفتح النون المعجمة قال الخطابي هو تصغير غلعة وكان القياس غليمة لكنهم ردوه الى افعلة فقالوا اغليمة كما قالوا اصبية في تصغير صبية وقال الجوهري الغلام جمعه غلعة وتفسيرها اغليمة على غير مكبره وكانهم صغروا اغلعة وان كانوا يقولوه وقال الداودي اغلعة بفتح الالف جمع غلام والمراد باغيلة بنى عبد المطلب صبيانهم قوله «فحمل واحدا» اي فحمل النبي صلى الله عليه وآله وسلم واحدا من اغيلة بنى عبد المطلب بين يديه وآخر اي وحمل آخر منهم خلفه وكان **صلى الله عليه وسلم** على ناقته . وفيه جواز ركوب الثلاثة فاكثر على دابة عند الطاقة وما روى من كراهة ركوب الثلاثة على دابة لا يصح وقال صاحب التوضيح . وفيه تلقى القادمين من الحج اكراما لهم وتعظيما لانه **صلى الله عليه وسلم** لم ينكر تلقيمهم بل سربه لملهم بينهم بين يديه وخلفه انتهى (قلت) هذا ايضا ذهل مثل ذاك القائل المذكور عن قريب وذلك انه ليس فيه تلقى القادمين من الحج بل فيه تلقى القادمين للحج كما ذكرناه نعم يمكن ان يؤخذ منه تلقى القادمين من الحج وكذلك في معناه من قدم من جهاد او سفر لان في ذلك تأنيسا لهم وتطييبا لقلوبهم *

بابُ القدوم بالغداة

اي هذا باب في بيان استحباب قدوم المسافر الى منزله بالغداة اي بقدوة النهار *

٢٧٤ - **حدثنا** أحمد بن الحجاج قال حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله **صلى الله عليه وسلم** كان اذا خرج الى مكة يصلي في مسجد الشجرة

وإذا رجع صلى بذي الحليفة يظن الوادى وبات حتى يصبح ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا الحديث قدم في باب خروج النبي ﷺ على طريق الشجرة في أوائل كتاب الحج فانه أخرجه هناك عن إبراهيم بن النذرعن انس بن عياض الى آخره ومنها أخرجه عن احمد بن الحجاج بفتح الحاء المهمة وتشديد الحيم الاولى يكنى بابى العباس الذهلى الشيبانى مات يوم عاشوراء من سنة ثنتين وعشرين ومائتين وهو من افراده *

﴿ باب الدخول بالمشى ﴾

اي هذا باب دخول المسافر الى اهله بالمشى وهو من وقت الزوال الى غروب الشمس ويطلق ايضا على ما بعد الغروب الى العتمة ولكن المراد هنا الاول وانما ذكر هذه الترجمة عقيب الترجمة الاولى ليمين ان الدخول في الغداة لا يتمين وانما له الدخول بالغداة والمشى والمنهى عنه هو الدخول ليلا كما سيأتى بيان العلة فيه في حديث جابر رضى الله تعالى عنه

٣٧٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ كَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا غَدْوَةً أَوْ عَشِيَّةً ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «او عشية» وموسى بن اسماعيل ابوسلمة المنقرى التبوذكى وهمام بن يحيى العوذى البصرى . والحديث أخرجه مسلم ايضا في الجهاد عن ابى بكر بن ابى شيبة عن يزيد بن هارون وعن زهير بن حرب وأخرجه النسائى في عشرة النساء عن هارون بن عبد الله قوله «لا يطرق» بضم الراء من الطروق وهو الاتيان بالليل بمعنى لا يدخل على اهله ليلا اذا قدم من سفر وانما كان يدخل غدوة النهار او عشية وقد مضى تفسيرها في بعض النسخ «كان النبي ﷺ لا يطرق اهله ليلا» والاصح لا يطرق اهله بدون لفظ ليلا لان الطروق لا يكون الا بالليل كما ذكرنا (فان قلت) في حديث جابر الذى باتى عقيب هذا الباب «نهى ان يطرق اهله ليلا» (قلت) هذا يكون للتأكيد او يكون على لغة من قال ان طرق يستعمل بالنهار ايضا حكاه ابن فارس *

﴿ باب لا يطرق أهله إذا بلغ المدينة ﴾

اي هذا باب يذكر فيه ان القادم من سفر لا يطرق اهله اذا بلغ المدينة اى البلد الذى يقصد دخولها وفي رواية السرخسى اذا دخل المدينة يعنى اذا اراد دخولها لا يطرق ليلا والحكمة فيه مينة في حديث جابر ذكره البخارى مطولا في باب عشرة النساء وهى كراهة ان يهجم منها على ما يقيح عنده اطلاقه عليه فيكون سببا الى بغضها ورافها فنهى النبي ﷺ على ما تقدم به الافة بينهم وتاكد المحبة فينبغى لمن اراد الاخذ باب ان يجتنب مباشرة اهله في حال البذاذة وغير النظافة وان لا يترخص لرؤية عورة يكرهها منها الا يرى ان الله تعالى امر من لم يبلغ الحلم بالاستئذان في الاحوال الثلاثة في الآية لما كانت هذه الاوقات اوقات التجرد والخلوة خشية الاطلاع على المورات وما يكره النظر اليه

٣٧٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمَارٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَطْرُقَ أَهْلُهُ لَيْلًا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمار بضم اليم وكسر الراء وفي آخره باء موحدة ابن دثار ضد الشعار السدوسى الكوفى . والحديث أخرجه البخارى ايضا في النكاح عن آدم وأخرجه مسلم في الجهاد عن ابى موسى وبندار وعن عبيد الله بن معاذ وعن ابى بكر بن ابى شيبة وأخرجه ابو داود في الجهاد عن حفص بن عمرو ومسلم بن إبراهيم وأخرجه النسائى في عشرة النساء عن عمرو بن منصور قوله « نهى النبي ﷺ ان يطرق اهله ليلا » النهى للترهيب لا التحريم وذلك

وذلك لئلا يكون كمن يتطلب عثراتها او يريد كشف استارها قوله «ان يطرق» اي عن ان يطرق اي عن الطروق وكلمة ان مصدرية وانتصاب ليل على الظرفية

﴿ باب من أسرع ناقتة إذا بلغ المدينة ﴾

ای هذا باب فی بیان من أسرع ناقتہ قال السکرمانی اصلہ أسرع بناقتہ فتصب بنزع الخافض منه وقال الاسماعیلی أسرع ناقتہ لیس بصحیح والصواب أسرع بناقتہ یعنی لا يتعدى بنفسه وإنما يتعدى بالباء (قلت) کل منهما ذهل عما قاله صاحب المحکم ان أسرع يتعدى بنفسه ويتعدى بالباء ولم يطلما على ذلك قاله السکرمانی بما ذكره وخطاه الاسماعیلی فلو وقفنا على ذلك لما تعسفنا في بعض النسخ باب من أسرع ناقتہ بلفظ المضارع *

۲۷۷ - ﴿ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْثَمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَأَبْصَرَ دَرَجَاتِ الْمَدِينَةِ أَوْضَعَ نَاقَتَهُ وَإِنْ كَانَتْ دَابَّةً حَرَّكَهَا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « اوضع ناقتہ » ای أسرع السیر ومحمد بن جعفر هو ابن ابی کثیر المدنی اخو اسماعیل وحید هو الطویل والحديث انفرده البخاری نعم فی مسلم « عن انس لما وصف قفوله عليه الصلاة والسلام من خير فانطلقنا حتى اتينا جدر المدينة غشنا اليها فرقمنا مطيتنا ورفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطيته » قوله « فابصر درجات المدينة » بفتح الدال المهملة والراء والجيم جمع درجة والمراد طرقها المرتفعة وقال صاحب المطالع يبنى المنازل والاشبه الجدران والدرجات هي رواية الاكثرين وفي رواية المستمل « دوحات » بفتح الدال وسكون الواو بعدها حاء مهملة جمع دوحه وهي الشجرة العظيمة التسعة ويجمع ايضا على دوح وادواح جمع الجمع وقال ابو حنيفة الدوائح المظائم وكأنه جمع دائحة وان لم يتكلم به والدوحة المظلة العظيمة والدوح بغير هاء البيت الضخم الكبير من الشعر وفي شرح المعلقات لابي بكر محمد بن القاسم الانباري يقال شجرة دوحة اذا كانت عظيمة كثيرة الورق والاغصان وفي الجامع للقرافي الدوح العظام من الشجرة من اي نوع كان من الشجر قوله « اوضع ناقتہ » يقال وضع البعير اي أسرع في مشيه ووضعه راكبه اي حمله على السیر السريع قوله « وان كانت دابة » كان فيه نامة والدابة اعم من الناقة وقوله « حركها » جواب ان

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ زَادَ الْحَارِثُ بْنُ عَمِيرٍ عَنْ حُمَيْدٍ حَرَّكَهَا مِنْ حُبِّهَا ﴾

ابو عبد الله هو البخاری نفسه والحارث بن عمير مصنف عمر والبصري نزل مكة واراد ان الحارث بن عمير روى الحديث المذكور عن حميد المذكور عن انس وزاد في روايته « حركها من حبها » اي حرك دابته بسبب حب المدينة وهذا التعليق وصله الامام احمد قال حدثنا ابراهيم بن اسحاق حدثنا الحارث بن عمير عن حميد الطويل « عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قدم من سفر فنظر الى جدران المدينة اوضع ناقتہ وان كان على دابة حركها من حبها » وروى هذه اللفظة ايضا الترمذي عن علي بن حجر اخبرنا اسماعيل بن جعفر عن حميد عن انس وقال حسن صحيح غريب * وفيه دلالة على فضل المدينة وعلى مشروعية حب الوطن والحنه اليه

۲۷۸ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ جُدْرَاتِ ﴾

واسماعيل هو ابن جعفر بن ابی کثیر المدنی والجدران بضم الجيم والدال جمع جدر بضمين جمع جدار واخرجه الاسماعيلي من هذا الوجه بلفظ جدران بضم الجيم وسكون الدال وفي آخره نون جمع جدار وقد اورد البخاری طريق قتيبة هذا في فضائل المدينة بلفظ الحارث بن عمير الا انه قال راحلته بدل ناقتہ *

﴿ تَابِعَةُ الْحَارِثُ بْنُ عُمَيْرٍ ﴾

ای تابع اسماعیل الحارث بن عمیر فی قوله جذرات وروی احمد وایة الحارث کاذ کرناہا عن قریب

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ﴾

ای هذا باب فی بیان سبب نزول هذه الآية

۳۷۹ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِينَا كَانَتِ الْأَنْصَارُ إِذَا حَجَّوْا فَبَاوُا لَمْ يَدْخُلُوا مِنْ قِبَلِ أَبْوَابِ بُيُوتِهِمْ وَلَكِنْ مِنْ ظُهُورِهَا فَبَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَدَخَلَ مِنْ قِبَلِ بَابٍ فَكَأَنَّهُ يُعَرِّضُ بِذَلِكَ قَوْلَ اللَّهِ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ﴾

مطابقه لترجمة ظاهرة و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي و ابو اسحاق عمرو بن عبيد الله السبيعي الكوفي رحمه الله قوله « كانت الانصار اذا حجوا فباووا » قال بعضهم هذا ظاهر في اختصاص ذلك بالانصار (قلت) لانهم دعوى الاختصاص في ذلك لان هذا الخبر عن الانصار انهم كانوا يفعلون ذلك ولا يلزم من ذلك نفى ذلك عن غيرهم وقد روى ابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما من طريق عمار بن زريق عن الاعمش عن ابي سفيان « عن جابر قال كانت قريش تدعى المحس وكانوا يدخلون من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون من الابواب فينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بستان فخرج من بابه فخرج معه قطبة بن عامر الانصاري فقالوا يا رسول الله ان قطبة رجل فاجر فانه خرج معك من الباب فقال ما حملك على ذلك قال رايتك فعلته ففعلت كما فعلت قال اني احس قال فان دينك فانزل الله تعالى هذه الآية » وفي تفسير مقاتل بن سليمان كانت الانصار في الجاهلية اذا احرم احدهم بالحج او العمرة وهو من اهل المدر وهو مقيم في اهل لم يدخل منزله من قبل الباب ولكن يوضع له سلم فيصعد عليه وينحدر منه او ينسور من الجدار او ينقب بعض جدره فيدخل منه ويخرج فلا يزال كذلك حتى يتوجه الى مكة محرما وان كان من اهل البور دخل وخرج من وراء بيته وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل يوما بخلا بني النجار ودخل معه قطبة بن عامر بن حديدة الانصاري السلمي من قبل الجدار وهو محرم فلما خرج النبي ﷺ من الباب وهو محرم خرج معه قطبة من الباب فقال رجل هذا قطبة فقال النبي ﷺ ما حملك ان تخرج من الباب وابت محرم فقال يا نبي الله رايتك خرجت من الباب وانت محرم فخرجت معك ودينك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرجت لاني من المحس فقال قطبة ان كنت احس فانا احس وقد رخصت بهداك فانزل الله تعالى (وليس البر) قوله « فجا رجل » قيل انه هو قطبة بن عامر المذكور وقيل هو رفاعه بن تابوت واحتجوا في ذلك بما رواه عبد بن حميد وابن جرير الطبري من طريق داود بن ابي هند عن قيس بن جرير ان الناس كانوا اذا احرموا لم يدخلوا حائطا من بابه ولا دارا من بابها فدخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه دارا وكان رجل من الانصار يقال له رفاعه بن تابوت فجاء فتسور الحائط ثم دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما خرج من باب الدار خرج معه رفاعه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما حملك على ذلك قال رايتك خرجت من غير جرت فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اني احس فقال الرجل ان ديننا واحد فانزل الله تعالى هذه الآية (قلت) هذا مرسل وحديث جابر مستند وهو اقوى (فان قلت) هل يجوز ان يحمل على التعمد (قلت) لا مانع من هذا ولكن ثمة مانع آخر لان رفاعه بن تابوت معدود في المنافقين وهو الذي هبت الريح العظيمة لموته كما وقع في صحيح مسلم مبهما وفي غيره مفسرا فيتمين ان يكون ذلك الرجل قطبة بن عامر ويؤيده ايضا ان في مرسل الزهري عند الطبري فدخل رجل من الانصار من بني سلمة وقطبة من بني سلمة بخلاف رفاعه قوله « من قبل بابه » بكسر الهمزة

وفتح الباء الموحدة قوله «فكأنه غير» بضم العين المهملة على صيغة المجهول من التمييز وهو التعييب وقال الجوهري يقال غيره كذا والعامية تقول غيره بكذا قوله «فتزلت» أي هذه الآية الكريمة وهي قوله تعالى (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها) الآية وحديث الباب يدل على أن سبب نزول هذه الآية ما ذكر فيه وروى عبد الرحمن بن أبي حاتم في تفسيره حدثنا زيد بن حباب عن موسى بن عبيدة سمعت محمد بن كعب القرظي يقول كان الرجل إذا اعتكف لم يدخل منزله من باب البيت فتزلت الآية وحدثنا عصام بن رواد حدثنا آدم عن ابن شيبه عن عطاء قال كان أهل يثرب إذا رجعوا من عندهم دخلوا البيوت من ظهورها ويريدون أن ذلك أدنى إلى البر فقام الله تعالى (وليس البر) الآية وحدثنا الحسن بن أحمد حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن بشار حدثني سرور بن المغيرة عن عباد بن منصور عن الحسن قال كان أقوام من أهل الجاهلية إذا أرادوا حدهم سفرا أو خرج من بيته يريد سفرا ثم بدا له من بعد خروجه أن يقيم ويدع سفره الذي خرج له لم يدخل البيت من بابه ولكن يتسوره من قبل ظهره تسورا فتزلت الآية وقال الزجاج كان قوم من قريش وجماعة معهم من العرب إذا خرج الرجل منهم في حاجة فلم يقننها ولم يتيسر له رجوع فلم يدخل من باب بيته سنة يفعل ذلك طيرة فاعلمهم الله تعالى أن هذا غير بر. وقال النسفي كانت الحس وهم المشددون على أنفسهم من بني خزاعة وبني كنانة في الجاهلية وبده الإسلام إذا أحرموا أو اعتكفوا لم يدخلوا بيوتهم من أبوابها فان كانت بيوتهم من الحيام رفعوا أذيولها وإن كانت من المدرنقبوا في ظهور بيوتهم فدخلوا منها أو من قبل السطح وقالوا لا ندخل بيوتنا من الباب حتى ندخل بيت الله وكان منهم من لا يستظل تحت سقف بعد أحرامه ولا يدخل بيتا من بابه ولا من خلفه ولكن يصعد السطح فيأمر بحاجته من السطح وهذه الأشياء وضعوها من عند أنفسهم من غير شرع فمفهم الله تعالى أن هذا التشديد ليس ببر ولا قربة وفي التلويح وقال الأكثرون من أهل التفسير إنهم الحس وهم قوم من قريش وبنو عامر بن صعصعة وثقيف وخزاعة كانوا إذا أحرموا لا يقطعون الاقط ولا ينتفعون الوبر ولا يسلون السمن وإذا خرج أحدهم من الأحرام لم يدخل من باب بيته فتزلت الآية (فان قلت) متى نزلت الآية المذكورة (قلت) روى أبو جعفر في تفسيره حدثنا عمرو بن هارون حدثنا عمرو بن حماد حدثنا أسباط «عن السدي كان ناس من العرب إذا حجوا لم يدخلوا بيوتهم من أبوابها كانوا ينقبون من أدبارها فلما حج سيدنا رسول الله ﷺ حجة الوداع أقبل يمشي ومعه رجل من أولئك وهو مسلم فلما بلغ النبي ﷺ باب البيت احتبس الرجل خلفه وقال يا رسول الله اني احس يقول محرم فقال رسول الله ﷺ وانا ايضا احس فدخل فدخل الرجل فدخلت الآية» وروى ابن جرير من حديث ابن عباس أن القصة وقعت أول ما قدم النبي ﷺ المدينة وفي أسناده ضعف وجاء في مرسل الزهري أن ذلك وقع في عمرة الحديبية •

باب السفر قطعة من العذاب

أي هذا باب يذكر فيه السفر قطعة من العذاب قيل أشار البخاري بإيراد هذه الترجمة في آخر أبواب الحج والعمرة إلى أن الإقامة في الأهل أفضل من المجاهدة وردبانه أشار إلى حديث عائشة بلفظ «إذا قضى أحدكم حجة فليعجل إلى أهله» (قلت) لا وجه لما ذكروا بل الوجه أن المذكور في الأبواب السبعة المذكورة قبل هذا الباب كلها واقع في ضمن السفر والسفر لا يخلو عن مشقة من كل وجه فناسب أن ينبه على شيء من حال السفر فذكر هذا الحديث «السفر قطعة من العذاب» وترجم عليه وروى «السفر قطعة من النار» ولا أعلم صحته •

٢٨٠ - حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا مالك عن سفيان عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم طعمة وشرابه ونومه فإذا قضى نهمته فليعجل إلى أهله •

مطابقته للترجمة هي انه جعل الترجمة جزءا من الحديث ورجاله قد ذكروا غير مرة وسمى بضم السين المهملة وفتح اليم وتشديد الياء آخر الحروف القريشى الخزومى ابو عبد الله المدنى وابو صالح ذكوان الزيات * والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن عبد الله بن يوسف وفي الاطعمة عن ابي نعم وخرجه مسلم في المغازى عن القنبي واسماعيل ابن ابي اويس وابى مصعب الزهرى ومنصور بن ابي مزاحم وقتيبة بن سعيد ويحيى بن يحيى كلهم عن مالك وخرجه النسائى في السير عن قتيبة به وعن عمرو بن على ومحمد بن المتنى كلاهما عن يحيى بن سعيد عن مالك به *

﴿ ذكر رجال هذا الحديث ﴾ قال ابو عمر هذا حديث تفرد به مالك عن سمي ولا يصح لغيره وانفرد به سمي ايضا فلا يحفظ عن غيره وهكذا هو في الموطا عند جماعة الرواة بهذا الاسناد ورواه ابن مهدي عن بشر بن عمر عن مالك مر سلا وكان وكيع يحدث به عن مالك حينما مر سلا وحينما يستنده كما في الموطا والمسند صحيح ثابت احتياجا للناس اليه عن مالك وليس له غير هذا الاسناد من وجه يصح وروى عبيد الله بن المتناجب عن سليمان بن اسحق الطلحي عن هارون الفروي عن عبد الملك بن الماجشون قال قال مالك ما بال اهل العراق يسألوني عن حديث « السفر قطعة من العذاب » قيل له لم يروه غيرك فقال لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما حدثت به ورواه عصام بن رواد بن الجراح عن ابيه عن مالك عن ربيعة عن القاسم عن عائشة رضى الله تعالى عنها وعن مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « السفر قطعة من العذاب » قال ابو عمرو حديث رواد عن مالك عن ربيعة عن القاسم غير محفوظ لا اعلم رواه عن مالك غيره وهو خطأ وليس رواد ممن يحتج ولا يعول عليه وقد رواه خالد بن مخلد ومحمد بن جعفر الوركاني عن مالك عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة ولا يصح للمالك عن سهيل عندي الا انه لا يبعد ان يكون عن سهيل ايضا وليس بمعروف للمالك عنه وقد روى عن عتيق بن بعة وب عن مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعا ولا يصح ايضا عندي وانما هو مالك عن سمي لا عن سهيل ولا ربيعة ولا عن ابي النضر وقد رواه بعض الضعفاء عن مالك فقال وليتخذ لاهله هدية وان لم يلق الا حجر افليلقه في مخلاته قال والحجارة يومئذ يضرب بها القدام وقال ابو عمرو وهذه زيادة منكرا لا تصح ورواه ابن سمعان عن زيد بن اسلم عن جهمان عن ابي هريرة يرفعه « السفر قطعة من العذاب » وابن سمعان كان مالك يرميه بالكذب قال وقد روينا عن الدراوردي عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة باسناد صالح لكن لا تقوى الحجة به وفيه « واذا عرستم فتجنبوا الطريق فانها ماوى الهوام والدواب » قوله « السفر قطعة من العذاب » اى جزء منه والمراد بالعذاب الالم الناشىء عن المشقة قوله « يمنع احدكم » جملة استثنائية فلذلك فصلها عما قبلها وهي في الحقيقة جواب عما يقال لم كان السفر كذلك فقال لانه يمنع احدكم طعامه اى لذة طعامه وقال الخطابى يريد انه يمنعه الطعام في الوقت الذى يستوفيه منه لغدائه وعشائه والنوم كذلك يمنعه في وقته واستيفاء القدر الذى يحتاج اليه وقد ورد التعليل في رواية سعيد المقبرى بلفظ « السفر قطعة من العذاب لان الرجل يشتغل فيه عن صلاته وصيامه » الحديث والمراد بانع في الاشياء المذكورة ليس منع حقيقتها وانما المراد منع كمالها على ما لا يخفى ويؤيد ما رواه الطبرانى بلفظ « لا ينها احدكم نومه ولا طعامه ولا شرابه » وفي حديث ابن عمر عند ابن عدى « فانه ليس له دواء الاسرعة السير » قوله « فاذا قضى نهمته » بفتح النون وسكون الهاء اى حاجته وقال ابن التين وضبطناه ايضا بكسر النون وفي الموعب النهمة بلوغ الهمة بالشىء وهو منوم بكذا اى مولع لا ينشرح وتقول قضيت منه نهمتى اى حاجتى وعن ابي زيد المنهوم الذى يمتلىء بطنه ولا تنتهى حاجته وعن ابي العباس نهم ونهم بمعنى قوله « فليعجل الى اهله » وفي رواية عتيق ابن يعقوب وسعيد المقبرى « فليعجل الرجوع الى اهله » وفي رواية مصعب « فليعجل الكرة الى اهله » وفي حديث عائشة « فليعجل الرحلة الى اهله فانه اعظم لاجره » ومما يستفاد من الحديث كراهة التقرب عن الاهل بغير حاجة واستحباب استعجال الرجوع ولا سيما من يخشى عليهم الضيعة بالضيعة ولما في الاقامة في الاهل من الراحة المينة على صلاح الدين والدنيا ولما فيها من تحصيل الجماعات والجماعات والقوة على العبادات والعرب تعبهم الرجل في اهله بالامير وقيل في قوله تعالى

(وجعلكم ملوكا) قال من كان له دار وخادم فهو داخل في معنى الآية وقد أخبر الله تعالى بلطف محل الأزواج من أزواجهن بقوله (وجعل بينكم مودة ورحمة) فقل المودة الجماع والرحمة الولد (فان قلت) روى وكيع عن مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو يعلم الناس ما لمسافر لا أصبحوا على الظهر سفرا ان الله لينظر الى الغريب في كل يوم مرتين» وفي حديث ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم مرفوعا «سافروا تقنموا» وفي رواية «ترزقوا» ويروى «سافروا تصحوا» فهذا معارض لحديث الباب (قلت) حديث أبي هريرة قال أبو عمر هذا حديث غريب لا اصل له من حديث مالك ولا غيره * وأما حديث ابن عباس وابن عمر فقد قال ابن بطال لا تعارض بين حديث الباب لانه لا يلزم من الصحة بالسفر لما فيه من الرياضة ان لا يكون قطعة من العذاب لما فيه من المشقة فصار كالدواء المر المعقب للصحة وان كان في تناوله الكراهة واستنبط منه الخطابي تغريب الزاني لانه قد امر بتعذيبه والسفر من جملة العذاب وفيه ما فيه على ما لا يخفى *

بابُ الْمَسَافِرِ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ يُعَجِّلُ إِلَى أَهْلِهِ

اي هذا باب يذكّر فيه المسافر اذا جد به السير اي اذا اهتم به واسرع فيه يقال جد مجد من باب نصر ينصر وجد مجد من باب ضرب يضرب قوله «يعجل الى اهله» جواب اذا وفي رواية الكشميني والنسفي «ويعجل الى اهله» بالواو والجواب حينئذ محذوف تقديره ماذا يصنع ويعجل بضم الياء من باب التعجيل ويروى «تعجل» بفتح التاء المثناة من فوق من باب التعجل *

٢٨١ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِطَرِيقِ مَكَّةَ فَبَلَغَهُ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ شِدَّةُ وَجَعٍ فَأَسْرَعَ السَّيْرَ حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعَتَمَةَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ قَالَ إِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا *

مطابقه لترجمة ظاهرة وقد مضى هذا الحديث في ابواب تقصير الصلاة في باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر وقد مر الكلام فيه مستقصى وصفية بنت ابي عبيد الثقفي زوجة عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وكانت من الصالحات العابدات توفيت في حياة عبد الله بن عمر وابو عبيد بن مسعود بن عمرو بن عمير بن عوف بن عبيدة بن غيرة بن عوف بن ثقيف الثقفي وذكر ابو عمر ابا عبيد هذا من الصحابة وقال الذهبي ابو عبيد بن مسعود الثقفي والد المختار الكذاب وصفية اسلم في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامره عمر رضي الله تعالى عنه على جيش كثيف وقال لا يبعد ان يكون له رؤية وكان شابا شجاعا خيرا بالحرب والمكيدة مات في وقعة جسر الذي يسمى جسر ابي عبيد وكان اجتمع جيش كثير من الفرس ومعهم افيلة كثيرة وامر ابو عبيد المسلمين ان يقتلوا الفيلة اولا فاحتوشوها فقتلوها عن آخرها وقد قدمت الفرس بين ايديهم فيلا ابيض عظيما فقدم اليه ابو عبيد فضربه بالسيف فقطع زلومه فحمل الفيل وحمل عليه فتخطاه برجله فقتله ووقف فوقه وكان ذلك في سنة ثلاث عشرة من الهجرة وابنه المختار ولد عام الهجرة وليست له صحبة ولا رواية حديث وكان مع ابيه يوم الجسر وكان خارجيا ثم صار زيدا ثم صار شيعيا وكان مخمرا فابتدع اشياء وكان يزعم ان جبريل عليه الصلاة والسلام ياتيه بالوحي وكان قد وقع بينه وبين مصعب بن الزبير حروب فأخرا الامر قتلوه وجاؤا براسه الى مصعب رضي الله عنه وذلك في سنة سبع وستين من الهجرة *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَبْوَابُ الْمُحْصَرِّ وَجَزَاءُ الصَّيْدِ

اي هذه ابواب في بيان احكام المحصر واحكام جزاء الصيد الذي يتعرض اليه المحرم وثبتت البسمة لجميع الرواة وفي رواية ابى ذر ابواب بلفظ الجمع وفي رواية غيره باب بالافراد *

﴿وَقَوْلِهِ تَعَالَى فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾

وقوله بالجبر عطف على قوله «المحصر» اي وفي بيان المراد من قوله تعالى (فان احصرتم) * الكلام هنا على انواع * الاول في معنى المحصر والاحصار. الاحصار المنع والحبس عن الوجه الذي يقصده يقال احصره المرض او السلطان اذا منعه عن مقصده فهو محصر والمحصر الحبس يقال حصره اذا حبسه فهو محصور وقال القاضي اسماعيل الظاهر ان الاحصار بالمرض والمحصر بالعدو ومنه فلما حصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال تعالى (فان احصرتم) وقال النكسائي يقال من العدو حصر فهو محصور ومن المرض احصر فهو محصر وحكى عن الفراء انه اجاز كل واحد منهما مكان الآخر وانسكر المبرد والزجاج وقالاهما مختلفان في المعنى ولا يقال في المرض حصره ولا في العدو احصره وانما هذا كقولهم حبسه اذا جعله في الحبس واحبسه اي عرضه للحبس وقتله او وقع به القتل واقتله اي عرضه للقتل وكذلك حصره حبسه واحصره عرضه للمحصر *

النوع الثاني في سبب نزول هذه الآية ذكره وان هذه الآية نزلت في سنة ست اي عام الحديبية حين حال المشركون بين رسول الله ﷺ وبين الوصول الى البيت وانزل الله في ذلك سورة الفتح بكاملها وانزل لهم رخصة ان يذبحوا ما معهم من الهدي وكان سبعين بدنة وان يتحللوا من احرامهم فصدق ذلك امرهم عليه السلام ان يذبحوا ما معهم من الهدي وان يخلعوا رؤسهم ويتحللوا فلم يفعلوا انتظار للنسخ حتى خرج خلق رأسه ففعل الناس وكان منهم من قص رأسه ولم يخلعه فلذلك قال ﷺ «رحم الله المخلقين قالوا والمقصرين يارسول الله فقال في الثالثة والمقصرين» وقد كانوا اشتركوا في هديهم ذلك كل سبعة في بدنة وكانوا الفا واربع مائة وكان منزلهم بالحديبية خارج الحرم وقيل بل كانوا على طرف الحرم *

النوع الثالث في تفسير هذه الآية قوله (فان احصرتم) اي منعتهم عن تمام الحج والممرة فحللتهم (فما استيسر) اي فعليكم ما استيسر (من الهدي) اي ما تيسر منه يقال يسر الامر واستيسر كما يقال صعب واستصعب وقال الزمخشري الهدي جمع هدية كما يقال في جدية السرج جدى وقرى من الهدي بالتشديد جمع هدية كعطية ومطى وحاصل المعنى فان منعتهم من المضى الى البيت واتم محرمون بحج او عمرة فعليكم اذا اردتم التحلل ما استيسر من الهدي من بعير او بقرة او شاة قوله (ولا تخلقوا رؤسكم) عطف على قوله (واتموا الحج والممرة لله) وليس معطوفا على قوله (فان احصرتم) كما زعمه ابن جرير لان النبي ﷺ واصحابه عام الحديبية لما حصرهم كفار قريش عن الدخول الى الحرم حلقوا وذبحوا هديهم خارج الحرم واما في حال الامن والوصول الى الحرم فلا يجوز الحلق حتى يبلغ الهدي محله ويفرغ الناسك من افعال الحج والممرة ان كان قارنا او من فعل احدهما ان كان مفردا او متمتعا *

النوع الرابع اختلاف العلماء في المحصر بأي شيء يكون وبأي معنى يكون فقال قوم وهم عطاء بن ابي رباح وابراهيم النخعي وسفيان الثوري يكون المحصر بكل حابس من مرض او غيره من عدو وكسر وذهاب نفقة ونحوها مما يمنعه عن المضى الى البيت وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وزفر وروى ذلك عن ابن عباس وابن مسعود وزيد بن ثابت وقال آخرون وهم الليث بن سعد ومالك والشافعي واحمد واسحق لا يكون الا بحصار الا بالعدو فقط ولا يكون بالمرض وهو قول عبد الله بن عمر * وقال الجصاص في كتاب الاحكام وقد اختلف السلف في حكم المحصر على ثلاثة انحاء روى عن ابن مسعود وابن عباس العدو والمرض سواء يبعث دماوي يحمل به اذا انحر في الحرم وهو قول ابى حنيفة واصحابه * والثاني قول ابن عمر ان المريض لا يحمل ولا يكون محصرا الا بالعدو وهو قول

بمالك والشافعي * والثالث قول ابن الزبير وعروة بن الزبير ان المرض والعدو سواء لا يحل الا بالطواف ولا نعلم لهما موافق من فقهاء الامصار وفي شرح الموطا مذهب مالك والشافعي ان المحصر بالمرض لا يحل دون البيت وسواء عند مالك شرط عند احرامه التحلل للمرض او لم يشترط وقال الشافعي له شرطه * وقال ابو عمر الاحصار عند اهل العلم على وجوه • منها المحصر بالعدو * ومنها بالسلطان الجائر * ومنها المرض وشبهه فقال مالك والشافعي واصحابهما من احصره المرض فلا يحل الا بالطواف بالبيت ومن حصر بعدو فانه ينحرهديه حيث حصر ويتحلل وينصرف ولا قضاء عليه الا ان تكون ضرورة فيحج الفريضة ولا خلاف بين الشافعي ومالك واصحابهما في ذلك وقال ابن وهب وغيره كل من حبس عن الحج بعدما يحرم بمرض او حصار من العدو او خاف عليه الهلاك فهو محصر فعليه ما على المحصر ولا يحل دون البيت وكذلك من اصابه كسر وبعطن متحرق وقال مالك اهل مكة في ذلك كاهل الافاق لان الاحصار عنده في المكي الحبس عن عرفة خاصة قال فان احتاج المريض الى دواء تداوى به واقتدى وهو على احرامه لا يحل من شيء منه حتى يبرأ من مرضه فاذا برى من مرضه مضى الى البيت فطاف به سبعا وسعى بين الصفا والمروة وحل من حجه او عمرته وقال ابو عمر هذا كله قول الشافعي ايضا وقال الطحاوي رحمه الله اذا نحر المحصرهديه هل يخلق راسه ام لا فقال قوم ليس عليه ان يخلق لانه قد ذهب عنه النسك كله وهذا قول ابى حنيفة وعمره وقال آخرون بل يخلق فان لم يخلق فلا شيء عليه وهذا قول ابى يوسف وقال آخرون يخلق ويجب عليه ما يجب على الحاج والمتمتع وهو قول مالك *

النوع الخامس في الاحتجاجات في هذا الباب احتج الشافعي ومن تابعه في هذا الباب بما رواه ابن ابى حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس وابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس وابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس لاحصر العدو ورواه الشافعي في مسنده عن ابن عباس لاحصر العدو فاما من اصابه مرض او وجع او ضلال فليس عليه شيء قال وروى عن ابن عمرو وطاوس والزهرى وزيد بن اسلم نحو ذلك واحتج ابو حنيفة ومن تابعه في ذلك بما رواه الامام احمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا حجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن الحجاج بن عمرو الانصاري قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من كسر او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى قال فذكرت ذلك لابن عباس وابى هريرة فقالا صدق» فقد اخرج الاربعة من حديث يحيى بن ابي كثير به وفي رواية لابى داود وابن ماجه «من عرج او كسر او مرض» فذكر معناه ورواه عبد بن حميد في تفسيره ثم قال وروى عن ابن مسعود وابن الزبير وعلقمة وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ومجاهد والنخعي وعطاء ومقاتل بن حبان انهم قالوا الاحصار من عدو او مرض او كسر وقال النووي الاحصار من كل شيء اذاه (قلت) وفي المسألة قول ثالث حكاه ابن جرير وغيره وهو انه لاحصر بعد النبي ﷺ *

النوع السادس في حكم الهدى فقال ابن عباس عن الازواج الثمانية من الابل والبقر والمز والضان وقال الثوري عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى (فما استيسر من الهدى) قال شاة وكذا قال عطاء ومجاهد وطاوس وابو العالية ومحمد بن الحسين وعبد الرحمن بن القاسم والشعبي والنخعي والحسن وقتادة والضحاك ومقاتل بن حبان مثل ذلك وهو مذهب الائمة الاربعة وقال ابن ابى حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو خالد الاحمر عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة وابن عمر انهما كانا لا يريان ما استيسر من الهدى الا من الابل والبقر وقد روى عن سالم والقاسم وعروة بن الزبير وسعيد بن جبير نحو ذلك وقيل الظاهر ان مستندهؤلاء فيما ذهبوا اليه قصة الحديبية فانه لم ينقل عن احدهم انهم ذبح في تحله ذاك شاة وانما ذبحوا الابل والبقر في الصحيحين «عن جابر قال امرنا رسول الله ﷺ ان نشترك في الابل والبقر كل سبعة منافى بقرة» وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس في قوله تعالى (فما استيسر من الهدى) قال بقدر يسارته وقال العوفي عن ابن عباس ان كان موسر افن الابل والا فف البقر والا فف النعم *

﴿ وَقَالَ عَطَاءُ الْإِحْصَارُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بِحَسَبِهِ ﴾

هذا التعليق عن عطاء بن ابي رباح وصلة ابن ابي شيبة حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء قال لا احصار الا من مرض او عدوا او امر حابس *

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ حَصُورًا لَا يَأْتِي النِّسَاءَ ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه وكان دأبه انه اذا ذكر لفظا جاء في القرآن من مادة ذكر ما هو بصدده وكان المذكور هو لفظ المحصر في الترجمة وفي الآية لفظ احصر ثم وذكروا حصورا الذي جاء في القرآن ايضا وهو في قوله عز وجل (ان الله يشرك يحيى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونيامن الصالحين) ثم انه فسر الحصور بقوله «لا ياتي النساء» وروى هذا التفسير ابن مسعود وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد وابى الشعثاء وعطية العوفي وعن ابى العالية والربيع بن انس هو الذي لا يولد له وقال الضحاك هو الذي لا يولد له ولا مال له وقال ابن ابي حاتم حدثنا يحيى بن المفيرة اخبرنا جرير عن قابوس عن ابيه عن ابن عباس في الحصور الذي لا ينزل الماء وقد روى ابن ابي حاتم في هذا حديثا غريبا قال حدثنا ابو جعفر بن غالب البغدادي حدثني سعيد بن سليمان حدثنا عباد بنى ابن العوام عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابن العاص لا يدرى عبد الله او عمرو عن النبي ﷺ في قوله (وسيدا وحصورا) قال ثم تناول شيئا من الارض فقال كان ذكره مثل هذا ورواه ابن المنذر في تفسيره حدثنا احمد بن داود السجستاني حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله ﷺ «ما من عبد يلقى الله الا اذا ذنب الا يحيى بن زكريا فان الله يقول (وسيدا وحصورا) قال وانما كان ذكره مثل هذبة الثوب وشار بانملة وذبح ذبحا» وروى ابن ابي حاتم ايضا باسناده الى ابى هريرة ان النبي ﷺ قال «كل ابن آدم يلقى الله بذنب قد اذنبه يعذبه عليه ان شاء او يرحمه الا يحيى بن زكريا عليها السلام فانه كان (سيدا وحصورا ونيبا من الصالحين) ثم اهوى النبي ﷺ الى قذاة من الارض فاخذها وقال كان ذكره مثل هذه القذاة وقال القاضي عياض اعلم ان ثناء الله تعالى على يحيى بانه حصور ليس كما قاله بعضهم انه كان هيو باولا ذكر له بل انكر حذاق المفسرين ونقاد العلماء وقالوا هذا نقصة وعيب ولا يليق بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وانما معناه انه معصوم من الذنوب اي لا ياتيها كانه حصر عنها وقيل ما نأى نفسه عن الشهوات وقيل ليست له شهوة في النساء والمقصود انه مدح يحيى بانه حصور ليس انه لا ياتي النساء كما قاله بعضهم بل معناه انه معصوم عن الفواحش والقاذورات ولا يمنع ذلك من تزويجه بالنساء الحلال وغشائهن وابلاذهن بل قد يفهم وجود النسل من دعاء زكريا عليه السلام حيث قال (هب لي من لدنك ذرية طيبة) كانه سال ولدا له ذرية ونسل وعقب والله تعالى اعلم *

﴿ بَابُ إِذَا أَحْصَرَ الْمُعْتَمِرُ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا احصر المعتمر وكانه اشار بهذه الترجمة الى الرد على من قال ان التحلل بالاحصار يختص بالحاج بخلاف المعتمر فانه لا يتحلل بذلك بل يستمر على احرامه حتى يطوف بالبيت لان السنة كلها وقت لا عمره فلا يخشى فواتها بخلاف الحج روى ذلك عن مالك وهو محكي عن محمد بن سيرين وبعض الظاهرية واحتج لهم اسماعيل القاضي بما اخرج به باسناد صحيح عن ابى قلابة قال خرجت معتمرا فوفقت عن راحتي فانكسرت فارسلت الى ابن عباس وابن عمر فقالا ليس لها وقت كالحج يكون على احرامه حتى يصل الى البيت وقضية الحديبية حجة تقضى عليهم والله اعلم *

٣٨٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا جِئَا خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ مُعْتَمِرًا فِي الْفِتْنَةِ قَالَ إِنَّ صُدِّدْتُ عَنْ الْبَيْتِ صَنَعْتُ كَمَا صَنَعْنَا مَعَ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْلٌ بِعُمْرَةٍ مِنْ أَجْلِ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَهْلًا
بِعُمْرَةٍ عَامَ الْحَدِيثِ

مطابقته للترجمة من حيث ان ابن عمر صنع في عمرته كما صنع رسول الله ﷺ عام الحديبية وهي سنة ست حين صده
المشركون عن ايماله الى البيت فانه تحلل ونحر وحلق كما ذكرنا والحديث اخرجه البخارى ايضا عن اسماعيل بن
عبد الله وفرقه واخرجه ايضا في المغازى عن قتيبة واخرجه مسلم في الحج عن يحيى بن يحيى قوله «عن نافع ان عبد الله
ابن عمر» الحديث فيه اختلاف لان هذا يدل على ان نافع راوى عن عبد الله بن عمر عن ابيه فاذكر الحديث والثاني
الباب عقيب هذا الاسناد ولهما يدل على ان نافع راوى عن سالم وعبيد الله ابني عبد الله بن عمر عن ابيه فاذكر الحديث والثاني
يدل على ان نافع راوى عن بعض بني عبد الله فاجل هذا الاختلاف ذكر البخارى الاسنادين المذكورين عقيب الاسناد
الاول على ما ياتي بيانه ان شاء الله تعالى قوله «معتمرا» وذكر في الوطامن هذا الوجه خرج الى مكة يريد الحج فقال ان صدقت
فذكره ولا اختلاف فيه فانه خرج او لا يريد الحج فلما ذكروا له امر الفتنه احرم بالعمرة ثم قال ما شانها الا واحد فاضاف
اليها الحج فصار قارنا قوله «فى الفتنه» اراد بها فتنه الحجاج حين نزل بابن الزبير لقتاله وقدم في باب طواف القارن من
طريق الليث عن نافع بلفظ «حين نزل الحجاج بابن الزبير» وفي لفظ مسلم «حين نزل الحجاج لقتال ابن الزبير» قوله «ان
صدقت» اى منعت وهو على صيغة المجهول وقال هذا الكلام جوابا لقول من قال له انا نخاف ان يحال بينك وبين البيت كما
اوضحته الرواية التى بعدها قوله «كما صنع رسول الله ﷺ» وفي رواية موسى بن عقبة فقال «لقد كان لكم فى
رسول الله اسوة حسنة اذا اصنع كما صنع» وزاد فى رواية الليث عن نافع فى باب طواف القارن كما صنع رسول الله ﷺ
تعالى عليه وسلم قوله «فاهل» اى ابن عمر والمراد انه رفع صوته بالاهلال والتلبية قوله «من اجل ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم» الى آخره ويروى «من اجل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» قال النووي معناه انه اراد ان صدقت عن
البيت واحصرت تحللت من العمرة كما تحلل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من العمرة وقال القاضي عياض يحتمل ان المراد
اهل بعمرة كما اهل النبي صلى الله عليه وسلم بعمرة ويحتمل انه اراد الامر من اى من الاهلال والاحلال وهو الاظهر قوله
«بعمرة» زاد فى رواية جويرية «من ذى الحليفة» وفى رواية ايوب الماضية «فاهل بعمرة من الدار» والمراد بالدار المنزل
الذى نزل به ذى الحليفة قيل يحتمل ان يحمل على الدار التى بللدينة (قلت) فعلى هذا التوفيق بينهما بان يقال انه اهل بالعمرة
من داخل بيته ثم اظهرها بعد ان استقر بذى الحليفة

٣٨٣ - **حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء** قال حدثنا جويرية عن نافع أن عبيد الله بن
عبد الله وسالم بن عبد الله قال أخبراه أنهما كلما عبدا الله بن عمر رضى الله عنهما ليالى نزل
الجيش بابن الزبير فقالا لا يضرك أن لا تحج العام وإنا نخاف أن يحال بينك وبين البيت فقال
خرجنا مع رسول الله ﷺ فقال كفار قريش دون البيت فنحر النبي ﷺ هديه وحلق
رأسه وأشهدكم أنى قد أوجبت العمرة إن شاء الله أنطلق فإن خلى بيني وبين البيت
طفت وإن حيل بيني وبينه فعلت كما فعل النبي ﷺ وأنا معه فاهل بالعمرة من ذى الحليفة
ثم سار ساعة ثم قال إنما شأناهما واحد أشهدكم أنى قد أوجبت حجة مع عمرتي فلم يحل منهما
حتى حل يوم النحر وأهدى وكان يقول لا يحل حتى يطوف طوافا واحدا يوم يدخل مكة

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «وان حيل بيني وبينه فعلت كما فعل رسول الله ﷺ» ورسول الله ﷺ حل من عمرته
حتى انه نحر هديه وحلق فدل ان المعتمر اذا احصر يحل كما يحل الحاج اذا احصر وهذا الحديث قدم في باب طواف القارن

بأوضح منه وقدم الكلام فيه هناك مستوفي . وعبد الله بن محمد بن اسماء بن عبيد الضبعي البصري ابن اخي جويرية بن اسماء وجويرية تصغير جارية بالجيم وهو من الالفاظ المشتركة بين الرجال والنساء قوله «أخبراء» أي عبيد الله وسالم ابنا عبد الله بن عمر وقال الكرماني وفي بعضها بدل عبيد الله عبد الله مكبر او هو الموافق الرواية التي بعده في باب النحر قبل الخلق وهما اخوان والمصغرا كبر منه قوله «الجيش» هو جيش الحجاج بن يوسف الثقفي كان نائب عبد الملك بن مروان قوله «أشهدكم اني قد اوجبت» أي الزمت نفسي ذلك وكان ارادة تعليم من يريد الاقتداء به والا فاللفظ ليس بشرط قوله «ان شاء الله» هذا تبرك وليس بتعليق لانه كان جازما بالاحرام بقريته «أشهدكم» ويحتمل ان يكون منقطعا عما قبله ويكون ابتداء شرط والجزاء انطلق قوله «ان شأنهما واحد» أي ان امر العمرة والحج واحد في جواز التحلل منهما بالاحصار قوله «طوافا واحدا» قال الكرماني أي لا يحتاج القارن الى طوافين بل يحل بطواف واحد (قلت) هذا التفسير لاجل نصرة مذهبه وقد قامت دلائل اخرى ان القارن يحتاج الى طوافين وسعيين وتكلمنا في هذا الباب في شرحنا لمعاني الآثار بما فيه الكفاية فليُنظر فيه هناك . وفي هذا الحديث من الفوائد ان الصحابة كانوا يستعملون القياس ويحتجون به وان المحصر بالمدو جازله التحلل سواء كان عن حجة او عمرة وانه ينحر هديه ويحلق رأسه ويقتصر منه وفيه جواز ادخال الحج على العمرة لكن شرطه عند الجمهور ان يكون قبل الشروع في طواف العمرة وعند الحنفية ان كان قبل مضي اربعة اشواط صح وعند المالكية بعد تمام الطواف ونقل ابن عبد البر ان ابانور شذف عن ادخال الحج على العمرة قياسا على منع ادخال العمرة على الحج وفيه ان القارن يهدي وقال ابن حزم لا هدي على القارن وفيه جواز الخروج الى النسك في الطريق المظنون خوفه اذ ارجى السلامة قاله ابو عمر بن عبد البر رحمه الله .

٣٨٤ - **حدثني موسى بن اسماعيل قال حدثنا جويرية عن نافع أن بعض بني عبد الله قال له لو أقمت بهذا ***

هذا وجه آخر في الحديث السابق اخرجه عن موسى بن اسماعيل المقرئ التبوذكي عن جويرية بن اسماء عن نافع ان بعض بني عبد الله وهو اسلم او عبد الله او عبيد الله ابنا عبد الله بن عمر بن الخطاب قوله «قال له» أي قال بعض بني عبد الله لعبد الله بن عمر قوله «لواقت بهذا» أي لواقت بهذا المكان اوفي هذا العام وانما قال له ذلك حين اراد عبد الله ان يئتمروا فقالوا له نخاف ان يحال بينك وبين البيت لانه كان في تلك السنة تزول الحجاج بالجيش على ابن الزبير كما ذكرناه (فان قلت) اين جواب لو (قلت) محذوف تقديره لواقت في هذه السنة لكان خيرا او نحو ذلك ويجوز ان تكون لولتني فلا تحتاج الى جواب *

٣٨٥ - **حدثنا محمد بن يحيى بن صالح قال حدثنا معاوية بن سلام قال حدثنا يحيى بن أبي كثير عن عكرمة قال قال ابن عباس رضي الله عنهما قد أحصر رسول الله ﷺ فحلق رأسه وجامع نساءه ونحر هديه حتى اعتبر هاما قابلا ***

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يدل على ان المتمر محصره ذكر محمد هذا غير منسوب في جميع الروايات واختلفوا فيه فقال الحاكم هو محمد بن يحيى الذهلي وفي بعض النسخ حدثنا محمد هو الذهلي فلذلك جزم الحاكم به وقال ابو مسعود هو محمد بن مسلم بن واره و ذكر الكلاباذي عن ابن ابي سعيده انه ابو حاتم محمد بن ادريس الرازي وذكر انه رآه في اصل عتيق وقيل يحتمل ان يكون هو محمد بن اسحق الصفاني ويحيى بن صالح ابو بكر ياما الحمصي ومعاوية ابن سلام بتشديد اللام الحبشي مرفي اوائل الكسوف وهذا الحديث فيه حذف يدل عليه ما رواه ابن السكن في كتاب الصحابة قال حدثني هارون بن عيسى حدثنا الصفاني هو محمد بن اسحق احد شيوخ مسلم حدثنا يحيى بن صالح حدثنا معاوية بن سلام عن يحيى ابن ابي كثير قال سألت عكرمة فقال قال عبد الله بن رافع مولى ام سلمة ان سألت الحجاج بن عمرو الانصاري عن حبس

وهو محرم فقال قال رسول الله ﷺ «من عرج او كسر او حبس فليجزى مثلها وهو في حل قال فحدثت به ابا هريرة فقال صدق وحدثته ابن عباس فقال قد حصر رسول الله ﷺ فخلق ونحر هديه وجامع نساءه حتى اعتمر قابلاً» فعرف بهذا المقدار الذي حذفه البخاري من هذا الحديث وانما حذفه لان هذا الزائد ليس على شرطه لانه قد اختلف في حديث الحجاج بن عمرو على يحيى بن ابي كثير عن عكرمة مع كون عبد الله بن رافع ليس من شرط البخاري مع ان الذي حذفه ليس بعيداً عن الصحة لان عبد الله بن رافع ثقة وان لم يخرج له البخاري وحديث الحجاج بن عمرو هذا اخرجه الاربعة ايضاً فقال ابوداود حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن حجاج الصواف قال لي يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال سمعت الحجاج بن عمرو الانصاري قال قال رسول الله ﷺ «من كسر او عرج فقد حل وعليه الحج من قابل فسألت ابن عباس و ابا هريرة عن ذلك فقالا صدق» وفي لفظ له «من عرج او كسر او مرض» وقال الترمذي حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا روح بن عبادة اخبرنا حجاج الصواف حدثنا يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال حدثني الحجاج بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ «من كسر او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى فذكرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق» وفي لفظ «من عرج او كسر او مرض» وقال الترمذي هذا حديث حسن وقال النسائي اخبرنا احمد بن مسعدة قال حدثنا سفيان عن الحجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن الحجاج بن عمرو الانصاري انه سمع رسول الله ﷺ يقول «من عرج او كسر فقد حل وعليه حجة اخرى فسألت ابن عباس و ابا هريرة عن ذلك فقالا صدق واخبرنا شعيب بن يوسف النسائي واخبرنا محمد بن المنقر قال حدثنا يحيى بن سعيد عن حجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن الحجاج بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ يقول «من كسر او عرج فقد حل وعليه الحج من قابل و سالنا ابن عباس و ابا هريرة فقالا صدق . وقال ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا يحيى بن سعيد وابن علية عن حجاج بن ابي عثمان قال حدثني يحيى بن كثير قال حدثني عكرمة قال حدثني الحجاج بن عمرو الانصاري قال سمعت النبي ﷺ يقول «من كسر او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى فحدث به ابن عباس و ابا هريرة فقالا صدق» قوله «قال قال ابن عباس» ويروى «فقال ابن عباس» بفاء العطف ووجهه ان يكون عطفاً على مقدر تقديره سألته عنه فقال قوله «حتى اعتمر» ويروى «ثم اعتمر» قوله «طاماً» نصب على الظرف وقابل لاصفته *

باب الإحصار في الحج

اي هذا باب في بيان حكم الإحصار في الحج قيل اشار البخاري الى ان الإحصار في عهد النبي ﷺ انما وقع في العمرة ففاس العلماء الحج على ذلك وهو من الإلحاق بنبي الفارق وهو من اقوى الافيسة (قلت) لما بين في الباب السابق الإحصار في العمرة بين عقيه الإحصار في الحج وذكر في كل منهما حديثاً فلا حاجة الى اثبات حكم الإحصار في الحج بالقياس *

٢٨٦ - **حدثنا أحمد بن محمد** قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني سالم قال كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول ليس حسبكم سنة رسول الله ﷺ إن حبس أحدكم عن الحج طاف بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل من كل شيء حتى يحج طاماً قابلاً فيهدي أو يصوم إن لم يجد هدياً *

مطابقة للترجمة في قوله «ان حبس أحدكم عن الحج» والحبس هو الإحصار فيه واحد بن محمد بن موسى ابو العباس يقال له مردويه السمسار المروزي وهو من افراد البخاري وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد والزهري محمد بن مسلم وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب . والحديث اخرجه النسائي عن احمد بن عمرو

ابن السرح والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن وهب قوله: ليس حسبكم سنة رسول الله ﷺ، أي ليس بكم سنة رسول الله ﷺ لأن معنى الحسب الكفاية ومنه حسبنا الله أي كافينا وحسبكم مرفوع لأنه اسم ليس وسنة رسول الله ﷺ كلام اضافي منصوب على أنه خبر ليس وقال عياض ضبطنا سنة بالنصب على الاختصاص أو على اضمار فعل أي تمسكوا وشبهه وقال السهيلي من نصب سنة فهو باضمار الأمر كأنه قال الزموا سنة نبيكم وقال بعضهم خبر حسبكم في قوله «طاف بالبيت» (قلت) ليس كذلك بل خبر ليس على وجه نصب سنة على قول عياض والسهيلي قوله «طاف بالبيت» وهو أيضا سدمسد جواب الشرط وقال الكرماني (فإن قلت) إذا كان محصرا فكيف يطوف بالبيت (قلت) المراد من قوله «أن حبس» الحبس عن الوقوف بعرفة (قلت) لا حاجة إلى هذا التقدير لأن معنى «طاف بالبيت» أي إذا أمكنه ذلك وبدل عليه مارواه عبد الرزاق «أن حبس أحدا منكم حبس عن البيت فإذا وصل إليه طاف به» قوله «وبالصفاء والمروة» أي طاف بهما أي سعى بين الصفاء والمروة قوله «فيهدى» أي يذبح شاة إذا التحل لا يحصل إلا بنية التحلل والذبح والخلق وإن لم يجد الهدى يصوم بدله بعدد أمداد الطعام الذي يحصل من قيمته (قلت) هكذا ذكره الكرماني وهو مذهب الشافعي ومن تابعه فإن عنده حكم المكي والغريب سواء في الإحصار فيطوف ويسعى ويحل ولا عمرة عليه على ظاهر حديث ابن عمر وأوجبها مالك على المحصر المكي وعلى من أنشأ من مكة وعند أبي حنيفة لا يكون محصرا من بلغ مكة لأن المحصر عنده من منع الوصول إلى مكة وحيل بينه وبين الطواف والسمي فيفعل ما فعل الشارع من الإحلال من موضعه وأما من بلغها فحكمه عنده كمن فاتته الحج يحل بعمرة وعليه الحج من قابل ولا هدى عليه لأن الهدى لجبر ما دخله على نفسه ومن حبس عن الحج فلم يدخل على نفسه نقصا وقال الزهري إذا أحصر المكي فلا بد له من الوقوف بعرفة وإن تعسر بعثى وفي حديث ابن عمر رد عليه لأن المحصر لو وقف بعرفة لم يكن محصرا الأيرى قول ابن عمر طاف بالبيت وبين الصفاء والمروة ولم يذكر الوقوف بعرفة *

﴿ وعن عبد الله قال أخبرنا معمر عن الزهري قال حدثني سالم عن ابن عمر نحوه ﴾

عبد الله هو ابن المبارك وأشار به إلى أن عبد الله بن المبارك حدث به نارة عن يونس عن الزهري ونارة عن معمر عنه (فإن قلت) قوله وعن عبد الله معطوف على ماذا (قلت) قيل أنه معطوف على الأسناد الأول وليس هو بمعلق كما ادعاه بعضهم (قلت) كأنه أراد بالبعض المحب الطبري وقد أخرج الترمذي فقال حدثنا أحمد بن منيع حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرني معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول ليس حسبكم سنة نبيكم ﷺ (قلت) يريد به عدم الاشتراط كما هو مبين عند النسائي من رواية معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول أما حسبكم سنة نبيكم ﷺ أنه لم يشترط (فإن قلت) روى مسلم من رواية رباح بن أبي معروف عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس «أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لضباعة حبي واشترطى أن على حيث حبستى» ورواه الأربعة أيضا فرواه أبو داود عن أحمد بن حنبل عن عباد بن العوام وأخرجه النسائي من رواية ثابت بن يزيد الأحمول عن هلال بن خباب ورواه الترمذي عن زياد بن أيوب البغدادي حدثنا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عكرمة «عن ابن عباس أن ضباعة بنت الزبير أتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله أنى أريد الحج فأشترط قال نعم قالت كيف أقول قال قولى ليك اللهم ليك على من الأرض حيث تحبسنى» وأخرجه أيضا مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية ابن جريج عن أبي الزبير عن طاوس وعكرمة كلاهما «عن ابن عباس أن ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب أتت رسول الله ﷺ فقالت أنى امرأة ثقيلة فأتى أريد الحج فأتا منى قال أهلى واشترطى أن على حيث حبستى» ولما رواه الترمذي قال وفي الباب عن جابر وأسماء بنت أبى بكر وعائشة رضي الله تعالى عنهم (قلت) أما حديث جابر فرواه البيهقي من رواية هشام الدستوائي عن جابر أن النبي ﷺ قال لضباعة بنت الزبير «حبي واشترطى أن على حيث حبستى» وأما

حديث اسماء فرواه ابن ماجه على الشك من رواية عثمان بن حكيم عن ابي بكر بن عبد الله بن الزبير عن جدته قال لا ادري اسماء بنت ابي بكر او سعدى بنت عوف « ان رسول الله ﷺ دخل على ضباعة بنت عبد المطلب فقال ما يمنعك يا عمتاه من الحج فقالت انا امرأة سقيمة وانا اخاف الحبس قال فاحرمي واشترطي ان محلك حيث حبست » وهكذا اخرج احمد في مسنده والطبراني عن جدته لم يسمها * واما حديث عائشة فتفق عليه على ما يحكى ان شاء الله تعالى * وحديث ضباعة له طرق * منها ما رواه ابن خزيمة من طريق البيهقي من رواية يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب « عن ضباعة بنت الزبير قالت قلت يا رسول الله اني اريد الحج فكيف اهل بالحج قال قولي اللهم اني اهل بالحج ان اذنت لي به واعنتني عليه ويسرته لي وان حبستني فعمرة وان حبستني عنهما فتحلي حيث حبستني » وضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب وهي ابنة عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووقع عند ابن ماجه ضباعة بنت عبد المطلب وذلك نسبة الى جدها ووقع في الوسيط للفرالي عند ذكر هذا الحديث انها ضباعة الاسلمية وهو غلط وانما هي هاشمية وقد ضعف بعض المالكية احاديث الاشتراط في الحج فحكي القاضي عياض عن الاصيلي قال لا يثبت عندى في الاشتراط اسناد صحيح قال قال النسائي لا اعلم اسنده عن الزهري غير معمر وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وما قاله الاصيلي غلط فاحش فقد ثبت وصح من حديث عائشة وابن عباس وغيرها على ما مر به

واختلفوا في مشروعية الاشتراط فقليل واجب لظاهر الامر وهو قول الظاهرية وقيل مستحب وهو قول احمد وغلط من حكي الانكار عنه وقيل جائز وهو المشهور عند الشافعية وقطع به الشيخ ابو حامد ولما روى الترمذي حديث ضباعة بنت الزبير قال والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون الاشتراط في الحج وبقولون ان اشترط لفرض له كمرض او عذر فله ان يحل ويخرج من احرامه وهو قول الشافعي واحمد واسحق وقيل هو قول جمهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم قال به عمر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وعمار بن ياسر وعائشة وام سلمة وجماعة من التابعين وذهب بعض التابعين ومالك وابو حنيفة الى انه لا يصح الاشتراط وحملوا الحديث على انه قضية عين وان ذلك مخصوص بضباعة وقال الترمذي ولم ير بعض اهل العلم الاشتراط في الحج وقالوا ان اشترط فليس له ان يخرج من احرامه فيرونه كمن لم يشترط (قلت) حكي الخطابي ثم الرويانى من الشافعية الخصوص بضباعة وحكى امام الحرمين ان معناه محلى حيث حبست الموت اى اذا ادركتني الوفاة انقطع احوامى وقال النووي انه ظاهر الفساد ولم يبين وجهه والله اعلم به

﴿ باب النحر قبل الخلق في الحصر ﴾

اى هذا باب في بيان جواز النحر قبل الخلق في حال الحصر ولم يشر الى بيان الحكم في الترجمة اكتفاء بحديث الباب فانه يدل على جواز النحر قبل الخلق في حالة الاحصار *

٣٨٧ - ﴿ حدثنا محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن المسور رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ نحر قبل ان يخلق وأمر أصحابه بذلك ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن غيلان ابو احمد العدوى المروزي ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد والمسور بكسر الميم وسكون السين المهمة وفتح الواو وبالراء ابن مخزومة بن نوفل القرشي الزهري ابو عبد الرحمن له ولاية صحبة مات سنة اربع وستين وصلى عليه ابن الزبير بالحجون وهذا الحديث طرف من حديث طويل اخرج البخاري في الشروط على ما يأتى ان شاء الله تعالى ولفظه في اخر الحديث « فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ لاصحابه قوموا فانحروا ثم اخلقوا » الحديث * وفيه ان نحر الحصر قبل الخلق يجوز والحديث حجة على مالك في قوله انه لا هدى على الحصر قال الكرماني (فان قلت) قال تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) والخطاب المحصرين ومقتضاه ان الخلق لا يقدم على النحر في محله (قلت) بلوغ الهدى المحل اما زمانا او مكانا لا يستلزم نحره ومحله هدى

المحصر هو حيث احصر فقد بلغ محله وثبت انه عليه السلام تحلل بالحديبية ونحر بها وهي من الحل لامن الحرم (قلت) مذهب ابى حنيفة ان دم الاحصار يتوقت بالحرم وهو المكان لا يوم النحر وهو الزمان لاطلاق النص وعند ابى يوسف ومحمد يتوقت بالزمان والمكان كفى الحلق وهذا الخلاف فى المحصر بالحج وامادم المحصر بالعمرة فلا يتوقت بالزمان بلا خلاف بينهم وبالهدي لا يتحلل المحصر عند ابى يوسف ولا بدله من الحلق بعد النحر لانه ان عجز عن اداء الناسك لم يعجز عن الحلق وقال ابو حنيفة ومحمد يتحلل بالذبح لاطلاق النص *

٣٨٨ - **قوله** حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال أخبرنا أبو بكر شجاع بن الوليد عن عمر بن محمد العمرى قال وحدثنا نافع أن عبد الله وسائلاً كلما عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فقال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم مقيمين فحال كفار قريش دون البيت فنحر رسول الله ﷺ بدنه وحلق رأسه *

مطابقه للترجمة فى قوله «فنحر رسول الله ﷺ بدنه وحلق رأسه» والحديث قدمضى بأتم منه فى باب اذا احصر المعتكف قبل هذا الباب وباب ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى كان يقال له صاعقة صاحب السابري وهو من افراده وشجاع ابن الوليد بن قيس الكوفي سكن بغداد وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب مرفى باب من لم يتطوع فى السفر وعبد الله هو ابن عبد الله بن عمر قوله «بدنه» بضم الباء الموحدة جمع بدنة *

باب من قال ليس على المحصر بدل

اي هذا باب فى بيان قول من قال ليس على المحصر بدل اى عوض اى قضاء لما احصر فيه من حج او عمرة *

وقال روح عن شبل عن ابن ابي نجيج عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما انما البدل على من نقص حجه بالنذر فاما من حبسه عذر أو غير ذلك فانه يحل ولا يرجع وإن كان معه هدي وهو محصر نحره إن كان لا يستطيع أن يبعث به وإن استطاع أن يبعث به لم يحل حتى يبلغ الهدي محله *

مطابقه للترجمة فى قوله «انما البدل على من نقص حجه» وروح بفتح الراء وسكون الواو ابن عبادة بضم العين وتخفيف الباء الموحدة وشبل بكسر الشين المعجمة ابن عباد بفتح العين المكي تلميذ ابن كثير فى القراءة وكان قد روى وابن ابي نجيج هو عبد الله بن ابي نجيج بفتح النون وقدم غير مرة وهذا التعليل وصله اسحاق بن راهويه فى تفسيره عن روح بهذا الاسناد وهو موقوف على ابن عباس قوله بالنذر اى بالجماع قوله «عذر» بضم العين وسكون الدال المعجمة هكذا وقع فى رواية الاكثرين وفى رواية ابى ذر عدو من المداوة قال الكرمانى العذر الوصف الطارىء على المكلف المناسب للتسهيل عليه ولعله اراد به ههنا نوعاً منه كالمرض ليصح عطف او غير ذلك عليه نحو نقاد نفقته او سرقته قوله «ولا يرجع» اى ولا يقضى وهذا فى النفل اذ الفريضة باقية فى ذمته كما كانت وعليه انه يرجع لاجلها فى سنة اخرى وقد روى عن ابن عباس نحو هذا روى ابن جرير من طريق على بن ابي طلحة عنه وفيه «فان كانت حجة الاسلام فعليه قضاؤها وان كانت غير الفريضة فلا قضاء عليه» قال الكرمانى (فان قلت) ما الفرق بين حج النفل الذى يفسد بالجماع فانه يجب قضاؤه والنفل الذى يفوت عنه بسبب الاحصار (قلت) ذلك بتقصيره وهذا بدون تقصيره وعند ابى حنيفة اذا تحلل المحصر لزمه القضاء سواء كان نفلاً او فرضاً وهذه مسألة اختلاف بين الصحابة ومن بعدم فقال الجمهور يذبح المحصر الهدي حيث يحل سواء كان فى الحل او الحرم وقال ابو حنيفة لا يذبح الا

في الحرم وفصل الا خرون كما قاله ابن عباس هنا (فان قلت) ما سبب الاختلاف في ذلك (قلت) منشا الاختلاف فيه هل نحر النبي ﷺ الهدى بالحديبية في الحل او في الحرم وكان عطاء يقول لم ينحر يوم الحديبية الا في الحرم ووافقه ابن اسحق وقال غيره من اهل المنازي انما نحر في الحل وابو حنيفة اخذ بقول عطاء وفي الاستذكار قال عطاء وابن اسحق لم ينحر ﷺ هديه يوم الحديبية الا في الحرم *

وقال مالك وغيره ينحر هديه ويخلق في أي موضع كان ولا قضاء عليه لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحديبية نحرُوا وحلقُوا وحلّوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن يصل الهدى إلى البيت ثم لم يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أحدًا أن يقضوا شيئًا ولا يعودوا له والحديبية خارج الحرم *

الذي قال مالك مذكور في موطنه ولفظه «انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حل هو واصحابه بالحديبية فنحروا الهدى وحلقوا رؤسهم وحلوا من كل شيء قبل ان يطوفوا بالبيت وقبل ان يصل اليه الهدى» ثم لم نعلم ان رسول الله ﷺ امر احدا من اصحابه ولا ممن كان معه ان يقضوا شيئا ولا ان يعودوا لشيء قوله «وغيره» اي غير مالك قال بعضهم الذي يظهر لي انه عنى به الشافعي لان قوله في آخره «والحديبية خارج الحرم» هو كلام الشافعي في الام انتهى (قلت) قوله «والحديبية خارج الحرم» لا يدل على ان المراد من الغير هو الشافعي لان الشافعي نقل عنه ايضا ان بعض الحديبية في الحل وبعضها في الحرم فاذا كان كذلك كيف يجوز ان يترك الموضع الذي من الحرم من الحديبية وينحر في الحل والحال ان بلوغ الكعبة صفة للهدى في قوله تعالى (هديا بالغ الكعبة) وقد قال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو اسامة عن ابي عبيس عن عطاء قال كان منزل النبي ﷺ يوم الحديبية في الحرم فاذا كان منزل النبي ﷺ في الحرم كيف ينحر هديه في الحل وهذا محال قوله «في أي موضع كان» ويروى «في أي المواضع» وقال الكرماني كان أي الحصر لا الحلق (قلت) انما فسر بهذا لاجل مذهبه وليس كذلك بل الضمير في كان يرجع الى الحلق الذي يدل عليه قوله «ويخلق» قوله «ولا يعودوا له» كلمة لازمة كقوله تعالى (ما منعك ان لا تسجد) قوله «والحديبية خارج الحرم» قال الكرماني هذه الجملة يحتمل ان تكون من تسمية كلام مالك وان تكون من كلام البخاري وغرضه الرد على من قال لا يجوز النحر حيث احصر بل يجب البعث الى الحرم فلما ائتمروا بنحر رسول الله ﷺ اجابوا بان الحديبية انما هي من الحرم فرد ذلك عليهم انتهى (قلت) هذه الجملة سواء كانت من كلام مالك او من كلام البخاري لا تدل على غرضه لان كون الحديبية خارج الحرم ليس مجمعا عليه وقد روى الطحاوي من حديث الزهري عن عروة «عن المسوران رسول الله ﷺ كان بالحديبية خباؤه في الحل ومصلاه في الحرم» ولا يجوز في قول احدهم العلماء لمن قدر على دخول شيء من الحرم ان ينحر هديه دون الحرم وروى البيهقي من حديث يونس عن الزهري عن عروة بن الزبير عن مروان والمسور بن مخرمة قال «خرج رسول الله ﷺ من الحديبية في بضعة عشرة مائة من اصحابه» الحديث بطوله وفيه «وكان مضطربا في الحل وكان يصلي في الحرم» انتهى (قلت) المضطرب هو البناء الذي يضرب ويقام على اوتاد مضروبة في الارض والحباء بكسر الخاء بيت من صوف او وبر والجمع اخبية واذ كان من شعر يسمى بيتا

٣٨٩ - حدثنا ابن ابي عمير قال حدثني مالك عن فافع أن عبدة الله بن عمر رضي الله عنهما قال حين خرج إلى مكة معتمرا في الفتنة إن صديقت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله ﷺ فاهل بمكة من أجل أن النبي ﷺ كان أهل بمكة عام الحديبية ثم إن عبدة الله

ابن عمرَ نظرَ في أمرِهِ فقال ما أمرُهُما إلا واحدٌ فالتفتَ إلى أصحابِهِ فقال ما أمرُهُما إلا واحدٌ أشبهُكم
أنى قد أوجبتُ الحجَّ معَ العمرةِ ثم طافَ لهما طوافًا واحدًا ورأى أن ذلكَ مُجزئاً عنه وأُهدى

قيل مطابقتها للترجمة غير ظاهرة لانه ليس في لفظه ما يدل على الترجمة (قلت) لما كانت قصة صده صلى الله تعالى عليه
وسلم بالحديث مشهورة وانهم لم يؤمروا بالقضاء في ذلك علم من ذلك ان البدل لا يلزم المحصر وهذا القدر كاف في المطابقة
وهذا الحديث وما فيه من الباحث قد مرا في باب اذا احصر المتمر قوله «ثم طاف لهما» اى للحج والعمرة قوله
«مجزئاً عنه» بضم الميم من الاجزاء وهو الاداء الكافى لسقوط التعبد ومجزئاً بالنصب رواية كريمة ووجهه ان يكون
خبر كان محذوفاً وفي رواية ابى ذر وغيره «مجزئاً» بالرفع على انه خبر ان وقال بعضهم والذي عندي ان النصب من
خطا الكاتب فان اصحاب الموطا انفقوا على روايته بالرفع على الصواب (قلت) نسبة الكاتب الى الخطا خطأ وانما يكون
خطا لم يكن له وجه في العربية واتفاق اصحاب الموطا على الرفع لا يستلزم كون النصب خطأ على ان دعوى انفاقهم
على الرفع لا دليل لها *

باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه
ففدية من صيام أو صدقة أو نسك

أى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى (فمن كان منكم مريضاً) وهذه قطعة من آية اولها قوله تعالى (واتموا الحج
والعمرة لله) وآخرها (واعلموا ان الله شديد العقاب) وتشتمل على احكام شتى منها قوله تعالى (فمن كان منكم مريضاً
أوبه أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) فان هذه نزلت في كعب بن عجرة لما حمل الى النبی ﷺ
والقمل ينثر في وجهه على ما يحى بيانه عن قريب ان شاء الله تعالى قوله (فمن كان منكم مريضاً) اى
من كان به مرض يحوجه الى الحلق (أوبه أذى من رأسه) وهو القمل والجراحة قوله (فدية) اى فعلية اذا خلق
فدية من صيام ثلاثة ايام أو صدقة على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر قوله (أو نسك) جمع نسكة
وهي الذبيحة اعلاها بدنة واوسطها بقرة وادناها شاة وهل هي على التخيير ام لافيه خلاف ياتي بيانه ان شاء الله تعالى *

وهو مخير وأما الصوم فثلاثة أيام

الضمير اعنى قوله «هو» يرجع الى كل واحد من المريض ومن به اذى في رأسه قوله «مخير» يعنى بين الاشياء
الثلاثة المذكورة في الآية المذكورة وهي صوم ثلاثة ايام والصدقة على ستة مساكين وذبح شاة قوله «وأما الصوم»
كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني «وأما الصيام» على لفظ ما جاء في القرآن وكلمة اما تفصيلية تقتضى القسم
وهو محذوف تقديره واما الصدقة فهي اطعام ستة مساكين واما النسك فاقوله شاة

٢٩٠ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن حميد بن قيس عن جهميد عن
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال لملك
أذاك هو أمك قال نعم يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو
أطعم ستة مساكين أو انسك بشاة

مطابقته للآية الكريمة ظاهرة وحيد بمصر الحمد بن قيس ابو صفوان مولى عبد الله بن الزبير الاعرج
القارى مات في خلافة السفاح وكعب بن عجرة بضم العين وقد مر في كتاب الصلاة (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره)
اخرجه البخارى في الحج عن ابى نعيم وعن ابى الوليد وعن اسحق وعن محمد بن يوسف فهو لاه اربعة ومع عبد الله

ابن یوسف خمسة اخرج عنهم في الحج على التوالي واخرجه ايضا في الطب عن قبيصة وعن ابى عبدالله وفي المغازي عن ابى عبدالله ايضا وفي النذور عن احمد بن يونس وفي المغازي ايضا عن الحسن بن خلف وعن سليمان بن حرب وفي الطب ايضا عن مسدد واخرجه مسلم في الحج عن عبيد الله بن عمر القواريري وابى الربيع الزهراني وعن علي بن حجر وزهير ابن حرب ويعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن المتي وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن ابن ابي عمير وعن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود وفيه ايضا عن وهب بن بقية وعن موسى بن اسماعيل وعن محمد بن منصور وعن قتيبة وعن القمبي عن مالك واخرجه الترمذي فيه عن ابن عمر وفي التفسير عن علي بن حجر في ثلاثة مواضع واخرجه النسائي في الحج عن محمد ابن سلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن عبد الله بن علي وفيه وفي التفسير عن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه من رواية اسامة بن زيد عن محمد بن كعب القرظي عن كعب بن عجرة رضي الله تعالى عنه

﴿ذكر اختلاف الفاظه﴾ قد مضت رواية البخاري «ملك اذالك هوامك» وفي لفظ «تؤذيك هوامك» وفي لفظ مسلم «اتؤذيك هوامك» وفي لفظ ابى داود «قد اذالك هوامك» وفي لفظ «اصابني هوام في راسي وانا مع النبي ﷺ عام الحديبية حتى تخوفت على بصري» وفي لفظ الترمذي «اتؤذيك هوامك هذه» وفي لفظ النسائي «اتؤذيك هوامك» وفي لفظ احمد «تؤذيك هوامك» وفي لفظ له «فارس الى فدعاني فلما رأني قال لقد اصابك بلاء ونحن لانشر ادعوا الى الحجام فلقني» ومن لفظه «وقع القمل في راسي ولحيتي حتى حاجبي وشاربي» وفي لفظ للبخاري «وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ورأيت بهافت قلا» وفي لفظ «والقمل يتناثر على وجهي» وفي لفظ «رأه وقله يسقط على وجهه» وفي لفظ مسلم «ورأيت بهافت قلا» وفي لفظ «والقمل يتناثر على وجهه» وفي لفظ «فقمل راسه ولحيت» وفي لفظ النسائي «والقمل يتناثر على وجهي او حاجبي» وفي لفظ «ورأيت بهافت قلا» وفي لفظ للطبراني «مر في وعلى وفرة من اصل كل شجرة الى فرعها قل وصبيان» وفي لفظ «حتى تخوفت على بصري فانزل الله تعالى الآية» وفي لفظ للطبراني «فحك راسي باصبعه فانثر منه القمل» وفي لفظ في مقامات التزييل «فوقع القمل في راسي ولحيتي حتى وقع في حاجبي» وفي لفظ البخاري «فاحلق راسك وصم» الى آخره وفي لفظ له «فامرته ان يحلق وهو بالحديبية» وفي لفظ «فدعا الحلاق فحلقه ثم امرني بالفداء» وفي لفظ «فاحلق وصم ثلاثة ايام» وفي لفظ مسلم «فاحلق راسك واطعم فرقا بين ستة مساكين» وفي لفظ «احلق ثم اذبح شاة نسكا» وفي لفظ «فدعا الحلاق فحلق راسه» وفي لفظ ابى داود «فدعاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لي احلق راسك وصم ثلاثة ايام» وفي لفظ الترمذي «احلق واطعم فرقا» وفي لفظ للنسائي «فاحلق راسك وانسك نسكة» وفي لفظ ابن ماجه «امرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين آذاني القمل ان احلق راسي واصوم ثلاثة ايام» وفي لفظ للطبراني «احلق واحد هديا» وفي لفظ له «واحد بقرة واشعرها وقلدها فافندي بقرة» وفي لفظ «مربه فامرته ان يحلق وجاء الوحي فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان شئت فصم ثلاثة ايام» وفي لفظ «انسك مائيسر» وفي لفظ «واذبح ذبيحة» وفي لفظ «فاحلق او جزءا ان شئت واطعم ستة مساكين» وروى الواحدى في اسباب النزول من رواية الغيرة بن صقلاب قال حدثنا عمر بن قيس المكي عن عطاء عن ابن عباس قال لما نزلنا الحديبية جاء كعب بن عجرة فثر هوام راسه على جبهته فقال يا رسول الله هذا القمل قد اكلني قال احلق وافده قال فحلق كعب ونحر بقرة فانزل الله عز وجل في ذلك الوقت ﴿فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه﴾ قال ابن عباس قال رسول الله ﷺ «الصيام ثلاثة ايام والتسك شاة والصدقة الفرق بين ستة مساكين لسكل مسكين مدان» وقال شيخان زين الدين رحمه الله هذا حديث شاذ منكر وعمر بن قيس هو المعروف بسند منكر الحديث ولم ينقل ان ابن عباس كان في عمرة الحديبية وقال الشافعي ان ابن عباس لم يكن مع النبي ﷺ في احرام الا في حجة الوداع ومن المنكر قوله «ونحر بقرة» ففي الصحيح «ان النبي ﷺ قال له اتجد شاة قال لا وانه امر بالصوم والاطعام» انتهى (قلت) الحديث يدل على ان ابن عباس كان

مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عمرة الحديبية والشافعي ينفى والمثبت مقدم واما بحر البقرة فقد رواه الطبراني ايضا كما ذكرناه عن قريب *

(ذكر معناه) قوله «لملك آذاك» وفي لفظ له «حملت الى رسول الله ﷺ» وفي لفظ «وقف على رسول الله ﷺ بالحديبية» وفي لفظ «انه ﷺ رآه وانه يسقط على وجهه» وفي لفظ «مر به النبي ﷺ» وفي لفظ لمسلم «قال فأتته قال ادنه» وفي لفظ «له مر به النبي ﷺ وهو بالحديبية قبل ان يدخل مكة وهو محرم» (فان قلت) ما الجمع بين اختلاف هذه الروايات والقصة واحدة (قلت) لا تعارض في شيء من ذلك اما لفظ «لملك آذاك» فساكت عن قيد واما بقية الالفاظ فوجهها انه مر به وهو محرم في اول الامر وساله عن ذلك ثم حمل اليه ثانيا برسالة اليه واما ثانيه فبعد الارسال واما رؤيته اياه فلا بد منها في الكل وقال القرطبي في قوله «لملك آذاك هو امك» هذا سؤال عن تحقيق العلة التي يترتب عليها الحكم فلما اخبره بالمشقة التي نالته امره بالخلق والهوام بتشديد الميم جمع هامة وهي ما تدب من الاحناش والمراد بها ما يلزم جسد الانسان غالبا اذا طال عهده بالتنظيف وقال الكرماني ولا يقع هذا الاسم الا على الخوف من الاحناش والمراد بها القمل لانه يهيم على الرأس اي يدب (قلت) انما قال والمراد بها القمل لانه هو المذكور في كثير من الروايات قوله «احلق رأسك» امره بالخلق وهو ازالة شعر الراس اعم من ان يكون بالموسى وبالمقص او بالنورة او غير ذلك قوله «واطعم ستة مساكين» ليس فيه بيان قدر الاطعام وسياتي البيان فيه عن قريب قوله «واونسك بشاة» هكذا وقعت رواية الاكثرين بشاة بالباء وفي رواية الكشميني «واونسك شاة» بغير باء وعلى الاول تقديره تقرب بشاة فلذلك عداه بالباء وعلى الثاني تقديره اذبح *

(ذكر ما يستفاد منه من الاحكام) منها جواز الحلق للمحرم للحاجة مع الكفارة المذكورة في الآية الكريمة وفي الحديث المذكور وهذا مجمع عليه ومنها انه ليس فيه ترمض لغير حلق الراس من سائر شعور الجسد وقد اوجب العلماء الفدية بحلق سائر شعور البدن لانها في معنى حلق الراس الاداء والظاهرى فانه قال لا تجب الفدية الا بحلق الراس فقط وحكى الرافي عن المحاملي ان في رواية عن مالك لا تتعلق الفدية بشعر البدن *

ومنها انه امر بحلق شعر نفسه فلو حلق المحرم شعر حلال فلا فدية على واحد منهما عند مالك والشافعي واحد وحكى عن ابي حنيفة انه قال ليس للمحرم ان يحلق شعر الحلال فان فعل فعليه صدقة *

ومنها انه اذا حلق راسه او لبس او تطيب عامدا من غير ضرورة فقد حكى ابن عبد البر في الاستذكار عن ابي حنيفة والشافعي واصحابهما ابو ثور ان عليه دما لا غير وانه لا يخير الا في الضرورة وقال مالك بشئ ما فعل وعليه الفدية وهو غير فيها وقال شيخنا ابن الدين وما حكاها عن الشافعي واصحابه ليس بجيد بل المعروف عنهم وجوب الفدية كما جزم به الرافي كما اوجبوا الكفارة في اليمين الفموس بل اولى بالوجوب *

ومنها انه اطلق الحلق لكعب بن عجرة ولكن لضرورته ولغير الضرورة لا يجوز للمحرم حتى اذا حلق من غير ضرورة يلزمه الفدية سواء كان طامدا او ناسيا او عالما او جاهلا وذهب اسحق وداود الى انه لا شيء على الناس *

ومنها انه قدم الحلق على الصوم والاطعام وفي الآية قدم الصوم فهل يفهم منه وجوب الترتيب او المراد الافضلية فيما قدم في الآية والحديث والجواب ان الحديث اختلفت الفاظه في التقديم والتأخير ففي حديث الباب قدم الحلق وفي الحديث الآخر قدم الصوم حيث قال «صم ثلاثة ايام او تصدق بقرق بين ستة مساكين او انسك ما تيسر» وهذا موافق للآية وفي رواية لمسلم «قال ايوب فلا ادري باي ذلك بدأ» وفي رواية له «اذبح شاة نسكا وصم ثلاثة ايام واطعم» الحديث وعلى هذا فلا فضل في تقديم احد الانواع على بعضها من هذا الحديث لكن قد يستدل بتقديم الصاة في الكفارة المرتبة على افضلية تقديم الذبيح في غير المرتبة *

ومنها انه خيره بين الصوم والاطعام والذبيح وقال ابو هريرة لا تار عن كعب ووردت بلفظ التأخير وهو نص القرآن العظيم وعليه مضى عمل العلماء في كل الامصار ويؤيده ما رواه ابن ابي حاتم في تفسيره عن ابي سعيد الخدري حديثا حقه

ومنها ما احتج بمسوم الحديث مالك على ان الفدية يفعلها حيث شاء سراء في ذلك الصيام والاطعام والكفارة لانهم
يعين له موضع الذبح او الاطعام ولا يجوز تاخير البيان عن وقت البيان وقد اتفق العلماء في الصوم ان له ان يفعله حيث
شاء لا يختص ذلك بمكة ولا بالحرم واما النسك والاطعام فجوزها مالك ايضا كالصوم وخصص الشافعي ذلك بمكة او بالحرم
واختلف فيه قول ابي حنيفة فقال مرة يختص بذلك الدم دون الاطعام وقال مرة يختصان جميعا بذلك وقال هشيم
اخبرنا لث عن طاوس انه كان يقول ما كان من دم او اطعام فبمكة وما كان من صيام فحيث شاء وكذا قال عطاء ومجاهد
والحسن . ومنها ما قال شيخنا زين الدين يستثنى من عموم التخيير في كفارة الاذى حكم العبد اذا احتاج الى الخلق فان
فرضه الصوم على الجديد سواء احرم بنيران سيدة او باذنه فان الكفارة لا تجب على السيد كما جزم به الرافعي ولو
ملكه السيد لم يملكه على الجديد وعلى القديم يملكه .

باب قول الله تعالى او صدقة وهي اطعام ستة مساكين

اي هذا باب في بيان تفسير الصدقة المذكورة في قوله تعالى (او صدقة) لانها مبهمة وفسرها بقوله (وهي
اطعام ستة مساكين) *

٣٩١ - **حدثنا ابو نعيم** قال حدثنا سيف قال حدثني مجاهد قال سمعت عبدة الرحمن بن
ابي ليلى قال ان كعب بن عجرة حدثه قال وقف على رسول الله ﷺ بالحد ببيتة وراسي يتهافت
قللا فقال يؤذيك هوامك قلت نعم قال فاحلق رأسك او قال احلق قال في نزلت هذه
الاية فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه الى آخرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم
من ثلاثة ايام او تصدق بفرق بين ستة او انسك بما تيسر *

مطابق للترجمة في قوله « او تصدق بفرق بين ستة » فانه تفسير لقوله تعالى (او صدقة) في الاية المذكورة وابو نعيم
بضم النون الفضل بن دكين وقد تكرر ذكره وسيف بلفظ الالة القاطمة ابن سليمان المكي تقدم في ابواب القبلة قوله
« على » بتشديد الياء المفتوحة ورسول الله بالرفع فاعل وقف والباء في الحد ببيتة بمعنى في ظرفية قوله « وراسي يتهافت »
جملة اسمية وقعت حالا ومعنى يتهافت بالفاء ينساقط شيئا فشيئا وهو ما خوذ من الهفت بسكون الفاء وفي المحكم الهفت
تساقط الشيء قطعة قطعة كاللج والرداذ ونحوهما وتهافت الفراش في النار تساقطه وتهافت القوم تساقطوا موتا
وتهافتوا عليه تابعوا وانتصاب قلا على التمييز قوله « او احلق » شك من الراوي ومفعوله محذوف قوله « في » بكسر
الفاء وتشديد الياء المفتوحة قوله « بفرق » بفتح الفاء وسكون الراء وفتحها وهو مكبال معروف بالمدينة وهو ستة عشر
رطلا وقال الازهرى كلام العرب بفتح الراء والمحدثون قد يسكنونه ووقع في رواية ابن عينة عن ابن ابي نجيح عند
احمد والترمذي وغيرهما « والفرق ثلاثة اصع » وفي رواية مسلم من طريق ابي قلابة عن ابن ابي ليلى « واطعم ثلاثة
اصع من تمر على ستة مساكين » واصع بعد الهمة وضم الصاد جمع صاع على القلب لان القياس في جمعه اصوع بقصر
الهمزة وسكون الصاد بعدها وواو المضمومة قال الجوهرى وان شئت ابدلت من الواو المضمومة همزة فقلت اصوع
وحكى الوجان كذلك في ادوروا در جميع دار وذكر ابن مكي في كتاب تنقيف اللسان ان قولهم اصع بالمد لحن من
خطا الموام وان صوابه اصوع وقال النووي هذا غلط منه مردود وذوول (قلت) القياس ما ذكره ابن مكي واما
الذي ورد فمحمول على القلب ووزنه على هذا اعفل ناقم وفي الصاع لسان التذكير والتانيث حكاهما الجوهرى وغيره
قوله « بين ستة » اي بين ستة مساكين قوله « او انسك » على صيغة الامر من نسك اذا فجع وهو رواية كريمة وفي رواية
غيرها « او نسك » بلفظ الاسم والاول هو المناسب لاختونه اللهم الا ان يقال او انسك ينسك قال الكرماني او هو من
باب « علقنا قننا وماء باردا » قوله « بما تيسر » بالياء الواو في رواية كريمة وفي رواية اخرى « بما تيسر »

من ما تيسر فحذفت التون وادغمت الميم في الميم اي مما تيسر من انواع الهدى •

باب الاطعام في الفدية نصف صاع

اي هذا باب بالتنوين يذكر فيه الاطعام في الفدية نصف صاع فالاطعام مبتدأ ونصف صاع خبره اي نصف لكل مسكين وقال بعضهم يشير بذلك الى الرد على من فرق في ذلك بين القمح وغيره (قلت) ليس فيه اشارة الى ذلك لان قوله «نصف صاع» يراد به نصف صاع من قمح لان نصف صاع عند الاطلاق ينصرف الى القمح ولا خلاف فيه ويؤيد هذا ما في رواية مسلم من حديث كعب ايضا «واطعام ستة مساكين نصف صاع نصف صاع طعاما لكل مسكين» فقوله «طعاما» يبين ان المراد من نصف صاع هو القمح وبه يفرق بين القمح وغيره ويرد بهذا على القائل المذكور في قوله يشير بذلك الى الرد على من فرق بين القمح وغيره •

٣٩٢ - **حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن الاصبهاني عن عبد الله بن معقل قال جلست الى كعب بن عجرة رضى الله عنه فسألته عن النذية فقال نزلت في خاصة وهي لكم عامة حملت الى رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت ارى الوجع بلغ بك ما ارى او ما كنت ارى الجهد بلغ بك ما اري تجد شاة فقلت لا فقال صم ثلاثة ايام او اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع**

مطابقت للترجمة في قوله «لكل مسكين نصف صاع» وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الرحمن بن الاصبهاني بفتح الهمزة وكسر هاو وبالباء الموحدة والفاء اربعة اوجه وهو عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي واصله من اصبهان وعبد الله ابن معقل بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف وباللام ابن مقرن بفتح القاف وكسر الراء المشددة التابعي الكوفي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر عن عدي بن حاتم مات سنة ثمان وثمانين من الهجرة قوله «جلست الى كعب بن عجرة» وفي رواية مسلم من طريق غندر عن شعبة «وهو في المسجد» وفي رواية احمد عن بهز «فعدت الى كعب بن عجرة في هذا المسجد» وزاد في رواية سليمان بن قرم عن ابن الاصبهاني «بني مسجد الكوفة» ومعنى جلست الى كعب انتهى جلوسي الى كعب قوله «نزلت في» بكسر الفاء وتشديد الياء اي نزلت الاية المرخصة لخلق الرأس ومقصوده انه من باب خصوص السبب وعموم اللفظ قوله «حملت» على صيغة المجهول قوله «والقمل» يتناثر جملة اسمية وقعت حالا قوله «ارى الوجع» بضم الهمزة اي اظن وارى الثاني بفتح الهمزة بمعنى ابصر قوله «بلغ بك» بصيغة المضارع في رواية المستمل والحموي وعند غيرهما «بلغ بك» بصيغة الماضي قوله «الجهد» بفتح الجيم المشقة وفيه شك من الراوي هل قال الوجع او الجهد وقال النووي ضم الجيم لغة في المشقة ايضا وكذا احكام عياض عن ابن دريد قال صاحب العين بالضم الطاقه وبالفتح المشقة فتعين الفتح هنا قوله «تجد شاة» خطاب لكعب والمعنى هل تجد شاة قوله «فقلت لا» اي لا اجد قوله «فقال صم» اي فعند ذلك قال صم وهو امر من صام يصوم قال الكرماني (فان قلت) الفاء للترتيب ولكن لفظ القرآن ورد على التأخير (قلت) التأخير انما هو عند وجود الشاة واما عند عدمها فيبين احد الامرين لا بين الثلاثة وقال النووي فليس المراد ان الصوم لا يجزى الا لعدم الهدى بل هو محمول على انه سال عن النسك فان وجده اخبره بانه مخير بين الثلاث وان عدمه فهو مخير بين اثنين قوله «لكل مسكين نصف صاع» اي من قمح والدليل عليه انه في رواية احمد عن بهز عن شعبة نصف صاع طعام وصرح منه مارواه بشر بن عمر عن شعبة «نصف صاع حنطة» فهذا يدل على صحة الفرق بين القمح وغيره (فان قلت) في رواية الطبراني عن احمد بن محمد الخزازي عن ابي الوليد شيخ البخاري فيه «لكل مسكين نصف صاع تمر» (قلت) المحفوظ عن شعبة انه قال في الحديث نصف صاع من طعام والاختلاف عليه في كونه تمرا او غيره من تصرف الرواة به

﴿ بابُ النَّسْكِ شَاةٌ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه ان النسك المذكور في الآية هو شاة ووقع في رواية الطبري من طريق المغيرة عن مجاهد في آخر هذا الحديث فانزل الله تعالى (فقدية من صيام او صدقة او نسك) والنسك شاة وقال ابو عمر كل من ذكر النسك في هذا الحديث مفسرا فانما ذكر وشاة وهو امر لا خلاف فيه بين العلماء قال بعضهم يعكر عليه ما أخرجه ابو داود من طريق نافع عن رجل من الانصار عن كعب بن عجرة انه اصابه اذى فخلق فامر النبي ﷺ ان يهدي بقرة وروى الطبراني من طريق عبد الوهاب بن بخت عن نافع عن ابن عمر قال خلق كعب بن عجرة راسه فامر رسول الله ﷺ ان يقتدي فافتدى بقرة وروى عبد بن حميد من طريق ابي معشر عن نافع عن ابن عمر قال افتدى كعب من اذى كان براسه فخلقه ببقرة قلدها واشعرها وروى سعيد بن منصور من طريق ابن ابي ليلي عن نافع عن سليمان بن يسار قيل لابن كعب بن عجرة ما صنع ابوك حيث اصابه الاذى في راسه قال ذبح بقرة (قلت) هذا كله لا يساوي ما ثبت في الصحيح من ان الذي امر به كعب وفعله في النسك انما هو شاة وقد قال شيخنا زين الدين رحمه الله لفظ البقرة منكسر شاذ وقال ابن حزم وخبر كعب بن عجرة الصحيح فيما رواه ابن ابي ليلي والباقيون روايتهم مضطربة موهومة فوجب ترك ما اضطرب فيه والرجوع الى رواية عبد الرحمن التي لم تضطرب ولو كان ما ذكر في هذه الاخبار عن قضاي شتى لوجب الاخذ بجميعها وضم بعضها الى بعض ولا يمكن هنا جمعها لانها كلها في قصة واحدة في مقام واحد في رجل واحد في وقت واحد فوجب اخذ ما رواه ابو قلابة والشمي عن عبد الرحمن عن كعب لثقتها ولانها مينة لسائر الاحاديث *

٣٩٢ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَلٌ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَاهُ وَأَنَّهُ يَسْقُطُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّؤْذِيكَ هَوَامُّكَ قَالَ نَعَمْ فَأَمَرَهُ أَنْ يَخْلُقَ وَهُوَ بِالْحُدَيْبِيَّةِ وَلَمْ يَنْبَيِّنْ لَهُمْ أَنَّهُمْ يَحْمِلُونَ بِهَا وَهُمْ عَلَى طَمَعٍ أَنْ يَدْخُلُوا مَكَّةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْفِدْيَةَ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُطْعِمَ فَرَقًا بَيْنَ سَنَةٍ أَوْ يُهْدِيَ شَاةً أَوْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «او يهدي شاة» واسحاق قال الكرمانى هو ابن منصور الكوسج وقيل هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه وروح هو ابن عبادة * وشبل بكسر الشين المعجمة وسكون الباء الموحدة ابن عباد المسكى وابن ابي نجيح هو عبد الله بن ابي نجيح المسكى قوله «رأاه» اي رسول الله ﷺ كعب بن عجرة قوله «وانه» الواو فيه للحال والضمير فيه يرجع الى القمل والسياق يدل عليه قال الكرمانى وقال اما يرجع الى كعب كان نفسه تسقط مبالغة في كثرة القمل وكثرة الوجع والاذى وبعضهم جعل الضمير في يسقط راجعا الى القمل وانه محذوف واكد كلامه بما ثبت كذلك في بعض الروايات يعني «وان كعبا يسقط القمل على وجهه» وله وجه حسن دل عليه ما رواه ابن خزيمة عن محمد بن معمر عن روح بلفظ «رأاه وقمل يسقط على وجهه» وفي رواية الاسماعيلي من طريق ابي خديفة عن شبل «راى قمل يسقط على وجهه» قوله «يسقط» كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن وابي ذر «ليسقط» بزيادة لام التأكيد قوله «ولم يبين لهم» اي لم يظهر لمن كانوا في الحديبية مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد في ذلك الوقت انهم يحملون بها اي بالحديبية لانهم كانوا على طمع ان يدخلوا مكة قيل هذه الزيادة ذكرها الراوى ليان ان الحلق كان لا سباحة محظور بسبب الاذى لا قصد التحلل بالحصر وقال ابن المنذر فيه دليل ان من كان على رجاء من الوصول الى البيت ان عليه ان يقيم حتى يمشى من الوصول اليه فيحل وانفقوا على ان من يمشى من الوصول وجازله ان يحل فتدلى على احرامه ثم امكنه ان يصل ان عليه ان يمشى الى البيت ليمسك قوله «فانزل الله الفدية» قال عياشي ظاهره ان

التزول بعد الحكم وفي رواية عبد الله بن معقل ان التزول قبل الحكم قال عياض يحمل على انه حكم عليه بالكفارة بوحى غير متلو ثم نزل القرآن ببيان ذلك قوله « ان يطعم فرقا بين ستة » قد مر تفسير الفرق عن قريب اى امره ان يطعم من الطعام قدر فرق منه بين ستة مساكين قوله « او يهدى شاة » اطلق على الفدية بالشاة اسم الهدى وبه يرد على من منع ذلك *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ قد ذكرنا في اول احاديث الباب احكاما كثيرة من حديث كعب ونذكر هنا ما لم نذكره هناك فمن ذلك ما احتج به مالك في قوله « ولم يتبين لهم » الى آخره على وجوب الكفارة على المرأة تقول في رمضان غدا حيضتى وعلى الرجل يقول غدا يوم حاي فيفطران ثم ينكشف الامر بالحى والحيف كما قالان عليهما الكفارة لان الذى كان فى علم الله انهم يحلون بالحديبية لم يسقط عن كعب الكفارة التى وجبت عليه بالخلق قبل ان ينكشف الامر * ومنه ان قوله « اخلق » يحمّل النذب والاباحة قال ابن التين وهذا يدل على ان ازالة القمل عن الرأس ممنوعة ويجب به الفدية وكذلك الجسد عند مالك ثم قال وقال الشافعى اخذ القملة من الجسد مباح وفى اخذها من الرأس الفدية لاجل ترفه لا لاجل القملة وقال صاحب التوضيح وهذا غريب فان الشافعى قال من قتل قملة تصدق بقلعة وهو على وجه الاستحباب *

ومنه ان النسك هنا شاة فلو تبرع باكثر من هذا جاز * ومنه ان صوم ثلاثة ايام لا يجوز في ايام التشريق وبه قال عطاء في رواية وسعيد بن جبير وطاوس وابراهيم النخعي والثوري والليث بن سعد وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحمد في رواية وهو قول عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهم وقال ابو بكر الجصاص فى احكام القرآن اختلف السلف فيمن لم يجد الهدى ولم يصم الايام الثلاثة قبل يوم النحر فقال عمر وابن عباس وسعيد بن جبير وابراهيم وطاوس لا يجزبه الا الهدى وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وقال ابن عمر وعائشة يصوم ايام منى وهو قول مالك وقال على بن ابى طالب يصوم بعد ايام التشريق وبه قال الشافعى * ومنه ان السنة مبينة لمجمل الكتاب لاطلاق الفدية فى القرآن وتقييدها بالسنة * ومنه تلطف الكبير باصحابه وعنايته باحوالهم وتفقدته لهم واذا رأى ببعض اصحابه ضررا سأل عنه وارشده الى المخرج عنه *

ومنه ان بعض المالكية استنبطوا منه ايجاب الفدية على من تعمده خلق راسه بغير عذر فان ايجابها على المعذور من باب التنبيه بالادنى على الاعلى لكن لا يلزم من ذلك التسوية بين المعذور وغيره ومن ثمة قال الشافعى وجهور العلماء لا يتخير العامد بل يلزمه الدم وخالف في ذلك اكثر المالكية واحتج لهم القرطبي بقوله فى حديث كعب « او اذبح نسكا » قال فهذا يدل على انه ليس بهدى قال فعلى هذا يجوز ان يذبحها حيث شاء ورد عليه بانه لا دلالة فيه اذ لا يلزم من تسميتها نسكا او اونسية ان لا تسمى هديا ولا يعطى حكم الهدى وقد وقع تسميتها هديا فى هذا الباب حيث قال « ويهدى شاة » وفى رواية لمسلم « واحد هديا » وفى رواية للطبرانى « هل لك هدى قلت لا اجد » وهذا يدل على ان ذلك من تصرف الرواة ويؤيده قوله فى رواية مسلم « او اذبح شاة » *

﴿وعن محمد بن يوسف قال حدثنا ورقاء عن ابن ابي نميجح عن مجاهد قال اخبرنا عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رااه وقملة يسقط على وجهه مثله﴾

ظاهر التعليق ولكنه عطف على روح و اشار بهذا الى ان اسحق رواه عن روح ورواه ايضا عن محمد بن يوسف الفريابي وكذا وقع فى تفسير اسحق وورقاء هو ابن عمر بن كليب ابو بشر الشكري ويقال الشيباني اصله من خوارزم ويقال

من الكوفة نزل المدائن وقدم في الوضوء وفي الأصل الورقاء ثابث الاورق قوله «وقله» الواو فيه الحال قوله «مثله»
ای مثل الحديث المذكور *

باب قول الله تعالى فلا رفث

ای هذا باب فی بیان ماجاء من الحديث فی الرفث فی قول الله تعالى (فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج) *

۳۹۴ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّهُ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله «فلم يرفث» (ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول سليمان بن حرب ضد الصلح ابو ايوب
الواشحي وواشج حي من الازد قاضي مكة. الثاني شعبة بن الحجاج . الثالث منصور بن المنذر ابو غياث . الرابع ابو
حازم بالحاء المهملة والزاي الاشجعي واسمه سلمان مولى عزة الاشجعية . الخامس ابو هريرة *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصري
وشعبة واسطى ومنصور وابو حازم كوفيان وعلل بعضهم هذا الاسناد بالاختلاف على منصور لان البيهقي اورد من
طريق ابراهيم بن طهمان عن منصور عن هلال بن يساف عن ابي حازم زاد فيه رجلا واجيب بان منصور اصرح
بسماعه من ابي حازم المذكور في رواية صحيحة حيث قال عن منصور سمعت ابا حازم ويحتمل ايضا ان يكون منصور
قد سمعه اولاً من هلال عن ابي حازم ثم لقي ابا حازم فسمعه منه فحدث به على الوجهين ﴿ذكر تعدد موضعه ومن
اخرجه غيره﴾ اخرجه البخاري ايضا عن محمد بن يوسف عن سفيان الثوري واخرجه مسلم في الحج ايضا عن
يحيى بن يحيى وزهير بن حرب وعن سعيد بن منصور وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابن المنشي عن غندر
واخرجه الترمذي فيه عن ابن عمر عن سفيان بن عيينة واخرجه النسائي فيه عن ابي عمار المروزي واخرجه ابن ماجه
فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «من حج هذا البيت» وفي رواية مسلم من رواية جرير عن منصور «من اتى هذا البيت»
قبل هو اعم من قوله «من حج» (قلت) لفظ حج معناه قصد وهو ايضا اعم من ان يكون للحج او العمرة قوله «هذا
البيت» يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قاله وهو في مكة لان بهذا يشار الى الحاضر قوله «فلم يرفث» بضم الفاء
وكسرها وفتحها والمشهور في الرواية وعند اهل اللغة يرفث بضم الفاء من باب نصر ينصرون يرفث بكسر الفاء حكاه
صاحب المصباح فيكون من باب ضرب يضربون يرفث بفتح الفاء يكون من باب علم يعلم وفيه لغة اخرى يرفث بضم الياء
وكسر الفاء من ارفث حكاه ابن الفوطي وابن طريف في الافعال على انه جاء على فعل وافعل والرفث بفتح الفاء الاسم
واسمه ذكر باسكان الفاء والرفث يطلق ويراد به الجماع وهو الذي عليه الجمهور في قوله تعالى (احل لكم ليلة الصيام الرفث) ويطلق
ويراد به الفحش ويطلق ويراد به ذكر الجماع وقيل المراد به ذلك مع النساء لا مطلقا وقد اختلف في المراد بالرفث في الحديث
على هذه الاقوال قال الازهرى هي كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة والفاء في «فلم يرفث» عطفت على الشرط
اعني قوله «من حج» وجوابه قوله «رجع» اي رجع الى بلده قوله «ولم يفسق» من الفسوق وهو الخروج عن حدود
الشريعة واسمه الخروج يقال فسقت الخشب عن مكانها اذا زالت فالفاسق خارج عن الطاعة وقيل لم يفسق اي لم يذبح لغير
الله تعالى على الخلاف في قوله تعالى (فلا رفث ولا فسوق) وقيل الفسق ما اصابه من محارم الله وقيل قول الزور وقيل السباب
(فان قلت) لم يذكر فيه الجدال مع انه مذكور في القرآن (قلت) لان المجادلة ارتفعت بين العرب وقربش في موضع الوقوف

بعرفة والمزدلفة فاسلمت قریش وارفعت المجادلة ووقف الكل بعرفة قوله «كأولادته امه» الجار والمجرور حال اي مشابها
لنفسه في البراءة عن الذنوب في يوم الولادة او يكون معنى رجع صار والظرف خبره وقوله في الحديث الا تى «كيوم»
بالفتح والكسر جائز وفي رواية الترمذى «غفر له ما تقدم من ذنبه» ومعنى اللفظين قريب وظاهره الصغائر والكبائر وقال
صاحب المفهم هذا يتضمن غفران الصغائر والكبائر والتبعات ويقال هذا فيما يتعلق بحق الله لان مظالم الناس تحتاج الى
استرضاء الخصوم (فان قلت) العبد مأموور باجتنب ما ذكر في كل الحالات فامعنى تخصيص حالة الحج (قلت) لان ذلك مع
الحج اسمح واقبح كلبس الحرير في الصلاة *

﴿ باب قول الله عز وجل ولا فسوق ولا جدال في الحج ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء في الحديث في تفسير قوله تعالى (ولا فسوق) *

٣٨٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمَ
وُلِدَتْهُ أُمُّهُ ﴾

هذا بيمينه هو الحديث السابق قبل هذا الباب غير انه اخرج ذاك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن منصور وهذا
اخرجه عن محمد بن يوسف الفريابي عن سفيان الثوري عن منصور الى آخره وغير ان هناك قال رسول الله ﷺ
وهنا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغير ان هناك كأولادته امه وهناك يوم ولادته امه (فان قلت) من اين قلت ان سفيان
في الاسناد هو الثوري وقد اخرج الترمذى عن ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة عن منصور (قلت) نص البيهقي على ان سفيان
في رواية البخارى هو الثوري لانه رواه عن ابي الحسن بن بشران عن ابي الحسن على بن بكر المصري عن عبد الله بن
محمد بن ابي مريم عن محمد بن يوسف الفريابي عن سفيان عن منصور فذكر الحديث وقال رواه البخارى في الصحيح عن
الفريابي وكذا قاله ابو نعيم الاصبهاني فاذا كان كما نصاعليه فسفيان هو الثوري قاله صاحب التلويح والله اعلم *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ﴾

هكذا وقع في رواية ابي ذر بالبسملة اولام بالباب المذكور ثم بقوله تعالى (ولا تقتلوا الصيد) اي هذا باب في بيان جزاء
الصيد اذا باشر الحرم قتله و اشار بقوله ونحوه اي ونحو جزاء الصيد الى تنفير صيد الحرم والى عضد شجره وغير ذلك
مما يبينه بابا بابا ولنير ابي ذر هكذا *

﴿ باب قول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتل منكم متعمدا فجزاه مثل ما قتل
من النعم بحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل
ذلك صياما ليدوق وبال امره هنا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام
احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دُمتم حرما
واثقوا الله الذي اليه تحشرون ﴾

سرد البخارى من سورة المائدة من قوله تعالى (ولا تقتلوا الصيد وانتم حرم) الى قوله (اليه تحشرون) ولم يذكر فيه حديثا
اما اكتفاء بما في الذي ذكره واما انه لم يظفر بحديث مرفوع في جزاء الصيد على شرطه. ثم الكلام ههنا على انواع *

الاول في سبب النزول قال مقاتل في تفسيره كان ابو اليسر واسمه عمرو بن مالك الانصاري محرما في عام الحديبية بعمره

فقتل حمار وحش فنزلت فيه (لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) وقال ابن اسحق وموسى بن عقبة والواقدي وآخرون نزلت في كعب بن عمرو وكان محرما في عام الحديبية فقتل حمار وحش به

النوع الثاني في المعنى والاعراب قوله (وانتم حرم) جملة اسمية وقعت حالا والحرم جمع حرام كروح جمع روح يقال رجل حرام وامرأة حرام قوله (متعمدا) نصب على الحال والتعمد ان يقتله وهو ذاكر لا حرامه وعالم بان ما يقتله مما حرم عليه قتله قوله (جزاء مثل ما قتل) برفع جزاء ومثل جميعا بمعنى فعله جزاء مماثل ما قتل من الصيد وقرا بعضهم بالاضافة اعني باضافة جزاء الى قوله (مثل) وحكى ابن جرير عن ابن مسعود انه قراها (جزاؤه مثل ما قتل) وقال الزخشي وقرئ على الاضافة واصله جزاء مثل ما قتل بنصب مثل بمعنى فعله ان يجزى مثل ما قتل ثم اضيف كما تقول عجبت من ضرب زيد اثم من ضرب زيد وقرأ السلمي على الاصل وقرا محمد بن مقاتل جزاء مثل ما قتل بنصبها بمعنى فليجز جزاء مثل ما قتل قوله (من النعم) وهي الابل والبقر والغنم فان انفردت الابل وحدها قيل لها نعم قال الفراء هو ذكر لا يؤنث وقرا الحسن (من النعم) بسكون العين استقل الحركة على حرف الحلق فسكنه قوله (بحكم به) اي بالمثل قوله (ذوا عدل) يعني حكام عادلان من المسلمين وذوات ثنية ذوات معنى صاحب قوله (هديا) حال عن جزاء فيمن وصفه بمثل لان الصفة خصصته فقربه من المعرفة او بدل عن مثل فيمن نصبه او عن محله فيمن جره ويجوز ان ينتصب حالا من الضمير في به والهدى ما يهدي الى الحرم من النعم قوله (بالغ الكعبة) صفة لهديا ولا يمنع من ذلك لان اضافته غير حقيقية ومعنى بلوغه الكعبة ان يذبح بالحرم قوله (او كفارة) عطف على (جزاء) اي فعله كفارة وارفعاه في الاصل على الابتداء وخبره مقدما مقدرا قوله (طعام مساكين) مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي طعام مساكين ويجوز ان يكون بدلا من كفارة او عطف بيان وقرئ (كفارة طعام مساكين) بالاضافة كانه قبل او كفارة من طعام مساكين كقولك خانم فضة وقرأ الاعرج (او كفارة طعام مساكين) بالافراد لانه واحد والجنس قوله (او عدل ذلك) عطف على ما قبله وقرئ او عدل ذلك بكسر العين والفرق بينهما ان عدل الشيء بالفتح ما عادله من غير جنسه كالصوم والاطعام وعدله بالكسر ما عدل به في المقدار ومنه عدلا الحمل لان كل واحد منهما عدل بالاخر حتى اعتدلا كان المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول به كالذبيح ونحوهما الحمل والحمل قوله (ذلك) اشارة الى الطعام قوله (صياما) نصب على التمييز للعدل كقولك لي مثله رجلا قوله (ليذوق وبال امره) اللام تتعلق بقوله (جزاء) اي فعله ان يجازى او يكفر ليذوق سوء عاقبة هتك حرمة الاحرام والوبال الضرر والمكروه الذي ينال في العاقبة من عمل سوء لثقله عليه قوله (عفا الله عما سلف) اي عما سلف لكم من الصيد في حال الاحرام قبل ان تراجعوا رسول الله ﷺ ونسألوه عن جوازه وقيل (عفا الله عما سلف) في زمان الجاهلية لمن احسن في الاسلام واتبع شرع الله ولم يرتكب المعصية قوله (ومن عاد) اي الى قتل الصيد وهو محرم بعد نزول النهي عنه فينتقم الله منه قوله (فينتقم) خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه فلذلك دخلت الفاء ونحوه (فمن يؤمن بربه فلا يخاف) يعني ينتقم منه في الآخرة وقال ابن جريج قلت لمطامعنا الله عما سلف قال عما كان في الجاهلية قال قلت ومن عاد فينتقم الله منه قال ومن عاد في الاسلام فينتقم منه وعليه مع ذلك الكفارة قال قلت فهل للعود من حد تعلمه قال لا قلت ترى حقا على الامام ان يعاقبه قال لا هو ذنب اذنبه فيما بينه وبين الله عز وجل ولكن يفتدي به رواه ابن جرير وقيل معناه فينتقم الله منه بالكفارة وقال سعيد بن جبير وعطاء قوله (والله عز وجل يرد الانتقام) يعني ذو معاقبة لمن عصاه على معصيته اياه قوله (احل لكم) اي احل المأكول منه وهو السمك وحده عند ابن حنيفة وعند ابن ابي ليلى جميع ما يصاد فيه وعن ابن عباس في رواية وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير في قوله (احل لكم صيد البحر) ما يصاد منه طريا وطعامه ما يتروى منه ملحا يابس وعن ابن عباس في المشهور عنه صيده ما اخذ منه حيا وطعامه ما لفظه ميتا وهكذا روى عن ابي بكر الصديق وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر وابي ايوب الانصاري رضي الله تعالى عنهم وعكرمة وابي سلمة بن عبد الرحمن وابراهيم النخعي والحسن البصري وقال سفيان ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه قال طعامه كل ما فيه رواءه ابن

جرير وابن ابي حاتم وقال سعيد بن المسيب طعامه ما لفظه حيا او حسر عنه فسات رواه ابن ابي حاتم وقال ابن جرير وقد ورد في ذلك خبر وبعضهم يرويه موقوفا حدثنا هناد بن السري قال حدثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو حدثنا ابو سلمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم) قال طعامه ما لفظه ميتا ثم قال وقد وقف بعضهم على ابي هريرة قوله (متاعا لكم) نصب على انه مفعول له اى احل لكم لاجل التمتع لكم تاكلون طريا ولست بارتكم يتزودونه قديدا كما تزود موسى عليه الصلاة والسلام الحوت في مسيره الى الخضر عليه الصلاة والسلام والسيارة جمع سياروهم المسافرين وكان بنو مدلج يتزلون سيف البحر فسالوه عما نصب عنه الماء من السمك فنزلت قوله (وحرم عليكم صيد البر) صيد البر ما يفرخ فيه وان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطيور الماء قوله (مادتم حراما) اى مادتم محرمين اى في حال احرامكم يحرم عليكم الاصطياد وقرأ ابن عباس (وحرم عليكم صيد البر) على بناء الفاعل ونصب الصيد اى حرم الله عليكم وقرئ مادتم بكسر الهمزة من دام يدام قوله (وانقوا الله الذى اليه تحشرون) اى خافوا الله الذى اليه تجمعون يوم القيامة فيجازيكم بحسب اعمالكم *

النوع الثالث في استنباط الاحكام وبيان مذاهب الائمة في هذا الباب وهو على وجوه . الاول في قتل الصيد في حالة الاحرام وهو حرام بلا خلاف ويجب الجزاء بقتله وله تعالى (لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) وسواء في ذلك كان القاتل ناسيا او عامدا او مبتدئا في القتل او عائدا اليه لان الصيد مضمون بالانلاف كغرامة الاموال فيستوى فيه الاحوال وقيد العمدية في الآية المذكورة اما لان مورد النص فيمن تعمد او لان الاصل فعل المتعمد والخطأ ملحق به للتفليظ قال الزهرى نزل الكتاب بالعمد وجاءت السنة بالخطا وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابن عليه عن ايوب قال نبئت عن طاوس قال لا يحكم على من اصاب صيدا خطأ انما يحكم على من اصابه متعمدا وهذا مذهب غريب وهو متمسك بظاهر الآية وبه قال اهل الظاهر وابو ثور وابن المنذر واحمد في رواية وقال مجاهد المراد بالمتعمد القاصد الى قتل الصيد الناسى لاحرامه فاما المتعمد لقتل الصيد مع ذكره لاحرامه فذاك امره اعظم من ان يكفر وقد بطل احرامه رواه ابن جرير عنه من طريق ابن ابي نعيم وليث بن ابي سليم وغيرهما عنه وهو قول غريب ايضا وقال الزهرى ان قتله متعمدا قيل له هل قتلت قبله شيئا من الصيد فان قال نعم لم يحكم عليه وقيل له اذهب فينتقم الله منك وان قال لم اقتل حكم عليه وان قتل بعد ذلك لم يحكم عليه ويملا ظهره وبطنه ضربا وجيعا وبذلك حكم النبي ﷺ في صيد واد بالطائف والذي عليه الجمهور ما ذكرناه *

الوجه الثاني في وجوب الجزاء في قوله (فجزاء مثل ما قتل من النعم) فقال مالك والشافعي ومحمد بن الحسن المراد بالآية اخراج مثل الصيد المقتول من النعم ان كان له مثل في النعمة بدنة وفي بقرة الوحش وحماره بقرة وفي الغزال عنزة وفي الارنب عناق وفي اليربوع جفرة وقال ابو حنيفة وابو يوسف الواجب القيمة فان كان له مثل ثمة يشترى بتلك القيمة هدى او طعام او يتصدق بقيمته وقال ابن كثير في تفسيره محتجا للشافعي ومن معه في قوله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) على كل من للقراءتين دليل لما ذهب اليه مالك والشافعي واحمد والجمهور من وجوب الجزاء من مثل ما قتله المحرم اذا كان له مثل من الحيوان الانسى خلافا لابي حنيفة حيث لو جب القيمة سواء كان الصيد المقتول مثليا او غير مثلي وهو مخيران شاء تصدق بتمنه وان شاء اشترى به هديا والذي حكم به الصحابة في المثلي اولى بالاتباع فانهم حكموا في النعمة بيدنة وفي بقرة الوحش بقرة وفي الغزال بعترة واما اذا لم يكن الصيد مثليا فقد حكم ابن عباس فيه بتمنه يحمل الى مكة رواه البيهقي وروى مالك في الموطا اخبرنا ابو الزبير عن جابر ان عمر رضى الله عنه قضى في الضبع بكبش وفي الغزال بعترة وفي الارنب بعترة وفي اليربوع بجفرة انتهى وعن مالك رواه الشافعي في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه وآخر رواه الشافعي ومن جهة البيهقي في سننه عن سعيد بن سالم عن ابن جريج عن عطاء الخراساني ان عمر

وعثمان وعليه وزيد بن ثابت وابن عباس ومعاوية قالوا في النعامة يقتلها المحرم بدنه من الابل وروى الشافعي في مسنده
وعبدالرزاق في مصنفه قال اخبرنا ابن عيينة عن عبدالكريم الجزري عن ابي عبيدة عن ابيه عبدالله بن مسعود
انه قضى في اليربوع بجفرة وروى عبدالرزاق في مصنفه اخبرنا اسرائيل وغيره عن ابي اسحاق عن الضحاك بن مزاحم
عن ابن مسعود قال «في البقرة الوحشية بقرة» وروى عبدالرزاق ايضا اخبرنا هشيم عن منصور عن ابن سيرين ان
عمر رضى الله تعالى عنه «امر محرما لصاب ظيبا بذبح شاة عفراء» وروى ابراهيم الحاربي في كتاب غريب الحديث حدثنا
عبدالله بن صالح اخبرنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال في اليربوع حمل ثم نقل عن
الاصمعي ان الحمل ولد الضان الذكر وروى الیهقي من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في حامة الحرم شاة
وفي بيضتين درهم وفي النعامة جزور وفي البقرة بقرة وفي الحمار بقرة واحتج ابو حنيفة رحمه الله تعالى
فيما ذهب اليه بالمقول والائر ايضا * اما المقول فهو ان الحيوان غير مضمون بالمثل فيكون مضمونا
بالقيمة كالمملوك ومثل الحيوان قيمته لان المثل المطلق هو المثل صورة ومعنى فاذا تعذر ذلك حمل
على المثل المعنوي وهو القيمة * واما الاثر فهو ما روى عن ابن عباس انه فسر المثل بالقيمة فحمل على المثل معنى لكونه معهودا
في الشرع يوضحه ان المائلة بين الشيتين عند اتحاد الجنس ابلغ منه عند اختلاف الجنس فاذا لم تكن النعامة مثلا للنعامة
كيف تكون البدنة مثلا للنعامة والمثل من الاسماء المشتركة فمن ضرورة كون الشيء مثلا لغيره ان يكون ذلك الغير مثالا له
ثم لا تكون النعامة مثلا للبدنة عند الانلاف فكذلك لا تكون البدنة مثلا للنعامة واذا تعذر اعتبار المائلة صورة وجب
اعتبارها بالمعنى وهو القيمة ولان القيمة اريدت بهذا النص في الذي لا مثل له بالايجاع فلا يبقى غيره مراد الا ان المثل مشترك
والمشترك لا عموم له فافهم فانه دقيق * واما الذي رواه الشافعي ومن جهته الیهقي فضعيف ومنقطع لان عطاء الخراساني
فيه مقال ولم يدرك عمر ولا عثمان ولا عليا ولا زيد بن ثابت وابن عباس ومعاوية رضى الله تعالى عنهم لان عطاء الخراساني ولد
سنة خمسين قاله ابن معين وغيره وكان في زمن معاوية صيبا ولم يثبت له سماع من ابن عباس مع احتماله فان ابن عباس توفي سنة
ثمان وستين واما الذي رواه ابو عبيدة عن ابيه عبدالله بن مسعود فانه لم يسمع من ابيه شيئا (فان قلت) قال ابن جرير حدثنا
هناد وابو هاشم الرفاعي قالا حدثنا وكيع بن الجراح عن السعدي عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال خرجنا
حجاجا فكننا اذا صلينا الغداة افتدنا ناروا احلنا تماشي نتحدث قال فيبينما نحن ذات غداة اذ صنع لنا طيب او برح فرماه رجل
كان معنا بحجر فمأخضا حشا فركب رده ميتا قال فمظننا عليه فلما قدمناه مكة خرجت معي حتى اتينا عمر رضى الله تعالى عنه
قال فقص عليه القصة قال واذا الى جانبه رجل كان وجهه قلت فضة يعني عبد الرحمن بن عوف فالتفت الى صاحبه فكلمه ثم
اقبل على الرجل فقال اعمدا قتلت ام خطا قال الرجل لقد تعمدت رميه وما اردت قتله فقال عمر رضى الله تعالى عنه ما اراك
الا قد اثرت بين العمد والخطا اعمدا الى شاة فاذهبها فتصدق بلحمها واستق اهابها قال فقمنان عنده فقلت لصاحبي ايها
الرجل عظم شعائر الله فادري امير المؤمنين ما يفتيك حتى سال صاحبه اعمدا الى ناقك فاحمها فلعل ذاك قال فتبعته ولا
اذكر الاية من سورة المائدة (يحكم به ذوا عدل منكم) قال فبلغ عمر مقالتي فلم يفجانا منه الاومعة الدرة قال صاحبي ضربا بالدرة
اقتلت في الحرم وسفقت الحكم ثم اقبل على فقلت يا امير المؤمنين لا احل اليوم شيئا يحرم عليك منى قال يا قبيصة بن جابر
اني لا اراك شاب السن فسيح الصدر بين اللسان وان الشاب يكون فيه تسعة اخلاق حسنة وخلق سيء فيفسد الخلق السيء
الاخلاق الحسنة فاياك وعثرات الشباب « (قلت) روى هشيم هذه القصة عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر
وذكرها رسالة عن عمر بن بكر بن عبدالله المزني ومحمد بن سيرين ورواه مالك في الموطأ من حديث ابن سيرين مختصرا *
الوجه الثالث في حكم الحكمين فيه قال مالك والشافعي واحمد ومحمد بن الحسن الخياط في تعيين الهدى او الاطعام او
الصيام الى الحكمين المدلين فاذا حكموا بالهدى فالمعتبر فيما له مثل ونظير من حيث الخلقة ما هو مثل كذا كراه والمعتبر فيما
لا مثل له القيمة لقوله تعالى (يحكم به ذوا عدل منكم هديا) نصب هديا لوقوع الحكم عليه وفي وجوب المثل فيما له مثل قوله تعالى
(فجزاء مثل ما قتل من النعم) او جب المثل من النعم وقال ابو حنيفة وابو يوسف الخياط للقاتل في ان يشتري بها يميني

بقية المقتول لان الوجوب عليه كما في اليمين فالخيار اليه وحكم الحكمين لتقدير القيمة وهديانصب على الحال اي في حال الاهداء (فان قلت) اذا كان القاتل احداً الحكمين هل يجوز (قلت) يجوز عند الشافعي واحمد وعند مالك لا يجوز لان الحاكم لا يكون محكوماً عليه في صورة واحدة قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين حدثنا جعفر هو ابن برقان «عن ميمون بن مهران ان اعرابيا اتى ابا بكر رضى الله تعالى عنه قال قتلت صيدا وانا محرم فأتى على من الجزاء فقال ابو بكر لابي بن كعب وهو جالس عنده ما ترى فيها قال فقال الاعرابي اتيتك وانت خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسالك فاذا انت تسال غيرك فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه وماتتكر بقول الله تعالى (جزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل) فشاورت صاحبي حتى اذا اتفقنا على امر امرناك به « وهذا اسناد جيد لكنه منقطع بين ميمون وبين الصديق ومثله يحتمل ههنا وقال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا ابن عيينة عن مخارق عن طارق قال ارطا اريد ظيافته وهو محرم فأتى عمر رضى الله تعالى عنه ليحكم عليه فقال عمر احكم معي فحكاه فيه جددا قد جمع الماء والشجر « (قلت) مخارق هو ابن خليفة الاحمسي الكوفي من رجال البخاري والاربعة وطارق هو ابن شهاب الاحمسي ابو عبد الله الكوفي راي النبي ﷺ وادرك الجاهلية وروى عن النبي ﷺ وغزاه في خلافة ابي بكر وعمر رضى الله عنهما ثلاثا وثلاثين او ثلاثا واربعين من غزوة الى سرية مات سنة اثنتين وثمانين من الهجرة وقال يحيى بن معين مات سنة ثلاث وعشرين ومائة وهو وهم روى له الجماعة *

الوجه الرابع في بيان الكفارة اذا لم يجد المحرم مثل ما قتل من النعم ولم يكن الصيد المقتول من ذوات الامثال او قلنا بالتخيير في هذا المقام من الجزاء والاطعام والصيام كما هو قول مالك وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد واحمد وقولي الشافعي والمشهور عن احمد لظاهر او بانها للتخيير والقول الآخر انها على الترتيب فصورة ذلك ان يعدل الى القيمة فيقوم الصيد المقتول عند مالك وابي حنيفة واصحابه وحماد وابراهيم وقال الشافعي يقوم مثله من النعم لو كان موجودا ثم يشتري به طعاما ويصدق به فيصدق لكل مسكين مدمنه عند الشافعي ومالك وبقية الفقهاء الحجاز واختاره ابن جرير وقال ابو حنيفة واصحابه يطعم لكل مسكين مدين وهو قول مجاهد وقال احمد مدمن خنطة ومدان من غيره فان لم يجد قلنا بالتخيير صام عن اطعام كل مسكين يوما وقال ابن جرير وقال آخرون يصوم مكان كل صاع يوما كما في جزاء الترفه بالخلق ونحوه واختلفوا في مكان هذا الاطعام فقال الشافعي محله الحرم وهو قول عطاء وقال مالك يطعم في المكان الذي اصاب فيه الصيد او اقرب الاماكن اليه وقول ابو حنيفة ان شاء اطعم في الحرم وان شاء في غيره *

الوجه الخامس في صيد البحر وقد ذكرنا في فصل المعنى والاعراب شيئا من ذلك وقد استدلل جمهور العلماء على حل ميتة البحر بالآية المذكورة وبحديث العنبر على ما يحكي ان شاء الله تعالى وقد احتج بهذه الآية الكريمة من ذهب من الفقهاء الى انه يؤكل كل دواب البحر ولم يستثن من ذلك شيئا وقد تقدم عن الصديق انه قال طعامه كل ما فيه وقد استثنى بعضهم الضفادع واباح ما سواها لما رواه الامام احمد وابو داود والنسائي من رواية ابن ابي ذئب عن سعيد بن خالد عن سعيد بن المسيب «عن عبد الرحمن بن عثمان النسي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل الضفدع» وفي رواية للنسائي «عن عبيد الله بن عمر وقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل الضفدع وقال نقيها تسبيح وقال آخرون يؤكل من صيد البحر السمك ولا يؤكل الضفدع واختلفوا فيما سواها فقل يؤكل كل سائر ذلك وقيل لا يؤكل كل هذه كلها وجوه في مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة لا يؤكل كل مامات في البحر كما لا يؤكل مامات في البر لعدم قوله تعالى (حرمت عليكم الميتة) (قلت) استثنى منه الجراد لقوله ﷺ «احلت لنا ميتتان ودمان فاما الميتتان فالحوت والجراد واما الدمان فالكبد والطحال» وقال الترمذي باب ما جاء في صيد البحر المحرم حدثنا ابو كريب قال حدثنا وكيع عن حماد بن سلمة عن ابي الهزم «عن ابي هريرة قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في حج او عمرة فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربه بأسياطنا وعصيفا فقال رسول الله ﷺ كلوه فانه من صيد البحر» قال هذا حديث غريب وابو الهزم بضم الهمز وفتح الهاء وكسر الزاي المشددة اسمه يزيد بن سفيان وقد تكلم فيه

شعبة وقال الترمذي وقدر خص قوم من اهل العلم بالمحرم ان يصيد الجراد فياً كله وقدر اى بعضهم عليه صدقة اذا اصطاده او اكله رواء ابوداود وابن ماجه ايضا وقوله «من صيد البحر» ظاهر انه من البحر. وللعلماء فيه ثلاثة اقوال * الاول انه من صيد البحر هو قول كعب الاحبار وقدر اى مالك في الموطأ عن زيد بن اسلم «عن عطاء بن يسار ان كعب الاحبار امره عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه على ركب محرمين فمضوا حتى اذا كانوا ببعض طريق مكة مر رجل من جرادة فافتاهم كعب ان ياخذوه فياً كله فلما قدموا على عمر رضى الله تعالى عنه ذكروا له ذلك فقال له ما حملك على ان افيتهم بهذا قال هو من صيد البحر قال وما يدريك قال يا امير المؤمنين والذي نفسى بيده ان هو الاثرة حوت تثره في كل عام مرتين» واختلف في قوله «ثرة حوت» فقيل عطسته وقيل هو من تحريك الثرة وهو طرف الانف قال شيخنا زين الدين فعلى هذا يكون بالمثلثة وهو المشهور وعليه اقتصر صاحب المشرق وغيره وانه من الرمي بعنف من قولهم في الاستنجاء ينثر ذكره اذا استبرأ من البول بشدة وعنف وان الجراد يطرحه من انفه او من دبره بعنف وشدة وقيل متولد من روث السمك

القول الثاني انه من صيد البر يجب الجزاء بقتله وهو قول عمرو ابن عباس وعطاء بن ابي رباح وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي في قوله الصحيح المشهور * القول الثالث انه من صيد البر والبحر رواء سعيد بن منصور في سننه عن هشيم عن منصور عن الحسن بن * واختلف القائلون بان الجراد من صيد البر وفيه الجزاء في مقدار الجزاء على اقوال * احدها في كل جرادة ثمرة وهو قول عمرو ابن عمرو رواء سعيد بن منصور في سننه بسنده اليهما وبه قال ابو حنيفة واختاره ابن العربي * الثاني ان في الجرادة الواحدة قبضة من طعام وهو قول ابن عباس رواء سعيد بن منصور بسنده اليه وبه قال مالك * الثالث ان في الواحدة درهما وهو قول كعب الاحبار قيل ومن الدليل ان الجراد ثرة الحوت ما رواه ابن ماجه حدثني هرون بن عبد الله الجمال حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا زياد بن عبد الله عن موسى بن محمد بن ابراهيم عن ابيه «عن جابر وانس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دعا على الجراد قال اللهم اهلل كباراه واقتل صناره وافسد بيضه واقطع دابره وخذ بأفواهه عن معاشنا وارزاقنا انك سميع الدعاء فقال خالد يارسول الله كيف تدعو على جنس من اجناد الله بقطع دابره فقال ان الجراد ثرة الحوت في البحر قال هاشم قال زياد فحدثني من رأى الحوت ينثره» تفرد به ابن ماجه. الوجه السادس في صيد البر وهو حرام على المحرم لانه في حقه كالميتة وكذا في حق غيره من المحرمين والمحلين عند مالك والشافعي في قول وهو قول عطاء والقاسم وسالم وبه قال ابو يوسف ومحمد فان اكله او شربا منه فهل يلزمه جزاء ثان فيه قولان للعلماء احدهما نعم واليه ذهب طائفة والثاني لا جزاء عليه باكله نص عليه مالك وقال ابو عمرو على هذا مذاهب فقهاء الامصار وجهور العلماء وقال ابو حنيفة عليه قيمة ما اكل وقال ابو ثور اذا قتل المحرم الصيد فعليه جزاؤه وحلال اكل ذلك الصيد الا انى اكرهه للذى قتله واذا اصطاد حلال صيدا فاهداه الى محرم فقد ذهبت جماعة الى اباحته مطلقا ولم يفصلوا بين ان يكون قد صاده من اجله ام لاحكى ابو عمرو هذا القول عن عمر ابن الخطاب وابى هريرة والزبير بن العوام وكعب الاحبار ومجاهد وعطاء في رواية وسعيد بن جبير قال وبه قال الكوفيون قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا سعيد عن عباد بن سعيد بن المسيب حدثه «عن ابي هريرة انه سئل عن لحم صيد صاده حلال ايا كاله المحرم قال فافتاهم باكله ثم لقي عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاخبره بما كان من امره فقال لو افيتهم بغير هذا لا وجمت لك رأسك» وقال آخرون لا يجوز اكل الصيد للمحرم بالكلية ومنعوا من ذلك مطلقا العموم الآية الكريمة وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابي طاوس وعبد الكريم ابن ابي امية عن طاوس عن ابن عباس انه كره اكل لحم الصيد للمحرم قال واخبرني معمر عن الزهري عن ابن عمر انه كان يكره ان ياكل لحم الصيد على كل حال قاله ابو عمرو وبه قال طاوس وجابر بن زيد واليه ذهب الثوري واسحق بن راهويه وقدر اى نحوه عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وقال مالك والشافعي واحمد واسحق في رواية والجمهور ان كان

الحلال قد قصد المحرم بذلك الصيد لم يحز للمحرم اكله لحديث الصعب بن جثامة على ما ياتي ان شاء الله تعالى واذا لم يقصده بالاصطياد يجوز له الاكل منه لحديث ابي قتادة على ما ياتي ان شاء الله تعالى *

﴿ بَابُ إِذَا صَادَ الْحَلَالُ فَأَهْدَى لِلْمُحْرَمِ الصَّيْدَ أَكَلَهُ ﴾

هذه الترجمة هكذا ثبتت في رواية ابي ذر وسقطت في رواية غيره وجعلوا ما ذكر في هذا الباب من جملة الذي قبله قوله «باب» منون تقديره هذا باب يذكر فيه اذا صاد الحلال صيدا فاهدا للمحرم اكله المحرم وفيه خلاف قد ذكرناه عن قريب في آخر الباب الذي قبله *

﴿ وَلَمْ يَرَ ابْنَ عَبَّاسٍ وَأَنْسَ بِالذَّبْحِ بَأْسًا ﴾

لا يطابق ذكر هذا التعليق في هذه الترجمة وانما تنأت المطابقة بالنسبة في الترجمة التي قبل هذا الباب على رواية غير ابي ذر قوله «بالذبح» اي بذبح المحرم وظاهر العموم يتناول ذبح الصيد وغيره ولكن مراده الذبح في غير الصيد اشار بقوله «وهو في غير الصيد» على ما يحكى الا ان وصل اثر ابن عباس رضي الله تعالى عنه عبد الرزاق من طريق عكرمة ان ابن عباس امره ان يذبح جزورا وهو محرم واثر انس وصلة ابن ابي شيبة من طريق الصباح البجلي سالت انس بن مالك عن المحرم يذبح قال نعم *

﴿ وَهُوَ غَيْرُ الصَّيْدِ نَحْوُ الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ وَالْبَقَرِ وَالْدَّجَاجِ وَالْخَيْلِ ﴾

هذا من كلام البخاري واشار به الى تخصيص العموم الذي يفهم من قوله «بالذبح» قوله «وهو» اي الذبح اي المراد من الذبح المذكور في اثر ابن عباس وانس هو الذبح في الحيوان الاهلي وهو الذي ذكره بقوله نحو الابل الى آخره وهذا كله متفق عليه غير ذبح الخيل فان فيه خلافا معروفا وذكر ابو اسحاق ابراهيم بن اسحاق الحربي في كتاب المناسك يذبح المحرم الدجاج الاهلي ولا يذبح الدجاج السندي ويذبح الحمام المستانس ولا يذبح الطيارة ويذبح الاوز ولا يذبح البط البري ويذبح الغنم والبقر الاهلية ويحمل السلاح ويقا تل الصوص ويضرب مملوكه ولا يختضب بالحناء ويصيد السمك وكل ما كان في البحر ويحتمل صيد الضفادع *

﴿ يُقَالُ عَدْلٌ ذَلِكَ مِثْلُ فَاذَا كُيِّرَتْ عِدْلٌ فَهُوَ زَنَةٌ ذَلِكَ ﴾

اشار بهذا الى الفرق بين العدل بفتح العين والعدل بكسر ها وذلك لكون لفظ العدل مذكورا في الآية المذكورة قوله «يقال» يعني في لغة العرب عدل ذلك بفتح العين اي هذا الشيء عدل ذلك الشيء اشار اليه بقوله مثل اي مثل ذلك الشيء قوله «فلذا كسرت» اي العين تقول هذا عدل ذاك بكسر العين قوله «فهو زنة ذلك» اي موازنه اراد به في القدر وقدر الكلام فيه مستقصى في الباب الذي قبله *

﴿ قِيَامًا قَوَامًا ﴾

اشار به الى المذكور في قوله تعالى عقيب الآية المذكورة (جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس) اي قواما بكسر القاف وهو نظام الشيء وعماده يقال فلان قيام اهل البيت وقوامه اي الذي بقيم شأنهم وقال الطبري في تفسير قياما في الآية اي جعل الله الكعبة بمنزلة الرأس الذي يقوم به امر اتباعه وقال بعضهم قياما قواما هو قول ابي عبيدة (قلت) هذا ليس بمخصوص بابي عبيدة وانما هو قول جميع اهل اللغة واهل التصريف بان اصل قيام قوام لان مادته من قام يقوم قواما وهو اجوف واوى قلبت الواو في قواما ياء كما قلبت في صيام واصله صوام لانه من صام يصوم صوما وهو ايضا اجوف واوى والذي ليس له يد في التصريف يتصرف هكذا حتى قال الطبري اصله الواو فكأنه رأى ان هذا امر عظيم حتى نسه الى الطبري *

﴿ يَعْدِلُونَ يَجْعَلُونَ عَدْلًا ﴾

اشار بهذا الى المذكور في سورة الانعام (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) اي يجعلون له عدلا اي مثلا تعالى الله عن ذلك ومناسبة ذكر هذا هنا كونه من مادة قوله تعالى (او عدل ذلك) بالفتح يعني مثله وهذا

الذى ذكره كله من اول الباب الى هنا يطابق ترجمة الباب السابق ولا يناسب هذه الترجمة التى ثبتت فى رواية
ابى ذر كما ذكرناه

٣٩٦ - **حدثنا معاذ بن فضالة** قال **حدثنا هشام عن يحيى** عن **عبد الله بن ابي قتادة**
قال **انطلق ابي عام الحديبية** فأحرم أصحابه ولم يحرم **النبي ﷺ** أن **عدوا** يفزوه **فانطلق**
النبي ﷺ فبينما أنا مع أصحابي **تضحك بعضهم** إلى بعض **فنظرت** فإذا أنا **بجبار وحش** فحملت
عليه **فطمعته فأنبته واستعنت بهم** فأبوا أن **يعينوني** فأكلنا من **لحمه وخشينا** أن **تقطع** فطلبت **النبي ﷺ**
أرفع فرسي شأوا وأسير شأوا **فلقيت رجلا** من **بني غفار** في **جوف الليل** قلت **أين تركت**
النبي ﷺ قال **تركتهم** وهو **قابل السقياء** فقلت **يا رسول الله** إن **أهلك** يقرؤن **عليك السلام**
ورحمة **الله** إنهم قد **خشوا** أن **يقطعوا** دؤنك **فانتظرهم** قلت **يا رسول الله** أصبت **جمارا وحش** وعندي
منه **فاضلة** فقال **للقوم** **كلوا** وهم **محرمون** *

مطابقته للترجمة في قوله «كلوا وهم محرمون» فان الذى صاد الحمار المذكور كان حلالا واهدا الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واباح النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اكله لاصحابه الذين معه وهم محرمون فدل على
ان الذى اصطاده الحلال يجوز للمحرم ان ياكل منه على خلاف فيه قد ذكرناه (ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول
معاذ بن فضالة ابو زيد الزهراني * الثاني هشام الدستوائي * الثالث يحيى بن ابي كثير * الرابع عبد الله بن ابي قتادة *
الخامس ابو بوقادة بفتح القاف واسمه الحارث بن ربيع الانصاري *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضعين وهذا الاسناد بعينه قد مر في باب
النهي عن الاستنجاء باليمين في كتاب الوضوء وفيه ان شيخه من افراده وانه بصرى وهشام ينسب الى دستوان من نواحي
الاهواز كان يبيع الثياب التى تجلب منها فنسب اليها ولكن اصله بصرى ويحيى طائى يمامى قوله «عن عبد الله بن ابي
قتادة» وفي رواية مسلم عن يحيى اخبرني عبد الله بن ابي قتادة وساق عبد الله هذا الاسناد مر سلاحيث قال انطلق ابي عام
الحديبية وهكذا اخرجه مسلم من طريق معاذ بن هشام عن ابيه واخرجه احمد عن ابن عليه عن واخرجه ابو داود والطيالسي
عن هشام عن يحيى فقال عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه انه انطلق مع النبي ﷺ وهذا مسند وكذلك في رواية على بن
المبارك عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة ان اياه حدثه قال انطلقنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما ياتي في الباب
الذى يلي هذا الباب *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن سعيد بن الربيع عن على بن المبارك
واخرجه في الجهاد عن عبد الله بن يوسف وفي الذبائح عن اسماعيل كلاهما عن مالك وفي الحج ايضا عن سعيد بن الربيع وعن
عبد الله بن محمد وموسى بن اسماعيل وعبد الله بن يوسف ايضا وفي الهبة عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاطعمة ايضا عن
عبد العزيز بن عبيد الله واخرجه مسلم في الحج عن صالح بن مسمار عن معاذ بن هشام عن ابيه وعن عبد الله بن عبد الرحمن
عن يحيى بن حسان عن معاوية بن سلام الكل عن يحيى بن ابي كثيره واخرجه ابو داود في الحج عن القضي عن مالك
واخرجه الترمذى عن قتيبة عن مالك واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث عن هشام به وعن
عبيد الله بن فضالة واخرجه ابن ماجه عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن ابي كثيره *

(ذكر معناه) قوله «عام الحديبية» قيل وفي رواية الواقدي من وجه آخر عن عبد الله بن ابي قتادة ان ذلك كان في
عمرة القضية (قلت) رواه عن ابن ابي سبرة عن موسى بن ميسرة عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال سلكنا في عمرة

القضية على الفرع وقد احرم اصحابي غيري فرايت حمرا الحديث وقال ابو عمر كان ذلك عام الحديبية او بعده
بعام عام القضية قوله « فاحرم اصحابه » اي اصحاب ابى قتادة وفي رواية مسلم « احرم اصحابي ولم احرم »
وقال الاثرم كنت اسمع اصحاب الحديث يتعجبون من حديث ابى قتادة ويقولون كيف جازل ابى قتادة ان يجاوز
الميلقات غير محرم ولا يدرون ما وجهه حتى رأته مفسرا في رواية عياض بن عبد الله عن ابى سعيد الخدري (قلت) روى
الطحاوى رحمه الله حديث ابى سعيد الخدري فقال حدثنا ابن ابى داود حدثنا عياض بن الوليد الرقام حدثنا عبد الله عن
عبد الله عن عياض بن عبد الله « عن ابى سعيد الخدري قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا قتادة الانصاري
على الصدقة وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه وهم محرمون حتى نزلوا عسفا فاذاهم بحمار وحش قال
وجاء ابو قتادة وهو حمل فكسوا رؤسهم كراهة ان يحدوا ابصارهم فتفطن فرآه فركب فرسه واخذ الرمح فسقط منه
فقال ناولوني فقالوا ما نحن بمعينك عليه بشيء فحمل عليه فمقره فحملوا يشوون منه ثم قالوا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم بين اظهرنا قال وكان يتقدمهم فلحقوه فسالوه فلم يربذلك باسا واخرجه البزار ايضا قوله « على
الصدقة » اي على اخذ الزكوات وقال القشيري في الجواب عن عدم احرام ابى قتادة يحتمل انه لم يكن مريدا للحج او ان
ذلك قبل توقيت المواقيت وزعم المنذري ان اهل المدينة ارسلوه الى سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يعلمونه
ان بعض العرب ينوي غزو المدينة وقال ابن التين يحتمل انه لم ينو الدخول الى مكة وانما يحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ليكثر جمعه وقال ابو عمر يقال ان ابا قتادة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وجهه على طريق البحر مخافة العدو فلذلك لم يكن محرما اذا
اجتمع مع اصحابه لان مخرجهم لم يكن واحدا انتهى (قلت) احسن الاجوبة ما ذكر في حديث ابى سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه قوله « وحدث » على صيغة المجهول قوله « يمزوه » اي يقصدوه قوله « فيينا » ويروى « فيينا » قوله
« يضحك بعضهم الى بعض » جملة حالية ووقع في رواية العذري في مسلم « فجعل بعضهم يضحك الى » بتشديد
الباء في الى قال عياض هو خطأ وتصحيف وانما سقطت عليه لفظة بعض واحتج لضعفها بانهم لو ضحكوا
اليه لكان اكبر اشارة منهم وقد صرح في الحديث انهم لم يشيروا اليه وقال النووي لا يمكن رد هذه الرواية فقد
صححت هي والرواية الاخرى وليس في واحدة منهم دلالة ولا اشارة الى الصيد وان مجرد الضحك ليس فيه اشارة منهم
وانما كان ضحكهم من عروض الصيد ولا قدرة لهم عليه ومنهم من وكذا قال ابن التين يريد انهم لم يخبروه بمكان الصيد
ولا اشاروا اليه وفي الحديث ما يقتضي ان ضحكهم ليس بدلالة ولا اشارة بين ذلك في حديث عثمان بن موهب فقال
« امنكم احد اشار اليه قالوا لا » (فان قلت) ما معنى الى في قوله « الى بعض » (قلت) معناه منتها او انظروا اليه قوله
« فنظرت » فيه التفات فان الاصل ان يقال فنظر لقوله « فيينا ابى مع اصحابه » فالتقدير قال ابى فنظرت فاذا انا
بحمار وحش وهذه الرواية تقتضي ان رؤيته اياه متقدمة ورواية ابى حازم عن عبد الله بن ابى قتادة تقتضي ان رؤيتهم
ايام قبل رؤيته فان فيها « فابصروا حمرا وحشيا وانا مشغول اخصف نعلي فلم يؤذوني به واحبوا لو اني ابصرتهم والتفت
فابصرتهم » قوله « فحملت عليه » وفي رواية محمد بن جعفر « فممت الى الفرس فامر جنتهم ثم ركب ونسيت السوط والرمح
فقلت لهم ناولوني السوط والرمح فقالوا لا والله لانعينك عليه بشيء ففصببت فتزلت فاخذتهما ثم ركبته وفي رواية فضيل
ابن سليمان « فركب فرسا له يقال له الجراة فسالهم ان يناولوه سوطه فابوا » وفي رواية ابى النضر « وكنت نسيت
سوطي فقلت لهم ناولوني بسوطي فقالوا لانعينك عليه فتزلت فاخذته » قوله « فائتته » اي تركته ثابتا في مكانه لا يفارقه
ولا حراك به وفي رواية ابى حازم « فشددت على الحمار فمقرته ثم جثت به وقد مات » وفي رواية ابى النضر « حتى
عقرته فائتت اليهم فقلت لهم قوموا فاحتملوا فقالوا لانفسه فحملته حتى جثت به » قوله « فاكلنا من لحمه » وفي رواية
فضيل عن ابى حازم « فاكلوا فندموا » وفي رواية محمد بن جعفر عن ابى حازم « فوقعوا ياكلون منه ثم انهم شكوا
في اكلهم اياه وهم حرم فرحنا وخبأت العضمي » وفي رواية مالك عن ابى النضر « فاكل منه بعضهم وابي بعضهم »
وفي حديث ابى سعيد « فجعلوا يشوون منه » وفي رواية المطلب عن ابى قتادة عند سعيد بن منصور « فظللنا نأكل

منه ما شئنا طبيخا وشواء ثم تزودنا منه * واخرج الطحاوي حديث أبي قتادة من حسن طرق صحاح *
الاول عن أبي سعيد الخدري قال بعث رسول الله ﷺ ابان قتادة الحديث وقد ذكرناه عن قريب . الثاني عن
عباد بن تميم * عن أبي قتادة انه كان على فرس وهو حلال ورسول الله ﷺ واصحابه محرمون فبصر بحمار وحش فنهى
رسول الله ﷺ أن يعينوه فحمل عليه فصرع أتاناً فاكلوا منه *

الثالث عن عثمان بن عبد الله بن موهب * عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه انه كان في قوم محرمين وليس هو بمحرم
وهم يسرون فرأوا حماراً فركب فرسه فصرعه فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألوه عن ذلك فقال اشترتم
او صدمتم او قتلتم قالوا لا قال فاكلوا . الرابع عن نافع مولى أبي قتادة * عن أبي قتادة انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حتى اذا كان ببعض طرق مكة تخلف مع اصحاب له محرمين وهو غير محرم فرأى حماراً وحشياً فاستوى
على فرسه ثم سأل اصحابه ان يناولوه شوطه فابوا فاسألهم رجه فابوا فاخذوه ثم شد على الحمار فقتله فاكل منه بعض اصحاب
النبي ﷺ وابي بعضهم فلما ادركوا رسول الله ﷺ سألوه عن ذلك فقال انما هي طعمة اطعمكموها الله *

الحامس عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة مثله وزاد * ان رسول الله ﷺ قال هل معكم من لحمه شيء فقد علمنا
ان ابان قتادة لم يصد في وقت مصاده إرادة منه ان يكون له خاصة وانما اراد ان يكون له ولاصحابه الذين كانوا معه *
قوله «وخشينا ان نقتطع» اي نصير مقطوعين عن النبي ﷺ منفصلين عنه لكونه سبقتهم وعند أبي عوانة عن
علي بن المبارك عن يحيى بلفظ «وخشينا ان يقطعنا العدو» وفي رواية للبخاري «وانهم خشوا ان يقطعهم العدو
دونك» وقال ابن قرقول اي يحوذنا العدو عنك ومن حملك وقال القرطبي اي خفنا ان يحال بيننا وبينهم ويقطع
بنا عنهم قوله «ارفع» بالتخفيف والتشديد اي ارفعه في سيرة واجريه قوله «شاوا» بالشين المعجمة وسكون المهملة
وهو المطلق والغاية ومعناه اركضه شديداً تارة واسهل سيره تارة قوله «من بني غفار» بكسر الفين المعجمة وتخفيف
الفاء وفي آخره راء منصرف وغير منصرف قوله «بتعن» بكسر المثناة فوق وفتحها وسكون العين المهملة وكسر
الماء وبالنون وفي رواية لاكثرين بالكسر وفي رواية الكشميين بكسر اوله وثالثه وفي رواية غيره بفتحها وحكى ابو ذر
المروزي انه سمعها من العرب بذلك المكان بفتح الهاء ومنهم من يضم التاء ويفتح العين ويكسر الهاء وضبطه ابو موسى
الديني بضم اوله وثانيه وبتشديد الهاء قال ومنهم من يكسر التاء واصحاب الحديث يسكنون العين ووقع في رواية
الاسماعيلي «بدعن» بالدال المهملة موضع التاء (قلت) يمكن ان يكون ذلك من تصرف اللافظين لقرب مخرج التاء من الدال
وهو عين ماء على ثلاثة اميال من السقيا بضم السين المهملة وسكون القاف وتخفيف الباء آخر الحروف والقصر هي
قرية بين مكة والمدينة من اعمال الفرع بضم الفاء وسكون الراء وبالعين المهملة وقال البكري الفرع من اعمال المدينة الواسعة
والصفراء واما الهاء من الفرع ومنضافة اليها قوله «وهو قائل» جملة اسمية وقال النووي قائل روى بوجهين اصحهما واشهرهما
من القبولة يعني تركته بتعن وفي عزمه ان يقل بالسقيا * الثاني بالباء الموحدة وهو ضعيف غريب وكأنه تصحيف فان
صح فعناه ان تعين موضع مقابل السقيا في الوجه الاول الضمير في قوله «وهو» يرجع الى النبي ﷺ وعلى الوجه
الثاني يرجع الى قوله «بتعن» وقال القرطبي قوله «قائل» من القول ومن القائلة والاول هو المراد هنا والسقيا
مفعول بفعل مضمر والضمير كان بتعن وهو يقول لاصحابه اتصدوا السقيا ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق
ابن علية عن هشام * وهو قائل بالسقيا يعني من القيام ولكنه قال الصحيح قائل باللام قوله «فقلت» فيه حذف تقديره
فسرت فادركته فقلت يا رسول الله وتوضحه رواية علي بن المبارك في الباب الذي يليه بلفظ «فلحقت برسول الله ﷺ
حتى اتيته فقلت يا رسول الله» قوله «ان اهلك» اراد ان اصحابك والدليل عليه رواية احمد ومسلم وغيرهما من هذا
رواية احمد ومسلم وغيرهما من هذا الوجه بلفظ «ان اصحابك» قوله «فانتظروا» بصيغة الامر من الانتظار اي
انتظر اصحابك وفي رواية مسلم بهذا الوجه فانتظروا بصيغة الماضي اي انتظروا رسول الله ﷺ وفي رواية علي بن
المبارك «فانتظروا ففعل» قوله «فاصلة» بمعنى فصلة وقال الخطابي اي قطعة قد فصلت منه فهي فاصلة اي بقيت من

قوله « فقال للقوم كلوا » هذا امر اباحة لا امر ايجاب قال بعضهم لانها وقعت جوابا عن سؤالهم عن الجواز لا عن الوجوب فوقعت الصيغة على مقتضى السؤال (قلت) الاوجه ان يقال ان هذا الامر انما كان لمنفعة لهم فلو كان للوجوب لصار عليهم فكان يعود الى موضوعه بالنقض * وفيه من القوائد ان لحم الصيد مباح للمحرم اذا لم يمن عليه وقال القشيري اختلف الناس في اكل المحرم لحم الصيد على مذاهب *

احدها انه ممنوع مطلقا صيدا لاجله اولا وهذا مذكور عن بعض السلف دليله حديث الصمب بن جثامة التميمي ممنوع ان صاده او صيدا لاجله سواء كان يادنه او بغير اذنه وهو مذهب مالك والشافعي * الثالث ان كان باصطياده او باذنه او بدلالته حرم عليه وان كان على غير ذلك لم يحرم واليه ذهب ابو حنيفة وقال ابن العربي ياكل ما صيد وهو حلال ولا ياكل ما صيد بعد وحديث ابي قتادة هذا يدل على جواز اكله في الجملة وعزى صاحب الامام الى النسائي من حديث ابي حنيفة عن هشام عن ابيه عن جده الزبير قال « كنا نحمل الصيد صفيقا وتزوده ونحن محرمون مع رسول الله ﷺ » رواه الحافظ ابو عبد الله البلخي في مسنده ابي حنيفة من هذا الوجه عن هشام ومن جهة اسماعيل بن يزيد عن محمد بن الحسن عن ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه وروى ابو يعلى الموصلي في مسنده من حديث محمد بن المنكدر حدثنا شيخ لنا « عن طلحة بن عبد الله ان رجلا سال رسول الله ﷺ عن محل اثار الصيد اياك اكله المحرم قال نعم » وفي رواية مسلم « اهدى لطلحة طائر وهو محرم فقال اكلنا مع رسول الله ﷺ » وعند الدارقطني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه حمار وحش وامره ان يفرقه في الرقاق قال ويروى عن طلحة والزبير وعمر وابي هريرة رضى الله تعالى عنهم فيه رخصة ثم قال عائشة تكرهه وغير واحد وروى الحاكم على شرطهما من حديث جابر يرفعه « لحم صيد البر لكم حلال واتم حرم ما لم تصيدوه او يصاد لكم قال مهني مذكر ابو عبد الله يعني احمد بن حنبل هذا الحديث فقال اليه اذهب ولما ذكر له حديث عبد الرزاق عن الثوري عن قيس عن الحسن بن محمد عن عائشة اهدى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشيعة لحم وهو محرم فاكله » فجعل ابو عبد الله ينكره انكارا شديدا وقال هذا سماع مثله هكذا ذكره صاحب التلويح بخطه وفيه فاكله (قلت) روى الطحاوي هذا الحديث فقال حدثنا يونس قال حدثنا سفيان عن عبد الكريم عن قيس بن مسلم الجدلي عن الحسن بن محمد بن علي عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى له وشيعة ظبي وهو محرم فرداه » ورواه ايضا احمد في مسنده حدثنا عبد الرزاق اخبرنا الثوري عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد « عن عائشة قالت اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظبية فيها وشيعة صيد وهو حرام فاني ان يا اكله » انتهى وهذا يخالف ما ذكره صاحب التلويح فان في لفظه « فاكله » والطحاوي لم يذكر هذا الحديث الا في سدد الاحتجاج لمن قال لا يحل للمحرم ان ياكل لحم صيد ذبحه حلال لان الصيد نفسه حرام عليه فله حرام عليه فاذا كان الحديث على ما ذكره صاحب التلويح لا يكون حجة لهم بل انما يكون حجة لمن قال بجواز اكل المحرم صيد المحل والذين منعوا من ذلك للمحرم هو الشعبي وطاوس ومجاهد وجابر بن زيد والثوري والليث بن سعد ومالك في رواية واسحاق في رواية قوله « وشيعة ظبي » الوشيعة ان يؤخذ اللحم فينقى قليلا ولا ينضج ويحمل في الاسفار وقيل هي القديد وقد شقت اللحم اشقة وشقاوي جمع على وشق ووشائق . وذكر الطحاوي ايضا احاديث اخر لهؤلاء المانعين . منها ما قاله حدثنا ويبيع المؤذن قال حدثنا اسد (ح) وحدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا حجاج قال حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن عبد الله ابن الحارث بن نوفل ان عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه ترل قديدا فاتي بالحجل في الجفان شائلة بارجلها فارسل الى علي رضى الله تعالى عنه وهو يصفز بعيرا له فجاءه والخيط يتحات من يديه فامسك علي وامسك الناس فقال علي رضى الله تعالى عنه من ههنا من اشجع هل علمتم ان رسول الله ﷺ جاء اعرابي بييضات نعام وتتمير وحش فقال اطعمهم اهلك فاننا حرم قالوا نعم » واخرج ابوداود وحدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سليمان بن كثير عن حميد الطويل « عن اسحق ابن عبد الله بن الحارث عن ابيه وكان الحارث خليفة عثمان رضى الله تعالى عنه على الطائف فصنع لعثمان طعاما وصنع

فيه من الحجل واليعاقب ولحوم الوحش قال فبعث الى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فجاءه الرسول وهو يحيط
الاباعر له وهو ينقض الخيط من يده فقالوا له كل قال اطعموا قوما حلالا فانا حرم قال علي انشد الله من كان ههنا من
اشجع اتشهدون ان رسول الله ﷺ اهدى اليه رجل حار وحش وهو محرم فابي ان يا كله قالوا نعم . قوله ينفذ
بالضاد والزاي المعجمتين بينهما فاه يقال صفزت البعير اذا اعلفته الضفائر وهي اللقم الكبار واحدها ضفيرة والصفير
شعير يجرش وتلفه الابل . ومنها ما رواه ايضا الطحاوي حدثنا فهد قال حدثنا محمد بن عمران قال حدثنا ابي قال حدثنا
ابن ابي لبي عن عبد الكريم عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن ابن عباس «عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ
اتي بلحم صيد وهو محرم فلم يا كله» قال الطحاوي وليس في هذا الحديث ذكر علة رده لحم الصيد ما هي فقد يحتمل ذلك
علة الاحرام ويحتمل ان يكون لغير ذلك فلا دلالة في هذا الحديث لاحد .

﴿ وقال أبو عبد الله شأوا مرة ﴾

ابو عبد الله هو البخاري نفسه و اشار بهذا الى تفسير شأوا في قوله «ارفع فرسي شأوا واسير شأوا» وهو بمعنى
مرة كما ذكرناه وانتصابه في الموضعين على انه صفة لمصدر محذوف تقديره رفعا شأوا واسيرا شأوا وليس هذا التفسير
بموجود في كثير من النسخ *

﴿ باب إذا رأى المحرمون صيدا فضحكوا ففطن الحلال ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا رأى القوم المحرمون صيدا وفيهم رجل حلال فضحك المحرمون تعجبا من
عروض الصيد مع عدم التعرض له مع قدرتهم على صيده وفطن الحلال الذي فيهم بذلك اي فهم من فطنت
للشيء بفتح الطاء وكسر ها فطنة وفطانة وفطانية قال الجوهرى كالفهم وجواب اذا محذوف تقديره لا يكون ضحكهم
اشارة منهم الى الحلال بل الصيد حتى اذا اصطاد ذاك الحلال الصيد الذي رآه المحرمون الذين ضحكوا لا يلزمهم شيء *

٢٩٧ - ﴿ حدثنا سعيد بن الربيع قال حدثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن أبي
قنادة أن أباة حدثه قال انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم فأنبئنا
بمدو بن عتبة فتوجهنا نحوهم فبصر أصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يضحك إلى بعض فنظرت
فرايته فحملت عليه الفرص فطمسته فأنبئه فاستعنتهم فأبوا أن يمينوني فاكلنا منه ثم لحقت
برسول الله صلى الله عليه وسلم وخشينا أن نقتطع أرفع فرسي شأوا واسير عليه شأوا فلقيت
رجلا من بني غفار في جوف الليل قلت أين تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مر كنه
بعضن وهو قائل السقياء فلحقت برسول الله ﷺ حتى أتيت فقلت يا رسول الله إن أصحابك
أرسلوا يقرؤون عليك السلام ورحمة الله وبركاته وإنهم قد خشوا أن يقتطعهم العدو دونك
فانظرهم ففعل فقلت يا رسول الله إنا اصدنا حمار وحش وإن عندنا منه فاضلة فقال رسول الله
ﷺ لا أصحابه كلوا وهم محرمون ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فبصر أصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يضحك فنظرت» ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة
الاول سعيد بن الربيع ضد الخريف ابو زيد الهروي كان يبيع الثياب الهروية فنسب اليها مات سنة احدى عشرة ومائتين
الثاني علي بن المبارك الهنائي وقد مر في باب الجمعة الثالث يحيى بن ابي كثير الرابع عبد الله بن ابي قنادة الخامس ابو
ابوقنادة الحارث بن ربيع وقد مر عن قريب *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه وشيخه بصريان وروى مسلم عن شيخه بواسطة ويحيى طائفي ويحامي وقد ذكرنا في الباب السابق تعدد موضعه ومن اخرجه غيره وقد ذكر البخاري احاديث ابي قتادة ههنا في اربعة ابواب متناسقة: الاول باب اذا صاد الحلال. الثاني باب اذا رأى المحرمون صيدا. الثالث باب لا يعين المحرم الحلال. الرابع لا يشير المحرم الى الصيد وقد رويت احاديث ابي قتادة باسانيد مختلفة والفاظ متباينة قوله «ولم احرم» اي لم احرم انا. قوله «فانبثنا» بضم الهززة على صيغة المجهول اي اخبرنا قوله «بغيفة» بفتح الغين المعجمة وسكون اليا. آخر الحروف وفتح القاف موضع من بلاد بني غفار بين الحرمين قال ابو عبيد هو موضع في رسم رضوى لبني غفار بن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وهو بين مكة والمدينة قوله «فبصر» بفتح الباء الموحدة وضم الصاد وفي رواية الكشميني «فنظر» بنون وظاء مشالة (فان قلت) فعلى هذه الرواية دخول الباء في بجمار مشكل (قلت) يمكن ان يكون نظرا حينئذ بمعنى بصر او تبكون الباء بمعنى الى لان الحروف ينوب بعضها عن بعض قوله «فانبثنا» من الاثبات اي احكت الطعن فيه قوله «فاستغثتم» من الاستعانة وهو طلب العون قوله «فانظرهم» بمعنى انتظرهم يقال نظرت اي انتظرت قوله «قد خشوا» اصله خشوا كرضوا اصله رضوا استقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها بمد سلب حركة ما قبلها فالتقى سا كنان فحذفت الياء لان الواو ضمير الجمع قوله «انا صدنا» بوصل الالف وتشديد الصاد واصله استدنا من باب الافتعال فقلت التاء صادًا وادغمت الصاد في الصاد واخطا من قال اصله اصطلدنا فابدلت الطاء مثناة ثم ادغمت ويروى «اصدنا» بفتح الهمة وتخفيف الصاد يقال اصدت الصيد مخففا اي آثرته والاصادة اثاره الصيد واخطا ايضا من قال من الاصاد ويروى «اصطلدنا» من الاصطياد ويروى «صدنا» من صادي صيد وتفسير بقية الالفاظ قد مر فيما قبله وفيه استحباب ارسال السلام الى الغائب قالت جماعة يجب على الرسول قبلته وعلى المرسل اليه الرد بالجواب *

باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد

اي هذا باب يذكر فيه لا يعين المحرم الحلال بقول او فعل في قتل الصيد وقال بعضهم قيل اراد بهذه الترجمة الرد على من فرق من اهل الراي بين الاعانة التي لا يتم الصيد الا بها فيحرم وبين الاعانة التي يتم الصيد بدونها فلا يحرم (قلت) لا وجه لهذا الكلام لان الترجمة تشمل كلا الوجهين *

٣٩٨ - **حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان قال حدثنا صالح بن كيسان عن ابي محمد نافع مولى ابي قتادة سمع ابا قتادة رضي الله عنه قال كنا مع النبي ﷺ بالقاحه من المدينة على ثلاث ح وحدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا صالح بن كيسان عن ابي محمد عن ابي قتادة رضي الله عنه قال كنا مع النبي ﷺ بالقاحه ومينا المحرم فرأيت اصحابي يترأون شيئا فنظرت فاذا حمار وحش يني وقع سوطه فقالوا لا نمينك عليه بشيء انا محرمون فتناولته فاخذته ثم أتيت الحمارين وراء اكمة فمقرته فأتيت به اصحابي فقال بعضهم كلوا وقال بعضهم لا تأكلوا فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو أمامنا فسألته فقال كلوه حلال قال لنا عمر واذهبوا الى صالح فسئلوه عن هذا وغيره وقدم علينا ههنا ***

مطابقته للترجمة في قوله «فقالوا لا تعينك على شيء» فاخرج هذا بطريقين. احدهما عن عبد الله بن محمد ابى جعفر الجمعي البخاري المعروف بالمسندى عن سفيان بن عيينة عن صالح بن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز عن ابي محمد نافع مولى ابي قتادة المدني ووقع في رواية مسلم عن صالح سمعت ابا محمد مولى ابي قتادة وفي رواية احمد من طريق سعد

ابن ابراهيم سمعت رجلا كان يقال له مولى ابى قتادة ولم يكن مولى لابی قتادة ووقع في رواية ابن اسحق عن عبد الله بن ابي سلمة ان نافعا مولى بنى غفار فظهر من ذلك انه لم يكن مولى لابی قتادة حقيقة وقد صرح بذلك ابن حبان فقال هو مولى عقيلة بنت طلق الغفارية وكان يقال له مولى ابى قتادة نسب اليه ولم يكن مولاه (قلت) اذا كان الامر كذلك يكون وجه ذلك انه قيل مولى ابى قتادة لكثرة لزومه اياه وقيامه بقضاء ما يهيمه من باب الخدمة كانه صار مولاه فتكون نسبته بهذا الوجه على سبيل المجاز وقد وقع مثل ذلك كثير افنه ما وقع لقاسم مولى ابن عباس في الطريق الثاني عن علي بن عبد الله المعروف بابن المديني عن سفيان الى آخره وقال بعضهم هكذا حول المصنف الاسناد الى رواية على للنصريح فيه عن سفيان بقوله حدثنا صالح بن كيسان (قلت) في كثير من النسخ حدثنا صالح في الطريقين فلا يحتاج الى ما قاله قوله « بالقاحة » بقاف وحاء مهملة خفيفة على ثلاثة مراحل من المدينة قبل السقياب نحو ميل قال عياض كذا قيد الناس كلهم ورواه بعضهم عن البخارى بالفاء وهو وهم والصواب بالقاف وزعم ابن اسحق في المغازي انها بفاء وجيم ورد ذلك عليه ابن هشام قيل وقع عند الجوزقي من طريق عبد الرحمن بن بشر عن سفيان بالصفاح بدل القاحة بكسر الصاد بعدها فاء ونسب ذلك الى التصحيف لان الصفاح موضع بالروحاء وبين الروحاء وبين السقياب مسافة طويلة وقال البكري الروحاء قرية جامعة لمزينة على ليلتين من المدينة بينهما احد واربعون ميلا والسقياب قرية جامعة قوله « على ثلاث » اي ثلاث مراحل قوله « يترأون » على وزن يتفاعون صيغة جمع مذكر من الرؤبة قوله « فاذا حمار وحش » كلمة اذا المفاجأة وحمار مضاف الى وحش قوله « يعنى وقع سوطه » قال الكرمانى لفظ يعنى كلام الراوى تفسير لما يدل عليه « لانعينك عليه » يعنى قالوا لانمينك على اخذ السوط حين وقع سوطك (قلت) هذا التركيب لا يتضح الا بانياه مقدرة تقديره فاذا حمار وحش فركبت فرسى واخذت الرمح والسوط فسقط منى السوط فقلت ناولوني فقالوا لانمينك عليه وكذا وقع في رواية ابى عوانة عن ابى داود الحرامى عن على بن المديني قوله « فتناولته فاخذته » وفي رواية ابى عوانة « فتناولته بشئ فاخذته » وبهذا يندفع سؤال الكرمانى التناول هو الاخذ فا فائدة فاخذته قوله « من وراء اكنة » بفتحات وهي التل من حجر واحد قوله « امامنا » اي قد امنا قوله « حلال » مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو حلال وقد ظهر المبتدأ في رواية ابى عوانة « فقال كلوه فهو حلال » وفي رواية مسلم « هو حلال فكلوه » ويروى « حلالا » بالنصب فان صحت الرواية به فهو منصوب على انه صفة مصدر محذوف اي اكلا حلالا قوله « قال لنا عمرو » اي عمرو بن دينار وصرح به ابو عوانة في روايته والقائل سفيان والغرض بذلك تأكيد ضبطه له وسماعه له من صالح وهو ابن كيسان قوله « فسلوه » اصله فاسألوه قوله « وقدم علينا هنا » يعنى مكة ومراده ان صالح بن كيسان مدنى قدم مكة فدل عمرو بن دينار استحبابه عليه ليسموا منه هذا وغيره وفيه دليل على جواز الاجتهاد في المسائل الفرعية والاختلاف فيها

باب لا يَشِيرُ الْمُحْرِمُ إِلَى الصَّيْدِ لَكَيْ يَصْطَادَهُ الْحَلَالُ

اي هذا باب يذكر فيه لا يشير الى آخره واللام في قوله « لكى » للتعليل واللفظة كى بمنزلة ان المصدرية معنى وعملا والدليل عليه صحة حلول ان عملها وانها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل فافهم

٣٩٩ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ مُوَهَّبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حَاجًّا فَخَرَجُوا مَعَهُ فَصَرَفَ طَائِفَةً مِنْهُمْ فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ فَقَالَ خُذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ حَتَّى نَلْتَقِيَ فَأَخَذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ فَلَمَّا انْصَرَفُوا أَحْرَمُوا كُلَّهُمْ إِلَّا أَبُو قَتَادَةَ لَمْ يُحْرَمْ فَيَتَنَمَّاهُمْ بِسَيْرُونٍ إِذْ رَأَوْا حُرَّ

وحشٍ فحمل أبو قتادة على الحمرِ فقمرَ منها أتاناً فترلوا فأكلوا من لحمها وقالوا أنا كلُّ لحمٍ صيدٍ ونحنُ مُحَرَّمُونَ فحملنا ما بقي من لحم الأتان فلما أتوا رسول الله ﷺ قالوا يا رسول الله إنا كنا أحرثنا وقد كان أبو قتادة لم يحرم فرأينا حمر وحشٍ فحمل عليها أبو قتادة فقمرَ منها أتاناً فترلنا فأكلنا من لحمها ثم قلنا أنا كلُّ لحمٍ صيدٍ ونحنُ مُحَرَّمُونَ فحملنا ما بقي من لحمها قال أمينكم أحدُ امرءٍ أن يحملَ عليها أو أشارَ إليها قالوا لا قال فكلوا ما بقي من لحمها ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «أو أشار إليها» والمفهوم منه أن إشارة المحرم للحلال إلى الصيد ليصطاده لا تجوز فلو أشاره وقتل صيداً لا يجوز للمحرم أن يأكل منه وقد ذكرنا ما فيه من الخلاف وموسى بن اسماعيل هو المنقري التبوذكي وأبو عوانة بالفتح هو الواضح بن عبد الله البشكري وعثمان هو ابن عبد الله بن وهب بفتح الهم والهاء الأعرج الطلحي وقدمر في أول الزكاة وقيل الكرمانى وفي بعض الرواية بدل عثمان غسان وهو خطأ قطعاً (قلت) هو من السكائب فإنه طمس الميم فصار عثمان غساناً وعثمان هذا تابعي ثقة روى عنه ابن أبي شيبة قوله «خرج حاجاً» قال الأسماعيلي هذا غلط فإن القصة كانت في عمرة وأما الخروج إلى الحج فكان في خلق كثير وكانوا كلهم على الجادة لأعلى ساحل البحر ولعل الراوى أراد خرج محرماً فغير عن الأحرام بالحج غلطاً وقال بعضهم لا غلط في ذلك بل هو من المجاز السائغ وأيضاً فالحج في الأصل قصد البيت فكأنه قال خرج قاصداً للبيت ولهذا يقال للعمرة الحج الأصغر (قلت) لأنسلم أنه من المجاز فإن المجاز لا بد له من علاقة وما العلاقة هنا وكون معنى الحج في الأصل قصداً لا يكون علاقة لجواز ذكر الحج وإرادة العمرة فإن كل فعل مطلقاً لا بد فيه من معنى القصد ثم أيد هذا القائل كلامه بما رواه البيهقي من رواية محمد بن أبي بكر المقدمي عن أبي عوانة بلفظ «خرج حاجاً أو معتمراً» انتهى وأبو عوانة شك وبالشك لا يثبت ما ادعاه من المجاز على أن يحيى بن أبي كثير الذي هو أحد رواة حديث أبي قتادة قد جزم بأن ذلك كان في عمرة الحديبية قوله «فيهم أبو قتادة» من باب التجريد وكذا قوله «أبو قتادة» لأن مقتضى الكلام أن يقال وأنا فيهم وأنا لا ينبغي أن يحمل هذا من قول ابن أبي قتادة لأنه يستلزم أن يكون الحديث مرسلًا وقوله «أبو قتادة» هكذا هو بالرفع عند الأكثرين وعند الكشيبين إلا أبا قتادة بالنصب وكذا وقع عند مسلم بالنصب وقال ابن مالك حق المستثنى بالأمن كلام تام موجب أن ينصب مفرداً كان أو مكملًا معناه بما بعده فالمفرد نحو قوله تعالى (الأنبياء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) والمكمل نحو (أنا لمنجورهم أجمعين) الأمران قد درناهما من النابرين ولا يعرف أكثر المتأخرين من البصريين في هذا النوع إلا النصب وقد أغفلوا وروده مرفوعاً مع ثبوت الخبر ومع حذف فن أمثلة الثابت الخبر قول ابن أبي قتادة «أحرموا كلهم إلا أبو قتادة لم يحرم» فالأمرى لكن وأبو قتادة مبتدأ ولم يحرم خبره ونظيره من كتاب الله تعالى (ولا يلتفت منكم أحد إلا أمراتك أنه مصيبتها ما أصابهم) فإنه لا يصح أن يجعل أمراتك بدلاً من أحد لأنها لم تسر معهم فيتضمنها ضمير المخاطبين وتكلف بعضهم بانه وإن لم يسر بها لكنها شمرت بالعذاب فتبينهم ثم التفتت فهلكك قال وهذا على تقدير صحته لا يوجب دخولها في المخاطبين ومن أمثلة المحذوف الخبر قوله ﷺ «كل أمي معافي إلا المجاهرون» أي لكن المجاهرون بالمعاصي لا يعافون ومنه من كتاب الله تعالى (فشر بوا منه إلا قليل منهم) أي لكن قليل منهم لم يشر بوا قال وللشكوفيين في هذا الثاني مذهب آخر وهو أن يجعلوا الأحرف عطفاً وما بعدها معطوفاً على ما قبلها انتهى وقال الكرمانى أو هو أى الرفع على مذهب من جوز أن يقال على بن أبوطالب قوله «حمر وحش» الحمر بضمين جمع حمار قوله «أنا» هذا بين أن المراد بالحمار في سائر الروايات الأثنى منه قوله «فحملنا ما بقي من لحم الأتان» وفي رواية أبي حازم في باب الهبة سيأتي «فرحنا وخبات المضدemy» وفيه «معكم منه شيء فنأولته المضدفاً كلها حتى ترقها» والبخارى أيضاً في الجهاد سيأتي «منا رجله فأخذها كلها» وفي رواية المطلب «قد رفعنا لك الذراع فأكل منها» قوله «منكم أحد امرء» أي أمينكم أحد امرء أي امر

ابا قتادة ویروی «امنکم» باظهار همزة الاستفهام وفي رواية مسلم «هل منکم احدا مرء او اشار اليه بشيء» وسلم في روايته من طريق شعبة عن عثمان «هل اشترتم او اعنتم او اضطررتم» وفي رواية ابی عوانة من هذا الوجه «هل اشترتم او اصطدتم او قتلتم» قوله «فكلوا» قد ذكرنا ان الامر للاباحة لا للوجوب ولم يذكر في هذه الرواية انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اكل من لحمها وذكره في رواية ابی حازم عن عبدالله بن ابی قتادة كما تراه ولم يذكر ذلك من الرواة عن عبدالله بن ابی قتادة غيره ووافقه صالح بن حسان عند احمد وابوداود الطيالسي وابی عوانة ولفظه «فقال كلوا واطعموا» (فان قلت) روى اسحق وابن خزيمة والدارقطني من رواية معمر عن يحيى بن ابی كثير هذا الحديث وقال في آخره «فذكرت شأنه لرسول الله ﷺ وقلت انما اصطدتك فامر اصحابه فاكلوه ولم ياكل منه حين اخبرته اني اصطدت له» فهذه الرواية تضاد روايتي ابی حازم (قلت) قال ابن خزيمة وابوبكر النيسابوري والدارقطني والجوزقي تفرد بهذه الزيادة معمر فان كانت هذه الزيادة محفوفة تحمل على انه ﷺ اكل من لحم ذلك الحمار قبل ان يعلمه ابو قتادة انه اصطاده لاجله فلما علمه بذلك امتنع (فان قلت) الروايات متظاهرة بان الذي تاخر من الحمار هو العضد وانه ﷺ اكلها حتى تعرفها اي لم يبق منها الا العظم ووقع للبخاري ايضا في الهبة ستاتي «حتى نفدها» اي فرغها فأي شيء بقي منها حينئذ حتى يامر اصحابه بالاكل (قلت) في رواية ابی محمد في الصيد ستاتي «ابق معكم شيء» قلت نعم فقال كلوا فهو طعمة اطعمكموها الله «وهذا يشرب بانه بقي منها شيء» غير العضد وفيه من الفوائد تفريق الامام اصحابه للمصلحة واستعمال الطليعة في الفزو وفيه جواز صيد الحمار الوحشي وجواز اكله وفيه جواز اكل المحرم من لحم الصيد الذي اصطاده الحلال اذا لم يبدل عليه ولم يشر اليه ولم يمس سائده وفيه ان عقر الصيد ذكاته وفيه جواز الاجتهاد في زمن النبي ﷺ وقال ابن العربي هو اجتهاد بالقرب من النبي ﷺ لاني حضرتته وفيه العمل بما ادى اليه الاجتهاد ولو تضاد الاجتهادان ولا يعاب واحد منهما على ذلك *

باب إذا أهدى للمحرّم حماراً وحشياً حياً لم يقبل

اي هذا باب يذكّر فيه اذا اهدى الحلال للمحرّم حماراً وحشياً حياً «حياً» صفة حمار بعد صفة وليست هذه الصفة بموجودة في اكثر النسخ وقال بعضهم كذا قيده في الترجمة بكونه حياً وفيه اشارة الى ان الرواية التي تدل على انه كان مذبوحة موهومة انتهى (قلت) لم يذكر هذا القيد في حديث الباب صريحاً ولكن قوله «اهدى لرسول الله ﷺ حماراً وحشياً» يحتمل ان يكون هذا الحمار حياً ويحتمل ان يكون مذبوحة ولكن مسلماً صرح في احدي رواياته عن الزهري من لحم حمار وحش وفي رواية منصور عن الحكم «اهدى رجل حمار وحش» وفي رواية شعبة عن الحكم «عجز حمار وحش بقطر دما» وفي رواية زيد بن ارقم اهدى له عضو من لحم صيد وهذه الروايات كلها تدل على ان الحمار غير حي فكيف يقول هذا القائل وفيه اشارة الى ان الرواية التي تدل على انه كان مذبوحة موهومة قوله «لم يقبل» بمعنى لا يقبل *

٤٠٠ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن الصّعب بن جثامة اللّيثي أنّه أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حماراً وحشياً وهو بالأنواء أو يودّ أن فردّه عليه فلمّا رأى ما في وجهه قال إنّنا لم نردّه عليك إلّا أنا حرّم

مطابقه للترجمة في قوله «اهدى لرسول الله ﷺ» الى قوله «فردّه عليه» (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول عبد الله بن يوسف التنيسي ومالك بن انس ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري وعبيد الله بن عبد الله بن جثامة السهمي والابن وتكبير الاب وعبد الله بن عباس وكلهم قد ذكروا غير مرة . السادس الصّعب بن جثامة بن جثامة بفتح الجيم وتشديد اللّاء الثلاثة

ابن قيس الليثي الحجازي اخو علم بن جثامة مات في خلافة ابي بكر الصديق رضى الله عنه وكان ينزل ارض ودان بارض الحجاز رضى الله تعالى عنه *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار كذلك في موضع وفيه الغنة في اربعة مواضع وهو من مسند الصعب الا انه وقع في موطنين وهب عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة اهدى فجعله من مسند ابن عباس وكذا اخرج مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اهدى له الصعب وكذا رواه مجاهد عن ابن ابي شبة وعند مسلم ايضا من حديث طاوس قال قدم زيد بن ارقم فقال له ابن عباس يستدكره كيف اخبرتني عن لحم صيد اهدى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو حرام قال اهدى له عضد من لحم صيد فرده قال انا لانا كلة انا حرم فجعله من مسند طاوس عن زيد والمخفوظ هو الاول وسياتي في كتاب الهبة للبخاري من بخاري من طريق شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله ان ابن عباس اخبره انه سمع الصعب وكان من اصحاب النبي ﷺ يخبر انه اهدى له ومن رواه عن ابن شهاب كما رواه مالك ومعمر وابن جريج وعبد الرحمن بن الحارث وصالح بن كيسان وابن اخي ابن شهاب والليث ويونس ومحمد بن عمرو بن علقمة كلهم قال فيه « اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حمار وحش » كما قال مالك وخالفهم ابن عيينة وابن اسحق فقالا « اهدى لرسول الله ﷺ لحم حمار وحش » قال ابن جريج في حديثه قلت لابن شهاب الحمار عقير قال لا ادري فقديين ابن جريج ان ابن شهاب شك فلم يدركا كان عقيرا ام لا الا ان في مساق حديثه « اهدى لرسول الله ﷺ حمار وحش فرده على » وروى القاضي اسماعيل عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن صالح بن كيسان عن عبيد الله عن ابن عباس « عن الصعب ان رسول الله ﷺ اقبل حتى اذا كان بقديد اهدى اليه بعض حمار فرده وقال انا حرم لانا كل الصيد » هكذا قال عن صالح عن عبيد الله ولم يذكر ابن شهاب وقال بعض حمار وحش وعند حماد بن زيد في هذا ايضا عن عمرو بن دينار عن ابن عباس « عن الصعب انه اتى النبي ﷺ بحمار وحش » ورواه ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب كما قدما وهو اولي بالصواب عند اهل العلم وقال الطحاوي هذا الحديث مضطرب قد رواه قوم على ما ذكرنا والذي ذكره هو قوله حدثنا يونس قال سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس « عن الصعب بن جثامة قال مر بي رسول الله ﷺ وانا بالابواء او بودان فاهدت لحم حمار وحش فرده على فلما راى الكراهة في وجهي قال ليس بنا رد عليك ولكننا حرم » قال ورواه آخرون فقالوا « انما اهدى اليه حمارا وحشيا » ثم رواه بسنده « ان الحمار كان مذبوحا » وروى ايضا انه « كان عجز حمار وحش او خذ حمار » وروى ايضا « عجز حمار وحش وهو بقديد يقطر دما فرده » ثم قال فقد اتفقت الروايات عن ابن عباس في حديث الصعب عن رسول الله ﷺ في رده الهدية عليه انها كانت في لحم صيد غير حي فذلك حجة لمن كره للمحرم اكل لحم الصيد وان كان الذي تولى صيده وذبحه حلالا وقال ابن بطال اختلاف روايات حديث الصعب تدل على انها لم تكن قضية واحدة وانما كانت قضايا فردة اهدى اليه الحمار كله ومرة عجزه ومرة رجله لان مثل هذا لا يذهب على الرواة ضبطه حتى يقع فيه التضاد في النقل والقصة واحدة وقال القرطبي بوب البخاري على هذا الحديث وفهم منه الحياة والروايات الاخر تدل على انه كان ميتا وانه اتاه بعضو منه وطريق الجمع انه جاء بالحمار ميتا فوضعه بقرب النبي ﷺ ثم قطع منه ذلك العضو فآتاه به فصدق اللفظان او يكون اطلق اسم الحمار وهو يريد بعضه وهذا من باب التوسع والمجاز او نقول ان الحمار كان حيا فيكون قد آتاه به فلما رده واقربه بيده ذكاه ثم آتاه بالعضو المذكور ولعل الصعب ظن انه انما رده لخص الحمار بحملته فلما جاءه بجزئه اعلمه بامتناعه ان يحكم الجزء من الصيد لا يحل للمحرم قبوله ولا تملكه *

﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره﴾ اخرج البخاري ايضا في الهبة عن اسماعيل بن عبد الله وعن ابي اليمان عن شعيب وعن علي بن المديني عن سفيان واخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وعمرو الناقد ثلاثتهم عن سفيان بن عيينة وعن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن ربيع ثلاثتهم عن

الليث وعن عمر بن حميد عن عبد الرزاق وعن الحسن بن علي الحلواني واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة به واخرجه النسائى فيه عن قتيبة عن حماد بن زيد رضى الله تعالى عنه واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن ربيع به وعن هشام بن عمار وابن ابي شيبة *

﴿ذ كرمعناه﴾ قوله «اهدى لرسول الله ﷺ» الاصل في احدى التعدي بالى وقد تعدى باللام ويكون بمعناه قيل يحتمل ان تكون اللام بمعنى اجل وهو ضعيف قوله «وهو بالابواء» جملة وقعت حالا والابواء بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وبالمدحجيل من عمل الفرع بضم الفاء بينها وبين الجحفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وفي المطالع سميت بذلك لما فيها من الوباء ولو كان كما قيل لقل الاوباء او يكون مقلوبا منه وبه توفيت ام رسول الله ﷺ والصحيح انها سميت بذلك لتبوء السيول بها قاله ثابت قوله «ابودان» شك من الراوى وبالشك جزم اكثر الرواة وجزم ابن اسحق وصالح بن كيسان عن الزهرى «بودان» وجزم معمر وعبد الرحمن بن اسحق ومحمد بن عمرو بالابواء والظاهر ان الشك فيه من ابن عباس لان الطبرانى اخرج الحديث من طريق عطاء عنه على الشك ايضا وهو بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وفي آخره نون موضع بقرب الجحفة ويقال هو قرية جامعة من ناحية الفرع بينه وبين الابواء ثمانية اميال ينسب اليه الصعب بن جثامة الليثى الودانى وفي المطالع هو من عمل الفرع بينه وبين هرثى نحو ستة اميال قوله «فلما رأى ما في وجهه» وفي رواية شبيب «فلما عرف في وجهى رده هديتى» وفي رواية الليث عن الزهرى عند الترمذى «فلما رأى ما في وجهه من الكراهة» وكذا في رواية ابن خزيمة من طريق ابن جريج قوله «لم نردده عليك» هذا بفتح الادغام رواية الكشميين وقال عياض ضبطنا في الروايات لم نردده بفتح الدال وردده محققوا شيوخنا من اهل المروية وقالوا لم نردده بضم الدال وكذا وجدته بخط بعض الاشياخ ايضا وهو الصواب عندهم على مذهب سيبويه في مثل هذا في المضاعف اذا دخله الهاء ان يضم ما قبلها في الامر ونحوه من المجزوم مراعاة للواو التى توجبها ضمة الهاء بعدها لحفاء الهاء فكأن ما قبلها ولى الواو ولا يكون ما قبل الواو الامضموما هذا في المذكر واما في المؤنث مثل لم ترددها ففتوح الدال مراعاة للالف (قلت) في مثل هذه الصيغة قبل دخول الهاء عليها اربعة اوجه الفتح لانه اخف الحركات والضم اتباعا لضمة عين الفعل والكسر لانه الاصل في تحريك الساكن والفك واما بعد دخول الهاء فيجوز فيه غير الكسر قوله «الا انا حرم» بفتح الهمزة في انا على انه تعدى اليه الفعل بحرف التعليل فكأنه قال لانا وقال ابو الفتح القشيري انا مكسور الهمزة لانها ابتداءية وقال السكرماني لام التعليل محذوفة والمستثنى منه مقدر اى لا نردده لعلنا من العلل الا لانا حرم والحرم بضمين جمع حرام اى محرمون وفي رواية النسائى من رواية صالح بن كيسان «الا انا حرم لانا كل الصيد» وفي رواية سعيد بن ابن عباس «لولا انا محرمون لقلنا منك» *

(ذكر ما يستفاد منه) منه انه احتج به الشعبي وطاوس ومجاهد وجابر بن زيد والليث بن سعد والثوري ومالك في رواية واسحق في رواية على ان المحرم لا يحل له اكل صيد ذبحه حلالا قيل لانه اقتصر في التعليل على كونه محرما فدل على انه سبب الامتناع خاصة وهو قول علي وابن عباس وابن عمر رضى الله تعالى عنهم وقال عطاء في رواية وسعيد ابن جبير وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحمد في رواية الصيد الذى اصطاده الحلال لا يحرم على المحرم واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم حدثني زهير بن حرب قال حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال اخبرني محمد بن المنكدر «عن معاذ بن عبد الرحمن بن عثمان التيمي عن ابيه قال كنا مع طلحة بن عبيد الله ونحن حرم فاهدى له طير وطلحة راقد فنما من اكل ومننا من تورع فلما استيقظ طلحة وفق من اكله قال وا كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفق من اكله» اى دماله بالتوفيق اى قاله وفقت اى اصبحت الحق وبما رواه النسائى حدثنا محمد بن سلمة وابن مسكين عن ابن القاسم عن مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن عيسى بن طلحة «عن عمير بن سلمة عن البهزى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يريد مكة وهو محرم حتى اذا كان بالروحاء اذا حمار وحش عقير فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دعوه فانه يوشك ان ياتي صاحب فجاء البهزى وهو صاحب فقال يا رسول الله

شانكم بهذا الحمار فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر رضى الله تعالى عنه فقسمه بين الرفاق ثم مضى حتى اذا كان بالاثنية بين الرويثة والمرج اذا ظبي حاقف في ظل وفيه سهم فزع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر رجلا يقف عنده لا يريه احدا من الناس حتى يجاوزوه ثم قال تابعه يزيد بن هارون عن يحيى به واخرجه ابن خزيمة ايضا وغيره ومحمود واهرجه الطوسي ايضا محسنا وفيه « فلم يلبث ان جاء رجل من طي » فقال يا رسول الله هذه رميتي فشانك بها » واخرجه الطحاوي ايضا وافظه « فاذا هو بحمار وحش عقير فيه سهم وهو حتى قدمات » ولفظه ايضا « اذا هو بظبي مستظل في حقف جبل فيه سهم وهو حتى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لرجل قف ههنا لا يريه احدا حتى يمضي الرفاق » قلت عمير بن سلمة صحبة والبهزي بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء بعدها الزاى نسبة الى بهز هو تيم بن امرى القيس بن بهته بن سليم بن منصور بن عكرمة بن خفصة بن قيس بن غيلان وقال ابو عمر اسمه زيد بن كعب السلمي ثم البهزي قوله بالروحاء هو موضع بينه وبين المدينة ميل وفي حديث جابر « اذا اذن المؤذن هرب الشيطان بالروحاء » وهى من المدينة يكون ميلارواه احمد وقال ابو على القالى فى كتاب الممدود والمقصود الروحاء موضع على ايلين من المدينة وفي المطالع الروحاء من عمل الفرع على نحو من اربعين ميلا وفي مسلم على ستة وثلاثين وفي كتاب ابن ابى شيبة على ثلاثين قوله « بالاثنية » بفتح الهمزة وبالثاء المثلثة وبعد الالف ياء آخر الحروف مفتوحة موضع بطريق الجحفة بينه وبين المدينة سبعة وسبعون ميلا ورواه بعضهم بكسر الهمزة وبعضهم يقول الاثنية ببناءين وبعضهم الاثنية بالنون بعد الالف والصواب بالفتح والكسر والرويشة بضم الراء وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثلثة وفي آخره هاء وهو منزل بين مكة والمدينة والمرج بفتح العين وسكون الراء وبالجميم قرية جامعة من عمل الفرع على نحو من ثمانية وسبعين ميلا من المدينة وهو اول تهامة قوله « حاقف » اى نائم قد انحنى في نومه والحقف بكسر الحاء المهملة وسكون القاف ما عوج من الرمل واستطال ويجمع على احقاف قوله « لا يريه احدا » اى لا يتعرض له احدا ويزعجه واصله من رابى الشيء وارا بى اذا شككنى واجابوا عن حديث الباب بما ذكرناه عن الطحاوي عن قريب وقال عطاء في رواية ومالك والشافعى واحمد واسحق وابو ثور الصيد الذى لاجل المحرم حرام على المحرم لم يجزا كاهومالم يصدم من اجله جازله كاهوروى هذا القول عن عثمان رضى الله تعالى عنه واحتجوا في ذلك بما رواه ابو داود حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بنى الاسكندر انى القارى عن عمرو عن المطلب « عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول صيد البر حلال لكم ما لم تصيدوه او يصد لكم » واخرجه الترمذى حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب الى آخره ولكن في روايته « حلال لكم وانتم حرم » واخرجه النسائى وابن خزيمة وقال الترمذى المطلب لا تعرف له سماعا من جابر وعنه انه لم يسمع من جابر وكذا قال ابو حاتم الرازى والمطلب بن عبد الله بن حنطب القرشى الخزومى المدنى وقال ابن سعد كان كثير الحديث وليس يحتاج بحديثه وقال النسائى عمرو بن ابى عمرو وليس هو بالقوى في الحديث وان كان قد روى عنه مالك وقال مالك ما ذبحه المحرم فهو ميتة لا يحل للمحرم ولا لحلال وقد اختلف قوله فيما صيد للمحرم بعينه كالا مبر وشبهه هل اغير ذلك الذى صيد لاجله ان ياكله والمشهور من مذهبه عند اصحابه ان المحرم لا ياكل ما صيد للمحرم معين او غير معين ومما يستفاد من حديث الباب جواز كل ما صاده الحلال للمحرم ومنه جواز الحكم بعلامة لقوله « فلما راى ما فى وجهى » ومنه جواز رد الهدية لعلته ومنه الاعتذار عن رد الهدية تطيبا لقلب المهدي ومنه ان الهدية لا تدخل فى الملك الا بالقبول ومنه ان على المحرم ان يرسل ما فى يده من الصيد الممتنع عليه اصطياده

﴿ باب ما يقتل المحرم من الدواب ﴾

اى هذا باب في بيان الشيء الذى يقتل المحرم بمعنى ماله قتله من الدواب وهو جمع دابة وهى ما يدب على وجه الارض وقال صاحب المنتهى كل ماش على الارض دابة وديب والهاء للمبالغة والدابة فى التى تركب اشهر وفى المحكم الدابة تقع على

المذكر والمؤنث وحقيقته الصفة (قلت) الدابة في الاصل كل ما يدب على وجه الارض ثم نقله العرف العام الى ذات القوائم الاربع من الخيل والبغال والحمير ويسمى هذا منقولاً عرفياً (فان قلت) في احاديث الباب الغراب والحدأة وليس من الدواب ولو قال من الحيوان لكان اصوب (قلت) اكثر ما ذكر في احاديث الباب الدواب فنظر الى هذا الجانب *

٤٠١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَيْسَ عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِهِنَّ جُنَاحٌ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ما للمحرم قتل من الدواب ولكن اوردته مختصراً واحال به على طريق سالم على ما يأتى عن قريب واخرجه الطحاوى حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلن جناح الغراب والحدأة والمقرب والفأرة والكلب العقور» واخرجه النسائي عن قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن نافع «عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ اذن في قتل خمس من الدواب للمحرم الغراب والحدأة والفأرة والكلب العقور والمقرب» وقوله «خمس» مرفوع على الابتداء وتخصيص بالصفة وهي قوله «من الدواب» وقوله «ليس على المحرم في قتلن جناح» خبره والجناح الأثم والخرج وارتفاع جناح على انه اسم ليس تاخر عن خبره *

﴿ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ﴾

وعن عبد الله عطف على نافع اى قال مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر واخرجه مسلم بتمامه حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى اخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار انه سمع عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «خمس من قتلن وهو حرام فلا جناح عليه فيهن الفأرة والمقرب والكلب العقور والغراب والحدأة» واللفظ ليحيى قوله «قال» مقوله محذوف تقديره خمس من الدواب الى آخره *

٤٠٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ حَدَّثَنِي أَحَدُ نِسْوَةِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَقْتُلُ الْمُحْرِمُ ﴾

هذا طريق آخر ساق منه هذا القدر واحال به على الطريق الذى بعده واخرجه عن مسدد عن ابى عوانة الوضاح ابن عبد الله البشكري عن زيد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء ابن حرم الجشعى الكوفي وليس له في الصحيح رواية عن غير ابن عمر ولا له في الا هذا الحديث وحديث آخر تقدم في المواقيت وقد خالف نافعاً وعبد الله بن دينار في ادخال الواسطة بين ابن عمر وبين النبي ﷺ في هذا الحديث ووافق سالماً الا ان زيدا ابهم الواسطة وسالماً ساها واخرجه مسلم حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال «حدثنا زيد بن جبير ان رجلاً سال ابن عمر ما يقتل المحرم من الدواب فقال اخبرتنى احدى نساء رسول الله ﷺ انه امر او امر ان تقتل الفأرة والمقرب والحدأة والكلب العقور والغراب» ولا يقال هو من الرواية عن المجاهيل لانه يئنه في الطريق الآخر بقوله حفصة رضى الله تعالى عنها والاولى ان يقال الجمل في الصحابة لا يضر لان كلهم عدول *

٤٠٣ - ﴿ وَحَدَّثَنَا أَصْبَغٌ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتِ حَفْصَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَا حَرَجَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ الْغُرَابُ وَالْحِدَاءُ وَالْفَأْرَةُ وَالْمَقْرَبُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ ﴾

هذا طريق آخر فيه تمام ما في الطرق المتقدمة فلذلك عطفه عليها بالواو واخرجه عن اصبح بن الفر ج عن عبد الله ابن وهب عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عبد الله عن اخته حفصة زوج النبي ﷺ . ومن لطائف اسناد هذا الحديث رواية التابى عن التابى ورواية الصحابي عن الصحابة ورواية الاخر عن اخته قوله « قالت حفصة » وفي رواية الاسماعيلي عن حفصة وهذا الذي قبله قد يوهى ان عبد الله بن عمر ما سمع هذا الحديث من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكن وقع في بعض طرق نافع عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه مسلم من طريق ابن جريج وتابعه محمد بن اسحق ثم ساقه من طريق ابن اسحق عن نافع كذلك حيث قال وحدثني فضيل بن سهل قال حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنا محمد بن اسحق عن نافع وعبيد الله ابن عبد الله عن ابن عمر قال سمعت النبي ﷺ يقول « خمس لاجناح في قتل ما قتل منهن في الحرم » الحديث وظهر من هذا ان ابن عمر سمع هذا الحديث من اخته حفصة عن النبي ﷺ وسمعه من النبي ﷺ ايضا يحدث به حين سئل عنه واخرجه مسلم ايضا حديثي حرمة بن يحيى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال قالت حفصة زوج النبي ﷺ قال رسول الله ﷺ « خمس من الدواب كلها فاسق لا حرج على من قتلن العقرب والعرايب والحداء والفارة والكلب العقور » واخرجه النسائي ايضا عن عيسى بن ابراهيم عن ابن وهب .

(ذكر معناه) قوله « العرايب » اي احدى الخمس من الدواب العرايب قال ابو المعاني هو واحد الغربان وجمع الغلة اغربة وقيل سمي غرابا لانه ناي واغترب لما تفقده نوح عليه السلام يستخبر امر الطوفان ويجمع على غراب ايضا وعلى اغرب وفي الحيوان للجاحظ الغراب الابقع غريب وهو غراب البين وكل غراب فقد يقال له غراب البين اذا ارادوا به الشؤم الاغراب البين نفسه فانه غراب صغير وانما قيل لكل غراب غراب البين لسقوطه في مواضع منازلهم اذا باتوا وناس يزعمون ان تسافدها على غير تسافد الطير وانما تزلق بالناقير وتلفح من هنالك وقيل انهم يتسافدون كبنى آدم اخبر بذلك جماعة شاهدوه وفي الموضع الغراب الابقع هو الذي في صدره بياض وفي الحكم غراب ابقع يخالط سواده بياض وهو اخبثا وبه يضرب المثل لكل خبيث وقال ابو عمر هو الذي في بطنه وظهره بياض قوله « والحداء » بكسر الحاء وبعد الدال الق ممدودة بعدها همزة مفتوحة وجمعها حدة مثل عنب وحدان كذا في الدستور وقال الجوهرى ولا يقال حداء وفي المطالع الحداء لا يقال فيها الا بكسر الحاء وقد جاء الحداء بمعنى بالفتح وهو جمع حداء وجاء الحداء على وزن التثنية قوله « والفارة » واحدة الفيران وفيه ذكره ابن سيده وفي الجامع اكثر العرب على همزها قوله « والعقرب » قال ابن سيده العقرب يكون للذكر والانثى وقد يقال للانثى عقربة والعقربان الذكر منها وفي المنتهى الانثى عقرباء ممدود غير مصروف وقيل العقربان دويبة كثيرة القوائم غير العقرب وعقربة شاذة ومكان معقرب بكسر الراء ذو عقارب وارض معقربة وبعضهم يقول معقربة فانه رد العقرب الى ثلاثة احرف ثم بنى عليه وفي الجامع ذكر العقارب عقربان والاداءة الكثيرة القوائم عقربان بتشديد الباء قوله « والكلب العقور » قال ابو المعاني جمع الكلب كلب وكلاب وكليب وهو جمع عزيز لا يكاد يوجد الا القليل نحو عبد وعبيد وجمع الاكلب كالب وفي الحكم وقد قالوا في جمع الكلاب كلابات والكلاب كالجامل جماعة الكلاب والكلبة انثى الكلاب وجمعها كلبات ولا يكسر وسند ذكر معنى العقور وما المراد منه به (ذكر ما يستفاد منه) وهو على وجوه الاول انه يستفاد من الحديث جواز قتل هذه الخمسة من الدواب للمحرم فاذا ايسح للمحرم فالحلال بالطريق الاولى ثم التقييد بالخمس وان كان مفهومه اختصاص المذكورات بذلك ولكنه مفهوم عدد وليس بحجة عند الاكثرين وعلى تقدير اعتباره فيحتمل ان يكون قاله صلى الله تعالى عليه وسلم اولاً ثم بين بعد ذلك ان غير الخمس يشترك معها في الحكم فقد ورد في حديث اخرجه مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها تقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول « اربع كائنات فاسق يقتلن في الحل والحرم الحداء والغراب والفارة والكلب العقور » انتهى واسقط العقرب وورد عنها ايضا است اخرجه

ابو عروان في المستخرج من طريق المحارمي عن هشام عن ابيه عنها فذكر الحسة وزاد الحية وقال عياض جاء في غير كتاب مسلم ذكر الافعى فصارت سبعا وفيه نظر لانت الافعى تدخل في مسمى الحية وروى ابن خزيمة وابن المنذر زيادة على الخمس وهي الذئب والنمر فتصير بهذا الاعتبار تسعا ولكن قال ابن خزيمة عن الذهلي ان ذكر الذئب والنمر من تفسير الراوي للكلب العقور وقد جاء حديث اخر جابن ماجه عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ انه قال يقتل المحرم الحية والمقرب والسبع العادي والكلب العقور والفارة الفويسقة فليل له لم قال لها الفويسقة قال لان رسول الله ﷺ استيقظ لها وقد اخذت الفيلة لتحرق بها البيت وهذا لم يذكر فيها الغراب والحداء وذكر عوضهما الحية والسبع العادي واخرجه ابو داود عنه ان النبي ﷺ سئل عما يقتل المحرم قال الحية والمقرب والفويسقة ويرمي الغراب ولا يقتله والكلب العقور والحداء والسبع العادي وقال الطحاوي فهذا ما اباح النبي ﷺ للمحرم قتله في احرامه وابعاح للحلال قتله في الحرم وعند ذلك خسا فذلك ينبغي ان يكون اشكال شئ من ذلك كحكم هذه الخمس الاما اتفق عليه من ذلك ان النبي ﷺ عنه (قلت) الحاصل مما قاله ان التنصيص على الاشياء المذكورة بالعدد ينبغي ان يكون امثاله وانظاره كهذه الخمس في الحكم الا ترى انه ذكر الحداء والغراب وهما من ذوى الخلب من الطيور وعينهما فلا يلحق بهما سائر ذوى الخلب من الطيور كالصقر والبازي والشاهين والمقاب ونحوها وهذا بلا خلاف الا ان من علل بالاذى يقول انواع الاذى كثيرة مختلفة فكانه نبه بالمقرب على ما يشاركه في الاذى من السبع ونحوه من ذوات السموم كالحية والزبور وبانقارة على ما يشاركه في الاذى بالنقب والقرض كابن عرس وبالغراب والحداء على ما يشاركهما في الاذى باختلاف كالصقر وبالكلب العقور على ما يشاركه في الاذى بالمدوان والعقر كالاسد والفهد ومن علل بتحريم الاكل قل انما اقتصر على الخمس لكثرة ملابستها للناس بحيث يعم اذاها (فان قلت) فعلى ما ذكرت عن الطحاوي ينبغي ان لا يجوز قتل الحية للمحرم (قلت) قوله الا ما اتفق عليه من ذلك ان النبي ﷺ عنه اشار الى جواز قتل الحية لانها من جملة ما عنه من ذلك وكيف وقد جاء عن ابن مسعود ان النبي ﷺ امرهم بقتل الحية في منى وجاء ان احدي الخمس هو الحية فيما رواه ابو داود وابن ماجه عن ابي سعيد الخدري وقد ذكرناه

الوجه الثاني في حكم الغراب فقال صاحب الهداية المراد بالغراب اكل الجيف وهو الابقع روى ذلك عن ابي يوسف واحتج في ذلك بما رواه مسلم من حديث سعيد بن المسيب عن عائشة عن النبي ﷺ انه قال «خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحية والغراب الابقع» وقد مر عن قريب تفسير الابقع وقال القرطبي هذا تقييد لمطلق الروايات التي ليس فيها الابقع وبذلك قالت طائفة فلا يجوزون الا قتل الابقع خاصة وطائفة رأوا جواز قتل الابقع وغيره من الغراب ورأوا ان ذكر الابقع انما جرى لانه الاغلب (قلت) الروايات المطلقة محمولة على هذه الرواية المقيدة التي رواها مسلم وذلك لان الغراب انما ابيح قتله لكونه يبتدىء بالاذى ولا يبتدىء بالاذى الا الغراب الابقع واما الغراب غير الابقع فلا يبتدىء بالاذى فلا يباح قتله كالمعقوق وغراب الزرع ويقال له الزاغ واقتوا بجوازا كله فبقى ما عدا من الغراب من تلحق بالابقع ومنها الغداف على الصحيح في مذهب الشافعي ذكره في الروضة بخلاف ما ذكره الرافعي وسمى ابن قدامة الغداف غراب البين والمعروف عند اهل اللغة انه الابقع (قلت) قال اصحابنا المراد بالغراب في الحديث الغداف والابقع لانها ما كان الجيف واما غراب الزرع فلا وعليه يحمل ماجه في حديث ابي سعيد الذي رواه ابو داود وقد ذكرناه وفيه «ويرمي الغراب ولا يقتله» وروى ابن المنذر وغيره نحوه عن علي وعجاء وقال ابن المنذر اباح كل من يحفظ عنه المسلم قتل الغراب في الاحرام الا ما جاء عن عطاء قال في محرم كسر قرن غراب قال ان ادماء فعلية الجزاء وقال الخطابي لم يتابع احد عطاء على هذا انتهى وعند المالكية اختلاف آخر في الغراب والحداء هل يتقيد جوازا بما بان يبتدىء بالاذى وهل يختص ذلك بكبارها والمشهور عنهم ما قاله ابن شاش لافرق وفاقا للجمهور ومن انواع الغراب المعقوق وهو قدير الحماة على شكل الغراب وقيل سمي بذلك لانه يعقق فراخه فيتركا بلا طعم وبهذا يظهر انه نوع من الغراب والعرب

تتسلم به ايضا ذكر في فتاوى قاضيخان من خرج لسفر فسمع صوت العمق فرجع كفرو قيل حكمه حكم الابقع وقيل حكم غراب الزرع وقال احمد ان كل الجيف والا فلا باس به (فان قلت) قال ابن بطال هذا الحديث اعني حديث عائشة الذي رواه مسلم الذي ذكرناه عن قريب لا يعرف الا من حديث سعيد لم يروه عنه غير قتادة وهو مدلس وثقات اصحاب سعيد من اهل المدينة لا يوجد عندهم هذا التيدمع معارضة حديث ابن عمر وحفصة فلا حجة فيه حينئذ وقال ابو عمر لا ثبت هذه الزيادة اعني قوله «والغراب الابقع» وقال ابن قدامة الروايات المطلقة اصح (قلت) دعوى التدليس مردودة لان شعبة لا يروي عن شيوخه الدلسين الا ما هو مسموع لهم وفي الحديث عن شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب بل صرح النسائي في روايته من طريق النضر بن شميل عن شعبة بسماع قتادة ونفي ثبوت الزيادة مردود ايضا باخراج مسلم والزيادة مقبولة من الثقة الحافظ وهو كذلك هنا *

الوجه الثالث في الحداة فانه يجوز قتلها سواء كان المحرم اول للعلل لانها تبديء بالاذى وتختطف اللحم من ايدي الناس وروى عن مالك في الحداة والغراب انه لا يقتلها المحرم الا ان يبتدئ بالاذى والمشهور من مذهبه خلافه وعن ابى مصعب فيما ذكره ابن العربي قتل الغراب والحداة وان لم يبتدئ بالاذى ويؤكل لهما عند مالك وروى عنه المنع في الحرم سدا للزريعة الاصطياد قال ابوبكر واصل المذهب ان لا يقتل من الطير الا ما آذى بخلاف غيره فانه يقتل ابتداء *

الوجه الرابع في الفأرة فانه يجوز قتلها مطلقا وقال ابن المنذر لا خلاف بين العلماء في جواز قتل المحرم الفأرة الا النخعي فانه منع المحرم من قتلها وهو قول شاذ وقال القاضي وحكى الساجي عن النخعي انه لا يقتل المحرم الفأرة فان قتلها فداها وهذا خلاف النص وخلاف جميع اهل العلم وروى البيهقي باسناد صحيح عن حماد بن زيد قال لما ذكروا له هذا القول قال ما كان بالكوفة الخشن ردا للآثار من ابراهيم النخعي لقلة ما سمع منها ولا احسن اتباعا لها من الشعبي لكثرة ما سمع ونقل ابن شاش عن المالكية خلافا في جواز قتل الصغير منها الذي لا يتمكن من الاذى والفأرة انواع منها الجرد بضم الجيم على وزن عمرو والحل بضم الحاء المعجمة وسكون اللام وفأرة الابل وفأرة المسك وفأرة الفيط وحكمها في تحريم الاكل وجواز قتلها سواء *

الوجه الخامس في القرب فانه يجوز قتله مطلقا حتى في الصلاة لانه يقصد اللدغ ويتبع الحس وذكر ابو عمر عن حماد ابن ابى سليمان والحكم ان المحرم لا يقتل الحية والعقرب رواه عنهما شعبة قال وحجتهم ما اتفقا من هوام الارض وقال القاضي لم يختلف في قتل الحية والعقرب ولا في قتل الحلال الوزغ في الحرم وقال ابو عمر لا خلاف عن مالك وجمهور العلماء في قتل الحية والعقرب في الحل والحرم وكذلك الاقوى *

الوجه السادس في الكلب العقور ذكر ابو عمر ان سفيان بن عيينة قال الكلب العقور كل سبع يعقر ولم يخص به الكلب قال سفيان وفسره لنا زيد بن اسلم وكذا قال ابو عبيد وعن ابى هريرة الكلب العقور الاسد وعن مالك هو كل ما عقر الناس وعدا عليهم مثل الاسد والنمر والفهد فاما ما كان من السباع لا يمدوم مثل الضبع والتعلب وشبههما فلا يقتله المحرم وان قتله فداء وزعم النووي ان العلماء اتفقوا على جواز قتل الكلب العقور المحرم والحلال في الحل والحرم واختلفوا في المراد به فقيل هو الكلب المعروف حكاه القاضي عياض عن ابى حنيفة والاوزاعي والحسن بن حي والحقوا به الذئب وحمل زفر الكلب على الذئب وحده وذهب الشافعي والثوري واحمد وجمهور العلماء الى ان المراد كل مفترس غالبا وقال مالك في الموطا كل ما عقر الناس وعدا عليهم واخافهم مثل الاسد والنمر والفهد والذئب هو العقور وكذا نقل ابو عبيد عن سفيان وقال بعضهم هو قول الجمهور وقال ابو حنيفة المراد بالكلب هنا الكلب خاصة ولا يلتحق به في هذا الحكم سوى الذئب واحتج ابو عبيد بقوله صلى الله عليه وسلم «اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فقتله الاسد» وهو حديث حسن اخرجه الحاكم من طريق ابى نوفل بن ابى ابي عقرب عن ابيه واحتج بقول الله تعالى (وما علمتم من الجوارح مكلين) فاشتقاقها من اسم الكلب فلها قيل لكل جارح عقور (قلت) في مراسيل ذكر الكلب من غير وصفه بالعقور فلم ان المراد به الحيوان الخاص لا كل عاقر وقال السر سقطن في غريبة الكلب

العقور اسم لكل عاقر حتى اللص القاتل وعلى هذا فيستقيم قياس الشافعية على الخمس ما كان في معناه ولكن يعكر على هذا عدم افراده بالذكر فان قالوا انه من باب عطف الخاص على العام وهو تأكيد للخاص كقوله تعالى (فيهما فاكهة ونخل ورمان) قلنا قد جاء في بعض الروايات مؤخر الذكر ومتوسطا هكذا في الصحيح وغيره واختلف العلماء في غير العقور مما لم يؤمر باقتنائه فصرح بتحريمه القاضيان حسين والماوردي وغيرهما ووقع للشافعي في الام الجواز واختلاف كلام النووي فقال في البيع من شرح المذهب لا خلاف بين اصحابنا في انه محرم لا يجوز قتله وقال في التيمم والغصب انه غير محترم وقال في الحج يكره قتله كراهة تنزيه وهذا اختلاف شديد وعلى كراهة قتله اقتصر الرافعي وتبعه في الروضة وزاد انها كراهة تنزيه وذهب الجمهور الى الحاق غير الخمس بها في هذا الحكم الا انهم اختلفوا في المعنى فقيل لكونها مؤذية فيجوز قتل كل مؤذ وقيل كونها مما لا يؤكل فلي هذا كل ما يجوز قتله لافدية على الحرم في قتله وهذا قضية مذهب الشافعي وقد قسم هو واصحابه الحيوان بالنسبة الى الحرم ثلاثة اقسام قسم مستحب كالخمس وما في معناه مما يؤذى به وقسم يجوز كسائر ما لا يؤكل لحمه وهو قسمان ما يحصل منه نفع وضرب فباح لما فيه من منفعة الاصطياد ولا يكره لما فيه من العدوان به وقسم ليس فيه نفع ولا ضرر فيكره قتله ولا يحرم به والقسم الثالث ما يبيع اكله او نهى عن قتله فلا يجوز وفيه الجزاء اذا قتله المحرم (قلت) اصحابنا اقتصر على الخمس الا انهم اختلفوا في الحيوة ثبوت الخبر والذنب لمشاركته للكلب في الكلية والحقوق بذلك ما ابتدأ بالعدوان والاذى من غيرها وقال بمضهم وتعقب بظهور المعنى في الخمس وهو الاذى الطبيعي والعدوان المركب والمعنى اذا ظهر في المتخصص عليه تعدى الحكم الى كل ما وجد فيه ذلك المعنى انتهى (قلت) نص النبي ﷺ على قتل خمس من الدواب في الحرم والاحرام وبين الخمس ما هن فدل هذا ان حكم غير هذا الخمس غير حكم الخمس والالم يكن للتنصيص على الخمس فائدة وقال عياض ظاهر قول الجمهور ان المراد اعيان ماسى في هذا الحديث وهو ظاهر قول مالك وابي حنيفة ولهذا قال مالك لا يقتل المحرم الوزغ وان قتله فداء ولا يقتل خنزيرا ولا قردا مما لا ينطلق عليه اسم الكلب في اللغة اذ فيه جعل الكلب صفة لاسما وهو قول كافة العلماء وانما قال رسول الله ﷺ «خمس فليس لاحد ان يجعلهن ستا ولا سبعا واما قتل الذئب فلا يحتاج فيه ان نقول انه يقتل لمشاركته للكلب في الكلية بل نقول يجوز قتله بالنص وهو ما رواه الدارقطني عن نافع قال سمعت ابن عمر يقول امر رسول الله ﷺ بقتل الذئب والفارة قال يزيد بن هارون يعني المحرم وقال البيهقي وقد روينا ذكر الذئب من حديث ابن المسيب مرسل جيدا كانه يريد قول ابن ابي شيبة حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن عمر عن حرمة عن سعيد حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن حرمة عن سعيد بنه قال وحدثنا وكيع عن سفيان عن سالم عن سعيد عن وبرة عن ابن عمر يقتل المحرم الذئب وعن قبيصة يقتل الذئب في الحرم وقال الحسن وعطاء يقتل المحرم الذئب والحية واما اذا عدا على المحرم حيوان اى حيوان كان وصال عليه فانه يقتله لان حكمه حينئذ يصير كحكم الكلب العقور

٤٠٤ - **حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب كلهن فایسقن يقتلن في الحرم . الفأب والجدأة والعقرب والفارة والكلب العقور**

مطابقته لترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة : الاول يحيى بن سليمان بن يحيى بن سعيد الجمعي المقرئ قدم مصر وحدث بها وتوفي بها سنة ثمان او سبع وثلاثين ومائتين : الثاني عبد الله بن وهب : الثالث يونس بن يزيد : الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري : الخامس عروة بن الزبير بن العوام : السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها : (ذكر لطائف اسناده) : فيه التعديت بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه الصنف في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخا من افراده وانه كوفي وان ابن وهب مصري وان يونس ايلي وان ابن شهاب وعروة

وعروة مدنيان وفيه ان البخاري يروي عن يحيى بن سليمان بقوله حدثنا ويروي وحدثني يحيى بالعطف وصيغة الافراد وفيه يروي ابن وهب عن ابن شهاب عن عروة وفي الحديث السابق يروي ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر عن حفصة فظهر من ذلك ان ابن وهب عن يونس عن الزهري اسنادين سالم عن ابيه عن حفصة وعروة عن عائشة وقد كان ابن عيينة ينكر طريق الزهري عن عروة قال الحميدي عن سفيان حدثنا والله الزهري عن سالم عن ابيه فقيل له فان معمر يرويه عن الزهري عن عروة عن عائشة فقال حدثنا والله الزهري ولم يذكر عروة انتهى وطريق معمر الذي ذكره رواه البخاري في بدء الخلق من طريق يزيد بن زريع عنه ورواهما النسائي من طريق عبد الرزاق عنه ورواه ايضا سعيد بن ابي حمزة عند احمد وابان بن صالح عند النسائي ومن حفظ حجة على من لم يحفظ وقد تابع الزهري عن عروة عن هشام بن عروة واخرجه مسلم عن الربيع الزهراني عن حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن ابيه «عن عائشة رضی الله تعالى عنها قالت قال رسول الله ﷺ خمس فواسق يقتلن في الحرم المقرب والفارة والحدايا والغراب والكلب المقور» *

﴿ ذكر من اخرج غيرہ ﴾ اخرجهم مسلم في الحج ايضا عن ابني الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن يونس بن عبد الاعلى كلهم عن ابن وهب عن يونس به وروى احمد في مسنده بسند صالح عن ابن عباس يرفعه «خمس كلهن فاسقة يقتلن المحرم ويقتلن في الحرم الحية والفارة» الحديث وروى الترمذي من حديث ابني سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال «يقتل المحرم السبع العادي والكلب المقور والفارة والمقرب والحداة والغراب» وروى البيهقي من رواية ابراهيم عن الاسود «عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر محرما يقتل حية بمضى» *

(ذكر معناه) قوله «فاسق» مرفوع على انه خبر مبتدأ وهو قوله «كلهن» وهذه الجملة في محل الرفع على انها خبر لقوله «خمس» وهو قد تخصص بالصفة قوله «يقتلن» الضمير الذي فيه يرجع الى قوله «خمس» وليس يرجع الى معنى كل كما قاله بعضهم وفي رواية مسلم من هذا الوجه «كلها فواسق» وفي روايته التي تأتي في بدء الخلق «خمس فواسق» قال النووي هو باضافة خمس لابن تينونه وجوز ابن دقيق العيد الوجهين و اشار الى ترجيح الثاني فانه قال رواية الاضافة تشعر بالتخصيص في مخالفتها غير هاء في الحكم من طريق المفهوم ورواية التنوين تقتضي وصف الخمس بالفسق من جهة المعنى فيشعر بان الحكم المرتب على ذلك وهو القتل معلل بما جعل وصفه وهو الفسق فيدخل فيه كل فاسق من الدواب (قلت) هذا مبني على معرفة معنى الفسق فان كان المعنى في وصف الدواب المذكورة بالفسق خروجها عن حكم غيرها من الحيوان في تحريم قتلها يكون معنى السكينة في ظاهرها وان كان المعنى خروجها عن حكم غيرها بالايذاء والافساد لا يكون معنى السكينة في ظاهرها فانهم والفسق في اصل كلام العرب الخروج ومنه فسقت الرطبة اذا خرجت عن قشرها وقوله تعالى (فسق عن امر ربه) اي خرج وسمى الرجل فاسقا لخروجه عن طاعته وهو خروج مخصوص وسميت هذه الخمس فواسق لخروجها عن الحرمة التي لغيرهن وان قتلن للمحرم وفي الحرم مباح فالغراب ينقر ظهر البعير وينزع عينه اذا كان مسيرا ويختلس اطعمة الناس والحداة كذلك تختلس اللحم والفرايج والمقرب تلدغ وتؤلم والفارة تسرق الاطعمة وتفسدها وتقرض الثياب وتأخذ القتيلة من السراج وتضرم بها البيت والكلب المقور يخرج الناس قوله «يقتلن في الحرم» على صيغة المجهول وقد تقدم في رواية نافع في اول الباب «ليس على المحرم في قتلن جناح» وفي رواية زيد بن جبير «يقتل المحرم» وفي رواية حفصة «لاخرج على من قتلن» وفي رواية مسلم من حديث الزهري عن عروة بلفظ «يقتلن في الحل والحرم» وفي حديث ابني هريرة عند ابني داود «خمس قتلن حلال» وعند مسلم في حديث زيد بن جبير انه اي النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «امر اوامر ان تقتل الفارة» الحديث وفي رواية له «كان يامر بقتل الكلب المقور» وفي رواية له «خمس من قتلن وهو حرام فلا جناح عليه فيهن الفارة» الحديث وفي رواية الليث عن نافع بلفظ «اذن» وحاصل الكل يرجع الى ان قتل هذه الخمسة ليس فيه اثم على المحرم وفي الحرم وعلى الحلال بالطريق الاولى وبقيت الكلام قد مرت عن قريب *

۴۰۵ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا
 إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 غَارٍ بَنِي إِذْ نَزَلَ عَلَيْهِ الْمُرْسَلَاتُ وَإِنَّهُ لَيَتْلُوهَا وَإِنِّي لَأَتَلْقَاهَا مِنْ فِيهِ وَإِنْ فَاهُ لَرَطْبٌ بِهَا إِذْ وَثَبَتْ
 عَلَيْنَا حَيَّةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اقْتُلُوهَا فَإِنْ تَدَرَّ نَاهَا فَدَهَبَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَقِيَتْ شَرُّكُمْ كَمَا وَقِيْتُمْ مَرُهَا
 مطابقة للترجمة في قوله «اقتلوها» (فان قلت) الترجمة فيما يقتل المحرم وليس فيه ما يدل على انه امر بقتل الحية في حالة
 الاحرام (قلت) كان ذلك في ليلة عرفة وبذلك صرح الاسماعيل في روايته من طريق ابن عمر عن حفص بن غياث وقوله
 «في غار بنى» يدل على انه كان في الحرم وعند ابن خزيمة من رواية ابى كريب «عن حفص بن غياث ان النبي ﷺ
 امر محرمًا بقتل حية في الحرم بنى» . ورجال الحديث قدموا غير مرة والاعمش هو سليمان وابراهيم هو النخعي
 والاسود هو ابن يزيد وعبد الله هو ابن مسعود . والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن قتبية عن جرير
 وعن عمر بن حفص ايضا وقال في التفسير وغيره وقال حفص وابو معاوية وسليمان بن قريم اربعتهم عن الاعمش عنه به واخرجه
 مسلم في الحيوان عن عمر بن حفص به وعن قتبية وعثمان بن ابى شيبة كلاهما عن جرير به وعن يحيى بن يحيى وابى بكر بن
 ابى شيبة وابى كريب واسحق بن ابراهيم اربعتهم عن ابى معاوية به وفي الحج عن ابى كريب عن حفص بن غياث ببعضه
 ان النبي ﷺ امر بقتل حية بنى واخرجه النسائي في الحج وفي التفسير عن احمد بن سليمان الراوى عن يحيى بن آدم
 عن حفص بن غياث به قوله «ينها» قد ذكرنا غير مرة ان ينها وبيننا نظر فاذمان بمعنى المفاجأة ويضافان الى جملة من
 فعل وفاعل ومبتدأ وخبر ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى وجوابه هنا هو قوله «اذ نزل عليه» والافصح ان لا يكون فيه
 اذوا وقد جاء احدهما في الجواب كثير ا قوله «اذ نزل عليه» اى على النبي ﷺ وقوله (والمرسلات) اى سورة والمرسلات
 وهو فاعل لقوله «نزل» والفعل اذا سندا الى مؤنث غير حقيقى يجوز فيه التذكير والتانيث قوله «وانى لاتلقاها» اى لاتلقاها
 قوله «من فيه» اى من فاقوله «وان فاه» اى وان فاقوله «لرطبها» اى لم يحفر ريقه بها وقال التيمي الرطب عبارة
 عن الغض الطرى كان معناها قبل ان يحفر ريقه بها قوله «اذ وثبت» كلمة اذله فاجاء قوله «فابتدرناها» اى اسرعنا الى
 اخذها وهو من بدرت الى الشئ ابدر بدورا اسرعت وكذلك بادرت اليه ويقال ابتدروا السلاح اى تسارعوا الى اخذه
 قوله «وقيت» اى حفظت ومنعت قوله «شركم» بالنصب لانه مفعول ثان للفعل المجهول اى ان الله سلمها منكم كما سلمكم منها ولم
 يلحقها ضرركم كالم يلحقكم ضررها قوله «كما وقيتم» على صيغة المجهول ايضا وشرها بالنصب مفعول ثان له
 (ذكر ما استفاد منه) فيه الامر بقتل الحية سواء كان محرما او حلالا او في الحرم والامر مقتضاه الوجوب
 وقال ابن بطال اجمع العلماء على جواز قتل الحية في الحل والحرم قال واجاز مالك قتل الافعى وهي داخلة عنده في معنى الكلب
 الفقور وقال ابن المنذر لانهم اختلفوا في جواز قتل العقرب وقال نافع لما قيل فالحية لا يختلف فيها وفي رواية ومن يشك
 فيها ورد عليه ابن عبد البر بما اخرج ابن ابى شيبة من طريق شعبة انه سأل الحكم وحادا فقال لا يقتل المحرم الحية
 ولا العقرب قال ومن حجتهم انها من هوام الارض فيلزم من اباح قتلها مثل ذلك في سائر الهوام (قلت) نعم يباح
 قتل سائر الهوام القتالة كالتيتلاء وام الاربعة والاربعة والاربعين والسم الابرص والوزغة والثلل المؤذية ونحوها وامانته
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل حيات البيوت فقد اختلف السلف قبلنا في ذلك فقال بعضهم بظاهر الامر بقتل الحيات كلها
 من غير استثناء شئ منها كما روى ابو اسحق عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه عن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ
 «اقتلوا الحيات كلهن فمن خاف نارهن فليس منى» وروى ايضا هذا عن عمرو بن مسعود وقال ابو عمر روى شعبة
 عن مخارق بن عبد الله عن طارق بن شهاب قال اعتمدت فررت بالرمال فرأيت حيات فجعلت اقتلهن وسالت عمر فقال
 هن عدو فاقتلوهن قال ابن عيينة سمعت الزهري يحدث عن سالم عن ابيه ان عمر سئل عن الحية يقتلها المحرم فقال

هي عدو فاقتلوها حيث وجدتموها وقال زيد بن اسلم اي كلب اعقر من الحية . وقال آخرون لا ينبغي ان تقتل عوامر البيوت وسكانها الا بعد مناشدة العهد الذي اخذ عليهم فان ثبت بعد انشاده قتل وذلك حذارا لاصابة فيلحقه ما لحق الفتى المرس باهله حيث وجد حية على فراشه فقتلها قبل مناشدته اياها واعتلوا في ذلك بحديث ابي سعيد الخدري مرفوعا « ان بالمدينة جنا قد اسلموا فان رايتهم منها شيئا فاذنوه ثلاثة ايام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه » ولا يخالف بينهما وربما تمثل بعض الجن بعض صور الحيات فيظهر لا عين بنى آدم كروى ابن ابي مليكة « عن عائشة بنت طلحة ان عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها رأت في منقذ لها حية فقتلتها فاتيت في منامها فقيل لها انك قتلت مسلمات فقلت لو كان مسلما ما دخل على امهات المؤمنين فقتل ما دخل عليك الا و عليك ثيابك فاصبحت فزعة ففرقت في المساكن اثني عشر الفا » قال ابن نافع لا تنذر عوامر البيوت الا بالمدينة خاصة على ظاهر الحديث وقال مالك تنذر بالمدينة وغيرها وهو بالمدينة اوجب ولا تنذر في الصحارى وقال غيره بالسوية بين المدينة وغيرها لان العلة اسلام الجن ولا يحل قتل مسلم جنى ولا انسى ومما يؤكد قتل الحية ما ذكره البخارى في هذا الباب عن ابن مسعود وعند الدارقطني من حديث ذر « عن عبد الله بن قتل حية او عقرا بافقد قتل كافرا » وقال الوقوف اشبه بالصواب *

٤٠٦ - **حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله ﷺ قال للوزغ فويسق ولم اسمعه امر بقتله ***

مطابقته للترجمة في قوله « فويسق » لان تسميته ﷺ اياه فويسقا يقتضى ان يكون قتله مباحا واسماعيل هو ابن ابي اويس عبد الله ابو عامر الاشجعي المدني ابن اخت مالك بن انس والحديث اخرجه النسائي ايضا في الحج عن وهب بن بيان عن ابن وهب عن مالك به مختصرا « الوزغ فويسق » قوله « قال للوزغ » اللام فيه بمعنى عن نحو (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) اي عن الذين آمنوا والمعنى هنا قال عن الوزغ فويسق (قلت) ويجوز ان يكون للتعليل والمعنى قال لاجل الوزغ فويسق والوزغ بفتح الواو والزاي وفي آخره غين معجمة جمع وزغة ويجمع ايضا على وزغان وازغان على البدل وقال ابن سيده عندي ان الوزغان اسمها وجمع وزغ الذي هو جمع وزغة كورل وورلان وفي الصحاح والجمع اوزاغ وفي المعنى والجمع اوزاغ قوله « فويسق » تصغير فاسق تصغير تحقير وهو ان ومقتضاه الذم له وقال الكرماني الوزغ دابة لها قوائم تعدو في اصول الحشيش قيل انها تأخذ ضرع الناقة وتشرب من لبنها وقيل كانت تنفخ في نار ابراهيم عليه الصلاة والسلام لتلهب وقال الجوهرى الوزغ دويبة وقال ابن الاثير وهي التي يقال سام ابرص (قلت) هذا هو الصحيح وهي التي تكون في الجدران والسقوف ولها صوت تصيح به وقال ابن الاثير ومنه حديث عائشة رضى الله تعالى عنها « لما احرق بيت المقدس كانت الاوزاغ تنفخه » قوله « ولم اسمعه امر بقتله » هو كلام عائشة اي لم اسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الوزغ وانما ذكرت الضمير في بقتله نظرا الى ظاهر اللفظ وان كان جمعا في المعنى وقول عائشة هذا لا يدل على منع قتله لانه قد سمع غيرها وفي مسلم من حديث سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه مرفوعا « امر بقتل الاوزاغ » وفي حديث عروة « عن عائشة ان النبي ﷺ امر بقتله » وقال ابو الحسن الباغندي في علله انه وهم والصواب انه مرسل وروى مالك عن ابن شهاب عن سعد بن ابى وقاص انه ﷺ امر بقتله وفيه انقطاع بين الزهرى وسعد وقال ابن المواز عن مالك قال سمعت ان رسول الله ﷺ امر بقتل الوزغ وعن ام شريك انه ﷺ امر بقتلها على ماسياتى وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه « من قتل وزغا فله صدقة » وقال ابن عمر « اقتلوا الوزغ فانه شيطان » وعن عائشة انها كانت تقتل الوزغ في بيت الله تعالى وسأل ابراهيم بن نافع عطاء عن قتله في الحرم قال لا بأس به ونقل ابن عبد البر الاتفاق على جواز قتله في الحل والحرم لكن نقل ابن عبد الحكم

وغيره عن مالك لا يقتل المحرم الوزغ زاد ابن القاسم وان قتله يتصدق لانه ليس من الخمس المأمور بقتلها وذكر ابن بريدة في احكامه قال الطحاوي لا يقتل المحرم الحية ولا الوزغ ولا شيئا غير الحدة والفراب والكلب المقور والفارة والمقرب (قلت) قد ذكرنا فيما مضى انه قال للمحرم قتل الحية وروى مسلم من حديث ابي هريرة مرفوعا « من قتل وزغة في اول ضربة فله كذا وكذا حسنة ومن قتلها في الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الاولى ومن قتلها في الضربة الثالثة فله كذا وكذا حسنة دون الثانية » وفي لفظ « من قتل وزغا في اول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك » وفي لفظ « في اول ضربة سبعين حسنة » وقال ابو عمر الوزغ مجمع على تحريم اكله وقال ابن التين اباح مالك قتله في الحرم وكره للمحرم وقال ابن حزم من طريق سويد بن غفلة قال امرنا عمر بن الخطاب بقتل الزنبور ونحن محرمون وعن حبيب المعلم عن عطاء بن ابي رباح قال « ليس في الزنبور جزاء » وقال ابن حزم واما النمل فلا يحل قتله ولا قتل الهدد ولا الصرد ولا النحل ولا الضفدع لما روينا من طريق عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله « عن ابن عباس قال نهى رسول الله ﷺ عن قتل اربع من الدواب النملة والنحلة والهدد والصرد » وعند ابي داود من حديث سعيد بن خالد عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن عثمان « ان طيبا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ضفدع يجعلها في دواء فنهاه عليه الصلاة والسلام عن قتلها » وفي التوضيح اختلف المديون في الزنبور فشبه بعضهم بالحية والمقرب فان عرض لانسان فدفعه عن نفسه لم يكن فيه شيء وكان مهر رضى الله تعالى عنه يامر بقتله وقال احمد وعطاء لاجزاء فيه وقال بعضهم يطعم شيئا قال اسماعيل وانما لم يدخل اولاد الكلب المقور في حكمه لانهم لا يقرن في صغرهم ولا فعل لهم *

باب لا يعضد شجر الحرم

اي هذا باب يذكر فيه لا يعضد شجر الحرم اي لا يقطع وهو على صيغة المجهول من عضدت الشجر عضدا من باب ضرب يضرب اذا قطعت والمضد بفتحين ما يكسر من الشجر او يقطع وفي الحكم والشجر معضود وعضيد واستعضده قطعه وفي المنتهى اي قطعه بالمضد يعني بالسيف الممتن في قطع الشجر والشجر معضود وعضد بالتحريك *

وقال ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ لا يعضد شجره

مطابقة للترجمة ظاهرة وهذا التعليق ذكره البخاري موصولا عن ابي شريح في هذا الباب وذكره كذلك عن ابن عباس في الباب الذي يلي هذا الباب وسند كرم ما يتعلق به هناك ان شاء الله تعالى *

٤٠٧ - **حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن سفيان بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح القدوي انه قال ليمرو بن سفيان وهو يبعث البعوث الى مكة ائذن لي ايها الامير احدثك قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم للذي من يوم الفتح فسمعت اذ نأى ووعاه قلبي وابصرته حين تكلم به انه حية الله واننى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دماً ولا يعضد بها شجرة فان احد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا له ان الله اذن لرسوله ﷺ ولم ياذن لكم ولانما اذن لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس وليبلغ الشاهد الغائب فقبل لابي شريح ما قال لك فمرو وقال انا اعلم بذلك منك يا ابا شريح ان الحرم لا يعضد عاصياً ولا قاراً يديم ولا قاراً يخرّب : خربة بليّة**

مطابقته لترجمة في قوله «ولا يعضد بها شجرة» وهذا الحديث قد مر بتمامه في كتاب العلم في باب ليبلغ العلم الشاهد
للفائب وقد ذكرنا هناك اكثر ما يتعلق به ونستوفي ههنا جميع معانيه وان وقع فيه تكرار فان التكرار يفيد الناظر فيه
خصوصا اذا لم يقدر على ما ذكر هناك اما بعد المسافة اولوجه آخر وهذا الحديث قد اخرج هناك عن عبدالله بن
يوسف عن الليث عن سعيد وهما عن قتيبة عن الليث عن سعيد قوله «عن ابي شريح العدوي» زاد هنا العدوي
قبل نظريه لانه خزاعي من بني كعب بن ربيعة بن لحي بطن من خزاعة ولهذا يقال له الكعبي ايضا لا عدوي وليس
هو من بني عدى لا عدى قريش ولا عدى مضر (قلت) يحتمل انه كان حليفا لبني عدى بن كعب من قريش قوله
«عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح» وفي رواية ابن ابي ذئب «عن سعيد سمعت ابا شريح» اخرج احمد
واختلف في اسمه فالشهور انه خويلد بن عمرو اسلم قبل الفتح وسكن المدينة ومات بها سنة ثمان وستين وليس له في
البخاري سوى هذا الحديث وحديثين آخرين قوله «لمعرو بن سعيد» هو عمرو بن سعيد بن العاص المعروف
بالاشدق لعظم الشيطان ليست له حجة وعرف بالاشدق لانه سعد المنبر فبالغ في شتم على رضى الله تعالى عنه فاجابه
لقوة ولاه يزيد بن معاوية المدينة وكان احب الناس الى اهل الشام وكانوا يسمعون له ويطيعونه وكتب اليه يزيد ان
يوجه الى عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنه جيشا فوجه واستعمل عليهم عمرو بن الزبير بن العوام وقال الطبري
كان قدوم عمرو بن سعيد واليا على المدينة من قبل يزيد بن معاوية في ذي القعدة سنة ستين وقيل قدما في رمضان منها
وهي السنة التي ولى فيها يزيد الخلافة فامتنع ابن الزبير من بيعته واقام بمكة فجزأه عمرو بن سعيد جيشا وامر عليهم
عمرو بن الزبير وكان معاديا لاختيه عبدالله وكان عمرو بن سعيد قد ولاه شرطة ثم ارسله الى قتال اخيه فجامعروا الى
عمرو بن سعيد فنهاه فامتنع وجهه ابو شريح فذكر القصة فلما نزل الجيش ذا طوى خرج اليهم جماعة من اهل مكة
فهزموهم واسر عمرو بن الزبير فسجنه اخوه بسجن عارم وكان عمرو بن الزبير قد ضرب جماعة من اهل المدينة عن اثمهم
بالليل الى اخيه فاقدام عبدالله منه حتى مات عمرو من ذلك الضرب قوله «وهو يبعث البعوث» جملة حالية والبعوث جمع
البعث وهو الجيش بمعنى مبعوث وهو من تسمية المفعول بالمصدر والمراد به الجيش المجوز للقتال قوله «ايذن» اصله اذن بهمزين
فقلبت الثانية ياء لسكونها وانكسار ما قبلها قوله «ايها الامير» اصله يا ايها الامير فحذف حرف النداء منه قوله «قام به رسول الله
ﷺ» جملة في محل نصب لانها صفة لقوله «قولا» وانتصاب قولا على المفعولية قوله «الغد» بالنصب اي الثاني من يوم الفتح
قوله «سمعت اذناي» اي حملته عنه بنير واسطة وذكر الاذنين للتأكيد قوله «ووعاء قلبي» اي حفظه وهو تحقيق
لفهمه وثبته قوله «وابصرته عيناى» زيادة تأكيد في تحقيق ذلك قوله «حين تكلم به» اي بذلك القول المذكور و اشار
بهذا الى ان سماعه منه لم يكن مقتصر على مجرد الصوت بل كان مع المشاهدة والتحقق بما قاله قوله «انه حمد الله» بيان لقوله
«تسكلم» قوله «حرمها الله» اي حكم بتحريمها وقضاه به وفيه حجة لمن يرى المتجنى الى مكة ممن عليه دم لا يقتل فيها
لان معنى تحريم الله اياها ان لا يقاتل اهلها ويؤمن من استجار بها ولا يتعرض له وهو معنى قوله تعالى (ومن دخله كان آمنا)
(فان قلت) جاء في حديث انس ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حرم مكة وسيجيء في الجهاد (قلت) قيل ان ابراهيم عليه
الصلاة والسلام حرم مكة بامر الله تعالى لا باجتهاده وقيل ان الله تعالى قضى يوم خلق السموات والارض ان ابراهيم عليه
الصلاة والسلام سيحرم مكة وقيل ان ابراهيم اول من اظهر تحريمها بين الناس وقال القرطبي معناه ان الله حرم مكة ابتداء من
غير سبب ينسب لاحد ولا لاحد فيه مدخل قال ولاجل هذا كد المعنى بقوله «ولم يحرمها الناس» والمراد بقوله «ولم يحرمها
الناس» ان تحريمها ثابت بالشرع لا مدخل للعقل فيه وقيل المراد انها من محرمات الله فيجب امتثال ذلك وليس من محرمات
الناس يعني في الجاهلية كما حرموا الاشياء من عند انفسهم وقيل معناه ان حرمتها مستمرة من اول الخلق وليست بما اختصت به
شريعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «ولا يعضد» بصيغة المعلوم والضمير الذي فيه يرجع الى امرى اي ولا يقطع
قوله «بها» اي بمكة ووقع في رواية معمر بن ثبة بلفظ «لا يعضد» بالخاء المعجمة بدل العين المهملة وهو يرجع الى
معنى يعضد لان اصل الخضد الكسر ويستعمل في القطع وكلمة لافي «ولا يعضد» زائدة لتأكيد النفي قوله «فان احد

ترخص «ارتفاع احد بفعل مضمر يفسره ما بعده وتقديره فان ترخص احد وقوله «ترخص» على وزن تفعل من الرخصة
وفي رواية ابن ابي ذئب عند احمد «فان ترخص مترخص» وهو المتكلف للرخصة قوله «لقتال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم» يتعلق بقوله «ترخص» اي لاجل قتال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها يعني لا يقول ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قتل وانا ايضا اقتل فاذا قال كذلك فقولوا له ان الله اذن لرسوله ولم ياذن لك
قوله «وانما اذن لي» بفتح الهمزة وكسر الذال على بناء الفاعل والضمير فيه يرجع الى الله ويروى بضم الهمزة على البناء
للمجهول قوله «ساعة من نهار» قدم في كتاب العلم ان مقدار هذه الساعة مابين طلوع الشمس وصلاة العصر وكان
قتل من قتل باذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كابن خطل وقع في هذا الوقت الذي ايسح فيه القتال للنبي صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم ولا يحمل الحديث على ظاهره حتى يحتاج الى الجواب عن قصة ابن خطل قوله «اليوم» المراد به الزمن
الحاضر يعني عادت حرمتها كما كانت بالامس حراما الى يوم القيامة ولم يبين غاية الحرمة هنا وبينها في حديث ابن عباس
الذي ياتي بعد باب بقوله «فهو حرام بحرمه الله تعالى الى يوم القيامة» قوله «ف قيل لا بي شريح» لم يدرك هذا القائل
لا بي شريح المذكور من هو وفي رواية ابن اسحق انه بعض قومه من خزاعة قوله «ما قال لك عمرو» وهو عمرو
ابن سعيد المذكور في السند قوله «قال انا اعلم» اي قال عمرو بن سعيد انا اعلم بذلك اي بالذكور من قول ابن شريح
ان مكة حرمها الله تعالى الى قوله ف قيل لا بي شريح والعجب من عمرو بن سعيد حيث ساق الحكم مساق الدليل وخصص
المعوم بلا دليل قوله «لا يبعد» بالذال المعجمة اي لا يجبر عاصيا ولا يعضه قوله «ولا فارا» بالفاء من الفرار وهو
الهروب والمراد من وجب عليه الحد لقتله ثم هرب الى مكة مستجيرا بالحرم قوله «بخرية» بضم الخاء المعجمة
وفتحها وسكون الراء وفتح الباء الموحدة وفي الحكم الخربة يعني بالفتح والخربة يعني بالضم والحرب والحرب
الفساد في الدين والخربة الذلة يقال ما فلان خربة قال ابو الممان الحارث اللص والخربة اللصوصية وقال الاصمعي
الحارب سارق البعير خاصة والجمع خراب وخراب فلان بابل فلان يخرب خرابة مثل كتب يكتب كتابة والخربة الغفلة
منه وقال اللحياني خرب فلان بابل فلان يخرب بها خربا وخروبا وخرابة وخرابة اي سرقها كذا حكاه متعديا
بالباء وقال مرة خرب فلان اي صار لصا وشار ابن العربي الى ضبطه بكسر الخاء المعجمة وسكون الزاي بدل الراء وبالياء
آخر الحروف بدل الباء الموحدة قيل المعنى صحيح ولكن لاتساعده على ذلك الرواية (قلت) لم يظهر لي صحة المعنى مع عدم
الرواية وحكي الكرماني جزية بكسر الجيم وسكون الزاي وهو ايضا يبعد قوله «قال ابو عبد الله» هو البخاري
نفسه فسر الخربة بقوله بلية قال بعضهم هو تفسير من الراوي ثم قال والظاهر انه المصنف (قلت) صرح بقوله «قال
ابو عبد الله» ولم يبق وجه ان يقال تفسير من الراوي على الابهام ومن الفوائد هنا ان تعلم ان من عد كلام عمرو بن
سعيد المذكور حديثا واحتج بما تضمنه كلامه فقد وهم وهما فاحشوا عن هذا قال ابن حزم لا كرامة للطيم الشيطان
ان يكون اعلم من صاحب رسول الله ﷺ (قلت) اراد من لطيم الشيطان هو عمرو بن سعيد فانه كان يلقب به واراد
بصاحب رسول الله ﷺ هو ابا شريح المدوي المذكور فيه (فان قلت) قال ابن بطال سكوت ابن شريح عن
جواب عمرو بن سعيد يدل على انه يرجع اليه في التفصيل المذكور (قلت) يرد هذا ما رواه احمد في مسنده انه قال في
آخره «قال ابو شريح فقلت لعمرو قد كنت شاهدا وكنت غائبا وقد امرنا ان يبلغ شاهدنا غائبنا وقد
بلغت» فهذا ينسأدى باعلى صوته انه لم يوافقه وانما ترك المشافهة معه لمعجزه عنه لاجل شكوته وقال ابن
بطال ايضا ليس قول عمرو جوابا لابن شريح لانه لم يختلف معه ان من اصاب حدا في غير الحرم ثم لجأ اليه
انه يجوز اقامة الحد عليه في الحرم فان ابا شريح انكر بمث عمرو والجيش الى مكة ونصب الحرب عليها
فاحسن في استدلاله بالحديث وحاد عمرو عن جوابه واجابه عن غير سؤاله واعترض الطيبي عليه بانه لم يجد
في جوابه وانما اجاب بما يقتضيه القول بالموجب كانه قال له صح سماعك وحفظك لكن المعنى المراد بالحديث الذي
ذكرته خلاف ما فهمت منه قال فان ذلك الترخص كان بسبب الفتح وليس بسبب قتل من استحق القتل خارج الحرم

ثم استجار بالحرم والذي انا فيه من القيل الثاني . ومن فوائده ان لا يجوز قطع اغصان شجر مكة التي انشاها الله فيها مما لا صنع فيه لبي آدم واذالم يحز قطع اغصانها فقطع شجرها اولى بالتهنى وقام الاجماع كما قال ابن المنذر على تحريم قطع شجر الحرم . واختلفوا فيما يجب على قاطعها فقال مالك لا شيء عليه غير الاستغفار وهو مذهب عطاء وبه قال ابو ثور وذكر الطبري عن عمر مثل معناه وقال الشافعي عليه الجزاء في الجميع الحرم في ذلك والحلال سواء في الشجرة الكبيرة بقرة وفي الصغيرة شاة وفي الحشب وما اشبهه فيه قيمته بالنقمة ما بلغت وقال القرطبي خص الفقهاء الشجر المنهى عن قطعه بما ينبت الله تعالى من غير صنع آدمي فاما ما ينبت بمعالجة آدمي فاختلف فيه والجمهور على الجواز وقال الشافعي في الجميع الجزاء ورجحه ابن قدامة وقال ابن العربي انفة واعلى تحريم قطع شجر الحرم الا ان الشافعي اجاز قطع السواك من فروع الشجرة كذا نقله ابو ثور عنه واجاز ايضا اخذ الورق والتمر اذا كان لا يضرها ولا يهلكها وهذا قال عطاء ومجاهد وغيرهما واجازوا قطع الشوك لكونه يؤذي بطبعه فاشبهه القواسق ومنعه الجمهور وقال ابن قدامة ولا بأس بالانتفاع بما انكسر من الاغصان وانقطع من الشجر بغير صنع آدمي ولا بما يسقط من الورق نص عليه احمد ولا نعلم فيه خلافا انتهى واجمع كل من يحفظ عنه العلم على اباحة اخذ كل ما ينبت الناس في الحرم من البقول والزرع والرياحين وغيرها وفي التلويح واختلفوا في اخذ السواك من شجر الحرم فروينا عن مجاهد وعطاء وعمر بن عمر انهم رخصوا في ذلك . ومن فوائده جواز اخبار الرجل عن نفسه بما يقتضي به ثقته وضبطه لماسمعه . ومنها انكار العالم على الحاكم ما يغيره من امر الدين والموعظة باطف وتدريج . ومنها الاقتصار في الانكار على اللسان اذا لم يستطع باليد . ومنها وقوع التأكيدي الكلام البليغ . ومنها جواز المجادلة في الامور الدينية . ومنها الخروج عن عهدة التبليغ والصبر على المكارة اذا لم يستطع بدامن ذلك . ومنها جواز قبول خبر الواحد لانه معلوم ان كل من شهد الخطبة قد لزمه الابلاغ وانه لم يامرهم ببلاغ الغائب عنهم الا وهو لازم له فرض العمل بما ابلغه كالذي لزم السامع سواء والا لم يكن بالامر بالتبليغ فائدة . ومنها ان الحرم لا يبعد عاصيا . وفيه اقوال للعلماء وحجج قد ذكرناها في كتاب العلم والله اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل .

باب لا يَنْفَرُ صَيْدُ الْحَرَمِ

اي هذا باب يذكر فيه لا ينفرد صيد الحرم وينفر على صينة المجهول من التفسير قيل هو كناية عن الاصطياد وقيل على ظاهره وقال النووي يحرم التفسير وهو الاضجاع عن موضعه فان نفره عصى سواء تلف او لا فان تلف في نفاره قبل سكونه ضمن والا فلا ويستفاد من النهي عن التفسير تحريم الاتلاف بالطريق الاولى .

٤٠٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَلَمْ تَحِلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَأَتَمَّا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ لَا يُخْتَلَى خِلَافُهَا وَلَا يُضَدُّ شَجَرُهَا وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا تُلْتَقَطُ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمُرْفٍ وَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْإِذْخِرُ لِصَافَتَيْنَا وَقُبُورِ نَاقَالِ إِلَّا الْإِذْخِرَ .

مطابقه للترجمة في قوله «ولا ينفرد صيدها» وهذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب الاذخر والحشيش في القبر فانه اخرج به هناك عن محمد بن عبد الله بن حوشب عن عبد الوهاب وهو النقي عن خالد والحذاء وهما اخرجاه عن محمد بن المنقر عن عبد الوهاب الى آخره وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به قوله «فلم تحل لاحد بعدى» وفي رواية الكشي «فلا تحل» وفي الباب الذي بعده «وانه لم يحل القتال فيه لاحد بعدى» وعند البخاري في اوائل البيع من طريق خالد الطحان عن خالد الحذاء بل فقط «فلم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدى» ومثله عند احمد من طريق وهب عن خالد وقال ابن بطال

المراد بقوله « ولا تحل لاحد بدي » الاخبار عن الحكم في ذلك لا الاخبار بما يقع لوقوع خلاف ذلك في الشاهد كما وقع من الحجاج وغيره قوله « لا يمتلئ » اي لا يجوز ولا يؤخذ قوله « خلاها » بفتح الحاء المعجمة مقصورا الرطب من الكلا قوله « ولا تلتقط » على صيغة المجهول وضمن لا تلتقط معنى لا يحل الالتقاط ويجوز ان يكون لا تلتقط على صيغة المعلوم فتكون اللام حينئذ في المعرفة زائدة وقال الكرمانى حكم جميع البلاد هذا وهو ان لا تلتقط الا للتعريف (قلت) هذا للتعريف المجرد اى لا يملكها بعد التعريف بل يعرفها ابدا قوله « لصاغتنا » جمع صائغ قوله « الا الاذخر » بكسر الهمزة نبت معروف والمستثنى منه هو قوله « لا يمتلئ خلاها » ومثله يسمى بالاستثناء التلقيني .

« وعن خالد بن عكرمة قال هل تدري ما لا ينفر صيدها هو ان ينحيه من الظل ينزل مكانه » وعن خالد عطف على قوله حدثنا خالد عن عكرمة داخل في الاسناد المذكور قوله « قال هل تدري » هذا خطاب من عكرمة لخالد يريد ان ينبه عكرمة بذلك على المنع من الانلاف وسائر انواع الاذى وهذا تنبيه بالاذنى على الاعلى كما في قوله تعالى (ولا تقل لها اف) فاذا كان الشخص ممنوعا عن القول باف لوالديه فمنعه عن سبها بطريق الاولى وقد خالف في ذلك عطاء ومجاهد عكرمة فانهما قالا لا بأس بطرده ما لم يفض الى قتله رواه ابن ابي شيبة وروى ايضا من طريق الحكم عن شبيب من اهل مكة ان حماما كان على البيت فذرق على يد عمر فاشار عمر بيده فطار فوق وقع على بعض بيوت مكة فجاءت حية فاكلته فحكم عمر رضى الله تعالى عنه على نفسه بشاة وروى من طريق آخر عن عثمان رضى الله تعالى عنه نحوه قوله « ما لا ينفر » اى ما لا ينفر صيدها قوله « هو » اى التنفير دل عليه قوله « ينفر » من قبيل قوله تعالى (اعدلوا هو) اى العدل (اقرب للتقوى) قوله « ان ينحيه » من التنحية وهو الابعاد من نحى ينحى بالحاء المهملة وهو على صيغة الغائب والضمير فيه يرجع الى المنفر الذى يدل عليه لفظ ينفر ويروى تنحيه بالخطاب وقوله « ينزل » بالوجهين ايضا ومعنى ينزل مكانه اى مكان الصيد وهذه جملة وقعت حالا *

باب لا يحل القتال بمكة

اى هذا باب يذكر فيه لا يحل القتال بمكة اى في مكة قوله « القتال » هكذا وقع في لفظ الحديث وكذا وقع في رواية مسلم ووقع في رواية اخرى بلفظ « القتل » والفرق بين القتل والقتال ظاهرا اما القتل فنقل بعضهم الاتفاق على جواز اقامة حد القتل فيها على من اوقعه فيها وخص الخلاف بمن قتل في الحل ثم لجأ الى الحرم ومن نقل الاجماع على ذلك ابن الجوزى واما القتال فقال الماوردى من خصائص مكة ان لا يحارب اهلها فلو بغوا على اهل العدل فان امكن ردمه بغير قتال لم يجوز وان لم يمكن الا بالقتال فقال الجمهور يقاتلون لان قتال البغاة من حقوق الله تعالى فلا يجوز اضرارها وقال آخرون لا يجوز قتالهم بل يضيق عليهم الى ان يرجعوا الى الطاعة *

« وقال أبو شريح رضى الله عنه عن النبي ﷺ لا يسفك بها دما »

ابو شريح هو الصحابي المذكور في الباب الذي قبل الباب السابق وقد مضى فيه هذا التعليق موصولا *

٤٠٩ - « حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم افتتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا فان هذا بلد حرم الله يوم خلق السموات والارض وهو حرام بمحرمة الله الى يوم القيامة ولانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الا ساعة من نهار فهو حرام بمحرمة الله الى يوم القيامة لا يضد شوكة ولا ينفر صيده ولا يلتقط قطنة »

إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يُخْتَلَىٰ خَلَاهَا . قَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّهُ لِقَيْنِهِمْ وَلِيُؤْتِيَهُمْ
قَالَ الْإِذْخِرَ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم القيامة» وثمان بن ابي شيبة هو عثمان بن محمد ابن ابي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان ابو الحسن العدي الكوفي وهو اخو ابي بكر عبدالله بن ابي شيبة مات في المحرم سنة تسع وثلاثين ومائتين وهو اكبر من ابي بكر بثلاث سنين روى عنه مسلم ايضا وجريرو هو ابن عبد الحميد ومنصور هو هو ابن المعتز يروي عن مجاهد عن طاوس كذا يرويه موصولا وخالفه الاعمش فرواه عن مجاهد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلًا اخرجه سعيد بن منصور عن ابي ميمر عنه ومنصور ثقة حافظ فالحكم لوصله والحديث اخرجه البخاري ايضا في الحج وفي الجزية عن علي بن عبد الله وفي الجهاد عن آدم عن شيبان وعن علي بن عبد الله وعمرو بن علي كلاهما عن يحيى واخرجه مسلم في الجهاد عن يحيى بن يحيى وفيه وفي الحج عن اسحق بن ابراهيم وفيهما ايضا عن محمد بن رافع وفي الجهاد ايضا عن ابي بكر وابي كريب وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود في الحج والجهاد عن عثمان به منقطعا واخرجه الترمذي في السير عن احمد بن عبدة واخرجه النسائي فيه وفي البيعة عن اسحق بن منصور في الحج عن محمد بن قدامة وعن محمد بن رافع قوله «يوم افتتح مكة» منصوب لانه ظرف لقال قوله «لا هجرة» اي بعد الفتح وكذا جاء عن علي بن المديني في روايته عن جرير في كتاب الجهاد والهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية الى يوم القيامة ولم تبق هجرة من مكة بعد ان صارت دار الاسلام وهذا يتضمن معجزة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بانها تبق دار الاسلام لا يتصور منها الهجرة قوله «ولكن جهاد» اي لكن لكم طريق الى تحصيل الفضائل التي في معنى الهجرة وذلك بالجهاد ونية الخير في كل شئ من لقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوه وارتفاع جهاد على الابتداء وخبره محذوف مقدمًا تقديره لكم جهاد قوله «واذا استفرتم» اي اذا دعاكم الامام الى الخروج الى الفزوفاخر جواله وقال الطيبي «ولكن جهاد» عطف على محل مدخول «لا هجرة» اي الهجرة من الاوطان اما هجرة الفرار من الكفار واما الى الجهاد واما الى غير ذلك كطلب العلم وانقطعت الاولى وبقيت الاخرى فانتموها ولا تقاعدوا عنها واذا استفرتم فانفروا قوله «فان هذا بلد» الفاء فيه جواب شرط محذوف تقديره اذا علمتم ذلك فاعلموا ان هذا بلد حرام قوله «حرم الله» كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني «حرم الله» بالهاء قوله «بحرمة الله» اي بتحريمه وهذا تأكيد كيد للتحريم قوله «وانه» اي ان الشأن لم يحل القتال فيه هكذا وقع في رواية الكشميني بلفظ «لم يحل» وفي رواية غيره «لا يحل» بلفظ لا والاوّل اشبه لقوله «قبلي» قوله «ولا يلتقط» على صيغة المعلوم وفاعله هو قوله «من عرفها» قوله «خلاها» بالقصر كما ذكرنا وذكر ابن التين انه وقع في رواية القابسي بالمد وهو الرطب من النبات واختلاؤه قطعه واحتشاشه وتخصيص التحريم بالرطب اشارة الى جواز رمي اليابس واختلاؤه وهو اصح الوجهين للشافعية لان النبات اليابس كالصيد الميت وقال ابن قدامة لكن في استثناء الاذخر اشارة الى تحريم اليابس من الحشيش ويدل عليه ان في بعض طرق حديث ابي هريرة «ولا يَحْتَش حشيشها» قوله «قال العباس» هو ابن عبد المطلب كما وقع كذلك في المغازي من وجه آخر قوله «الا الاذخر» قد ذكرنا انه استثناء تلقيني والاستثناء التلقيني هو ان العباس لم يرد به ان يستثنى هو بنفسه وانما اراد به ان يلحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاستثناء واستدل به بعضهم على جواز الفصل بين المستثنى والمستثنى منه ومذهب الجمهور اشتراط الاتصال اما لفظا واما حكما كجواز الفصل بالتنفس مثلا وقد اشتهر عن ابن عباس الجواز مطلقا واحتج له بظاهر هذه القصة واجاب الجمهور عنه بان هذا الاستثناء في حكم المتصل لاحتمال ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اراد ان يقول الا الاذخر فشغله للعباس بكلامه فوصل بكلامه نفسه فقال الا الاذخر وقد قال مالك يجوز الفصل مع اضمار الاستثناء متصلا بالمستثنى منه (فان قلت) هل كان قوله ﷺ «الا الاذخر» باجتهاد او وحى (قلت) اختلفوا فيه

فقیل اوحى الله قبل ذلك انه ان طلب احد استثناء شئ من ذلك فاجب سؤاله وقيل كان الله تعالى فوض له الحكم في هذه المسألة مطلقا وحكى ابن بطال عن الملبان الاستثناء هنا للضرورة كتحليل اكل الميتة عند الضرورة وقديين العباس ذلك بان الاذخر لا غنى لاهل مكة عنه ورد عليه بان الذى يباح للضرورة يشترط حصولها فيه فلو كان الاذخر مثل الميتة لا تمتنع استعماله الا فيمن تحققت ضرورته فيه والاجماع على انه مباح مطلقا بغير قيد الضرورة وقيل الحق ان سؤال العباس كان على معنى الضراعة وترخيص النبي ﷺ كان تليفا عن الله تعالى اما بطريق الالهام او بطريق الوحي ومن ادعى ان نزول الوحي يحتاج الى امد متسع فقد وهم ويجوز في الاذخر الرفع على انه بدل مما قبله ويجوز النصب لكونه استثناء وقع بعد النهي وقال ابن مالك واختار النصب لكون الاستثناء وقع مترخيا عن المستثنى منه فبعدت المشاكلة بالبدلية ولكون الاستثناء ايضا عرض في آخر الكلام ولم يكن مقصودا قوله «فانه» اى فان الاذخر قوله «لغيرهم» بفتح القاف وسكون الياء في آخر الحروف بعد هانوت وهو الحداد وقال الطبرى القين عند العرب كل ذى صناعة يعالجها بنفسه قوله «وليوتهم» يعنى لسقوف بيوتهم حيث يعملونه فوق الخشب وقال التيمي معناه يوقدون في بيوتهم وفي رواية المنازى «فانه لا بد منه للقين والبيوت» وفي الرواية الماضية «فانه لصاغتنا وقبورنا» ووقع في مرسل مجاهد عند عمر بن شبة الجمع بين الثلاثة ووقع عنده ايضا فقال العباس يا رسول الله ان اهل مكة لا صبر لهم عن الاذخر لقينهم وبيوتهم» ومن فوائد هذا الحديث جواز مراجعة العالم في المصالح الشرعية والمبادرة الى ذلك في المجامع والمشاهد ومنها عظم منزلة العباس عند النبي ﷺ ومنها عنايته بامر مكة لكونه كان منها اصله ومنشؤه ومنها رفع وجوب الهجرة عن مكة الى المدينة وابقاء حكمها من بلاد الكفر الى يوم القيامة ومنها انه يشترط الاخلاص للجهاد ولكل نية فيها خير والله اعلم

بابُ الْحِجَامَةِ لِلْمُحْرِمِ

اي هذا باب في بيان حكم الحجامة للمحرم هل يمنع منها او يباح له مطلقا او للضرورة والمراد في ذلك كله المحجوم لا الحاجم

﴿ وَكَوَى ابْنُ عُمَرَ ابْنَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ ﴾

يستأنس مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان كلاما من الحجامة والكي يستعمل للتداوى عند الضرورة وابن عمر هو عبد الله واسم ابنه واقد بالقاف ووصل هذا التعليق سعيد بن منصور من طريق مجاهد قال اصاب واقد بن عبد الله بن عمر برسام في الطريق وهو متوجه الى مكة فكواه ابن عمر

﴿ وَيَتَدَاوَى مَالَمْ يَكُنْ فِيهِ طِيبٌ ﴾

اي ويتداوى المحرم بدواء ما لم يكن فيه طيب وفي بعض النسخ بما لم يكن فيه طيب وقال بعضهم هذا من تنمة الترجمة وليس في اثر ابن عمر كما ترى واما قول الكرماني يتداوى فاعله اما المحرم واما ابن عمر فكلام من لم يقف على اثر ابن عمر انتهى (قلت) اما قول هذا القائل هذا من تنمة الترجمة فليس بشئ لان اثر ابن عمر فاصل يمنع ان يكون هذا من الترجمة واما قول الكرماني واما ابن عمر فكذلك ليس بشئ لوقوع هذا ايضا بعد اثر ابن عمر في غير محله ومع هذا اشار به الى جواز التداوى للمحرم بما ليس فيه طيب وقد ذكر البخارى في اوائل الحج في باب الطيب عند الاحرام وقال ابن عباس يسم المحرم الریحان وينظر في المرأة ويتداوى وبيا كل الزيت والسمن وروى الطبرى من طريق الحسن قال ان اصاب المحرم شجة فلاباس بان ياخذ ما حولها من الشرثم يداويها بما ليس فيه طيب

٤١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قَالَ صَرَّ وَأَوَّلُ شَيْءٍ سَمِعْتُ هَظَاءَ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ أَحْتَجِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُحْرِمٌ ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ حَدَّثَنِي طَاوُسٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لِمَ سَمِعْتُهُ مِنْهُمَا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (وذكر رجاله) وهم ستة الاول على بن عبد الله المعروف بابن المديني. الثاني سفیان بن عیینة

الثالث عمرو بن دينار . الرابع عطاء بن ابي رباح . الخامس طاوس اليماني . السادس عبد الله بن عباس رضي الله عنه ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه السماع في موضعين .
 (ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره) . اخرج البخاري ايضا في الطب عن مسدد واخرجه مسلم في الحج عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم واخرجه ابو داود وفيه عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة واخرجه النسائي فيه وفي الصوم عن قتيبة ومحمد بن منصور وفي الباب عن انس وعبد الله بن بحينة وجابر وابن عمر . اما حديث انس فاخرجه ابو داود من رواية معمر عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم على ظهر القدم من وجع كان به ورواه ابن عدي من رواية عبد الله بن عمر العمري عن حميد عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم من وجع كان في راسه واما حديث عبد الله بن بحينة فمتفق عليه على ما يحكيه ان شاء الله تعالى . واما حديث جابر فاخرجه النسائي وابن ماجه من رواية ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم عليه وهو محرم من وئي كان به وقال ابن ماجه من رخصة اخذته . واما حديث ابن عمر فاخرجه ابن عدي في الكامل من رواية مسلم بن سالم البلخي عن عبيد الله العمري عن نافع عن ابن عمر قال احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم صائم واعطى الحجامة اجرة .

(ذكر معناه) قوله «قال عمرو» اي عمرو بن دينار قوله «اول شيء» اي اول مرة بقرينة ثم سمعته يقول اي روى عطاء لولا عن ابن عباس بدون الواسطة وثانيا بواسطة طاوس كذا قاله الكرماني ورد عليه بعضهم فقال هذا كلام من لم يقف على طرق الحديث ولا يعلم مع ذلك لعطاء عن طاوس رواية اصلا (قلت) الرد له وجه لان اثبات الواسطة ونفيها في رواية عطاء لا دخل له هنا وانما الكلام في ان عمرو بن دينار تارة يقول سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس وتارة يقول سمعت طاوسا عن ابن عباس فهذا يدل على ان عمر اسمع من عطاء وطاوس وهو كذلك على ما ذكره عن مسلم وغيره قوله «وهو محرم» جملة حالية قوله «ثم سمعته يقول» مقول سفيان والضمير المنصوب الذي فيه يرجع الى عمرو وكذا قوله فقلت امه سمعته اي لعل عمر اسمع الحديث منهما اي من عطاء وطاوس وقدين ذلك الحميدي عن سفيان فقال حدثنا بهذا الحديث عمرو مرتين فذكره لكن قال فلا ادري اسمعه منهما او كانت احدي الروايتين وهما زادا ابو عوانة قال سفيان ذكر لي انه سمعه منهما جميعا وفي رواية مسلم حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن طاوس وعطاء عن ابن عباس وفي رواية ابي داود والترمذي كذلك وفي رواية النسائي عن سفيان يعني ابن عيينة قال قال لنا عمرو يعني ابن دينار سمعت عطاء قال سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول «احتجم النبي صلى الله عليه وسلم عليه وآله وهو محرم» ثم قال بعد اخبرني طاوس عن ابن عباس «احتجم النبي صلى الله عليه وسلم عليه وآله وهو محرم» وفي رواية ابن خزيمة عن عبد الجبار بن العلاء عن ابن عيينة نحو رواية علي بن عبد الله وقال في آخره فظننت انه رواه عنهما جميعا .

(ذكر ما استفاد منه) دل الحديث على جواز الحجامة للمحرم مطلقا وبه قال عطاء ومسروق وابراهيم وطاوس والشعبي والثوري وابو حنيفة وهو قول الشافعي واحمد واسحاق واخذوا بظاهر هذا الحديث وقالوا ما لم يقطع الشعر وقال قوم لا يحتجم المحرم الا من ضرورة وروى ذلك عن ابن عمر وبه قال مالك وحجة هذا القول ان بعض الرواة يقول «ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم لضرر كان به» رواه هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم في راسه لاذى كان به ورواه حميد الطويل عن انس رضي الله تعالى عنه قال احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع كان به ولا خلاف بين العلماء انه لا يجوز له حلق شيء من شعر راسه حتى يرمى جمرة العقبة يوم النحر الا من ضرورة وانه ان حلقه من ضرورة فعليه الفدية التي قضى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم على كعب بن عجرة فان لم يخلق المحتجم شعرا فهو كالعرق يقطعه او الدم يبطه او القرحة ينكؤها ولا يضره ذلك ولا شيء عليه عند جماعة العلماء وعند الحسن البصري عليه الفدية وقال ابن التين الحجامة ضربان موضع يحتاج الى

خلق الشعر فيفتدى من فعله والاصل جوازه لهذا الخبر وفي القدية قوله تعالى (فمن كان منكم مريضاً) الآية وموضع يحتاج الى خلق في غير الراس فيفتدى قال عبد الملثقي المبسوط شعر الراس والجسد سواء وبه قال ابو حنيفة والشافعي وقال اهل الظاهر لافدية عليه الا ان يخلق راسه وان كانت الحجامة في موضع لا يحتاج الى خلق فان كانت لضرورة جازت ولا فدية وان كانت لغير ضرورة فمنه مالك واجازه سخنون وروى نحوه عن عطاء ۛ

۴۱۱ - ۛ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عُلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ ابْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ احْتَجَمَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ مُحَرَّمٌ بِلَحْيٍ جَمَلٍ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ ۛ

مطابقه للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول خالد بن مخلد بفتح الميم البجلي قال الواقدي مات بالكوفة في المحرم سنة ثلاث عشرة ومائتين . الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب ويقال ابو محمد القرشي التيمي . الثالث علقمة بن ابي علقمة واسمه بلال مولى عائشة ام المؤمنين مات في اول خلافة ابي جعفر . الرابع عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج الخامس عبد الله بن بحينة بضم الباء الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون وهو عبد الله بن مالك بن القشب وبحينة امه وهي بنت الارت ۛ (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنضة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه كوفي والبقية مديون وفيه ان علقمة ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وفيه رواية التابعي عن التابعي لان علقمة تابعي صغير سمع انساً وفيه سليمان بن بلال عن علقمة وفي رواية النسائي من طريق محمد ابن خالد عن سليمان اخبرني علقمة وفيه عن عبد الرحمن الاعرج عن ابن بحينة وفي رواية البخاري في الطب عن اسماعيل وهو ابن ابي اويس عن سليمان عن علقمة انه سمع عبد الرحمن الاعرج انه سمع عبد الله بن بحينة (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الطب عن اسماعيل واخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي فيه عن هلال بن بشر واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة ۛ

ۛ (ذكر معناه) قوله «وهو محرم» جملة اسمية وقعت حالا لقوله «بلحي جل» بفتح اللام ويروى بكسرها وسيكون الحاء المهملة بعدها ياء آخر الحروف وفتح الجيم بعدها ميم ولا م وهو اسم موضع بين المدينة ومكة وهو الى المدينة اقرب وقد وقع مينا في رواية اسماعيل «بلحي جل من طريق مكة» وذكر البكري في معجمه في رسم المقيق قال هي بئر جل التي ورد ذكرها في حديث ابي جهم وهو الذي مضى في التيمم وقال غيره هي عقبة الجحفة على سبعة اميال من السقيا ووقع في رواية ابي ذر «بلحي جل» بصيغة التثنية ووقع لغيره بالافراد ومن زعم انه فكا الجمل الحيوان المعروف وانه كان آلة الحجم فقد اخطأ وجزم الحازمي وغيره بان ذلك كان في حجة الوداع قوله «في وسط رأسه» بفتح السين وقال الكرماني المشهور ان الوسط بفتح السين هو مركز الدائرة وبسكونها اعم من ذلك والاول اسم والثاني ظرف وفي حديث الموطأ «احتجم فوق راسه بلحي جمل» وروى انه قال انها شفاء من النعاس والصداع والاضراس وقال الليث ليست في وسط الرأس انما هي في فاس الرأس واما التي في وسط الرأس فربما اعمت وفي الطبقات لابن سعد حجمه ابو طيبة لثمانى عشرة من شهر رمضان نهار من حديث جابر ومن حديث ابن عباس احتجم بالقاحه وهو صائم محرم وفي لفظ «محرم من اكلة اكلها من شاة سميتها امرأة من اهل خير» وفي حديث بكير بن الاشج احتجم في القم محدودة وفي حديث عبد الله بن عمر بن عبد العزيز كان يسميها منقدا وفي حديث انس المقيية وفي المستدرک على شرطهما «عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجم وهو محرم على ظهر القدم من وجع كان به» وقد مر عن قريب وفي تعليق البخاري «من شقيقة كانت به» واستدل بهذا الحديث على جواز الفصد وبط الجرح والدمل وقطع المرق وقلع الضرس وغير ذلك من وجوه التداوي اذا لم يكن في ذلك ارتكاب ما نهى المحرم عنه من تناول الطيب وقطع الشعر ولا فدية عليه في شيء من ذلك ۛ

﴿ باب تزويج المحرم ﴾

اي هذا باب في بيان تزويج المحرم ولم يبين هل هو جائز او غير جائز اكتفاء بما دل عليه حديث الباب فانه يدل على انه يجوز
واشارة الى انه لم يثبت عنده النهي عن ذلك ولا ثبت انه من الخصائص *

٤١٢ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُنِيرَةِ عَبْدُ الْقُدُّوسُ بْنُ الْحَجَّاجِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا

عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِبَاحٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه بيان ايضا لساكنيهما في الترجمة وهو انه جائز و ابو المنيرة
بضم الميم وكسرهما عبد القدوس بن الحجاج الحمصي مات سنة ثلث عشرة ومائتين والاوزاعي عبد الرحمن بن عمر
والحديث اخرجه النسائي ايضا في الحج عن صفوان بن عمرو الحمصي وفيه وفي الصوم عن شعيب بن شعيب وفي الصوم
ايضا عن سليمان بن ايوب مرسلا وروى الترمذي من حديث هشام بن حسان عن عكرمة «عن ابن عباس ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم» ورواه البخاري من رواية وهيب عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس
نحوه ورواه ابو داود عن مسدد عن حماد بن زيد عن ايوب ورواه الترمذي ايضا من حديث عمرو بن دينار قال سمعت
ابا الشعثاء يحدث «عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم» قال ابو عيسى هذا حديث
حسن صحيح و ابو الشعثاء اسمه جابر بن زيد ورواه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه كلهم من رواية سفيان
عن عمرو بن دينار نحوه وقال الترمذي وفي الباب عن عائشة رضي الله تعالى عنها (قلت) اخرجه ابن حبان في صحيحه
والبيهقي في سننه من رواية ابي عوابة عن ابي الضحى عن مسروق «عن عائشة ان النبي ﷺ تزوج وهو محرم»
واخرجه الطحاوي ايضا ولفظه «تزوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعض نسائه وهو محرم» و ابو عوابة
الوضاح و ابو الضحى مسلم بن صبيح (قلت) وفي الباب ايضا عن ابي هريرة رواه الطحاوي من رواية كامل ابي الملا عن
ابي صالح «عن ابي هريرة قال تزوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ميمونة وهو محرم» واحتج بهذا الحديث ابراهيم
النخعي والثوري وعطاء بن ابي رباح والحكم بن عتيبة وحماد بن ابي سليمان وعكرمة ومسروق و ابو حنيفة و ابو يوسف ومحمد
قالوا الا باس للمحرم ان ينكح ولكنه لا يدخل بها حتى يحل وهو قول ابن عباس وابن مسعود وقال سعيد بن المسيب وسالم
والقاسم وسليمان بن يسار والليث والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحاق لا يجوز للمحرم ان ينكح ولا ينكح
غيره فان فعل ذلك فالنكاح باطل وهو قول عمر وعلى رضي الله تعالى عنهما واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم حدثنا
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن نبيه بن وهب ان عمر بن عبد الله اراد ان يزوج طلحة بن عمر بنت شيبه بن
جبير فارسل الى ابان بن عثمان يحضر ذلك وهو امير الحاج فقال ابان سمعت عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه يقول قال
رسول الله ﷺ «لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب» واخرجه ابو داود ايضا عن القضي عن مالك الى آخره .
قوله «ولا ينكح» بضم الياء وكسر الكاف من الانكاح ومعناه لا ينكح غيره اي لا يعقد على غيره ووجهه انه لما
كان ممنوعا من نكاح نفسه مدة الاحرام كان معزولا تلك المدة ان يعقد لغيره وشابه المرأة التي لا تقدر على نفسها وعلى غيرها
قوله «ولا يخطب» لما في الخطبة من التعرض الى النكاح ثم قالوا لاهل المقالة الاولى من يتابعكم ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم وهذا ابورافع وميمونة يدكر ان ذلك كان منه وهو حلال فذكر واما رواه
الترمذي حدثنا قتيبة قال حدثنا حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار «عن ابي
رافع قال «تزوج رسول الله ﷺ ميمونة وهو حلال وكنت انا الرسول فيما بينهما» وحديث ميمونة رواه مسلم
حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا جرير بن حازم قال حدثنا ابو فزارة «عن يزيد
ابن الاصم قال حدثني ميمونة ان رسول الله ﷺ تزوجها وهو حلال قال وكانت خالتي وخالة ابن عباس» واخرجه

الترمذی وفي آخره «وبنی بها حلالا وماتت بسرف ودفنها في الفلانة التي بنى فيها» واجاب اهل المقالة الاولى عن هذا بان في حديث ابی رافع مطرا الوراق وهو عندهم ليس ممن يحتج بحديثه وقد رواه مالك وهو اضبط منه واحفظ فقطعه وقال الترمذی وهذا حديث حسن ولا نعلم احدا اسنده غير حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة ورواه مالك ابن انس «عن سليمان بن يسار ان النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو حلال» رواه مالك مرسل قال رواه ايضا سليمان ابن بلال عن ربيعة مرسل وقال ابو عمر حديث مالك عن ربيعة في هذا الباب غير متعل وقد رواه مطر الوراق فوصله رواه حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة بن ابی عبد الرحمن عن سليمان بن يسار عن ابی رافع وهذا عندي غلط في مطر لان سليمان بن يسار ولد سنة اربع وثلاثين وقيل سنة تسع وعشرين ومات ابو رافع بالمدينة بعد قتل عثمان بيسير وكان قتل عثمان في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين وغير جائز ولا يمكن ان يسمع سليمان من ابی رافع فلامني لرواية مطر وما رواه مالك اولى والمجب من البيهقي يعرف هذا المقدار في هذا الحديث ثم يسكت عنه ويقول مطر بن طهمان الوراق قد احتج به مسلم بن الحجاج قلنا ذلك فهو ليس كرواية حديث ابن عباس ولا قريبا منهم وقد قال النسائي مطر ليس بالقوى وعن احمد كان في حفظه سوء واجابوا عن حديث ميمونة بان عمرو بن دينار قد ضعف يزيد ابن الاصم في خطابه للزهرى وترك الزهرى الانكار عليه واخر جمعن اهل العلم وجعله اعرايا ابو الاعلى عقيه وهم بضعفون الرجل باقل من هذا الكلام وبكلام من هو اقل من عمرو بن دينار والزهرى ومع هذا فالذين رروا انه تزوج ميمونة وهو محرم نحو سعيد بن جبیر وعطاء وطاوس ومجاهد وعكرمة وجابر بن زيد اعلى واثبت من الذين رروا انه تزوجها وهو حلال وميمون بن مهران وحبيب بن الشير ونحوهما لا يلحقون هؤلاء الذين ذكرناهم وورى ابن ابی شيبة عن عيسى بن يونس عن ابن جريج «عن عطاء قال تزوج النبي ﷺ ميمونة وهو محرم» وفي الطبقات لابن سعد انبانا ابو نعیم حدثنا جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران قال كنت جالسا عند عطاء فساله رجل هل يتزوج المحرم فقال عطاء ما حرم الله النكاح منذ احله قال ميمون فذكرت له حديث بن زيد بن الاصم تزوج النبي ﷺ ميمونة وهو حلال قال فقال عطاء ما كنا نأخذ هذا الا عن ميمونة وكذا نسمع ان رسول الله ﷺ تزوجها وهو محرم» وانبانا ابن نمير والفضل بن دكين عن زكريا بن ابی زائدة «عن الشعبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم» وانبانا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن مجاهد وانبانا مسلم بن ابراهيم حدثنا قرة بن خالد حدثنا ابو يزيد المدني قال «ان النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم» وروى الطحاوى من حديث عبد الله بن محمد بن ابی بكر قال سالت انس بن مالك عن نكاح المحرم فقال ما به يا س هل هو الا كالبيع وذكره ايضا ابن حزم عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه (فان قلت) قال ابن حزم يقول من اجاز نكاح المحرم لا يصلح يزيد بن الاصم اعز ابى بابن عباس قالوا وقد يخفى على ميمونة كون سيدنا رسول الله ﷺ محرما فالتجرب بكونه كان محرما معه زيادة علم قالوا وخبر ابن عباس وارد بزيادة حكم فهو اولى وقالوا في خبر عثمان معناه لا يوطىء غيره ولا يبطا قال ابو محمد هو ابن حزم وهذا ليس بشئ اما ما ويلهم في خبر عثمان فقد ينسب قوله ﷺ «ولا يخطب» فصح انه اراد النكاح الذي هو المقعد واما ترجيحهم ابن عباس على يزيد فنعم والله لا يقرن يزيد بعبد الله ولا كرامة وهذا تمويه منهم لان يزيد انما رواه عن ميمونة وروى اصحاب ابن عباس عن ابن عباس ونحن لا نقرن ابن عباس صغير من الصحابة الى ميمونة ام المؤمنين لكن نعدل يزيد الى اصحاب ابن عباس ولا نقطع بفضلهم عليه واما قولهم قد يخفى على ميمونة احرامه اذ تزوجها فيعارضون بان يقال لهم قد يخفى على ابن عباس احلال رسول الله ﷺ من احرامه فالتجربة بكونه قد احل زائدة علما واما قولهم خبر ابن عباس وارد بحكم زائد فليس كذلك بل خبر عثمان هو الزائد الحكم فبقى ان يرجح خبر عثمان وخبر ميمونة على خبر ابن عباس فنقول خبر يزيد عنها هو الحق وقول ابن عباس وهم لا شك فيه لوجوه اولها انها على علم بنفسها منه ثانيا انها كانت اذ ذاك امرأة كاملة وكان ابن عباس يومئذ ابن عشرة اعوام واشهر فبين الضبطين فرق لا يخفى ثالثا انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انما تزوجها في عمرة القضاء هذا مما لا يختلف فيه اثنان ومكة يومئذ دار حرب

وانما هادتهم النبي عليه الصلاة والسلام على ان يدخلها معتمرا ويبقى فيها ثلاثة ايام فقط ثم يخرج فاتي من المدينة محرما بعمره ولم يقدم شيئا اذ دخل على الطواف والسمي وتم احرامه في الوقت ولم يشك احد في انه انما تزوجها بمكة حاضر اياها لا بالمدينة فصح انها بلا شك انما تزوجها بدم تمام احرامه لا في حال طوافه وضعفه فارتفع الاشكال جملة ويبقى خبر عثمان وميمونة لامعارض لهما ثم لو صح خبر ابن عباس يقيين ولم يصح خبر ميمونة لكان خبر عثمان هذا الزائد الوارد بحكم لا يحل خلافه لان الفكاح قد اباحه الله تعالى في كل حال ثم لا امر ﷺ ان لا ينكح المحرم كان بلا شك ناسخا للحال المتقدمة من الاباحة لا يمكن غير هذا اصلا وكان يكون خبر ابن عباس منسوخا بلا شك لموافقه للحال المنسوخة يقيين انتهى (قلت) الجواب عن كل فصل . اما عن قوله يزيد انما رواه عن ميمونة وهي امرأة عاقلة وابن عباس صغير فلقاتل ان يقول ان كان يزيد رواه عن خالته فابن عباس من الجائز غير المنكر ان يرويه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم او يرويه عن ابيه الذي ولي عقد النكاح بمشهد عنه ومراى او يرويه عن خالته المرأة العاقلة واياها كان فليس صغيرا فروايتهم مقدمة على رواية يزيد بن الاصم ولان لعبد الله متابعين وليس ليزيد عن خالته متابيع منهم عطاء بقوله بسند صحيح ما كنا نأخذ هذا الا من ميمونة رضي الله تعالى عنها ومسروق بسند صحيح وليس لقاتل ان يقول لعل عطاء ومسروق ائذاه عن ابن عباس لتصريح عطاء باخذه اياه من ميمونة واما مسروق فلا نعلم له رواية عن عبد الله فدل انه اخذه عن غيره واما عن قوله نعدل يزيد الى اصحاب عبد الله ولا نقطع بفضلهم عليه فكيف يكون شخص واحد حديثه عند مسلم وحده يعدل بمطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وابي الشعثاء وعكرمة في آخرين من اصحاب عبد الله الذين رووا عنه هذا الحديث . واما عن قوله هي اعلم بنفسها من عبد الله فنقول بموجبه نعم هي اعلم بنفسها اذ حدثت عطاء وابن اختها بما هي اعلم به من غيرها . واما عن قوله انما تزوجها بمكة حاضر اياها فبرده ما رواه مالك عن ربيعة عن سليمان بن يسار ان رسول الله ﷺ بعث ابا رافع ورجلا من الانصار يزوجه ميمونة ورسول الله ﷺ بالمدينة قبل ان يخرج انتهى في شبه انها زوجه اياها وهو ملتبس بالاحرام في طريقه الى مكة ولما حل بنى بها وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب خرج رسول الله ﷺ معتمرا في ذي القعدة فلما بلغ موضعا ذكره بمكة جعفر بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه بين يديه الى ميمونة يخطبها عليه فجعلت امرها الى العباس فزوجها منه وقد اوضح ذلك ابو عبيدة في كتابه الزوجات توجه ﷺ الى مكة معتمرا سنة سبع وقدم جعفر يخطب عليها ميمونة فجعلت امرها الى العباس فانكحها النبي ﷺ وهو محرم وبنى بها بسرف وهو حلال واما عن قوله وبقي خبر عثمان وميمونة لامعارض لهما فنقول المعارضة لا تكون الا مع التساوى والتساوى هنا غير ممكن لان حديث ابن عباس رواه عنه من ذكرناهم من الائمة الاعلام وحديث عثمان رواه نبيه بن وهب وهو من افراد مسلم وليس له من الحفظ والعلم ما يساوى احدا منهم فاذا كان كذلك فكيف تصح دعوى النسخ فيه (فان قلت) قال قوم ممن رد حديث ابن عباس على تسليم صحتان معنى تزوجها محرما اي في الحرم وهو حلال لانه يقال لمن هو في الحرم محرم وان كان حلالا وهي لفظة شائعة معروفة ومنه البيت المشهور * قتلوا ابن عفان الخليفة محرما * (قلت) اجمعوا على ان كسرى قتل بالمداخن من بلاد فارس وقد قال الشاعر * قتلوا كسرى بلبيل محرما * افتراء كان يسكن الحرم او احرم بالحج * (فان قلت) قلوا قد تعارض معنى فعله عليه الصلاة والسلام وقوله والراجع القول لانه يتعدى الى الغير والفعل قد يكون مقصورا عليه (قلت) قد فهم الجواب من قولنا الا ان التعارض قد يكون عند التساوى (فان قلت) قال بعض الشافعية ان هذا من خصائصه وهو اصح الوجهين عندهم (قلت) دعوى التخصيص تحتاج الى دليل (فان قلت) يحتمل انه زوجها حلالا وظهر امر تزوجها وهو محرم (قلت) هذا لا يساوى شيئا لانه ﷺ قدم مكة محرما لاحلالا فكيف يتصور ذلك

﴿ باب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمة ﴾

اي هذا باب في بيان ما ينهى عنه من استعمال الطيب للمحرم والمحرمة يعني انهما في ذلك سواء ولم يختلف

الائمة في ذلك والحكمة في منه من الطيب انه من دواعي الجماع ومقدماته التي تفسد الاحرام وفي حديث
عمر رضى الله تعالى عنه اخرج به البزار «الحاج الشمث التفل» والتفل بفتح التاء المثناة وكسر الفاء الذي ترك استعمال الطيب
من التفل وهي الريح الكريهة *

﴿ وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَا تَلْبَسُ الْمُحْرِمَةُ ثَوْبًا يَوْزُسُ أَوْ زَعْفَرَانٍ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الثوب المصبوغ بالورس والزعفران تفوح له رائحة مثل ما تفوح رائحة
الطيب من انواع ما يتطيب به وهذا التعليق وصله اليه في حديثنا ابو عبد الله الحافظ حدثنا ابو عمر بن مطر
حدثنا يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ حدثنا ابى حدثنا حبيب عن يزيد الرشك «عن معاذة عن عائشة رضى الله عنها قالت
المحرمة تلبس من الثياب ما شاءت الا ثوبامه ورس او زعفران» والورس بفتح الواو وسكون الراء وفي آخره سين مهملة
بنت اصفر تصبغ به الثياب وقدمر الكلام فيه مستوفي في باب ما لا يلبس المحرم من الثياب *

٤١٣ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُزَيْدَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَا ذَاتَا مُرْنَا أَنْ نَلْبَسَ مِنَ الثِّيَابِ فِي الْإِحْرَامِ
فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا تَلْبَسُوا الْقَمِيصَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْعَمَائِمَ وَلَا الْبُرَائِسَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ أَحَدُ
لَيْسَتْ لَهُ فَعَلَانِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ وَلْيَقْطَعْ أَسْفَلَ مِنَ الْكُمَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا شَيْئًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ
وَلَا الْوَرُسُ وَلَا تَنْتَقِبِ الْمَرْأَةُ الْمُحْرِمَةُ وَلَا تَلْبَسِ الْقَفَازِينَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ولا تلبسوا شيئا من زعفران ولا الورس» وعبد الله بن يزيد من الزيادة المقررة مولى
آل عمر مات سنة ثلاث عشرة ومائتين وقد ذكر هذا الحديث في آخر كتاب العلم في باب من اجاب السائل باكثر مما ساله
عن آدم عن ابن ابي ذئب عن نافع وذكره ايضا في اوائل الحج في باب ما لا يلبس المحرم من الثياب عن عبد الله بن يوسف عن
مالك عن نافع وزاد فيه «ولا تنتقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين» قوله «القفازين» ثنية قفاز بضم القاف وتشديد
الفاء وبعد الالف زاي وقال ابن سيده هو ضرب من الخلى وتفقرت المرأة نقشت يديها ورجليها بالحناء وقال القزاز القفاز
تلبس في الكف وقال ابن فارس وابن دريد هو ضرب من الخلى تتخذ المرأة في يديها ورجليها وفي الصحاح بالضم
والتشديد شيء يعمل لليدين يحشى بقطن ويكون له ازرار ترر على الساعدين من البرد تلبس المرأة في يديها وفي الفريدين تلبسه
نساء الاعراب في ايديهن لتغطية الاصابع والكف وفي المغرب هوشى يتخذ الصائد في يديه من جلد او لبد وهذا الحديث
يشتمل على احكام قد ذكرناها في آخر كتاب العلم فقوله القميص ويروى القميص بضمين وسكون الميم ايضا جمع قميص
والبرانس جمع برنس وهو ثوب راسه ملتقى قوله «وليقطع اسفل من الكمين» وعن احمد لا يلزمه قطعها في المشهور عنه
قال ابن قدامة وروى ذلك عن علي رضى الله عنه وبه قال عطاء وعكرمة وسعيد بن سالم القفاز احتج احمد بحديث ابن عباس من
عند البخارى «من لم يجد نعلين فليلبس الخفين» وحديث جابر مثله رواه مسلم عنه قال قال رسول الله ﷺ «من لم يجد
نعلين فليلبس خفين ومن لم يجد ازارا فليلبس من سراويل» وعند ابى حنيفة ومالك والشافعي وآخرين لا يجوز لبسهما
الا بعد قطعهما كما في حديث الباب وحديث ابن عباس وجابر مطلق يحمل على المقيد لان الزيادة من الثقة مقبولة وقال
ابن التين ابن عباس حفظ لبس الخفين ولم ينقل صفة اللبس بخلاف ابن عمر فهو اولى وقد قيل فليقطعها من كلام نافع كذا في
امالى ابى القاسم بن بشر ان بسند صحيح ان نافع قال بعد روايته الحديث وليقطع الخفين اسفل الكمين وذكر ابن العربي
وابن التين ان جعفر بن برقان في روايته قال نافع وليقطع الخفاف اسفل من الكمين وقال ابن قدامة وروى ابن ابي
موسى عن صفية بنت ابى عبيد عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان سيدنا رسول الله ﷺ رخص للمحرم ان يلبس
الخفين ولا يقطعها وكان ابن عمر يفتى بقطعها قالت صفية فلما اخبرته بذلك رجع وقال ابن قدامة ويحتمل ان يكون

الامر بقطعه بما قد نهى عن ذلك فان عمرو بن دينار قد روى الحديثين جميعا وقال انظروا ايها كان قبل وقال الدارقطني قال ابوبكر النيسابوري حديث ابن عمر قبل لانه قد جاء في بعض رواياته «نادى رجل رسول الله ﷺ في المسجد» يعني بالمدينة فكانه كان قبل الاحرام وحديث ابن عباس يقول سمعته يخطب بعرفات الحديث فيدل على تاخره عن حديث ابن عمر فيكون ناسخا له لانه لو كان القطع واجبا لبينه للناس اذ لا يجوز تاخير البيان عن وقت الحاجة اليه وقال ابن الجوزي روى حديث ابن عمر مالك وعبيد الله وايبوب في آخرين فوقفوه على ابن عمر وحديث ابن عباس سالم من الوقف مع ما عساه من حديث جابر ويحمل قوله وليقطعها على الجواز من غير كراهة لاجل الاحرام وينهى عن ذلك في غير الاحرام لما فيه من الفساد فاما اذا لبس الحنف المقطوع من اسفل الكعب مع وجود التعلل فعندنا انه لا يجوز ويجب عليه الفداء خلافا لابن حنيفة واحد قولي الشافعي وقال ابن قدامة والاولى قطعها عملا بالحديث الصحيح وخروجا من الخلاف واخذ بالاحتياط *

﴿ تَابِعُهُ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ وَاسْمَاعِيلُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ وَجُوَيْرِيَةُ وَابْنُ اسْحَقَ فِي

النَّقَابِ وَالْقَفَازِينَ ﴾

اي تابع الليث هؤلاء الاربعة في الرواية عن نافع * امامتابة موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي المدني فقد وصلها للنسائي من طريق عبد الله بن المبارك عن موسى عن نافع وقال ابو داود روى هذا الحديث حاتم بن اسماعيل ويحيى بن ايبوب عن موسى مرفوعا وامامتابة اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة بن ابي عياش وهو ابن اخي موسى المذكور وهو من افراد البخاري فوصلها على بن محمد المصري في فوائده من رواية الحافظ السلفي عن الثقي عن ابن بشران عنه عن يوسف بن يزيد عن يعقوب بن ابي عباد عن اسماعيل بن نافع به * واما متابة جويرة بن اسماء فوصلها ابو يعلى الموصلي عن عبد الله بن محمد بن اسماء عنه عن نافع * وامامتابة محمد بن اسحق فوصلها احمد والحاكم من حديث يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابن اسحق قال حدثني نافع به مرفوعا قوله «في النقاب والقفازين» اي في ذكرهما والنقاب الحمار الذي يشد على الانف او تحت الحاجر وظاهر اختصاص ذلك بالمرأة ولكن الرجل في القفاز مثلها لكونه في معنى الحنف فان كلامهما محيط بجزء من البدن واما النقاب فلا يحرم على الرجل من جهة الاحرام لانه لا يحرم عليه تغطية وجهه *

﴿ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ وَلَا وَرْسٌ وَكَانَ يَقُولُ لَا تَنْتَقِبُ الْمُحْرِمَةُ وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَازِينَ ﴾

عبيد الله هو ابن عمر العمري قوله «ولا ورس» يعني قد عبيد الله في الحديث المذكور الى قوله «ولا ورس» و اشار بهذا الى ان عبيد الله هذا وافق الاربعة المذكورين في رواية الحديث المذكور عن نافع حيث جعل الحديث الى قوله «ولا ورس» مرفوعا ثم فصل بقية الحديث فجعله من قول ابن عمر وهو معنى قوله وكان يقول اي وكان ابن عمر يقول لا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازين وقال الكرمانى قوله كان يقول (فان قلت) لم قال اولا بلفظ قال وثانيا قال كان يقول (قلت) لعله قال ذلك مرة وهذا كان يقول دائما مكررا والفرق بين المرتين اما من جهة حذف لفظ المرأة واما من جهة ان الاول بلفظ لا تنتقب من التفعّل والثاني من الافتعال واما من جهة ان الثاني بضم الباء على سبيل التثنية لا غير والثاني بالضم والكسر نفيا ونهيا انتهى (قلت) قوله كان يقول دائما مكررا كانه اخذه من قول من قال ان كان يدل على الدوام والاستمرار قوله من التفعّل يعني من باب التفعّل يقال من هذا تنتقب المرأة تنتقب تنقب قوله من الافتعال اي من باب الافتعال يقال من هذا انتقبت المرأة تنتقب انتقبا قوله «وقال عبيد الله» الى آخره معلق وصله اسحق ابن راهويه في مسنده عن محمد بن بشر وحامد بن مسعدة وابن خزيمة من طريق بشر بن المفضل ثلاثهم عن عبيد الله ابن عمر عن نافع فساق الحديث الى قوله «ولا ورس» قال وكان عبد الله يعني ابن عمر يقول ولا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازين ومعنى لا تنتقب لا تستر وجهها واختلفوا في ذلك فمنعه الجمهور واجازه الحنفية وهو

روایۃ عن الشافعی والمالکی • ﴿وقال مالک عن نافع عن ابن عمر لا تنقب المرأة في رقبته ووقفه﴾

هذا في الموطأ كما قل مالک وهو اقتصره على الموقوف فقط وقد اختلف في قوله لا تنقب المرأة في رقبته ووقفه فنقل الحاكم عن شيخه على النيسابوري انه من قول ابن عمر ادرج في الحديث وقال الخطابي في المعالم وعلوه بان ذكر القفازين انما هو قول ابن عمر ليس عن النبي ﷺ وعلق الشافعی القول في ذلك وقال البيهقي في المعرفة انه رواه الليث مدرجا وقد استشكل الشيخ تقي الدين في الامام الحكم بالادراج في هذا الحديث من وجهين * الاول لورود النهي عن النقاب والقفازين مفردا مرفوعا فروى ابو داود من رواية ابراهيم بن سعد المدني عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال «الحرمة لا تنقب ولا تلبس القفازين» والوجه الثاني انه جاء النهي عن القفازين مبتداه في صدر الحديث مسندا الى النبي ﷺ سابقا على النهي عن غيره قال وهذا يمنع من الادراج ويخالف الطريق المشهورة فروى ابو داود ايضا من حديث ابن اسحق قال فان نافع مولى عبدالله بن عمر حدثني «عن عبدالله بن عمر انه سمع رسول الله ﷺ نهى النساء في احرامهن عن القفازين والنقاب وماس الورس والزعراف من الثياب وتلبس بعد ذلك ما احبت من الوان الثياب معصرا او خزا او حليا و سراويل او قمصا» وقال شيخنا تقي الدين في الوجه الاول قرينة تدل على عدم الادراج فان الحديث ضعيف لان ابراهيم بن سعيد المدني مجهول وقد ذكره ابن عدي مقتصر على ذكر النقاب وقال لا يتابع ابراهيم بن سعيد هذا على رفعه قال ورواه جماعة عن نافع من قول ابن عمر وقال النهي في الميزان ان ابراهيم بن سعيد هذا منكر الحديث غير معروف ثم قال له حديث واحد في الاحرام اخرجه ابو داود وسكت عنه فهو مقارب الحال وفي الوجه الثاني ابن اسحق وهو لا شك دون عبيد الله بن عمر في الحفظ والاتقان وقد فصل الموقوف من المرفوع وقول الشيخ ان هذا يمنع من الادراج مخالف لقوله في الاقتراح انه يضعف لا يمتنع فلمل بعض من ظنه مرفوعا قدمه والتقديم والتأخير في الحديث سائغ بناء على جواز الرواية بالمعنى *

﴿وتابعه ليث بن أبي سليم﴾

اي وتابع مالک في وقفه ليث بن ابي سليم بضم السين المهملة وفتح اللام بن زعيم القرشي الكوفي واسم ابي سليم انس مولى غنبة ابن ابي سفيان مات في شعبان سنة ثلاث واربعين ومائة وكان من البسادة واختلط في آخر عمره حتى لا يكاد يدري ما يحدث به *

٤١٤ - ﴿حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن الحكم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال وقصت برجل محرم ناقته فقتلته فأتى به رسول الله ﷺ فقال افسلوه وكفّنوه ولا تغطوا راسه ولا تقربوه طيبا فإنه يفت يهل﴾

مطابقه للترجمة في قوله «ولا تقربوه طيبا فانما مات محرما» والمحرم ممنوع عن الطيب وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز والحكم هو ابن عتيبة وقد اخرج البخاري هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب كيف يكفن المحرم من طريقين احدهما عن ابي النعمان عن ابي عوانة عن ابي بصير عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس والآخر عن مسدد عن حماد بن زيد عن عمرو وايوب عن سعيد بن جبيرة واخرجه ايضا في كتاب الجنائز في باب الكفن في ثوبين عن ابي النعمان عن حماد عن ايوب عن سعيد بن جبيرة واخرجه ايضا في باب الخنوط للميت عن قتيبة عن حماد عن ايوب عن سعيد بن جبيرة واخرجه ايضا في باب المحرم يموت بعرفة من وجهين • الاول عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبيرة • والثاني عن سليمان بن حرب ايضا عن حماد عن ايوب عن سعيد بن جبيرة واخرجه ايضا في باب سنة المحرم اذا مات عن يعقوب بن ابراهيم عن هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبيرة وقد مضى الكلام فيه فيما مضى مستقصى قوله «وقصت»

فعل ماض وفاعله قوله «نافته» أي كسرت رقبتة قوله «ولا تقربوه» بتشديد الراء قوله «يهل» بضم الياء أي يرفع صوته بالتلبية وهي جملة وقعت حالاً من الضمير الذي في يبعث اجتمعت الشافعية بظاهر هذا الحديث على بقاء احرام الميت في احرامه ولا يجوز ان يلبس المحيط ولا يخنم رأسه ولا يمس طيباً وبه قال احمد واسحق وقالت الحنفية والمالكية ينقطع الاحرام بموته ويفعل به ما يفعله بالحي وهو قول الاوزاعي ايضا وجوابهم عنه انه واقعة عين لا عموم فيها لانه علل ذلك بقوله «لانه يبعث يوم القيامة ملياً» وهذا الامر لا يتحقق وجوده في غيره فيكون خاصاً بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على احرامه لامر بقضاء بقية مناسكه وقال ابو الحسن بن القصار لو اريد تعميم هذا الحكم في كل محرم لقال فان المحرم كما جاء «ان الشهيد يبعث وجرحه يقطر دماً»

﴿بابُ الْاِغْتِسَالِ لِلْمُحْرِمِ﴾

أي هذا باب في بيان الاغتسال اما لاجل التطهير من الجنابة واما لاجل انتظيف قال ابن المنذر اجمعوا على ان للمحرم ان يغتسل من الجنابة *

﴿وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَدْخُلُ الْمُحْرِمُ الْحَمَّامَ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة وهذا تعليق وصله الدارقطني والبيهقي من طريق ابوب عن عكرمة عنه قال يدخل المحرم الحمام وينزع ضره واذا انكسر ظفره طرحه ويقول اميطوا عنكم الاذى ان الله لا يصنع باذاكم شيئاً وروى البيهقي من وجه آخر عن ابن عباس انه دخل حماماً بالجحفة وهو محرم وقال ان الله لا يبعث اباً وساخماً شيئاً وحكى ابن ابي شيبة كراهة ذلك عن الحسن وعطاء وفي التوضيح واجاز الكوفيون والثوري والشافعي واحمد واسحق للمحرم دخول الحمام وقال مالك ان دخله فتدلك وانق الوسخ فعليه الفدية وحكى عن سعيد بن بن عبادة مثل قول مالك وكان اشهب وابن وهب يتفامسان في الماء وهما محرمان مخالفة لابن القاسم وكان ابن القاسم يقول ان غمس رأسه في الماء اطعم شيئاً من طعام خوف من قتل الدواب ولا تجب الفدية الا ليقين وعن مالك استعجابه ولا بأس عند جميع اصحاب مالك ان يصب المحرم على رأسه الماء لحر يجده وقال اشهب لا اكراه غمس المحرم رأسه في الماء ونقل ابن التير ان انغماس المحرم فيه محظور وروى عن ابن عمر وابن عباس اجازته واما ان يغسل رأسه بالخطمي والسدر فان الفقهاء يكرهونه وهو قول مالك وابي حنيفة والشافعي واوجب مالك والشافعي عليه الفدية وقال الشافعي وابو ثور لاشئ عليه وقد رخص عطاء وطاوس ومجاهد لمن بدراسه فشق عليه الحلق ان يغسل بالخطمي حين يلبى وكان ابن عمر يفعل ذلك وقال ابن المنذر وذلك جائز *

﴿وَلَمْ يَرَ ابْنُ هُرَيْرٍ وَهَائِشَةَ بِالْحَلْكِ بَأْسًا﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان في الحلك من ازالة الاذى كما في الفصل وائر ابن عمرو صلة البيهقي من طريق ابى مجلز قال رايت ابن عمر يحك رأسه وهو محرم ففطنت له فاذا هو يحك باطراف انامله وائر طائفة وصله مالك عن علقمة بن ابى علقمة عن امه واسمها مرجانة سمعت عائشة تسأل عن المحرم يحك جسده قالت نعم وليشدد وقالت عائشة لو ربطت يداي ولم اجدا لان احك برجلي لحككت *

٤١٥ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَالْمِسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ اخْتَلَفَا بِالْأَبْوَاءِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يَفْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ وَقَالَ الْمِسُورُ لَا يَفْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ فَأَرْسَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ فَوَجَدْتُهُ يَفْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ يُسْتَرُّ بِثَوْبٍ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَنْبَلٍ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَسْأَلُكَ كَيْفَ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبُ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ فَطَاطَاهُ حَتَّى بَدَأَ إِلَى رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ لِإِنْسَانٍ يَصُبُّ عَلَيْهِ اصْنُبْ فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذِيرَ وَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُهُ ﷺ يَفْعَلُ

مطابقته للترجمة ظاهرة وإبراهيم بن عبدالله بن حنين بضم الحاء المهملة وفتح النون الأولى وسكون الياء آخر الحروف أبو اسحاق مولى العباس بن عبد المطلب المدني والمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وبالراء ابن مخزومة بفتح الميم والراء وسكون الخاء المعجمة بينهما ابن نوفل القرشي أبو عبد الرحمن الزهري له ولأبيه صحة قوله «عن زيد بن اسلم عن إبراهيم» كذا في جميع الموطآت وأغرب يحيى بن يحيى الأندلسي فأدخل بين زيد وإبراهيم نافعا قال ابن عبد البر وذلك معدود من خطئه قوله «عن إبراهيم» وفي رواية ابن عينة عن زيد أخبرني إبراهيم أخرجه أحمد واسحاق الحميدي في مسانيدهم عنه وفي رواية ابن جريج عند أحمد عن زيد بن اسلم أن إبراهيم بن عبدالله بن حنين مولى ابن عباس أخبره كذا قال مولى ابن عباس والمشهور أنه مولى للعباس كذا كراه قوله «أن عبدالله بن عباس» وفي رواية ابن جريج عند أبي عوانة كنت مع ابن عباس والمسور بن مخزومة والحديث أخرجه مسلم في الحج أيضا عن قتيبة عن مالك به وعن قتيبة وأبي بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب وأربعمهم عن سفيان بن عيينة وعن إسحاق بن إبراهيم وعن علي بن خشرم كلاهما عن قيس بن يونس عن ابن جريج وأخرجه أبو داود فيه عن عبدالله بن مسلمة القمني وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة وأخرجه ابن ماجه فيه عن أبي مصعب أحمد ابن أبي بكر الزهري ثلاثهم عن مالك به قوله «بالأبواء» بفتح الهززة وسكون الباء الموحدة موضع قريب من مكة وقد ذكر غير مرة والباء فيه بمعنى في أي اختلفا وهما نازلان في الأبواء قوله «إلى أبي أيوب» واسمه خالد بن زيد بن كليب الأنصاري وفي رواية ابن عينة بالمرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم وهي قرية جامعة قريبة من الأبواء قوله «بين القرنين» أي بين قرني البئر وكذا في رواية ابن عينة والقرنان هما جانبان البناء الذي على رأس البئر يوضع خشب البكرة عليهما قوله «فقلت أنا عبدالله» وفي رواية ابن جريج «فقال قل له اقرأ عليك السلام ابن أخيك عبدالله بن عباس يسألك» قوله «فطاطاه» أي خفضه وأزاله عن رأسه وفي رواية ابن جريج «حتى رأيت رأسه ووجهه» وفي رواية ابن عينة «جمع ثيابه إلى صدره حتى نظرت إليه» قوله «وقال» أي أبو أيوب رضي الله تعالى عنه قوله «هكذا رأيت» أي هكذا رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل وزاد ابن عينة «فرجعت إليهما فأخبرتهما فقال المسور لابن عباس لا أماريك أبدا» أي لا أجادلك *

﴿ذَكَرَ مَا يَسْتَفَادُ مِنْهُ﴾ فيه مناظرة الصحابة في الأحكام ورجوعهم إلى النصوص به وفيه قبول خبر الواحد ولو كان تابعا وقال ابن عبد البر لو كان معنى الافتداء في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم» يراد به الفتوى لما احتاج ابن عباس رضي الله تعالى عنهما إلى إقامة البينة على دعواه بل كان يقول للمسور أنا نجم وأنت نجم فبأينا اقتدي من بعدنا كفاه ولكن معناه كما قال المزني وغيره من أهل النظر أنه في النقل لأن جميعهم عدول وفيه اعتراف للفاضل بفضله وانصاف الصحابة بعضهم بعضا وفيه أن الصحابة إذا اختلفوا في قضية لم تكن الحجة في قول أحد منهم إلا بدليل يجب التسليم له من كتاب أو سنة كما أتى أبو أيوب بالسنة وفيه ستر المفتل بثوب ونحوه عند الفصل وفيه الاستعانة في الطهارة وفيه جواز الكلام والسلام حالة الطهارة ولكن لا بد من غض البصر عنه وفيه التناظر في المسائل والتحاكم فيها إلى الشيوخ العالمين بها وفيه جواز غسل المحرم وتشريبه شعره بالماء وذلك يده إذا أمن تناثره واستدل به القرطبي على وجوب ذلك في الفصل قال لأن الفصل لو كان يتم بدونه لكان المحرم أحق بأن يجوز له تركه وفيه نظر لا يخفى وقد اختلف العلماء في غسل المحرم رأسه فذهب أبو حنيفة والثوري والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق إلى أنه لا بأس بذلك وردت الرخصة بذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس وجابر رضي الله تعالى عنهم وعليه الجمهور

وحجتهم حديث الباب وكان مالك يكره ذلك للمحرم وذكر ان عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما كان لا ينسل
رأسه الا من الاحتلام *

باب لبس الخفين للمحرم إذا لم يجد النعلين

اي هذا باب في بيان حكم لبس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين هل يقطع الخفين ام لا

٤١٦ - **حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة قال أخبرني عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن زيد**
قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما قال سمعت النبي ﷺ يخطب يعرفات من لم يجد النعلين
فليلبس الخفين ومن لم يجد إزاراً فليلبس سراويل للمحرم *

مطابقته للترجمة في قوله «فليلبس الخفين» وأبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وجابر بن زيد أبو الشماه
الازدي البجلي الجوفي بالجيم نسبة الى ناحية من عمان البصري من ثقات التابعين وقدمضى صدر هذا الحديث في
باب الخطبة أيام منى قوله «فليلبس الخفين» اي مقطوع الأسفل اذا المطلق محمول على المقيد قوله «المحرم» مرفوع على
انه فاعل فليلبس وسراويل مفعوله ويروى «للمحرم» باللام الجارة التي للبيان اي هذا الحكم للمحرم كاللام في هيتلك
وقال القرطبي اخذ بظاهر هذا الحديث احمد فاجاز لبس الخف والسراويل للمحرم الذي لا يجد النعلين والازار على حالهما
واشترط الجمهور قطع الخف وفتق السراويل ولولبس شيئاً منهما على حاله لزمته الفدية لحديث ابن عمر «وليقطعهما حتى
يكونا أسفل من الكعبين» وقد قلنا ان المطلق ههنا محمول على المقيد لاستوائهما في الحكم والاصح عند الشافعية جواز لبس
السراويل بغير فتق كقول احمد واشترط الفتق محمد بن الحسن وامام الحرمين وطائفة وعن أبي حنيفة منع السراويل
للمحرم مطلقاً ومثله عن مالك وقال أبو بكر الرازي من اصحابنا يجوز لبسه وعليه الفدية *

٤١٧ - **حدثنا أحمد بن يونس قال حدثنا إبراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن**
سالم عن أبيه عبد الله رضى الله عنه سئل رسول الله ﷺ ما يلبس المحرم من الثياب فقال لا يلبس
القميص ولا العمائم ولا السراويلات ولا البرنس ولا ثوباً مسه زعفران ولا ورس وإن لم
يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين *

مطابقته للترجمة في قوله «وان لم يجد نعلين وليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين» وإبراهيم بن سعد بن عبد الرحمن
ابن عوف أبو اسحق الزهري القرشي المدني كان على قضاء بغداد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعبد الله هو ابن
عمرو والحديث مضى في باب ما ينهى من الطيب للمحرم ولكنه مختلف الاسناد والمتن *

باب إذا لم يجد الإزار فليلبس السراويل

اي هذا باب يذكر فيه اذا لم يجد الذي يريد الاحرام الازار يشد به وسطه فليلبس السراويل حينئذ *

٤١٨ - **حدثني آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن**
عباس رضى الله عنهما قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يعرفات فقال من لم يجد الإزار
فليلبس السراويل ومن لم يجد النعلين فليلبس الخفين *

مطابقته للترجمة في قوله «من لم يجد الازار فليلبس السراويل» والحديث مضى في الباب السابق واخرجه هناك عن أبي

الوليد عن شعبة وهنا عن آدم عن شعبة الى آخره *

باب لبس السلاح للمحرم

اي هذا باب في بيان جواز لبس السلاح للمحرم اذا احتاج اليه *

وقال عكرمة إذا خشي العدو لبس السلاح واقتدى ولم يتابع عليه في الفدية *

مطابقتها لترجمة ظاهرة قوله «عكرمة» هو مولى ابن عباس قوله «اذا خشي» اي المحرم والضمير فيه يرجع اليه بدلالة القرينة عليه قوله «واقتدى» اي اعطى الفدية وقال ابن بطال اجاز مالك والشافعي حمل السلاح للمحرم في الحج والعمرة وكرهه الحسن قوله «ولم يتابع عليه في الفدية» من كلام البخاري ولم يتابع على صيغة المجهول اي لم يتابع عكرمة على قوله «واقتدى» وحاصل الكلام لم يقل احد غيره بوجوب الفدية عليه قال النووي لعله اراد اذا كان محرما فلا يكون مخالفا للجماعة ويقتضى كلام البخاري انه توبع عليه في جواز لبس السلاح عند الخشية وخولف في وجوب الفدية *

٤١٩ - حدثنا عبيد الله عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن البراء رضى الله عنه اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فابى اهل مكة أن يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم لا يدخل مكة سلاحا إلا في القرب *

مطابقتها لترجمة تظهر من قوله «لا يدخل مكة سلاحا» لانه لو كان حمل السلاح للمحرم غير جائز مطلقا عند الضرورة وغيرها لما قاضى اهل مكة بهذا (ذكر رجاله) وهم اربعة * الاول عبيد الله بن موسى مرفى اول كتاب الايمان * الثاني اسرايل ابن يونس بن ابي اسحاق السيمى * الثالث ابو اسحاق عمرو بن عبد الله السيمى الهمداني * الرابع البراء بن عازب الانصاري رضى الله عنه *

(ذكر لطائف اسناده) وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه ومن بعده كوفيون وفيه ان هذا الحديث من ربايعات البخاري وفيه رواية الراوى عن جده لان ابا اسحق جد اسرايل * والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبيد الله بن موسى المذكور في الصلح واخرجه الترمذي في الصلح عن عباس بن محمد الدوري قوله «ان يدعوه» بفتح الدال اي بتركه قوله «يدخل» جملة وقمت حالا قوله «حتى قاضاهم» من القضاء وهو الفصل والحكم وقاضى على وزن فاعل من باب المفاعلة بين اثنين وانما قلنا وزنه فاعل لان اصله قاضى بفتح الياء فقلت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها قوله «لا يدخل» بضم الياء من الادخال قوله «سلاحا» بالنصب مفعوله ويروى سلاح بالرفع فوجهه ان يكون يدخل بفتح الياء فيكون السلاح مرفوعا به قوله «في القرب» بكسر القاف قال الكرماني القرب جراب (قلت) ليس بجراب ولكنه يشبه الجراب يطرح فيه الراكب سيفه بنفسه وسوطه وقد يطرح فيه زاده من ثمر وغيره وهذا كان في عام القضية كما سيبنى في موضعه ان شاء الله تعالى . وفيه جواز حمل المحرم بالحج والعمرة السلاح اذا كان خوف واحتيج اليه كما ذكرناه *

باب دخول الحرم ومكة بغير احرام

اي هذا باب في بيان جواز دخول الحرم بغير احرام اذا لم يرد الحج والعمرة قوله «ومكة» اي ودخول مكة وهو من

عطف الخالص على العام لان المراد من مكة هنا البلد فيكون الحرم اعلم *

ودخل ابن عمر حلالا *

اي دخل عبد الله بن عمر مكة حال كونه حلالا بغير احرام وهذا التعليق وصله مالك في الموطأ عن نافع قال اقبل عبد الله بن عمر من مكة حتى اذا كان بقديد بضم القاف جاءه خبر عن الفتنة فخرج فدخل مكة بغير احرام وروى ابن ابي

شبهة في مصنفه عن علي بن مسهر عن عبيد الله عن نافع عن عبد الله وبلغه بقديدان جيشا من جيوش الفتنة دخلوا المدينة فكره ان يدخل عليهم فرجع الى مكة قدخلها بغير احرام *
 ﴿وَلَا تَمَّا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَهْلَالِ لِمَنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَلَمْ يَذْكُرْهُ لِلْحَطَّاءِ بَيْنَ وَغَيْرِهِمْ﴾
 هذا كله من كلام البخاري قوله «ولم يذكره» اي ولم يذكر الاهلال اي الاحرام للحطائيين اي للذين يجلبون الحطب الى مكة للبيع ويرى ولم يذكر الحطائيين بغير الضمير اي لم يذكرهم في منع الدخول بغير احرام واثار بهذا الى ان مذهبه ان من دخل مكة من غير ان يريد الحج او العمرة فلا شيء عليه واستدل على ذلك بمفهوم حديث ابن عباس ممن اراد الحج والعمرة ومفهوم هذا ان المتردد الى مكة عن غير قصد الحج او العمرة لا يلزمه الاحرام وقد اختلف العلماء في هذا الباب فقال ابن القصار واختلف قول مالك والشافعي في جواز دخول مكة بغير احرام لمن لم يرد الحج والعمرة فقالا مرة لا يجوز دخولها الا بالاحرام لاختصاصها ومباينتها جميع البلدان الا الحطائيين ومن قرب منها مثل جدة والطائف وعسفان لكثرة ترددهم اليها وبه قال ابو حنيفة والليث وعلى هذا فلا دم عليه نص عليه في المدونة وقال مرة اخرى دخولها به مستحب لا واجب (قلت) مذهب الزهري والحسن البصري والشافعي في قول ومالك في رواية ابن وهب وداود بن علي واصحابه الظاهرية انه لا بأس بدخول الحرم بغير احرام ومذهب عطاء بن ابي رباح والليث بن سعد والثوري وابي حنيفة واصحابه ومالك في رواية وهي قوله الصحيح والشافعي في المشهور عنه واحمد وابي ثور والحسن بن حي لا يصلح لاحد كان منزله من وراء الميقات الى الامصار ان يدخل مكة الا بالاحرام فان لم يفعل اساء ولا شيء عليه عند الشافعي وابي ثور وعند ابي حنيفة عليه حجة او عمرة وقال ابو عمر لا اعلم خلافا بين فقهاء الامصار في الحطائيين ومن يضمن الاختلاف الى مكة ويكثره في اليوم واليلة انهم لا يأمرون بذلك لما عليهم فيه من المشقة وقال ابن وهب عن مالك لست آخذ بقول ابن شهاب في دخول الانسان مكة بغير احرام وقال انما يكون ذلك على مثل ما عمل به عبد الله بن عمر من القرب الا رجلا يأتي بالفاكة من الطائف او ينقل الحطب يبيعه فلا يرى بذلك بأسا قيل له فرجوع ابن عمر من قديد الى مكة بغير احرام فقال ذلك انه جاءه خبر من جيوش المدينة *

٢٠ - ﴿حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ صَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَفَّتْ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ تَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمُ هُنَّ لَهْنٌ وَلِكُلِّ آتٍ أَنَّى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِمْ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَتَى حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ﴾

مطابقه للترجمة في قوله «من اراد الحج والعمرة» حيث خصص لمريدها الموافيت ولم يعين لغير مريدها ميقاتا والحديث مضمي بعينه في اوائل كتاب الحج في باب مهل مكة غير انه اخرج عن موسى بن اسماعيل عن وهيب وههنا اخرج عن مسلم بن ابراهيم القصاب عن وهيب بن خالد عن عبد الله بن طاوس عن ابيه وقد مر الكلام فيه مستوفى

٢١ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ حَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفَرُ فَلَمَّا نَزَّ عَنْهُ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ ابْنَ خَطْلٍ مُتَمَلِّقٌ بِأَسَارِ الْكُفَّةِ فَقَالَ اقْتُلُوهُ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان النبي ﷺ دخل مكة وعلى راسه المغفر فلو كان محرما لكان يدخل وهو مكشوف الراس والترجمة في دخول مكة بغير احرام وهذا الحديث اخرج البخاري ايضا في اللباس عن ابي الوليد الطيالسي

وفي الجهاد عن اسماعيل بن ابي اويس وفي المغازي عن يحيى بن قزعة واخرجه مسلم في المناسك عن القعنبى ويحيى بن يحيى وقتيبة كاهن عن مالك واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعنبى به واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة به وفي الثمالي عن عيسى بن احمد عن ابن وهب عن مالك واخرجه النسائى في الحج عن قتيبة به وعن عبيد الله بن فضالة عن الحميدى عن سفيان بن عيينة عنه به مختصرا وفي السير عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عنه بتمامه واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن هشام بن عمار وسويد بن سعيد كلاهما عنه به *

* (ذكر ما قيل في هذا الحديث) * وهذا الحديث عدم من افراد مالك تفرد بقوله «وعلى راسه المنفر كما تفرد بمحدث الراكب شيطان» ومحدث «السفر قطعة من العذاب» وقال الدارقطى قد لوردت احاديث من رواه عن مالك في جز مفرد وهم نحو من مائة وعشرين رجلا او اكثر منهم السفيانان وابن جريج والاوزاعى وقال ابو عمر هذا حديث تفرد به مالك ولا يحفظ عن غيره ولم يروه عن ابن شهاب سواه من طريق صحيح وقد روى عن ابن اخى ابن شهاب عن عمه عن انس ولا يكاد يصح وروى من غير هذا الوجه ولا يثبت اهل العلم فيه اسنادا غير حديث مالك ورواه ايضا ابو اويس والاوزاعى عن الزهرى وروى محمد بن سليم بن الوليد السقلاني عن محمد بن السرى عن عبد الرزاق عن مالك عن ابن شهاب «عن انس دخل النبي ﷺ يوم الفتح وعليه عمامة سوداء» ومحمد بن سليم لم يكن ممن يعتمد عليه وتابعه على ذلك بهذا الاسناد الوليد بن مسلم ويحيى الوحاظى ومع هذا فانه لا يحفظه عن مالك في هذا الا المنفر قال ابو عمرو وروى من طريق احمد بن اسماعيل عن مالك عن ابي الزبير عن جابر انه ﷺ دخل مكة وعليه عمامة سوداء ولم يقل عام الفتح وهو محفوظ من حديث جابر زاد مسلم في صحيحه «بغير احرام» قال وروى جماعة منهم بشر بن عمران الزهرانى ومنصور بن سلمة الخزاعى حديث المنفر فقالا منفر من حديث منصور وبشر ثقتان وتابعهما على ذلك جماعة ليسوا اهانك وكذا رواه ابو عبيدة بن سلام عن ابن بكير عن مالك ورواه روح بن عباد باسناد هذه وفيه زيادة «وطاف وعليه المنفر» ولم يقله غيره ورواه عبد الله بن جعفر المدينى عن مالك عن الزهرى «عن انس قال دخل النبي ﷺ يوم الفتح مكة وعلى راسه منفر واستلم الحجر بمحجن» وهذا لم يقله عن مالك غير عبد الله هذا وروى داود بن الزرقان عن معمر ومالك جميعا عن ابن شهاب «عن انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عام الفتح في رمضان وليس بصائم» وهذا للفظ ليس بمحفوظ بهذا الاسناد لمالك من هذا الوجه وقد روى سويد بن سعيد عن مالك عن ابن شهاب «عن انس انه ﷺ دخل مكة عام الفتح غير محرم» وتابعه على ذلك عن مالك ابراهيم بن على المقرئ وهذا لا يعرف هكذا الا بهما وانما هو في الموطا عند جماعة الرواة من قول ابن شهاب لم يرفعه الى انس وقال الحاكم في الاكليل اختلفت الروايات في لبس ﷺ العمامة والمنفر يوم الفتح ولم يختلفوا انه دخلها وهو حلال قال وقال بعض الناس العمامة كالمنفر على الراس ويؤيد ذلك حديث جابر المذكور آتفا قال وهو وان صححه مسلم وحده فالاول يعنى حديث انس مجمع على صحته والدليل على ان المنفر غير العمامة قوله من حديث ثوبان بهذا ان حديث المنفر من حديث ثابت من العمامة السوداء لان راويها ابو الزبير وقال عمرو بن دينار ابو الزبير يحتاج الى دعامة وقد روى عمرو بن حريث ومزينة وعنبسة صاحب اللواح عن عبيد الله ابن ابي بكر «عن انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ لبس العمامة السوداء» ولا يصح منها وانما لبس البياض وامر به (قلت) روى مسلم من طرق من حديث ابي الزبير «عن جابر بن عبد الله ان النبي ﷺ دخل مكة يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء» ومن طريق جعفر بن عمرو بن حريث عن ابيه قال «كانى انظر الى رسول الله ﷺ وعليه عمامة سوداء قد ارخى طرفيها بين كتفيه» وقال ابن السدى ان ابن العربى قال حين قيل له لم يروه الا مالك قد رويته من ثلاثة عشر طريقا غير طريق مالك واتهموه في ذلك ونسبوه الى المجازفة وقد اخطأوا في ذلك لقلة اطلاعهم في هذا الباب وعدم وقوفهم على ما وقف عليه ابن العربى وقال شيخنا زين الدين رحمه الله حين قيل له تفرد به الزهرى عن مالك انه قد ورد من طريق ابن اخى الزهرى وابي اويس ومعمر والاوزاعى وقال ان رواية ابن اخى الزهرى عند البرار ورواية ابي اويس عند ابن سعد وابن عدى ورواية معمر ذكرها ابن عدى ورواية الاوزاعى ذكرها المزي وقيل يقال انه يحمل قول من قال تفرد به مالك

يعنى بشرط الصحة وليس طريق غير طريق مالك في شرط الصحة فافهم*

(ذكر معناه) قوله « عن انس » في رواية ابى اويس عند ابن سعد ان انس بن مالك حدثه قوله « وعلى راسه المنفر » بكسر الميم وسكون الفين المعجمة وفتح الفاء قال ابن سيده المنفر والمفجرة والغفارة زرد ينسج من الدروع على قدر الراس وقيل هو رفرق البيضة وقيل هو حلق يتقنع به المتسلح وقال ابن عبد البر هو ما غطى الراس من السلاح كالبيضة وشبهها من حديد كان ذلك او غيره وفي المشرق هو ما يحمل من فضل درع الحديد على الراس مثل الفلنسة (فان قلت) روى زيد بن الحباب عن مالك يوم الفتح وعليه منفر من حديد اخرج به الدارقطني في الفرائب والحاكم في الاكليل وقدم عن مسلم « دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء » وبين الروايتين تعارض (قلت) قال ابو عمر ليس عندي تعارض فانه يمكن ان يكون على راسه عمامة سوداء وعليها المنفر فلا يتعارض الحديثان وذكر ابو العباس احمد ابن طاهر الداني في كتابه اطراف الموطأ لعل المنفر كان تحت العمامة وقال القرطبي يكون نزاع المنفر عند انقياد اهل مكة وليس العمامة بعده ومما يؤيد هذا خطبته وعليه العمامة لان الخطبة انما كانت عند باب الكعبة بعد تمام الفتح وقيل في الجواب عن ذلك ان العمامة السوداء كانت ملفوفة فوق المنفر وكانت تحت وقاية لراسه من صدى الحديد فلما نزع المنفر كونه دخل متاهبا للحرب واراد جابر بذكر العمامة كونه دخل غير محرم قوله « فلما نزع » اي فلما قلعه والضمير المنسوب يرجع الى المنفر قوله « جاء رجل » وهو ابو برزة الاسلمي بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وفتح الزاي واسمه فضلة بن عبيد وجزم به الكرمانى والفاكهى في شرح العمدة قوله « ابن خطل » مبتدا وخبره وهو قوله « متعلق باستار الكعبة » والجملة مقول لقوله « قال » اي قال ذلك الرجل واسم ابن خطل عبدالله وقيل هلال وليس بصحيح وهلال اسم اخيه صرح بذلك الكلبي في النسب والاصح ان اسمه كان عبد العزى في الجاهلية فلما اسلم سعى عبدالله وقيل هو عبدالله بن هلال بن خطل وقيل غالب بن عبدالله بن خطل واسم خطل عبد مناف من بني تميم ابن فهر بن غالب وخطل لقب عليه قوله « فقال اقتلوه » اي فقال النبي ﷺ اقتلوه اي ابن خطل فقتل واختلف في اسم قاتله فقيل قتله ابو برزة وقيل سعيد بن حريث الخزومي وقيل زبير بن العوام وجزم ابن هشام في السيرة بانه سعيد بن حريث وابرزة الاسلمي اشركا في قتله وفي حديث سعيد بن يربوع عند الحاكم والدارقطني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « اربعة لاؤ منهم في حل ولا حرم الخويز بن ثقيف » بضم النون وفتح القاف مصغر « وهلال ابن خطل ومقيس بن صبابه وعبد الله بن ابي سرح قال فاما هلال بن خطل فقتله الزبير » وروى البزار والبيهقي في الدلائل نحوه من حديث سعد بن ابي وقاص لكن قال اربعة نفر وامر اثنين وقال اقتلوه وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة لكن قال عبدالله بن خطل بدل هلال وقال عكرمة بدل الخويزت ولم يسم المرأتين وقال فاما عبدالله بن خطل فادرك وهو متعلق باستار الكعبة فاستبق اليه سعيد بن حريث وعمار بن ياسر فسبق سعيد عمارا وكان اثبت الرجلين فقتله وروى ابن ابي شيبة والبيهقي في الدلائل من طريق الحكم بن عبد الملك عن قتادة « عن انس آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم فتح مكة الاربعة من الناس عبد العزى بن خطل ومقيس بن صبابه الكنانى وعبد الله بن سعد بن ابي سرح وام سارة فاما عبد العزى بن خطل فقتل وهو متعلق باستار الكعبة » وقال ابو عمر فقتل بين المقام وزمزم وروى الحاكم من طريق ابى معشر عن يوسف بن يعقوب عن السائب بن زيد قال فاخذ عبدالله بن خطل من تحت استار الكعبة فقتل بين المقام وزمزم وروى ابن ابي شيبة من طريق ابى عثمان النهدي ان ابا برزة الاسلمي قتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ورواه احمد من وجه آخر وهو اصح ما ورد في تعيين قاتله وبه جزم البلاذرى وغيره واهل العلم بالاخبار وتحمل بقية الروايات على انهم ابتدروا قتله فكان المباشرة لقتله ابو برزة وقد جمع الواقدي عن شيوخه اسماء من لم يؤمن يوم الفتح وامر بقتله عشرة انفس ستة رجال واربع نسوة والسبب في قتل ابن خطل وعدم دخوله في قوله « من دخل المسجد فهو آمن » ما رواه ابن اسحق في المغازى « حدثني عبدالله بن ابي بكر وغيره ان رسول الله ﷺ

حين دخل مكة قال لا يقتل احدا من قاتل الانفرا سمام فقال اقتلوه وان وجدتموه تحت استار الكعبة منهم عبد الله بن خطل وعبد الله بن سعد» وانما امر بقتل ابن خطل لانه كان مسلما فبعثه رسول الله ﷺ مصداقاً وبعث معه رجلا من الانصار وكان معه مولى يخدمه وكان مسلما فنزل منزلا فامر المولى ان يذبح نيسا ويصنع له طعاما وناما واستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكانت له قينتان تفتيان بهجاء رسول الله ﷺ وقال ابو عمر لانه كان اسلم وبعثه رسول الله ﷺ مصداقاً وبعث معه رجلا من الانصار وامر عليهم الانصارى فلما كان ببعض الطريق وثب على الانصارى فقتله وذهب بماله وقال صاحب التلويح وروينا في مجالس الجوهرى انه كان يكتب الوحي للنبي ﷺ وكان اذا نزل غفور رحيم يكتب رحيم غفور واذا نزل سميع عليم يكتب عليم سميع وذكره باسناده الى الضحاك عن النزال بن سبرة عن علي رضى الله تعالى عنه وفي التوضيح وكان يقال لابن خطل ذا القلين وفيه نزل قوله (ما جعل الله لرجل من قلين في جوفه) في رواية يونس عن ابن اسحاق لما قتل يفي ابن خطل قال سيدنا رسول الله ﷺ لا يقتل قرشي صبرا بعد هذا اليوم وقبل قال هذا في غيره وهو الاكثر والله اعلم

(ذكر ما يستفاد منه) من ذلك ان الحديث فيه دلالة على جواز دخول مكة بغير احرام (فان قلت) يحتمل ان يكون ﷺ كان محرما ولكنه غطى راسه لمذبر (قلت) قد مر في حديث مسلم عن جابر انه لم يكن محرما (فان قلت) يشكل هذا من وجه آخر وهو انه صلى الله عليه وسلم كان متأهبا للقتال ومن كان هذا شأنه جاز له الدخول بغير احرام (قلت) حديث جابر اعم من هذا فمن لم يرد نسكا جاز دخوله لحاجته تكرر كالحطاب والحشاش والسقاء والصيد وغيرهم ام لم يتكرر كالناجر والزائر وغيرهما وسواء كان آمنا او خائفا وقال النووي وهذا اصح القولين للشافعي وبه يفتي اصحابه والقول الثاني لا يجوز دخولها بغير احرام ان كانت حاجته لا تكرر الا ان يكون مقاتلا او خائفا من قتال او من ظالم لو ظهر ونقل القاضي نحو هذا عن اكثر العلماء انتهى واحتج ايضا من اجاز دخولها بغير احرام ان فرض الحج مرة في الدهر وكذا العمرة فمن اوجب على الداخل احراما فقد اوجب عليه غير ما اوجب الله . ومنه استدلال بعضهم بحديث الباب على ان النبي ﷺ فتح مكة غنوة وهو فوق ابى حنيفة والاكرين وقال الشافعي وغيره فتحت صلحا وتناولوا هذا الحديث على ان القتال كان جائزا له ﷺ في مكة ولو احتاج اليه لفعله ولكن ما احتاج اليه وقال النووي كان ﷺ صالحهم ولكن لما لم يامن غدرهم دخل متاهبا (قلت) لا يعرف في شيء من الاخبار صريحا انه صالحهم . ومنه استدلال بعضهم على جواز اقامة الحدود والقصاص في حرم مكة قلنا قال الله تعالى (ومن دخله كان آمنا) ومتى تعرض الى من التجابه يكون سلب الامن عنه وهذا لا يجوز وكان قتل ابن خطل في الساعة التي احلت للنبي ﷺ . ومنه استدلال جماعة من المالكية على جواز قتل من سب النبي ﷺ وانه يقتل ولا يستتاب وقال ابو عمر فيه نظر لان ابن خطل كان حريبا ولم يدخله رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسام في امانه لاهل مكة بل استثناء مع من استثنى . ومنه مشروعية لبس المغفور وغيره من آلات السلاح حال الخوف من العدو وانه لا ينافي التوكل . ومنه جواز رفع اخبار اهل الفساد الى ولاية الامر ولا يكون ذلك من النية المحرمة ولا النيمية *

باب إذا أحرَمَ جاهِلاً وعليه قَبِيصٌ

اي هذا باب يذكر فيه اذا احرم شخص حال كونه جاهلا بامور الاحرام والحال ان عليه قبصا ولم بدر هل عليه فدية في ذلك ام لا وانما لم يذكر الجواب لان حديث الباب لا يصرح بعدم وجوب الفدية الا ترى انه ذكر اولاً اثر عطاء بن ابي رباح الذي هو راوى حديث الباب ولو كان فهم منه وجوب الفدية لما خفي عليه فلذلك قال لا فدية عليه •

وقال عطاء إذا تطيب أو لبس جاهلاً أو ناسياً فلا كفارة عليه

مطابقة للترجمة ظاهرة وعطاء هو ابن ابي رباح قوله «اذا تطيب» اي المحرم وجاهلاً وناسياً حالان ويقول عطاء قال

الشافعي وعند أبي حنيفة واصحابه تجب الفدية بالتطيب ناسيا وباللبس ناسيا قياسا على الاكل في الصلاة *

٤٢٢ - **حدثنا أبو الوليد قال حدثنا همام قال حدثنا عطاء قال حدثني صفوان بن يعلى عن أبيه قال كنت مع رسول الله ﷺ فأتاه رجل عليه جبة فيه أثر صفرة أو نحوها كان عمر يقول لي نحب إذا نزل عليه الوحي أن تراه فزك عليه ثم سري عنه فقال اصنع في عمرتك ما تصنع في حجك وعص رجلا يد رجل يعني فانتزع قميصه فأبطله النبي صلى الله عليه وسلم ***
مطابقته للترجمة من حيث أن الرجل كان قد أحرم بالعمره وعليه جبة وكان جاهلا بامر الاحرام (فان قلت) المذكور في الترجمة لفظ القميص والمذكور في الحديث لفظ الجبة فمن أين المطابقة (قلت) لاشك ان حكمهما واحد في الترك وكيف لا والجبة قميص مع شيء آخر لان الحياة ذات طاقين *

(ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول أبو الوليد همام بن عبد الملك الطيالسي . الثاني همام بن يحيى بن دينار الموزني الأزدي البصري . الثالث عطاء بن أبي رباح المكي . الرابع صفوان بن يعلى التيمي أو التيمي المكي . الخامس أبوه يعلى بن أمية ويقال له ابن منية وهي أمه اخت عتبة بن غزوان كان عامل عمر رضي الله تعالى عنه على نجران عداة في أهل مكة سمع النبي ﷺ عند البخاري ومسلم وروى عن عمر عند مسلم في الصلاة روى عنه ابنه صفوان عندهما وعبد الله بن بابية عند مسلم وقال الحافظ المزي في الأطراف يعلى بن أمية وهو أبو خلف ويقال أبو خالد ويقال أبو صفوان يعلى بن أمية بن أبي عبيدة واسمه عبيد ويقال زيد بن همام بن الحارث بن بكر بن زيد بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مائة بن تميم ويعرف بابن منية وهي أمه ويقال جدته وقال الترمذي رواه قتادة والحجاج بن أرطاة وغير واحد عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه عن النبي ﷺ (قلت) أخرج الطريق الأول الترمذي عن قتبية عن عبد الله بن إدريس عن عبد الملك بن سليمان عن عطاء عن يعلى بن أمية والنسائي أيضا من رواية هشيم عن عبد الملك وأخرجه أيضا من رواية هشيم عن منصور عن عطاء وأخرجه أبو داود ومن رواية أبي عوانة عن أبي بشر عن عطاء * وأخرج الطريق الثاني الترمذي أيضا عن ابن أبي عمر عن سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه عن النبي ﷺ وكذا أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي أيضا أخرجه مسلم والنسائي من طريق ابن عينة وانفق الشيخان عليه من طريق ابن جريج وهما عن عطاء ورواه أبو داود والنسائي من رواية همام والنسائي من رواية ابن جريج ورواه مسلم وأبو داود والنسائي من رواية قيس بن سعد عن عطاء وانفرد به مسلم من رواية رباح بن أبي معروف عن عطاء وقال بعضهم في الاسناد صفوان بن يعلى بن أمية قال كنت مع النبي ﷺ هكذا وقع في رواية أبي ذر وهو تصحيف والصواب ما ثبت في رواية غيره صفوان بن يعلى عن أبيه فتصحف عن فصار ابن وأبيه فصار أمية وليست لصفوان صحبة ولا رؤية (قلت) لم نجد في النسخ الكثيرة المعتبرة الا صفوان بن يعلى عن أبيه فلا يحتاج ان ينسب هذا التصحيف الى أبي ذر ولا الى غيره *

ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **أخرج البخاري أيضا في الحج وفي فضائل القرآن عن أبي نعيم وفي المغازي عن يعقوب بن إبراهيم وفي فضائل القرآن أيضا عن مسدد وفي الحج أيضا قال أبو عاصم وأخرجه مسلم في الحج عن شيان بن فروخ عن همام به وعن زهير بن حرب وعن عبد بن حميد وعن علي بن خنيس عن محمد بن يحيى وعن اسحق بن منصور وعن عقبة بن مكرم ومحمد بن رافع كلاهما عن وهب وأخرجه أبو داود رحمه الله فيه عن عقبة بن مكرم به وعن محمد بن كثير وعن محمد بن عيسى وعن يزيد بن خالد عن الليث عن عطاء عن يعلى بن منية عن أبيه كذا قال ولم يقل عن ابن يعلى وأخرجه الترمذي فيه عن ابن أبي عمر به وأخرجه النسائي فيه في فضائل القرآن عن نوح بن حبيب وعن محمد بن منصور وعبد الجبار بن الملاء فرقهما وعن محمد بن اسماعيل وعن عيسى بن حماد عن ليث عن عطاء عن ابن منية عن أبيه به فافهم ***

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « فأنه رجل » وفي رواية مالك في الموطأ عن عطاء بن أبي رباح « أن أعرابيا جاء إلى النبي ﷺ وهو بحنين » الحديث وفي رواية للبخاري فيمنها النبي ﷺ بالجعرانة ومعه نفر من أصحابه جاء رجل « وفي رواية الترمذي عن يعلى بن أمية قال « رأى رسول الله ﷺ بالجعرانة أعرابيا قد أحرم وعليه جبة فامرأه أن ينزعها قوله « عليه جبة » جملة اسمية في محل الرفع على أنها صفة لرجل قوله « فيه أثر صفرة » أي في الرجل ويروى « به » أي بالرجل ويروى « عليها أثر صفرة » أي وعلى الجبة وفي رواية لمسلم « وعليه جبة بها أثر من خلوق » وفي رواية له « كيف ترى في رجل عليه جبة صوف متضمن بطيب » وفي رواية « عليه جبة وعليها خلوق » وفي رواية « وهو متضمن بالخلوق » وفي رواية لغيره « وعليه جبة عليها أثر الزعفران » وفي رواية « وعليه أثر الخلوق » وهو بفتح الحاء المعجمة نوع من الطيب يحمل فيه الزعفران قوله « أن تراه » أن كلمة مصدرية وهو في محل نصب على أنه مفعول لقوله « تحب » قوله « ثم سري عنه » بضم السين أي كشف قوله « اصنع في عمرتك ما تصنع في حجك » يعني من الطواف بالبيت والسمي بين الصفا والمروة والخلق والاحتراز عن محظورات الاحرام في الحج قوله « وعرض رجل يدرجل » حديث آخر ومسألة مستقلة بذاتها وجه تعلقه بالباب كونه من تنمة الحديث وهو مذكور بالتبعية قوله « ثبته » قال الجوهرى الثانية واحدة الثيامن السن وقال الاصمعي في القم الاسنان الثيايا والرابعيات والانياب والضواحك والطواحين والارحاء والنواجد وهي ستة وثلاثون من فوق واسفل اربع ثنايا ثنيتان من اسفل وثنيتان من فوق ثم بلى الثنايا اربع رباعيات رباعيتان من فوق ورباعيتان من اسفل ثم بلى الرباعيات الانياب وهي اربعة ثابان من فوق وثابان من اسفل ثم بلى الانياب الضواحك وهي اربعة اضراس الى كل ناب من اسفل القم واعلاه ضاحك ثم بلى الضواحك الطواحين والارحاء وهي ستة عشر في كل شق ثمانية اربعة من فوق واربعة من اسفل ثم بلى الارحاء النواجد اربعة اضراس وهي آخر الاضراس نباتا الواحد ناجذ قوله « فابطله النبي ﷺ » أي جملة هدر الاله نزعها دفعا للصائت

(ذكر ما استفاد منه) انه احتج به عطاء الزهري وسعيد بن جبير ومحمد بن سيرين ومالك ومحمد بن الحسن على كراهة استعمال الطيب عند الاحرام وذهب محمد بن محمد بن الحنفية وعمر بن عبد العزيز وعروة بن الزبير والاسود بن يزيد وخارجة ابن زيد والقاسم بن محمد وابراهيم النخعي وسفيان الثوري وابو حنيفة وابو يوسف وزفر والشافعي واحمد واسحاق الى انه لا بأس بالتطيب عند الاحرام وهو مذهب الظاهرية ايضا واجابوا عن الحديث بان الطيب الذي كان على ذلك الرجل انما كان صفرة وهو خلوق فذلك مكروه لا للرجل للاحرام ولكنه مكروه في نفسه في حال الاحلال وفي حال الاحرام وانما أبيع من الطيب عند الاحرام ما هو حلال في حال الاحلال والدليل على ذلك ان حديث يعلى الذي روى بطرق مختلفة قال بين ذلك وأوضح ان ذلك الطيب الذي امره ﷺ بنفسه كان خلوقا وهو منهي عنه في كل الاحوال ومنه محبة احرام التلبس بمحظورات الاحرام من اللباس والطيب ومنه عدم جواز لبس الخيط كالجبة للمحرم ومنه انه لا يجب قطع الجبة والقميص للمحرم اذا اراد نزعه بل له ان ينزع ذلك من راسه وان ادى الى الاساطة براسه خلافا لما قال يشقه وهو قول الشعبي والنخعي ويروى ذلك ايضا عن الحسن وسعيد بن جبير وقال الطحاوي وليس نزع القميص بمنزلة اللباس لان المحرم لو حمل على راسه ثيابا او غيرها لم يكن بذلك باس ولم يدخل ذلك فيما نهى عنه من تغطية الرأس بالقلانس وشبهها لانه غير لايس فكان النهي انما وقع في ذلك على ما يليه الرأس لاعلى ما ينطى به وفيه مسألة العاض وسيد كرخارى في كتاب الديات في باب اذا عض رجلا فوقعت ثناياه عن صفوان بن يعلى عن ابيه وعن زرارة بن اوفي « عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه ان رجلا عض يد رجل فنزع يده من فيه فوقعت ثنيته فاختصموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يعض احدكم اخاه كما يعض الفحل لادية لك » وفي رواية لمسلم « فابطلها » أي الدية وفي رواية له « فاهدر ثنيته » وبهذا اخذ ابو حنيفة والشافعي في ان العضوض اذا نزع يده فسقطت اسنان العاض وفك لحيته لاضمان عليه وهو قول الاكثرين وقال مالك يضمن

بابُ الْمُحْرَمِ يَمُوتُ بِعَرَفَةَ وَلَمْ يَأْمُرِ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُؤَدَّى عَنْهُ بَقِيَّةُ الْحَجِّ

اي هذا باب فيجوز اضافته ويجوز قطعة عنها تنقيد الكلام في الاول هذا باب في بيان حال المحرم يموت بعرفة وفي الثاني هذا باب يذكر فيه المحرم يموت الى آخره وقوله «يموت بعرفة» حال من المحرم ولم يأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عطف عليه ولو قال مات بعرفة بصيغة الماضي لكان اوجه والمراد ببقية الحج رمى الجمرات والحلق وطواف الافاضة وغير ذلك وانما لم يأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يؤدي عن هذا المحرم الذي مات بعرفة ان يؤدي عنه بقية الحج لان اثر احرامه باق الا ترى انه قال في حقه «فانه يبعث يوم القيامة مليا» وقال المهاب هذا دل على انه لا يحج احد عن احد لانه عمل بدني كالصلاة لا تدخلها النيابة ولو صحت فيها النيابة لامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باتمام الحج عن هذا •

٤٢٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَا رَجُلٌ وَقَفَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَوَقَصَتْهُ أَوْ قَالَ فَأَقَصَتْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفَّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ أَوْ قَالَ ثَوْبِيَّةٍ وَلَا تُحَنِّطُوهُ وَلَا تُنَحِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُلْبَى

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ لم يأمر فيه بان يؤدي عن هذا المحرم الذي وقصته دابته بقية الحج وانما امر بفعله وتكفينه ونهي عن تحنيطه وتخمير رأسه وذلك لانه مات على احرامه ولهذا اخبر ﷺ بأنه يبعث يوم القيامة وهو يلبي وقد اخرج هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب الكفن في ثوبين عن ابي النعمان عن حماد عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واخرجه في باب الحنوط للميت عن قتيبة عن حماد عن ايوب عن سعيد بن جبير واخرجه في باب كيف يكفن المحرم عن ابي نعمان عن ابي عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير واخرجه ايضا فيه عن مسدد عن حماد بن زيد عن عمرو وايوب عن سعيد بن جبير واخرجه هنا من ثلاث طرق اخرى احدها عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير والاخران يانيان عن قريب ان شاء الله تعالى وقد مر الكلام فيه في كتاب الجنائز مستقصى قوله «او قال» شك من الراوي وكذا قوله «او قال ثوبيه» •

٤٢٤ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَا رَجُلٌ وَقَفَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَوَقَصَتْهُ أَوْ قَالَ فَأَقَصَتْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفَّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تَمْسُوهُ طَبِيبًا وَلَا تُنَحِّرُوا رَأْسَهُ وَلَا تُحَنِّطُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْبِيًا

هذا الطريق الثاني عن سليمان بن حرب ايضا قوله «فوقصته او قال فاقصته» هذا شك من الراوي في ان هذه المادة من الثلاثي المجرد او من الزيد فيه وقدم ان المعنى كسرت راحلته عنه قوله «ولا تمسوه» بفتح التاء من المس ويروى بضم التاء من الامساس قوله «ملياً» نصب على الحال •

بابُ سَنَةِ الْمُحْرَمِ إِذَا مَاتَ

اي هذا باب في بيان سنة المحرم في كيفية النسل والتكفين وغير ذلك اذا مات في احرامه •

٤٢٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَرَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفَّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطَبِيبٍ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًا *

هذا الطريق الثالث عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن هشيم بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة السلمي الواسطي عن ابي بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة واسمه جعفر بن اياس الشكري البصري *

﴿ بَابُ الْحَجِّ وَالنُّذُورِ عَنِ الْمَيِّتِ وَالرَّجُلِ يَحْجُّ عَنِ الْمَرْأَةِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الحج عن الميت وفي بيان حكم النذر عن الميت قوله «والنذور» كذا هو بلفظ الجمع في رواية الاكثرين وفي رواية النسفي والنذر بلفظ الافراد قوله «والرجل» بالحر عطف على المجرور فيما قبله اي في بيان حكم الرجل يحج عن المرأة والترجمة مشتتة على حكمين *

٤٢٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً مِنْ جُهَيْنَةَ جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ إِنَّ أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ فَلَمْ تَحْجَّ حَتَّى مَاتَتْ أَفَأَحْجُّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا أَرَأَيْتِ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دِينَ أ_Kُنْتِ قَائِضَةً أَقْضُوا اللَّهَ فَاللَّهُ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ ﴾

مطابقة للترجمة في قولها «ان امي نذرت» الى آخره وفيه حج عن نذر الميت وهو مطابق للجزء الاول من الترجمة وقال بعضهم في قوله «والرجل يحج عن المرأة» نظر لان لفظ الحديث ان امرأة سالت عن نذر كان على ايها فكان حق الترجمة ان يقول والمرأة تحج عن الرجل ثم قال واجاب ابن بطال بان النبي ﷺ خاطب المرأة بخطاب دخل فيه الرجال والنساء وهو قوله «اقضوا الله» ثم قال هذا القائل والذي يظهر لي ان البخاري اشار بالترجمة الى رواية شعبة عن ابي بشر في هذا الحديث فانه قال فيه «اتي رجل النبي ﷺ فقال ان احق نذرت ان تحج» الحديث وفيه «فاقضى الله فهو احق بالفضاء» وقال الكرماني الترجمة في حج الرجل عن المرأة وهذا هو حج المرأة عن المرأة (قلت) يلزم من الترجمة بالطريق الاولى وفي بعض التراجم المرأة تحج عن المرأة (قلت) في كل هذا نظر اما جواب ابن بطال فكاد ان يكون باطلا لان خطاب النبي ﷺ هنا ليس للمرأة خاصة وانما هو خطاب لمن كان حاضرا هناك ودخول المرأة في الخطاب لا يقتضي المطابقة بين الحديث والترجمة واما جواب هذا القائل فابعد من الاول لان الترجمة في باب لا يقال بينها وبين حديث مذكور في باب آخر انه مطابق لهذه الترجمة فالاصل ان تكون المطابقة بين ترجمة وحديث مذكورين في باب واحد واما جواب الكرماني ففيه دعوى الاولوية بطريق الملازمة فيحتاج الى بيان بدليل صحيح مطابق والوجه ما ذكرناه فان قالوا يلزم من ذلك تعطيل الجزء الاول من الترجمة عن ذكر الحديث (قلت) فعلى ما ذكرنا يلزم تعطيل الجزء الثاني * ورجاله قد ذكرنا غير مرة وابو عوانة بفتح العين الوضاح الشكري وابو بشر جعفر بن اياس وقدمر عن قريب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن مسدد وفي النذور عن آدم عن شعبة واخرجه النسائي ايضا في الحج عن بندار عن غندر *

(ذكر معناه) قوله «ان امرأة من جهينة» بضم الجيم وفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون اسم قبيلة في قضاة وجهينة بن زيد بن ليث بن اسود بن اسلم بضم اللام بن الحاف بن قضاة بن مالك بن حير في اليمن ولم يذكر

اسم المرأة ولكن روى ابن وهب عن عثمان بن عطاء الخراساني عن ابيه ان غائبة انت النبي ﷺ فقالت ان امي ماتت وعليها نذر ان تمضي الى الكعبة فقال اقضي عنها اخرجه ابن منده في حرف الذين المعجمة من الصحايات وجزم ابن طاهر في المهمات بانه اسم لجهينة المذكورة في حديث الباب وقال الذهبي في حرف النين المعجمة غائبة وقيل غائبة سالت عن نذر امها ارسله عطاء الخراساني ولا يثبت وغائبة بالناء المثلثة بعد الالف وبمدها الياء آخر الحروف وقيل بتقديم الياء آخر الحروف على الناء المثلثة وروى النسائي اخبرنا عمران بن موسى بصري قال حدثنا عبد الوارث وهو ابن سعيد قال حدثنا ابو التباح واسمه يزيد بن حميد بصري قال حدثني موسى بن سلمة الهزلي ان ابن عباس قال امرت امرأة سنان ابن سلمة الجهني ان يسال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امها ماتت ولم تحج افيجزي عن امها ان تحج عنها قال نعم لو كان على امها دين فقصت عنها لم يكن يجزي عنها فالتحج عن امها اخبرني عثمان بن عبد الله بن خورزاد ان عليا قال حدثنا علي بن حكيم الازدي قال حدثنا حميد بن عبد الرحمن الرواسي قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب السخيتاني عن الزهري عن سليمان بن يسار عن ابن عباس ان امرأة سالت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ايها مات ولم يحج فقال حجني عن ابيك اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيان وهو ابن عيينة عن الزهري عن سليمان بن يسار عن ابن عباس ان امرأة من خثعم سالت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غداة جمع فقالت يا رسول الله فريضة الله في الحج على عباده ادركت ابي شيخا كبيرا لا يستمسك على الرحل احج عنه قال نعم (فان قلت) هل يصلح ان يفسر بما رواه النسائي من هذه الاحاديث المبهمة الذي في حديث الباب (قلت) لا يصلح لان في حديث الباب ان المرأة سالت بنفسها وفي حديث النسائي من طريق عمران بن موسى ان غيرهما سال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهتها واما السؤال في الحديثين الاخرين فعن مطلق الحج وليس فيهما التصريح بان الحجة المستول عنها كانت نذرا (فان قلت) روى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن ابيه عن ابن عباس عن سنان بن عبد الله الجهني ان عمته حدثته انها انت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقالت ان امي توفيت وعليها مشي الى الكعبة نذرا الحديث (قلت) ان صح هذا فيحمل على واقفين بان تكون امراته سالت على لسانه عن حجة امها المفروضة وبان تكون عمته سالت بنفسها عن حجة امها المذكورة وتفسر من في حديث الباب بانها عمه سنان واسمها غائبة كما ذكرنا قوله ان امي نذرت ان تحج هكذا وقع في هذا الباب بالطريق المذكور ووقع في النذور من طريق شعبة عن ابي بشر بلفظ (اتي رجل النبي ﷺ فقال له ان اختي نذرت ان تحج وانها ماتت الحديث فيحمل على ان يكون كل من الاخ سال عن اخته والبنت سالت عن امها قبل ان هذا اضطراب يمل به الحديث ورد بانه محمول على ان المرأة سالت عن كل من الصوم والحج قوله افاحج عنها الممزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله قال نعم اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم حجني عنها اي عن الام قوله ارايت بكسر التاء اي اخبرني قوله قاضية على وزن فاعلة وهو رواية الكشميهني وروى قاضية بالضمير في آخره اي قاضية الدين وهو رواية الاكثرين قوله افضوا الله اي افضوا حق الله فالله احق بوفاء حقه من غيره *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز حج المرأة عن امها لاجل الحجة التي عليها بطريق النذر وكذا يجوز حج الرجل عن المرأة والمكس ايضا ولا خلاف فيه الا للحسن بن صالح فانه قال لا يجوز وعبارة ابن التين الكراهة فقط وهو غفلة وخروج عن ظاهر السنة كما قال ابن المنذر لانه ﷺ امرها ان تحج عن امها وهو عمدة من اجاز الحج عن غيره وقالت طائفة لا يحج احد عن احد روى هذا عن ابن عمر والقاسم والنخعي وقال مالك والليث لا يحج احد عن احد الا عن ميت لم يحج حجة الاسلام ولا ينوب عن فرضه فان اوصى الميت بذلك فعند مالك وابي حنيفة يخرج من ثلثه وهو قول النخعي وعند الشافعي من راس ماله وفي التوضيح وفيه ان الحجة لو احيية من راس المال كالدين وان لم يوص وهو قول ابن عباس وابي هريرة وعطاء وطاوس وابن سيرين ومكحول وسعيد بن المسيب والاوزاعي وابي حنيفة والشافعي وابي ثور (قلت) مذهب

ابى حنيفة ليس كذلك بل مذهبه ان من مات وعليه حجة الاسلام لم يلزم الورثة سوا ما وصى بان يحج عنه او لا خلافا
للساغى فان اوصى بان يحج عنه مطلقا يحج عنه من ثلث ماله فان بلغ من بلده يجب ذلك وان لم يبلغ ان يحج من بلده فالقياس
ان تبطل الوصية وفي الاستحسان يحج عنه من حيث بلغ وان لم يمكن ان يحج عنه ثلث ماله من مكان بطلت الوصية ويورث
عنه به وفيه مشروعية القياس وضرب المثل ليكون اوضح واوقع في نفس السامع واقرب الى سرعة فهمه * وفيه تشبيه
ما اختلف فيه واشكل مما اتفق عليه وفيه انه يستحب للمفتي التنبيه على وجه الدليل اذا ترتب على ذلك مصالحة وهو اطيب
لنفس المستفتى وادعى لاذعانه . وفيه ان وفاء الدين المالى عن الميت كان معلوما عندهم مقرررا ولهذا حسن الالتحاق به .
وفيه ما احتج به الشافعية على ان من مات وعليه حج وجب على وليه ان يجهز من يحج عنه من راس ماله كما ان عليه قضاء
ديونه وقالوا الا ترى انه عليه السلام شبه الحج بالدين وهو مقضى وان لم يوص ولم يشترط في اجازته ذلك شيئا وكذلك تشبيهه له
بالدين يدل على ان ذلك عليه من جميع ماله دون ثلث ماله كبائر الديون قلنا لانسلم ذلك لان الميت ليس له حق الا في
ثلث ماله ودين العباد اقوى لاجل ان لا يمتد بالبخلاف عليه السلام فان الله تعالى فلا يعتبر الا من الثلث لعدم المنازع فيه وقال الطيبي في
الحديث اشمار بان المسئول عنه خلف مالا فاخبره النبي عليه السلام ان حق الله مقدم على حق العباد واجب عليه
الحج عنه والجامع علة المالية واعترض باننا لانسلم ذلك لانه لا يستلزم قوله « ا كنت قاضية » ان يكون ذلك مما خلفه
ويجوز ان يكون تبرعا والله اعلم بحقيقة الحال *

❦ بَابُ الْحَجِّ عَمَّنْ لَا يَسْتَطِيعُ الثَّبُوتَ عَلَى الرَّاحِلَةِ ❦

اي هذا باب في بيان حكم الحج عن الشخص الذي لا يستطيع ان يثبت على الرحلة وهي المركوب من الابل وقال بعضهم اي من الاحياء (قلت) هذا تفسير عتب لان الازمان قط لا تنقاد الى الاموات *

٤٢٧ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ امْرَأَةً ح حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَنَعَمٍ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْرَكَ كَتَّ ابْنِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الرَّاحِلَةِ فَهَلْ يَقْضَى عَنْهُ أَنْ أَحُجَّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة. ورجاله قد ذكروا غير مرة وأبو عاصم الضحاك بن مخلد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري قوله «عن ابن شهاب عن سليمان» وفي رواية الترمذي من طريق روح عن ابن جريج أخبرني ابن شهاب حدثني سليمان بن يسار عن ابن عباس وفي رواية شعيب التي تأتي في الاستئذان عن ابن شهاب أخبرني سليمان أخبرني عبد الله بن عباس قوله «عن الفضل بن عباس» كذا قال ابن جريج وتابعه معمر وخالفه مالك وأكثر الرواة عن الزهري فلم يقولوا فيه عن الفضل وروى عن الترمذي أنه قال سألت محمد يعني البخاري عن هذا فقال أصح شيء فيه ما روى ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل أن يكون ابن عباس سمعه من الفضل ومن غيره ثم رواه بغير واسطة قوله «حدثنا موسى بن اسماعيل» فيه انتقال من طريق إلى طريق آخر وإنما رجح الرواية عن الفضل لأنه كان رديف النبي ﷺ حيث ذكروا ابن عباس قد تقدم من مزدلفة إلى منى مع الضميمة كلسياني عن قريب وقد ذكر فيهما منى في باب التلبية والتكبير من طريق عطاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ أردف الفضل فأخبر الفضل أنه لم يزل يلبي حتى رمى الجمرة فكان الفضل حدث أخاه بما شاهد في تلك الحالة وقد يحتمل أن يكون سؤال

الختمية وقع بعد رمي جمره العقبة فخره ابن عباس فنقله نارة عن اخيه لكونه صاحب القصة وتارة عما شاهده ويؤيد ذلك ما رفع عند الترمذي واحمد وابنه عبدالله والطبري من حديث علي رضي الله تعالى عنه مما يدل على ان السؤال المذكور وقع عند النحر بعد الفراغ من الرمي وان العباس كان شاهدا ولفظ احمد من طريق عبيد الله بن ابي رافع « عن علي قال وقف رسول الله ﷺ بمرقة فقال هذه عرفة وهو الموقف » فذكر الحديث وفيه ثم اتى الجمره فرماها ثم اتى المنحر فقال هذا المنحر وكل منى منحر واستفتته « وفي رواية عبدالله « ثم جاءته جارية شابة من خنعم فقالت ان ابي شيخ كبير قد ادركته فريضة الله في الحج افيجزى » ان احج عنه قال حجى عن ابيك قال ولوى عنق الفضل فقال العباس يا رسول الله لويت عنق ابن عمك قال رأيت شابا وشابة فلم آمن عليهما الشيطان » وظاهر هذا ان العباس كان حاضرا لذلك فلا مانع ان يكون ابنه عبدالله ايضا كان معه قوله « حجة الوداع » وفي رواية شعيب التي تأتي في الاستئذان يوم النحر وفي رواية النسائي من طريق ابن عيينة عن ابن شهاب « غداة جمع » قوله « شيخا كبيرا » نصب على الاختصاص وقال الطبري شيخا حال وفيه نظر قوله « لا يستطيع » يجوز ان يكون صفه ويجوز ان يكون حالا قوله « يقضى » اي يجزى او يكفى او ينفذ *

(ذكر ما استفاد منه) فيه جواز النيابة عن العاجز قال اصحابنا من قدر على الحج بيده لم يجز له ان يحج عنه غيره ولو عجز عنه عجز الا يزول مثل الزمانة والعمى جاز ان يحج عنه غيره وان كان يزول كالمرض والحبس فان استمر الى الموت يجزئه ويلزمه حجة الاسلام * وفيه بر الوالدين بالقيام بمسألتهما من قضاء دين وحج وخدمة وغير ذلك وفيه جواز حج المرأة عن الرجل * وفيه جواز استفتاء المرأة من اهل العلم عند الحاجة * وفيه الترغيب الى الرحلة لطلب العلم فانهم والله اعلم *

باب حَجِّ الْمَرَأَةِ عَنِ الرَّجُلِ

اي هذا باب في بيان جواز حج المرأة عن الرجل وفيه خلاف ذكرناه عن قريب *

٤٢٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الْفَضْلُ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَنْعَمَ فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّقِّ الْآخِرِ فَقَالَتْ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ أَذْرَكَتْ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَنْتَبِهُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَاحُجُّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله « افاحج عنه قال نعم » وهو يخبر بجواز حج المرأة عن الرجل قوله « كان الفضل » وهو ابن عباس وهو اخو عبدالله وكان اكبر ولد العباس وبه كان يكنى وكان شقيق عبدالله وامهما ام الفضل لبابة الكبرى بنت الحارث بن حزن الهلالية مات في طاعون عمواس بناحية الاردن سنة ثمانى عشرة من الهجرة في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله « رديف النبي ﷺ » وزاد شعيب في رواية « على عجز راحلته » قوله « من خنعم » بفتح الحاء المعجمة وسكون التاء المثناة قبيلة مشهورة قوله « فجعل الفضل ينظر اليها » وفي رواية شعيب « وكان الفضل رجلا وضيفا » اي جيلا « واقبلت امرأة من خنعم وضيفة فطلق الفضل ينظر اليها واعجبه حسنها قوله « بصرف وجه الفضل » وفي رواية شعيب « فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والفضل ينظر اليها فاخلف بيده فاخذ بذقن الفضل فمدل وجهه عن النظر اليها » ووقع في رواية الطبري في حديث علي « وكان الفضل غلاما جيلا فاذا جاءت الجارية من هذا الشق صرف رسول الله ﷺ وجه الفضل الى الشق الآخر فاذا جاءت الى

الشق لا تصرف وجهه عنه» وقال في آخره «رايت غلاما حدثا وجارية جدثة فخشيت ان يدخل بينهما الشيطان» قوله «ان فريضة الله ادرکت ابی شیخا کبیرا» وفي رواية عبد العزيز وشعيب «ان فريضة الله على عباده في الحج» وفي رواية النسائي من طريق يحيى بن ابی اسحاق عن سليمان بن يسار «ان ابی ادرکه الحج» واتفقت الروايات كلها عن ابن شهاب على ان السائلة كانت امرأة وانها سألت عن ايها وخالفه يحيى بن ابی اسحاق عن سليمان فانفق الرواة عند علي ان السائل رجل * واعلم انهم اختلفوا على سليمان بن يسار في اسناد هذا الحديث ومنته اما اسناده فقال هشيم عن ابن شهاب عن سليمان عن عبد الله بن عباس وقال محمد بن سيرين عن ابن شهاب عن سليمان عن الفضل اخرجهما النسائي وقال ابن عليه عنه عن سليمان حدثني احدا بنی العباسي اما الفضل واما عبد الله اخرجهما احمد واما المتن فقال هشيم ان رجلا سأل فقال ان ابی مات وقال ابن سيرين فجاه رجل فقال ان امی عجوز كبيرة وقال ابن عليه فجاه رجل فقال ان ابی وامی وخالف الجميع بمعر عن يحيى بن ابی اسحاق فقال في روايته ان المرأة سألت عن امها قوله «لا يثبت على الراحلة» ووقع في رواية عبد العزيز وشعيب «لا يثبت على الرجل» وفي رواية يحيى بن ابی اسحاق زيادة وهي «ان شدته خشيت ان يموت» وكذا في مرسل الحسن وفي حديث ابی هريرة اخرجها ابن خزيمة بلفظ «وان شدته بالجل على الراحلة خشيت ان اقتله» قوله «افا حج عنه» اي يجوز ان انوب عنه وانما قدرنا هكذا لان ما بعد الفاء الداخلة عليها الهزة معطوفة على مقدر وفي رواية عبد العزيز وشعيب «فهل يقضى عنه» وفي حديث علي «هل يجزى عنه» قوله «قال نعم» وفي حديث ابی هريرة «فقال احجج عن ابيك» *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز الحج عن الذير وقد ذكرناه . وفيه جواز الارتداف . وفيه جواز كلام المرأة وسماع صوتها للاجانب عند الضرورة كالاستفتاء عن العلم والترافع في الحكم والمعاملة . وفيه منع النظر الى الاجنبيات وغض البصر . وفيه بيان ما ركب في الآدمي من الشهوة وما جبلت طباعه عليه من النظر الى الصورة الحسنة . وفيه تواضع النبي ﷺ . وفيه ظهور منزلة الفضل بن عباس عند النبي ﷺ . وفيه ازالة النكر باليد *

باب حجة الصبيان

اي هذا باب في ذكر حجة الصبيان في الاحاديث التي يذكرها في هذا الباب وقال بعضهم قوله باب حجة الصبيان اي مشروعيته (قلت) كيف يقول هكذا على الاطلاق وليس في احاديث الباب شيء يدل صريحا على مشروعية حجتهم ولا عدم مشروعيته فلذلك اطلق البخاري كلامه في الترجمة وما حكم بشيء (فان قلت) روى مسلم من حديث كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس «ان النبي ﷺ لقي ركباً بالروحاء فقال من القوم قالوا المسلمون فقالوا من انت قال رسول الله فرميت اليه امرأة صيا فقلت لهذا حج قال نعم ولك اجر» (قلت) الظاهر انه ليس على شرطه فلذلك لم يخرجها او ما وقف عليه وقد احتج بظاهر هذا الحديث داود واصحابه من الظاهرية وطائفة من اهل الحديث على ان الصبي اذا حج قبل بلوغه كفى ذلك عن حجة الاسلام وليس عليه ان يحج حجة اخرى عن حجة الاسلام وقال الحسن البصري وعطاء بن ابي رباح ومجاهد والنخعي والثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ومالك والشافعي واحمد وآخرون من علماء الامصار لا يجزى الصبي ما حجه عن حجة الاسلام وعليه بعد بلوغه حجة اخرى * وفي احكام ابن بريزة اما الصبي فقد اختلف العلماء هل ينعتد حجه ام لا والقائلون بانه منعتد اختلفوا هل يجزئه عن حجة الفريضة اذا بلغ وعقل ام لا فذهب مالك والشافعي وداود الى ان حجه ينعتد وقال ابو حنيفة لا ينعتد واختلف هؤلاء القائلون بانعتاده فقال داود وغيره يجزئه عن حجة الفريضة بعد البلوغ وقال مالك والشافعي لا يجزئه وقال الطحاوي وكان من الحججة على هؤلاء انه ليس في الحديث الا ان رسول الله ﷺ اخبر ان للصبي حجا وليس فيه ما يدل على انه اذا حج يجزى عن حجة الاسلام (فان قلت) ما لدليل على ذلك (قلت) قوله ﷺ «رفع القلم عن ثلاثة عن الصغير حتى يكبر» فاذا ثبت ان القلم مرفوع عنه ثبت ان الحج ليس بمكتوب عليه كما انه اذا صلى فرضا لم يبلغ بعد ذلك فانه لا يعيدها ثم ان عند ابی حنيفة

إذا أفسد الصبي حجه لأقضاء عليه ولا فدية عليه إذا اصطاد صيدا وقال مالك يحج بالصبي ويرمى عنه ويحجب ما يحجبه الكبير من الطيب وغيره. فإن قوى على الطواف والسعي ورمى الجمار والاطيف به محمولا وما أصابه من صيد أو لباس أو طيب فدى عنه وقال الصغير الذي لا يتكلم إذا جرد دينوى بتجريد الأحرار وقال ابن القاسم بغنيه تجریده عن التلبية عنه فإن كان يتكلم لى عن نفسه *

٤٢٨ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ بَعَثَنِي أَوْ قَدَّمَنِي النَّبِيُّ ﷺ فِي الثَّقَلِ مِنْ جَمْعٍ بَلِيلٍ ﴾
مطابقه للترجمة من حيث أن ابن عباس كان مع النبي ﷺ في حجه وهو مادون البلوغ فدخل تحت قوله «باب حجة الصبيان» والحديث مضى في باب من قدم ضفة أهله فأنه أخرجه هناك عن علي عن سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد الحديث وأخرجه إصناع عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة «عن ابن عباس قال بعثني رسول الله ﷺ من جمع بليل» وكان ابن عباس هناك دون البلوغ ولهذا أرفه بحديثه الآخر المصحح فيه بأنه كان حينئذ قد قارب الاحتلام وهذا يدل على أن حجة الإسلام سقطت عن ابن عباس قوله «أو قدمني» شك من الراوى قوله «في الثقل» بفتح التاء المثلثة والقاف المفتوحة وهو الامتعة والمراد هنا آلات السفر ومتاع المسافرين قوله «من جمع» بفتح الحيم وسكون الميم وهو الزدلفة *

٤٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلْتُ وَقَدْ نَاهَزْتُ الْحُلُمَ أُصْبِرُ عَلَى أَنْ أُنَاجِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ يُصَلِّيُ بِمَنَى حَتَّى مِيزَتْ بَيْنَ يَدَيَّ بَعْضُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ نَزَلْتُ عَنْهَا فَرَتَمْتُ فَصَفَّقْتُ مَعَ النَّاسِ وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ يُوسُفُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ بِمَنَى فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ ﴾

مطابقه للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق والحديث قد مضى في كتاب العلم في باب متى يصح سماع الصغير أخرجه عن اسماعيل عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس إلى آخره وأخرجه في كتاب الصلاة في باب ستره الإمام وههنا أخرجه عن إسحاق بن منصور كذا نسبه الأصيلي وابن السكن عن يعقوب بن إبراهيم بن سعيد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري عن محمد بن عبد الله بن أخي ابن شهاب وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري عن عمه ابن شهاب عن عبيد الله بن عتبة بن عبد الله بن عتبة بضم العين ابن عتبة بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة قوله «ناهزت» أي قاربت الحلم والحلم بضم اللام وسكونها البلوغ قوله «يصلى» جملة حالية قوله «فرتمت» أي رعت الاثنان قوله «وقال يونس» هو ابن يزيد الأيلي وهذا التعليق وصله مسلم من طريق ابن وهب عنه وأفظله «أنه أقبل يسير على حمار ورسول الله ﷺ يصلي بمنى في حجة الوداع *

٤٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ عَنْ ابْنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ حُجَّ بِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة ﴿ذكر رجاله﴾ وهم أربعة * الأول عبد الرحمن بن يونس بن هاشم أبو مسلم المستمل الرقي مات سنة خمس وعشرين ومائتين * الثاني حاتم بن اسماعيل أبو اسماعيل الكوفي سكن المدينة * الثالث محمد بن يوسف بن عبد الله بن يزيد بن اختنمروا مائة السائب بن يزيد * الرابع السائب بن يزيد بن سعد الكندي ويقال الأسدي ويقال الليثي ويقال الهذلي مات بالمدينة سنة إحدى وتسعين وهو ابن ست وتسعين *

﴿ ذکر لطائف اسنادہ ﴾ فیہ التحذیر بصیغۃ الجمع فی موضعین وفيہ المنعۃ فی موضعین وفيہ عن محمد بن یوسف و فی روایۃ الاسماعیلی حدثنا محمد بن یوسف وفيہ روایۃ الرأوی عن جده لامه لان محمد بن یوسف حفيد السائب وقيل سبطه وقيل ابن اخيه عبد الله بن يزيد والحديث اخرجه الترمذی ايضا فی الحج عن قتیبۃ عن حاتم به وزاد فی حجة الوداع وقال حسن صحيح قوله « حج بی » بضم الحاء علی البناء للمجهول وقال ابن سعد عن الواقدي عن حاتم « حجت بی امی » وروی الفاكهي من وجه آخر عن محمد بن یوسف عن السائب « حج بی ابی » قيل ويجمع بينهما بانه كان مع ابويه (قلت) روایۃ البخاری تحتمل الوجهين لانه لم يذكر فيه الفاعل صریحا وقيل فيه صحة حج الصبي وان لم يكن ممیزا وقد بسطنا الكلام فیہ واستدل به بعض الشافعية علی ان ام الصبي تجزى فی الاحرام عنه (قلت) هذا لم يفهم من حديث الباب وانما يمكن الاستدلال بذلك من حديث جابر رواه الترمذی وقال حدثنا محمد بن طريف الكوفي حدثنا ابو معاوية عن محمد بن سوقة عن محمد بن المنكدر « عن جابر بن عبد الله قال رفعت امرأة صبيها لى رسول الله عليه الصلاة والسلام فقالت يا رسول الله هذا حج قال نعم ولك اجر » ورواه ابن ماجه ايضا نحوه وقال الترمذی حديث جابر حديث غريب وقد ذكرنا حديث ابن عباس لمسلم نحوه فی اول الباب قال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى والصحيح عند اصحاب الشافعي رضى الله تعالى عنه انه يحرم عن الولي الذي يلى ماله وهو ابوه او جده او الوصي او القيم من جهة القاضي او القاضي قالوا واما الام فلا يصح احرامها عنه الا ان تكون وصية او قيمة من جهة القاضي واجابوا عن قوله « ولك اجر » ان المراد ان ذلك بسبب حملها وتجنيبها اياه ما يفعله المحرم وايضا فلعل المرأة كانت وصية عليه او قيمة عليه وايضا فليس فی الحديث انها امه ويجوز ان يكون فی حجرها بنوع ولاية واستدل به بعضهم علی ان الصبي يتاب علی طاعته ويكتب له حسناته وهو قول اكثر اهل العلم وروی ذلك عن عمر بن الخطاب فيما حكاه المحب الطبري وحكاه النووي فی شرح مسلم عن مالك والشافعي واحمد والجمهور وفي حديث السائب المذكور صحة سماع الصبي المميز وهو كذلك وخالف فی ذلك فرقة يسيرة وانكر احمد علی القائل بذلك وقال قبح الله من يقول ذلك والمسالة مقررة فی علوم الحديث (فان قلت) فی حديث السائب ذكر سن التمييز فسادليل من يصح حج الصبي اذا لم يبلغ سن التمييز (قلت) حديث جابر المذكور فان فيه « رفعت امرأة صبيها » وهذا اعم من ان يكون فی سن التمييز او اقل او اكثر الى حد البلوغ وعن المالكية قولان فی الحج بالرضيع وفي التوضيح وروی ان الصديق حج بابن الزبير فی خرقه وقال عمر رضى الله تعالى عنه احبوا هذه الذرية وكان ابن عمر يجر دصيانته عند الاحرام ويقف بهم المواقف وكانت عائشة رضى الله تعالى عنها تفعل ذلك وفعله عروة بن الزبير وقال عطاه مجرد الصغير ويلبى عنه ويحجب ما يحجب الكبير ويقضى عنه كل شيء الا الصلاة فان عقل الصلاة صلاها فاذا بلغ وجب عليه الحج واختلفو فی الصبي والعبد يحرمان بالحج ثم يحتمل الصبي ويعتق العبد قبل الوقوف بخرقة فقال مالك لا سبيل الى رفض الاحرام وبتماذيان عليه ولا يجزئيهما عن حجة الاسلام وهو قول ابی حنيفة رضى الله تعالى عنه وقال الشافعي اذا نوي باحرامها المتقدم حجة الاسلام اجزاها وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنها ايمان غلام حج به اهله فمات فقد قضى حجة الاسلام فان ادرك فعليه الحج واما عبد حج به اهله فمات فقد قضى حجة الاسلام فان عتق فعليه الحج •

۴۳۱ - ﴿ حَدَّثَنَا هَمْرُ بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مَالِكٍ هَنِ الْجُعَيْنِيُّ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

قَالَ سَمِعْتُ هَمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَقُولُ لِلْسَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ وَكَانَ قَدْ حَجَّ بِهِ فِي ثَقَلِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

مطابقه للترجمة فی قوله « وكان قد حج به » فان السائب كان صبياً حين حج به والترجمة فی حج الصبيان وعمر وفتح العين ابن زرارۃ بضم الزاى وتخفيف الراء الاولى ابن واقد السكلاى النيسابورى يكنى ابا محمد قال السراج مات لمشرخلون من شوال سنة ثمان وثلاثين ومائتين والقاسم بن مالك المزنى الكوفي والجميد بضم الجيم وفتح العين المهملة مضمر الوكبرا ابن عبد الرحمن بن اوس الكندى ويقال التميمى المدني والذي ذكره هنا ان الجميد قال سمعت عمر بن عبد العزيز يقول:

للسائب ولم يذكر مقول عمر ولا جواب السائب وذلك لان مقصوده الاعلام بان السائب حج به وهو صغير وكان اصل سؤاله عن قدر المدعى ما ياتي في الكفارات عن عثمان بن ابي شيبة عن القاسم بن مالك الجعدي بن عبد الرحمن عن السائب ابن يزيد قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدا وثلاثا بمدكم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه ورواه الاسماعيلي من هذا الوجه وزاد فيه «قال السائب وقد حج في ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا غلام» وقال الكرماني اللام في قوله للسائب بمعنى لاجل يعني يقول لاجله وفي حقه والمقول وكان السائب الى آخره واستبعده بعضهم (قلت) ليس ما قاله ببيده فان ظاهر الكلام يقتضي ما ذكره لاسيما اذا كان الاصل ما ذكره من غير حاله على شيء آخر فافهم *

باب حج النساء

اي هذا باب في بيان صفة حج النساء هل هي مثل حج الرجال ام تغاير في شيء *

وقال لي أحمد بن محمد حدثنا ابراهيم بن ابي عن جده قال اذن عمر رضي الله عنه لأزواج النبي ﷺ في آخر حجة حجها فبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن رضي الله عنهما * مطابقة للترجمة من حيث ان فيه حج النساء ولكن فيه زيادة على حج الرجال وهو الاحتياج الى اذن من يتولى امرهن في خروجهن على ما ياتي ان شاء الله تعالى في حديث ابي سعيد وهو قوله «اربع سمعتن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» الحديث وفيه «لا تسافر امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها او ذو عزم» وفي الحديث المذكور «ما خرجت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الى الحج الا بعد اذن امير المؤمنين عمر بن الخطاب لمن وارسل معهن من يكون في خدمتهن وكان عمر رضي الله تعالى عنه متوقفا في ذلك اولا ثم ظهر له الجواز فاذن لمن وتبعه على ذلك جماعة من غير تكبير وروى ابن سعد من مرسل ابي جعفر الباقر قال منع عمر ازواج النبي ﷺ الحج والعمرة وروى ايضا من طريق ام درة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت منعنا عمر الحج والعمرة حتى اذا كان آخر عام فاذن لنا وهذا موافق لحديث الباب ويدل على ان عمر كان يمنع او لا ثم اذن *

(ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول احمد بن محمد بن الوليد ابو محمد الازرق ويقال الزرق المكي وهو من افراد البخاري . الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحاق الزهري القرشي المدني . الثالث ابو سعد بن ابراهيم . الرابع جده ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والضهير في جده يرجع الى ابراهيم لا الى الاب قاله الكرماني وقال الحميدي في الجمع بين الصحيحين قال البرقاني ابراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف قال وفي هذا نظر قال صاحب التلويح الذي قاله الحميدي له وجه ولقول البرقاني وجه اما قول البرقاني فيحمل على جده ابراهيم الاول وانكار الحميدي صحيح كانه قال كيف يكون ابراهيم بن عبد الرحمن نفسه يروي عنه شيخ البخاري وقال بعضهم ظاهره انه من رواية ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن عمر رضي الله تعالى عنه ومن ذكر معه وادراكه كذلك ممكن لان عمر اذ كان اكثر من عشر سنين وقد اثبت سماعه من عمر يعقوب بن شيبة (قلت) يقال انه ولد في حياة النبي ﷺ وشهد الدار مع عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه ودخل على عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو صغير وسمع منه وروى ابن سعد هذا الحديث عن الواقدي عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده «عن عبد الرحمن بن عوف قال ارسلني عمر رضي الله تعالى عنه» وقيل الواقدي لا يحتج به (قلت) ما للواقدي وهو امام في هذا الفن وهو احد مشايخ الشافعي قوله «وقال لي احمد» اي قال البخاري قال لي احمد وهذا اسنده البيهقي عن الحكم انبانا الحسن بن حليم الروزي حدثنا ابو الموجه انبانا عبدان انبانا ابراهيم يعني ابن سعد عن ابيه عن جده ان عمر رضي الله تعالى عنه اذن لأزواج النبي ﷺ في الحج فبعث معهن عثمان وعبد الرحمن رضي الله تعالى عنهما فنادى الناس عثمان الا لا يدنو منهن

احد ولا ينظر اليهن الا مد البصر وهن في الهواذج على الابل والزلهن صدر الشعب ويزل عثمان وعبد الرحمن بن عوف
بذنبه فلم يقعد اليهن احد قال رواء يعني البخاري في الصحيح عن احمد بن محمد عن ابراهيم بن سعد مختصرا واذن في
خروجهن للحج «اي في سفرهن لاجل الحج وقال الكرماني (فان قلت) عثمان وعبد الرحمن لم يكونا محرمين لهن فكيف
اجاز لهن وفي الحديث «لا تسافر المرأة ليس معها زوجها او ذو محرم» (قلت) النسوة الثقات يقمن مقام المحرم او الرجال
كلهم محارم لهن لانهن امهات المؤمنين وكيف لا وحدث المحرم صادق عليها وقال النووي المحرم من حرم نكاحها على التاييد
بسبب مباح حرمتها واحترز بقيد التاييد عن اخت المرأة وبسبب مباح عن ام الموطوءة بشبهة وبقوله لحرمتها عن
الملاعنة لان تحريمها ليس لحرمتها بل عقوبة وتقليظا وقال الشافعي لا يشترط المحرم بل يشترط الامن على نفسها حتى
اذا كانت آمنة مطمئنة فلها ان تسير وحدها في جملة القافلة ولعله نظر الى العلة فعمم الحكم انتهى كلام الكرماني (قلت)
قوله النسوة الثقات يقمن مقام المحرم مصادمة للحديث الصحيح الذي رواه ابو سعيد «لا تسافر امرأة مسيرة
يومين ليس معها زوجها او ذو محرم» على ما ياتي عن قريب والحديث ابى هريرة الذي اخرججه مسلم مرفوعا «لا يحل
لامرأة ان تسافر ثلاثا الا ومها ذو محرم منها» قوله او الرجال كلهم محارم لهن لانهن امهات المؤمنين هذا جواب ابى حنيفة
لحكم الرازي فانه قال سألت ابا حنيفة رضى الله تعالى عنه هل تسافر المرأة بغير محرم فقال لا نهى رسول الله ﷺ
ان تسافر امرأة مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا الا ومها زوجها او ذو محرم منها قال حكم فسالت العزمي فقال لا بأس بذلك
حدثني عطاء ان عائشة كانت تسافر بلا محرم فأتيت ابا حنيفة فاخبرته بذلك فقال ابو حنيفة لم يدر العزمي ما روى
كان الناس لعائشة محرما فمع ايهم سافرت فقد سافرت بمحرم وليس الناس لغيرها من النساء كذلك ولقد احسن ابو حنيفة
في جوابه هذا لان ازواج النبي ﷺ كلهن امهات المؤمنين وهم محارم لهن لان المحرم من لا يجوز له نكاحها على
التاييد فكذلك امهات المؤمنين حرام على غير النبي ﷺ الى يوم القيامة والعزمي هو محمد بن عبيد الله بن ابي سليمان
الرازي الكوفي في مقال فقال النسائي ليس بثقة وعن احمد ليس بشي لا يكتب حديثه نزل جبانة عرزم بالكوفة فنسب
اليها وعرزم بتقديم الراء على الزاي . قوله وقال الشافعي الى آخره كذلك مصادمة للاحاديث الصحيحة
لان كلام النبي ﷺ يدل قطعا على اشتراط المحرم والذي يقول لا يشترط خلاف ما يقول النبي ﷺ
وقوله بل يشترط الامن على نفسها دعوى بلا دليل فاي دليل دل على هذا في هذا الباب واشترط الامن على النفس
ليس بمخصوص في حق المرأة خاصة بل في حق الرجال والنساء كلهم . قوله ولعله نظر الى آخره من كلام الكرماني
حمله على هذا اريحية المصيبة فانه لو انصف لرجع الى الصواب »

٤٣٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
عَائِشَةُ بِنْتُ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَنْزَوُ
أَوْ يُجَاهِدُ مَعَكُمْ فَقَالَ لَكُنَّ أَحْسَنُ الْجِهَادِ وَأَجْمَلُهُ الْحَجُّ حَجٌّ مَبْرُورٌ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَا أَدْعُ الْحَجَّ
بَعْدَ إِذْ سَمِعْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وقد تقدم عن عائشة مثله في اوائل الحج في باب فضل الحج المبرور اخرججه عن عبد الرحمن
ابن المبارك عن خالد عن حبيب بن ابي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وهنا
اخرججه عن مسدد عن عبد الواحد بن زياد العبدى البصرى قوله «الانزرو» الا كلمة تستعمل في مثل هذا الموضع
للمرض والتخفيف ويجوز ان تكون للتمني لانه من جملة مواضعها التي تستعمل فيها قوله «او يجاهد» شك من
الراوي قيل هو مسدد شيخ البخاري وقد رواه ابو كامل عن ابى عوانة شيخ مسدد بلفظ «الانزرو معكم» اخرججه
الاسماعيلي وقال الكرماني (فان قلت) النزور والجهاد هما لفظان بمعنى واحد فالفائدة فيه (قلت) ليسا بمعنى واحد

فان الفوز القصد الى القتال والجهاد هو بذل المقدور في القتال وذكر الثاني تا كيدا للاول وقال بعضهم واغرب الكرماني ثم نقل كلامه ثم قال وكانه ظن ان الالف تتعلق بنفوز بالواو او جعل او بمعنى الواو انتهى (قلت) لم يظن الكرماني ذلك وانما اعتمد في كلامه على نسخة ليس فيها كلمة الشك وفرق بين الفوز والجهاد وهو فرق حسن واخرج النسائي هذا الحديث من طريق جرير عن حبيب بلفظ «الانخرج فتجاهد معك» واخرج ابن خزيمة من طريق زائدة عن حبيب مثله وزاد «فانا نجد الجهاد افضل العمل» واخرجه الاسماعيلي من طريق ابى بكر بن عياش عن حبيب بلفظ «لوجاهدنا معك قال لاجهاد كن حج مبرور» ولفظ البخاري من طريق خالد الطحان عن حبيب «نرى الجهاد افضل العمل» قوله «لكن» بتشديد النون جماعة المؤنث وهو خبر لاحسن والحج بدل منه وحج بدل البدل ويجوز ان يكون ارتفاع حج على انه خبره بتدأ محذوف اي هو حج مبرور وقال التيمي لكن بتخفيف النون وسكونها واحسن مبتدا والحج خبره وفي رواية جرير «حج البيت حج مبرور» وزياتي في الجهاد من وجه آخر عن عائشة بنت طلحة بلفظ «استاذنته نسائه في الجهاد فقال يكفيكن الحج» وروى ابن ماجه من طريق محمد بن فضيل عن حبيب «قلت يا رسول الله على النساء جهاد قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة» وقد ذكرنا فيما مضى انهم اختلفوا في المراد بالحج المبرور فقيل هو الذي لا يخالط شيء من ماثم وقيل هو المتقبل وقيل هو الذي لا رياء فيه ولا سمعة ولا رفس ولا فسوق وقيل الذي لم تنقبه معصية قوله «فلا ادع» اي فلا اترك *

٤٣٣ - **حدثنا أبو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن أبي مقبل مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ لا تسافر المرأة الا مع ذي محرم ولا تدخل عليها رجل الا معها محرم** فقال رجل يا رسول الله اني اريد ان اخرج في جيش كذا وكذا وامراني تريد الحج فقال اخرج معها *

مطابقة للدرجة في قوله «اخرج معها» لانه يدل على جواز حج النساء وخروجهن الى الحج مع زوج او محرم (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي : الثاني حماد بن زيد . الثالث عمرو بن دينار . الرابع ابو معبد بفتح اليم واسمه نافذ . الخامس عبدالله بن عباس رضي الله تعالى عنهما * (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث الجمع في موضعين وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وشيخ شيخه بصريان وان عمرا مكي وناظرا حجازي (ذكر تعدده موضعه ومن اخرج به غيره) اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن قتية عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابى معبد به وفي النكاح عن علي بن عبدالله عن سفيان به ولم يذكر «لا تسافر المرأة الا مع ذي محرم» واخرجه مسلم في الحج عن ابى الربيع الزهراني عن حماد بن زيد به وعن ابى بكر بن ابى شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن سفيان به وعن ابن ابى عمر *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان المرأة لا تسافر الا مع ذي محرم وعموم اللفظ يتناول عموم السفر فيقتضي ان يحرم سفرها بدون ذي محرم معها سواء كان سفرها قليلا او كثيرا للحج او لغيره والى هذا ذهب ابراهيم النخعي والشمعي وطاوس والظاهرية واحتج هؤلاء ايضا فيما ذهبوا اليه بحديث ابى هريرة ان رسول الله قال «لا تسافر المرأة الا ومعها ذو محرم» اخرج الطحاوي واخرج البزار عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر سفرا لا ادري كم قال لا ومعها ذو محرم» وسيجيء الخلاف فيه مع الجواب عن هذا وفيه ان عموم لفظ «ذي محرم» يتناول ذوى المحارم جميعها الا ان مالكا كره سفرها مع ابن زوجها وان كان ذا محرم منها لفساد الناس وان المحرمية في هذا ليست في المرافة كحرمية النسب . وفيه حرمة اختلاط المرأة مع الاجنبي وهذا لا خلاف فيه . وفيه دلالة على ان حج الرجل مع امراته اذا ارادت حجة الاسلام اولى من سفره الى الفزوة لقوله

«اخرج معها» يعني الى الحج مع كونه قد كسب في الفزوة . وفيه دلالة على اشتراط المحرم في وجوب الحج على المرأة ثم اختلفوا هل هو شرط الوجوب او شرط الاداء وسياتي بيانه ان شاء الله تعالى . وفي ان النساء كاهن سواء في منع المرأة عن السفر الامع ذي محرم الا ما نقل عن ابى الوليد الباجي انه خصه بغير المعجوز التي لا تشتهي وقال ابن دقيق العيد الذي قاله الباجي تخصيص للعموم بالنظر الى المعنى يعني مراعاة الامر الاغلب وتعقب بان لكل ساقطة لاقطة (فان قلت) يمكن ان يحتاج الباجي فيما قاله بحديث عدى بن حاتم مرفوعا «يوشك ان تخرج الظامنة من العبرة تؤم البيت لا جوارمها» الحديث في البخاري (قلت) هذا يدل على وجوده لا على جوازه واجاب بعضهم عن هذا بانه خبر في سياق المدح ورفع منار الاسلام فيحمل على الجواز (قلت) هذا اخبار من الشارع بقوة الاسلام وكثرة اهله ووقوع الامن فلا يستلزم ذلك الجواز وقال ابن دقيق العيد هذه المسألة تتعلق بالعممين اذا تعارض فان قوله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) عام في الرجال والنساء فقتضاء ان الاستطاعة على السفر اذا وجدت وجب الحج على الجميع وقوله ﷺ «لا تسافر المرأة الامع ذي محرم» عام في كل سفر فيدخل فيه الحج فمن اخرج عنه خص الحديث بعموم الآية ومن ادخله فيه خص الآية بعموم الحديث فيحتاج الى الترجيح من خارج وقد رجح المذهب الثاني بعموم قوله ﷺ «لا تمنعوا اماء الله مساجد الله» وفيه نظر لكون النهي عاما في المساجد فيخرج عنه المسجد الذي يحتاج الى السفر بحديث النهي . وفيه ما قاله ابن المنير يؤخذ من قوله اني اريد ان اخرج في جيش كذا وكذا ان ذلك كان في حجة الوداع فيؤخذ منه ان الحج على التراخي اذ لو كان على الفور لما تاخر الرجل مع رفيقه الذين عينوا في تلك الفزوة وردبانه ليس بلازم لاحتمال ان يكونوا قد حجوا قبل ذلك مع من حج في سنة تسع مع ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه . وفي ما اخذه بعضهم بظاهر قوله «اخرج معها» وجوب السفر على الزوج مع امراته اذا لم يكن لها غيره . وبه قال احمد وهو وجه للشافعية والمشهور انه لا يلزمه كالمولى في الحج عن المريض فلو امتنع الا باجرة لزمها لانه من سبيلها فصار في حقها كالمؤنة . وفيه تقديم الاهم من الامور المتعارضة فان الرجل لما عرض له الفزوة والحج رجح الحج لان امراته لا يقوم غيره مقامه في السفر معها بخلاف الفزوة . وفيه ما استدل به بعضهم على انه ليس للزوج منع امراته من الحج الفرض وبه قال احمد وهو وجه للشافعية والاصح عندهم ان له منها لكون الحج على التراخي (فان قلت) روى الدارقطني من طريق ابراهيم السامع عن نافع عن ابن عمر مرفوعا في امراتها زوج ولها مال ولا ياذن لها في الحج ليس لها ان تطلق الا باذن زوجها (قلت) هو محمول على حج التطوع عملا بالحديثين ونقل ابن النذر الاجماع على ان للرجل منع زوجته من الخروج الى الاسفار كلها وانما اختلفوا فيما كان واجبا .

٤٢٤ - ﷺ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ الْمَعْلَمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا رَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ حَجَّتِهِ قَالَ لَا مُمْسِكِينَ الْأَنْصَارِيَّةِ مِمَّنْ مَعَكَ مِنَ الْحَجِّ قَالَتْ أَبُو فَلَانٍ تَمَنَّى زَوْجَهَا كَانَ لَهُ نَاصِحَانِ حَجَّ عَلَى أَحَدِهِمَا وَالْآخَرُ يَسْفِي أَرْضًا لَنَا قَالَ فَإِنْ عُمَرَةً فِي رَمَضَانَ تَقْضَى حَجَّةٌ مَعِي

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «مامنك من الحج» فانه يدل على ان للنساء ان يحججن والترجمة في حج النساء والحديث قد مضى في اوائل باب العمرة في باب عمرة في رمضان فانه اخرجها هناك عن مسدد عن يحيى عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس الى آخره وهنا اخرجها عن عبدان وهو لقب عبد الله بن عثمان بن خثيلة بن ابى رواد المروزي عن يزيد بن زريع مصنف الزرع ابى الحارث عن حبيب ضد العدو المعلم بالفظ الفاعل من التعليم وهو ابن ابى قريبة بضم القاف وفتح الباء الموحدة واسمه زيد وقيل زائدة وهو غير حبيب بن ابى عمرة المذكور في ثاني احاديث الباب

قوله «على أحدهما» أي أحد الناضحين قوله «والآخر» أي الناضح الآخر قوله «تقضى حجة» يعني ثواب العمرة مثل ثواب الحج وإن كان ظاهره يشعر بأن العمرة تقع عن قضاء الحجة فرضاً أو نفلاً •

﴿ رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

أي روى الحديث المذكور عبد الملك بن جريج عن عطاء بن أبي رباح وأراد بهذا تقوية طريق حبيب المعلم بمتابعه ابن جريج له عن عطاء وفيه زيادة فائدة وهي تصريح عطاء بسماعه من ابن عباس حيث قال سمعت ابن عباس وقد تقدم طريق ابن جريج موصولاً في باب عمرة في رمضان •

﴿ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

عبيد الله بن صفيّر عبد هو ابن عمرو الرقي عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن عطاء بن رباح عن جابر بن عبد الله الأنصاري وهذا التعليق وصله ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أحمد بن عبد الملك بن واقد قال حدثنا عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن عطاء «عن جابر أن النبي ﷺ قال عمرة في رمضان تعدل حجة» ورواه أحمد أيضاً في مسنده قبل أراد البخاري بهذا بيان الاختلاف فيه على عطاء فإن الراوي عن عطاء في الموصول هو حبيب وفي المعلق عبد الكريم وفي المتابعة ابن جريج ولكن ترتيبه يدل على ترجيح رواية ابن جريج على ما لا يخفى •

٤٣٥ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ صَمِيرٍ عَنْ قَزَعَةَ مَوْلَى زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ وَقَدْ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً قَالَ أَرَبَعٌ سَمِعْتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ بِحَدَّثُنَّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْجَبَنِي وَأَنْقَنِي أَنْ لَا تُسَافِرَ امْرَأَةٌ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ لَيْسَ مَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ وَلَا صَوْمَ يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِي وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى ﴾

مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله «لا تسافر امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها أو محرم» وجه ذلك أنه إذا منعت من السفر هذه المدة بهذا الشرط فالسفر أعم من أن يكون للحج أو غيره وقد مضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب مسجد بيت المقدس فأخرجه عن أبي الوليد عن شعبة عن عبد الملك إلى آخره وفيه بعض نقصان فالناظر يعتبره وقد مضى الكلام فيه مستوفى هناك قوله «يحدثن» ووقع عند الكشميهني بلفظ «أو قال أخذتهن» بالخاء والذال المعجمتين من الأخذ ومعناه حملتهن عنه قوله «وأنقني» بفتح النون وسكون القاف بلفظ جمع مؤنث ماض من باب الأفعال أي أعجنتي الكلمات الأربع وقال النووي كثر المعنى باختلاف اللفظ والعرب تفعل ذلك كثيراً للبيان والتوكيد كقوله تعالى (اولئك عايم صلوات من ربهم ورحمة) قوله «أو ذو محرم» كذا هو في رواية الأكثرين وعن أبي ذر في بعض النسخ «أو ذو محرم محرم» الأول بفتح الميم وتخفيف الراء المفتوحة والثاني بضم الميم وتشديد الراء المفتوحة أي محرم عليها. وهذا الحديث مشتمل على أربعة أحكام. الأول سفر المرأة وقد مضى الكلام فيه. الثاني منع صوم الفطر والأضحي وسياق بحث ذلك في كتاب الصيام. الثالث منع الصلاة بعد الصبح والعصر وقد تقدم بحثه في أو آخر كتاب الصلاة. الرابع منع شد الرحل إلى غير المساجد الثلاثة وقد مر الكلام فيه مستوفى في باب مسجد بيت المقدس قوله «ان لا تسافر» بالرفع لا غير لان كلمة ان مسفرة لانا صفة قوله «ليس معها زوجها» وفي حديث أبي سعيد «لا تسافر

المرأة الامع ذی محرم « ففهموا انها لا تسافر مع الزوج ولا يتبر هذا المفهوم لانه مفهوم المخالفة وهو ساقط اذ كان
للكلام مفهوم الموافقة وهما السفر مع الزوج بطريق الاولى قوله « ولا صوم يومين » صوم اثنى عشر
اي لا صوم في هذين اليومين ويجوز ان يكون صوم مضافا الى يومين والتقدير لا صوم يومين ثابت او مشروع . ذكر
اختلاف مدة السفر المنوعة . ففي رواية ابی سعيد في حديث الباب « مسيرة يومين » وروى عنه « لا تسافر ثلاثا »
وروى عنه ايضا « لا تسافر فوق ثلاث » وروى عن ابی هريرة « لا تسافر ثلاثا » وروى عنه « لا تسافر يوما وليلة » وروى
عنه « لا تسافر يوما » وروى « لا تسافر بريدا » وروى عن ابن عمر « لا تسافر ثلاثا » وروى عنه « لا تسافر فوق ثلاث »
وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص « لا تسافر ثلاثا » رواه الطحاوي والمدني في مسنده وقال القاضي عياض هذا كله
ليس يتنافر ولا يختلف وقد يكون هذا في موطن مختلف ونوازل متفرقة فحدث كل من سمعها بما بلغه منها وشاهده وان حدث
بها واحد فحدث مرات بها على اختلاف ما سمعها وقد يمكن ان يلفق بينها بان اليوم المذكور مفرد او الليلة المذكورة
مفردة بمعنى اليوم واليلة المجموعين لان اليوم من الليل والليل من اليوم ويكون ذكره يومين مدة مفيا في هذا السفر في
السير والرجوع فاشارة بمسافة السفر ومرة بمدة المنيب وهكذا ذكر الثلاث فقد يكون اليوم الوسط بين السير
والرجوع الذي يقضى حاجتها بحيث سافرت له فتتفق على هذا الاحاديث وقد يكون هذا كله تمثيلا لاقلة الاعداد للواحد
اذ الواحد اول العدد واقله والاثنان اول التكثير واقله والثلاث اول الجمع فكانه اشار الى ان مثل هذا في قلة الزمن لا يحل
لها السفر فيه مع غير ذی محرم فكيف بما زاد ولهذا قال في الحديث الآخر « ثلاثة ايام فصاعدا » وبحسب اختلاف هذه الروايات
اختلف الفقهاء في تفسير المسافة واقل السفر انتهى وقال الطحاوي حديث الثلاث واجب استعماله على كل حال وما خالفه
فقد يجب استعماله ان كان هو المتأخر ولا يجب ان كان هو المتقدم فالذي وجب علينا استعماله والاخذ به في كلا الوجهين
اولي مما يجب استعماله في حال وتركه في حال (فان قلت) في هذا الباب رواية ابن عباس غير مضطربة ورواية غيره ممن
ذكرناهم الا ان مضطربة فكان الاخذ برواية من روى عنه سالما من الاضطراب اولي من رواية من اضطربت الرواية
عنه فحينئذ الاخذ برواية ابن عباس اولي لما ذهب اليه النخعي والشعبي وقد ذكرنا ان مذهب هذين ومذهب طاوس
والظاهرية عدم جواز سفر المرأة مطلقا سواء كان السفر قريبا او بعيدا الا معها ذو محرم لها (قلت) رواية غير
ابن عباس زادت على رواية ابن عباس فالاخذ بالزائدة اولي ولكن الزائدة في نفسه مختلف فرجع خبر الثلاث لما ذكره
الطحاوي الذي مضى الآن *

﴿ باب من نذر المشي إلى الكعبة ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من نذر ان يمشي الى الكعبة هل يجب عليه الوفاء بذلك اولا واذا وجب وترك ما نذره قادرا على
الوفاء او عاجزا عن ذلك فاذا يلزمه وكذلك اذا نذر بذلك الى كل مكان معظم وانما اطلق ولم يبين الجواب لان في كل
حكم من ذلك خلافا وتفصيلا ولندكر بعض شيء في هذا الباب وشيحي بيانه مفصلا في كتاب النذر
ان شاء الله تعالى *

٤٣٦ - ﴿ حدثنا ابن سلام قال أخبرنا الفزاري عن حميد الطويل قال حدثني ثابت عن أنس
رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى شيخا يهادى بين ابنيه قال ما بال هذا قالوا نذر أن يمشي قال
إن الله عن تمذيب هذا نفسه لغني أمره أن يزكب ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه جواب لما وبيان لاها ما * ورجاله قد ذكرنا غير مرة والفزاري بفتح الفاء وتخفيف
الزاي وبالراء هو مروان بن معاوية وقد مر في فضل صلاة العصر وقال ابن حزم الفزاري هذا هو ابو اسحق الفزاري او مروان
كلاهما ثقة امام واما خلف وابو نعيم والطبري وغيرهم من اصحاب الاطراف والمستخرجات فذكرنا ان مروان ورواه مسلم

في النذور عن ابن أبي عمر حدثنا مروان حدثنا حميد فذكره واخرجه مسلم ايضا عن يحيى بن يحيى عن يزيد بن زريع واخرجه ابوداود في الايمان والنذور عن مسدد عن يحيى واخرجه الترمذي فيه عن ابن المتي عن خالد بن الحارث قال حميد عن ثابت «عن انس قال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيخ كبير يهادى بين ابنيه فقال ما بال هذا قالوا نذر يا رسول الله ان يمشى قال ان الله لغنى عن تعذيب هذا نفسه فامر ان يركب» وقال حدثنا عبدالقدوس بن محمد العطار البصرى قال حدثنا عمرو بن عاصم عن عمران القطان عن حميد «عن انس قال نذرت امرأة ان تمشى الى بيت الله تعالى فسدل نبي الله ﷺ عن ذلك فقال ان الله لغنى عن مشيها مروها فلتركب» وقال حديث حسن واخرجه النسائي في الايمان والنذور عن ابن التقي عن خالد وعنه اسحاق بن ابراهيم عن حماد بن مسعدة عن حميد به قوله «حدثني ثابت» هكذا قال اكثر الرواة عن حميد وهذا الحديث مما صرح به حميد فيه بالواسطة بينه وبين انس وقد حدثه في وقت آخر فاخرجه النسائي من طريق يحيى بن سعيد الانصارى والترمذي من طريق ابن ابي عدى كلاهما جميعا عن حميد بلا واسطة ويقال ان غالب رواية حميد عن انس بواسطة لكن قد اخرج البخارى من حديث حميد عن انس اشياء كثيرة بغير واسطة مع الاعتناء ببيان سماعه لها عن انس وقد وافق عمران القطان عن حميد الجماعة على ادخال ثابت بينه وبين انس لكن خالفهم في المتن اخرج الترمذي من طريقه بلفظ نذرت امرأة وقد ذكرناه الا ان قوله «يهادى» بضم الياء آخر الحروف على صيغة المجهول من الهاداة وهى ان يمشى بين اثنين معتمدا عليهما وفي رواية الترمذي من طريق خالد بن الحارث عن حميد يهادى بفتح الياء ثم بالتاء المثناة من فوق من باب التفاعل والاول من باب المفاعلة وفي التلويح الرجل الذى يهادى قال الخطيب هو ابو اسرايل وقال النووى اسمه قيس وقيل فيصر انتهى قال ولم ار مسمى به في الصحابة قوله «ما بال هذا» اى ماشانه وكذا وقع في رواية مسلم قوله «قلوا نذر» وفي رواية مسلم «قال ابنا يا رسول الله كان عليه نذر» قوله «ان يمشى» كلمة ان مصدرية اى نذر المشى قوله «امر ان يركب» ويروى «وامره ان يركب» اى بالركوب لان ان مصدرية واحتج اهل الظاهر بهذا الحديث وبحديث عقبة الا ترى فيه فقالوا من عجز عن المشى فلا هدى عليه ولا يثبت في ذمته شئ الا يتيقن وليس المشى مما يوجب نذرا ولا ان فيه تعب الا بدان وليس المشى في حال مشيه في حرمة احرامه فلم يجب عليه المشى ولا بدل منه وسائر الفقهاء لهم في هذه المسألة اقوال غير هذا القول الاول. روى عن علي وابن عمر رضى الله عنهم «من نذر المشى الى بيت الله تعالى فمجز عنه انه يمشى ما استطاع فاذا عجز ركب واهدى شاة» وهو قول عطاء والحسن وبه قال ابو حنيفة والشافعى وقال ابو حنيفة وكذا ان ركب وهو غير عاجز ويكفر عن يمينه لحنته حكاها الطحاوى وقال الشافعى الهدى في هذه احتياط من قبل انه من لم يطق شيئا سقط عنه وحجتهم قوله «فلتركب ولتهدي» * والقول الثانى يعود ثم يحج مرة اخرى ثم يمشى ماركب ولا هدى عليه وهو قول ابن عمر ذكره مالك في الموطا وروى عن ابن عباس وابن الزبير والنخعي وابن جبير * والقول الثالث يعود فيمشى ماركب وعليه الهدى وهو مروي عن ابن عباس ايضا وروى عن النخعي وابن السيب وهو قول مالك جمع عليه الامر بين المشى والهدى احتياطاً *

٤٢٧ - **حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني سعيد بن ابي ايوب ان يزيد بن ابي حبيب اخبره ان ابا الخير حدثه عن عقبة بن عامر قال نذرت اخي ان تمشى الى بيت الله وامرته ان تستفتي لها النبي صلى الله عليه وسلم فاستفتيته فقال عليه السلام ليمشي ولتركب ***

مطابقه للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق ﴿ذكر رجاله﴾ وهم سبعة * الاول ابراهيم بن موسى ابن يزيد التميمي الفراء ابو اسحاق * الثاني هشام بن يوسف بن عبدالرحمن من الابناء * الثالث عبد الملك بن جريج *
(٢٩٢ - ج ١٠ عمدة القارى)

الرابع سعيد بن ابی ایوب الخزازی واسم ابی ایوب مقلاس * الخامس یزید من الزیادة بن ابی حبيب ابو رجاء واسم ابی حبيب سويد * السادس ابوالخیر واسمه مرثد بن عبدالله * السابع عقبة بن عامر الجهنی رضی الله تعالی عنه *

﴿ ذکر لطائف اسنادہ ﴾ فیہ التحدیث بصیفة الجمع فی موضع واحد وبصیفة الافراد فی موضع وفيہ الاخبار بصیفة الجمع فی موضع واحد وبصیفة الافراد فی ثلاثة مواضع وفيہ العنقة فی موضع واحد وفيہ القول فی موضعين وفيہ عن عقبة بن عامر ووقع عند مسلم واحد وغيرهما عن عقبة بن عامر هو الجهنی وفيہ ان شیخه رازی وان هشاماً یمانی قاضی البیت وان ابن جریج مکی وان سعید بن ابی ایوب ویزید بن ابی حبيب واما الخیر مصریون ﴿ ذکر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاری ایضاً فی النذور عن ابی عاصم عن ابن جریج واخرجه مسلم فیہ عن زکریا بن یحیی المصری وعن محمد بن رافع وعن محمد بن حاتم وعن محمد بن احمد واخرجه ابوداود فیہ عن محمد بن خالد السعیدی عن عبد الرزاق *

﴿ ذکر معناه ﴾ قوله « نذرت اختی » قال المنذری وابن القسطلانی والشیخ قطب الدین الحلبي وآخرون هي ام حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة بنت عامر الانصارية قال بعضهم نسبوا ذلك لابن ما كولا فوهوا وقال وقد كنت تبعت من ذكرت يعني هؤلاء الذين ذكرناهم ثم رجعت (قلت) ليس ذاك بوم فان الذهبي قال في تجريد الصحابة ام حبان بنت عامر الانصارية اخت عمقة حديثها في النذور وقوله حديثها في النذير يدل على انها اخت عقبة بن عامر الجهني واما قوله الانصارية وهي ليست بانصارية في زعم هذا القائل فيحتمل ان تكون هي من جهة الام الانصارية ومن جهة الاب جهنية واطلاق نسبتها الى الانصار يكون من هذه الجهة ولا مانع من ذلك قوله « ان تمشي الى بيت الله » وفي رواية مسلم « ان تمشي الى بيت الله حافية » وفي رواية احمد واصحاب السنن من طريق عبد الله بن مالك عن عقبة ابن عامر الجهني ان اخته نذرت ان تمشي حافية غير مختمرة » وفي رواية الطحاوي « نذرت ان تمشي الى الكعبة حافية حاسرة » وفي رواية الطبراني « حافية متحسرة » وفي رواية الطبري من طريق اسحاق بن سالم « عن عقبة بن عامر وهي امرأة ثقيلة والمشي يشق عليها » وفي رواية ابی داود من طريق قتادة عن عكرمة « عن ابن عباس ان عقبة بن عامر سأل النبي ﷺ فقال ان اختي نذرت ان تمشي الى البيت وشكا اليه ضعفها » قوله « لتمش ولتركب » وفي رواية عبد الله بن مالك « مرها فلتختمر ولتركب ولتصم ثلاثة ايام » وفي رواية الطبراني « مروها فلتختمر ولتركب ولتدحج » وفي رواية عكرمة عن ابن عباس المذكورة « فلتركب ولتهدب دنة » *

﴿ قال وكان أبو الخیر لا يفارق عقبة ﴾

ای قال یزید بن ابی حبيب وكان ابو الخیر وهو مرثد بن عبد الله واراد بذلك ان سماع ابی الخیر له من عقبة رضی الله تعالی عنه *

۴۲۸ - ﴿ حدثننا أبو عاصم عن ابن جریج عن یحیی بن ایوب عن یزید عن ابی الخیر عن عقبة قد ذكر الحديث ﴾

ابو عبد الله هو البخاری وابو عاصم النیل الضحاک بن محمد وابن جریج عبد الملك ويحيى بن ايوب ابو العباس النافق المصری مر فی آخر الوضوء ویزید هو ابن حبيب المذكور فی الحديث السابق كذا رواه ابو عاصم عن ابن جریج عن یحیی ابن ایوب ووافقه روح بن عباد فی رواية مسلم قال وحديثه محمد بن حاتم وابن ابی خلف قال احد ثنار روح بن عباد حدثننا ابن جریج اخبرنا یحیی بن ایوب ان یزید بن ابی حبيب اخبره بهذا الاسناد وكذلك فی رواية الاسماعيلي وكلاهما جملا شيخ ابن جریج فی هذا الحديث یحیی بن ایوب وخالفه ما هشام بن يوسف حيث جعل شيخ ابن جریج فيه سعید بن ابی ایوب

والاسماعيلي

اولا سمع على رجح الاول لاتفاق ابي عاصم وروح على خلاف ما قال هشام قيل يعكر عليه ان عبد الرزاق وافق هشاما وهو عند مسلم قال حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريج اخبرنا سعيد بن ابي ايوب ان يزيد بن ابي حبيب اخبره ان ابا الخير حدثه الحديث وكذلك اخرجه احمد ووافقهما محمد بن بكر عن ابن جريج وحجاج بن محمد عند النسائي فهو لا يثبت حفاظ روه عن ابن جريج عن سعيد بن ابي ايوب فان كان الترجيح بالاكثرية فروايتهم اولى وقد عرفت بذلك ان البخاري اشار الى ان لابن جريج فيه شيخين وهما يحيى بن ايوب وسعيد بن ابي ايوب *

﴿ باب فضائل المدينة ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

اي هذا باب في بيان فضائل مدينة النبي ﷺ لان المدينة اذا اطلقت يتبادر الى الفهم انها المدينة التي هاجر اليها النبي ﷺ ودفن بها واذا اريد غيرها فلا بد من قيد للتمييز وذلك كاليت اذا اطلق يراد به الكعبة والنجم اذا اطلق يراد به الثريا واشتقاقها من مدن بالمسكان اذا اقام به وهي في مستو من الارض لها نخيل كثير والغالب على ارضها السباح وعليها سور من لبن وكان اسمها قبل ذلك يثرب قال الله تعالى (واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب) ويثرب اسم لموضع منها سميت كلها به وقيل سميت يثرب بن قانية من ولد ارم بن سام بن نوح لانه اول من نزلها حكاها ابو عبيد البكري وقال هشام بن السكابي لما اهلك الله قوم عاد تفرقت القبائل فنزل قوم بمكة وقوم بالطائف وسار يثرب بن هذيل بن ارم وقومه فنزلوا موضع المدينة فاستخرجوا العيون وغرموا النخيل واقاموا زمانا فافسدوا فاهلكهم الله تعالى ويست النخيل وغارت العيون حتى مر بها تبع فبناها واختلفوا فيها ففهم من يقول انها من بلاد اليمن ومنهم من يقول انها من بلاد الشام وقيل انها عراقية وبينها وبين العراق اربعون يوما والاصح انها من بلاد اليمن وذلك لانها بناها تبع الاكبر حين بشر بمبعث النبي ﷺ واخبر انه انما يكون في مدينة يثرب وكانت يثرب يومئذ صحراء فبناها لاجل النبي ﷺ وكتب بذلك عهدا وقال ابن اسحاق لما نزل تبع المدينة نزل بوادي قناة وحفر فيه بئرا ففى الى اليوم تدعى بئر الملك وذكر ايضا ان الدار التي نزلها رسول الله ﷺ هي الدار التي بناها تبع لرسول الله ﷺ وقال ومن يوم مات تبع الى مولد نبينا ﷺ الف سنة وقال الشعبي باسناده الى سهل بن سعد رضى الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول لا تسبوا اتباعا فانه كان قد اسلم ويقال كان سكان المدينة العماليق ثم نزلها طائفة من بني اسرائيل قيل ارسلهم موسى عليه السلام كما ذكره الزبير بن بكار ثم نزلها الاوس والخزرج لما تفرق اهل سبا بسبب سيل العرم والاوس والخزرج اخوان وامهما قبيلة بنت الارقم بن عمرو بن جفنة وهما الانصار منهم الاوسيون ومنهم الخزرجيون وقد ذكرنا ان اسم المدينة كان يثرب فسماها النبي ﷺ طيبة وطابة ومن اسمائها العذراء وجابرة ومجبورة والحجة والمحجوبة والقاصمة قصمت الجبابرة ولم تزل عزيزة في الجاهلية واعزها الله بمهاجرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمت على الملوك من التبابعة وغيرهم *

﴿ باب حرم المدينة ﴾

اي هذا باب في بيان فضل حرم المدينة وفي بعض النسخ باب ما جاء في حرم للمدينة وهو رواية ابي على الشبوي ولم يذكر في رواية الاكثرين الا باب حرم المدينة ليس الا ووقع في رواية ابي ذر باب فضائل المدينة ثم باب حرم المدينة والحرم والحرام واحد كزمن وزمان والحرام الممنوع منه اما بتسخير الهى او بمنع شرعى او بمنع من جهة العقل او من جهة من يرسم امره وسعى الحرام حرما لتحريم كثير فيه مما ليس بمحرم في غيره من الواضع ومنه الشهر الحرام وهو مأخوذ من الحرمة وهو ما لا يحل انتهاكه *

٤٣٩ - حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَحْوَلُ

عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المدينة حرم من كذا إلى كذا لا يقطع شجرها ولا يحدّث فيها حدّث من أحدث فيها حدّث نافع عليه لعمرة الله والملائكة والناس أجمعين ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «المدينة حرم من كذا إلى كذا» ﴿ذكر رجاله﴾ وهم أربعة * الأول أبو النعمان محمد بن الفضل السدوسي * الثاني ثابت بالناء المثلثة في أوله ابن يزيد من الزيادة مرفي باب ميمنة المسجد * الثالث عاصم بن سليمان الأحول أبو عبد الله ويقال أبو عبد الرحمن وقد مر في باب الأذان * الرابع أنس بن مالك رضي الله عنه ﴿ذكر لطائف أسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في موضعين وفيه أن رواه كلهم بصريون وفيه أن ثابتاً يقال له الأحول وكذلك عاصم بن سليمان الأحول وفيه عن أنس وفي رواية عبد الواحد عن عاصم قلت لأنس وفي الاعتصام سألت أنسا وكذلك في رواية مسلم وفيه أنه من الرباعيات والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الاعتصام عن موسى بن إسماعيل عن عبد الواحد بن زياد وأخرجه مسلم في المناسك عن عامر بن عمر وعن زهير بن حرب ﴿

(ذكر معناه) قوله «المدينة حرم» أي محرمة لا تنهك حرمتها قوله «من كذا إلى كذا» هكذا جاء من غير بيان وسيأتي في هذا الباب عن علي ما بين عائر إلى كذا وذكره في الجزية وغيره باللفظ غير وهو جبل بالمدينة وقال ابن النير قوله من غير إلى كذا سكنت عن النهاية وقد جاء في طريق آخر «ما بين غير إلى ثور» قال والظاهر أن البخاري أسقطها عمدا لأن أهل المدينة ينكرون أن يكون بها جبل يسمى ثورا وإنما ثور بمكة فلما تحقق عند البخاري أنه وهم أسقطه وذكر بقية الحديث وهو مقيد بمعنى بقوله «من غير إلى كذا» إذ البداة يتعلق بها حكم فلا يترك لأشكال سنع في حكم النهاية انتهى وقد انكر مصعب الزهري وغيره هاتين الكامتين أعني غيرا وثورا وقالوا ليس بالمدينة غير ولا ثور وقال مصعب غير بمكة ومنهم من ترك مكانه بياضا إذا اعتقدوا الخطأ في ذكره وقال أبو عبيد كان الحديث من غير إلى أحد (قلت) اتفقت روايات البخاري كلها على إبهام الثاني ووقع عند مسلم إلى ثور وقال أبو عبيد قوله «ما بين غير إلى ثور» هذه رواية أهل العراق وأما أهل المدينة فلا يعرفون جبلا عندهم يقال له ثور وإنما ثور بمكة ونرى أن أصل الحديث ما بين غير إلى أحد وقد وقع ذلك في حديث عبد الله بن سلام عند أحمد والطبراني وقال عياض لا معنى لأنكار غير بالمدينة فإنه معروف وفي الحكم والمثلث عبر اسم جبل بقرب المدينة معروف وقال الحب الطبري في الأحكام بعد حكاية كلام أبي عبيد ومن تبعه قد أخبرني الثقة العالم أبو محمد عبد السلام البصري أن حذاء أحد عن يساره جانحا إلى ورائه جبل صغير يقال له ثور وأخبر أنه تكرر سؤاله عنه لطوائف من العرب العارفين بذلك الأرض وما فيها من الجبال فكل أخبر أن ذلك الجبل اسمه ثور وتواردوا على ذلك قال فملنا أن ذكر ثور في الحديث صحيح وإن عدم علم كابر العلماء به لعدم شهرته وعدم بحثهم عنه وذكر الشيخ قطب الدين الحلبي رحمه الله في شرحه حكى لنا شيخنا الإمام أبو محمد عبد السلام بن مزروع البصري أنه خرج رسولا إلى العراق فلما رجع إلى المدينة كان معه دليل فكان يذكر له الأماكن والجبال قال فلما وصلنا إلى أحد أذابقربه جبل صغير فسأله عنه فقال هذا يسمى ثورا قال فملت صحة الرواية وقال ابن قدامة يحتمل أن يكون مراد النبي ﷺ مقدار ما بين غير وثور لأنهما بعينهما في المدينة أو سمى النبي ﷺ الجبلين اللذين نظر في المدينة غيرا وثورا تحوزا وأرتجالا (قلت) العير بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وثور بفتح التاء المثلثة وسكون الواو يروي ما بين عائر إلى كذا بألف بمدا العين قوله «لا يقطع شجرها» وفي رواية يزيد بن هارون «لا يحدّث خلاها» وفي حديث جابر عنده مسلم لا يقطع عضاها ولا يصاد صيدها» قوله «ولا يحدّث» بلفظ المعلوم والمجهول أي لا يعمل فيها عمل مخالف للكتاب والسنة وزاد شعبة فيه عن عاصم عند أبي عوانة «أو آوى محدثا» وهذه الزيادة صحيحة إلا أن عاصما لم يسمها من أنس قوله «حدّثا» هو الأمر الحادّث المنكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة والحديث يروي بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول ففني الكسر من

تصر جانبا وآوام واجاره من خصمه وحالينه وبين ان يقتصر منه والفتح هو الامر المبتدع نفسه قوله «فمليه لغنة الله»
الى آخره هذا وعيد شديد لمن ارتكب هذا قالوا المراد باللغنة هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه والطرده عن الجنة لان
اللغنة في اللغة هو الطرد والابعاد وليس هي كالعنة الكفار الذين يبعدون من رحمة الله تعالى كل الابعاد
(ذكر ما يستفاد منه) احتج بهذا الحديث محمد بن ابي ذئب والزهري والشافعي ومالك واحمد واسحاق وقالوا
المدينة لها حرم فلا يجوز قطع شجرها ولا اخذ صيدها ولكنه لا يجب الجزاء فيه عديم خلافا لابن ابي ذئب فانه قال
يجب الجزاء وكذلك لا يحل سلب من يفعل ذلك عديم الا عند الشافعي وقال في القديم من اصطاد في المدينة صيدا اخذ
سلبه ويروى فيه اثر عن سعيد وقال في الجديد بخلافه وقال ابن نافع سئل مالك عن قطع سدر المدينة وما جاء فيه من
النهي فقال انما نهى عن قطع سدر المدينة لثلاث وحش وليبقى فيها شجرها ويستأنس بذلك ويستظل به من هاجر اليها
وقال ابن حزم من احتطاب في حرم المدينة خلال سلبه كل ماله في حاله تلك وتجريده الا ما يستر عورته فقط لما روى مسلم
حدثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد جميعا عن المقدى قال عبد الله بن عمر قال حدثنا عبد الله بن جعفر عن
اسماعيل بن محمد عن عامر بن سعدان سعدا ركب الى قصره بالعقيق فوجد عبد الله بن عمر شجرة ويخطه فسلبه فلما رجع
سعد جاءه اهل البعد فكلموه ان يرد على غلامهم او عليهم ما اخذ من غلامهم فقال معاذ الله ان ارد شيئا فقلني رسول الله ﷺ
وابي ان يرد عليهم وقال الثوري وعبد الله بن المبارك وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ليس للمدينة حرم كما كان لسكة فلا
يمنع احد من اخذ صيدها وقطع شجرها واجابوا عن الحديث المذكور بانه **رواه** انما قال ذلك لانه لما ذكره من تحريم
صيد المدينة وشجرها بل انما اراد بذلك بقاء زينة المدينة ليستطيبوها وبالفوها كما ذكرنا عن قريب عن ابن نافع سئل
مالك عن قطع سدر المدينة الى آخره وذلك كمنه **رواه** من هدم آطام المدينة وقال انه زينة المدينة على ما رواه الطحاوي
عن علي بن عبد الرحمن قال حدثنا يحيى بن معين قال حدثنا وهب بن جرير عن العصري عن نافع عن ابن عمر قال «نهى
رسول الله ﷺ عن آطام المدينة ان تهدم» وفي رواية «لا تهدموا الا آطام فانها زينة المدينة» وهذا اسناد صحيح
ورواه البزار في مسنده والاطام جمع اطم بضم الهمزة والطاء وهو بناء مرتفع واراد بآطام المدينة ابنتها المرتفعة
كالخصون ثم ذكر الطحاوي دليلا على ذلك من حديث حميد الطويل عن انس قال «كان لابي طلحة ابن من ام سليم
يقال له ابو عمير وكان رسول الله ﷺ يضا حكة اذا دخل وكان له نغير فدخل رسول الله ﷺ فراى ابا عمير
حزين فقال ما شان ابي عمير فقل يا رسول الله مات نغيره فقال رسول الله ﷺ يا ابا عمير ما فعل النغير واخرجه من
اربعة طرق واخرجه مسلم ايضا حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا عبد الوارث عن ابي التياح «عن انس بن مالك قال
كان رسول الله ﷺ احسن الناس خلقا وكان لي اخ يقال له ابو عمير قالوا حسبه قال فطعنا قال فكان اذا جاء رسول الله
ﷺ فرآه قال ابا عمير ما فعل النغير قال فكان يلعب به» واخرجه النسائي ايضا في اليوم والليلة والبزار في مسنده
واسم ابي طلحة زيد بن ابي سهل الانصاري وام سليم بنت ملحان ام انس بن مالك واسمها سهلة او رميلة او مليكة
ونغير بضم النون وفتح النين المجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راه مصغر نفرو هو طائر يشبه العصفور احر
المنقار ويجمع على نفران قال الطحاوي فهذا قد كان بالمدينة ولو كان حكم صيدها كحكم صيدهمكة اذا لما اطلق له رسول الله
ﷺ حبس النغير ولا الامم به كما لا يطلق ذلك بمكة وقال بعضهم احتج الطحاوي بحديث انس في قصة ابي عمير ونقل عنه
ما ذكرناه ثم قال واجيب باحتمال ان يكون من صيد الحل انتهى (قلت) لا تقوم الحجة بالاحتمال الذي لا ينشأ عن دليل
واعترضوا ايضا بانه يجوز ان يكون من صيد الحل ثم ادخله المدينة ورد بان صيد الحل اذا دخل الحرم يجب عليه
ارساله فلا يرد علينا ثم قال الطحاوي فقال قائل فقد يجوز ان يكون هذا الحديث بقناة وذلك الموضع غير موضع
الحرم فلا حجة لكم في هذا الحديث فنظرنا هل نجد مما سوى هذا الحديث ما يدل على شيء من حكم صيد المدينة فاذا
عبد الرحمن بن عمرو والدمشقي وفهد قد حدثنا فالاحدثنا ابو نعيم قال حدثنا يونس بن ابي اسحاق «عن مجاهد قال
قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان لآل رسول الله ﷺ وحش فاذا خرج لعب واشتدوا قبل وادبر فاذا احس

برسول الله ﷺ قد دخل ربيع فلم يترمرم كراهة ان يؤذيه» فهذا بالمدينة في موضع قد دخل فيها حرم منها وقد كانوا يؤوون فيه الوحوش ويتخذونها ويغلقون دونها الابواب وقد دل هذا ايضا على ان حكم المدينة في ذلك بخلاف حكم مكة (قلت) واسناده صحيح واخرجه احمد ايضا في مسنده والوحش واحد الوحوش وهي حيوان البر . قوله «ربض» من الربوض وربوض النعم والبقر والفرس والكلب كبروك الجمل وحشوم الطير . قوله «لم يترمرم» من ترمرم اذا حرك فاه للكلام وهي بالراءين المهملتين وروى الطحاوي ايضا من حديث ابي سلمة بن عبد الرحمن «عن سلمة بن الاكوع انه كان يصيد ويأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صيده فابطاع عليه ثم جاء فقال رسول الله ﷺ ما الذي حبسك فقال يا رسول الله انت في عنا الصيد فصرنا نصيد ما بين تبت الى قناة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما انتك لو كنت تصيد بالعقيق لشيعتك اذا ذهبت وتلقيت اذا جئت فاني احب العقيق» واخرجه من ثلاث طرق واخرجه الطبراني ايضا ثم قال الطحاوي ففي هذا الحديث ما يدل على اباحة صيد المدينة الا ترى ان رسول الله ﷺ قد دل سلمة وهو بها على موضع الصيد وذلك لايحل بمكة فتبت ان حكم صيد المدينة خلاف حكم صيد مكة . قوله «تبت» بكسر التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره تاء مثناة اخرى ويقال تبت على وزن سيد وقال الصاغاني هو جبل قرب المدينة على يريد منها واما الجواب عن حديث سعد بن ابي وقاص في امر السلب فهو انه كان في وقت ما كانت العقوبات التي تجب بالمعاصي في الاموال فمن ذلك ما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الزكاة انه قال من اداها طائعا فله اجرها ومن لا اخذناها منه وشطار ماله ثم نسخ ذلك في وقت نسخ الربا وقال ابن بطال حديث سعد بن ابي وقاص في السلب لم يصح عند مالك ولا رأى العمل عليه بالمدينة . ومن فوائد الحديث ما قاله القاضي عياض فانهم استدلوا بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «لعنه الله» على ان ذلك من الكبائر لان اللعنة لا تكون الا في كبيرة . وفيه ان المحدث والروى له في الاثم سواء *

٤٤٠ - **حدثنا أبو معمر** قال حدثنا **عبد الوارث** عن **أبي التياح** عن **أنس** رضي الله عنه قال **قدم النبي ﷺ المدينة وأمر ببناء المسجد** فقال **يا بني النجار** **ثامنوني** فقالوا **لا نطلب ثمنه إلا إلى الله** فأمر **بقبور المشركين** فنُبِشَتْ ثم **بالحرب** فسُوِيَتْ وبالنخل فَنُقِطِعَ فصَفَوْا النخل قبلَةَ **المسجد** .
 قيل لا مناسبة في ايراد هذا الحديث في هذا الباب (قلت) له مناسبة جيدة ومطابقته واضحة بينه وبين الترجمة بيانه ان في الحديث السابق لا يقطع شجرها وفي هذا الحديث وبالنخل فقطع فدل على ان شجر المدينة لم يكن مثل شجر مكة اذ لو كان مثلها لمنع من قطعها فدل على ان المدينة ليس لها حرم كما لمكة (فان قلت) شجر المدينة كانت ملكا لاربابها ولهذا طلبها ﷺ بالشراء بثمنها فلا دلالة فيه على عدم كون الحرم للمدينة (قلت) يحتمل ان لا يعرف غارسها لقدمها وبنوا النجار كانوا قد وضعوا ايديهم عليها لعدم العلم باربابها فاذا كان كذلك فقطعها يدل على المدعى وهو نفي كون الحرم للمدينة (فان قلت) ولئن سلمنا ذلك فنقول ان القاطع كان في المدينة للبناء وفيه مصلحة للمسلمين (قلت) يلزمك ان تقول به في مكة ايضا ولا قائل به وهذا الحديث قد تقدم باتمه منه في كتاب الصلاة في باب هل تبش قبور مشركي الجاهلية وقد مضى الكلام فيه ستوفي وابو معمر بفتح الميمين اسمه عبد الله بن عمر وابن الحجاج المنقري المقعد وعبد الوارث بن سعيد المنبري البصري وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة واسمه يزيد بن حميد النسي قوله «ثامنوني» اي بايموني بالثمن قوله «بالحرب» بفتح الحاء المعجمة وكسر الراء جمع الحربه وفي بعض الرواية بكسر الحاء وفتح الراء *

٤٤١ - **حدثنا إسماعيل بن عبد الله** قال **حدثني أخى عن سليمان بن عبد الله** عن **سعيد المقبري** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه **أن النبي ﷺ قال حرم ما بين لا بتى المدينة حتى يساني**

قال واتي النبي ﷺ بني حارثة فقال اراكم يا بني حارثة قد خرجتم من الحرم ثم التفت فقال بل انتم فيه

مطابقته للترجمة في قوله «حرم بين لابتي المدينة» وفيه بيان لابهام الترجمة (ذكر رجاله) وهم ستة. الاول اسماعيل بن عبدالله بن ابي اويس. الثاني اخوه عبد الحميد بن عبدالله بن ابي اويس. الثالث سليمان بن بلال ابو ايوب. الرابع عبيد الله بن عمر العمري. الخامس سعيد بن ابي سعيد المقبري واسم ابي سعيد كيسان. السادس ابو هريرة * (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنعة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان رواه كلهم مديون وفيه رواية الراوي عن اخيه وفيه عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال الاسماعيلي رواه جماعة عن عبيد الله هكذا وقال عبدة بن سليمان عن عبيد الله عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وزاد فيه عن ابيه *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «حرم» على صيغة المجهول من التحريم وهو رواية لاكثرين وفي رواية الستملي «حرم» بفتحين فارفعه على انه خبر عن مبتدا مؤخر وهو قوله «ما بين لابتي المدينة» وفي رواية احمد بن حنبل عن ابن عمر «ان الله تعالى حرم على لساني ما بين لابتي المدينة» وللبخاري عن ابي هريرة «ما بين لابتيها حرام» وسيأتي ان شاء الله تعالى وفي الباب عن جماعة عن الصحابة، فمن جابر رواه مسلم قال قال رسول الله ﷺ «ان ابراهيم حرم مكة واتي حرمات المدينة ما بين لابتيها لا يقطع اعضاها ولا يصاد صيدها». وعن رافع بن خديج اخرججه مسلم قال قال رسول الله ﷺ «ان ابراهيم حرم مكة وانا احرم ما بين لابتيها» يريد المدينة. وعن سعد بن ابي وقاص اخرججه مسلم ايضا قال قال رسول الله ﷺ «اني احرم ما بين لابتي المدينة ان يقطع اعضاها ويقتل صيدها» الحديث، وعن انس بن مالك اخرججه مسلم ايضا في حديث طويل وفيه «اني احرم ما بين لابتيها» وعن ابي سعيد الخدري اخرججه الطحاوي قال «ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرم ما بين لابتي المدينة» واخرججه احمد في مسنده عن كعب بن مالك اخرججه الطبراني في الاوسط عن خارجة بن عبدالله بن كعب عن ابيه عن جده «ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرم ما بين لابتي المدينة ان يصاد وحشها» وعن عبادة اخرججه البيهقي عنه قال ان رسول الله ﷺ حرم ما بين لابتيها كما حرم لهر ايم عليه السلام وعن عبد الرحمن بن عوف اخرججه الطحاوي عن صالح بن ابراهيم عن ابيه وفيه قال يعني عبد الرحمن بن عوف «حرم رسول الله ﷺ صيد ما بين لابتيها» واخرججه البيهقي ايضا وعن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه اخرججه الطحاوي من حديث شرحبيل بن سعد قال «اتانا زيد بن ثابت ونحن تنصب فخاخنا بالمدينة فرمى بها وقال الم تعلموا ان رسول الله ﷺ حرم صيدها واخرججه الطبراني ايضا في الكبير * وعن سهل بن حنيف اخرججه الطحاوي عنه قال «سمعت رسول الله ﷺ واهوى يده الى المدينة يقول انه حرام آمن» واخرججه مسلم ايضا. وعن ابي ايوب الانصاري اخرججه الطحاوي من حديث مالك عنه انه وجد غلمانا الجأوا ثعلبا الى زاوية فطردهم قال مالك لا اعلم الا انه قال في حرم رسول الله ﷺ يصنع هذا» واخرججه مالك رحمه الله في موطنه. وعن علي بن ابي طالب وسفيان عن قريب. وعن عدي بن زيد اخرججه ابو داود عنه قال «حمى رسول الله ﷺ كل ناحية من المدينة يريد ابريد الا يحيط شجره ولا يعضد الا ما يساق به الحمل» وفي حديث ابي هريرة اخرججه مسلم وجعل اثني عشر ميلا حول المدينة حمى. وعن عبدالله بن زيد بن عاصم المازني الانصاري اخرججه البخاري ومسلم ان ابراهيم حرم مكة ودعا لها واتي حرمات المدينة وسفيان في البيوع ان شاء الله تعالى قوله «لابتي المدينة» اللتان تنسبة لابة واللاية الحرة ذكره الازهرى عن الاصمعي وجمعها لابل ولوب وفي الجامع اللابة الحرة السوداء والجمع لابات وفي المحكم اللابة واللاوية الحرة وقال الجوهرى اللابة ارض البستها حجارة سود وللمدينة بين حرتين يكتمانها احدها شرقية والاخرى غربية وقيل المراد به انه حرم المدينة ولا يتبها جميعا قوله «واتي النبي ﷺ بني حارثة» وفي رواية الاسماعيلي

«ثم جاء بني حارثة وهم في سدة الحرة» أي في الجانب المرتفع منها وبنو حارثة بالحاء المهملة وبالثاء المثناة بطن مشهور من الاوس وهو حارثة بن الحارث بن الحزرج بن عمرو بن مالك بن الاوس وكان بنو حارثة في الجاهلية وبنو عبد الاشهل في دار واحدة ثم وقعت بينهم الحرب فانهمزمت بنو حارثة الى خيبر فسكنوها ثم اصطلحوا فرجع بنو حارثة فلم ينزلوا في دار بني عبد الاشهل وسكنوا في دارهم هذه وهي غربية مشهدة حمزة رضى الله عنه وكان عليه السلام ظن انهم خارجون من الحرم فلما تأمل مواضعهم راآهم داخلين فيه وهذا معنى قوله «ثم التفت فقال بل اتم فيه» أي في الحرم وزاد الاسماعيل «بل اتم فيه» اعادها تا كيدا * وفيه من الفائدة جواز الجزم بما يقبل على الظن واذا تبين ان اليقين على خلافه رجع عنه *

٤٤٢ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ مَا عِنْدَنَا شَيْءٌ إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ وَهَذِهِ الصَّحِيفَةُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَائِرٍ إِلَى كَذَا مِنْ أَحَدٍ فِيهَا حَدَّثًا أَوْ آوَى مُحَدَّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَقَالَ ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَمَنْ تَوَلَّى قَوْمًا يَتَّبِعُونَ بِغَيْرِ إِذْنٍ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «المدينة حرم ما بين عائر الى كذا» (ذكر رجاله) وهم سبعة * الاول محمد بن بشار يفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة وقد تكرر ذكره * الثاني عبد الرحمن بن مهدي بن حسان الصبري * الثالث سفيان الثوري * الرابع سليمان الاعمش * الخامس ابراهيم بن يزيد بن شريك التميمي * السادس ابو يزيد * السابع علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري ويلقب ببندار وكذلك شيخ شيخه بصري والبقية كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد وهم الاعمش و ابراهيم وابوه يزيد وهذه رواية اكثر اصحاب الاعمش عنه وخالفهم شعبة فرواه عن الاعمش عن ابراهيم التميمي عن الحارث بن سويد عن علي اخبره النسائي قال اخبرنا بشر بن خالد العسكري قال اخبرنا غندر عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم التميمي «عن الحارث بن سويد قال قيل لعلي رضى الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ خصم بشيء دون الناس عامة قال ما خصنا رسول الله ﷺ بشيء لم يخص الناس لبس شيئا في قراب سبني هذا فاخذ صحيفة فيها شيء من اسنان الابل وفيها ان المدينة حرم ما بين نور الى غير فمن احدث فيها حدثا او آوى محدثا فان عليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل وذمة المسلمين واحدة فمن اخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل انتهى وقال الدارقطني في الملل والاصواب رواية الثوري ومن تبعه *

(ذكر مضاه) قوله «ما عندنا شيء» أي شيء مكتوب من احكام الشريعة والافكان عندهم اشياء من السنة سوى الكتاب لان السنن لم تكن مكتوبة في الكتب في ذلك الوقت ولا مدونة في الدواوين وقال الكرماني (فان قلت) تقدم باب في كتاب العلم انه كان في الصحيفة العقل وفكك الاسير وههنا قال المدينة حرم الى آخره (قلت) لامنافة بينهما لجواز كون الكل فيها (فان قلت) ما سبب قول علي رضى الله تعالى عنه هذا (قلت) يظهر ذلك بما رواه احمد من طريق قتادة «عن ابي حسان الاعرج ان عليا رضى الله تعالى عنه كان يامر بالامر فيقال له قد فعلنا فيقول صدق الله ورسوله فقال له الا شتر هذا الذي تقول شيء عهد اليك رسول الله ﷺ قال ما عهد الي شيئا خا صا دون الناس الا شيئا سمعته منه فهو في صحيفة في قراب

سيفي فلم يز الوابه حتى اخرج الصحيفة فاذا فيها « فذكر الحديث وزاد فيه « المؤمنون تسكفادماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم الا لا يقتل مؤمن بكافرا ولا ذوعهد في عهده وقال فيه ان ابراهيم حرم واني احرم ما بين حريتها وحماها كله لا يختلي خلاها ولا ينفر صيدها ولا تلتقط لقطتها ولا تقطع منها شجرة الا ان يعلف رجل بعيره ولا يحمل فيها السلاح ا قتال « والباقي نحوه واخرجه الدارقطني من وجه آخر عن قتادة عن ابي حسان عن الاشر عن علي رضي الله تعالى عنه وفي رواية احمد وابي داود والنسائي من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن الحسن « عن قيس بن عباد قال انطلقت انا والاشتر الى علي رضي الله تعالى عنه فقلنا هل عهد اليك رسول الله ﷺ شيئا لم يعده الى الناس عامة قال لا الا ما في كتابي هذا قال وكتاب في قراب سيفه فاذا فيه المؤمنون تسكفادماؤهم « فذكر مثل ما تقدم الى قوله « في عهده من احدث حدثا « الى قوله « اجمعين » ولم يذكر بقية الحديث وروى مسلم من طريق ابي الطفيل « كنت عند علي فأتاه رجل فقال ما كان النبي ﷺ يسر اليك ففضب ثم قال ما كان يسر الى شيئا يكرهه عن الناس غير انه حدثني بكلمات اربع « وفي رواية له « ما خصنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشي لم يعم به الناس كافة الا ما كان في قراب سيفي هذا فاخرج صحيفة مكتوب فيها لعن الله من ذبح لعير الله ولعن الله من سرق منار الارض ولعن الله من لعن والده ولعن الله من آوى محدنا « وقد تقدم في كتاب العلم من طريق ابي جحيفة « قلت لملي رضي الله تعالى عنه هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله « الحديث (فان قلت) كيف وجه الجمع بين هذه الاخبار (قلت) وجه ذلك ان الصحيفة المذكورة كانت مشتملة على مجموع ما ذكر فنقل كل من الرواة بعضها واتمها سياتر طريق ابي حسان كما ترى والله اعلم قوله « المدينة حرم » بفتح حين اي محرم لا تنتهك حرمتها قوله « ما بين طار الى كذا » وعائر بالعين المهملة والالف والهمزة والراء وهو جبل بالمدينة ويروى « ما بين عبر » بدون الالف وقال القاضي عياض اكثر رواة البخاري ذكر روا « عبرا » واما ثور فمهم من كنى عنه بلفظ كذا ومنهم من ترك مكانه يابضا وقدم الكلام فيه مستقصى في اول باب حرم المدينة قوله « من احدث فيها » اي في المدينة ورواية قيس بن عباد التي تقدمت تقيد بهذا لان ذلك يختص بالمدينة لفضلها وشرفها قوله « او آوى » بالقصر والمد في الفعل اللازم والمتعدي جميعا لكن القصر في اللازم والمد في المتعدي اشهر قوله « محدنا » قد ذكرنا ان فيه فتح الدال وكسرها فالمدني بالفتح اي المحدث في امر الدين والسنة ومعني الكسر صاحبه الذي احدثه او جاء بيده في الدين او بدل سنة وقال التيمي يعني من ظلم فيها او اعان ظالما قوله « صرف » اي فريضة « وعدل » اي نافلة وقال الحسن الصرف النافلة والعدل الفريضة عكس قول الجمهور وقال الاصمعي الصرف التوبة والعدل الفدية قالوا مناء لا تقبل قبول رضى وان قبلت قبول جزاء وعن ابي عبيدة الصرف الاكتساب والعدل الحيلة وقيل الصرف الدية والعدل الزيادة عليها وقيل بالعكس وفي المحكم الصرف الوزن والعدل الكيل وقيل الصرف القيمة والعدل الاستقامة وقيل الصرف الشفاعة والعدل الفدية وبه جزم البيضاوي وقيل القبول بمعنى تكفير الذنب بهما وقال عياض وقد يكون معنى الفدية هنا لانه لا يجدي في القيامة فداء يفتدى به بخلاف غيره من المذنبين الذين يتفضل الله عز وجل على من يشاء منهم بانه يفديه من النار يهودى او نصرانى كما ثبت في الصحيح قوله « ذمة المسلمين » اي عهدهم وامانهم صحيح فاذا آمن الكافر واحد من المسلمين حرم على غيره التعرض له ونقض ذمته ولان شرط مذكرة في كتب الفقه قوله « فن اخفر مسلما » اي نقض عهده يقال خفرت الرجل بنير الق اذا آمنته واخفرت اذا نقضت عهده فالهمزة لازالة وقد علم في علم الصرف ان الهمزة في الفعل تأتي لمعان منها انها تأتي للسلب يعني لسلب الفاعل من المفعول اصل الفعل نحو اشكيتك اي ازال شكايته والهمزة في اخفر من هذا القيل قوله « ومن تولى قوما » اي من اتخذهم اولياء قوله « بغير اذن مواليه » ليس بشرط لتقييد الحكم بعدم الاذن وقصره عليه وانما هو ايراد الكلام على ما هو الغالب وقال الخطابي لم يجعل اذن الموالي شرطا في ادعاء نسب او ولاء ليس هو منه واليه وانما ذكر الاذن في هذا تاكيد للتحريم لانه اذا استأذنتهم في ذلك منعوه وحالوا بينه وبين ما يفعل من ذلك وفي رواية مسلم « وذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم ومن ادعى الى غير ابيه او انتمى الى غير مواليه فعليه لعنة الله »

الحديث قوله «يسمى بها» يعنى ان ذمة المسلمين سواء صدرت من واحد او اكثر شريف او وضع فاذا آمن احد من المسلمين كافرا واعطاه ذمته لم يكن لاحد نقضه فيستوى في ذلك الرجل والمرأة والحر والعبد لان المسلمين كنفس واحدة والله اعلم *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه رد على الشيعة فيما يدعون انه من ان عليا رضى الله تعالى عنه عند وصية من سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم له بامور كثيرة من اسرار العلم وقواعد الدين * وفيه جواز كتابة العلم * وفيه المحدث والمروى له في الاثم سواء * وفيه حجة لمن اجاز امان المرأة والعبد وهو مذهب مالك والشافعى وعند ابى حنيفة لا يجوز الا اذا اذن المولى لعبده بالقتال * وفيه ان نقض العهد حرام * وفيه ذم اثناء الانسان الى غير ابيه وانهاء العتيق الى غير معتقه لما فيه من كفر النعمة وتضييع الحقوق والولاء والعقل وغير ذلك مع ما فيه من قطع الرحمة والعقوق *

﴿ قال أبو عبد الله عدل فداء ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه و اشار بهذا الى ان تفسير العدل عنده بمعنى الفداء وهذا موافق لتفسير الاصمعي وقد ذكرناه عن قريب وهذا اعنى قوله قال عبد الله الى آخره وقع في رواية المستملى *

﴿ باب فضل المدينة وأنها تنفي الناس ﴾

اي هذا باب في بيان فضل المدينة وفي بيان انها تنفي الناس قالوا يعنى شرارهم (قلت) جعلوا لفظ تنفى من النفي فلذلك قدروا هذا التقدير والاحسن عندي ان تكون هذه اللفظة من التنقية بالفاف والمعنى ان المدينة تنقى الناس فتبقى خيارهم وتطرد شرارهم ويناسب هذا المعنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « ان المدينة كالكير تنقى خبثها وتنصع طيبها » وانما قلنا يناسب هذا المعنى قوله عليه السلام من حيث ان حاصل المعنى يؤول الى ما ذكرنا وان كان لفظ الحديث من النفي بالفاء *

٤٤٣ - ﴿ حدّثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد قال سمعت أبا الجبابر سعيد ابن يسار يقول سمعت أبا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله ﷺ أمرت بقرية فأكل القرى يقولون يترب وهي المدينة تنفي الناس كما ينفي الكير خبث الحديد ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة ورجالهم قد تقدموا وابو الجبابر بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ويسار ضد الهين وقال بعضهم رجال الاسناد كلهم مدنيون (قلت) ليس كذلك فان عبد الله بن يوسف تنبى واصله من دمشق وقال ابو عمر اتفق الرواة عن مالك على اسناده الا اسحق بن عيسى الطباع فقال عن مالك عن يحيى عن سعيد بن المسيب بدل سعيد بن يسار وهو خطأ (قلت) لم ينفرد للطباع بهذا لان الدارقطنى ذكر في كتاب غرائب مالك كبارواه الطباع من حديث احمد بن بكر بن خالد السلى عن مالك والحديث اخرجه مسلم في الحج ايضا عن قتيبة عن مالك وعن عمرو الناقد وابن ابى عمرو عن ابى موسى محمد بن المتى واخرجه النسائى فيه وفي التفسير عن قتيبة *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «أمرت بقرية» اي أمرت بالمجرة اليها والتزول بها فان كان ذلك بمكة فهو بالمجرة اليها وان كان قاله بالمدينة فبسكنها قوله «تأكل القرى» اي يغلب اهلها اهل سائر البلاد وهو كناية عن الغلبة لان الأكل غالب على المأكول وقال النووي معنى الاكل انها مركز جيوش الاسلام في اول الامر فنهافتحت البلاد فغنت اموالها وان اكلها يكون من القرى المفتوحة واليه تساق غنائمها ووقع في موطن ابى وهب قلت لما تاكل القرى قال تفتح القرى وقبل يحتمل ان يكون المراد باكلها القرى غلبة فضلها على فضل غيرها فمعناه ان الفضائل تضيع في جنب عظيم فضلها حتى يكاد تكون عدما وقد سميت مكة ام القرى قبل المذكور المدينة ابلغ منه انتهى (قلت) الذي يظهر من كلامه انه ممن يرجع المدينة

على مكة قوله «يقولون يثرب» أراد ان بعض المنافقين يقولون للمدينة يثرب يعنى يسمونها بهذا الاسم واسمها الذى يليق بها المدينة وقد كره بعضهم من هذا تسمية المدينة يثرب وقالوا ما وقع في القرآن انما هو حكاية عن قول غير المؤمنين وروى احمد من حديث البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه رفعه «من سعى المدينة يثرب فليستغفر الله تعالى هي طابة» وروى عمر بن شبة من حديث ابى ايوب «ان رسول الله ﷺ نهى ان يقال للمدينة يثرب» ولهذا قال عيسى بن دينار من المالكية من سعى المدينة يثرب كتبت عليه خطيئة قالوا وسبب هذه الكراهة لان يثرب من التثريب الذى هو التوبيخ والملامة او من الترب وهو الفساد وكلاهما مستقبح وكان ﷺ يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح قوله «تنفى الناس» قال ابو عمر اى تنفى شرار الناس الا يرى انه مثل ذلك وشبهه بما يصنع الكير في الحديد والكير انما ينقى ردى الحديد وخبثه ولا ينقى جيده قال وهذا عندي والله اعلم انما كان في حياته ﷺ حينئذ لم يكن يخرج من المدينة رغبة عن جواره فيها الا من لاخير فيه واما بعد وفاته فقد خرج منها الحيار والفضلاء والابرار وقال عياض وكان هذا يختص بزمانه لانه لم يكن يصبر على الهجرة والمقام معها الا من ثبت ايمانه وقال النووي وليس هذا بظاهر لان عند مسلم «لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها كما ينقى الكير خبث الحديد» وهذا والله اعلم من الدجال قوله «كما ينقى الكير» بكسر الكاف وسكون الياء آخر الحروف وفي التلويح الكير هو دار الحديد والصابغ وليس الجلد الذى تسميه العامة كيرا كذا قال اهل اللغة ومنه حديث ابى امامة وابى ربحانة عن النبي ﷺ «الحكى كير من جهنم وهو نصيب المؤمن من النار» وقيل في الكير لغة اخرى كور بضم الكاف والمشهور بين الناس انه الزق الذى ينفخ فيه لكن اكثر اهل اللغة على ان المراد بالكير حانوت الحداد والصابغ وقال ابن التين وقيل الكير هو الزق والحانوت هو الكور وفي المحكم الكير الزق الذى ينفخ فيه الحداد ويؤيد الاول ما رواه عمر بن شبة في اخبار المدينة باسناده الى ابى مردود قال رأى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كير حداد في السوق فضربه برجله حتى هدمه وفي المحكم والجمع اكيار وكيرة وعن ثعلب كيران وليس ذلك بمعروف في كتب اللغة انما الكيران جمع كور وهو الرجل وفي الصحاح النجل وعن ابى عمرو كير الحداد وهو زق او جلد غليظ ذو احافات قوله «خبث الحديد» بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة وفي آخره ثامثلة وهو وسخ الحديد الذى تخرجه النار وقال الكرماني ويروى بضم الخاء وسكون الباء وفيه نظر والمراد انها لا ينزل فيها من في قلبه دغل بل يميزه عن القلوب الصادقة ويخرجه كما يميز الحداد ردى الحديد من جيده ونسب التمييز للكير لكونه السبب الاكبر في اشعال النار التى يقع بها التمييز

(ذكر ما يستفاد منه) قال المهلب بن ابى صفرة هذا الحديث حجة لمن فضل المدينة على مكة لانها هي التى ادخلت مكة وسائر القرى في الاسلام فصارت القرى ومكة في صحائف اهل المدينة واليه ذهب مالك واهل المدينة وروى عن احمد خلافا لابي حنيفة والشافعي وقال ابن حزم روى القطع بتفضيل مكة على المدينة عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم جابر وابو هريرة وابن عمر وابن الزبير وعبيد الله بن عدى منهم ثلاثة مديون باسانيد في غاية الصحة قال وهو قول جميع الصحابة وجمهور العلماء واحتج مقلدو مالك باخبار ثابتة منها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «ان ابراهيم حرم مكة ودعا لها واني حرمت المدينة كما حرم ابراهيم عليه الصلاة والسلام» قال ولا حاجة لهم فيه انما فيه انه حرمها كما حرمها ابراهيم بقوله «اللهم بارك لنا في تمرنا ومدينا» وبقوله «اللهم اجعل بالمدينة ضعفى ما جعلت بمكة من البركة» قال ولا حاجة لهم فيهما انما فيهما الدعاء للمدينة وليس من باب الفضل في شئ وبقوله «المدينة كالكبر» ولا حاجة لهم لان هذا انما هو في وقت دون وقت وفي قوم دون قوم وفي خاص دون عام انتهى واحتج بعضهم على تفضيل المدينة على مكة بقوله «كما ينقى الكير خبث الحديد» ولا حاجة في ذلك لان هذا في خاص من الناس ومن الزمان بدليل قوله تعالى (ومن اهل المدينة مردوا على النفاق) والمنافق خبيث بلا شك وقد خرج من المدينة بعد النبي ﷺ معاذ وابو عبيدة وابن مسعود وطائفة ثم على وطلحة والزبير وعمار وآخرون وهم من اطيب الخلق فدل على ان المراد بالحديث تخصيص ناس دون ناس ووقت دون وقت *

بابُ الْمَدِينَةِ طَابَةُ

ای هذا باب يذكر فيه المدينة طابة أي من اسمائها طابة وليس فيه ما يدل على أنها لا تسمى بغير ذلك واصل طابة طيبة لأنها من الطيب فقلبت الياء الفالتحرکها وانفتاح ما قبلها فوزنها قالة لافاعة

۴۴۴ - حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ بَحْيٍ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ ثُبُوكَ حَتَّى أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَذِهِ طَابَةُ

الترجمة متن الحديث وخالد بن مخلد البجلي الكوفي وسليمان هو ابن بلال أبو أيوب التيمي القرشي وغمر بن يحيى بن عمارة الأنصاري المدني وأبو حميد بضم الحاء عبد الرحمن الساعدي وهذا الحديث طرف من حديث طويل وقد مضى في أو آخر الزكاة في باب خرص التمر وقد مضى الكلام في مستقصى قوله «طابة» وفي بعض طرقه «طيبة» وروى مسلم من حديث جابر بن سمرة مرفوعا «أن الله سمي المدينة طابة» وروى أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة عن سماك بن بلقيظ «كانوا يسمون المدينة يثرب فسمها النبي ﷺ طابة» ورواه أبو عوانة وسميت طابة لطيها لساكنها وقيل من طيب العيش بها وقيل من أقام بها يحج من تربتها وحيطانها رائحة طيبة لا تكاد توجد في غيرها (قلت) وإي طيب يحمد المقيم بها أطيب من مشاهدة قبره ﷺ فهل طيب أطيب من تربته وكيف لا وبين قبره ومنبره روضة من رياض الجنة فاعتبر بهذا طيب التربة التي ضمت جسده الكريم وللمدينة اسمى كثيرة وقد ذكرنا بعضها عن قريب وروى الزبير في أخبار المدينة من طريق عبد العزيز الدراوردي قال بلغني أن لها أربعين اسما وروى من طريق أبي سهيل بن مالك عن كعب الأحبار قال نجد في كتاب الله تعالى الذي أنزل على موسى ﷺ أن الله قال للمدينة يا طيبة يا طابة يا مسكينة لا تقبلي الكنوز ارفع اجاجيرك على القرى

بابُ لَا بَتِي الْمَدِينَةِ

أي هذا باب في بيان ذكر لا بتي المدينة في الحديث وقد مر تفسير الآية

۴۴۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَوْ رَأَيْتُ الظُّبَاءَ بِالْمَدِينَةِ تَرْتَعُ مَا زَعَرْتُهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَتِيهَا حَرَامٌ

مطابقه للترجمة ظاهرة وهذا الإسناد بعينه قد مر غير مرة والحديث أخرجه مسلم في الحج أيضا عن يحيى ابن يحيى وأخرجه الترمذي في المناقب عن قتبية وعن إسحاق بن موسى وأخرجه النسائي في الحج عن قتبية قوله «الظباء» جمع ظبي قوله «ترتع» أي ترعى وقيل تبسط قوله «ما زعرتها» أي ما أخفها وما نفرتها وهو بالذال المعجمة والعين المهملة يقال ذعرت أذعرت أذعرا أفزعته والاسم الذعر بالضم وقد ذعر فهو مذعور وكنى بذلك عن عدم صيدها لأنه ممن يقول بان للمدينة حرما ومن يروى في ذلك بقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما بين لا بتيها» أي لا بتي المدينة وهي بين لا بتين شرقية وغربية ولها لبتان أيضا من الجانبين الآخرين لأنهما يرجعان إلى الأولين لأنصاهما بهما والحاصل أن جميع دورها كلها داخل ذلك وفي رواية لمسلم «اللهم إني أحرم ما بين جيلبيها» ووقع عند أحد «ما بين حرتيها» وفي رواية «ما بين مأزميها» وعن هذا قال بعض الحنفية هذا حديث مضطرب والمأزمان ثنية مازم بهمة بعد يم وبكسر الزاي هو الجبل وقيل المضيق بين الجبلين ونحوه والأول هو الصواب هنا ومعناه ما بين جيلبيها

بابُ مَنْ رَغِبَ عَنِ الْمَدِينَةِ

ای ہذا باب فی بیان حال من رغب ای اعرض عن المدينة وجواب من مخدوف تقديره فهو مذموم ونحوه *

۴۴۶۔ **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَرُكُونَ الْمَدِينَةَ عَلَى خَيْرٍ مَا كَانَتْ لَا يَغْشَاهَا إِلَّا الْعَوَافُ يُرِيدُ عَوَافِي السَّبَاعِ وَالطَّيْرِ وَآخِرُ مَنْ يُخْشَرُ رَاعِيَانِ مِنْ مَزِينَةٍ يُرِيدَانِ الْمَدِينَةَ يَنْعِقَانِ بَعْضُهُمَا فَيَجِدَانِهَا وَخَشَا حَتَّى إِذَا بَلَغَا نَذِيَّةَ الْوَدَاعِ خَرَا عَلَى وَجُوهِهِمَا** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «تتركون المدينة» فان تركهم رغبة عنها ورجاله قد ذكروا غير مرة و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن حمزة الحمصي والزهرى محمد بن مسلم والحديث اخرجه مسلم من طريق يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ «للمدينة ليركنها اهلها على خير ما كانت مذلة للعواف» يعنى السباع والطير ومن رواية عقيل بن خالد عن ابن شهاب انه قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «تتركون المدينة» الى آخره نحو رواية البخارى غير انها في روايته «ثم يخرج راعيان من مزينة ينعان بعضهما» قوله «تتركون» بناء المخاطب في رواية الاكثرين والمراد بذلك غير المخاطبين لكنهم من اهل البلد ومن نسل المخاطبين وقيل نوع المخاطبين من اهل المدينة ويروى يتركون بياه الغيبة ورجحه القرطبي قوله «على خير ما كانت» اي على احسن حالة كانت عليه من قبل يعنى اعمارها واكثرها ثمارا قوله «لا يغشاه» اي لا يقربها ولا ياتياها الا العواف جمع عافية وهي طلاب الرزق من الدواب والطير وقال ابن سيده العافية والعفاء والعفاء الاضياف وطلاب المعروف وقيل هم الذين يعفونك اي ياتونك يطلبون ما عندك والعافي ايضا الرائد والوارد لان ذلك كله طلب قوله «يريد عوافي الطير والسباع» تفسير لقوله العواف وقال ابن الجوزي اجتمع في العوافي شيان احدهما انها طالبة لاقواتها من قولك عفوت فلانا اعفوه فانا عاف واجمع عفاة اي اتيت اطلب معروفه والثاني من العفاء وهو الموضع الخالي الذي لا انيس به فان الطير والوحش تقصده لا منها على نفسها فيه وقال عياض وقد وجد ذلك حيث صارت اي المدينة معدن الخلافة ومقصد الناس وملجأهم وحملت اليها خيرات الارض وصارت من اعمار البلاد فلما انتقلت الخلافة منها الى الشام ثم الى العراق وتغلبت عليها الاعراب وتماورتها الفتن وخلت من اهلها فقصدتها عوافي الطير والسباع وذكر الاخباريون انها خلّت من اهلها في بعض الفتن التي جرت بالمدينة وبقيت ثمارها للعوافي كما قال ﷺ وخلّت مدة ثم راجع الناس اليها وفي حال خلوها عدت الكلاب على سوارى المسجد وعن مالك حتى يدخل الكلب او الذئب فيعوى على بعض سوارى المسجد وقال عياض هذا مما جرى في مصر الاول وانقضى وهذا من معجزاته ﷺ وقال النووي المختار ان هذا الترك يكون في آخر الزمان عند قيام الساعة ويوضحه قصة الراعيين فقد وقع عند مسلم بلفظ «ثم يحشر راعيان» وفي البخارى انهما آخر من يحشرون ويؤيد هذا ما رواه احمد والحاكم وغيرهما من حديث مجاهد بن ادرع الاسدي قال «بعتني النبي ﷺ لحاجة ثم لقيني وانا خارج من بعض طرق المدينة فاخذ بيدي حتى اتينا احدا ثم اقبل على المدينة فقال ويل امها قرية يوم يدعها اهلها كايمنع ما يكون قلت يا رسول الله من ياكل ثمرها قال عافية الطير والسباع» وروى عمر بن شبة باسناد صحيح «عن عوف بن مالك قال دخل رسول الله ﷺ المسجد ثم نظر اليها فقال اما والله لندعنها مذلة اربعين عاما للعوافي اندرون ما للعوافي الطير والسباع» انتهى وهذا لم يقع قطعا قال المهلب في هذا الحديث ان المدينة تسكن الى يوم القيامة وان خلّت في بعض الاوقات يقصد الراعيان بعضهما الى المدينة قوله «واخر من يحشر راعيان» اي يساق ويحلى من الوطن قوله «من مزينة» بضم الميم وفتح الزاي قبيلة من مضر وفي التلويع (فان قيل) فاما معنى قوله «آخر من يحشر راعيان» ولم يذكر حشرهما وانما قال «يخران

على وجوههما امواتا» فالجواب انه لا يحتمر احد الا بعد الموت فهما آخر من يموت بالمدينة وآخر من يحمر بعد ذلك وفي اخبار المدينة لابي زيد بن عمر بن شبة عن ابي هريرة قال «آخر من يحمر رجلا من مزينة وآخر من جهينة فيقولان اين الناس فيأتيان المدينة فلا يريان الا الثعالب فينزل اليهما ملكان فيسحبانهما على وجوههما حتى يلحقاهما بالناس» قوله «ينعقان بغنمهما» من النعق وهو دعاء الراعى الشاء قاله الازهرى عن الفراء وغيره يقال انعق بضائك اى ادعها وقد نعق الراعى بها نعيقا وفي الموعب نعيقا ونعاقا اذا صاح بها الراعى زجرا ونعاقا ونعاقا وقد نعق ينعق من باب علم يعلم واغرب الداودى فقال معناه يطلب الكلاء فكانه فسر به بالمقصود من الزجر لانه يزجرها عن المرعى الويل الى المرعى الوسيم قوله «فيجدانها وحوشا» اى يجدان اهلها وحوشا جمع وحش او يجدان المدينة ذات وحوش ويروى وحوشا بفتح الواو اى يجدانها خالية ليس بها احد وقال الجربى الوحش من الارض هو الحلاء واصل الوحش كل شئ توحش من الحيوان وقد يعبر بواحد عن جمعه وعن ابن المرباط معناه ان غنمها تصبر وحوشا اما ان تنقلب ذاتها فتصير وحوشا واما انها تنفرو وتوحش من اصواتها وانكر عياض هذا واختاران يعود الضمير الى المدينة وفي رواية مسلم فيجدانها وحشا اى خالية ليس بها احد قوله «ثنية الوداع» هي عقبة عند حرم المدينة سميت بذلك لان الخارج من المدينة يمشى معه المودعون اليها قوله «خرا» بتشديد الراء اى سقطا ميتين او سقطا بمن اسقطهما وهو الملك *

٤٤٧ - **حديثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير عن سفيان بن ابي زهير رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تفتح اليمن فياتي قوم يبسون فيتحملون باهلهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وتفتح الشام فياتي قوم يبسون فيتحملون باهلهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ويفتح العراق فياتي قوم يبسون فيتحملون باهلهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون *

مطابقته للترجمة من حيث ان هؤلاء القوم المذكورين تفرقوا في البلاد بعد الفتوحات ورغبوا عن الاقامة في المدينة ولو صبروا على الاقامة فيها كان خيرا لهم والترجمة فيمن رغب عن المدينة وهؤلاء رغبوا عنها واختاروا غيرها (ذكر رجاله) وهم ستة عبد الله بن يوسف التميمي ومالك بن انس وهشام بن عروة وابوه عروة بن الزبير بن العوام وعبد الله بن الزبير اخو عروة بن الزبير وسفيان بن ابي زهير بضم الزاي مصفر الزهر النخري بالنون الازدي ويلقب بابن ابي القرد بفتح القاف وبمدها دال مهملة قاله الكرماني وقيل القرد هو اسم ابي زهير وقيل اسمه نمير وكان نازلا بالمدينة وهو الشنوي من ازد شنوءة بفتح الشين الممجمة وضم النون وبمدها واو همزة مفتوحة وفي النسب كذلك وقيل بفتح النون بعدها همزة مكسورة بلا واو وشنوءة هو عبد الله بن كعب بن مالك بن نضر بن الازد وسمى شنوءة لشنثان كان بينه وبين قومه *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار كذلك في موضع وفيه الغنضة في اربعة مواضع وفيه السماع والقول في موضعين وفيه رواية تابى عن تابى لان هشاما لقي بعض الصحابة وفيه رواية صحابي عن صحابي وفيه رواية الاكثرين عن سفيان بن ابي زهير ورواه حماد بن سلمة عن هشام عن ابيه كذلك وقال في آخره قال عروة ثم لقيت سفيان بن ابي زهير عند موته فاخبرني بهذا الحديث وفيه ان رواه مديون ما خلا شيخ البخارى والله اعلم *

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن رافع واخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم وعن هارون بن عبد الله *

(ذكر معناه) قوله «تفتح اليمن» قال ابن عبد البر وغيره افتتحت اليمن في ايام النبي ﷺ وفي ايام ابي بكر رضي الله تعالى عنه وافتتحت الشام بعدها والعراق بعدها انتهى (قلت) يمن اسم يعرب بن قحطان بن عابر وهو هود فلذلك يقال ارض يمن ذكره في كتاب التيجان وذكر البكري انما سمي اليمن يمنا لانه عن يمن الكعبة كما سمي الشام شاما لانه عن شمال الكعبة وقيل انما سمي بذلك قبل ان تعرف الكعبة لانه عن يمن الشمس وقيل سميت اليمن يمنا يمن بن قحطان وحكي الحمداني قال لما طغت العرب العاربة اقبلت بنو يقطن بن عابر فتيامنوا فقالت العرب تيامنت بنو يقطن فسموا اليمن وتشام الآخرون فسموا شاما قوله «يسون» بفتح الياء آخر الحروف وضم الباء الموحدة وتشديد السين المهمة من بس يس يسا والبس سوق الابل تقول بس بس عند السوق واردة السريعة وقال ابن عبد البر في رواية يحيى بن يحيى يسون بكسر الباء الموحدة وقيل ان ابن القاسم رواه بضمها (قلت) حاصله انه من باب نصر ينصر ومن باب ضرب يضرب وفي التلويح اشار الى انه روى بضم الياء آخر الحروف وكسر الباء الموحدة فعلى هذا يكون من الثلاثي المزبد فيه من ايس يس على وزن افعل قال الحاربي ومعناه يتحملون باهلهم وقيل معناه يدعون الناس الى بلاد الحصب وقال الداودي معناه يزجرون دوابهم فيفتنون ما يطؤونه من الارض من شدة السير فيصير غبارا من قوله تعالى (وبست الجبال بسا) اي سالت سيلا وقيل معناه سارت سير او قال ابن القاسم البس البالغة في الفت ومنه قيل للدقيق المصنوع بالدهن بسيس وانكر ذلك النووي وقال انه ضعيف او باطل وقال ابن عبد البر وقيل معنى يسون يسالون عن البلاد وتستقر لاهلهم البلاد التي تفتح ويدعونهم الى سكناها فيتحملون بسبب ذلك من المدينة راحلين اليها ويشهد لهذا حديث ابي هريرة عند مسلم «ياتي على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه وقريبه الى الحجى اليها لذلك فيتحمل المدعو باهله واتباعه» وقال النووي الصواب ان معناه الاخبار عن خرج من المدينة متحملا باهله باسافي سيره مسرا الى الرخاء والامصار المفتحة ويؤبد هذا ما رواه ابن جزيمة من طريق ابي معاوية عن هشام بن عروة في هذا الحديث «تفتح الشام فيخرج الناس من المدينة اليها يسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» وروى احمد في مسنده من حديث جابر سمع رسول الله ﷺ يقول «ليأتين على اهل المدينة زمان ينطلق الناس فيها الى الارياض يلتمسون الرخاء فيجدون رخاء ثم يأتون فيتحملون باهلهم الى الرخاء والمدينة خير لو كانوا يعلمون» وفي اسناده عبد الله بن لهيعة وفيه مقال ولكن احمد قبله ورضي به ولا بأس به في المتابعات قوله «لو كانوا يعلمون» اي بفضلها من الصلاة في المسجد النبوي وثواب الاقامة فيها لانها حرم الرسول ومهبط الوحي ومنزل البركات (فان قلت) اين جواب او قلت محذوف دل عليه ما قبله اي لو كانوا من اهل العلم لعرفوا ذلك ولما فارقوا المدينة وان كانت لو بمعنى ليت فلا جواب لها وعلى التقديرين ففيه تجهيل لمن فارقها لتفويته على نفسه خيرا عظيما وفيه معجزات للنبي ﷺ لانه اخبر بفتح هذه الاقاليم وان الناس يتحملون باهلهم وبفارقون المدينة وان هذه الاقاليم تفتح على هذا الترتيب المذكور في الحديث ووجد جميع ذلك قوله «ومن اطاعهم» اي ويتحملون بمن اطاع اهلهم من الناس قوله «والمدينة خير لهم» الواو فيه لام حال وقال الطيبي نكروا قوما لتحقيرهم وتوهين امرهم ثم وصفهم بقوله «يسون» اشعارا ببركاته عقولهم وانهم ممن ركنوا الى الحفظ البهيمية وحطام الدنيا الفانية العاجلة واعرضوا عن الاقامة في جوار الرسول ﷺ ومهبط الوحي ولذلك كرر قوما ووصفه في كل قرينة بقوله «يسون» استحضارا لتلك الهيئة البهيمية وقال الطيبي ايضا الذي يقتضي هذا المقام ان ينزل يعلمون منزلة اللازم لينتفي عنهم العلم والمعرفة بالكلية ولو ذهب مع ذلك الى معنى التثني لكان ابلغ لان التثني طلب ما لا يمكن حصوله اي ليتهم كانوا من اهل العلم تغليظا وتشديدا انتهى وقالوا المراد به الخارجون من المدينة رغبة عنها كارهين لها وامام من خرج لحاجة او تجارة او جهادا ونحو ذلك فليس بداخل في معنى الحديث *

بابُ الْإِيْمَانِ يَارِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ

ای هذا باب يذكر فيه الايمان يارز الى المدينة قوله «يارز» بالياء آخر الحروف وبالمهمزة الساكنة بعد الالف ثم بالراء المكسورة ثم بالزاي ای ينضم ويجمع بعضه الى بعض فيها وحكى صاحب المطالع عن ابى الحسن بن السراج ضم الراء وعن القاسى فتح الراء وقال ابن التين الصواب الكسر (قلت) فعلى ما ذكرنا تأتى هذه المادة من ثلاثة ابواب من باب ضرب يضرب ومن باب نصر ينصرون من باب علم يعلم فافهم *

٤٤٨ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الْإِيْمَانَ لِيَارِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَارِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا

الترجمة عين الحديث غير انه ترك لام التاكيد في الاول (ذكر رجاله) وهم ستة. الاول ابراهيم بن المنذر ابو اسحق الحزامى وهو ابراهيم بن عبد الله بن المنذر بن المغيرة. الثانى انس بن عياض ابو ضمرة. الثالث عبيد الله بن عمر العمري الرابع خبيب بن عبد الرحمن بن حفص بن عاصم عن ابي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خال عبيد الله وقدم في باب الصلاة بعد الفجر. الخامس حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه. السادس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه المنعنة في ثلاثة مواضع وفي القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان رجاله كلهم مدنيون وفيه رواية الراوى عن خاله وقدروى عبيد الله عن خاله خبيب بهذا الاسناد عدة احاديث وهذا الاسناد هكذا رواه اصحاب عبيد الله وفي رواية يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رواه ابن حبان والبخاري وقال البزار يحيى بن سليم اخطأ فيه والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن ابى بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير عن ابيه واخرجه ابن ماجه في الحج عن ابى بكر بن ابي شيبة به قوله «ان الايمان» اي اهل الايمان واللام في يارز للتاكيد وقال الملب فيه ان المدينة لا يات بها الا مؤمن وانما يسوقه اليها ايمانه وعجته في النبي ﷺ فكان الايمان يرجع اليها كما خرج منها ولا ومنها ينتشر كانتشار الحية من جحرها ثم اذا راعها شئ رجعت الى جحرها وقال الداودى كان هذا في حياة النبي ﷺ والقرن الذى كان منهم والذين يلونهم خاصة لانه كان الامر مستقيما وقال القرطبي وفيه تنبيه على صحة مذهبهم وسلامتهم من البدع وانت عملهم حجة كما رواه مالك رحمه الله (قلت) هذا انما كان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء الراشدين الى انقضاء القرون الثلاثة وهي تسعون سنة واما بعد ذلك فقد تغيرت الاحوال وكثرت البدع خصوصا في زماننا هذا على ما لا يخفى *

بابُ إِيْمَانٍ مِنْ كَادِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ

ای هذا باب في بيان انهم من كاد اهل المدينة ای اراد بهم سوء او كاد فعل ماض من الكيد وهو المكر تقول كاده يكيد كيدا ومكيدة وكذلك المسكيدة

٤٤٩ - حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ عَنْ جُبَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ سَعْدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَا يَكِيدُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ إِلَّا انْتَمَعَ كَمَا يَنْتَمَعُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ

مطابقته للترجمة ظاهرة بيانه ان الذي يكيد اهل المدينة يذيه الله تعالى في النار ذوب الرصاص ولا يستحق هذا ذاك العذاب الا عن ارتكابه اما عظيم وهذا مأخوذ من حديث مسلم من طريق عامر بن سعد عن ابيه في اثناء حديث «ولا يريد احد اهل المدينة بسوء الا اذابه الله في النار ذوب الرصاص او ذوب الملح في الماء» وحسين بن حريث بن الحسن ابن ثابت بن قطبة ابو عمار المروزي مولى عمراة بن الحصين الخزاعي قال السراج مات بقصر اللصوص منصرفه من الحج سنة اربع واربعين ومائتين والفضل هو ابن موسى السيناني بكسر السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالنونين وقد مر في باب من توضع من الجنابة وجميعه بضم الجيم وفتح العين المهملة مصغرا ومكبرا ابن عبد الرحمن وقدم في الوضوء وعائشة بنت سعد بن ابي وقاص ماتت بالمدينة سنة سبع عشرة ومائة وهذا الحديث من افراد البخاري بهذا الطريق واخرجه مسلم من طرق . منها من حديث ابي عبد الله القراظ انه قال اشهد على ابي هريرة انه قال قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم «من اراد اهل هذه البلدة بسوء يعني المدينة اذابه الله كما يذوب الملح في الماء» . ومنها من حديث عمرو بن يحيى بن عمار انه سمع القراظ وكان من اصحاب ابي هريرة يزعم انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من اراد اهلها بالسوء يريد المدينة» اذابه الله كما يذوب الملح في الماء» . ومنها من حديث عمر بن نبيه قال اخبرني دينار القراظ قال سمعت سعد بن ابي وقاص يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من اراد اهل المدينة بسوء اذابه الله كما يذوب الملح في الماء» . ومنها من حديث عمر بن نبيه الكعبي عن ابي عبد الله القراظ انه سمع سعد بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بمثله غير انه قال بداهم اوسوء . ومنها من حديث اسامة بن زيد عن ابي عبد الله القراظ قال سمعته يقول سمعت ابا هريرة وسعدا يقولان «قال رسول الله ﷺ اللهم بارك لاهل المدينة في مدهم» وساق الحديث وفيه «من اراد اهلها بسوء اذابه الله كما يذوب الملح في الماء» وروى النسائي من حديث السائب بن خلاد رفعه «من اخاف اهل المدينة ظلما لهم اخافه الله وكانت عليه لعنة الله» الحديث وروى ابن حبان نحوه من حديث جابر رضى الله عنه قوله «سمعت سعدا» يعني اباها سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه قوله «الانما» اي ذاب وعلى وزن انفعل من الميعان يقال ماع الشيء يجمع وانما ينماع اذا ذاب ويجوز بادغام النون في الميم قال الكرماني ذاب وجري على وجه الارض مثلاً شيئا وقال النووي يعني اراد الله المكربهم لا يمهله الله ولم يمكن له كما انقضى شأن من حاربها ايام بنى امية مثل مسلم بن عقبة فانه هلك في منصرفه عنها ثم هلك مرسله اليها يزيد بن معاوية على اثر ذلك وغيرهما ممن صنع صنيعهما وقيل المراد من كادها اغتيا لا وعلى غفلة من اهلها لا يتم له امر ويحتمل ان يكون المراد من ارادها في حياة النبي ﷺ بسوء اضمحل امره كما يضمحل الرصاص في النار قوله «كنايمع الملح في الماء» وجه هذا التشبيه انه شبه اهل المدينة مع وفور علمهم وصفاء قرائعهم بالماء وشبهه من يريد الكيد بهم بالملح لان نكايه كيدهم لما كانت راجعة اليهم شبهوا بالملح الذي يريد افساد الماء فيذوب هو بنفسه (فان قلت) يلزم على هذا كدورة اهل المدينة بسبب فتنهم (قلت) المراد مجرد الاقناء ولا يلزم في وجه التشبيه ان يكون شاملا جميع اوصاف المشبه به نحو قولهم التحوف في الكلام كالملح للطعام *

﴿ باب آطام المدينة ﴾

اي هذا باب في بيان ما وقع من كلام النبي ﷺ من جهة اشرافه على اطام المدينة والاطام بالمجمع اطم بضمين وهي الحصون التي تبنى بالحجارة وقيل هو كل بيت مربع مسطح والاطام جمع قلة لانه على وزن افعال وجمع الكثرة اطوم والواحدة اطمة كأكمة *

٤٥٠- ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي صُرَّةٌ سَمِعَتْ أَسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَشْرَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَطْمٍ مِنْ أَطَامِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى

إِنِّي لَأَرَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ يَوْمِكُمْ كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى هو ابن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث أخرجه البخاري أيضا في المظالم عن عبد الله بن محمد وفي علامات النبوة وفي الفتن عن أبي نعيم وفي الفتن عن محمود عن عبد الرزاق وأخرجه مسلم في الفتن عن أبي بكر وعمر والناقد واسحق وابن أبي عمر اربعتهم عن ابن عيينة به وعن محمد بن حميد عن عبد الرزاق به قوله «اشرف» أي نظر من مكان مرتفع قوله «مواقع الفتن» أي مواضع سقوط الفتن بكسر الفاء جمع فتنة قوله «خلال بيوتكم» أي بينها ونواحيها وهو جمع خلل وهو الفرجة بين الشيئين قوله «كمواقع القطر» أي المطر شبه سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط كثرة القطر وعمومه قال المهلب الرؤية هنا العلم وهذا من علامات النبوة لأخباره بما سيكون وقد ظهر مصداق ذلك من قتل عثمان رضي الله تعالى عنه وهلم جرا ولا سيما يوم الحرة وقال ابن التين يحتمل أنها مثلت له حتى نظر إليها كما مثلت له الجنة والنار في القبلة حتى رآهما وهو يصلي ۞

﴿ تَابِعَهُ مَعْمَرٌ وَسُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ ﴾

أي تابع سفيان معمر بن راشد وسليمان بن كثير العبدى الواسطي اماما تابعة معمر فوصلها البخاري في الفتن عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري واماماتبة سليمان فرواها مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن سليمان عنه ۞

﴿ بَابُ لَا يَدْخُلُ الدَّجَالُ الْمَدِينَةَ ﴾

أي هذا باب يذكر فيه لا يدخل الدجال المدينة ۞

٤٥١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُعْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانِ ﴾

مطابقته من حيث إن رعب الدجال إذا لم يدخل المدينة فمدم دخوله بنفسه بالطريق الأولى ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة . لأول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي العامري الأوبسي . الثاني إبراهيم بن سعد بن إبراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف أبو اسحاق القرشي قاضي بغداد . الثالث سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن أبو اسحاق الزهري القرشي . الرابع جده إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أبو محمد . الخامس أبو بكره واسمه نفيح بضم النون وفتح الفاء ابن الحارث بن كلدة الثقفي وقد تقدم في كتاب الإيمان (ذكر لطائف أسناده) فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الأفراد في موضع وفيه الغنعة في أربعة مواضع وفيه القول في موضع وفيه أن رواه كلهم مديون وفيه أن شيخه من أفراد وفيه رواية التابعي عن التابعي والحديث أخرجه البخاري أيضا عن علي بن عبد الله وهذا الحديث من أفراد ۞

(ذكر معناه) قوله «رعب المسيح الدجال» الرعب بالضم الخوف وسمى المسيح مسيحاً لأنه يمسح الأرض أولاً لأنه ممسوح المين لأنه أعور أولساحته وهو فعيل بمعنى فاعل ويقال فيه مسيح بالخاء الممجمة لأنه مشوه مثل الممسوخ ويقال فيه مسيح بكسر الميم وتشديد السين المهملة للفرق بينه وبين المسيح ابن مريم عليهما الصلاة والسلام وإمامي الدجال فكثير واشتقاقه من الدجل وهو الكذب والخلط وهو كذاب خلط ويجمع الدجال على دجالين ودجاجة في التكسير وقيل هو مأخوذ من الدجل وهو طلي البعير بالقطران سمي بذلك لأنه يغطي الحق بسحره وكذبه كما يغطي

الرجل جرب بغيره بالدجالة وهو القطران وقيل سمي به لضربه نواحي الارض وقطعه لها يقال دجل الرجل اذا فعل ذلك وقيل هو من الدجل بمعنى التغطية وقال ابن دريد كل شيء غطيته فقد دجلته ومنه سميت دجلة لانتشارها على الارض وتغطيتها ما فاضت عليه وقيل معناه الموء قاله ثعلب واما معنى المسيح بن مريم فعلى ثلاثة وعشرين وجهها ذكرناها في كتابنا قوله «على كل باب» في رواية الكشميني «لكل باب» (فان قلت) حديث انس «ترجف المدينة باهلها ثلاث رجفات» والرجف رعب فهذا يمارض حديث الباب (قلت) لا يعارضه لان الرجفة تكون من اهل المدينة على ثلاث رجفات من المنافقين والكافرين فيخرجونهم من المدينة باخافتهم ايام تغليظا عليهم وعلى الدجال فيخرج المنافقون الى الدجال فرار من اهل المدينة *

٤٥٢ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابي اويس واسمه عبد الله الذي ابن اخت مالك بن انس ونعيم بضم النون والمجمر بلفظ الفاعل من الاجار مر في اول الوضوء ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ * اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن القعني وفي الطب عن عبدالله بن يوسف واخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في الطب عن الحارث بن مسكين عن ابن القاسم وفيه وفي الحج عن قتيبة الكل عن نعيم المجمر به *

* (ذكر معناه) * قوله «على انقَابِ المدينة» الانقَاب جمع نقب بفتح النون وهو جمع قلة وجمع الكثرة نقاب وقال ابن وهب الانقَاب مداخل المدينة وقيل هي ابوابها وفوهات طرقها التي يدخل اليها منها وقال الداودي هي الطرق التي يسلكها الناس ومنه قوله عز وجل «فَنَقَبُوا فِي الْبِلَادِ» وقال ابو المعاني النقب الطريق في الجبل وكذلك النقب والنقب والمنقبة عن يعقوب وقال ابن سيده النقب والنقب في اي شيء كان نقبه ينقبه نقبا وعن القزاز ويقال ايضا نقب بكسر النون وضبط ابن فارس بالسكون يقتضي ان لا يكون جمعا انقَابا كما رواه ابو هريرة وانما يجمع على نقاب كما رواه ابو سعيد وفيه برهان عظيم ظهرت صحته ببركة دعائه للمدينة قوله «الطَّاعُونَ» الموت من الوباء وقوله «لَا يَدْخُلُهَا» الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ جملة مستأنفة بيان لموجب استقرار الملائكة على الانقَاب *

٤٥٣ - ﴿ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيَطُوهُ الدَّجَالُ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ لَيْسَ لَهُ مِنْ تَقَابِهَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِّينَ يَحْرُسُونَهَا نَمْ تَرَجِفُ الْمَدِينَةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيُخْرِجُ اللَّهُ كُلَّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «والمدينة» يعني لا يدخلها الدجال والوليد هو مسلم الدمشقي وابو عمرو هو عبد الرحمن الاوزاعي واسحق هو ابن عبدالله بن ابي طلحة والحديث اخرجه مسلم ايضا في الفتن عن علي بن حجر عن الوليد واخرجه النسائي في الحج عن اسحق بن ابراهيم عن عمر بن عبد الواحد قوله «الاسيَطُوه» مستثنى من المستثنى وهو قوله «ليس من بلد» وهو على ظاهره وعمومه عند الجمهور وشذابن حزم فقال المراد لا يدخله بمته وجنوده وكأنه استبعد امكان دخول الدجال جميع البلاد اقصر مدته وغفل عما ثبت في صحيح مسلم ان بعض ايامه يكون قدر السنة قاله بعضهم (قلت) يحتمل ان يكون اطلاق قدر السنة على بعض ايامه ليس على حقيقته بل لكون السنة المغلقة الخارجة عن الحد اطلاق

عليه كانه قدر السنة قوله «الامكة والمدينة» يعنى لا يطؤها الدجال وذ كر الطبرى من حديث عبد الله بن عمرو «الا الكعبة وبيت المقدس» وزاد ابو جعفر الطحاوى «ومسجد الطور» ورواه من حديث جنادة بن ابى امية عن بعض اصحاب النبى ﷺ وفي بعض الروايات فلا يبقى له موضع الا وياخذه غير مكة والمدينة وبيت المقدس وجبل الطور فان الملائكة تطرده عن هذه المواضع قوله «من نقابها» اى نقاب المدينة والنقاب بكسر النون جمع نقب وهو جمع الكثرة وقدمضى الكلام فيه في الحديث السابق قوله «صافين» حال من الملائكة وهو جمع صاف من صف قوله «يحمر سونها» من الاحوال المتداخلة قوله «ثم ترجف المدينة» اى يحصل بها زلزلة بعد اخرى ثم في الرجفة الثالثة يخرج الله منها من ليس مخلصا في ايمانه ويبقى بها المؤمن المخلص فلا يسلط عليه الدجال وفيه ايضا معجزة ظاهرة للنبي ﷺ حيث اخبر عن امر سيكون قطعاه وفيه بيان فضل المدينة وفضل اهلها المؤمنين الخالصين *

٤٥٤ - **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابا سعيد الخدرى رضى الله عنه قال **حدثنا رسول الله ﷺ** حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا به ان قال يا بني الدجال وهو محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة بقض السباخ التى بالمدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس او من خير الناس فيقول اشهد انك الدجال الذى حدثنا عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال ارايت ان قتلت هذا ثم احييته هل تشكون في الامر فيقولون لا فيقتله ثم يحياه فيقول حين يحييه والله ما كنت قط اشد بصيرة منى اليوم فيقول الدجال اقله فلا اسلط عليه *

مطابقته للترجمة من حيث انه يدل على ان الدجال ينزل على سبعة من سباخ المدينة ولا يقدر على الدخول الى المدينة ورجاله قد ذكر واغبر مرة وعقيل بن عيسى بن خالد الايلي والحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن عن ابى اليمان عن شعيب واخرجه مسلم ايضا في الفتن عن عبد الله بن عبد الرحمن السمرقندى عن ابى اليمان به وعن عمرو الناقد وحسن الحلوانى وعبد بن حميد ثلاثهم عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه النسائى في الحج عن ابى داود وسليمان بن سيف عن يعقوب بن ابراهيم به *

(ذكر معناه) قوله «حدثنا» فعل ومفعول ورسول الله ﷺ فاعله قوله «عن الدجال» اى عن حاله وفعله قوله «ان قال» كلة ان مصدرية اى قوله يانى الدجال قوله «وهو محرم عليه» جملة حالية «ومحرم» على صيغة المفعول من التحريم قوله «ان يدخل» كلة ان مصدرية اى دخوله وهى في محل الرفع لانه في تقدير الفاعل قوله «ينزل» جملة مستأنفة كان القائل يقول اذا كان الدخول عليه حراما فكيف يفعل قال ينزل بمعنى السباخ بكسر السين جمع سبعة وهى الارض التى تملوها الملوحة معناه ينزل خارج المدينة على ارض سبعة من سباخ المدينة قوله «فيخرج اليه» اى الى الدجال قوله «رجل هو خير الناس» قال ابو اسحاق السبيعي يقال ان هذا الرجل هو الحضر عليه الصلاة والسلام قاله مسلم في صحيحه وكذا قال معمر في جامعه بلغنى ان ذلك الرجل هو الحضر عليه الصلاة والسلام قوله «او من خير الناس» شك من الراوى قوله «ارايتم» اى اخبرنى قوله «فيقولون» القائلون به اما اليهود ومصدقوه من اهل الشقاوة واما اعم منهم وقالوه خوفا منه لا تصديقا او قصدا وبه عدم الشك في كفره وكونه دجالا قوله «اشد بصيرة منى اليوم» لان رسول الله ﷺ اخبرنى بان علامة الدجال انه يحيى المقتول فزادت بصيرته بمحصول تلك العلامة ويروى «اشد منى بصيرة اليوم» فالفضل والفضل عليه كلاهما هون نفس التكلم لكنه من فضل باعتبار غيره قوله «اقله فلا اسلط عليه» اى اقله فلا اسلط على قتله واسلط على صيغة المجهول ولا بد من تقدير الحمزة الانكارية ويروى بظهور الحمزة لفظا وكونه ينكر

على ارادته القتل وعدم تسلطه عليه و يروى «فلا يسلط عليه» أى لا يقدر على قتله بان يجعل الله بدنه كالنحاس لا يجرى عليه السيف او بامر آخر نحوه و يروى مسلم في صحيحه عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله ﷺ «يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المؤمنين فتلقاه المسابيح مسابيح الدجال فيقولون له اين تعمد فيقول اعمد الى هذا الذى خرج قال فيقولون له او مات مؤمن برىنا فيقول ما برىنا خفاء فيقولون اقتلوه فيقول بعضهم لبعض اليس قدنهاكم ربكم ان تقتلوا احدا دونه قال فينطلقون به الى الدجال فاذا رآه المؤمن قال يا ايها الناس هذا الدجال الذى ذكر رسول الله ﷺ قال فيامر الدجال به فيشج فيقول خذوه فيوسع ظهره و بطنه ضربا قال فيقول او مات مؤمن بى قال فيقول انت المسيح الكذاب قال فينشر بالنشار من مفرقه حتى يفرق بين رجله قال ثم عشى الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيستوى قائما ثم يقول له ان مؤمن بى فيقول ما زددت فيك الا بصيرة قال ثم يقول يا ايها الناس انه لا يفعل بعدى باحد من الناس قال فياخذه الدجال حتى يذبحه فيجعل ما بين رقبته الى رقبته نحاسا فلا يستطيع اليه سبيلا قال فياخذه يديه ورجليه فيقذف به فيحسب الناس انما قذفه الى النار وانما اتى في الجنة فقال رسول الله ﷺ هذا اعظم الناس شهادة عند رب العالمين»

﴿بابُ الْمَدِينَةِ تَنْفَى الْخَبَثَ﴾

اى هذا باب يذكر فيه المدينة تنفى الخبث اى تطرده و تخرجه *

٤٥٥ - ﴿حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ اِعْرَابِيٌّ النَّبِيَّ ﷺ فَبَايَعَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ فَجَاءَ مِنَ الْقَدْرِ مَحْمُومًا فَقَالَ أَقْلَنِي فَأَبَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفَى خَبَثَهَا وَيَنْصَعُ طَيْبُهَا﴾

مطابقه للترجمة في قوله «الكبير تنفى خبثها» وعمرو بن عباس بالباء الموحدة وقدم في فضل استقبال القبلة وعبد الرحمن هو ابن المهدي وسفيان هو الثوري والحديث أخرجه البخاري ايضا في الاحكام عن ابى نعيم وأخرجه النسائي في الحج عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن به قوله «عن جابر» وقع في الاحكام من وجه آخر عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا قوله «جاء اعرابي» قال الزمخشري في ربيع الاربار انه قيس بن ابى حازم قيل هو مشكل لانه تابعي كبير مشهور صرحوا بانه هاجر فوجد النبي ﷺ قد مات وفي الذيل لابي موسى في الصحابة قيس بن ابى حازم المتقري فيحتمل ان يكون هو هذا قوله «فبايعه على الاسلام» من المبايعه وهى عبارة عن المعاهدة على الاسلام والمعاهدة كانه كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه واعطاه خلاصه نفسه وطاعته ودخيلة امره قوله «محموما» نصب على الحال من حم الرجل من الحمى واحم الله فهو محموم وهو من الشواذ قوله «اقلنى» من الاقالة اى اقلنى من المبايعه على الاسلام قوله «فابى» اى امتنع والضمير فيه يرجع الى النبي ﷺ قوله «ثلاث مرار» يتعلق بكل واحد من قوله «فقال» وقوله «فابى» وهو من تنازع العاملين فيه قوله «فقال المدينة» اى فقال النبي ﷺ الى آخره قوله «ينصع» بفتح ياء المضارعة وسكون النون وفتح الصاد المهملة وفي آخره عين مهملة من النصوع وهو الخلوص والناصح الخالص قوله «طيبها» بكسر الطاء وسكون الياء آخر الحروف وهو مرفوع على انه فاعل لقوله «ينصع» لان النصوع لازم وهو رواية الكشميهنى وفي رواية الاكثرين ينصع بضم الياء وفتح النون وتشديد الصاد من التنصيع وقوله «طيبها» بتشديد الياء مفعوله بالنصب هكذا قال الكرمانى من التنصيع ولكن الظاهر انه من الانصاع من باب الافعال وسواء كان من التنصيع او الانصاع فهو متعد فلذلك نصب طيبها فافهم وقال القزاز قوله «ينصع» لم اجده في الطيب وجهها وانما الكلام يتصوع طيبها اى يفوح وقال و يروى «ينضخ» بضاد وخاء معجمتين قال و يروى بحاء مهملة وهو اقل من النضخ يعنى بالضاد المعجمة وقال الزمخشري في الفائق يبضع بضم الياء وسكون الباء الموحدة وكسر الضاد المعجمة من ابضعه بضاعة اذا دفمها اليه معناه ان المدينة تعطى طيبها لمن سكنها ورد عليه الصاغاني بان

قال وقد خالف الزمخشري بهذا القول جميع الرواة وقال ابن الاثير المشهور بالنون والصاد المهملة (فان قلت) لما قال الاعرابي اقلني لم لم يقله (قلت) لانه لا يجوز لمن اسلم ان يترك الاسلام ولا لمن هاجر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يترك الهجرة ويذهب الى وطنه وهذا الاعرابي كان ممن هاجروا بايع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المقام عنده قال عياض ويحتمل ان بيعته كانت بعد الفتح وسقوط الهجرة اليه وانما بايع على الاسلام وطلب الاقامة فلم يقله وقال ابن بطلال والدليل على انه لم يرد الارتداد عن الاسلام انه لم يرد حل ما عقده الائمة وافقة النبي ﷺ على ذلك ولو كان خروجه عن المدينة خروجا عن الاسلام لقتله حين ذاك ولكنه خرج عاصيا ورأى انه معذور لما نزل به من الحمى واعلم لم يعلم ان الهجرة فرض عليه وكان من الذين قال الله تعالى فيهم (واجدر الا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله) (فان قلت) ان المنافقين قد سكنوا المدينة وماتوا فيها ولم تنفهم (قلت) كانت المدينة دارهم اصلا ولم يسكنوها بالاسلام ولا حباله وانما سكنوها لما فيها من اصل معاشهم ولم يرد ﷺ بضرب المثل الامن عقد الاسلام راغبا فيه ثم خبت قلبه *

٤٥٦ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ لَمَّا خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى أَحَدٍ رَجَعَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَتْ فِرْقَةٌ نَقَلْتُهُمْ وَقَالَتْ فِرْقَةٌ لَا نَقَلْتُهُمْ فَنَزَلَتْ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَيْنِ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّهَا تَنْفِي الرِّجَالَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيدِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « كما تنفي النار خبث الحديد » وهو ظاهر. ورجاله قد تقدموا وعبد الله بن يزيد الخطمي الانصاري الصحابي وفيه رواية الصحابي عن الصحابي في نسق واحد وكلاهما انصاريان والحديث اخرجه في المغازي عن ابي الوليد وفي التفسير عن محمد بن بشار واخرجه في المناسك وفي ذكر المنافقين عن عبد الله بن معاذ عن ابيه وفي ذكر المنافقين عن زهير بن حرب وعن ابي بكر بن نافع عن غندر الكل عن شعبة واخرجه الترمذي والنسائي جميعا في التفسير عن محمد بن بشار عن غندره قوله « الى احد » كانت غزوة احد يوم السبت في منتصف شوال عام ثلاث من الهجرة وقال البلاذري لتسع خلون منه والاول اشهر وهو قول الزهري وقنادة وموسى بن عقبة قوله « رجع ناس من اصحابه » اي من اصحاب النبي ﷺ وقال موسى بن عتبة خرج رسول الله ﷺ والمسلمون فسلخوا على البدائع وهم الف رجل والمشركون ثلاثة آلاف فضى رسول الله ﷺ حتى نزل باحد ورجع عنه عبد الله بن ابي بن سلول في ثلاثمائة فبقى رسول الله ﷺ في سبع مائة قال البيهقي هذا هو المشهور عندها هل المغازي انهم بقوا في سبع مائة قال والمشهور عن الزهري انهم بقوا في اربعمائة مقاتل وقال موسى بن عقبة وكان على خيل المشركين خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه وكان معهم مائة فرس وكان لواؤهم مع عثمان بن طلحة بن ابي طلحة قال ولم يكن مع المسلمين فرس واحد وقال الواقدي وعدة اصحاب رسول الله ﷺ سبع مائة ذراع ولم يكن معهم من الخيل سوى فرسين فرس لرسول الله ﷺ وفرس لابي بردة قوله « قالت فرقة نقتلهم » اي تقتل الراجمين وقالت فرقة لا نقتلهم فلما اختلفوا انزل الله تعالى (فالكم في المنافقين فتنتين والله اركسهم بما كسبوا تريدون ان تهدوا من اضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا) وهذه الآية الكريمة في النساء واختلفوا في سبب نزولها فقيل في هؤلاء الذين رجعوا من غزوة احد بعد ان خرجوا مع رسول الله ﷺ وقيل في قوم استأذنوا رسول الله ﷺ في الخروج الى البدو ومعتلين باجتوا المدينة فلما خرجوا لم يزلوا را حطين مرحلة حتى لحقوا بالمشركون فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون وقيل كانوا قوما هاجروا من مكة ثم بداهم فرجعوا وكتبوا الى رسول الله ﷺ انا على دينك وما اخرجنا الا اجتواء المدينة والاعتناق الى بلدنا وقيل هم العرييون الذين اغاروا على السرح وقتلوا يسارا وقيل هم قوم اظهروا الاسلام وقصدوا عن الهجرة

وقال زيد بن اسلم عن ابن سعد بن معاذ انها تزلت في تناول الاوس والحزرج في شأن عبد الله بن ابي حنيفة استعذر منه رسول الله ﷺ على المنبر في قضية الافك وهذا غريب قوله (فالكم) يعني مالكم اختلفتم في شأن قوم نافقوا نفاقا ظاهرا وتفرقتم فيه فرقتين ومالكم لم تثبتوا القول في كفرهم وقال الزمخشري فشتين نصب على الحال كقولك مالك قائما قوله (والله اركسهم) اي ردهم في حكم المشركين كما كانوا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اي اوقفهم واوقفهم في الخطأ وقال قتادة اهلكهم وقال السدي اضلهم قوله (بما كسبوا) اي بسبب عصيانهم ومخالفتهم الرسول واتباعهم الباطل (اتريدون ان تهدوا من اضل الله) اي من جعله من جملة الضلال وقرى ركسهم قوله (فلن تجدله نصيرا) اي لا طريق له الى الهدى ولا يخلص له اليه قوله «انها» اي ان المدينة تنفي الرجال جمع رجل والالف واللام فيه للهدى عن شرارهم وكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميين الدجال بالدال والجم المشددة قيل هو تصحيف والمقصود من النفي الاظهار والتمييز بقرينة التشبيه وفيه من الفقهان من عقد على نفسه او على غيره عهدا لله تعالى فلا ينبغي له حله لان في حله خروجاً عما عقد * وفيه ان الارتداد عن الهجرة من اكبر الكبائر ولذلك دعا لهم ﷺ فقال «اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم» * وفيه جواز ضرب المثل * وفيه ان النفي كالقتل *

باب

اي هذا باب قد ذكرنا ان هذا بمعنى فصل وقد ذكرنا ان الكتاب يجمع الابواب والابواب تجمع الفصول وهكذا باب بلا ترجمة في رواية الاكثرين وسقط من رواية ابي ذر (فان قلت) اذا ذكر باب هكذا مجردا بمعنى الفصل فينبغي ان يكون للمذكور بعده نوع تعلق بما قبله (قلت) المذكور فيه حديثان عن انس رضى الله تعالى عنه فتعلق الحديث الاول من حيث ان الدعاء بتضعيف البركة وتكثيرها يقتضي تقليل ما يصادفنا من ذلك نفي الحث وتعلق الحديث الثاني من حيث ان حب الرسول ﷺ للمدينة يناسب طيب ذاتها واهلها

٤٥٧ - **« حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ ضِعْفِي مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَاتِ »**

وجه المطابقة قد ذكرناه الآن وابو وهب هو جرير بن حازم ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج عن زهير بن حرب وابراهيم بن محمد كلاهما عن وهب قوله «ضعفي ما جعلت» تشبيه ضعفي بالكسر قال الجوهرى ضعف الشيء مثله وضمفاه مثلاه وقال الفقهاء ضعفه مثلاه وضمفاه ثلاثة امثاله قوله «من البركة» اي كثرة الخير والمراد بركة الدنيا بدليل قوله في الحديث الاخر «اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا» (فان قلت) اللفظ اعم من ذلك فيقتضي ان تكون الصلاة بالمدينة ضعفي ثواب الصلاة بمكة (قلت) ولئن سلمنا عموم اللفظ لكنه مجمل فينبغي بقوله «اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا» ان المراد البركة الدنيوية وخص الصلاة ونحوها بالدليل الخارجى (فان قلت) الاستدلال به على تفضيل المدينة على مكة ظاهر (قلت) نعم ظاهر من هذه الجهة ولكن لا يلزم من حصول افضلية المفضول في شيء من الاشياء ثبوت الافضلية على الاطلاق (فان قلت) فعلى هذا يلزم ان يكون الشام واليمن افضل من مكة لقوله في الحديث الاخر «اللهم بارك لنا في شامنا واعادها ثلاثا» (قلت) التأكيد لا يستلزم التكثير المصريح به في حديث الباب وقال ابن حزم لاحجة في حديث الباب لهم لان تكثير البركة بها لا يستلزم الفضل في امور الآخرة وورده القاضي عياض بان البركة اعم من ان تكون في امر الدين او الدنيا لانها بمعنى النماء والزيادة فاما في الامور الدينية فلها يتعلق بها من حق الله تعالى من الزكوات والكفارات ولا سيما في وقوع

البركة في الصاع والمد وقال النووي الظاهر ان البركة حصلت في نفس الكيل بحيث يكفي المد فيها من لا يكفيه في غيرها وهذا امر محسوس عند من سكنها وقال القرطبي اذا وجدت البركة فيها في وقت حصلت اجابة الدعوة ولا يستلزم دوامها في كل حين ولكل شخص (قلت) فيه ما فيه وقولنا افضلية مكة على المدينة وغيرها تثبت بدلائل اخرى خارجية تنفي عما ذكره كله فافهم *

﴿ تَابَعَهُ عُمَانُ بْنُ عُمَرَ عَنْ يُونُسَ ﴾

اي تابع جريرا اباهب عثمان بن عمر ابو محمد البصري عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب ووصل هذه المتابعة الذهلي في جمعه لحديث الزهري ولقد اتى صاحب التلويح هنا بما لا يفي شيئا *

٤٥٨ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَنَظَرَ إِلَى جُدُرَاتِ الْمَدِينَةِ أَوْضَعَ رَأْسَهُ وَإِنْ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ حَرًّا كَرِهَ مِنْ حُبِّهَا ﴾

مطابقته للترجمة قد ذكرناها في اول الباب والحديث مضى في باب من اسرع ناقته اذا بلغ المدينة وقد استوفينا الكلام فيه والجدران بضمين جمع الجدر جمع سلامة وهو جمع الجدار قوله « اوضع » اي حملها على السير السريع *

﴿ بَابُ كَرَاهِيَةِ النَّبِيِّ ﷺ أَنْ تُعْرَى الْمَدِينَةُ ﴾

اي هذا باب في بيان كراهية النبي ﷺ ان تعرى من العراء وهو الخلو يقال تركه عراء اي خاليا والعراء بالمد هو الفضاء الذي لا ستر به ومنه اعريت المكان اذا جعلته خاليا قوله « ان تعرى المدينة » اي يجعل حوالها خالية *

٤٥٩ - ﴿ حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَزَارِيُّ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَرَادَ بَنُو سَلَمَةَ أَنْ يَتَحَوَّلُوا إِلَى قُرْبِ الْمَسْجِدِ فَكَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُعْرَى الْمَدِينَةُ وَقَالَ يَا بَنِي سَلَمَةَ الْآتِخْتَسِبُونَ آثَارَكُمْ فَأَقَامُوا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « فكره رسول الله ﷺ ان تعرى المدينة » وابن سلام اسمه محمد وقد تكرر ذكره والفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبعدها الراء واسمه مروان بن معاوية وقدم مضى الحديث في باب احتساب الآثار في اوائل صلاة الجماعة فانه اخرجه هناك عن ابن ابي مريم عن يحيى بن ايوب عن حميد عن انس الحديث قوله « بنو سلمة » بفتح السين وكسر اللام قوله « الاتخسبون » كلمة الالاتحضيض ومعنى تحتسبون تعدون الاجر في خطاكم الى المسجد فان لكل خطوة اجرا ويروى « الاتخسبوا » بدون نون الجمع وحذفه بدون الناصب والجازم فصيح شائع *

﴿ بَابُ ﴾

اي هذا باب وقدم مضى وجه الكلام فيه عن قريب ووقع هذا هكذا في جميع النسخ بلا ترجمة *

٤٦٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ حُمَيْدِ اللَّهِ بْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا خُبَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَنْصَلِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَا بَيْنَ يَتْنِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عِلَاءٌ حَوْضِي ﴾

وجه ذكر هذا الحديث هنا من حيث ان لفظ باب هذا مجردا بمعنى فصل وله تماق بالباب السابق من حيث ان فيه كراهة اعراء المدينة وفي هذا ترغيب في سكناها وهذا تعلق قوي مناسب ويحيى هو ابن سعيد القطان وخبیب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة الاولى والحديث مضمي في اواخر كتاب الصلاة في باب فضل ما بين القبر والمنبر بهذا الاسناد والمتن عن مسدد عن يحيى الى آخره قوله «ما بين يتي ومنبري» كذا هو في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابن عساكر وحده «ما بين قبرى ومنبري» وقال بعضهم انه خطأ واحتج على ذلك بان في مسند مسدد شيخ البخارى باللفظ «يتي» وكذلك باللفظ «يتي» في باب فضل ما بين القبر والمنبر (قلت) نسبة هذا الى الخطا خطأ لانه وقع لفظ قبرى ومنبري في حديث ابن عمر اخرجه الطبراني بسند رجاله ثقات وكذا وقع في حديث سعد بن ابى وقاص اخرجه البزار بسند صحيح على ان المراد بقوله يتي احديوته لا كلها وهويت عائشة الذي دفن ^{عليه السلام} فيه فصار قبره وقد ورد في حديث «ما بين المنبر وييت عائشة روضة من رياض الجنة» اخرجه الطبراني في الاوسط قوله «روضة» اى كروضة من رياض الجنة في تزول الرحمة وحصول السعادات وحذف اداة التشبيه للبيان وقيل معناه ان العبادة فيها تؤدي الى الجنة فيكون مجازا او المراد ان ذلك الموضع بعينه ينتقل الى الجنة فعلى ما ذكرنا اما تشبيهه واما مجازا واما حقيقة قوله «ومنبري على حوضي» قال اكثر العلماء المراد ان منبره بعينه الذي كان وقيل ان له هناك منبرا على حوضه وقيل معناه ان ملازمة منبره للأعمال الصالحة تورد صاحبها الى الحوض ويشرب منه الماء وهو الحوض المورد المسمى بالكور وقيل ان ذرع ما بين المنبر والبيت الذي فيه القبر الآن ثلاث وخمسون ذراعا وقيل اربع وخمسون وسدس وقيل خمسون الاثنى ذراع وهو الآن كذلك فكانه نقص لما دخل من الحجر في الجدار

٤٦١ - **حدثنا عبيد بن إسحاق** قال **حدثنا أبو أسامة** عن **هشام بن أبيه** عن **عائشة رضي الله عنها** قالت لما قديم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة **وعك أبو بكر** و**بلال** فكان **أبو بكر** إذا أخذته الحمى يقول

كُلْ أَمْرِي وَمُصَبِّحْ فِي أَهْلِي • وَالْمَوْتُ أَذْثَى مِنْ شِرَاكِ لَعْلِي

وكان **بلال** إذا أفلج عنه الحمى يرفع عقيرته يقول

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَيْتَنَ لَيْلَةً • يَوَادٍ وَحَوْلِي إِذْ خَرْتُ وَجَلِيلُ

وَهَلْ أَرْدَنَ يَوْمًا مِيَاةً بَجَنَّةٍ • وَهَلْ يَتَدَوَّنُ لِي شَامَةٌ وَطَفِيلُ

قال اللهم العن شينَةَ بن ربيعة وعُتْبَةَ بن ربيعة وأُمَيَّةَ بن خلف كما أخرجونا من أرضنا إلى أرض الوباء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا وصححها لنا واثقل حماها إلى الجحفة قالت وقديمنا المدينة وهي أوبأ أرض الله قالت فكان بطنان يجري نهجلا تعني ماء آجنا

مطابقه للترجمة من حيث انه ^{عليه السلام} لما فهم من الذين قدموا المدينة القلق بسبب نزولهم فيها وهي بيئة دعا الله تعالى ان يحببهم المدينة كحبهم مكة وان يبارك في صاعهم وفي مدهم وان ينقل الحمى منها الى الجحفة لئلا تعمر المدينة * (ذكر رجاله) وهم خمسة. الاول عبيد الله بن العيين ابن اسماعيل واسمه في الاصل عبيد الله يكنى ابا محمد الهباري القرني قال البخاري مات في شهر ربيع الاول يوم الجمعة سنة خمسين ومائتين. الثاني ابو اسامة حاد بن اسامة. الثالث هشام بن عروة. الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام. الخامس عائشة ام المؤمنين *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في موضعين وفيه ان شيخه من افراد
وامه وابو اسامة كوفيان وهشام وابوه مدنيان وفيه رواية الابن عن الاب واخرج الحديث مسلم ايضا في الحج
﴿ذكر معناه﴾ قوله ﴿لما قدم رسول الله ﷺ المدينة﴾ كان قدومه ﷺ المدينة يوم الاثنين قريبا من
وقت الزوال قال الواقدي رحمه الله تعالى لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول وقال ابن اسحق لثنتي عشرة ليلة خلت
منه وهذا هو المشهور الذي عليه الجمهور من السنة الاولى من التاريخ الاسلامي قوله ﴿وعك﴾ جواب لما هو على
صفة المجهول اي اصابه الوعك وهو الحمى وقال ابن سيده رجل وعك ووعك موعوك وهذه الصيغة على قوم فمل
كالم والوعك الم يجده الانسان من شدة التعب وفي الجامع وعك اذا اخذته الحمى والواعك الشديد من الحمى وقد وعكته
الحمى نمكة اذا ادركته وفي المجلد الوعك الحمى وقيل هو مفت الحمى قوله ﴿كل امرئ﴾ الى آخره رجز مسدس قوله
﴿مصيح﴾ بلفظ المفعول اي يقال له صباحك الله بالحير وانعم الله تعالى صباحك والموت قد يفجؤه فلا يسمى حيا قوله
﴿ادنى﴾ اي اقرب ﴿من شرارك نعله﴾ بكسر الشين احد سبور النعل التي تكون على وجهها قوله ﴿اذا اقلع﴾ بلفظ المعلوم
من الاقلاع عن الامر وهو الكف عنه ويرى بلفظ المجهول قوله ﴿عقيرته﴾ بفتح العين المهملة وكسر القاف وهو الصوت
اذا غنى به اوبكى ويقال اصله ان رجلا قطعت احدى رجليه فرفعها وصرخ فقبل لكل رافع صوته قد رفع عقيرته وعن اي
رُيد يقال رفع عقيرته اذا قرأ أو غنى ولا يقال في غير ذلك وفي التهذيب للازهرى اصله ان رجلا اصاب عضو من اعضائه وله
ابل اعتاد حذاءها فانشرت عليه ابله فرفع صوته بالانين لما اصابه من المقر في يده فسمعت له ابله فحسبته يحدوها فاجتمعت
اليه فقيل لكل من رفع صوته رفع عقيرته وفي المحكم عقيرة الرجل صوته اذا غنى او قرأ اوبكى قوله ﴿الليت
شعري﴾ الى آخره من البحر الطويل واصله فمولن مفاعيلن ثمان مرات وفيه القبض وكلمة الا هنا للتمنى ومعنى ليت شعري
ليتني اشعر قوله ﴿وحولى﴾ الواو فيه للحال قوله ﴿اذخر﴾ بكسر الهمزة وقدم تفسيره في باب لا ينفر صيد الحرم
وفي غيره قوله ﴿وجلجل﴾ بفتح الجيم وكسر اللام الاولى وهو الثمام وهو بنت ضيف يحشى به حماس البيت قوله
﴿وهل اردن﴾ بالنون الخفيفة وكذلك قوله ﴿وهل يبدون﴾ قوله ﴿مياه مجنة﴾ المياه جمع ماء والمجنة بفتح الميم والجيم
وتشديد النون ماء عند عكاظ على اميال بسيرة من مكة بناحية مر الظهران وقال الازرقى هي على برید من مكة وقال
ابو الفتح يحتمل ان تسمى مجنة ببساتين تتصل بها وهي الجنان وان يكون وزنها فملة من مجن يمجن سميت بذلك لان
ضربا من المجون كان بها وزعم ابن فرقول ان ميمها تكسر قوله ﴿وهل يبدون﴾ اي هل يظهرن لي شامة بالشين المعجمة
وطفيل بفتح الطاء وكسر الفاء وقال الجوهري هما جيلان وقال غيره طفيل جيل من حدود هرنى مشرف هو وشامة
على مجنة وقال الخطابي كنت احسب انهما جيلان حتى اثبتت انهما عينان وذکر ابن الاثير والصاغاني ان شامة بالباء الواحدة
بعد الاف وقيل ان هذين البيتين اللذين انشدهما بلال رضى الله تعالى عنه ليسا له بل هما لبكر بن غالب بن عامر بن الحارث
ابن مضاخ الجرهمي انشدهما عندما انتقم خزاعة من مكشرفها الله وقيل لغيره قوله ﴿كأخرجونا﴾ متعلق بقوله ﴿اللهم﴾
فقوله ﴿اللهم العن﴾ معناه اللهم ابعدهم من رحمتك كما ابعدوننا من مكة قوله ﴿الى ارض الوبا﴾ هو مقصور يهمز ولا يهز
وهو المرض العام قاله بعضهم وقال الجوهري لوباء يمد ويقصر ويقال الوباء الموت الذريع وقال الاطباء هو عفونة الهواء
قوله ﴿حب﴾ امر من حبب يحب وقوله ﴿المدينة﴾ مفعوله قوله ﴿ارشد﴾ اي اوحيا اشد من حبنا مكة قوله ﴿في صاعنا﴾
اي في صاع المدينة وهو كيل يسع اربعة امداد والمد رطل وثلاث رطل عند اهل الحجاز ورطلان عند اهل العراق والاول
قول الشافعي والثاني قول ابى حنيفة وقيل ان اصل المد مقدر بان يمد الرجل يديه فيملا كفيه طعاما وفي رواية ابن اسحق
عن هشام عن ابيه ﴿عن عائشة رضى الله تعالى عنها اللهم ان ابراهيم عبدك وخليفك دعاك لاهل مكة وانا عبدك ورسولك
ادعوك لاهل المدينة بمثل ما دعاك ابراهيم لاهل مكة اللهم بارك لنا في مدينتنا الحديث قوله ﴿ومحجها﴾ اي صحح المدينة
من الامراض وزاد في دعائه بقوله ﴿وانقل حماها﴾ اي حي المدينة وكانت وبشة وخصص بهذا في الدعاء لان احبابه حين

قدموا المدينة وعكوا قوله الى الجحفة بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وبالفاء وهي ميقات اهل مصر والشام والمغرب الا ان
 وذكر ابن السكيت ان المالبق اخرجوا بنى غنبر وهم اخوة عاد من يثرب فنزلوا الجحفة وكان اسمها مهيعة فجاءهم سيل
 فاجتشفهم فسميت الجحفة ومعنى اجتشفهم سلب اموالهم واخرب ابنتهم ولم يبق شيئا وانما خص الجحفة لانها كانت
 يومئذ دار شرك وقال الخطابي كان اهل الجحفة اذذاك يهودا وكان عليه السلام كثيرا ما يدعو على من لم يجيبهم الى دار الاسلام
 اذا خاف منه معونة اهل الكفر ويسال الله ان ينيلهم بما يشغلهم عنه وقد دعا على قومه اهل مكة حين يشس منهم فقال
 اللهم اغنى عليهم بسبع كسيع يوسف ودعا على اهل الجحفة بالحمى ليشغلهم بها فلم تزل الجحفة من يومئذ اكثر بلاد
 الله حمى وانه ليتقى شرب الماء من عينها الذي يقال له عين حم فقل من شرب منه الاحم ولما دعا عليه الصلاة والسلام
 بذلك الدعاء لم يبق احد من اهل الجحفة الا اخذته الحمى ويحتمل ان يكون هذا هو السر في ان الطاعون لا يدخل
 المدينة لان الطاعون وباء وسيدنا رسول الله عليه السلام دعا بنقل الوباء عنها فاجاب الله دعاه الى آخر الابد (فان قلت)
 نهى النبي عليه السلام عن القدوم على الطاعون فكيف قدموا المدينة وهي وبئة (قلت) كان ذلك قبل النهي وان النهي
 يختص بالطاعون ونحوه من الموت الذريع لا المرض وان عم قوله «قالت» يعني عائشة وهو متصل بما قبله في رواية
 عروة عنها قوله «وهي» اي المدينة «اوبأرض الله» واوبا بالهمزة في آخره على وزن افعل التفضيل من الوباء اي
 اكثر وباء واشد من غيرها قوله «فكان بطحان» بضم الباء الموحدة وسكون الطاء المهملة وهو واد في صحراء
 المدينة قوله «يجرى نجلا» خبر كان تعني ماء آجنا وهو من تفسير الراوي ونجلا بفتح النون وسكون الجيم وحكى
 ابن التين فيه نجلا بفتح الجيم ايضا وقال ابن فارس النجل بفتح نين سعة العين وقال ابن السكيت انجل الترحين يظهر
 وينبع عين الماء وقال الحر بن نجلا اي واسما ومنه عين نجلاء اي واسمة وقيل هو القدير الذي لا يزال فيه الماء وغرض
 عائشة رضي الله تعالى عنها بذلك بيان السبب في كثرة الوباء بالمدينة لان الماء الذي هذه صفته يحدث عنده المرض
 قوله «تعني ماء آجنا» هذا من كلام الراوي اي تعني عائشة من قولها يجري نجلا ماء آجنا الا جن بالماء المتغير
 العلم واللون يقال فيه اجن واجن ياجن وياجن اجنا واجونا فهو آجن بالماء وأجن قال عياض هذا تفسير خطأ
 ممن فسره فليس المراد هنا الماء المتغير ورد عليه بانه ليس كما قال فان عائشة قالت ذلك في مقام التعليل لكون
 المدينة كانت وبئة ولا شك ان النجل اذا فسر بكون الماء الحاصل من الترف فهو بصدد ان يتغير واذا تغير كان
 استعماله مما يحدث الوباء في العادة

(ذكر ما يستفاد منه) فيه فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه يباينه ان الله لما ابتلى نبيه عليه الصلاة والسلام بالهجرة
 وفراق الوطن ابتلى اصحابه بالامراض فتكلم كل انسان بما فيه فاما ابو بكر فتكلم بان الموت شامل للخلق في الصباح والمساء
 واما بلال فتعني الرجوع الى وطنه فانظر الى فضل ابي بكر على غيره وفيه في دعائه عليه السلام بان يحب الله لهم المدينة
 حجة واضحة على من كذب بالقدر لان الله عز وجل هو المالك للنفوس يحب اليها ما شاء وينقض فاجاب الله دعوة نبيه
عليه السلام فاحبوا المدينة حبا دام في نفوسهم الى ان ماتوا عليه وفيه رد على الصوفية اذ قالوا ان الولي لا تتم له الولاية الا اذا تم
 له الرضى بجميع ما نزل به ولا يدعو الله في كشف ذلك عنه فان دعا فليس في الولاية كاملا وفيه حجة على بعض المعتزلة
 القائلين بان لا فائدة في الدعاء مع سابق القدر والمذهب ان الدعاء عبادة مستقلة ولا يستجاب منه الا ما سبق به التقدير وفيه
 جواز هذا النوع من الغناء وفيه مذاهب فذهب ابو حنيفة ومالك واحمد وعكرمة والشمسي والنخعي وحامد والثوري وجماعة
 من اهل الكوفة الى تحريم الغناء وذهب آخرون الى كراهته نقل ذلك عن ابن عباس ونص عليه الشافعي وجماعة من
 اصحابه وحكى ذلك عن مالك واحمد وذهب آخرون الى اباحته لكن يغير هذه الهيئة التي تعمل الا ان فن الصحابة عمر
 رضي الله تعالى عنه ذكره ابو عمر في التمهيد وعثمان ذكره الماوردي وعبدالرحمن بن عوف ذكره ابن ابي شيبة وسعد
 ابن ابي وقاص وابن عمر ذكرهما ابن قتيبة وابو مسعود البدرى واسامة بن زيد وبلال وخوات بن جبير ذكرهما البيهقي

وعبد الله بن ارقم ذكره ابو عمر و جعفر بن ابى طالب ذكره السهروردي في عوارفه والبراهين مالك ذكره ابو نعيم وابن الزبير ذكره صاحب القوت وابن جعفر ومعاوية وعمر بن العاص والنعمان بن بشير وحسان بن ثابت وخارجة بن زيد وعبد الرحمن بن حسان ذكرهم ابو الفرج في تاريخه وقطبة بن كعب ذكره الهروي و رباح بن المقرئ ذكره ابن طاهر ومن التابعين جماعة ذكرهم ابن طاهر وذهبت طائفة الى التفرقة بين الفناء الكثير والقليل ونقل ذلك عن الشافعي وذهبت طائفة الى التفرقة بين الرجال والنساء فحرموه من الاجانب وجوزوه من غيرهم وقال ابن حزم من نوى ترويح به القلب ليقوى على الطاعة فهو مطيع ومن نوى به التقوية على المعصية فهو عاص وان لم ينوشها فهو لغو ومعفو عنه وقال الاستاذ ابو منصور اذا سلم من تضييع فرض ولم يترك حفظ حرمة المشايخ به فهو محمود و ربحا اجر وفيه ان الله تعالى اباح للمؤمن ان يسأل ربه في جسمه وذهاب الآفات عنه اذا نزلت به كسؤاله اياه في الرزق وليس في دعاء المؤمن ورغبته في ذلك الى الله لوم ولا قدح في دينه وفيه تمثيل الصالحين والفضلاء بالشمر *

٤٦٢ - **حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن اسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه قال اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجمل موتي في بلد رسولك صلى الله عليه وسلم** *

هذا اثر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ذكره هنا لمنااسبة بينه وبين الحديث السابق وذلك انه لما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه دعا بقوله «اللهم حبب لنا المدينة كحبنا مكة» سال الله تعالى ان يجعل موته في المدينة اظهارا لمحبة اياها كحبته مكة واعلاما بصدقه في ذلك بسؤاله الموت فيها وقيل ذكر ابن سعد سبب دعائه بذلك وهو ما أخرجه باسناد صحيح عن عوف بن مالك انه رأى رؤيا فيها ان عمر شهيد يستشهد فقال لما قام عليه انى لي بالشهادة وانا بين ظهرا في جزيرة العرب لست اغزو والناس حولي ثم قال بلى وبلى ياتي بها الله ان شاء الله تعالى ورجال هذا الاثر سبعة كما ترى وخالد بن يزيد من الزيادة تقدم في اول الموضوع وسعيد بن ابى هلال الليث المدني يكنى ابا العلاء وزيد بن اسلم ابو اسامة مولى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه المدوي وابوه اسلم مولى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يكنى ابا خالد وكان من سبي اليمن وقال الواقدي ابو زيد الحبشي البجاوي من بجاوة وكان من سبي عين التمر ابتاعه عمر بن الخطاب بمكة سنة احدى عشرة لما بعته ابو بكر الصديق ليقم للناس الحج مات قبل مروان بن الحكم وهو الذي صلى عليه وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة قوله «شهادة في سبيلك» فقبل الله دعاءه ورزق الشهادة وقتله ابو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ضربه في خاصرته وهو في صلاة الصبح وكان يوم الاربعاء لاربع بقين من ذى الحجة وقيل لثلاث بقين منه سنة ثلاث وعشرين وهو ابن ثلاث وستين سنة في سن النبي ﷺ و سن ابى بكر رضي الله تعالى عنه قوله «واجمل موتي في بلد رسولك» ووقع كذا ودفن عند ابى بكر وابو بكر عند النبي ﷺ فالثلاثة في بقعة واحدة هي اشرف البقاع *

وقال ابن زريع عن روح بن القاسم عن زيد بن اسلم عن امه عن حفصة بنت عمر رضي الله عنهما قالت سمعت عمر يقول *

وابن زريع هو يزيد بن زريع قوله «عن امه» قال الكرمانى قال البخارى كذا قال روح عن امه وغرضه ان المشهور ان زيدا يروى عن ابيه لا عن امه لكن روح اسند روايته الى امه (قلت) ذكر البخارى هذا التعليق والتعليق الذي بعده لبيان الاختلاف فيه على زيد بن اسلم فاتفق هشام بن سعد وسعيد بن ابى هلال على انه عن زيد عن ابيه اسلم عن عمر وقد تابعهما حفص بن ميسرة عن زيد عند عمر بن شبة وانفرد روح بن القاسم عن زيد بقوله عن امه وتعليق ابن زريع وصله فقال حدثنا ابو على الصواف حدثنا ابراهيم بن هاشم حدثنا امية بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح بلفظ

سمعت عمر وهو يقول اللهم قتلا في سبيلك ووفاة في بلد نبيك عليه الصلاة والسلام قال قلت واني يكون هذا قال ياتي به عزوجل اذا شاء *

﴿ وقال هشام عن زيد عن أبيه عن حفصة سمعت عمر رضي الله عنه ﴾

هشام هو ابن سعد القرشي المديني مولى آل أبي لهب بن عبد المطلب يتيم زيد بن اسلم يكنى ابا سعيد ويقال ابو عبادة وهذا التعليق وصله ابن سعد عن محمد بن اسماعيل بن ابي فديك عنه ولفظه عن حفصة انها سمعت اباها يقول فذكر مثله والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب الصوم ﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام الصيام هذا هكذا في رواية النسفي وفي رواية الاكثرين كتاب الصوم وثبتت البسملة للجميع ثم الكلام ههنا من وجوه الاول ماوجه تاخير كتاب الصوم وذكره آخر كتب العبادات وهو ان العبادات التي هي اركان الايمان اربعة الصلاة والزكاة والحج والصوم قدمت الصلاة لكونها تالية الايمان وثانيتها في الكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة) واما السنة فقوله ﷺ «بنى الاسلام على خمس» الحديث ثم ذكرت الزكاة عقيبها لانها ثمانية الصلاة وثالثة الايمان في الكتاب والسنة كما ذكرناه ثم ذكر الحج لان العبادات الاربعة بدنية محض وهي الصلاة والصوم ومالية محض وهي الزكاة ومركبة منها وهو الحج وكان مقتضى الحال ان يذكر الصوم عقيب الصلاة لكونها من وادواحد لكن ذكرت الزكاة عقيبها لما ذكرنا ثم ان غالب المصنفين ذكروا الصوم عقيب الزكاة فلا مناسبة بينهما والذي ذكره البخاري من تاخير الصوم وذكره في الاخير هو الارجى والاناسب لان ذكر الحج عقيب الزكاة هو المناسب من حيث اشتغال كل منهما على بذل المال ولم يبق للصوم موضع الا في الاخير

الوجه الثاني في تفسير الصوم لغة وشرعا وهو في اللغة الامساك قال الله تعالى حكاية عن مريم عليها السلام (اني نذرت للرحمن صوما) اي صمتا وسكوتا وكان مشروعا عندهم الاترى الى قولها (فلن اكلم اليوم انسيا) وقال النابغة الذي ياتي خيل صيام وخيل غير صائمة • تحت المعجاج واخرى تملك اللججا

اي قائمه على غير علف قاله الجوهري وقال ابن فارس ممسكة عن السير وفي المحيط وغيره ممسكة عن الاعتلاف وصام النهار اذا قام قيام الظهيرة وقال صام النهار وهجرا يعني قام قائم الظهيرة وقال ابو عبيد كل ممسك عن طعام او كلام او سير صائم والصوم ركود الريح والصوم البيعة والصوم ذرق الحمام وسلخ النعامة والصوم اسم شجر وفي المحيط صام صوما وصياما واصطام ورجل صائم وصوم وقوم صوام وصيام وصوم وصيم وصيم عن سيويه كسروا الصاد لمكان الياوم وصيام وصيامي الاخيرة نادرة وصوم وهو اسم للجمع وقيل هو جمع صائم ونساء صوم وفي الصحاح ورجل صومان . واما في الشرع فالصوم هو الامساك عن الاكل والشرب والجماع وما هو ملحق به من طلوع الفجر الثاني الى غروب الشمس وقال ابن سيده الصوم ترك الطعام والشراب والنكاح والكلام وقال ابن العربي وقع الصوم في عرف الشرع على امساك مخصوص في زمن مخصوص مع النية وقال ابن قدامة هو الامساك عن المفطرات من طلوع الفجر الثاني الى غروب الشمس وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انما صلى الفجر قال الا ان حين تين الحيط الابيض من الحيط الاسود وعن ابن مسعود نحوه وقال مسروق لم يكونوا يمدون الفجر محرما انما كانوا يمدون الفجر الذي يملأ البيوت والطرق وهذا قول الاعمش وقال ابن عساكر في قول النبي ﷺ ان بلالا يؤذن بليل دليل على ان الحيط الابيض هو الصباح وان السحور لا يكون الا قبل الفجر وهذا اجماع لم يخالف فيه الا الاعمش ولم يرج احد على قوله لشذوذه (قلت) قد نقل قول جماعة من السلف بموافقة الاعمش وعن ذرقلنا لحذيفة آية ساعة تسحرت مع النبي ﷺ قال

هي النهار الا ان الشمس لم تطلع رواء النسائي قيل هو مبالغة في تاخير السحور
الوجه الثالث اختلفوا في اى صوم وجب في الاسلام اولا فقل صوم عاشوراء وقيل ثلاثة ايام من كل شهر لانه
صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة جعل يصوم من كل شهر ثلاثة ايام رواء البيهقي ولم يفرض رمضان خيرا بينه وبين الاطعام ثم
نسخ الجميع بقوله تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) ونزلت فريضة رمضان في شعبان من السنة الثانية من الهجرة
فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع رمضانات وقيل اختلف السلف هل فرض على الناس صيام قبل رمضان اولا فالجمهور
وهو المشهور عند الشافعية انه لم يجب قط صوم قبل صوم رمضان وفي وجهه وهو قول الحنفية اول ما فرض صيام عاشوراء
فلما نزل رمضان نسخ والله اعلم *

باب وجوب صوم رمضان

أى هذا باب في بيان وجوب صوم شهر رمضان وهكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية النسائي باب
وجوب صوم رمضان وفضله

﴿وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَكُمْ تُقَاتُونَ﴾

هذا ايضا من الترجمة وقول مجرور لانه عطف على قوله وجوب الصوم وأشار بإيراد هذه الآية الكريمة الى امور
تتضمن هذه الآية وهي فرضية صوم رمضان بقوله تعالى (كتب عليكم الصيام) وانه كان فرضا على من قبلنا من الامم
وان الصوم وصلة الى التقى لانه من البر الذي يكف الانسان عن كثير مما تطلع له النفس من المعاصي . وفيه تزكية
للبدن وتضييق لمسالك الشيطان كما ثبت في الصحيحين «يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم
يستطع فمليه بالصوم فانه له وجاء» ثم انهم تكلموا في هذا التشبيه وهو قوله (كما كتب على الذين من قبلكم) فقل انه
تشبيه في اصل الوجوب لا في قدر الواجب وكان الصوم على آدم عليه الصلاة والسلام ايام البيض وصوم عاشوراء على
قوم موسى عليه الصلاة والسلام وكان على كل امة صوم والتشبيه لا يقتضي التسوية من كل وجه كما في قوله صلى الله عليه وسلم «وانكم
سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر» وهذا تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئي بالمرئي وقيل هذا التشبيه في الاصل
والقدر والوقت جميعا وكان على الاولين صوم رمضان لكنهم زادوا في العدد ونقلوا من ايام الحر الى ايام الاعتدال وعن
الشعب ان النصارى فرض عليهم شهر رمضان كما فرض علينا فحولوه الى الفصل وذلك انهم بما صاموه في القيظ فمدوا
ثلاثين يوما ثم جاء بدم قرن منهم فاخذوا بالنقطة في انفسهم فصاموا قبل الثلاثين يوما وبعدها ثم لم يزل الاخر يستن
بسنة القرن الذي قبله حتى صارت الى خمسين وقال الطبري وقال آخرون بل التشبيه انما هو من اجل ان صومهم كان
من العشاء الآخرة الى العشاء الآخرة وكان ذلك فرض على المؤمنين في اول ما افترض عليهم الصوم وقال السدي
النصارى كتب عليهم رمضان وكتب عليهم ان لا ياكلوا ولا يصرخوا بعد النوم ولا يسكروا النساء شهر رمضان فاشتد ذلك
على النصارى وجعل يتقلب عليهم في الشتاء والصيف فلما رأوا ذلك اجتمعوا فجعلوا صياما في الفصل بين الشتاء والصيف
وقالوا تزيد عشرين يوما نكفربها ما صنعنا فجعلوا صيامهم خمسين يوما فلم يزل المسلمون على ذلك يصنعون كما تصنع
النصارى حتى كان من امر ابي قيس بن صرمة وعمر رضى الله تعالى عنهما ما كان فاحل الله لهم الاكل والعرب والجماع
الى طلوع الفجر . وفي تفسير ابن ابي حاتم عن الحسن قال والله لقد كتب الصيام على كل امة خلت كما كتبه
علينا شهرا كاملا وفي تفسير القرطبي عن قتادة كتب الله تعالى على قوم موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام صيام
رمضان فغيروا وزاد احبارهم عشرة ايام اخرى ثم مرض بعض احبارهم فنذر ان شئني ان يزيد في صومهم عشرة ايام
اخرى ففعل فصار صوم النصارى خمسين يوما فصمب عليهم في الحر فنقلوه الى الربيع قالوا اختار هذا القول النحاس

واسند فيه حديثا يدل على صحته (فان قلت) لم يعلم من هذه الآية الاصل فرضية الصوم ولم يعلم العدد ولا كونه في شهر رمضان (قلت) لما علم فيها اصل الفرض تزل قوله (اياما معدودات) فعلم من ذلك ان الفرض ايام معدودات ولما نزل (شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن) علم ان ذلك العدد هو ثلاثون يوما لانه فرض في رمضان والشهر ثلاثون يوما ان نقص حكمه وعن هذا قالوا ان الشهر مرفوع على انه بدل من قوله (الصيام) في قوله (كتب عليكم الصيام) وقرئ بالنصب على صوموا شهر رمضان او على انه بدل من قوله (اياما معدودات) وانتصاب اياما على الظرفية اي كتب عليكم الصيام في ايام معدودات وبينها بقوله (شهر رمضان) (فان قلت) ما الحكمة في التنصيص على الثلاثين التي هي الشهر الكامل (قلت) قالوا لما كل آدم عليه السلام من الشجرة التي نهى عنها بقي شيء من ذلك في جوفه ثلاثين يوما فلما تاب الله عليه امره بصيام ثلاثين يوما لباليين ذكره في خلاصة البيان في تلخيص معاني القرآن *

١ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إسماعيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ** طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ **أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَائِرَ الرَّأْسِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي مَاذَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فَقَالَ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ شَيْئًا فَقَالَ أَخْبِرْنِي بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصِّيَامِ فَقَالَ شَهْرَ رَمَضَانَ إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ شَيْئًا فَقَالَ أَخْبِرْنِي بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الزَّكَاةِ فَقَالَ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ قَالَ وَالَّذِي أَكْرَمَكَ لَا أَنْتَ طَوَّعَ شَيْئًا وَلَا أَنْقَصَ بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ إِنْ صَدَقَ**

مطابقته للترجمة في قوله «أخبرني ما فرض الله علي من الصيام فقال شهر رمضان» وهذا الحديث قدم في كتاب الايمان في باب الزكاة من الاسلام فانه اخرج هناك عن اسماعيل عن مالك بن انس عن عمه ابي سهيل بن مالك عن ابيه انه سمع طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه لحديث ولا يخلو عن زيادة ونقصان في المتن وقد مضى الكلام فيه هناك مستوفي واسماعيل بن جعفر ابو ابراهيم الانصاري المدني وقد تقدم في كتاب الايمان وابو سهيل مصنف السهل نافع ابن مالك بن عامر في باب علامات المنافق وابوه مالك بن ابي عامر ابوانس الاصمعي المدني جد مالك بن انس وطلحة ابن عبيد الله احد العشرة المبشرة **قوله «نائر الرأس»** بالهاء المثناة اي منتفش شعر الرأس ومنتشر **قوله «ان تطوع»** بتخفيف الطاء وتشديدها والاستثناء منقطع وقيل متصل **قوله «بشرائع الاسلام»** اي بنصب الزكاة ومقاديرها وغير ذلك مما يتناول الحج واحكامه ويحتمل ان الحج حينئذ لم يكن مفروضا مطلقا او على السائل ومفهوم **قوله «ان صدق»** انه اذا تطوع لا يفلح مفهوم المخالفة فلا اعتبار به لانه مفهوم الموافقة وهو انه اذا تطوع يكون مفلحا بالطريق الاولى وهو مقدم على مفهوم المخالفة *

٢ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إسماعيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ صَامَ النَّبِيُّ ﷺ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَصُومُهُ إِلَّا أَنْ يُوَافِقَ صَوْمَهُ**

مطابقته للترجمة في قوله «فلما فرض رمضان» واسماعيل هو ابن علي وايوب السخيتاني **قوله «عاشوراء»** بمدود ومقصود وهو اليوم العاشر من المحرم وقيل انه التاسع منه مأخوذ من اظهائه الابل فان العرب تسمى اليوم الخامس من ايام الورداربعا وكذا باقي الايام على هذه النسبة فيكون التاسع عشرا وقال ابو علي القالي في كتابه الممدود والمقصود باب

ما جاء من المدود على مثال فاعولاء اسما ولم يات صفة عاشوراء معروفة ويقال اصابتهم ضاروراء منكورة من الضر قوله «وامر بصيامه» يدل على انه كان فرضا ثم نسخ بفرض رمضان قوله «وكان عبدالله» اي ابن عمر راوى الحديث لا يصومه اي لا يصوم يوم عاشوراء بعد فرض رمضان وذلك كراهية ان يعظم في الاسلام كما كان يعظم في الجاهلية وتركه صوم عاشوراء لا يدل على عدم جواز صومه فان من صامه مبتغيا بصومه ثواب الله ولا يريد به احياء سنة اهل الشرك فله عند الله اجر عظيم وكراهية ابن عمر صوم عاشوراء نظيره كراهية من كره صوم رجب اذا كان شهر اعظمه الجاهلية فكره ان يعظم في الاسلام ما كان يعظم في الجاهلية من غير تحريم صومه على من صامه ولا يؤثمه من الثواب الذي وعد الله للصائمين قوله «الا ان يوافق صومه» اي صومه الذي كان يعتاده وغرضه انه كان لا يعتقده تقفلا في عاشوراء واختلف في السبب الموجب لصيام رسول الله ﷺ عاشوراء فروى انه كان يصومه في الجاهلية وفي البخاري عن ابن عباس قدم النبي ﷺ المدينة فرأى اليهود تصومه قالوا يوم صالح نجى الله فيه بنى اسرائيل من عدوهم فصامه موسى فقال نحن احق بموسى منكم ويحتمل ان تكون قريش كانت تصومه كما في حديث عائشة وكان عليه الصلاة والسلام يصومه معهم قبل ان يبعث فلما بعث تركه فلما هاجر اعلم انه من شريعة موسى فصامه وامر به فلما فرض رمضان قال من شاء فليصمه ومن شاء افطر على ما في حديث عائشة الآتي عن قريب *

٣ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ عِرَّكَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ أَنَّ هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ قُرَيْشًا كَانَتْ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِصِيَامِهِ حَتَّى فُرِضَ رَمَضَانُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ شَاءَ افْطَرْ** *

مطابقته للترجمة في قوله «حتى فرض رمضان» ورجاله قد ذكرنا وعراك بكسر العين المهمة وتخفيف الراء قدمر في الصلاة على الفراش والحديث اخرجه مسلم عن قتيبة ومحمد بن رمح كلاهما عن الليث واخرجه النسائي في الحج وفي التفسير عن قتيبة به قوله «افطر» فائدة تفسيرا لاسلوب الكلام حيث قال في الصوم بلفظ الامر وفي الافطار بقوله افطر بيان ان جانب الصوم ارجح وكانه مطلوب وفيه اشعار بكونه مندوبا *

باب فضل الصوم

اي هذا باب في بيان فضل الصوم *

٤ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ الصِّيَامُ جَنَّةٌ فَلَا يَرْتَفُ وَلَا يَجْهَلُ وَإِنْ أَمَرُوا قَاتِلَهُ أَوْ شَاتَمَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ مَرَّتَيْنِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ نَخْلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطِيبُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ يَتْرَكَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِ الصِّيَامِ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا** *

مطابقته للترجمة ظاهرة * ورجاله قد تكرروا ذكرهم وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه ابوداود في الصوم عن القسبي به ولم يذكر الصيام جنة واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عن مالك به وقال الصيام جنة وروى الترمذي حدثنا عمران بن موسى القزاز حدثنا عبد الوارث ابن سعيد عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ «ان ربكم يقول كل حسنة بمشر أمثالها الى سبعائة ضعف والصوم لي وأنا اجزى به والصوم جنة من النار واخلوف فم الصائم اطيب عند الله من

ریح المسک وان جهل على احدكم جاهل وهو صائم فليقل اني صائم » وقال حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقد انفرد الترمذی باخراجه من هذا الوجه وقال وفي الباب عن معاذ بن جبل وسهل بن سعد وكعب بن عجرة وسلامة بن قيسر وبشير بن الخصاصية قال واسلم بشير زحم والخصاصية هي امه * اما حديث معاذ فرواه الترمذی ايضا عنه قال « كنت مع النبي ﷺ في سفر فاصبحت يوما قريبا منه ونحن نسیر فقلت اخبرني بعمل يدخلني الجنة » الحديث وفيه « ثم قال الا ادلك على ابواب الخير الصوم جنة » الحديث وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه ابن ماجه والنسائي في سننه الكبرى * واما حديث سهل بن سعد فرواه الترمذی عنه عن النبي ﷺ قال « في الجنة باب يدعى الريان يدعى له الصائمون فمن كان من الصائمين دخله ومن دخله لم يظم أبدا » وكذلك اخرجه ابن ماجه وهو متفق عليه من رواية سليمان بن بلال عن ابي حازم على ما ياتي ان شاء الله تعالى * واما حديث كعب بن عجرة فاخرجه الترمذی ايضا عنه في حديث فيه « والصوم جنة حصينة » وقال هذا حديث حسن غريب * واما حديث سلامة بن قيسر فرواه الطبرانی في الكبير من حديث عمر بن ربيعة الحضرمي قال سمعت سلامة بن قيسر يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « من صام يوما ابتغاه وجه الله تعالى بعده الله عز وجل من جهنم بعد غراب طار وهو فرخ حتى مات هربا » واما حديث بشير بن الخصاصية فرواه البغوي والطبرانی في معجميهما من رواية قتادة عن جرير بن كليب عن بشير ابن الخصاصية قال يعني قتادة وحدثنا اصحابنا عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ قال يروي عن ربه تعالى « الصوم لي وانا اجزي به » الحديث (قلت) وفي الباب ايضا عن ابي سعيد وعلى وعائشة وابن مسعود وعثمان ابن ابي العاص وانس وجابر وابي عبيدة وحذيفة وابي امامة وعقبة بن عامر * اما حديث ابي سعيد فاخرجه مسلم والنسائي من رواية ابي صالح عن ابي هريرة وابي سعيد قال قال رسول الله ﷺ « ان الله يقول ان الصيام لي وانا اجزي به » الحديث واما حديث علي رضي الله عنه فرواه النسائي من رواية ابي اسحاق عن عبد الله بن الحارث عنه عن النبي ﷺ قال « ان الله يقول الصوم لي وانا اجزي به » الحديث وقال انه خطأ والصواب عن ابي اسحاق عن ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود موقوفا عليه * واما حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فاخرجه النسائي ايضا عن عروة عنها عن النبي ﷺ قال « الصيام جنة من النار » الحديث * واما حديث ابن مسعود فرواه ابو الشيخ ابن حبان في كتاب طبقات الحديثين باصبعان ورواه النسائي موقوفا عليه « الصوم جنة » من رواية ابي الاحوص عنه * واما حديث عثمان بن ابي العاص فرواه النسائي وابن ماجه عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول « الصيام جنة كجنة احدكم من القتال » وزاد النسائي في رواية « جنة من النار » واخرجه ابن حبان في صحيحه * واما حديث انس فرواه ابن ماجه عنه قال فيه « والصيام جنة من النار » واما حديث جابر فرواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه عنه في حديث قال فيه « والصوم جنة » * واما حديث ابي عبيدة فرواه النسائي عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « الصوم جنة ما لم يخرقها » وزاد الدارمي « بالاقية » ورواه ايضا موقوفا عليه * واما حديث حذيفة فرواه احمد في مسنده عنه قال « اسندت النبي ﷺ الى صدرى فقال لا اله الا الله من ختم له بهادخل الجنة ومن صام يوما ابتغاه وجه الله ختم له بهادخل الجنة ومن تصدق بصدقة ابتغاه وجه الله ختم له بهادخل الجنة » * واما حديث ابي امامة فرواه ابن عدى في الكامل من رواية الوليد بن جميل عن القاسم عن ابي امامة قال قال رسول الله ﷺ « من صام يوما في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقا بعد ما بين السماء والارض » واما حديث عقبة بن عامر فرواه النسائي عنه عن رسول الله ﷺ قال « من صام يوما في سبيل الله تبارك وتعالى باعد الله منه جهنم مسيرة مائة عام » *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «جنة» بضم الجيم كل ماستر ومنه الجن وهو الترس ومنه سمي الجن لاستتارهم عن العيون والجنان لاستتارها بورق الاشجار وانما كان الصوم جنة من النار لانه امسك عن الشهوات والمار مخوفة بالشهوات كما في الحديث الصحيح «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات» وقال ابن الاثير معنى كونه جنة اي

يقى صاحبه ما يؤذيه من الشهوات وقال عياض معناه يستر من الآثام او من النار او بجميع ذلك وبالاخير قطع التورى قوله «فلا يرفث» بفتح الفاء وكسرها وضمها معناه لا يفتش والمراد من الرفث هنا الكلام الفاحش ويطلق على الجماع وعلى مقدماته وعلى ذكره مع النساء ويحتمل ان يكون النهى عما هو اعم منها قوله «ولا يجهل» اى لا يفعل شيئا من افعال الجاهلية كالعياط والسفوف والسخرية ووقع في رواية سميد بن منصور من طريق سهيل بن ابي صالح عن ابيه «فلا يرفث ولا يجادل» وقال القرطبي لا يفهم من هذا ان غير الصوم يباح فيه ما ذكر وانما المراد ان المنع من ذلك يتأكد بالصوم قوله «وان امرؤ قاتله» كلمة ان مخففة موصولة بما بعده تقديره وان قاتله امرؤ ولفظ قاتله يفسره كافي قوله تعالى (وان احد من المشركين استجارك) اى استجارك احد من المشركين ومعنى قاتله نازعه ودافعه قوله «او شامته» اى او تعرض للمشامة وفي رواية ابي صالح «فان سابه احد» وفي رواية ابي قرة عن طريق سهيل عن ابيه «وان شتمه انسان فلا يكلمه» ونحوه في رواية همام عن ابي هريرة عند احمد وفي رواية سميد بن منصور من طريق سهيل «فان سابه احد او ماراه» يعنى جادله وفي رواية ابن خزيمة من طريق عجلان مولى المشمعل عن ابي هريرة «فان شاتمك احد فقل انى صائم وان كنت قائما فاجلس» وقد ذكرنا في رواية الترمذى «وان جهل على احدكم جاهل وهو صائم فليقل انى صائم» قال شيخنا زين الدين اختلف العلماء في هذا على ثلاثة اقوال . احدها ان يقول ذلك بلسانه انى صائم حتى يعلم من يجهل انه معتصم بالصيام عن اللغو والرفث والجهل . والثاني ان يقول ذلك لنفسه اى واذا كنت صائما فلا ينبغي ان اخدش صومى بالجهل ونحوه فيزجر نفسه بذلك . والقول الثالث التفرقة بين صيام الفرض والنفل فيقول ذلك بلسانه في الفرض ويقول في نفسه في التطوع قوله «فليقل» قال الكرمانى اى كلاما لسانيا ليس به الشاتم والمقاتل فيترجرا لبا او كلاما نفسانيا اى يحدث به نفسه لينمها من مشاتمته وعند الشافعى يجب الحمل على كلام المعنيين . واعلم ان كل احد منهى عن الرفث والجهل والمخاصمة لكن النهى في الصائم أكد قال الاوزاعى يفطر السب والغيبة فليل معناه انه يصير في حكم المفطر في سقوط الاجر لانه يفطر حقيقة انتهى كلامه (فان قلت) قاتله او شامته من باب المفاعلة وهى للمشاركة بين الاثنين والصائم مأمور بالكف عن ذلك (قلت) لا يمكن حمله على اصل الباب ولكنه قد يجيى بمعنى فعل يعنى لنسبة الفعل الى الفاعل لا غير كقولك سافرت بمعنى نسبت السفر الى المسافر وكما في قولهم طاف الله وفلان عاج الامر ويؤيد هذا ما ذكرنا من رواية سهيل عن ابيه «وان شتمه انسان فلا يكلمه» وقد مضى عن قريب قوله «مرتين» اتفقت الروايات كلها على انه يقول انى صائم فمنهم من ذكرها مرتين ومنهم من اقتصر على واحدة قوله «والذى نفسى بيده» اقسام على ذلك للتاكيد قوله «خلوف فم الصائم» بضم الخاء المعجمة لا غير هذا هو المعروف في كتب اللغة والحديث ولم يحك صاحبا المحكم والصحيح غيره وقال عياض وكثير من الشيوخ يروونه بفتحها قال الخطاى وهو خطأ قال القاضى وحكى عن القاسى فيه الفتح والضم وقال اهل المشرق يقولونه بالوجهين والصواب الاول وفي التلويع وفي رواية «خلقة فم الصائم» بالضم ايضا وقال البرقى هو تغير طعم الفم وريحه لتأخر الطعام يقال خلف فوه بفتح الخاء واللام يخلف بضم اللام واخلف يخلف اذا تغير واللغة المشهورة خاف وقال المازرى هذا مجاز واستعارة لان استطابة بعض الروائح من صفات الحيوان الذى له طباع يميل الى شئ يستطيه وينفر من شئ يستقذره والله سبحانه وتعالى تقدر عن ذلك لكن جرت عادتنا على التقرب للروائح الطيبة فاستعير ذلك في الصوم لتقريبه من الله تعالى وقال عياض يجازيه الله تعالى به في الآخرة فتكون نكهته اطيب من ريح المسك وقيل لكثرة ثوابه واجره وقيل يعقب في الآخرة اطيب من عبق المسك وقيل طيبه عند الله رضاه به وثناؤه الجليل وثوابه وقيل ان المراد ان ذلك في حق الملائكة وانهم يستطيعون ريح الخلق اكثر مما يستطيعون ريح المسك وقال البغوى معناه التناء على الصائم والرضى بفعله وكذا قاله القدورى من الحنفية وابن العربي من المالكية وابو عثمان الصابونى وابو بكر بن السمعانى وغيرهم من الشافعية جزموا كلهم بانه عبارة عن الرضى والقبول وقال القاضى وقد يجزى الله تعالى في الآخرة حتى تكون نكهته اطيب من ريح المسك كما

قال في الكلوم في سبيل الله «الريح ربيع مسك» وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى وقد اختلف الشيخ تقي الدين ابن الصلاح والشيخ عز الدين بن عبد السلام في طيب رائحة الخلوف هل هي في الدنيا او في الآخرة. فذهب ابن عبد السلام الى ان ذلك في الآخرة كما في دم الشهيد واستدل بما رواه مسلم واحمد والنسائي من طريق عطاء عن ابي صالح «اطيب عند الله يوم القيامة» وذهب ابن الصلاح الى ان ذلك في الدنيا فاستدل بما رواه ابن حبان «فم الصائم حين يخلف من الطعام» وبما رواه الحسن بن شعبان في مسنده والبيهقي في الشعب من حديث جابر في فضل هذه الامة «ان خلوف افواههم حين يمسون اطيب عند الله من ربيع المسك» وقال النذري اسناده مقارب وقال ابن بطال معنى «عند الله» اي في الآخرة كقوله تعالى (وان يوما عند ربك) يريد ايام الآخرة (فان قلت) يعكز عليه بحديث البيهقي على ما لا يخفى (قلت) لا مانع من ان يكون ذلك في الدنيا والآخرة قوله «يترك طعامه وشرابه وشهوته من اجلي» اي قال الله تعالى يترك الصائم طعامه وشرابه وشهوته من اجلي انما قدرنا هذا ليصح المعنى لان سياق الكلام يقتضي ان يكون ضمير المتكلم الصائم طعامه وشرابه وشهوته من اجلي «لا جلي» من متكلم واحد فلا يصح المعنى على ذلك فلذلك قدرنا ذلك ويؤيد ما قلناه في لفظ «والذي نفسي بيده» ولفظ «لا جلي» من متكلم واحد فلا يصح المعنى على ذلك فلذلك قدرنا ذلك ويؤيد ما قلناه ما رواه احمد عن اسحق بن العطاء عن مالك فقال بعد قوله «من ربيع المسك يقول الله عز وجل انما يذره شهوته وطعامه» وكذلك رواه سعيد بن منصور عن غيرته بن عبد الرحمن عن ابي الزناد فقال في اول الحديث «يقول الله عز وجل كل عمل ابن ادم هو له الا الصيام فهو لي وانا اجزي به وانما يذره ابن ادم شهوته وطعامه من اجلي» قيل المراد بالشهوة في الحديث شهوة الجماع لمطعمها على الطعام والشراب (قلت) الشهوة اعم فيكون من قيل عطف العام على الخاص ولكن قدم لفظ الشهوة سعيد بن منصور في الحديث المذكور آنفا وكذلك من رواية الوطاء بتقديم الشهوة عليهما فيكون من قيل عطف الخاص على العام وفي رواية ابن خزيمة من طريق سهل عن ابي صالح عن ابيه «يدع الطعام والشراب من اجلي ويدع زوجته من اجلي» وفي رواية ابي قرة من هذا الوجه «يدع امرأته وشهوته وطعامه وشرابه من اجلي» واصرح من ذلك ما وقع عند الحافظ سمويه «من الطعام والشراب والجماع من اجلي» وقال الكرماني هنا (فان قلت) فهذا قول الله وكلامه فما الفرق بينه وبين القرآن (قلت) القرآن افعله معجز ومنزل بواسطة جبريل عليه السلام وهذا غير معجز وبدون الوسطة ومثله يسمى بالحديث القدسي والالهى والرباني (فان قلت) الاحاديث كلها كذلك وكيف وهو ما ينطق عن الهوى (قلت) الفرق بان القدسي مضاف الى الله ومروى عنه بخلاف غيره وقد يفرق بان القدسي ما يتعلق بشئيه ذات الله تعالى وبصفاته الجلالية والجلالية منسوبا الى الحضرة تعالى وتقدس وقال الطيبي القرآن هو اللفظ المنزل به جبريل عليه السلام على رسول الله ﷺ وللانبياء والقدسي اخبار الله رسوله معناه بالالهام او بالانام فاخبر النبي ﷺ امته بعبارة نفسه وسائر الاحاديث لم يصفه الى الله ولم يروه عنه قوله «الصيام لي» كذا وقع بنيران عطف ولا غير ما في الوطاء «الصيام» بالقاء وهي للسببية اي بسبب كونه لي انه يترك شهوته لاجلي ووقع في رواية غيرته عن ابي الزناد عن سعيد بن منصور «كل عمل ابن ادم هو له الا الصيام فهو لي وانا اجزي به» ومثله في رواية عطاء عن ابي صالح التي تاتي قوله «وانا اجزي به» بيان لكثرة ثوابه لان الكريم اذا اخبر بانه يتولى بنفسه الجزاء اقتضى عظمته وسعته وقال الكرماني تقديم الضمير للتخصيص اولنا كيد والتقوية (قلت) يحتمل ما لكن الظاهر من السياق الاول اي انا اجزيه لا غيري بخلاف سائر العبادات فان جزاءها قد يفوز الى الملائكة وقد اکتروا في معنى قوله «الصوم لي وانا اجزي به» وملخصه ان الصوم لا يقع فيه الرياء كما يقع في غيره لانه لا يظهر من ابن ادم بفعله وانما هو شئ في القلب ويؤيده ما رواه الزهري من سلا قوله ﷺ «ليس في الصوم رياء» رواه ابو عبيد في كتاب الغريب عن شعبة عن عقال عن الزهري قال وذلك لان الاعمال لا تكون الا بالحركات الا الصوم فانما هو بالنية التي تخفى على الناس وروى البيهقي هذا من وجه آخر عن الزهري موصولا عن ابي سلمة عن ابي هريرة ولفظه «الصيام لارياء فيه قال الله عز وجل هولي» وفيه مقال قيل لا يدخله الرياء بفعله وقد يدخله بقوله بان اخبرانه صائم فكان دخول الرياء فيه من جهة الاخبار بخلاف بقية الاعمال فان الرياء قد يدخلها بمجرد فعلها (قلت) فيه نظر

لان دخول الرياء وعدم دخوله بالنظر الى ذات الفعل والاخبار ليس منه فافهم وقال الطبرى لما كانت الاعمال يدخلها الرياء والصوم لا يطلع عليه بمجرد فعله الا الله فاضافه الى نفسه ولهذا قال في الحديث «يدع شهوته من اجل» وقال ابن الجوزى جميع العبادات تظهر بفعلها وقل ان يسلم ما يظهر من شوب بخلاف الصوم وقال القرطبي معناه ان الله منفرد بعلم مقدار ثواب الصوم وتضعيفه بخلاف غيره من العبادات فقد يطلع عليها بعض الناس ويشهد بذلك ما روى في الموطا «تضاعف الحسنه بعشر امثالها الى سبعائة ضعف الى ما شاء الله قال الله الا الصوم فانهلى وانا اجزى به» اى اجزى به عليه جزاء كثير امن غير تعين لمقداره وهذا كقوله (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) والصابرون الصائمون في اكثر الاقوال (قلت) هذا كلام حسن ولكن قوله «الصابرون الصائمون» غير مسلم بل الامر بالعكس الصائمون الصابرون لان الصوم يستلزم الصبر ولا يستلزم الصبر الصوم وقال بعضهم سبق الى هذا ابو عبيد في غريبه فقال باغنى عن ابن عينة انه قال ذلك واستدل له بان الصوم هو الصبر لان الصائم يصبر نفسه عن الشهوات وقد قال الله تعالى (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) ثم قال هذا القائل ويشهد له رواية المسيب بن رافع عن ابي صالح عند سمويه «الى سبعائة ضعف الا الصوم فانه لا يدري اخذ ما فيه» ثم قال ويشهد له ايضا ما رواه (ابن وهب في جامعه عن عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن جده زيد مرسلًا ووصله الطبرانى والبيهقى في الشعب من طريق اخرى عن عمر بن محمد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مرفوعا «الاعمال عند الله سبع» الحديث وفيه «عمل لا يعلم ثواب عامله الا الله» ثم قال «واما العمل الذى لا يعلم ثواب عامله الا الله فالصيام» انتهى وقد استبعد القرطبي هذا بل ابطله بقوله قد اتى في غير ما حديث ان صوم اليوم بعشرة ايام فهذا نص في اظهار التضعيف وقال بعضهم لا يلزم من الذى ذكر بطلانه بل المراد بما اورده ان صيام اليوم الواحد يكتب بعشرة ايام وامام مقدار ثواب ذلك فلا يعلمه الا الله انتهى (قلت) لان سلم انه لا يلزم من ذلك بطلانه بل يلزم لان كلامه يؤدى الى تبطيل معنى التخصيص على ما لا يخفى على المتأمل وقال ابن عبد البر معناه ان الصوم احب العبادات الى والمقدم عندي لانه قال «الصيام لى» فاضافه الى نفسه وكفى به فضلا على سائر العبادات وقال بعضهم وروى النسائي من حديث ابي امامة مرفوعا «عليك بالصوم فانه لا مثله» لكن يعكر عليه بما في الحديث الصحيح «اعلموا ان خير اعمالكم الصلاة» (قلت) لا يعكر اصلا لانه انما قال ذلك بالنسبة الى سؤال المخاطبين كما قال في حديث آخر «خير الاعمال ادومها وان كان يسيرا» وقيل هو اضافة تشريف كما في قوله (ناقة الله) مع ان العالم كله لله عز وجل وقيل لان الاستغناء عن الطعام من صفات الله عز وجل فيقرب الصائم بما يتماق بهذه الصفة وان كانت صفات الله لا يشبهها شيء وقيل انما ذلك بالنسبة الى الملائكة لان ذلك من صفاتهم وقيل اضافته اليه لانه لم يجد احدا غير الله بالصوم فلم يعظم الكفار في عصر من الاعصار معبودا لهم بالصيام وان كانوا يعظمونه بصورة الصلاة والسجود والصدقة وغير ذلك ونقضه بعضهم بآراء باب الاستخدامات فانهم يصومون للكواكب وليس هذا بنقض لان آراء باب الاستخدامات لا يعقدون ان الكواكب آله وانما يقولون انها فعالة بانفسها وان كانت عندهم مخلوقة وقال بعضهم هذا الجواب عندي ليس بطائل (قلت) هذا الجواب جواب شيخه الشيخ زين الدين رحمة الله تعالى عليه فكان عليه ان بين وجهه ما ذكره وقيل وجه ذلك ان جميع العبادات توفى منها مظالم العباد الا الصيام روى ذلك البيهقى من طريق اسحاق بن ايوب عن حسان الواسطى عن ابيه عن ابن عينة قال «اذا كان يوم القيامة يحاسب الله عبده ويؤدى ما عليه من المظالم من عمله حتى لا يبقى له الا الصوم فيتحمل الله ما بقى عليه من المظالم ويدخله بالصوم الجنة» وقال القرطبي هذا حسن غير انى وجدت في حديث المقاصة ذكر الصوم في جملة الاعمال لان فيه «المفلس من ياتى يوم القيامة بصلاة وصدقة وصيام ويأتى وقد شتم هذا وضرب هذا واكل مال هذا» الحديث وفيه «فيؤخذ لهذا من حسناته ولهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من سيئاتهم فطرحت عليه ثم طرح في النار» وظاهره ان الصيام مشترك مع بقية الاعمال في ذلك وقال بعضهم ان ثبت قول ابن عينة امكن تخصيص الصيام من ذلك (قلت) يجري الامكان في كل عام ولا يشبث التخصيص الابدليل والايانم الفاء حكم

العام وهو باطل وقال هذا القائل وقد يستدل به بما رواه احمد بن حنبل عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه يرفعه « كل العمل كفارة الا الصوم الصوم لي وانا اجزي به » وكذا رواه ابو داود والطيالسي في مسنده عن شعبة عن محمد بن زياد ولفظه « قال ربكم تبارك وتعالى كل العمل كفارة الا الصوم » (قلت) اخرج البخاري في التوحيد عن آدم عن شعبة بلفظ « يرويه عن ربكم قال لكل عمل كفارة والصوم لي وانا اجزي به » انتهى ولم يذكر الا الصوم فدخل في صدر الكلام الصوم لان لفظ كل اذا اضيف الى النكرة يقتضى عموم الافراد ولكنه اخرج به من ذلك بقوله « والصوم لي وانا اجزي به » خصوصية فيه من الوجوه التي ذكرناها وان كانت جميع الاعمال لله تعالى وقيل ان الصوم لا يظهر فتكتبه الحفظة كما لا تكتب سائر اعمال القلوب وقيل استند قائله الى حديث واه جدا اورده ابن العربي في المسلسلات ولفظه « قال الله الاخلاص سر من سرى استودعه قلب من احب لا يطلع عليه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده » قيل اتفقوا على ان المراد بالصيام هنا صيام من سلم صيامه من المعاصي قولاً وفعلًا ونقل ابن العربي عن بعض الزهاد انه مخصوص بصيام خواص الخواص فقال ان الصوم على اربعة انواع صيام العوام وهو الصوم عن الاكل والشرب والجماع وصيام خواص العوام وهو الصوم وهو هذا مع اجتناب المحرمات من قول او فعل وصيام الخواص وهو الصوم عن ذكر غير الله وعبادته وصيام خواص الخواص وهو الصوم عن غير الله فلا فطر لهم الا يوم لقائه قوله « الحسنة بعشر امثالها » كذا وقع مختصرا عند البخاري وروى يحيى بن بكير عن مالك في هذا الحديث بعد قوله « والحسنة بعشر امثالها فقال كل حسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف الا الصيام فهو لي وانا اجزي به » فخص الصيام بالتضعيف على سبعمائة ضعف في هذا الحديث وانما عقبه بقوله « والحسنة بعشر امثالها » اعلاما بان الصوم مستثنى من هذا الحكم فكانه قال سائر الحسنات بعشر الامثال بخلاف الصوم فانه باضعافه بدون الحساب والحاصل ان الصيام لا يتقيد باعداد التضعيف بل الله يجزيه على ذلك بغير حساب (فان قلت) الامثال جمع مثل وهو مذكر فنزلته بعشرة امثالها بالياء التي هي علامة التأنيث (قلت) مثل الحسنة هو الحسنة فكانه قال بعشر حسنات وقال الكرماني (فان قلت) قد يكون لسبعمائة والله يضاعف لمن يشاء (قلت) هذا اقله والتخصيص بالعدد لا يدل على الزائد ولا عديمه *

باب الصوم كفارة

اي هذا باب يذكر فيه الصوم كفارة هذا في رواية الاكثرين بتوين باب وفي رواية غيره باب الصوم كفارة بالاضافة وفي نسخة الشيخ قطب الدين الشارح باب كفارة الصوم اي باب تكفير الصوم للذنوب *

هـ - **حدثنا علي بن عبد الله** قال **حدثنا سفيان** قال **حدثنا جامع** عن **ابي وايل** عن **حذيفة** قال قال **عمر رضي الله عنه** من **يَحْفَظْ حَدِيثًا** عن **النبي صلى الله عليه وسلم** في **الْفِتْنَةِ** قال **حذيفة** انا **سَمِعْتُهُ يَقُولُ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَجَارِهِ تُكْفَرُهَا الصَّلَاةُ وَالصِّيَامُ وَالصَّدَقَةُ** قال **ليس** **أَسْأَلُ عَنْ ذِمِّهِ إِنَّمَا أَسْأَلُ عَنْ النَّبِيِّ تَمُوجُ كَمَا تَمُوجُ الْبَحْرُ** قال **حذيفة** **وإنَّ دُونَ ذَلِكَ بَابًا مَغْلَقًا** قال **فَيُفْتَحُ أَوْ يُكْسَرُ** قال **يُكْسَرُ** قال **ذَاكَ أَجْدَرُ أَنْ لَا يُغَاقَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقُلْنَا بِمَنْ رُوقَ صَلَّه** **أَ كَانَ عَمْرُ يُعَلِّمُ مِنَ الْبَابِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ نَعَمْ كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ دُونَ غَدِ اللَّيْلَةِ**

مطابقته للترجمة في قوله « تكفرها الصلاة والصيام » وقد تقدم هذا الحديث في اوائل كتاب مواقيت الصلاة في باب الصلاة كفارة وترجم هناك بالصلاة وهنا بالصيام واخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة وشقيق كنيته ابو وايل وهنا اخرجه عن علي بن عبد الله عن سفيان بن عيينة عن جامع بن ابي راشد الصيرفي

الكوفي عن ابى وائل هو شقيق بن سلمة وقدمضى الكلام فيه مستقصى هناك قوله «عن ذه» بكسر الهمزة المعجمة وسكون الهاء وهو من اسماء الاشارة المفرد الموثق والذي يشار به عشرة منها ذه ويقال ذه بالاختلاس قوله «ذاك» اى الكسر اولى من الفتح ان لا يفتلق الى يوم القيامة اى اذا وقعت الفتنة فالظاهر انه لا يسكن قوله «دون غد» اى كما يعلم ان الليلة هي قبل الغد اى علما واضحا جليا والله اعلم *

باب الريان للصائمين

اى هذا باب يذكر فيه الريان الذى هو اسم علم لباب من ابواب الجنة مختص للصائمين ووزن ريان فعلان وقد وقعت المناسبة فيه بين لفظه ومعناه لانه مشتق من الرى الكثير الذى هو ضد العطش وسمى بذلك لانه جزاء الصائمين على عطشهم وجوعهم واكتفى بذكر الرى عن الشبع لانه يدل عليه من حيث انه يستلزمه وافرد لهم هذا الباب اكراما لهم واختصاصا وليكون دخولهم الجنة غير متزاحمين فان الزحام قد يؤدى الى العطش *

٦ - **حدثنا خالد بن مخلد** قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة الا يدخل منه احد غيرهم يقال اين الصائمون فيقومون لا يدخل منه احد غيرهم فاذا دخلوا اغلق فلم يدخل منه احد *

مطابقة للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد يفتح اليم واللام وسكون الحاء المعجمة بينهما البجلى الكوفي ابو محمد وسليمان ابن بلال ابو ايوب وابو حازم بالحاء المهملة والزاي واسمه سلمة بن دينار وسهل بن سعد الساعدي الانصارى والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج عن ابى بكر بن ابى شيبة عن خالد بن مخلد به قوله «ان في الجنة بابا» قيل انما قال في الجنة ولم يقل للجنة ليشعر بان في الباب المذكور من التميم والراحة ما في الجنة فيكون ابلغ في التشويق اليه (قلت) وانما لم يقل للجنة ليشعر ان باب الريان غير الابواب الثمانية التي للجنة وفي الجنة ايضا ابواب اخر غير الثمانية منها باب الصلاة وباب الجهاد وباب الصدقة على ما يجي في الحديث الا ترى في نوادر الاصول للحكيم الترمذى من ابواب الجنة باب محمد عليه الصلاة والسلام وهو باب الرحمة وهو باب التوبة وهو منذ خلقه الله مفتوح لا يفتلق فاذا طلعت الشمس من مغربها اغلق فلم يفتح الى يوم القيامة وسائر الابواب مقسومة على اعمال البر باب الزكاة باب الحج باب العمرة وعند عياض باب الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذى يدخل منه من لا حساب عليه وفي كتاب الاجرى عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ان في الجنة بابا يقال له باب الضحى فاذا كان يوم القيامة ينادى مناد اين الذين كانوا يديعون على صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوا» وفي الفردوس عن ابن عباس يرفعه «للجنة باب يقال له الفرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان» وعند الترمذى باب للذكر وعند ابن بطال باب الصابرين وذكر البرقي في كتاب الروضة عن احمد بن حنبل حدثنا روح حدثنا اشعث عن الحسن قال «ان لله بابا في الجنة لا يدخله الا من عفا عن مظلة» وفي كتاب التخيير للقشيري عن النبي صلى الله عليه وسلم «الخلق الحسن طوق من رضوان الله في عنق صاحبه والطوق مشدود الى سلسلة من الرحمة والسلسلة مشدودة الى حلقة من باب الجنة حيث ما ذهب الخلق الحسن جرت به السلسلة الى نفسها حتى يدخله من ذاك الباب الى الجنة» فهذه الابواب كلها داخلية في داخل الابواب الثمانية الكبار التي ما بين مصر اعى باب منها مسيرة خمسمائة عام (فان قلت) روى الجوزي في هذا الحديث من طريق ابى غسان عن ابى حازم بلفظ «ان للجنة ثمانية ابواب منها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون» (قلت) روى البخارى هذا من هذا الوجه في بدا الخلق لكن قال «في الجنة ثمانية ابواب» وهذا اصح واصوب قوله «فاذا دخلوا اغلق» على صيغة المجهول من الاغلاق قال الجوهرى اغلقت الباب فهو مغلوق والاسم الفلق ويقال غلقت الباب غلقا

وهي لغة رديئة متروكة وغلقت الابواب شدة للكثرة وقال الكرمانى غلق مخففا ومشددا هو من باب الاغلاق (قلت) هذا تحليط في اللغة حيث يذكر اولا انه من باب الثلاثي ثم يقول هو من باب الاغلاق والصواب ما ذكرناه قوله « فلم يدخل منه احد » القياس فلا يدخل لان لم يدخل للماضي ولكنه عطف على قوله « لا يدخل » فيكون في حكم المستقبل وقال بعضهم فلم يدخل فهو معطوف على اغلق اي لم يدخل منه غير من دخل انتهى (قلت) هذا اخذه من الكرمانى لانه قال هو عطف على الجزاء فهو في حكم المستقبل ثم تفسيره بقوله اي لم يدخل منه غير من دخل غير صحيح لان غير من دخل اعم من ان يكون من الصائمين وغيرهم وليس المراد ان لا يدخل منه الا الصائمون وقول الكرمانى ايضا عطف على الجزاء فيه نظر لا يخفى وانما كره نفى دخول غيرهم منه للتأكيد واخرج مسلم هذا الحديث وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا خالد بن مخلد هو القطواني عن سليمان بن بلال قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ « ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه احد غيرهم يقال ابن الصائمون فيدخلون منه فاذا دخل آخروهم اغلق فلم يدخل منه احد » وقال بعضهم هكذا في بعض النسخ من مسلم وفي الكثير منها « فاذا دخل اولهم اغلق » (قلت) الامر بالعكس ففي الكثير « فاذا دخل آخروهم » ووقع في بعض النسخ التي لا يستمد عليها « فاذا دخل اولهم » وهو غير صحيح فلذلك قال شراح مسلم وغيرهم انه وهم وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى وقد استشكل بعضهم الجمع بين حديث باب الريان وبين الحديث الصحيح الذي اخرجه مسلم من حديث عمر عن النبي ﷺ قال « ما منكم من احد يتوضأ فيبلغ او يسبح الوضوء ثم يقول اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء » قالوا فقد اخبر النبي ﷺ انه يدخل من ايها شاء وقد لا يكون فاعل هذا الفعل من اهل الصيام بان لا يبلغ وقت الصيام الواجب او لا يتطوع بالصيام والجواب عنه من وجبين هما أحدهما انه يصرف عن ان يشاء باب الصيام فلا يشاء الدخول منه ويدخل من اي باب شاء غير الصيام فيكون قد دخل من الباب الذي شاء * والثاني ان حديث عمر رضي الله تعالى عنه قد اختلفت الفاظه فعند الترمذي « فتحت له ثمانية ابواب من الجنة يدخل من ايها شاء » فهذه الرواية تدل على ان ابواب الجنة اكثر من ثمانية منها وقد لا يكون باب الصيام من هذه الثمانية ولا تمارض حينئذ *

۷ - « حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثني معن قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال من أنفق زوجين في سبيل الله نودي من ابواب الجنة يا عبدة الله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة دُعي من باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد دُعي من باب الجهاد ومن كان من اهل الصيام دُعي من باب الريان ومن كان من اهل الصدقة دُعي من باب الصدقة فقال ابو بكر رضي الله عنه يا ابي أنت وأُمي يا رسول الله ما على من دُعي من تلك الأبواب من ضرورة فهل يُدعى أحد من تلك الأبواب كلها قال نعم وأرجو أن تكون منهم »

مطابقته للترجمة من قوله « ومن كان من اهل الصيام دُعي من باب الريان » وابراهيم بن المنذر قد تكرر ذكره ومعنى بفتح الميم وسكون العين المهملة وفي آخره نون ابن عيسى بن يحيى البويحي القزاز المدني مات بالمدينة في شوال سنة ثمان وتسعين ومائة وابن شهاب محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وحيد بضم الحاء ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل ابي بكر رضي الله تعالى عنه عن ابي اليمان عن شعيب وخرجه مسلم في الزكاة عن ابي الطاهر وحرمله وعن عمرو الناقد وحسن الحلواني وعبد بن حميد ثلاثتهم عن يعقوب وعن عبد بن حميد عن عبد الرزاق وخرجه

الترمذي في المناقب عن اسحق بن موسى الاتصاري عن معن عن مالك الى آخره نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح
واخرجه النسائي فيه وفي الزكاة عن عمرو بن عثمان وفي الصوم عن ابي الطاهر بن السرح والحارث بن مسكين
كلاهما عن وهب عن مالك ويونس به وعن الحارث ومحمد بن سلمة كلاهما عن ابن القاسم عن مالك به وفي الجهاد
عن عبيد الله بن سعد عن عمه يعقوب *

(ذكر معناه) قوله « عن حميد بن عبد الرحمن » وفي رواية شعيب عن الزهري في فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه
« اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف » قوله « عن ابي هريرة » قال ابو عمر اتفقت الرواة عن مالك على وصلة الا يحيى
ابن ابي بكير وعبد الله بن يوسف فانهما ارسلاه ولم يقع عند القنبي اصلا لامسندا ولا مرسل في التلويح ذكر الدارقطني
في كتاب الموطات ان القنبي رواه كما روى ابن مصعب ومن مسند ا قوله « زوجين » يعني دينارين او درهمن او ثوبين
وقيل دينار وثوب او درهم ودينار او ثوب مع غيره او صلاة وصوم فيشفع الصدقة باخرى او فعل خير بغيره
وفي رواية اسماعيل القاضي عن ابي مصعب عن مالك « من انفق زوجين من ماله » قوله « في سبيل الله » قيل هو الجهاد وقيل
ما هو اعم منه وقيل المراد بالزوجين اتفاق شيئين من اى صنف كان من اصناف المال وقال الداودي والزوج هنا الفرد
يقال للواحد زوج وللانثى زوج قال تعالى (فجعل منه الزوجين الذكر والانثى) وصوابه ان الاثنين زوجان يدل
عليه الآية وروى حماد بن سلمة عن يونس بن عبيد وحميد عن الحسن بن عصفرة بن معاوية عن ابي ذر ان النبي
ﷺ قال « من انفق زوجين ابتدرته حجة الجنة » ثم قال « بميرين شاتين حمارين درهمين قال حماد احسبه قال
خفين » وفي رواية النسائي « فرسين من خيله بميران من ابله » وروى عن عصفرة قال رأيت اباذر بالبصرة وهو يسوق
بميراه عليه مزادنان قال سمعت النبي ﷺ يقول « ما من مسلم ينفق زوجين من ماله في سبيل الله الا استقبلته
حجة الجنة كلهم يدعوه الى ما عنده قلت زوجين ماذا قال ان كان صاحب خيل فرسين وان كان صاحب ابل فبعيرين
وان كان صاحب بقر فبقرتين حتى عدا اصناف المال » وشبه حديث الحماني ذكره ابو موسى المديني عن مبارك بن سعيد
عن ابن الحبريز يرفعه « من عال ابنتين او اخنتين او خاليتين او عمتين او جدتين فهو ممي في الجنة » (فان قلت) النفقة انما
تشرع في الجهاد والصدقة فكيف تكون في باب الصلاة والصيام (قلت) لان نفقة المال مقترنة بنفقة الجسم في ذلك لانه
لا بد للمصلي والصائم من قوت يقيم رفق وثوب يستمره وذلك من فروض الصلاة ويستعين بذلك على الطاعة فقد صار بذلك
منفقا لزوجين لنفسه ولما له وقد تكون النفقة في باب الصلاة ان يبنى لله مسجدا للمصلين والنفقة في الصيام ان يفطر صائما
وذلك بدلالة قوله ﷺ « من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة » وقوله ﷺ « من فطر صائما فكا ما صام يوما »
(فان قلت) اذا جاز استعمال الجسم في الطاعة نفقة فيجوز ان يدخل في معنى الحديث من انفق نفسه في سبيل الله فاستشهد
وانفق كريم ماله (قلت) نعم بل هو اعظم اجر من الاول يوضحه ما رواه سفيان عن الاعمش عن ابي سفيان « عن جابر قال
قال رجل يا رسول الله اى الجهاد افضل قال ان يعقر جوادك ويهراق دمك » (فان قلت) يدخل في ذلك صائم رمضان المزكى
لما له والمؤدى الفرائض (قلت) المراد التوافل لان الواجبات لا بد منها لجميع المسلمين ومن ترك شيئا من الواجبات انما يخاف
عليه ان ينادى من ابواب جهنم قوله « نودى من ابواب الجنة » المراد من هذه الابواب غير الابواب الثمانية وقال ابو عمر
في التمهيد كذا قال من ابواب الجنة وذكره ابو داود وابو عبد الرحمن وابن سنجر « فتحت له ابواب الجنة الثمانية » وليس
فيها ذكر من وقال ابن بطال لا يصح دخول المؤمن الامن باب واحد ونداؤه منها كلها انما هو على سبيل الاكرام
والتخيير له في دخوله من اياها شاء قوله « هذا خير » لفظة خير ليس من افعال التفضيل بل معناه هو خير من الخيرات
والتنوين فيه للتعظيم وفائدة هذا الاخبار بيان تعظيمه قوله « دعى من باب الصلاة » اى المكثرين لصلاة التطوع
وكذا غيرها من اعمال البر وقد ذكرنا الآن ان الواجبات لا بد منها لجميع المسلمين قوله « من باب الصدقة » اى من الغالب عليه
ذلك والا فكل المؤمنين اهل للكل وقال الكرماني (فان قلت) ما وجه التكرار حيث ذكر الاتفاق في صدور الكلام

والصدقة فيه عجزه (قلت) لا تكرار اذا الاول هو التداء بان الاتفاق وان كان بالقليل من جملة الخيرات العظيمة وذلك حاصل من كل ابواب الجنة والثاني استدعاء الدخول الى الجنة وانما هو من الباب الخامس به ففى الحديث فضيلة عظيمة للاتفاق ولهذا افتتح به واختتم به قوله «بابي انت وامى» اى انت مفدى بابى وامى فتكون الباء متعلقة به وقيل تقديره فديتك بابى وامى قوله «من ضرورة» اى من ضرر اى ليس على المدعى من كل الابواب مضرة اى قد سعد من دعى من ابوابها جميعا ويقال معناه ما على من دعى من تلك الابواب من لم يكن الامن اهل خصلة واحدة ودعى من بابها الاضرر عليه لان الغاية المطلوبة دخول الجنة من ابوابها اراد الاستحالة الدخول من السهل معا وقال الكرمانى اقول يحتمل ان تكون الجنة كالقلعة لها اسوار محيط بعضها ببعض وعلى كل سور باب فمنهم من يدعى من الباب الاول فقط ومنهم من يتجاوز عنه الى الباب الداخلى وهلم جرا (قلت) هذا الذى ذكره لا يستبعد العقل ولكن معرفة كيفية الجنة وكيف ابوابها وغير ذلك موقوفة على السماع من الشارع قوله «وارجوان تكون منهم» خطاب لابي بكر رضى الله عنه والرجاء من النبي ﷺ واجب به عليه ابن التين فدل هذا على فضيلة ابي بكر رضى الله تعالى عنه وعلى انه من اهل هذه الاعمال كلها وفيه ان اعمال البر لا تفتح في الاغلب للانسان الواحد في جميعها وان من فتح له في شئ منها حرم غيرها في الاغلب وانه قد يفتح في جميعها للقليل من الناس وان الصديق رضى الله تعالى عنه منهم *

﴿ باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كَلَّهُ واسمًا ﴾

اى هذا باب يقال فيه هل يقال اى هل يجوز ان يقال رمضان من غير شهر معه او يقال شهر رمضان قوله «هل يقال» على صيغة المجهول رواية الاكثرين وفي رواية السرخسى والمستملى باب هل يقول اى الانسان او القائل قوله «ومن رأى كَلَّهُ واسمًا» من جملة الترجمة اى من رأى القول بمجرى رمضان او بقية بشهر واسمًا جائزا لا حرج على قائله وفي رواية الكشميهنى ومن رآه بهاء الضمير وانما اطلق الترجمة ولم يفسح بالحكم للاختلاف فيه على عادته في ذلك قالذى اختاره المحققون والبخارى منهم لا يكره ان يقال جاء رمضان ولا صمنا رمضان وكان عطلة ومجاهد يكره ان يقولوا رمضان وانما كان يقولان كما قال الله تعالى شهر رمضان لاننا لا ندرى لعل رمضان اسم من اسماء الله تعالى وحكاية البيهقي عن الحسن ايضا قال والطريق اليه الى مجاهد ضعيفة وهو قول اصحاب مالك وقال النحاس وهذا قول ضعيف لانه ﷺ نطق به فذكر ما ذكره البخارى وفي التوضيح وهذا قول ثالث وهو قول اكثر اصحابنا ان كان هناك قرينة تصرفه الى الشهر فلا كراهة ولا فيكره قالوا ويقال قلنا رمضان ورمضان افضل الاشهر وانما يكره ان يقال قد جاء رمضان ودخل رمضان وحضر ونحو ذلك (فان قلت) في كامل ابن عدى عن ابي سعيد المقبرى عن ابي هريرة قال رسول الله ﷺ «لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان» (قلت) قال ابو حاتم هذا خطأ وانما هو قول ابي هريرة وفيه ابو معشر نجيب المدني وضعفه ابن عدى الذى خرج به وقال بعضهم اشار البخارى بهذه الترجمة الى دفع حديث ضعيف ثم ذكر هذا الذى خرج به ابن عدى (قلت) هذا القائل اخذ هذا الذى قاله من كلام صاحب التلويح فانه قال وانما كان البخارى اراد بالتبويب دفع ما رواه ابو معشر نجيب في كامل ابن عدى وهو الذى ذكرناه وهل هذا الامر عجيب من هذين المذكورين فان لفظ الترجمة هل يقال رمضان او شهر رمضان من اين يدل على هذا فمن اى قبيل هذه الدلالة وايضا من قال ان البخارى اطلع على هذا الحديث او وقف عليه حتى يرد به هذه الترجمة قوله «رمضان» قال الزعزعى رمضان مصدر رمض اذا احترق من الرمضاء فاضيف اليه الشهر وجعل علما ومنع الصرف للتعريف والالف والتون وسموه بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع ومقاساة شدته كما سموه نائقا لانه كان ينتقم اى يزعمهم اضجارا بشدته عليهم وقيل لما نقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التى وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام رمض الحر (قلت) كانوا يقولون للمحرم المؤتمر ولصفر ناجر ولربيع الاول خوان ولربيع الآخر وبضان ولجمادى الاولى ربي ولجمادى الآخرة حنين ولرجب الاصم ولشعبان عاذل

ولرمضان نائق ولشوال وعل ولذي القعدة ورنه ولذي الحجة برك وفي الغريبين هو ماخوذ من رمض الصائم رمض اذا حرجوفه من شدة العطش وفي النيث اشتقاقه من رمضت النصل ارمضه رمضا اذا جعلته بين حجرين ودقته ليرق سمي به لانه شهر مشقة لذكر صائمه ما يقاسي اهل النار فيها وقيل من رمضت في المكان يعني احتبست لان الصائم يحتبس عما نهى عنه وفعلا لا يكاد يوجد من باب فعل وهو في باب فعل بالفتح كثير وقال ابن خالويه تقول العرب جاء فلان يفدورمضا ورمضا ورمضا ورمضا اذا كان قلقا فزعوا في الحكم جمع رمضانات ورماضين ورمضة ورمض عن بعض اهل اللغة وليس يثبت وفي الصحاح يجمع على ارمضاء وفي العلم المشهور لا يخطاب ويجمع ايضا على رماض وهو القياس وارا مريض ورماض قوله «او شهر رمضان» الشهر عدد وجمعه اشهر وشهور ذكره في المواعظ وفي الحكم الشهر القمر سمي بذلك لشهرته وظهوره وسمى الشهر بذلك لانه يشهر بالقمر وفيه علامة ابتدائه وانتهائه ويقال شهر وشهر والتسكين اكثر *

وقال النبي ﷺ من صام رمضان

هذا التعليق وصله البخاري في الباب الذي يليه وقد ذكر هذه القطعة منه لصحة قول من يقول رمضان بغير قيد شهرته

وقال لا تقدموا رمضان

اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقدموا رمضان وهذا التعليق وصله البخاري من حديث ابي هريرة على ما سياتي وذكر هذه القطعة منه ايضا لما ذكرنا *

٨ - **حدثنا قتيبة** قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن ابي سهيل عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة

مطابقته للترجمة من حيث انه جاء في الحديث اذا جاء رمضان من غير ذكر شهر وهذا الحديث يفسر الابهام الذي في الترجمة (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول قتيبة بن سعيد والثاني اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير ابو ابراهيم الانصاري مولى زريق المؤدب والثالث ابو سهيل واسمه نافع بن مالك بن ابي عامر عمرو بن الحارث بن غيمان بفتح الفين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف الاصبغى عم انس بن مالك * الرابع ابو مالك بن ابي عامر تلميذ كبير ادرك عمر رضي الله تعالى عنه * الخامس ابو هريرة (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بلخي والبقية مديون *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الصوم وفي صفة ابليس وفي موضع آخر عن يحيى بن بكير عن الليث واخرجه مسلم في الصوم عن قتيبة ويحيى بن ايوب وعلي بن حجر ثلاثتهم عن اسماعيل بن جعفر به وعن حرمة بن يحيى وعن محمد بن الحاتم وحسن الحلواني واخرجه النسائي فيه عن علي بن حجر به وعن الربيع بن سليمان وعن عبيد الله بن سعد عن عمه يعقوب بن ابراهيم عن سعد به وعن ابراهيم بن يعقوب وعن محمد بن خالد بن علي وعن عبد الله بن سعد عن عمه يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن محمد بن اسحق *

(ذكر معناه) قوله «فتحت» روى بتشديد التاء وتخفيفها كذا اخرجه مختصرا وقد اخرجه مسلم بتمامه وقال حدثنا يحيى بن ايوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا حدثنا اسماعيل وهو ابن جعفر عن ابي سهيل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال «اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب النار وصفت الشياطين» ثم المراد من فتح ابواب الجنة حقيقة الفتح وذهب بعضهم الى ان المراد بفتح ابواب الجنة كثرة الطاعات في شهر رمضان فانها موصلة الى الجنة فكفى بها عن ذلك ويقال المراد به ما فتح الله على العباد فيه من الاعمال المستوجبة بها الى الجنة من الصيام والصلاة والتلاوة وان الطريق الى الجنة في رمضان سهل والاعمال فيه اسرع الى القبول *

٩ - **حدثني يحيى بن بكير** قال حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ابن

أَبِي أَنَسٍ مَوْلَى التَّيْمِيِّينَ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَتُحْتُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ ﴿١﴾ هذا طريق آخر اتهم من الطريق الأول مطابقة للترجمة في قوله «إذا دخل شهر رمضان» حيث ذكر فيه شهر وهو مطابق لقوله في الترجمة أو شهر رمضان (ذكر رجاله) وهم سبعة * الأول يحيى بن بكير وقد تكرر ذكره * الثاني الليث بن سعد * الثالث عقيل بضم العين بن خالد * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس بن أبي أنس هو أبو سهل نافع بن أبي أنس بن مالك بن أبي عامر * السادس أبو مالك بن أبي عامر * السابع أبو هريرة رضى الله عنه * ﴿٢﴾ ذكر لطائف أسناده ﴿٣﴾ فيه التحديث بصيغة الأفراد في موضعين وفيه الأخبار بصيغة الأفراد في موضع وفيه الغنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه أن شيخه منسوب إلى جده لأنه يحيى بن عبد الله بن بكير وأنه والليث مصريان وأن عقيلًا بلخي وأن ابن أبي أنس وأباه مدنيان وفيه أن ابن أبي أنس من صفار شيوخ الزهري بحيث أدركه تلامذة الزهري ومن هو أصغر منه كإسماعيل بن جعفر وقدم ابن أبي أنس في الوفاة عن الزهري وهذا الإسناد بعد من رواية الأقران وفيه أن ابن أبي أنس مولى التيميين أي مولى بني تيم والمراد منه آل طلحة بن عبيد الله أحد العشرة وكان أبو عامر والد مالك قد قدم مكة فخطبها وحالف عثمان بن عبيد الله أخا طلحة فنسب إليه وكان مالك الفقيه يقول لسنا موالى آل تيم إنما نحن عرب من أصبح ولكن جدى حالفهم والحاصل أن أبا سهل نافع بن مالك بن أبي عامر أخوان بن مالك بن عامر عم مالك بن أنس الإمام حليف عثمان بن عبيد الله التيمي بفتح التاء المتناه من فوق وسكون الياء آخر الحروف وقال ابن سعد في الطبقة من التابعين المدنيين أخبرني عم جدى الربيع مالك بن أبي عامر وهو عم مالك بن أنس المفتي عن أبيه فذكر حديثًا أنه عاهد عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي فعدوا اليوم في بني تيم لهذا السبب وقيل حالف ابنه عثمان بن عبيد الله وأبو أنس كنية مالك بن أبي عامر ومات مالك سنة مائة ونحوها كما نقل عن ابن عبد البر وحكي الكلاباذي عن ابن سعد عن الواقدي سنة اثنتي عشرة ومائة عن سبعين أو ثمانين وسبعين وفي الطبقات لابن سعد أنه شهد عمر رضى الله تعالى عنه عند الجمره وأصابه حجر فدماه وفيه نظر ظاهر وأولاده أربعة أنس ونافع وأويس والربيع وأولاد مالك المذكور *

﴿٤﴾ ذكر ما قيل في هذا الحديث ﴿٥﴾ قال النسائي مراد الزهري بابن أبي أنس نافع فاخرج من وجه آخر عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني أبو سهل عن أبيه وأخرجه من طريق صالح عن ابن شهاب فقال أخبرني نافع بن أبي أنس ورواه ابن إسحاق عن الزهري عن أويس بن أبي أويس عديد بن تيم عن أنس بن مالك نحوه وقال هذا خطأ ولم يسمعه ابن إسحاق عن الزهري وفي موضع آخر هذا حديث منكر خطأ ولعل ابن إسحاق سمعه من إنسان ضعيف فقال فيه وذكر الزهري ورواه من حديث أبي قلابة عن أبي هريرة بلفظ «أنا كم رمضان شهر مبارك فرض الله عليكم صيامه تفتح فيه أبواب السماء وتفتح فيه أبواب الجحيم وتغل فيه مردة الشياطين» ومن حديثه عن ابن أبي شيبة عن عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن أبي سلمة «عن أبي هريرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرغب في قيام رمضان من غير عزيمة وقال إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب الجحيم وسلسلت في الشياطين» وقال هذا الثالث الأخير خطأ من حديث أبي سلمة وقال أرسله ابن المبارك عن معمر ثم ساق من حديثه عن الزهري عن أبي هريرة مرفوعا «إذا دخل رمضان فتحت» الحديث وعند الترمذي من حديث أبي بكر بن عياش عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن وغلقت أبواب النيران فلم يفتح منها باب وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب» الحديث وقال غريب لا نعرف مثل رواية أبي بكر بن عياش عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة إلا من حديث أبي بكر بن عياش وسألت محمدا عنه فقال حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأحوص عن الأعمش عن مجاهد قوله «إذا كان أول ليلة من شهر رمضان» فذكر الحديث قال محمد وهذا

اصح عندي من حديث ابى بكر بن عياش وقال شيخنا لم يحكم الترمذى على حديث ابى هريرة المذكور بصحة ولا حسن مع كون رجاله رجال الصحيح وكان ذلك لتفرد ابى بكر بن عياش به وان كان احتج به البخارى فانه ربما غلط كما قال احمد والمخالفة ابى الاحوص له في روايته عن الاعمش فانه جعله مقطوعا من قول مجاهد ولذلك ادخله الترمذى في كتاب الملل المفرد وذكر انه سال البخارى عنه وذكر ان كونه عن مجاهد اصح عنده واما الحاكم فاخرجه في المستدرک وصححه وكذلك صححه ابن حبان وفي رواية ابن عساكر «ويغفر فيه الامن نأى قالوا ومن نأى يا باهريرة قال الذى يابى ان يستغفر الله عز وجل» وروى من حديث عتبة بن فرقد قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «تفتح فيه ابواب الجنة وتفتح فيه ابواب النار» الحديث قال ابن ابى حاتم سالت ابى عن حديث عتبة بن فرقد عن رجل من الصحابة يرفعه «اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة» الحديث فرجحه مرفوعا وخطا حديث انس وقال انما هو عن ابى هريرة (قلت) عتبة بن فرقد السلمى ابو عبد الله ليس له صحبة نزل الكوفة وقال ابو عمر كان اميرا لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه على بعض فتوحات العراق وروى له النسائى والطحاوى وروى النسائى من رواية عطاء ابن السائب «عن عرجة قال كان عندنا عتبة بن فرقد فتذاكرنا شهر رمضان فقال ماتذكرون قلنا شهر رمضان قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تفتح فيه ابواب الجنة وتفتح فيه ابواب النار وتغل فيه الشياطين وينادى مناد كل ليلة يا باغى الخير هلم ويا باغى الشر انصر» قال النسائى هذا خطأ يريد ان الصواب انه حديث رجل من الصحابة لم يسم ثم رواه النسائى من رواية عطاء بن السائب عن عرجة قال كنت في بيت فيه عتبة بن فرقد فاردت ان احدث بحديث وكان رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كانه اولى بالحديث فحدث الرجل عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال في رمضان تفتح ابواب السماء الحديث مثل حديث عتبة بن فرقد *

ذكر ماورد في هذا الباب من احاديث الصحابة رضى الله تعالى عنهم * منها حديث عبد الرحمن بن عوف اخبره النسائى وابن ماجه من رواية النضر بن شيبان قال قلت لابي سلمة بن عبد الرحمن حدثني بشيء سمعته من ابيك سمعه ابوك من رسول الله ﷺ ليس بين رسول الله ﷺ وبين ابيك احد قال نعم حدثني ابى قال رسول الله ﷺ «ان الله تبارك وتعالى فرض صيام رمضان وسنت لكم قيامه فمن صامه وقامه ايمانا واحتسابا خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه» قال النسائى هذا غلط والصواب ابو سلمة عن ابى هريرة * ومنها حديث ابن مسعود رواه ابو يعلى عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول وقد اهل رمضان لو يعلم العباد ما في رمضان لتمنت امتي ان تكون السنة كلها رمضان فقال الرجل من خراعة حدثنا به قال ان الجنة تزين لرمضان من رأس الحول الى الحول حتى اذا كان اول يوم من رمضان هبت ريح من تحت العرش فصفت ورق الجنة فتنظر الحور العين الى ذلك فقلن يا رب اجعل لنا من عبادك في هذا الشهر ازواجنا نقرأ عيتنا بهم ونقرأ عيتهم بنا فامن عبد يصوم رمضان الازوج زوجة من الحور العين في خيمة من درة مجوفة مما نعت الله تعالى (حور مقصورات في الخيام) على كل امرأة منهن سبعون حلة ليس منها حلة على لون الاخرى وتعطى سبعون لونا من الطيب ليس منه لون على ريح الاخر لكل امرأة منهن سبعون سريرا من ياقوتة حمراء موشحة بالدر على كل سرير سبعون فراشا بطائنها من استبرق وفوق السبعين فراشا سبعون اريكة لكل امرأة منهن سبعون الف وصيفة لحاجتها وسبعون الف وصيف مع كل وصيف صحفة من ذهب فيها لون طعام يجذ لاخر لمة منها لذة لا يجذ لاوله ويعطى زوجها مثل ذلك على سرير من ياقوتة حمراء عليه سواران من ذهب موشح بياقوت احمر هذا بكل يوم صام من رمضان سوى ما عمل من الحسنات» هذا حديث منكرو باطل وفي سنده جرير بن ابوب البجلي الكوفي كان يضع الحديث قاله وكيع وابو نعيم الفضل ابن دكين وقال ابن معين ليس بشيء وقال البخارى وابو زرعة منكرو الحديث وقال النسائى متروك الحديث * ومنها حديث سلمان الفارسي رواه الحارث بن ابى اسامة

في مسنده عنه قال «خطبنا رسول الله ﷺ آخر يوم من شعبان فقال يا ايها الناس انه قد اظلكم شهر عظيم شهر مبارك فيه ليلة خير من ألف شهر فرض الله صيامه وجعل قيام ليله تطوعا فمن تطوع فيه بمحبة من الخير كان كمن ادى سبعين فريضة فيما سواه ومن ادى فيه فريضة كان كمن ادى سبعين فريضة وهو شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وهو شهر الواساة وهو شهر يزاد رزق المؤمن فيه من فطر صائما كان له عتق رقبة ومغفرة لذنوبه قيل يا رسول الله ليس كلنا نجدهما يفطر الصائم قال يعطى (الله هذا) الثواب لمن فطر صائما على مذقة لبن او تمر او شربة ماء ومن اشبع صائما كان له مغفرة لذنوبه وسقاه الله من حوضي شربة لا يظما حتى يدخل الجنة وكان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجره شيئا وهو شهر اوله رحمة واوسطه مغفرة وآخره عتق من النار ومن خفف عن مملوكه فيه اعاقه الله من النار» ولا يصح اسناده وفي سنده اياس قال شيخنا الظاهر انه ابن ابي اياس قال صاحب الميزان اياس بن ابي اياس عن سعيد بن المسيب لا يعرف والخبر منكر * ومنها حديث انس اخبره النسائي من طريق محمد بن اسحق قال ذكر محمد بن مسلم عن اويس ابن ابي اويس عديد بن تميم «عن انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال هذا رمضان قد جاء كم نفتح فيه ابواب الجنة وتغلق فيه ابواب النار وتسلسل فيه الشياطين» قال النسائي هذا حديث خطأ واخرجه الطبراني في الاوسط من رواية الفضل بن عيسى الرقاشي عن يزيد الرقاشي عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا رمضان قد جاء تفتح فيه ابواب الجنة وتغلق فيه ابواب النار وتغل فيه الشياطين بعد الم ادر ك رمضان فلم يغفر له اذ لم يغفر له فيه فتى» والفضل بن عيسى منكر الحديث قاله ابو زرعة وابو حاتم وقال ابن معين رجل سوء . ولانس حديث آخر رواه العقيلي في الضعفاء قال حدثنا جبريل بن عيسى المغربي حدثنا يحيى بن سليمان القرشي حدثنا ابو معمر عباد بن عبد الصمد عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «اذا كان اول ليلة من شهر رمضان نادى الله تبارك وتعالى رضوان خازن الجنة يقول يا رضوان فيقول ليك سيدي وسعديك فيقول زين الجنان للصائمين والقائمين من امة محمد ثم لا تغلقها حتى ينتضى شهرهم» فذكر حديثا طويلا جدا منكر او عباد ابن عبد الصمد منكر الحديث قاله البخاري وابو حاتم وقال ابن الجوزي في الملل المتناهية ويحيى بن سليمان مجهول . ومنها حديث عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه رواه الطبراني بلفظ «ان رسول الله قال يوما وحضر رمضان انا كم رمضان شهر بركة يفيشكم الله فيه فينزل الرحمة ويحط الخطايا ويستجيب فيه الدعاء ينظر الله الى تنافسكم ويباهي بكم ملائكته فاروا الله من انفسكم خيرا فان الشق من حرم فيه رحمة الله عز وجل» وفي اسناده محمد بن ابي قيس يحتاج الى الكشف . ومنها حديث ابن عباس رواه الطبراني من رواية نافع بن هرم عن عطاه بن ابي رباح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ «الاخبركم بافضل الملائكة جبريل عليه السلام وافضل النبيين آدم عليه السلام وافضل الايام يوم الجمعة وافضل الشهور شهر رمضان وافضل الليالي ليلة القدر وافضل النساء مريم بنت عمران عليها السلام» ونافع بن هرم ضعيف ولا ابن عباس حديث آخر رواه ابن الجوزي في الملل المتناهية من رواية القاسم بن الحكم المرني عن الضحاك «عن ابن عباس انه سمع النبي ﷺ يقول ان الجنة لتبخر وتزين من الحول الى الحول لدخول شهر رمضان فاذا كان اول ليلة من شهر رمضان هبت ريح من تحت العرش يقال لها المتيرة فيصطفق ورق اشجار الجنة وحلق المصارع» فذكر حديثا طويلا منكر او القاسم بن الحكم مجهول قاله ابو حاتم وقال يحيى ابن سعيد الضحاك عندنا ضعيف . ومنها حديث ابن عمر رواه الطبراني من رواية الوليد بن الوليد القلانسي عن ابن ثوبان عن عمرو بن دينار عن ابن عمر ان النبي ﷺ قال «ان الجنة لتزخرخرف لرمضان من رأس الحول الى الحول المقبل فاذا كان اول ليلة من رمضان هبت ريح من تحت العرش» الحديث والوليد بن الوليد ضعفه الدارقطني وغيره ووثقه ابو حاتم بقوله صدوق . ومنها حديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رواه الطبراني في الاوسط بلفظ «ذاكر الله في رمضان مغفوره وسائل الله فيه لا يخيب» وفي اسناده هلال بن عبد الرحمن ضعفه العقيلي بقوله

منكر الحديث . ومنها حديث ابى امامة رواء الطبراني بلفظ «لله عند كل فطر عتقاء» ورجاله ثقات .
ومنها حديث ابى سعيد الخدرى رواء الطبراني في الصغير بلفظ «ان ابواب السماء تفتح في اول ليلة من شهر رمضان
ولا تغلق الى آخر ليلة منه» وفي اسناده محمد بن مروان السعدى وهو ضعيف ولا بى سعيد حديث آخر رواء البزار
بلفظ «ان لله تبارك وتعالى عتقاء في كل يوم وليلة يعفى في رمضان وان لكل مسلم في كل يوم وليلة دعوة مستجابة» وفيه
ابان بن ابى عياش ضعيف ولا بى سعيد حديث آخر رواء الطبراني بلفظ «صيام رمضان الى رمضان كفارة لما بينهما»
ومنها حديث ابى مسعود القفارى رواء الطبراني بلفظ حديث ابن مسعود المتقدم وفي اسناده الهياج بن بسطام وهو ضعيف
قال احمد متروك الحديث وقال ابن معين ليس بشئ وقال ابو حاتم يكتب حديثه . ومنها حديث عائشة رضى الله عنها اخرج
النسائي عنها «ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرغب الناس في قيام رمضان من غير ان يامرهم بعزيمة امر فيه
فيقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه» . ومنها حديث ام هانى رواء الطبراني في الصغير والوسط
بلفظ «ان امتى لن يخزوا ما قاموا شهر رمضان قيل يا رسول الله وما خزيهم في اضاءة شهر رمضان قال انتهاك المحارم
فيه» الحديث وفيه «فاتقوا شهر رمضان فان الحسنات تضاعف فيه ما لا تضاعف فيما سواه وكذلك السيئات» وفي اسناده
عيسى بن سليمان ابو طيبة الجرجاني ذكره ابن حبان في الثقات وضعفه ابن معين *

(ذكر معناه) قوله «فتحت ابواب السماء» قد ذكرنا معنى فتحت وهنا قال «ابواب السماء» وفي حديث قتبية الماضي
قال «ابواب الجنة» وقال ابن بطال المراد من السماء الجنة بقريظة ذكر جهنم في مقابلة (قلت) جاء في رواية «ابواب الرحمة»
ولا تعارض في ذلك فابواب السماء يصعد منها الى الجنة لانها فوق السماء وسقفها عرش الرحمن كائنت في الصحيح وابواب
الرحمة تطلق على ابواب الجنة لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح «احتجبت الجنة والنار»
الحديث وفيه «وقال الله للجنة انت رحمتى ارحم بك من اشاء من عبادى» الحديث وقال الطبري فائدة الفتح توقيف
الملائكة على استحسان فعل الصائمين وان ذلك من الله بمنزلة عظيمة وايضا فيه انه اذا علم المكلف المعتقد ذلك باخبار
الصادق يزيد في نشاطه ويتلقاه باريحته وينصره ماروى «ان الجنة تزخر في رمضان» قوله «وغلقت ابواب جهنم»
لان الصوم جنة فتغلق ابوابها بما قطع عنهم من المعاصي وترك الاعمال السيئة المستوجبة للنار ولقلة ما يؤخذ الله العباد
باعمالهم السيئة ليستنفذ منها بركة الشهر ويهب المسىء للمحسن ويجاوز عن السيئات وهذا معنى الاغلاق قوله
«وسلست الشياطين» اى شددت بالسلاسل قال الحليمي يحتمل ان يكون المراد ان الشياطين مسترقوا السمع منهم
ان تسلسلهم يقع في ليالى رمضان دون ايامه لانهم كانوا منعوا من نزول القرآن من استراق السمع فزيد التسلسل مبالغة
في الحفظ ويحتمل ان يكون المراد ان الشياطين لا يخلصون من افساد المسلمين الى ما يخلصون اليه في غيره لاشتغالهم
بالصيام الذى فيه قمع الشياطين وبقرأة القرآن والذكر وقيل المراد بالشياطين بعضهم وهم المردة منهم وترجم لذلك ابن
خزيمة في صحيحه واورد ما اخرج به هو الترمذى والنسائي وابن ماجه والحاكم من طريق الاعمش عن ابى صالح
عن ابى هريرة بلفظ «اذا كان اول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين مردة الجن» واخرجه النسائي من طريق
ابى قلابة عن ابى هريرة بلفظ «وتغل في مردة الشياطين» ويقال تصفيد الشياطين عبارة عن تعجزهم عن الاغواء
وتزوين الشهوات وصدت بضم الصاد المهملة وبالفاء المشددة المكسورة اى شددت بالاصفاد وهي الاغلال وهو بمعنى
سلسلت (فان قلت) قد تقع الشرور والمعاصي في رمضان كثير اقلو سلسلت لم يقع شيء من ذلك (قلت) هذا في حق
الصائمين الذين حافظوا على شروط الصوم وراعوا آدابهم وقيل المسلسل بعض الشياطين وهم المردة لا كلهم كانتقدم
في بعض الروايات والمقصود تقليل الشرور فيه وهذا امر محسوس فان وقوع ذلك فيه اقل من غيره وقيل لا يلزم
من تسلسلهم وتصفيدهم كلهم ان لا تقع شرور ولا مصيبة لان ذلك اسبابا غير الشياطين كالنفوس الخبيثة والمعدات
القيحة والشياطين الانسية *

۱۰ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطَرُوا فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَاقْدُرُوا لَهُ ﴾

قبل هذا الحديث غير مطابق للترجمة واجاب عنه صاحب التلويح بأن في بعض طرق حديث ابن عمر « ان رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال » فكان البخاري على عادته احوال على هذا فطابق بذلك ما يوجب له من ذكر رمضان وصاحب التوضيح تبعه على ذلك وقال بعضهم وانما اراد المصنف بآياده في هذا الباب ثبوت ذكر رمضان بغير شهر ولم يقع ذلك في الرواية الموصولة وانما وقع في الرواية المعلقة (قلت) قد ذهل هذا القائل عن حديث قتيبة في اول الباب فانه موصول وليس فيه ذكر شهر والحديث الذي يليه عن يحيى بن بكير فيه ذكر الشهر والترجمة هل يقال رمضان او شهر رمضان فحديث قتيبة يطابق قوله هل يقال رمضان وحديث يحيى بطابق قوله او شهر رمضان فضاع الوجه الذي ذكره باطلا وجواب صاحب التلويح ايضا ليس بشيء والوجه في هذا ان يقال الاحاديث المعلقة والموصولة المذكورة في هذا الباب تدل على ان شهر رمضان اوصاف عظيمة منها ان فيه غفران ما تقدم من ذنب الصائم فيه ايماننا واحتسابا وهو الذي علق منه البخاري قطعة في اول الباب وان فيه فتح ابواب الجنان وان فيه غلق ابواب النار وان فيه تسلسل الشياطين وقد ثبت بالدلائل القطعية فرضية هذا الصوم الموصوف بهذه الاوصاف واورد هذا الحديث في هذا الباب ليعلم ان هذا الصوم يكون في ايام محدودة وهي ايام شهر رمضان وان الوجوب يتعلق برؤيته فمن هذه الحيثية يستأنس لوجه ايراد هذا الحديث فيه ويكفي في التطابق ادنى المناسبة فانهم * ثم سند هذا الحديث هو بعينه سند الحديث الذي قبله غير انه في الاول يروي ابن شهاب عن ابن ابي انس عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وفي هذا الحديث يروي ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله « اذا رايتُموه » اي الهلال لا يقال انه اضمار قبل الذكر لدلالة السياق عليه كقوله تعالى (ولا يوبى لكل واحد منهما السدس) اي لا يوبى الميت قوله « فان غم عليكم » اي فان ستر الهلال عليكم ومنه الغم لانه يستر القلب والرجل الاغم المستور الجبهة بالشعر وسمى السحاب غما لانه يستر السماء ويقال غم الهلال اذا استتر ولم ير لاستتاره بنعيم ونحوه ونعمت الشيء اي غميطه قوله « فاقدرُوا له » بضم الدال وكسر ها يقال قدرت الامر كذا اذا فطرت فيه ودبرته وقال في شرح المذهب وغيره اي ضيقوا له وقدروه تحت السحاب ومن قال بهذا احمد بن حنبل وغيره ممن يجوز صوم يوم الغيم عن رمضان وقال آخرون منهم ابن شريح ومطرف بن عبد الله وابن قتيبة معناه قدروه بحساب المنازل يعني منازل القمر وقال ابو عمر في الاستذكار وقد كان بعض كبار التابعين يذهب في هذا الى اعتباره بالنجوم ومنازل القمر وطريق الحساب وقال ابن سيرين رحمه الله تعالى وكان افضل له لو لم يفعل وحكى ابن شريح عن الشافعي رضى الله تعالى عنه انه قال من كان مذهبه الاستدلال بالنجوم ومنازل القمر ثم تين له من جهة النجوم ان الهلال الميلة وغم عليه جازله ان يعتقد الصوم وبنيته ويجزيه وقال ابو عمر والذي عندنا في كتبه انه لا يصح اعتقاد رمضان الا برؤية فاشية او شهادة عادلة او اكمل شعبان ثلاثين يوما وعلى هذا مذهب جمهور فقهاء الامصار بالحجاز والعراق والشام والمغرب منهم مالك والشافعي والاوزاعي والثوري وابو حنيفة واحبابه وائمة اهل الحديث الا احمد ومن قال بقوله وذكر في القنية للحنفية لا باس بالاعتقاد على قول المنجمين وعن ابن مقاتل لا باس بالاعتقاد على قولهم والسؤال عنهم اذا اتفق عليه جماعة منهم وقول من قال انه يرجع اليهم عند الاشتباه بميدوعند الشافعي لا يجوز تقليد المنجم في حسابه وهل يجوز للمنجم ان يعمل بحساب نفسه فيه وجهان وقال المازري حمل جمهور الفقهاء قوله ﷺ « فاقدرُوا له » على ان المراد اكمل العدة ثلاثين كما فسر في حديث آخر ولا يجوز ان يكون المراد حساب

النجوم لان الناس لو كفوا به ضاق عليهم لانه لا يعرفه الا الافراد والشارع انما يامر الناس بما يعرفه جاهيرهم قال
القشيري واذا دل الحساب على ان الهلال قد طلع من الافق على وجه يرى لولا وجود المانع كالغيم مثلا فهذا
يقضي الوجوب لوجود السبب الشرعي وليس حقيقة الرؤية مشروطة في اللزوم فان الاتفاق على ان المحبوس في
المطمورة اذا علم باكمال العدة او بالاجتماع ان اليوم من رمضان وجب عليه الصوم واذ لم ير الهلال ولا اخبره من رآه وفي
الاشراف صوم يوم الاثنين من شعبان اذ لم ير الهلال مع الصحو اجماع من الامة انه لا يجب بل هو منهي عنه وقال الكرمانى
واختلفوا في هذا التقدير معنى في قوله «فاقدروا له» فقل معناه قدروا عدد الشهر الذي كنتم فيه ثلاثين يوما اذا اصل
بقاء الشهر وهذا هو المرضى عند الجمهور وقل قدروا له منازل القمر وسيره فان ذلك يدل على ان الشهر تسعة وعشرون يوما
او ثلاثون فقالوا هذا خطاب لمن خصه الله بهذا العلم والوجه هو الاول وقد استفيد من هذا الحديث ان وجوب الصوم
ووجوب الافطار عند انتهاء الصوم متعلقان برؤية الهلال وقال عبد الرزاق حدثنا عبد العزيز بن ابي رواد عن نافع
عن ابن عمر ان الله تعالى جعل الالهة مواقيت للناس فصوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا ثلاثين وقال
الشافعي حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه «لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان
غم عليكم فاكلموه العدة ثلاثين» قال ابن عبد البر كذا قال والمخفوظ في حديث ابن عمر «فاقدروا له» وقد ذكر
عبد الرزاق عن ايوب «عن نافع عنه ان رسول الله ﷺ قال لهلال رمضان اذا رأيتموه فصوموا ثم اذا رأيتموه
فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له ثلاثين يوما» وقال ابو عمرو روى ابن عباس وابو هريرة وحذيفة وابو بكر وطلق الحنفى
 وغيرهم عن النبي ﷺ «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكلموا العدة ثلاثين» (قلت) حديث ابن عباس
اخرجه ابوداود عنه قال قال رسول الله ﷺ «لا تقدموا الشهر يصيام يوم ولا يومين الا ان يكون شيء يصومه
احدكم لا تصوموا حتى تروه ثم صوموا حتى تروه فان حلدونه غمامة فاتموا العدة ثلاثين ثم افطروا والشهر تسع
وعشرون». وحديث ابى هريرة عند الترمذى رواه من حديث ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ
«لا تقدموا الشهر بيوم ولا بيومين الا ان يوافق ذلك صوما كان يصومه احدكم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته
فان غم عليكم فعدوا ثلاثين ثم افطروا» وقال حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وقد انفرد به الترمذى من هذا
الوجه وحديث حذيفة عند ابى داود والنسائى اخرجه ابوداود من رواية منصور عن ربهى عن حذيفة قال قال
رسول الله ﷺ «لا تقدموا الشهر حتى تروا الهلال او تكلموا العدة ثم صوموا حتى تروا الهلال او تكلموا
العدة» ونقل ابن الجوزى في التحقيق ان احمد ضعف حديث حذيفة وقال ليس ذكر حذيفة فيه بمحفوظ وقد انكر
عليه ابن عبد الهادى في التنقيح وقال انه وهم منه فان احدا انما اراد ان الصحيح قول من قال عن رجل من اصحاب النبي
ﷺ وجهاته غير قاذحة في صحة الحديث. وحديث ابى بكرة رواه ابو داود الطيالسى ومن طريقه اليه
بلفظ «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكلموا العدة ثلاثين يوما». وحديث طلق بن علي رواه
الطبرانى في الكبير فقال «عن النبي ﷺ انه نهى ان يصوم قبل رمضان بصوم يوم حتى تروا الهلال او نفي العدة
ثم لا تفطروا حتى تروه او نفي العدة» وفي اسناده جابر بن ربيعة قال ابن جابر فيه نظر وقال الذهبي لا يعرف
 وغيرهم من الصحابة البراء بن عازب وعائشة وعمر وجابر ورافع بن خديج وابن مسعود وابن عمر وعلي بن ابى طالب
وسمرة بن جندب رضى الله تعالى عنهم. فحديث البراء بن عازب عند الطبرانى في الكبير. وحديث عائشة عند
ابى داود. وحديث عمر عند اليهقى وحديث جابر عند اليهقى ايضا. وحديث رافع بن خديج عند الدارقطى •
وحديث ابن مسعود عند الطبرانى في الكبير. وحديث ابن عمر عند مسلم. وحديث علي بن ابى طالب عند احمد والطبرانى
وحديث سمرة بن جندب عند الطبرانى •

ثم الحكمة في النهى عن التقديم بصوم يوم او يومين هي ان لا يختلط صوم الفرض بصوم نفل قبله ولا بعده تحذيرا

مما صنعت النصارى في الزيادة على ما افترض عليهم رأيهم الفاسد وقد صرح عن اكثر الصحابة والتابعين ومن بعدهم كراهة صوم يوم الشك انه من رمضان منهم على وعمر وابن مسعود وحذيفة وابن عباس وابو هريرة وانس وابو وائل وابن المسيب وعكرمة وابراهيم والاوزاعي والثوري والائمة الاربعة وابو عبيد وابو ثور واسحاق وجاء ما يدل على الجواز عن جماعة من الصحابة قال ابو هريرة لان اتمجل في صوم رمضان بيوم احب الى من ان اناخر لاني اذا تمجلت لم يفتني واذا تأخرت فاتني ومثله عن عمرو بن العاص وعن معاوية لان اصوم يوما من شعبان احب الى من ان افطر يوما من رمضان وروى مثله عن عائشة واسماء بنتي ابي بكر رضى الله تعالى عنهم فان حال دون منظره غيم وشبهه فكذلك لا يجب صومه عند الكوفيين ومالك والشافعي والاوزاعي والثوري ورواية عن احمد فلو صامه وبان انه من رمضان يحرم عندنا وبه قال الثوري والاوزاعي وقال ابن عمر واحمد رضى الله عنه وطائفة قليلة يجب صومه في النيم دون المصحوب وقال قوم الناس تبع للامام ان صام صاموا وان افطر افطروا وهو قول الحسن وابن سيرين وسوار العبدي والشافعي في رواية واحمد في رواية وقال مطرف بن عبدالله بن الشخير وابن شريح عن الشافعي وابن قتيبة والداودي وآخرون ينبغي ان يصبح يوم الشك مفطرا متلوما غير آكل ولا عازم على الصوم حتى اذا تبين انه من رمضان قبل الزوال نوى والا فطرقه اذ كره الطحاوي ويوم الشك هو ان يشهد عند القاضي من لا تقبل شهادته انه راى او اخبره من يثق به من عبدا وامراة فلو صامه ونوى التطوع به فهو غير مكروه عند الحنفية وبه قال مالك وفي شرح الهداية والافضل في حق الخواص صومه بنية التطوع بنفسه وخاصته وهو مروي عن ابي يوسف وفرض العوام التلوم الى ان يقرب الزوال وفي المحيط الى الزوال فان ظهر انه من رمضان نوى الصوم والا فطروا ان صام قبل رمضان ثلاثة ايام او شعبان كله او وافق يوم الشك يوما كان يصومه فالافضل صومه بنية النفل وفي المبسوط الصوم افضل قال وتاويل النهي ان ينوى الفرض فيه وفي المحيط ان وافق يوما كان يصومه فالصوم افضل والا فالفطر افضل والصوم قبله يوم او يومين مكروه اي صوم كان ولا يكره بثلاثة وهو قول احمد وقال الشافعي يكره التطوع اذا اتمت شعبان لقوله ﷺ «اذا اتمت شعبان فلا تصوموا» قال الترمذي حسن صحيح وقال النسائي لا نعلم احدا روى هذا الحديث غير العلاء بن عبد الرحمن وروى عن احمد انه قال هو ليس بمحفوظ قال وسألنا عبد الرحمن ابن مهدي عنه فلم يصححه ولم يخذش به وكان يتوقاه قال احمد والعلاء لا ينكر من حديثه الا هذا وفي رواية المروزي سألنا احمد عنه فأنكره وقال ابو عبد الله هذا خلاف الاحاديث التي رويت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى تقدير صحة قول الترمذي يمارضه حديث عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه «ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سرر شعبان قال لا قال فاذا افطرت فصم يومين» وسرر الشهر آخره سمي بذلك لاستتار القمر فيه وروى ابو داود باسناد جيد من حديث معاوية سمعت النبي ﷺ يقول «صوموا الشهر وسره وانا متقدم بالصيام فمن احب فليفعله» وعن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان النبي ﷺ لم يكن يصوم من السن شهرها كاملا الا شعبان يصله برمضان قال الترمذي حديث حسن وعند الحاكم على شرطهما عن عائشة رضى الله تعالى عنها كان احب الشهور الى رسول الله ﷺ ان يصوم شعبان ثم يصله برمضان وفي معجم الحفاظ المنذرى في حرف العين المهملة بسند فيه ابن صالح كاتب الليث بن سعد حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن سالم قال كان عبد الله بن عمر يصوم قبل هلال رمضان يوم*

وقال غيره عن الليث قال حدثني عقيل ويونس ليلال رمضان *

اي قال غير يحيى بن بكير واراد بهذا الغير ابو صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني عقيل بضم العين ابن خالد الايلي كذلك اخرجه الاسماعيل من طريقه قال حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب وذكره بلفظ سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ليلال رمضان «اذا رايتموه فصوموا» الحديث قوله «ويونس» اي يونس بن يزيد الايلي وفي التلويح حديث يونس رواه مسلم في صحيحه (قلت) حديثه رواه مسلم عن حرمة ولكن ليس في روايته ليلال فقال حدثني حرمة

قال اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سالم بن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «اذا رايتموه فصوموا واذا رايتموه فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له» قوله «لهلال» اراد ان في رواية عقيل ويونس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «لهلال رمضان اذا رايتموه» فافطروا ما كان مضمرافهم *

باب من صام رمضان ايمانا واحتسابا ونية

اي هذا باب يذكر فيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «من صام رمضان ايمانا واحتسابا» الى هنا لفظ الحديث وقوله «نية» نصب على انه عطف على قوله «احتسابا» وانما زاده اللفظة لان الصوم هو التقرب الى الله والنية شرط في وقوعه قربا وانما يذكر جواب من اكتفاء بذكره في الحديث *

وقالت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبعثون على نياتهم *

هذا قطعة من حديث وصله البخاري في اوائل اليعوق من طريق نافع بن جبير عنها واوله «بغزو جيش الكعبة حتى اذا كانوا ببداء من الارض يخسف باولهم واخرهم قالت قلت يا رسول الله كيف يخسف باولهم واخرهم وفيهم اسواقهم ومن ليس منهم قال يخسف باولهم واخرهم ثم يبعثون على نياتهم» يعني يوم القيامة وانما ذكر هذه القطعة هنا تنبيها على ان الاصل في الاعمال النية وهو وجه المطابقة بين هذه القطعة وبين قوله ونية في الترجمة قوله «يبعثون على نياتهم» يعني من كان منهم مختارا تنفع المواخذه عليه ومن كان مكرها ينجو *

۱۱ - **حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه** *

وجه المطابقة بينه وبين الترجمة هو انه جعل الترجمة جزءا من الحديث المذكور وقد مضى الحديث في كتاب الايمان في ترجمتين الاولى في باب تطوع قيام رمضان من الايمان من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه والثانية عقيب الاولى في باب صوم رمضان احتسابا من الايمان فاخرج الحديث الاول عن اسماعيل عن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الثاني عن محمد بن سلام عن محمد بن فضيل عن يحيى بن سعيد عن ابي سلمة عن ابي هريرة وهذا خرج عن مسلم بن ابراهيم الازدي القصاب البصري عن هشام الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وقد مضى الكلام فيه هناك مستوفي قوله «ايمانا» اي تصديقا بوجوبه «احتسابا» اي طلبا للاجر في الآخرة وقال الجوهري الحسبة بالكسر الاجر احتسبت كذا اجرا عند الله وقال الخطابي اي عزيمة وهو ان يصومه على معنى الرغبة في ثوابه طيبة نفسه بذلك غير مستقلة لصيامه ولا مستعجلة لانما هو وانتصاب ايمانا على انه حال بمعنى مؤمنا وكذلك احتسابا بمعنى محتسبا ونقل بعضهم عن قال منصوبا على انه مفعول له او تمييز (قلت) وجهان بيدان والذي له يد في العربية لا ينقل مثل هذا *

باب أجود ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في رمضان

اي هذا باب يذكر فيه اجود ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله «اجود» افضل التفضيل من الجود وهو اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي ومعناه اسخى الناس واجود مضاف الى ما بعده مرفوع بالابتداء وكلمة ما مصدرية اي اجود كون النبي وقوله «يكون» جملة في محل الرفع على الخبرية قوله «في رمضان» اي في شهر رمضان وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس وكان

اجود ما يكون في رمضان لانه شهر يتضاعف فيه ثواب الصدقة وفيه الصوم وهو من اشرف العبادات فلذلك قال « الصوم لي وانا اجزي به » وفيه ليلة القدر وفيه كان جبريل عليه الصلاة والسلام يلقاه كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن *

١٢ - **حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعيد قال اخبرنا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي ﷺ أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل وكان جبريل عليه السلام يلقاه كل ليلة في رمضان حتى ينسلخ يعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم القرآن فإذا لقيه جبريل عليه السلام كان أجود بالخير من الريح المرسلة ***

مطابقته للترجمة من حيث انها من الحديث ببعض تفسير والحديث قد مضى في اول الكتاب في باب كيف كان بدء الوحي الى النبي ﷺ فانه اخرجه هناك عن عبد الله عن يونس عن الزهري الى آخره وقد اخرجه في خمسة مواضع وقد استوفينا الكلام فيه هناك ولم نبق شيئا والله اعلم بحقيقة الحال *

باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم *

اي هذا باب في بيان حال من لم يدع اي لم يترك قول الزور وهو الكذب والميل عن الحق والعمل بالباطل والتهمة قوله « والعمل به » اي بمقتضاه مما نهى الله عنه وانما حذف الجواب اكتفاء بما في الحديث وهكذا به في غالب المواضع وقيل لو نص ما في الخبر لطالت الترجمة ولو عبر عنه بحكم معين لوقع في عهده *

١٣ - **حدثنا آدم بن أبي إياس قال حدثنا ابن أبي ذئب قال حدثنا سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه ***

مطابقته للترجمة من حيث ان الترجمة نصف حديث الباب وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب وهو يروي عن سعيد المقبري عن ابيه كيسان الليثي عن ابي هريرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن احمد بن يونس عن ابن ابي ذئب به واخرجه ابوداود ايضا عن احمد بن يونس واخرجه الترمذي في الصوم عن محمد بن الثني واخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر وعن الربيع بن سليمان واخرجه ابن ماجه فيه عن عمرو بن رافع عن ابن المبارك الكل عن ابن ابي ذئب وفي اكثر الروايات عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه وقد رواه ابن وهب عن ابن ابي ذئب فاختلف عليه رواه الربيع عنه مثل الجماعة ورواه ابن السرح عنه فلم يقل عن ابيه واخرجهما النسائي واخرجه الاسماعيلي من طريق حماد بن خالد عن ابن ابي ذئب باسقاطه ايضا واختلف فيه على ابن المبارك فاخرجه ابن حبان من طريقه بالاسقاط واخرجه النسائي وابن ماجه وابن خزيمة باثباته وكذلك اختلف على احمد بن يونس فرواه ابوداود في سننه عنه عن ابن ابي ذئب عن سعيد عن ابيه كرواية الاصل ورواه البخاري في كتاب الادب عن احمد بن يونس عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة هكذا هو في اكثر روايات البخاري وفي رواية ابي ذر زيادة ذكر ابيه وقد اختلف فيه على ابن ابي ذئب اختلاف آخر فرواه يونس بن يحيى بن سابه عن ابن ابي ذئب عن ابن شهاب عن عبد الله بن ثعلبة بن صمير عن ابي هريرة رواه النسائي في سننه الكبرى كذلك وقال فيما حكاه عنه المزي في الاطراف هذا حديث منكر لا اعلم من رواه عن الزهري غير ابن ابي ذئب ان كان يونس بن يحيى حفظه عنه ولم ار كلام النسائي في نسختي ولا في هريرة

حديث آخر رواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي في سننه من رواية الحارث بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن عمه عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «ليس الصيام من الاكل والشرب فقط لانما الصيام من اللغو والرفث فان سابك احد او جهل عليك فقل انى صائم» *

(ذكر معناه) قوله «من لم يدع قول الزور» اى من لم يترك وقد ذكرنا تفسير الزور عن قريب وقال شيخنا قوله هذا يحتمل ان يراد من لم يدع ذلك مطلقا غير مقيد بصوم ويكون معناه ان من لم يدع قول الزور والعمل به الذى هو من اكبر الكبائر وهو متلبس به فسادا يصنع بصومه وذلك كما يقال افعال البر يفعلها البر والفاجر ولا يجنب النواهي الا صديق ويحتمل ان يكون المراد من لم يدع ذلك فى حال تلبسه بالصوم وهو الظاهر وقد صرح به فى بعض طرق النسائي «من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل فى الصوم» وقد بوب الترمذى على هذا الحديث بقوله باب ما جاء فى التشديد فى الغيبة للصائم وقال شيخنا فيه اشكال من حيث ان الحديث فيه قول الزور والعمل به والغيبة ليست قول الزور ولا العمل به اذ حد الغيبة على ما هو المشهور ذكر كرك اخاك بما فيه مما يكرهه وقول الزور هو الكذب والبهتان وقد فسر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قول الزور فى قوله فى سورة الحج بشهادة الزور فقال «عدلت شهادة الزور الا شراك بالله» وهكذا بوب ابوداود على الحديث الغيبة للصائم وبوب عليه النسائي فى الكبرى ما ينهى عنه الصائم من قوله الزور والغيبة وبوب عليه ابن ماجه باب ما جاء فى الغيبة والرفث للصائم وكانهم والله اعلم فهموا من الحديث حفظ المنطق عن المحرمات ومن جملتها الغيبة ولهذا بوب عليه ابن حبان فى صحيحه ذكر الخبر الدال على ان الصيام انما يتم باجتناب المحظورات لا بمجانبة الطعام والشراب والجمع فقط وفى بعض الفاظ الحديث «من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل» فيحتمل ان يراد بالجهل جميع المعاصى وهذه اللفظة عند البخارى فى كتاب الادب وعند النسائي ايضا وابن حبان فى صحيحه ورواه ابن ماجه ولفظه «من لم يدع قول الزور والجهل والعمل به» قال شيخنا الضمير فيه يحتمل ان يعود الى الزور فقط وان كان ابعدا فى الذكر لاتفاق الروايات عليه ويحتمل ان يعود على الجهل فقط لكونه اقرب مذكور وعلى هذا فالغيبة عمل بالجهل ويحتمل عود الضمير عليهما اعنى الزور والجهل وانما افرد الضمير لاشتراكهما فى تنقيص الصوم انتهى (قلت) يجوز ان يعود اليهما باعتبار كل واحد منهما واختلف العلماء فى ان الغيبة والنميمة والكذب هل يفطر الصائم فذهب الجمهور من الائمة الى انه لا يفسد الصوم بذلك وانما التنزه عن ذلك من تمام الصوم وعن الثورى ان الغيبة تفسد الصوم ذكره الغزالي فى الاحياء وقال رواه بشر بن الحارث عنه قال وروى ليث عن مجاهد «خصلتان تفسدان الصوم الغيبة والكذب» هكذا ذكره الغزالي بهذا اللفظ والمعروف عن مجاهد «خصلتان من حفظهما سلم له صومه الغيبة والكذب» هكذا رواه ابن ابي شيبة عن محمد بن فضيل عن ليث عن مجاهد وروى ابن ابي الدنيا عن احمد بن ابراهيم عن يعلى بن عبيد عن الاعمش عن ابراهيم قال كانوا يقولون ان الكذب يفطر الصائم وروى ايضا عن يحيى بن يوسف عن يحيى بن سليم عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني قالوا اتقوا المفطرين الكذب والغيبة قوله «فليس لله حاجة» هذا مجاز عن عدم الالتفات والقبول فنفى السبب واراد المسبب قال ابن بطال وضع الحاجة موضع الارادة اذ الله لا يحتاج الى شئ يعنى ليس لله ارادة فى صيامه وقال ابو عمر ليس معناه ان يؤمر بان يدع صيامه وانما معناه التحذير من قول الزور وما ذكر معه وهو مثل قوله «من باع الخمر فليشقص الخنازير» اى يذبحها ولم يأمره بذبها ولكنه على التحذير والتعظيم لاثم باع الخمر قال فكذلك من اغتاب او شهد زورا او منكر الم يؤمر بان يدع صيامه ولكنه يؤمر باجتناب ذلك لئتم له اجر صومه ثم قوله «فليس لله حاجة» هكذا لفظ الصحيح وكتب السنن وغيرها من الكتب المشهورة وفى بعض طرقه «فليس به حاجة» يعنى بالذى يصرم بهذا الوصف رواه بهذا اللفظ البيهقي فى شعب الايمان من رواية يزيد بن هارون عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبرى من غير ذكر ابيه واسناده صحيح ويزيد بن هارون من ائمة المسلمين

﴿ بابُ هَلْ يَقُولُ إِنِّي صَائِمٌ إِذَا شِئَ ﴾

ای هذا باب یدکر فیہ هل یقول الشخص انی صائم اذا شئتم احد ولم یدکر جواب الاستفهام اکتفاء بما فی حدیث الباب ۴

۱۴ - ﴿ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ اَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ اَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ اَبِي صَالِحٍ الزِّيَّاتِ اَنَّهُ سَمِعَ اَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ قَالَ اللهُ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ اِلَّا الصِّيَامَ فَإِنَّهُ لِي وَاَنَا أَجْزِي بِهِ وَالصِّيَامُ جُنَّةٌ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرَفُثُ وَلَا يَصْخَبُ فَإِنْ صَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي امْرُؤٌ صَائِمٌ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ تُخْلَفُ فَمَنْ الصَّائِمُ أَطِيبُ عِنْدَ اللهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فان صابه احد او قاتله فليقل اني امرؤ صائم» وقدم في هذا الحديث قبل هذا بخمسة ابواب وهو باب فضل الصوم فانه اخرج هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة وهذا اخرجه عن ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي القراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير عن هشام بن يوسف ابى عبد الرحمن الصنعاني البجلي قاضيها عن عبد الملك بن جريج عن عطاء بن ابى رباح عن ابى صالح ذكوان الزيات السمان عن ابى هريرة وهما زيادة وهي قوله «فلا يصخب» وهناك «ولا يجهل» وقوله «للصائم فرحتان» الى آخره وقد مضى الكلام فيه مستوفى قوله «ولا يصحب» بالصاد المهملة والحاء المعجمة في رواية الاكثرين وروى بعضهم «ولا يسخب» بالسين بدل الصاد ومعناها واحد وهو الخصاصم والصحاح قوله «لخلف» بضم الحاء وبالواو بعد اللام في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني «لخلف» بحذف الواو وقال بعضهم كانها صيغة جمع وسكت ولم يبين مفرد ما هو والظاهر انه جمع خلفه بالكسر وقال ابن الاثير الخلفة بالكسر تغير ربح الفهم واصلها في النبات ان يثبت الشيء بعد الشيء لانها رائحة حدثت بعد الرائحة الاولى وروى في غير البخاري بهذه اللفظة اعنى خلفه قوله «للصائم فرحتان» جملة اسمية من المبتدأ المؤخر والخبر المقدم قوله «يفرحهما» اي يفرح بهما فحذف الجار واوصل الضمير كما في قوله تعالى (فليصمه) اي فليصم فيه او هو مفعول مطلق فاصله يفرح الفرحتين فجعل الضمير بدله نحو عبد الله اعطاه منطلق قوله «اذا افطر فرح» وفي رواية مسلم بفطره «وقال القرطبي معناه فرح بزوال جوعه وعطشه حيث ابيح له الفطر وهذا الفرح طبيعي وهو السابق للفهم وقيل ان فرحه بفطره انما هو من حيث انه تمام صومه وخاتمة عبادته وتخفيف من ربه ومعونته على مستقبل صومه قوله «فرح بصومه» اي بجزائه وثوابه وقيل هو السرور بقبول صومه وترتيب الجزاء الوافر عليه وقال ابن العربي فرحة عند افطاره بلذة الغذاء عند الفقها وبخلوص الصوم من الرفث واللفو عند الفقهاء ۴

﴿ بابُ الصَّوْمِ لِمَنْ خَافَ عَلَى نَفْسِهِ الْعَزُوبَةَ ﴾

ای هذا باب فی کسر النفس بالصوم ان خاف على نفسه العزوبة بضم العين والزای قال الجوهری العزوبة والعزبة الاسم (قلت) من عزب يعزب ويعزب قال الكسائي العزب الذي لا اهل له والعزبة التي لا زوج لها وقال ابن الاثير العزب البعيد من النكاح ومعنى خاف على نفسه العزوبة يعني خاف من بعد النكاح ان يقع في العنت وهو الزنا ومادة هذه اللفظة في الاصل تدل على البعد ومنه يقال عزب عنى فلان اي بعد ويقال تعزب فلان زمانا ثم تاهل ثم لفظ العزوبة في الترجمة رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر العزبة وكلاهما واحد كما ذكرنا *

۱۵۔ ﴿حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي خَزَّةٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَمْشِي مَعَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ مَنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ﴾

مطابقہ الترجمة فی قوله «فعلیه بالصوم» (ذکر رجالہ) و ہم ستہ۔ الاول عبدان هو عبد اللہ بن عثمان۔ الثانی ابو حمزہ بالحاء المهملة وبالزای اسمہ محمد بن میمون السکری وقدم فی باب نفص الیدین فی النسل۔ الثالث سلیمان الاعمش۔ الرابع ابراهیم النخعی۔ الخامس علقمة بن قیس النخعی۔ السادس عبد اللہ بن مسعود۔

﴿ذکر لطائف اسنادہ﴾ فیہ التحدیت بصیغۃ الجمع فی موضع واحد وفيه الفعنة فی اربعة مواضع وفيه ان شیخه وشیخ شیخه مروزیان والبقية الثلاثة کوفیون وفيه القول فی موضعین وفيه رواية الراوی عن خاله لان علقمة خال ابراهیم۔ ﴿ذکر تعدد موضعه ومن اخرجہ غیرہ﴾ اخرجہ البخاری ایضا فی النکاح عن عمر بن حفص بن غیاث عن ابيه عن رجل و اخرجہ مسلم فی النکاح عن یحیی بن یحیی وابی بکر وابی کریب ثلاثہم عن ابی معاویہ وعن عثمان عن جریر و اخرجہ ابوداود فیہ عن عثمان عن جریر و اخرجہ النسائی فیہ عن احمد بن حنبل عن ابی معاویہ وفي الصوم عن بشر بن خالد وعن هلال بن العلاء عن ابيه و اخرجہ ابن ماجہ فی النکاح عن عبد اللہ بن عامر۔

(ذکر معناه) قوله «بينا انا امشي» قد ذکرنا غیر مرة ان اصل بینا بین فاشبعت الفتحۃ فصارت الفا یقال بینا و بینا و ہما ظرفا زمان بمعنی المفاجاة و یضافان الی جملة والافصح فی جوابہما ان لا یكون باذواذا وقد جاء بہما کثیرا وقال الکرمانی (فان قلت) جواب بین کیف صح بالفاء وهو اما باذا او بالفعل المجرد (قلت) اما ان تجمل الفاء مقام اذ للاخوة بینہما واما ان یقال لفظ قال مقدر والمذکور مفسر له انتهى (قلت) هذا کلمۃ تمسف لاننا لانسلم ان جواب بین باذالانا قلنا الان ان الافصح ان یكون بالفاء ولانسلم قوله بالفعل المجرد وایضا لانسلم الاخوة بین اذا والفاء والصواب ان یقال جواب بین هو قوله فقال والفاء لا تضرو ولا یفسد بہ المعنی ولا یحتاج الی تقدیر شیء۔ وقوله «قال کنا مع النبی ﷺ» جملة معترضة بین قوله «بينا» و بین جوابہ فافہم قوله «من استطاع» قال القرطبی الاستطاعة هنا عبارة عن وجود ما بہ یتزوج ولم یرد القدرة علی الوطء وقال الکرمانی رحمہ اللہ وتقديرہ من استطاع منکم الجماع لقدرة علی مؤن النکاح فلیتزوج ومن لم یستطع الجماع لعجزہ عن مؤنہ فعلیہ بالصوم قوله «الباءة» فیہا اربع لغات الفصحی حلة المشہورة بالمد والهاء۔ الثانية بلامد۔ الثالثة بالمد بلاهاء۔ الرابعة الباهة بہاء من بلا مد وفي الموعب الباء الحظ من النکاح وعن ابن الاعرابی الباء والباء والباهة النکاح وفي الصحاح الباهة مثل الباعة لئلا فی الباءة ومنه سمي النکاح باء او باهة لان الرجل یتبوء من اہلہ ای یستمكن منها کما یتبوء من دارہ وبوآء منزلا انزلہ فیہ والاسم الیثۃ بالفتح والکسر وقال الاصمعی الباء الغشيان قوله «فانه» ای فان التزوج بدل علیہ قوله «فلیتزوج» قوله «اغض» بالنین والضاد المعجمتین ای ادعی الی غض البصر قوله «واحسن» ای ادعی الی احسان الفرج وقال صاحب التوضیح یحتمل ان یكون اغض واحسن للمبالغة و یحتمل ان یكونا علی باہما (قلت) هذا تصرف من لیس لہ ید فی العربیة لان کلا منہما افضل التفضیل فكیف یكونان علی باہما قوله «فانه» ای فان الصوم لہ ای لاصائمہ قوله «وجاء» بکسر الواو وبالمد وهورض الحصیتین وقیل هورض المروق والحصیتان بحالہما وقال القرطبی وقد قالہ بمضہم بفتح الواو والقصر و لیس بشیء وقال ابن سیدہ وجأ التیس وجأ ووجاء فهو موجود ووجی۔ وقیل الوجی مصدر والوجاء اسم وقال ابن الاثیر وروی وجا بوزن عصا یرید التعب والحنی وذلك بعبدا لا ان یراد فیہ معنی الفتور لان من وجی فتر عن المشی فشبہ الصوم فی باب النکاح بالتعب فی باب المشی۔

(ذکر ما یستفاد منہ) قال الخطابی۔ وفيہ دلیل علی جواز المماناة لقطع الباءة بالاعویة لقوله «فلیصم» وقالہ

القرطبي . وفيه وجوب الخيار في العنة . وفيه ان الصوم قاطع لشهوة النكاح واعتراض بان الصوم يزيد في تيسير الحرارة وذلك مما يشير الشهوة واجيب بان ذلك انما يقع في مبدأ الامر فاذا تمادى عليه واعتاده سكن ذلك وشهوة النكاح تابعة لشهوة الاكل فانه يقوى بقوتها ويضعف بضعفها . وفيه الامر بالنكاح لمن استطاع وتناقت نفسه وهو اجماع لكنه عند الجمهور امر نذبي لا ايجاب وان خاف العنت كذا قالوا (قلت) النكاح على ثلاثة انواع . الاول سنة وهو في حال الاعتدال لقوله ﷺ «تناكحوا والدوا تكثروا فاني اباي بكم الامة يوم القيامة» . الثاني واجب وهو عند التوقان وهو غلبة الشهوة . الثالث مكروه وهو اذا خاف الجور لانه انما شرع لمصالح كثيرة فاذا خاف الجور لم تظهر تلك المصالح ثم في هذه الحالة تشتغل بالصوم وذلك ان الله تعالى احل النكاح ونذبه نبيه ﷺ اليه ليكونوا على كمال من دينهم وصيانة لانفسهم من غش ابصارهم وحفظ فروجهم لما يخشى على من حبله الله على حب اعظم الشهوات ثم اعلم ان الناس كلهم لا يجدون طولا الى النساء وربما خافوا العنت بعقد النكاح فموضوعهم منه ما يدافعون به سورة شهواتهم وهو العيام فانه وجاه وهو مقطع للانتشار وحركة المروق التي تتحرك عند شهوة الجماع *

﴿ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فافطروا ﴾

اي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وهذه الترجمة هي بعينها لفظ حديث مسلم حيث قال حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فافطروا فان غم عليكم فصوموا ثلاثين يوما» وليس في احاديث الباب مثل عين الترجمة وانما المذكور ما يقارب الترجمة من حيث اللفظ وما هو عينها من حيث المعنى على ما بينه عن قريب ان شاء الله تعالى *

﴿ وقال صيلة عن عمار من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم ﷺ ﴾

مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان مقتضى معناها ان لا يصام يوم الشك لانه ﷺ علق الصوم برؤية الهلال وهو هلال رمضان فلا يصام اليوم الذي هو آخر شعبان اذا شك فيه هل هو من شعبان او رمضان . وصلة بكسر الصاد المهملة وفتح اللام المخففة على وزن عدة وقال بعضهم على وزن عمرو ليس بصحيح وهو ابن زفر بضم الزاي وفتح الفاء المخففة وفي آخره راء العيسى الكوفي يكنى ابا بكر ويقال ابا العلاء قال الواقدي توفي في زمن مصعب بن الزبير وهو من كبار التابعين وفضلائهم وزعم ابن حزم انه صلة بن اشيم وهو وهم منه وقد صرح بانه صلة بن زفر جميع من روى هذا وعمار هو ابن ياسر العبسي ابو اليقظان قتل بصفين وقد وصل هذا التعليق اصحاب السنن الاربعة فقال الترمذي حدثنا عبد الله ابن سعيد الاشج حدثنا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قيس الملائي عن ابي اسحق عن صلة بن زفر قال كنا عند عمار ابن ياسر فاتي بشاة مصلية فقال كلوا فتحنى بعض القوم فقال اني صائم فقال عمار من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى ابا القاسم ﷺ ورواه النسائي عن الاشج ورواه ابو داود وابن ماجه عن محمد بن عبد الله بن نمير عن ابي خالد الاحمر واخرجه ايضا ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه . ويوم الشك هو اليوم الذي يتحدث الناس فيه برؤية الهلال ولم تثبت رؤيته او شهده واحد فردت شهادته او شاهدا فاسقان فردت شهادتهما وقال ابن المنذر في الاشراف قال ابو حنيفة واصحابه لا يصوم يوم الشك تطوعا وهذا قول اهل العلم وبه قال الاوزاعي والليث بن سعد واحمد واسحاق ومثله عن مالك على المشهور وكانت اسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنها تصومه وذكر القاسمي ابو يعلى ان صوم يوم الشك مذهب عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وانس بن مالك وابي هريرة وابن عباس وقال اصحابنا صوم يوم الشك على وجوه . الاول ان ينوى فيه صوم رمضان وهو مكروه وفيه خلاف ابي هريرة وعمر ومعاوية وعائشة واسماء ثم انه من رمضان يحزبه وهو قول الاوزاعي

والتورى ووجهه لاشافعية وعند الشافعى واحدا لا يجزئه الا إذا أخبره به من يثق به من عبد او امرأة * والثانى انه ان نوى عن واجب آخر كقضاء رمضان والنذر او الكفارة وهو مكروه ايضا الا انه دون الاول في الكراهة وان ظهر انه من شعبان قبل يكون تقلا وقيل يجزئه عن الذى نواه من الواجب وهو الاصح وفي المحيط وهو الصحيح والثالث ان ينوى التطوع وهو غير مكروه عندنا وبه قال مالك وفي الاشراف حكى عن مالك جواز النفل فيه عن اهل العلم وهو قول الاوزاعى والليث وابن مسleme واحمد واسحاق وفي جوامع الفقه لا يكره صوم يوم الشك بنية التطوع والافضل في حق الخواص صومه بنية التطوع بنفسه وخاصته وهو مروى عن ابى يوسف وفي حق العوام التلوم الى ان يقرب الزوال وفي المحيط الى وقت الزوال فان ظهر انه من رمضان نوى الصوم والا افطر به والرابع ان يضجع في اصل النية بان ينوى ان يصوم غدا ان كان من رمضان ولا يصومه ان كان من شعبان وفي هذا الوجه لا يصير صائما به والخامس ان يضجع في وصف النية بان ينوى ان كان غدا من رمضان يصوم عنه وان كان من شعبان فمن واجب آخر فهو مكروه * والسادس ان ينوى عن رمضان ان كان غدا منه وعن التطوع ان كان من شعبان يكره قوله « من صام يوم الشك » وفي رواية ابن خزيمة وغيره « من صام اليوم الذى يشك فيه » قال الطيبى انما اتى بالموصول ولم يقل يوم الشك مبالغة في ان صوم يوم فيه ادنى شك سبب العصيان فكيف من صام يوما الشك فيه قائم قوله « فقد عصى ابا القاسم » استدل به على تحريم صوم يوم الشك لان الصحابي لا يقول ذلك من قبل رآه فيكون من قيل المرفوع وقال ابن عبد البر هو مسند عندهم لا يختلفون في ذلك وخالفه الجوهرى المالكي فقال هو موقوف ورد عليه بانه موقوف لفظ المرفوع حكوا وانما قال ابا القاسم بتخصيص هذه الكنية للاشارة الى انه عليه السلام هو الذى يقسم بين عباد الله حكم الله بحسب قدرهم واقتدارهم به

١٦ - **حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما**
أن رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه
فان غم عليكم فاقدروا له *

مطابقته للترجمة من حيث ان معنى افظ الترجمة يؤول الى معنى هذا الحديث وحاصلهما سواء وقد مضى في باب هل يقال رمضان او شهر رمضان ما رواه من حديث سالم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له » وقد استوفينا الكلام فيه هناك وفي الحديثين كليهما « فاقدروا له » وجاء من وجه آخر عن نافع « فاقدروا ثلاثين » وهكذا أخرجه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن نافع قال عبد الرزاق واخبرنا عبد العزيز بن ابي رواد عن نافع به فقال « فعدوا ثلاثين » *

١٧ - **حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن جبلة بن سحيم قال سمعت ابن عمر رضي الله**
عنهما يقول قال النبي ﷺ الشهر هكذا وهكذا وخمس الايهام في الثالثة *

مطابقته للترجمة من حيث ان معنى الترجمة يدل على ان الصوم انما يجب برؤية الهلال والحلال تارة يكون تسعا وعشرين يوما فهذا الحديث يبين ذلك وابو الوليد هو هشام بن عبد الملك الطيالسي . وجبلة بالجيم والباء الموحدة واللام المفتوحات ابن سحيم تصغير السهم بالمهملةين الكوفي يكنى بابى سويرة مصفر سارة مات زمن الوليد بن يزيد والحديث أخرجه البخارى ايضا في الطلاق عن آدم وأخرجه مسلم في الصوم عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث الكل عن شعبة قوله « الشهر » اى الذى نحن فيه او جنس الشهر قوله « هكذا وهكذا » اشار بيديه الكريمتين ناشر اصابه مرتين فهذه عشرون قوله « وخمس الايهام في الثالثة »

اي اشار في المرة الثالثة بيديه ناشرا اصابعه وخمس الابهام فيها فهذه تسعة فالجملة تسعة وعشرون يوما ولفظ خمس بفتح الخاء المعجمة والنون وفي آخره سين مهملة معناه قبض والشهور انه لازم يقال خمس ختوسا ويروى حبس بالحاء المهملة والباء الموحدة بمعنى خمس وهي رواية الكشمهني وحاصله ان الاعتبار بالهلال فقد يكون تاما ثلاثين وقد يكون ناقصا تسعا وعشرين وقد لا يرى الهلال فيجب اكمال العدد ثلاثين قالوا وقد يقع النقص متواليا في شهرين وثلاثة واربعة ولا يقع اكثر من اربعة . وفيه جواز اعتماد الاشارة المفهومة في مثل هذا *

١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ غَيَّبَ عَلَيْكُمْ فَأَكْلُوا حِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن ابي اياس ومحمد بن زياد بكسر الزاي وخفة الياء آخر الحروف مرفي غسل الاعقاب والحديث اخرجه مسلم في الصوم ايضا عن عبد الله بن معاذ عن ابيه واخرجه النسائي فيه عن مؤمل بن هشام وعن محمد بن عبد الله بن يزيد عن ابيه الكل عن شعبة به وقد اعترض الاسماعيل بقوله روى الشيخ هذا الحديث عن آدم عن شعبة وقال فيه «فان غم عليكم فاكلوا حدة شعبان ثلاثين» وقد رويناه عن غندر وابن مهدي وابن عليه وعيسى بن يونس وشبابه وعاصم بن علي والنضر بن شميل ويحيى بن هارون وابي داود كلهم عن شعبة لم يذكر احد منهم «فاكلوا حدة شعبان ثلاثين يوما» هذا يجوز ان يكون آدم رواه على التفسير من عنده للخبر والا فليس لانفراد ابي عبد الله عنه بهذا من بين من رواه عنه ومن بين سائر من ذكرنا ممن روى عن شعبة وجه وان كان المعنى صحيحا ورواه المقبري عن ورقاه عن شعبة على ما ذكرناه ايضا انتهى (قلت) حاصله انه وقع للبخاري ادراج التفسير في نفس الخبر *

(ذكر معناه) قوله «او قال ابو القاسم» شك من الراوى قوله «لرؤيته» اللام فيه للتوقيت كما في قوله تعالى (اقم الصلاة لدلوك الشمس) اي وقت دلوكها والمراد من قوله «صوموا لرؤيته» رؤية بعض المسلمين ولا يشترط رؤية كل الناس قال النووي بل يكفي من جميع الناس رؤية عدلين وكذا عدل على الاصح هذا في الصوم واما في الفطر فلا يجوز بشهادة عدل واحد على هلال شوال عند جميع العلماء الا ابا ثور جوزة بعدل واحد (قلت) قال اصحابنا واذا كان بالسما علة قبل الامام شهادة الواحد العدل في رؤية هلال رمضان رجلا كان او امرأة حرا كان او عبدا لانه امر ديني وقول العدل في الديانات مقبول وفي التحفة والطحاوي يكتفي بالعدالة الظاهرة وفي الذخيرة وان كان فاسقا (قلت) هذا بعيد جدا وفي الذخيرة عن ابي جعفر الفقيه قبول قول الواحد في صوم رمضان سواء كان بالسما علة ام لا وعن الحسن انه قال يحتاج الى شهادة رجلين او رجل وامرأتين سواء كان بالسما علة ام لا وفي البدائع يقبل قول الواحد في رمضان اذا كان بالسما علة بلا خلاف بين اصحابنا وفي الروضة ذكر في المهاروني انه تقبل شهادة الواحد بالصوم والسما مصححة عن ابي حنيفة خلافا لها وفي المحيط وينبغي ان يفسر جهة الرؤية فان احتمل رؤيته يقبل والا فلا والمذهب عند الشافعية ثبوته بعدل واحد ولا فرق بين القيم وعدمه عندهم ولا يقبل قول العبد والمرأة في الاصح ويقبل قول الستور في الاصح وقال عطاء وعمر بن عبد العزيز والاوزاعي ومالك واسحاق وداود يشترط المتقن وقال الثوري رجلا او رجل وامرأتان وقال احمد يصوم بواحد عند عدم القيم ويقبل خبر حرين او حر وحرتين للفطر اذا كانت بالسما علة والاجمع عظيم يقع العلم بخبرهم وقيل اهل المحلة وقيل خمسون رجلا كالقسامة وعن خلف بن ايوب خمسمائة يبلغ وهلال الاضحى كالفطر وقيل مائة ذكره في خزائن الاكل واذا حال دون المطلع غيم او قتر ليلة الثلاثين من شعبان لاحد فيه ثلاثة اقوال ، احدها يجب صومه على انه من رمضان والثاني لا يجوز فرضا ولا نفلا مطلقا بل قضاء وكفارة

ونذرا ونفلا يوافق عادة وبه قال الشافعي وقال مالك وابو حنيفة لا يجوز عن فرض رمضان ويجوز عما سوى ذلك
والثالث المرجع الى رأى الامام في الصوم والفطر قوله «فان غبي» اى الهلال من الغباوة وهو عدم الفطنة يقال غبي
على بالكسر اذا لم تعرفه وهي استعارة لحفاء الهلال وهو من باب علم يعلم وقال ابن الاثير وروى غبي بضم الغين وتشديد
الباء المكسورة للمرسوم فاعله قال غبي بالفتح والتخفيف وغبي بالضم والتشديد من الغباء شبه الغبرة في السماء وفي
رواية المستمل «فان غم» بضم الغين المعجمة وتشديد الميم قبل معناه حال بينكم وبينته غيم يقال غممت الشيء اذا غمطته وقال
ابن الاثير وفي غم ضمير الهلال ويجوز ان يكون غم مسندا الى الظرف اى فان كنتم مضموما عليكم فاكلوا وترك ذكر
الهلال للاستغناء عنه وفي رواية الكشميني «اغمي» على صيغة المجهول من الاغماء بالغين المعجمة يقال اغمى عليه الخبر اذا
استمعجم وفي رواية السرخسي «غمي» بضم الغين المعجمة وتشديد الميم من التغمية وهو الستر والتغطية ونقل ابن العربي
انه روى «غمي» بفتح العين المهملة من العمى قال وهو بمعناه لانه ذهاب البصر عن المشاهدات او ذهاب البصيرة عن
المنقولات قوله «فاكلوا عدة شعبان ثلاثين» وفي حديث عبد الله بن عمر الذي مضى قبل هذا الحديث «فاكلوا عدة
ثلاثين» ولم يذكر فيه شعبان ولا غيره ولم يخص شهرا دون شهر بالاكال اذا غم فلا فرق بين شعبان وغيره في ذلك اذ لو كان
شعبان غير مراد بهذا الاكال لينة فلا يكون رواية من روى «فاكلوا عدة شعبان» مخالفا لمن قال فاكلوا عدة بل مبينة
لها ويؤيد ذلك ما رواه اصحاب السنن واحمد وابن خزيمة وابو يعلى من حديث ابن عباس «فان حال بينكم وبينه سحاب
فاكلوا عدة ثلاثين ولا تستقبلوا الشهر استقبالا» ورواه الطيالسي من هذا الوجه بلفظ «ولا تستقبلوا رمضان
بصوم يوم من شعبان»

١٩ - **حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن يحيى بن عبد الله بن صبيح عن عكرمة بن**
عبد الرحمن عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي ﷺ آلى من يسائيه شهرا فلما مضى تسعة
وعشرون يوما غدا أو راح فقيل له إنك حلفت أن لا تدخل شهرا فقال إن الشهر يكون
تسعة وعشرين يوما

مطابقته للترجمة مثل الوجه الذي ذكرناه في مطابقة الحديث السابق للترجمة (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول ابو عاصم
النبيل الضحاك بن مخلد الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الثالث يحيى بن عبد الله بن صبيح منسوب الى ضد الشتاء
مرفي اول الزكاة الرابع عكرمة بن عبد الرحمن بن الحارث المخزومي مات زمان يزيد بن عبد الملك الخامس ام سلمة
زوج النبي ﷺ واسمها هند بنت ابى امية

(ذكر لطائف اسناده) فيه اتحدت بصيغة الجمع في موضع وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه مذكور
بكنيته وانه بصري وان ابن جريج ويحيى مكيان وعكرمة مدني (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري
ايضا في النكاح عن ابى عاصم وعن محمد بن مقاتل واخرجه مسلم في الصوم عن هرون بن عبد الله وعن اسحق بن راهويه
واخرجه النسائي في عشرة النساء عن يوسف بن سعيد واخرجه ابن ماجه في الطلاق عن احمد بن يوسف عن ابى عاصم
(ذكر معناه) قوله «آلى» اى حلف لا يدخل على نسائه ويقال آلى يولى ايلام وتالى يتالى تاليا قوله «من نسائه» انما
عداه بمن حملا على المعنى وهو الامتناع من الدخول وهو يتعدى بمن قوله «غدا» بالغين المعجمة يقال غداية دو غدوا وهو
الذهاب اول النهار قوله «اوراح» شك من الراوى من الرواح وهو الذهاب آخر النهار وهو الاصل وقدير ادبه مطلق
الذهاب اى وقت كان ومنه قوله ﷺ «من راح الى الجمعة في الساعة الاولى» اى من مشى اليها وذهب الى الصلاة
ولم يرد رواح آخر النهار وروى مسلم حدثنا عبد بن حميد قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري «ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقسم ان لا يدخل على ازواجه شهرا» قال الزهري فاخبرني عروة عن عائشة قالت بلامضت

تسع وعشرون ليلة اعد من دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت بدأ في فقلت يا رسول الله انك اقسمت ان لا تدخل علينا شهر او انك دخلت من تسع وعشرين اعد من قال ان الشهر تسع وعشرون معناه قد يكون تسعة وعشرون كما صرح به في بعض الروايات ثم اعلم ان قول ام سلمة ان النبي ﷺ آلى من نسائه شهرا المراد منه الحلف لا الايلاء الشرعي لان الايلاء الشرعي هو الحلف على ترك قربان امرأته اربعة اشهر او اكثر لقوله تعالى (الذين يؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر) فتكون مدة الايلاء اربعة اشهر من غير زيادة ولا نقصان وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا علي بن مسهر عن سعيد ابن عامر الاحول عن عطاء «عن ابن عباس قال اذا آلى من امراته شهرا او شهرين او ثلاثة ما لم يبلغ الحد فليس بايلاء» واخرج نحوه عن عطاء وطاوس وسعيد بن جبير والشعبي وقال الشافعي واحدا اذا حلف لا يقربها اربعة اشهر لا يكون مولى حتى يزيد مدة المطالبة واشترط مالك زيادة يوم والاية المذكورة حجة عليهم وحكم الايلاء انه اذا وطئها في المدة كفر لانه حنث في يمينه وقال الحسن البصري لا كفارة عليه وسقط الايلاء وان لم يطأها في المدة حتى مضت بانته منه بتطليقة واحدة وهو قول ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم وهو قول جمهور التابعين وفيه فروع كثيرة محلها كتب الفقه

٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ آلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ نِسَائِهِ وَكَانَتْ أَنْفَكَ رِجْلَهُ فَأَقَامَ فِي مَشْرُبَةٍ تِسْعًا وَعَشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ آلَيْتَ شَهْرًا فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعَشْرِينَ ﴾

وجه مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا وجهها في الحديثين السابقين وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو أبو القاسم القرشي العامري الأديبي المدني وهو من افراد حميد بضم الحاء الطويل أبو عبيدة البصري والحديث أخرجه البخاري ايضا في النذر عن عبد العزيز المذكور وفي النكاح عن خالد بن مخلد وفي الطلاق عن اسماعيل عن اخيه عبد الحميد قوله «وكانت انفك رجليه» من الانفكالك وهو ضرب من الوهن والخلع وهو ان ينفك بهض اجزائها عن بعض قوله «في مشربة» بفتح الميم وسكون الشين المعجمة وضم الراء وفتحها وبالباء الموحدة الفرفة قوله «تسعا وعشرين» كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الحموي والمستمل «تسعة وعشرين»

باب شهر عيدا لا ينقصان

اي هذا باب يذكر فيه شهر عيدا لا ينقصان والشهران هما رمضان وذو الحجة كما في متن حديث الباب وسنقول وجه اطلاق شهر عيدا على رمضان مع ان العيد من شوال وهذه الترجمة عين متن الحديث الذي رواه الترمذي من حديث عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «شهران عيدا لا ينقصان رمضان وذو الحجة» ولم يذكر في الترجمة رمضان وذو الحجة

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِسْحَاقُ وَإِنْ كَانَ نَائِصًا فَهُوَ تَمَامٌ ﴾

ابو عبد الله هو البخاري نفسه وليس هذا بموجود في كثير من النسخ قوله «قال اسحق» قال صاحب التلويح اسحق هذا هو ابن سويد بن هيرة العدوي عدي بن عبد مناة بن ادين طابحة بن الياس بن ضر و تبعه صاحب التوضيح على هذا وقال بعضهم ادعى منطلي وهو صاحب التلويح ان المراد باسحق هو ابن سويد العدوي راوي الحديث ولم يأت على ذلك بحجة وقال اسحق هو ابن راهويه (قلت) قول صاحب التوضيح اقرب الى الصواب بل الظاهر ان اسحق هو ابن سويد لانه ممن روى هذا الحديث فالاقرب ان يكون هو اياه فهذا لقائل يرد على صاحب التلويح فيما قاله بأنه لم يأت بحجة فهذا ادعى انه اسحق بن راهويه وابن حنبل على ذلك فان قيل حجة ان الترمذي نقل هذا عن قوله وان كان ناقصا

فهو تمام عن اسحق بن راهويه يقال له حجة صاحب التلويح اقوى فيما قاله لانه ينسب الى راوى الحديث الذى فيه وما نسب
الترمذى الى اسحق بن راهويه يكون من باب تواردا لخواطرقوله «وان كان ناقصا فهو تمام» يعنى وان كان كل
واحد من شهرى الميدناقصاى وان كان عددها ناقصا فى الحساب فهو تمام فى الثواب والاجر وقد روى ابو نمير فى
مستخرجه عن اسحق المدوى من رواية مسدد بالاسناد المذكور بلفظ «لا ينقص رمضان ولا ينقص ذوالحجة» وروى
البيهقى من طريق يحيى بن محمد بن يحيى عن مسدد بلفظ «شهر اعيد لا ينقصان» كما هو لفظ الترجمة *

﴿ وقال محمد لا يجتمعان كلاهما ناقص ﴾

فيل المراد من قوله قال محمد هو البخارى نفسه لان اسمه محمد بن اسماعيل وهذا نادر لان دأبه اذا اراد ان يذكر شيئا
واراد ان ينسبه الى نفسه يقول قال ابو عبد الله بكنته وقال صاحب التلويح هذا التعليق عن ابن سيرين مذكور ولم يذكر
مذكور فى اى موضع وعن هذا يحتمل ان يكون المراد من قوله «وقال محمد» هو محمد بن سيرين والاقرب والله اعلم انه
هو محمد بن سيرين قوله «لا يجتمعان» اى شهر اعيد وقوله «كلاهما ناقص» جملة حالبة بنير واو ويجوز ذلك كما فى قوله
كلمته فوه الى فى والمعنى لا يجتمعان فى سنة واحدة فى حالة نقص فيهما بل ان نقص احدهما تمام الآخر

٢١- ﴿ حدثنا مسدد قال حدثنا معتمر قال سمعت اسحاق يعنى ابن سويد عن عبد الرحمن بن ابي
بكرة عن ابيه عن النبي ﷺ ح وحدثني مسدد قال حدثنا معتمر عن خالد الحذاء قال اخبرني
عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي ﷺ قال شهران لا ينقصان شهر
عيد رمضان وذوالحجة ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورواه البخارى من طريقين احدهما عن مسدد عن معتمر بن سليمان البصرى عن اسحق
ابن سويد المدوى عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي ﷺ واسمه نقيب تصنيف النفع بالتون والقاء والعين المهمة الثقفي
وقدم كلاهما وعبد الرحمن اول مولود ولد بالبصرة بعد بنائها وقدم فى العلم والآخر عن مسدد عن معتمر عن خالد
الحذاء عن عبد الرحمن بن ابي بكرة الى آخره واخرجه مسلم فى الصوم ايضا عن ابي بكرة عن معتمر به وعن يحيى بن يحيى
عن يزيد بن زريع عن خالد الحذاء واخرجه ابو داود فيه عن مسدد عن يزيد بن زريع به واخرجه الترمذى فيه عن يحيى
ابن خاف عن بشر بن الفضل عن خالد الحذاء به وقال حديث حسن واخرجه ابن ماجه فيه عن حميد بن مسعدة عن يزيد
ابن زريع به وانما اختار البخارى سياق المتن على لفظ خالد دون اسحق بن سويد لكونه لم يختلف فى سياقه عليه كذا
قاله بعضهم (قلت) كلا الطريقين صحيح عند البخارى ولكنه انفرده باخراجه من حديث اسحق بن سويد وبقيت الجماعة
غير النسائي اخرجوه من حديث خالد الحذاء فيمكن ان يكون اختياره سوق المتن على لفظ خالد لهذا المعنى ومع هذا شك
بعض الرواة فى رفعه الى النبي ﷺ واهذا قال الترمذى وقد روى هذا الحديث عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن النبي
ﷺ مر سلا ولهذا حسنه الترمذى ولم يصححه لما وقع فيه من الاختلاف فى وصله وارساله ورفعه ووقفه والاختلاف
فى لفظه وقال شيخنا ولا اعلم من رواه عن ابي بكرة غير ابنه عبد الرحمن ورواه عن عبد الرحمن جماعة منهم خالد الحذاء
واسحق بن سويد وعلى بن يزيد بن جدهان وسالم ابو حاتم وعبد الملك بن عمير وعبد الرحمن بن اسحاق كلهم اسنده
عن ابيه عن النبي ﷺ واخرجه مسلم وابوداود وابن ماجه من حديث خالد الحذاء وانفرده به البخارى من حديث
اسحق بن سويد ورواه احمد فى مسنده والطبرانى فى الكبير من رواية على بن زيد وسالم بن ابي حاتم ويكنى ايضا
ابا عبد الله ورواه الطبرانى من رواية عبد الملك بن عمير ورواه البزار فى مسنده من رواية عبد الرحمن بن اسحق
وقال البزار فى مسنده وهذا الكلام لانهم رواه احد عن النبي ﷺ بهذا اللفظ الا ابو بكرة نحو كلامه بنير لفظه انتهى
وقد روى ابو شيبة عبد الرحمن بن اسحاق عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «كل شهر

حرام تام ثلاثين يوما وثلاثين ليلة» رواه ابن عدي في الكامل في ترجمة عبد الرحمن بن اسحاق الواسطي ونقل تضعيفه عن احمد بن يحيى والبخاري والنسائي وذكر ابو عمر في التمهيد هذا الحديث وقال لا يخرج هذا انه يدور على عبد الرحمن ابن اسحاق وهو ضعيف قال شيخنا ليس مداره عليه كما ذكر وايضا فقد اختلف عليه فيه فروى عنه بهذا اللفظ كما تقدم وروى عنه باللفظ المشهور رواه البزار في مسنده كذلك قال حدثنا عمرو بن مالك حدثنا مروان بن معاوية حدثنا عبد الرحمن بن اسحاق عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه رفعه الى النبي ﷺ قال «شهر اعيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة» وامامنا تبعه على اللفظ الاخر «كل شهر حرام» فرواه الطبراني في الكبير قال حدثنا احمد بن يحيى الحلواني حدثنا سعيد بن سليمان عن هشيم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «كل شهر حرام لا ينقص ثلاثين يوما وثلاثين ليلة» ورجال اسناده كلهم ثقات واحمد بن يحيى وثقه احمد بن عبد الله الفرائضي وواقهم رجال الصحيح *

(ذكر معناه) قوله «شهران» مبتدا ولا ينقصان خبره قوله «شهر اعيد» كلام اضافي خبر مبتدا محذوف يعني هما شهر اعيد ويجوز ان يكون ارتفاعه على البدلية قوله «رمضان» مرفوع لانه خبر مبتدا محذوف تقديره احدهما رمضان ومنع المصنف للتعريف والالتفات والنون وقدم الكلام فيه مستوفي قوله «وذو الحجة» كذلك خبر مبتدا محذوف اي والاخر ذو الحجة وقال ابن الجوزي (فان قيل) كيف سمي شهر رمضان شهر اعيد وانما العيد في شوال فقد اجاب عنه الاثر بجوابين احدهما انه قد يري هلال شوال بعد الزوال من آخر يوم رمضان والثاني لما قرب العيد من الصوم اضافته العرب اليه بما قرب منه (قلت) في بعض الفاظ الحديث التصريح بان العيد في رمضان رواه احمد في مسنده قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت خالد الحذاء يحدث عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي ﷺ قال «شهران لا ينقصان في كل واحد منهما عيد رمضان وذو الحجة» وهذا اسناده صحيح وقد اختلف الناس في تاويل هذا الحديث على اقوال فقال بعضهم معناه انهما لا يكونان ناقصين في الحكم وان وجدنا ناقصين في عدد الحساب وقال بعضهم معناه انهما لا يكادان يوجدان في سنة واحدة مجتمعين في النقصان ان كان احدهما تسعا وعشرين كان الاخر ثلاثين على الكمال وقال بعضهم انما اراد بهذا تفضيل العمل في العشر من ذي الحجة فانه لا ينقص في الاجر والثواب عن شهر رمضان وقال ابن حبان لهذا الخبر معنيان احدهما ان شهرى عيد لا ينقصان في الحقيقة وان نقصا عندنا في رأى العين عند الحائل بيننا وبين رؤية الهلال بقرة او ضباب والمعنى الثاني ان شهرى عيد لا ينقصان في الفضائل يريدان عشر ذي الحجة على الفضل كسفر رمضان وقال الطحاوي معناه لا ينقصان وان كانتا تسعا وعشرين يوما فهما كاملان لان في احدهما الصيام وفي الاخر الحج واحكام ذلك كله كاملة غير ناقصة وعن المازري معناه لا ينقصان في عام واحد بعينه وعن الخطابي قيل لا ينقص اجر ذي الحجة عن اجر رمضان لفضل العمل في العشر وقال الطحاوي روى عبد الرحمن بن اسحاق عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن النبي ﷺ انه قال «كل شهر حرام ثلاثون» فقال وليس بشئ لان ابن اسحاق لا يقاوم خالد الحذاء ولان العيان يمنعه وقال الكرماني (فان قلت) ذو الحجة انما يقع الحج في العشر الاول منه فلا دخل لنقصان الشهر وتماه فيه بخلاف رمضان فانه يصام كله مرة فيكون تاما ومرة يكون ناقصا (قلت) قد تكون ايام الحج من الاغماء والنقصان مثل ما يكون في آخر رمضان بان ينعى هلال ذي القعدة ويقع فيه الغلط بزيادة يوم او نقصانه فيقع عرفة في اليوم الثامن او العاشر منه فمعناه ان اجر الواقفين بعرفة في مثله لا ينقص عما لا غلط فيه وقال ابن بطال قالت طائفة من وقف بعرفة بخطأ شامل لجميع اهل الموقف في يوم قبل يوم عرفة او بعده انه يجزى عنه لانهما لا ينقصان عند الله من اجر المتعبدين بالاجتهاد كما لا ينقص اجر رمضان الناقص وهو قول عطاء والحسن وابي حنيفة والشافعي احتج اصحابه على جواز ذلك بصيام من التبت عليه الشهور انه جائز ان يقع صيامه قبل رمضان او بعده وعن ابن القاسم اهم ان اخطوا ووقفوا بعد يوم عرفة يوم النحر يجزيهم وان قدموا الوقوف يوم التروية اعدوا الوقوف من الغد ولم يجزهم وهذا يخرج على اصل تلك فيمن التبت عليه الشهور فصام رمضان ثم يقن له انه واقعه بعد رمضان انه يجزيه ولا يجزيه اذا

اوتيه قبل رمضان كمن اجتهد وحلى قبل الوقت انه لا يجوز فيه وقال بعض العلماء انه لا يقع وقوف الناس اليوم الثامن اصلا لانه لا يخلو من ان يكون الوقوف برؤية او باغماء فان كان برؤية وقفوا اليوم التاسع وان كان باغماء وقفوا اليوم العاشر (فان قلت) ما الحكمة في تخصيص الشهرين بالذكر (قلت) قال البيهقي انما خصهما بالذكر لتعلق حكم الصوم والحج بهما وبه قطع النووي وقال الطيبي ظاهر سياق الحديث بيان اختصاص الشهرين بجزية ليست في غيرهما من الشهور وليس المراد ان ثواب الطاعة في غيرهما ينقص وانما المراد رفع الحرج عما عسى ان يقع فيه خطأ في الحكم لاختصاصهما بالمعدين وجواز احتمال وقوع الخطأ فيها ومن ثمة قال شعراعيد « بعد قوله «شهران لا ينقصان» ولم يقتصر على قوله « رمضان وذو الحجة » وفيه حجة لمن قال ان الثواب ليس مرتباً على وجود المشقة دائماً بل لله ان يتفضل بالحق الناقص بالتام في الثواب ومنه استدل بعضهم لما لك في اكتفائه لرمضان بنية واحدة قال لانه جعل الشهر بمجملته عبادة واحدة فاكتمى له بالنية * وما يستفاد من هذا الحديث انه يقتضى التسوية في الثواب بين الشهر الكامل وبين الشهر الناقص فافهم *

باب قول النبي ﷺ لا نكتب ولا نحسب

اي هذا باب في بيان قول النبي ﷺ لا نكتب بنون المتكلم وكذلك لا نحسب *

٢٢ - حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا الأسود بن قيس قال حدثنا سعيد بن عمرو انه سمع ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ انه قال انا امة امة لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا اي مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين *

مطابقه للترجمة من حيث انها بعض الحديث والاسود بن قيس ابو قيس البجلي الكوفي التابعي مرفى في الميد في باب كلام الامام وسعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي مرفى في الوضوء وفيه رواية التابعي عن التابعي * والحديث اخرجه مسلم في الصوم ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن المنني وابن بشار ثلاثهم عن غندر عن شعبة به وعن محمد بن حاتم عن ابن مهدي واخرجه ابوداود وفيه عن سليمان بن حرب عن شعبة به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن المنني وفيه وفي العلم عن ابن المنني وابن بشار كلاهما عن غندر به واخرجه مسلم من حديث سعد بن ابي وقاص قال « ضرب رسول الله ﷺ بيده على الاخرى وقال الشهر هكذا وهكذا ثم نة من في الثالثة اصبعاً » واخرجه عن جابر بن عبد الله ايضا قال « اعتزل النبي ﷺ الحديث وفيه « ان الشهر يكون تسعا وعشرين » واخر ج ابوداود من حديث ابن مسعود ما صحت مع رسول الله ﷺ تسعا وعشرين اكثر مما صحت ثلاثين » وعن عائشة مثله عند الدارقطني وابن ماجه مثله من حديث ابي هريرة قوله « انا » اي العرب قال الطيبي انا كناية عن جيل العرب وقيل اراد نفسه عليه السلام قوله « امة » اي جماعة قريش مثل قوله تعالى (امة من الناس يسقون) وقال الجوهرى الامة الجماعة وقال الاخفش هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان امة والامة الطريقة والدين يقال فلان لامة له اي لادين له ولا نحلة وكسر الهمزة فيه لامة وقال ابن الاثير الامة الرجل المفرد بدين لقوله تعالى (ان ابراهيم كان امة قانتا لله) قوله « امة » نسبة الى الام لان المرأة هذه صفتها غالباً وقيل اراد امة العرب لانها لا تكتب وقيل معناه باقون على ما ولدت عليها الامهات وقال الداودي امة امة لم تأخذ عن كتب الامم قبلها انما اخذت مما جاء الوحي من الله عز وجل وقيل منسوبون الى ام القرى وقال بعضهم منسوب الى الامهات (قلت) من له ادنى شمة من التصريف لا يتصرف هكذا قوله « لا نكتب ولا نحسب » بيان لكونهم كذلك وقيل العرب اميون لان الكتابة فيهم كانت عزيزة نادرة قال الله تعالى (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم) (فان قلت) كان فيهم من يكتب ويحسب (قلت) وان كان ذلك كان نادراً والمراد بالحساب هنا حساب النجوم وتسييرها ولم يكونوا يعرفون من ذلك شيئاً الا النذر اليسير وعلق الشارع الصوم وغيره بالرؤية لرفع الحرج عن امته في معاناة حساب التسيير واستمر ذلك بينهم ولو حدث بمقدم من يعرف ذلك بل ظاهر قوله ﷺ « فان ضم عليكم فاكلوا المدة ثلاثين »

ينبغي تعليق الحكم بالحساب أصلاً اذ لو كان الحكم يعلم من ذلك لقال فاسألوا أهل الحساب وقد رجع قوم إلى أهل التفسير في ذلك وهم الروافض ونقل عن بعض الفقهاء موافقتهم قال القاضي وإجماع السلف الصالح حجة عليهم وقال ابن بريزة هو مذهب باطل فقد نبت الشريعة عن الخوض في علم النجوم لأنها حدى وتخمين ليس فيها قطع ولا ظن غالب مع أنه لو ارتبط الأمر بالامر به الضاق الأمر اذ لا يعرفها إلا القليل قوله «ولا نحسب» بضم السين قال نعلب حسب الحساب احسبه حسبا وحسابنا وفي شرح مكى احسبه ايضا بمعنى وفي الحكم حسابة وحسبة وحسابنا وقال ابن بطال وغيره امم لم تكلف في تعريف موافقت صومنا ولا عبادتنا ما نحتاج فيه إلى معرفة حساب ولا كتابة انما ربطت عبادتنا باعلام واضحة وامور ظاهرة يستوى في معرفة ذلك الحساب وغيره ثم تم هذا المعنى بإشارته بيده ولم يتلفظ بمبارته عنه نزولا ما يفهمه الحرس والمجم وحصل من إشارته يسديه ان الشهر يكون ثلاثين ومن خنس ابهامه في الثالثة انه يكون تسعا وعشرين وعلى هذا ان من نذر ان يصوم شهرا غير معين فله ان يصوم تسعا وعشرين لان ذلك يقال له شهر كما ان من نذر صلاة اجزاء من ذلك ركعتان لانه اقل ما يصدق عليه الاسم وكذا من نذر صوما فصام يوما اجزاء وهو خلاف مذهب اليه مالك فانه قال لا يجزيه اذا صامه بالايام الا ثلاثون يوما فان صامه بالهلال فعلى الرؤية وفيه ان يوم الشك من شعبان قال ابن بطال وهذا الحديث ناسخ لمراعاة النجوم بقوانين التعديل وانما المعول على رؤية الاهلة وانما لنا ان ننظر في علم الحساب ما يكون عيانا او كاليان واما ما غمض حتى لا يدرك الا بالظنون ويكشف الهيات الغائبة عن الابصار فقد نهيها عنه وعن تكلفه لان سيدنا رسول الله ﷺ انما بعث الى الاميين وفي الحديث مستند لمن رأى الحكم بالاشارة والايماء كمن قال امراته طالق وشار باصابعه الثلاث فانه يلزمه ثلاث تطليقات والله اعلم *

باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين

اي هذا باب يذكر فيه لا يتقدم من الى آخره وهو بالنون الخفيفة والثقيلة وفي كثير من النسخ لا يتقدم بدون النون ويجوز فيه بناء العلوم والمجهول والتقدير في بناء المعلوم لا يتقدم المكلف *

٢٤ - **حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال لا يتقدم من أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجلا كان يصوم صومه فليصم ذلك اليوم**

مطابقته للترجمة من حيث انها مأخوذة منه * ورجاله مروا غير مرة وهشام هو الدستوائي واخرجه مسلم في الصوم ايضا من حديث علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ « لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين الا رجل كان يصوم صوما فليصمه » واخرجه ابو داود فيه عن مسلم ابن ابراهيم شيخ البخاري قال اخبرنا هشام عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال « لا يتقدم من أحدكم صوم رمضان بيوم ولا يومين الا ان يكون رجلا كان يصوم صوما فليصم ذلك اليوم » واخرجه الترمذي فيه حدثنا ابو كريب حدثنا عبيدة بن سليمان عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « لا تقدموا الشهر بيوم ولا يومين الا ان يوافق ذلك صوما كان يصومه أحدكم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته » الحديث وقال حديث حسن صحيح واخرجه النسائي فيه قال اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا الوابد عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « الا لا تقدموا قبل الشهر بصيام الا رجلا كان يصوم صياما في ذلك اليوم على صيامه » واخرجه ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار قال حدثنا عبد الحميد بن حبيب والوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «لا تقدموا صيام رمضان يوم ولا يومين الا رجل كان يصوم صوما في صومه» ولما اخرج الترمذي هذا الحديث قال وفي الباب عن بعض اصحاب النبي ﷺ (قلت) حديث بعض اصحاب النبي ﷺ اخرج النسائي من رواية منصور عن ربي عن بعض اصحاب النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال لا تقدموا الشهر حتى تروا الهلال الحديث وفي الباب ايضا عن حذيفة عند ابى داود وعن ابن عباس عند ابى داود والترمذي وعن طائفة عند ابى داود ايضا عن عمر رضى الله تعالى عنه عند البيهقي وعن جابر بن خديج عند الدارقطني وعن ابن مسعود عند الطبراني في الكبير وعن ابن عمر عند مسلم وعن علي بن ابي طالب عند احمد والطبراني وعن طلق بن علي عند الطبراني ايضا وعن سمرة بن جندب عند الطبراني ايضا وعن البراء بن عازب عنه ايضا قوله «عن ابى سلمة عن ابى هريرة» وعند الاسماعيل من رواية خالد بن الحارث حدثني ابوسلمة حدثني ابو هريرة وكذا في رواية ابى عوانة من طريق معاوية بن سلام عن يحيى قوله «لا يتقدم من احكم رمضان» في رواية خالد بن الحارث المذكور «لا تقدموا بين يدي رمضان بصوم» وفي رواية احمد عن روح عن هشام «لا تقدموا قبل رمضان بصوم» قوله «الا ان يكون رجل» يكون هناتامة معناه الا ان يوجد رجل يصوم صوما وفي رواية الكشميني «صومه» اي صومه المعتاد كصوم الورد او النذر او الكفارة وقال العلماء معنى الحديث لا تستقبلوا رمضان بصيام على نية الاختلاط لرمضان تحذيرا مما صنعت النصارى في الزيادة على ما افترض عليهم برايمهم الفاسد فكان ﷺ يامر بمخالفة اهل الكتاب وكان اولا يجب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم امر بعد ذلك بمخالفتهم (فان قلت) هذا النهي للتحريم او للتنزيه (قلت) حكى الترمذي عن اهل العلم الكراهة وكثيرا ما يطلق المتقدمون الكراهة على التحريم ولا شك ان فيه تفصيلا واختلافا للعلماء فذهب داود الى انه لا يصح صومه اصلا ولو وافق طائفة الى انه لا يجوز ان يصام آخر يوم من شعبان تطوعا الا ان يوافق صوما كان يصومه واخذوا بظاهر هذا الحديث روى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي وعمار وحذيفة وابن مسعود ومن التابعين سعيد بن المسيب والشعبي والنخعي والحسن وابن سيرين وهو قول الشافعي وكان ابن عباس وابو هريرة يامران بفصل يوم او يومين كما استحبوا ان يفصلوا بين صلاة الفريضة والنافلة بكلام او قيام او تقدم او تاخر وقال عكرمة من صام يوم الشك فقد عصى الله ورسوله واجازت طائفة صومه تطوعا روى عن عائشة واسماء اختها انهما كانتا تصومان يوم الشك وقالت عائشة لان اصوم يوما من شعبان احب الى من ان افطر يوما من رمضان وهو قول الليث والاوزاعي وابى حنيفة واحمد واسحاق وذكر ابن المنذر عن عطاء وعمر بن عبد العزيز والحسن انه اذا نوى صومه من الليل على انه من رمضان ثم علم بالهلال اول النهار واخره انه يجزيه وهو قول الثوري والاوزاعي وابى حنيفة واصحابه وقيل الحكمة في هذا النهي التقوى بالفطر لرمضان ليدخل فيه بقوة ونشاط وقيل لان الحكم علق بالرؤية فمن تقدمه يوم او يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم وانما اقتصر على يوم او يومين لانه الغالب ممن يقصد ذلك وقتلوا غاية المنع من اول السادس عشر من شعبان لما رواه اصحاب السنن من حديث العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابى هريرة مرفوعا «اذا انتصف شعبان فلا تصوموا» واخرجه ابن حبان وصححه وقال الروياني من الشافعية يحرم التقدم بيومين بل حديث الباب ويكره التقدم من نصف شعبان للحديث الآخر وقال جمهور العلماء يجوز الصوم تطوعا بعد النصف من شعبان وقال بعضهم وضعف الحديث الوارد فيه وقد قال احمد وابن معين انه منكر وقد استدلل البيهقي بحديث الباب على ضعفه فقال الرخصة في ذلك بما هو اصح من حديث العلاء (قلت) هذا الحديث صحيحه ابن حبان وابن حزم وابن عبد البر ولما رواه الترمذي قال حديث حسن صحيح ولفظه «اذا بقي نصف من شعبان فلا تصوموا» ولفظ النسائي «فكفوا عن الصوم» ولفظ ابن ماجه «اذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى يحجى رمضان» ولفظ ابن حبان «فافطروا حتى يحجى رمضان» وفي رواية له «لا صوم بعد النصف من شعبان حتى يحجى رمضان» ولفظ ابن عدي «اذا انتصف شعبان فافطروا» ولفظ البيهقي

«اذا مضى النصف من شعبان فامسكوا عن الصيام حتى يدخل رمضان» والملاء بن عبد الرحمن احتج به مسلم وابن حبان وغيرهما ممن التزم الصحة ووثقه النسائي وروى عنه مالك والائمة ورواه عن الملاء جماعة عبد العزيز الدراوردي وابو العيس وروح بن عباد وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة وزهير بن محمد وموسى بن عبيدة الربذي وعبد الرحمن ابن ابراهيم القاري المديني وقد جمع بين الحديثين بأن حديث الملاء محمول على من يضعفه الصوم وحديث الباب مخصوص بمن يحتاط بزعمه رمضان وقيل كان ابو هريرة يصوم في النصف الثاني من شعبان فقال من يقول العبرة بما رأى ان فعله هو المعبر وقيل فعله يدل على ان ما رواه منسوخ وقد روى الطحاوي ما يقوى قول من ذهب الى ان الصوم فيما بعد اتصاف شعبان جائز غير مكروه بما رواه من حديث ثابت عن انس ان النبي ﷺ قال «افضل الصيام بعد رمضان شعبان» وبما رواه من حديث عمران بن حصين «ان رسول الله ﷺ قال للرجل هل صمت من سرر شعبان قل لا قال فاذا افطرت من رمضان فصم يومين» (قلت) اما حديث ثابت عن انس فضعيف لان في سنده صدقة ابن موسى وفيه مقال فقال يحيى ليس حديثه بشئ وضعفه النسائي وابوداود واما حديث عمران بن حصين فاخرجه الشيخان وابو داود قوله «سرر شعبان» السرر بفتح السين المهملة والراء ليلة يستسر الهلال يقال سرار الشهر وسراره بالكسر والفتح وسرره واختلفوا فيه فقيل اوله وقيل وسطه وقيل آخره وهو المراد هنا كذا قاله الهروي والخطابي عن الازاعي *

باب قول الله جل ذكره اُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ

اي هذا باب في بيان قول الله عز وجل وما يتعلق به من الاحكام وهذه الآية الى قوله تعالى (ما كتب الله لكم) رواية اني ذكر وفي رواية غيره الى آخر الآية (لعلهم يتقون) وجعل البخاري هذه الآية ترجمة لبيان ما كان الحال عليه قبل نزول هذه الآية وسبب نزولها في عمر بن الخطاب وصرمة بن قيس قال الطبري باسناده الى عبد الله بن كعب بن مالك يحدث عن ابيه قال «كان الناس في رمضان اذا صام الرجل فامسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد فرجع عمر بن الخطاب من عند النبي ﷺ ذات ليلة وقد سمر عنده فوجد امراته قد نامت فارادها فقالت اني قد تمت فقال ما تمت ثم وقع بها وصنع كعب بن مالك مثله فنادا عمر بن الخطاب الى النبي ﷺ فاخبره فانزل الله تعالى (علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن) الآية وهكذا روى عن مجاهد وعطاء وعكرمة والسدي وقتادة وغيرهم في سبب نزول هذه الآية في عمر بن الخطاب ومن صنع كما صنع وفي صرمة بن قيس فاباح الجماع والطعام والشراب في جميع الليل رحمة ورخصة ورفقا وحديث الباب يقتصر على قضية صرمة بن قيس قوله «الرفث» هو الجماع هنا قاله ابن عباس وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وطاوس وسالم بن عبد الله وعمر بن دينار والحسن وقتادة والزهرى والضحاك وابراهيم النخعي والسدي وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان وقال الزجاج الرفث كله جامع لكل ما يريد الرجل من النساء قوله (هن لباس لكم وانتم لباس لهن) قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان يعني هن سكن لكم وانتم سكن لهن وقال الربيع بن انس هن لحاف لكم وانتم لحاف لهن وحاصله ان الرجل والمرأة كل منهما يخالط الآخر ويماسه ويضاحيه فناسب ان يرخص لمسلم في الجماع في ليل رمضان لثلاث يشق ذلك عليهم ويخرجوا وقيل كل قرن منكم يسكن الى قرنه ويلبسه والعرب تسمى المرأة لباسا وازارا قال الشاعر

اذا ما الضجيج تنى جيدها به تداعت فكانت عليه لباسا

وقال آخر الا بلغ ابا حفص رسولا فدى لك من اخي ثقة ازارى

قال اهل اللغة معناه فدى لك امرأتى وذكر ابن قتيبة وغيره ان المراد بقوله ازارى فدى لك امرأتى وقال بعضهم اراد نفسه اى فدى لك نفسه وفي كتاب الحيوان للجاحظ ليس شئ من الحيوان ينطق طروقة اى ياتيها من جهة بطنها غير الانسان والتمساح وفي تفسير الواحدى واللب وقيل الغراب قوله (تختانون انفسكم) يعنى تجامعون النساء وتأكلون وتشربون في الوقت الذي كان حراما عليكم ذكره الطبري وفي تفسير ابن ابي حاتم عن مجاهد (تختانون انفسكم) قال تظلمون انفسكم قوله (فالا نباشروهن) اى جامعوهن كنى الله عنه قاله ابن عباس وروى نحوه عن مجاهد وعطاء والضحاك ومقاتل بن حيان والسدى والريبع بن انس وزيد بن اسلم قوله (وابتغوا ما كتب الله لكم) قال مجاهد فيما ذكره عبد بن حميد في تفسيره الولدان لم تلده هذه فهذه وذكره ايضا الطبري عن الحسن والحاكم وعكرمة وابن عباس والسدى والريبع بن انس وذكره ابن ابي حاتم في تفسيره عن انس بن مالك وشريح وعطاء والضحاك وسعيد بن جبير وقتادة قال الطبري وعن ابن عباس ايضا في قوله تعالى (وابتغوا ما كتب الله لكم) قال ليلة القدر وقال الطبري وقال آخرون بل معناه ما احله الله لكم ورخصه قال ذلك قتادة وعن زيد بن اسلم هو الجماع

٢٥ - **حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحاق عن البراء رضى الله عنه** قال كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فحضر الإفطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلة ولا يومه حتى يمسي وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائما فلما حضر الإفطار أتته امرأته فقال لها أعينك طعام قالت لا ولكن أنطلق فأطلب لك وكان يومه يعمل ففعلته حينئذ فجاءته امرأته فلما رآته قالت خيبة لك فلما انتصف النهار غشي عليه فذكر ذلك للنبي ﷺ فقرأت هذه الآية أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم فقرحوا بها فرحا شديدا ونزات وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود

مطابقة للترجمة من حيث انه بين سبب زولها وعبيد الله بن موسى ابو محمد العباسي الكوفي واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحاق السبيعي وهو يروي عن جده ابي اسحق واسمه عمرو بن عبدالله والحديث اخرجه ابو داود في الصوم ايضا عن نصر بن علي واخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد قوله «كان اصحاب محمد ﷺ اى في اول ما افترض الصيام وبين ذلك ابن جرير في روايته من طريق عبد الرحمن بن ابي ليلى مرسلا قوله «فنام قبل ان يفطر» الى آخره وفي رواية زهير «كان اذا نام قبل ان يتعشى لم يحل له ان يأكل شيئا ولا يشرب ليلة ولا يومه حتى تقرب الشمس» وفي رواية ابي الشيخ من طريق زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق «كان المسلمون اذا افطروا باكلون ويشربون ويأتون النساء ما لم يناموا فاذا ناموا لم يفعلوا شيئا من ذلك الى مثلها» (فان قلت) الروايات كلها في حديث البراء على ان المنع من ذلك كان مقيدا بالنوم وكذا هو في حديث غيره وقدرى ابو داود من حديث ابن عباس قال «كان الناس على عهد النبي ﷺ اذا صلوا العتمة حرم عليهم الطعام والشراب والنساء وصاموا الى القابلة» الحديث والمنع في هذا مقيد بصلاة العشاء (قلت) يحتمل ان يكون ذكر صلاة العشاء لكون ما بعده مظنة النوم غالباً والتقييد في الحقيقة بالنوم كما في سائر الاحاديث وبين السدى وغيره ان ذلك الحكم كان على وفق ما كتب على اهل الكتاب كما اخرجه ابن حزم من طريق السدى ولفظه «كتب على انصارى الصيام وكتب عليهم ان لا يأكلوا ولا يشربوا ولا ينكحوا بعد النوم وكتب على المسلمين اولا مثل ذلك حتى اقبل رجل من الانصار فذكر القصة ومن طريق ابراهيم التيمي كان المسلمون في اول الاسلام يفعلون كما يفعل اهل الكتاب اذا نام احد لم يعلم حتى القابلة قوله «وان قيس بن

صرمة « قيس بفتح القاف وسكون اليا آخر الحروف وفي آخره سين مهمل وصرمة بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وفتح الميم هكذا هو في رواية البخاري وتابعه على ذلك الترمذي والبيهقي وابن حبان في معرفة الصحابة وابن خزيمة في صحيحه والدارمي في مسنده وابو داود في كتاب النسخ والنسخ والاسماعيلي وابو نعيم في مستخرجيهما وقال ابو نعيم في كتاب الصحابة تأليفه صرمة بن ابي انس وقيل ابن قيس الخطمي الانصاري يكنى ابا قيس كان شاعرا نزلت فيه (وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) الآية ثم روى بإسناده عن ابي صالح «عن ابن عباس ان صرمة بن ابي انس اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشية من المشيات وقد جهده الصوم فقال له مالك يا ابا قيس امسيت خليخا» الحديث قال ورواه جبارة بن موسى عن ابيه عن اشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس ورواه حماد بن سلمة عن محمد بن اسحاق عن محمد بن يحيى بن حبان ان صرمة بن قيس فذكر نحوه انتهى وكذا ذكره ابو داود في سننه صرمة بن قيس وقال ابن عبد البر صرمة بن ابي انس قيس بن مالك بن عدى النجاري يكنى ابا قيس وقال بعضهم صرمة بن مالك نسبة الى جده وهو الذي نزل فيه وفي عمر رضى الله تعالى عنه (احل لكم ليلة الصيام) وفي اسباب النزول للواحدى «عن القاسم بن محمد ان عمر رضى الله تعالى عنه جاء الى امراته فقالت قد نمت فوقع عليها واسمى صرمة بن قيس صائما فنام قبل ان يفطر» الحديث وقال ابو جعفر رضى الله تعالى عنه احمد بن نصر الداودي وابن التين يخشون ان يكون رواية البخاري غير محفوظة انما هو صرمة واما النسائي فلما ذكره في كتاب السنن قال ان ابا قيس بن عمر فذكر الحديث وقال السهيلي حديث صرمة بن ابي انس قيس بن صرمة الذي انزل الله تعالى فيه وفي عمر رضى الله تعالى عنه (احل لكم ليلة الصيام الرقت الى نسائكم) الى قوله (وعفائكم) فلهذا في عمر رضى الله تعالى عنه ثم قال (وكلاوا واشربوا) الى آخر الليلة فلهذا في صرمة بن ابي انس بدأ الله بقصة عمر لفضله فقال (فلا تباشروهن) ثم بقصة صرمة فقال (وكلاوا واشربوا) وعند ابن الاثير من حديث محمد بن اسماعيل بن عياش اخبرنا ابو عروبة عن قيس بن سعد عن عطاء «عن ابي هريرة نام ضمرة بن انس الانصاري ولم يشبع من الطعام والشراب فنزلت (احل لكم ليلة الصيام) الآية قيل انه تصحيف ولم يتنبه له ابن الاثير والصواب صرمة بن ابي انس وهو مشهور في الصحابة يكنى ابا قيس والصواب في ذلك من بين هذه الروايات ما ذكره ابن عبد البر فمن قال قيس بن صرمة قلبه كما اشار اليه الداودي كما ذكرناه الآن وكذا قال السهيلي وغيره انه وقع مقلوبا في رواية حديث الباب ومن قال صرمة بن مالك نسبة الى جده ومن قال صرمة بن انس حذف اداة الكنية من ابيه ومن قال ابو قيس ابن عمرو اصاب في كنيته واخطا في اسم ابيه وكذا من قال ابو قيس بن صرمة وكأنه اراد ان يقول ابو قيس صرمة فزيد فيه ابن فافهم فهذا يجمع بين هذه الروايات المذكورة والله اعلم قوله «اغندك» بكسر الكاف والهمزة للاستفهام قوله «قالت لا» اى ليس عندي طعام ولكن انطلق فاطلب لك ظاهر هذا الكلام انه لم يجىء معه بشيء لكن ذكر في مرسل السدي انه اناها بتمر فقال استبدلي به طحيننا واجعله سخينا فان التمر احرق جوفى وفي مرسل ابن ابي ليلى فقال لاهله اطعموني فقالت حتى اجعل لك شيئا سخينا» واصله ابو داود من طريق ابن ابي ليلى قال حدثنا اصحاب محمد فذكره مختصرا قوله «وكان يومه» بالنصب اى وكان قيس بن صرمة في يومه يعمل اى في ارضه وصرح بها ابو داود في روايته وفي مرسل السدي «كان يعمل في حيطان المدينة بالاجرة» فعلى هذا فقوله في ارضه اضافة اختصاص قوله «فغلبته عيناه» اى نام لان غلبة العينين عبارة عن النوم وفي رواية الكشميهني «عينه» بالافراد قوله «خية لك» منصوب لانه مفعول مطلق يجب حذف عامله وقيل اذا كان بدون اللام يجب نصبه واذا كان مع اللام جاز نصبه والخية الحرمان يقال خاب الرجل اذا لم يتل ما طلبه قوله «فلما انتصف النهار غشى عليه» وفي رواية احمد «فاصبح صائما فلما انتصف النهار» وفي رواية ابي داود «فلما ينتصف النهار حتى غشى عليه» وفي رواية زهير عن ابي اسحق «فلما يطعم شيئا وبات حتى اصبح صائما حتى انتصف النهار فغشى عليه» وفي مرسل السدي «فايقظته

فكره ان يعصى الله تعالى واني ان يا كل « وفي مرسل محمد بن يحيى فقال « انى قد نمت فقلت له لم تتم فاني فاصبح جائعا
 مجهدا » قوله « فذكر ذلك للنبي ﷺ » وزاد في رواية ذكر ياه عند ابي الشيخ « واتى عمر رضى الله عنه امراته
 وقد نامت فذكر ذلك للنبي ﷺ » قوله « فنزلت هذه الآية » وقال الكرماني (فان قلت) ما وجه المناسبة بينهما
 وبين حكاية قيس (قلت) لما صار الرث حلا لا قالا كل والشرب بالطريق الاولى وحيث كان حلما بالمفهوم نزلت بعده
 (كلوا واشربوا) ليعلم بالمنطوق تصريحاً بتسهيل الامر عليهم ودفعاً لجنس الضرر الذي وقع لقيس ونحوه او المراد بالآية
 هي بتمامها الى آخره حتى يتناول كلوا واشربوا فالغرض من ذكر نزلت ثانياً هو بيان نزول لفظ (من الفجر) بعد ذلك انتهى
 (قلت) اعتمد السهلي على الجواب الثاني وقال ان الآية نزلت بتمامها في الامر من معا و قد م ما يتعلق بعمر رضى الله تعالى عنه
 لفضله قوله « ففرحوا بها » اي بالآية وهي قوله (احل لكم ليلة الصيام الرفث) ووقع في رواية ابي داود « فنزلت
 احل لكم ليلة الصيام) الى قوله (من الفجر) فهذا يبين ان محل قوله (ففرحوا بها) بعد قوله (الخيط الاسود) ووقع ذلك
 صريحاً في رواية ذكر ياه بن ابي زائدة ولفظه « فنزلت (احل لكم) الى قوله (من الفجر) ففرح المسلمون بذلك »
 ﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ
 مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ﴾

اي هذا باب في بيان قول الله عز وجل مخاطباً للمسلمين به وله (وكلوا واشربوا) بعد ان كانوا ممنوعين منها بعد النوم وبين
 فيه غاية وقت الاكل بقوله (حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) والمراد بالخيط الابيض اول ما يبدو من الفجر
 المعترض في الافق كالخيط الممدود والخيط الاسود ما يمتد معه من غيش الليل شهاً بخطين ابيض واسود وقوله (من الفجر)
 بيان للخيط الابيض واكتفى به عن بيان الخيط الاسود لان بيان احدهما يبان للثاني قال الزعشمى ويجوز ان تكون من
 للتبميز لانه بعض الفجر وقال وقوله (من الفجر) اخرجنا من باب الاستعارة كما ان قولك رايت اسداً مجاز فاذا زدت
 من فلان رجع تشبيهاً انتهى ولما نزل قوله (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) اولا
 ولم ينزل من الفجر كان رجال اذا ارادوا الصوم ربط احداهم في رجله الخيط الابيض والخيط الاسود فلا يزال يا كل
 ويشرب ويأتى اهله حتى يظهر له الخيطان ثم لما نزل قوله (من الفجر) علموا ان المراد من الخطين الليل والنهار فالاسود سواد
 الليل والابيض بياض الفجر كما ياتي الآن بيانه في حديث الباب قوله (ثم اتموا الصيام الى الليل) اي من بعد انشقاق الفجر
 الصادق كفوا عن الاكل والشرب والجماع الى ان ياتي الليل وهو غروب الشمس قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار في
 صوم رمضان وعلى جواز تاخير الفسل الى الفجر وعلى نفى صوم لوصال

﴿ فِيهِ الْبَرَاءَةُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اي في هذا الباب حديث رواه البراء بن طازب الصحابي رضى الله تعالى عنه وقال الكرماني يعني فيما يتعلق بهذا الباب
 حديث رواه البراء عن النبي ﷺ لكن لما لم يكن على شرط البخارى لم يذكره فيه (قلت) ليس كذلك بل اشار به الى
 الحديث الذي رواه موصولا عن البراء الذي سبق ذكره في الباب الذي قبله

٢٦ - ﴿ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنِي حُصَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
 الشَّعْبِيِّ عَنْ هَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَرَكْتُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ
 الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ قَعَدْتُ إِلَى عِيَالٍ أَسْوَدَ وَإِلَى عِيَالٍ أَيْضَ فَجَعَلْنَاهُمَا تَحْتِ وَسَادَتِي فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ فِي
 اللَّيْلِ فَلَا يَسْتَبِينُ لِي فَقَدَوْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ
 سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ النَّهَارِ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة جدا (ذكر رجاله) وهم خمسة. الاول حجاج على وزن فعال بالتشديد ابن منهال بكسر الميم وسكون النون السلي مولاهم الانماطي. الثاني هشيم بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة السلي مولاهم ابومعاوية. الثالث حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلي يكنى ابا الهذيل. الرابع عامر بن شراحيل الشعبي، الخامس عدى بن حاتم الصحابي رضى الله تعالى عنه.

(ذكر لطائف اسناده) في التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار بصيغة الافراد في موضع وفي الغفنة في موضعين وفي القول في موضعين وفيه ان شيخه بصري وان هشيا واسطى واصله من بلخ وان حصينا والشعبي كوفيان وان فيه اخبرني حصين ويروي اخبرنا وزاد الطحاوي من طريق اسماعيل بن سالم عن هشيم اخبرنا حصين ومجالد عن الشعبي فالطحاوي اخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن محمد بن خزيمة قال حدثنا حجاج بن منهال الى آخره نحو رواية البخاري والآخر عن احمد بن داود عن اسماعيل بن سالم عن هشيم عن حصين ومجالد عن الشعبي.

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة واخرجه مسلم في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبد الله بن ادريس واخرجه ابوداود وفيه عن مسدد عن حصين بن نمير وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه الترمذي في التفسير عن احمد بن منيع عن هشيم وقال حسن صحيح.

(ذكر معناه) قوله «عن عدى بن حاتم» في رواية الترمذي «اخبرني عدى ابن حاتم» وكذا اخرجه ابن خزيمة عن احمد بن منيع وكذا اورده ابو عوانة من طريق ابي عبيد عن هشيم عن حصين قوله «عمدت» اي قصدت من عمد يعمد عمدا اذا قصد وهو من باب ضرب يضرب واما عمدت الشيء فانعمد فعناه اقنعه فالاول باللام والى والثاني بدونها قوله «الى عقال» بكسر العين المهملة وبالالف وهو الجبل الذي يعقل به البعير والجمع عقل وفي رواية مجالد «فاخذت خيطين من شعر» قوله «فلا يستين لي» اي فلا يظهر لي وفي رواية مجالد «فلا استين الابيض من الاسود» قوله «وسادتي» الوساد والوسادة الخدة والجمع وسائد وسادتي «اشارة الى ما ذكر من قوله (حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) ورواية البخاري في التفسير قال «اخذ عدى عقالا ابيض وعقالا اسود حتى اذا كان بعض الليل نظر فلم يستين فلما اصبح قال يا رسول الله جعلت تحت وسادتي قال انت وسادتك اذا لعريض» وفي رواية «قلت يا رسول الله ما الخيط الابيض من الخيط الاسود اما الخيطان قال انك لعريض القفا ان ابصرت الخيطين ثم قال لابل هو سواد الليل وبياض النهار» وفي رواية مسلم «قال يا رسول الله اتني جعلت تحت وسادتي عقالين عقالا ابيض وعقالا اسودا عرف الليل من النهار فقال رسول الله ﷺ ان وسادك لعريض انما هو سواد الليل وبياض النهار» وفي رواية ابى داود «قال اخذت عقالا ابيض وعقالا اسود فوضعتهما تحت وسادتي فنظرت فلم اتين فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فضحك وقال ان وسادك اذا لعريض طويل انما هو الليل والنهار» وفي لفظ «انما هو سواد الليل وبياض النهار» وفي رواية ابى عوانة من طريق ابراهيم بن طهمان عن مطرف «فضحك وقال لا يا عريض القفا» انتهى قوله «ان وسادك لعريض» كنى بالوساد عن النوم لان النائم يتوسد اي ان نومك لطويل كثير وقيل كنى بالوساد عن موضع الوساد من راسه وعنقه وتشهد له الرواية التي فيها «انك لعريض القفا» فان عرض القفا كناية عن السمن وقيل اراده من كل مع الصبح في صومه اصبح عريض القفا لان الصوم لا يؤثر فيه ويقال يكنى عن الابل بعريض القفا فان عرض القفا وعظم الراس اذا افرتا قيل انه دليل القباوة والحماة كما ان استواءه دليل على علو الهمة وحسن الفهم وهذا من قيل الكناية الخفية والفرق بين الكناية والحجاز ان الانتقال في الكناية من المألوف الى المألوف وفي الحجاز من المألوف الى اللازم وهكذا فرق السكاكي وغيره وقال الزحخشري انما عرض النبي ﷺ قفا عدى لانه غفل عن البيان وتعرض القفا بما يستدل به على قلة الفطنة قيل انكر ذلك غير واحد منهم القرطبي فقال حمله بعض الناس على الذم له على ذلك الفهم وكما فهموا انه نسب الى الجهل والحقا وعدم الفقه وعضدوا ذلك بقوله «انك لعريض القفا»

ابی مریم الجمعی . الثانی ابن ابی حازم عبدالعزیز . الثالث ابوبہ ابو حازم بالحاء المهملة والزای واسمه سهل بن دینار . الرابع ابوغسان بفتح الغین المعجمة وتشدید السین المهملة وبالنون واسمه محمد بن طریف . الخامس سهل ابن سعد بن مالک الساعدي الانصاري (ذکر لطائف اسنادہ) فیہ التحدیث بصیفة الجمع فی ثلاثة مواضع وبصیفة الافراد فی موضعین وفیہ الضعفة فی ثلاثة مواضع وفیہ ان شیخہ بصری والبقیة مدنیون وفیہ ان فی الطريق الاول روى عن شیخہ بالتحدیث بصیفة الجمع وفی الطريق الثانی عنه ایضا بصیفة الافراد وفیہ ان شیخہ یروی عن شیخین احدهما ابن ابی حازم والاخر ابوغسان وفی التفسیر عن ابی غسان وحده واللفظ لابی غسان وكذا اخرجه مسلم وابن ابی حاتم وابو عوانة والطحاوی فی آخرین من طریق سعید شیخ البخاری عن ابی غسان وحده (ذکر تعدد موضعه ومن اخرجه غیره) اخرجه البخاری ایضاً فی التفسیر عن سعید بن ابی مریم واخرجه مسلم فی الصوم عن ابی بکر محمد بن اسحاق ومحمد بن سهل بن عسكر كلاهما عن سعید بن ابی مریم واخرجه النسائی فیہ عن ابی بکر بن اسحاق به

(ذکر معناه) قوله « ربط احدہم فی رجلیہ » (قلت) فی مسلم « جعل الرجل یاخذ خیطا ابيض وخیطا اسود فیضعہما تحت وصادتہ وینظر منی یتینا » (قلت) « لا منافاة لاحتمال ان یکون بعضهم فعل هذا وبعضہم فعل هذا وقال بعضهم او یکونوا یجملونہما تحت الو سادة الى السحر فی ربطونہما حیث یشاء فی ارجلہم لیشاہدوہا انتہی (قلت) هذا بعيد لانه لا حاجة حیث یشاء الى الربط فی ارجلہم لانہم فی یظہ حیث یشاء لان الشاہدة لا تكون الا عن یقظان فلا یحتاج الى الربط فی الرجل فی ای موضع کان تحصل الشاہدة قوله « حتی یتین لہ » کذا هو بالتشدید فی رواية الاکثرین وفی رواية الکشمیری « حتی یتین » من الاستبانة وذلك من التین من باب التفعّل وذاك من باب الاستفعال قوله « رؤیتہما » بضم الراء وسكون الهمزة وفتح الیاء آخر الحروف وضم التاء المثناة من فوق وهو من رأى بالین یقال رأى رأیا ورؤیة ورأاة مثل راعة فیتعدى الى فاعول واحد واذا کان بمعنى العلم یتمددى الى مفعولین یقال رأى زیدا عالسا وهذا کذا فی رواية ابی ذر وهو مرفوع لانه فاعل لقوله (حتی یتین لہ) وفی رواية النسفی رأیہما بکسر الراء وسكون الهمزة وضم الیاء آخر الحروف ومعناه منظرهما ومن قوله تعالى (احسن انا لاورہما) وفی رواية مسلم زیہما بکسر الزای وتشدید الیاء بلا همز ومعناه لونہما ویروی « رأیہما » بفتح الراء وكسرہا وكسر الهمزة وتشدید الیاء آخر الحروف قال عیاض هذا غلط لان الرئی التابع من الجن فلا معنى لہ هنا فان محتمل به الرواية فیكون معناه مرئیہما قوله « فارتل الله بعد » بضم الدال ای بعد نزول (حتی یتین لکم الخیط الایض من الخیط الاسود من الفجر) (فان قلت) کیف الجمع علی هذا بین حدیث عدی وحدیث سهل هذا (قلت) قال القرطبی یصح الجمع بان یکون حدیث عدی متاخرا عن حدیث سهل وان عدی لم یسمع ماجرى فی حدیث سهل وانما سمع الایة مجردة وعلى هذا فیكون (من الفجر) متعلقا بقوله (یتین) وعلى مقتضى حدیث سهل یکون فی موضع الحال متعلقا بمحذوف قال ویحتمل ان یکون الحدیثان قضية واحدة وذكر بعض الرواة من الفجر متصلا بما قبلہ كما ثبت فی القرآن العزیز وان کلن قد نزل منفردا کما ینبہ فی حدیث سهل وحدیث سهل یقتضی ان یکون منفردا وذاك ان فرض الصیام کان فی السنة الثانية بلا خلاف وقال سهل فی حدیثہ کان رجال الى قوله (والخیط الاسود) ثم انزل من الفجر فدل هذا علی ان الصحابة کانوا یفعلون هذا الى ان اسام عدی فی السنة التاسعة وقيل العاشرة حتى اخبرہ النبی ﷺ بان ذلك سواد اللیل ویاض النہار قوله « فارتل الله بعد ذلك » (من الفجر) روى انه کان ینہما عام قال الطحاوی فلما کان حکم هذه الایة قد اشکل علی اصحاب النبی ﷺ معنی بین الله لہم من ذلك ما بین وحتى انزل من الفجر بعدما کان قد انزل الله (حتی یتین لکم الخیط الایض من الخیط الاسود) فکان الحکم ان ینہروا حتى یتین لہم حتى نسخ الله عزوجل بقوله (من الفجر) علی ما ذکرنا وقد ینہ سهل فی حدیثہ انتہی وقال عیاض ولیس المراد ان هذا کان حکم الشرع اولاً ثم نسخ بقوله (من الفجر) كما اشار الیہ

الطحاوى والداودى وانما المراد ان ذلك فعله وتاوله من لم يكن مخالفا للنبي ﷺ انما هو من الاعراب ومن لافقه عنده
اولم يكن من لفته استعمال الحيط في الليل والنهار انتهى (قلت) قد ذكرنا فيما مضى ان ذلك كان اسما للسواد الليل ويياض النهار
في الجاهلية قبل الاسلام وعن هذا قال الداودى احسب ان المحفوظ حديث عدى لان الله لا يؤخر البيان عن وقت الحاجة
اليه وان يكن حديث سهل محفوظا فانما هو الذي فرض عليهم ثم نسخ بالفجر *

﴿ باب قول النبي ﷺ لا يمتنعكم من سحوركُم اذان بلال ﴾

اي هذا باب في بيان قول النبي ﷺ الى آخره قوله « لا يمتنعكم » بنون التاكيد في رواية الاكثرين وفي
رواية الكشميهني « لا يمتنعكم » بسكون العين من غير نون التاكيد والسحور بفتح السين اسم ما يتسحر به
من الطعام والشراب وبالضم المصدر والفعل نفسه واكثر ما يروى بالفتح وقيل ان الصواب بالضم لانه بالفتح الطعام
والبركة والاجر والثواب في الفعل لافي الطعام *

٢٨ - ﴿ حدثنا عبيد بن ابي ايعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
والقاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها ان بلالا كان يؤذن بليل فقال رسول الله ﷺ
كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر قال القاسم ولم يكن
بين اذانهم الا ان يرقى ذاء ويرل ذاء ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان معناه ومعنى الترجمة واحد وان اختلف اللفظ وقال ابن بطال ولم يصح عند
البخارى عن النبي ﷺ لفظ الترجمة فاستخرج معناه من حديث عائشة وقال صاحب التلويح فيه نظرم من حيث
ان البخارى صح عنه لفظ الترجمة وذلك انه ذكر في باب الاذان قبل الفجر حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ انه
قال « لا يمتنع احدكم او احد امكنكم اذان بلال من سحوره » فلو خرج ابو عبد الله في هذا الباب لكان امس وقال
ابن بطال ولفظ الترجمة رواه وكيع عن ابي هلال عن سودة بن حنظلة عن سمرة قال رسول الله ﷺ « لا يمتنعكم
من سحوركُم اذان بلال ولا الفجر المستعيل ولكن الفجر المستعير في الافق » وقال الترمذي هو حديث حسن وقدمني
في كتاب مواقيت الصلاة في باب الاذان قبل الفجر عن يوسف بن عيسى عن الفضل بن موسى عن عبيد الله بن عمر
عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها الى آخره وهذا أخرجه عن عبيد بن اسماعيل اسمه في الاصل عبد الله
يكنى ابا محمد الهباري القرشي الكوفي مر في الحيف عن ابي اسامة حماد بن اسامة عن عبيد الله بن عمر عن نافع
عن عبد الله بن عمرو والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق قوله « والقاسم » بالجر عطف على نافع لاعلى ابن عمر لان
عبيد الله بن عمرو رواه عن نافع عن ابن عمرو عن القاسم عن عائشة والحاصل ان لعبيد الله هاشميا خان يروي عنهما وما نافع
والقاسم بن محمد وقال ابن التين واخطا من ضبطه بالرفع قوله « حتى يؤذن ابن ام مكتوم » هو عمرو بن القيس العامري
وقيل غير ذلك وقدم فيهما ضي وام مكتوم اسمها فاككة بنت عبد الله قوله « الا ان يرقى » بفتح القاف اي يصعد
يقال رقى يرقى رقياما من باب علم يعلم قوله « وينزل » بالنصب اي وان ينزل وكلما ان مصدرية وكلما ذاق في الموضعين في محل
الرفع على الفاعلية وقال المهبلي والذي يفهم من اختلاف الفاظ هذا الحديث ان بلالا كانت رتبته ان يؤذن بليل على ما امره
به الشارع من الوقت ليرجع القائم وينبه النائم وليدرك السحور منهم من لم يتسحر وقد روى هذا كله ابن مسعود عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانوا يتسحرون بعد اذانه وفيه قريب اذان ابن ام مكتوم من اذان بلال
وقال الداودى قوله « لم يكن بين اذانيهما » الى آخره وقد قيل له اصبحت اصبحت وليس على ان ابن ام
مكتوم كان يراعى قرب طلوع الفجر او طلوعه لانه لم يكن يكتفى باذان بلال في علم الوقت لان بلالا فيما يدل عليه

الحديث كان تختلف أوقاته وأما حكي من قال ينزل ذا ويرقى ذاما شاهد في بعض الأوقات ولو كان فعله لا يختلف لاكتفى به رسول الله ﷺ ولم يقل «فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم» ولقال إذا فرغ بلال فكفوا ولكنه جعل أول أذان ابن أم مكتوم علامة للكف ويحتمل أن لابن أم مكتوم من يرعى الوقت ولولا ذلك لكان ربما خفي عنه الوقت ويبين ذلك ما روى ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب «عن سالم قال كان ابن أم مكتوم ضريب البصر ولم يكن يؤذن حتى يقول له الناس حين ينظرون إلى بزوغ الفجر اذن» وقدرى الطحاوي من حديث أنيسة وكانت حجت مع رسول الله ﷺ أنها قالت كان إذا نزل وأراد أن يصعد ابن أم مكتوم تعلقوا به قالوا كما أنت حتى تسحر وقال أبو عبد الملك هذا الحديث فيه صعوبة وكيف لا يكون بين أذانيهما إلا ذلك وهذا يؤذن بلبيل وهذا بعد الفجر فإن صح أن بلالا كان يصلي ويذكر الله في الموضع الذي هو به حين يسمع محيى ابن أم مكتوم وهذا ليس بين لانه قال «لم يكن بين أذانيهما إلا أن يرقى ذاما وينزل ذام» فإذا ابطأ بعد الأذان لصلاة وذكر لم يقل ذلك وأما يقال لما نزل هذا طلع هذا وقال الداودي فعلى هذا كان في وقت فخر بلال بأذانه فشده القاسم فظن أن ذلك عادتاهما قال وليس بمنكر أن يأخذا آخر في أذانه وجاء أنه كان لا ينادى حتى يقال له أصبحت أصبحت أي دخلت في الصباح أو قاربته وقال صاحب التوضيح قوله فشده القاسم غلط فتامله (قلت) لأن قاسما لم يدرك هذا *

ومما يستفاد من هذا الباب أن الصائم له أن يأكل ويشرب إلى طلوع الفجر الصادق فإذا طلع الفجر الصادق كف وهذا قول الجمهور من الصحابة والتابعين وذهب معمر وسليمان الأعمش وأبو عجلان والحكم بن عتيبة إلى جواز التسحر ما لم تطلع الشمس واحتجوا في ذلك بحديث حذيفة رواه الطحاوي من رواية زهر بن حبش قال «تسحرت ثم انطلقت إلى المسجد فررت بمنزل حذيفة فدخلت عليه فلم يلقه فخلت وبقدرة فسخت ثم قال كل فقلت أني أريد الصوم فقال وأنا أريد الصوم قال فاكلنا وشربنا ثم أتينا المسجد فاقبضت الصلاة قال هكذا فعل بي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أو صنعت مع رسول الله ﷺ قلت بعد الصبح قال بعد الصبح غير أن الشمس لم تطلع» وأخرجه النسائي وأحمد في مسنده وقال ابن حزم عن الحسن بن علي بن جريج (قلت) لمطاء أكره أن أشرب وأنا في البيت لا أدري لعل أصبحت قال لا بأس بذلك هوشك وقال ابن شعبة حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم قال لم يكونوا يعدون الفجر فجركم إنما كانوا يعدون الفجر الذي يملأ البيوت والطرق وعن معمر أنه كان يؤخر السحور جدا حتى يقول الجاهل لا صوم له وروى سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر عن أبي بكر أنه أمر بخلق الباب حتى لا يرى الفجر وروى ابن المنذر بأسناد صحيح عن علي بن أبي حمزة أنه صلى الصبح ثم قال الآن حين يتبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود وقال ابن المنذر ذهب بعضهم إلى أن المراد بتبين بياض النهار من سواد الليل أن ينتشر البياض من الطرق والسكك والبيوت وروى بأسناد صحيح عن سالم بن عبيد الأشجعي أنه صحبة أن أبا بكر رضي الله عنه قال له أخرج فانظر هل طلع الفجر قال فنظرت ثم أتيت فقلت قد أبيض وسطع ثم قال أخرج فانظر هل طلع فنظرت فقلت قد اعترض فقال الآن أبلغني شراي وروى من طريق وكيع عن الأعمش أنه قال لولا الشهرة لصليت الغداة ثم تسحرت وروى الترمذي وقال حدثنا هذا حدثنا ملازم بن عمرو حدثني عبيد الله بن النعمان عن قيس بن طلق بن علي حدثني أبي طلق بن علي «أن رسول الله ﷺ قال وكلوا واشربوا ولا يهيدنكم الساطع المصعد فكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر» قوله «لا يهيدنكم» أي لا يمنعكم إلا كل من هاديهيد واصل الهيد الزجر. قوله «الساطع المصعد» قال الخطابي سطوعه ارتفاعه مصعدا قبل أن يعترض قال ومعنى الأحمر هنا أن يستبطن البياض المعترض أوائل حمرة والله أعلم بالصواب

﴿ بابُ تَأْخِيرِ السُّحُورِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم تأخير السحور الى قرب طلوع الفجر الصادق وفي كثير من النسخ باب تعجيل السحور اى الاسراع خوفا من طلوع الفجر في اول الشروع وقال ابن بطال ولو ترجم له باب تأخير السحور لكان حسنا وقال صاحب التلويح وكأنه لم يرم في نسخة اخرى صحيحة من كتاب الصحيح باب تأخير السحور وقال بعضهم ولم ارد ذلك في شيء من نسخ البخارى (قلت) ليت شعري هل احاط هو بجميع نسخ البخارى في ايدي الناس وفي البلاد وعدم رؤيته ذلك لا يستلزم العدم *

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَتَسَحَّرُ فِي أَهْلِي ثُمَّ تَكُونُ مُرْعَتِي أَنْ أَدْرِكَ السُّجُودَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه تأخير السحور بحيث ان سهلا كان يسرع بعد تسحره الى الصلاة مع النبي ﷺ مخافة الفوات واما المطابقة في نسخة باب تعجيل السحور فاطهر من ذلك وهذا الحديث من افراد البخارى وقد اخرجه في باب وقت الفجر عن اسماعيل بن ابي اويس عن اخيه عن سليمان عن ابي حازم انه سمع سهل بن سعد الى آخره وهنا اخرجه عن محمد بن عبيد الله ابي ثابت المدني من كبار مشايخ البخارى عن عبد العزيز بن ابي حازم وابو حازم اسمه سلمة بن دينار قوله «ثم تكون سرعتي» اى اتسرع لان ادرك السحور اى الصلاة وفي رواية سليمان بن بلال «ثم تكون سرعة بي» وتكون تامة وكلمة ان مصدرية قوله «ان ادرك السحور» كذا هو في رواية الكشميني والنسفي وفي رواية الجمهور «ان ادرك السجود» ويؤيده ان في الرواية التي مضت في المواقيت «ان ادرك صلاة الفجر» وفي رواية الاسماعيلي «صلاة الصبح» وفي رواية اخرى «صلاة الفداة» وقال المزي اخرج البخارى حديث «كنت اتسحر في الصوم» عن محمد بن عبيد الله وقتيبة كلاهما عنه به وحديث قتيبة ذكره خلف ولم يجده في الصحيح ولا ذكره ابو مسعود وقال بعضهم رأيت هنا بخط القطب ومغلطاي محمد بن عبيد بنير اضافة وهو غلط والصواب عبيد الله (قلت) ليس في الادب ان يقال انه غلط لان الظاهر ان مغلطاي تبع القطب ويحتمل ان تكون لفظة الله ساقطة من نسخة القطب لسهو الكاتب *

﴿ بابُ قَدَرِ كَمَ بَيْنَ السُّحُورِ وَصَلَاةِ الْفَجْرِ ﴾

اى هذا باب في بيان مقدار الزمان الذي بين السحور وصلاة الصبح *

٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَسَحَّرْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ بَيْنَ الْآذَنِ وَالسُّحُورِ قَالَ قَدَرُ خَمْسِينَ آيَةً ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه تأخير السحور الى ان يبقى من الوقت بين الاذان وا كل السحور مقدار قراءة خمسين آية واما المطابقة في نسخة باب تعجيل السحور فمن حيث انه يدل على انهم كانوا يستعجلون به حتى يبقى بينهم وبين الفجر المقدار المذكور ولا يقدمونه اكثر من المقدار المذكور والحديث قد مضى في باب وقت الفجر في كتاب مواقيت الصلاة فانه اخرجها هناك عن عمرو بن عاصم عن همام عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه ان زيدا بن ثابت

حدثه الى آخره وهنا اخرج عن مسلم بن ابراهيم عن هشام الدستوائي الى آخره وفيه رواية الصحابي عن الصحابي قوله «قلت» القائل هو انس الذي سال والمسؤل عنه هو زيد بن ثابت وقال بعضهم «قلت» مقول انس (قلت) ليس كذلك بل هو قوله والمقول هو قوله «كم كان بين الاذان والسحور» قوله «قال» اي زيد بن ثابت قوله «قدر خمسين آية» اي مقدار قراءة خمسين آية وقال بعضهم «قدر خمسين آية» اي متوسطة لا طويلة ولا قصيرة ولا سريعة ولا بطيئة (قلت) هذا بطريق الحدس والتخمين وهو اعم من تقييده بهذه القيود وايضا السرعة والبطء من صفات القارى لامن صفات الآية ويجوز في قوله «قدر» الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو قدر خمسين آية يعنى الزمان الذى بين الاذان والسحور واما النصب فعلى انه خبر كان المقدر تقديره كان الزمان بينهما قدر خمسين آية وقال المهلب فيه تقدير الاوقات باعمال البدن وكانت العرب تقدر الاوقات بالاعمال كقولهم قدر حلب شاة وقدر نحر جزور فعدل زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه عن ذلك الى التقدير بالقراءة اشارة الى ان ذلك الوقت كان وقت العبادة بالتلاوة . وفيه اشارة الى ان اوقاتهم كانت مستغرقة بالعبادة . وفيه تاخير السحور لكونه ابلغ في المقصود والنبي ﷺ كان ينظر الى ما هو ارفق بامته . وفيه الاجتماع على السحور وقال بعضهم . وفيه جواز المشى بالليل للحاجة لان زيد بن ثابت ما كان يبيت مع النبي ﷺ (قلت) لانسلم نفي بيتوته مع النبي ﷺ في تلك الليلة التي تسحر فيها مع النبي ﷺ ولا يلزم من ذلك ان يبيت معه كل ليلة وقال ايضا هذا القائل . وفيه حسن الادب في العبارة لقوله «تسحرنا مع رسول الله ﷺ» ولم يقل نحن ورسول الله ﷺ لما يشعر لفظ المية بالتبعية (قلت) كلمة مع موضوعة للمصاحبة واشعارها بالتبعية ليس من موضوع الكلمة ومعنى قوله «تسحرنا مع رسول الله ﷺ» اي في صحبته وقوله «تسحرنا» يدل على انه لم يكن وحده مع النبي ﷺ في تلك الليلة (فان قلت) الحديث يدل على ان الفراغ من السحور كان قبل الفجر بمقدار قراءة خمسين آية وقدر في حديث حذيفة ان تسحرهم كان بعد الصبح غير ان الشمس لم تطلع (قلت) اجاب بعضهم بان لامعارضة بل يحمل على اختلاف الحال فليس في رواية واحد منهما ما يشعر بالمواطبة انتهى (قلت) هذا الجواب لا يشفي المليل ولا يروى القليل بل الجواب القاطع ما ذكره الحافظ ابو جعفر الطحاوى بقوله بعد ان روى حديث حذيفة وقد جاء عن رسول الله ﷺ خلاف ما روى عن حذيفة فذكر الاحاديث التي اتفق عليها الشيخان وغيرها . منها قوله ﷺ «لا يمنع احدكم اذان بلال» الحديث وقال ايضا وقد يحتمل ان يكون حديث حذيفة والله اعلم قبل نزول قوله تعالى (وكلاوا واشربوا) الآية وقال ابو بكر الرازي ما ملخصه لا يثبت ذلك من حذيفة ومع ذلك من اخبار الآحاد فلا يجوز الاعتراض به على القرآن قال الله تعالى (حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) فوجب الصيام بظهور الخيط الابيض الذى هو بياض الفجر فكيف يجوز التسحر الذى هو الاكل بعد هذا مع تحريم الله اياه بالقرآن .

﴿ بَابُ بَرَكَةِ السُّحُورِ مِنْ غَيْرِ إِيجَابٍ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَصْحَابَهُ

وَاصَلُّوا وَلَمْ يُذَكَّرِ السُّحُورُ ﴾

اي هذا باب في بيان بركة السحور و اشار به الى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «تسحروا فان في السحور بركة» اخرج الشيخان والترمذي والنسائي عن انس رضى الله تعالى عنه قوله «من غير ايجاب» جملة في محل النصب على الحال لان الجملة اذا وقعت بعد التكررة تكون صفة واذا وقعت بعد الحال تكون حالا والمعنى من غير ان يكون واجبا ثم علل لعدم الوجوب بقوله لان النبي ﷺ واصحابه واصلوا في صومهم ولم يذكر فيه السحور ولو كانت السحور واجبا لذكر فيه وقوله لم يذكر على صيغة المجهول قوله «السحور» بالالف واللام في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني والنسفي ولم يذكر «سحور» بدون اللام (فان قلت) قوله «تسحروا» امر ومقتضاه الوجوب (قلت)

اجیب بانه امر ندب بالاجماع وقال القاضي عياض اجمع الفقهاء على ان السحور مندوب اليه ليس بواجب والاوجه ان يقال ان الامر الذي مقتضاه الوجوب هو المجرد عن القرائن وهما قرينة تدفع الوجوب وهو ان السحور انما هو اكل للشهوة وحفظ القوة وهو منفعة لنا فلو قلنا بالوجوب ينقلب علينا وهو مردود وقال ابن بطال في هذه الترجمة غفلة من البخاري لانه قد خرج بهذا حديث ابى سعيد وايمك اراد ان يواصل فليواصل الى السحر فجعل غاية الوصال السحر وهو وقت السحور قال والمفسر يقضى على الجملة انتهى واجيب بان البخاري لم يترجم على عدم مشروعية السحور وانما ترجم على عدم ايجابه واخذ من الوصال عدم وجوب السحور *

۳۱ - **حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه**
أن النبي صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم قالوا إنك تواصل قال
لست كهيئتكم إنني أظل أطعم وأسقي

مطابقته للجزء الثاني للترجمة وهو قوله «لان النبي ﷺ واصحابه واصلوا» * ورجاله قد تكرروا ذكرهم وجويرة تصغير جارية وهو جويرية بن اسماء بن عبيد الضبعي البصري وعبد الله هو ابن عمر واخرجه مسلم وقال حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع «عن ابن عمر ان النبي ﷺ نهى عن الوصال قالوا انك تواصل قال اني لست كهيئتكم اني اطعم واسقي» قوله «واصل» اي بين الصومين في غير افطار بالليل وواصل الناس ايضا تبعا له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله «فشق عليهم» اي فشق الوصال على الناس لشدة الجوع والعطش قوله «فنهاهم» اي عن الوصال لما رأى مشقتهم قوله «انك تواصل» ويروى «فانك تواصل» قوله «لست كهيئتكم» اي ليس حالى مثل حالكم ويقال لفظ الهيئة زائد اي لست كاحدكم قوله «أظل» بفتح الهمزة والظاء المعجمة من ظل بظل يقال ظللت اعمل كذا بالكسر ظلولا اذا علمت بالنهار دون الليل (فان قلت) اذا كان لفظ ظل لا يكون الا بالنهار فكيف يكون المعنى هنا (قلت) قد جاء ظل ايضا بمعنى صار قال تعالى (واذا بشر احدكم بالاثى ظل وجهه مسودا) ويجوز ايضا ارادة الوقت المطلق لا المقيد بالنهار ويؤيده ما جاء في الرواية الاخرى لفظ «ايست اطعم واسقي» ويجوز ان يكون ظل على بابه ويكون المعنى اظل اطعم واسقي لاعلى صورة طعامكم وسقيكم لان الله تعالى يفيض عليه ما يسد مسد طعامه وشرابه من حيث انه يشتهه عن احساس الجوع والعطش ويقويه على الطاعة ويحرسه عن تحليل يفيض الى ضعف القوى وكلال الحواس (فان قلت) هل يجوز ان يكون المعنى على ظاهره بان يرزقه طعاما وشرابا من الجنة (قلت) قد قيل ذلك ولا مانع منه لانه اكرم على الله من ذلك (فان قلت) لو كان المعنى على حقيقته لم يكن مواصلا (قلت) طعام الجنة وشرابها ليسا كطعام الدنيا وشرابها فلا يقطع الوصال وقيل هو من خصائصه لا يشاركه فيه احد من الامة (فان قلت) ما حكمة النهي فيه (قلت) ايراث الضعف والعجز عن المواظبة على كثير من وظائف الطاعات والقيام بحقوقها وللعلماء فيه اختلاف في انه نهى تحريم او تنزيه والظاهر الاول (فان قلت) هل هو نهى عن عبادة في حق من اطاقها وحرص عليها (قلت) لا لانه كان خوفا ان يؤدي ذلك الى المنازعة لانه كان من خصائصه كما قال بعضهم (فان قلت) جاء الوصال عن جماعة من الصحابة وغيرهم ففي كتاب الاوائل للعسكري كان ابن الزبير يواصل خمسة عشر يوما حتى تيسر اماءه فاذا كان يوم فطره اتى بسمن وصبر في حساء حتى لا تنفق الامعاء وعن عامر بن عبد الله ابن الزبير انه كان يواصل ليلة ست عشرة وليلة سبع عشرة من رمضان لا يفرق بينهما ويفطر على السمن فقيل له فقال السمن يبل عروقي والماء يخرج من جسدي قلت قال ابن عبد البر اجمع العلماء على ان رسول الله ﷺ نهى عن الوصال واختلفوا في تاويله فقيل نهى عنه رفقا بهم فن قدر على الوصال فلا حرج عليه لانه الله عز وجل يدع طعامه وشرابه وكان عبد الله بن الزبير وجماعة يواصلون الايام وكان احمد واسحاق لا يكرهان الوصال من سحر الى سحر لا غير وكره

ابو حنیفة ومالك والشافعی وجماعة من اهل الفقه والاثار الوصال على كل حال لمن قوى عليه ولغيره ولم یجیز والوصال لاحد
لحديث الباب وقال الخطابي الوصال من خصائص النبي ﷺ ومحظور على امته وذهب اهل الظاهر الى تحريمه وفي شرح
المهذب مكروه كراهة تحريم وقيل كراهة تنزيه كما ذكرناه وقال الطبري وروى عن بعض الصحابة وغيرهم من تركهم الاكل
الايام ذوات العدد وكان ذلك منهم على انحاء شتى فمنهم من كان ذلك منه لقد رتته عليه فيصرف فطره الى اهل الفقر والحاجة
ومنهم من كان يفعله استغناء عنه او كانت نفسه قد اعتادته كما روى الاعمش عن التيمي انه قال ربما البت ثلاثين يوما ما اطعم من
غير صوم وما يمنعني ذلك من حوائجي وقال الاعمش كان ابراهيم التيمي يمكث شهرين لا يأكل ولكنه يشرب شربة من
نبيذ ومنهم من كان يفعله منعاً لنفسه شهوتها ما لم تدعه اليه الضرورة ولا يخاف المجز عن اداء واجب عليه ارادة قهرها
وحملها على الافضل *

۳۲- حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكََةً *

مطابقته للترجمة ظاهرة * ورجاله قد ذكرنا غير مرة والحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي عن قتيبة به وابن
ماجه عن احمد بن عبيدة ولما أخرجه الترمذي قال وفي الباب عن ابى هريرة وعبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله وابن
عباس وعمرو بن العاص والعرباض بن سارية وعتبة بن عبد وابي الدرداء (قلت) وفي الباب عن علي وعبد الله بن عمرو
وعبد الله بن عمرو وابي امامة وابي سعيد الخدري والمقدام بن معدى كرب وعائشة وميمونة الفجر ورجل آخر غير مسمى *
اما حديث ابى هريرة فاخرجه النسائي عنه مرفوعاً وموقوفاً بلفظ حديث انس وروى ابو يعلى في مسنده عنه «ان رسول الله
ﷺ دعا بالبركة في السحور والثريد» وفي رواية له قال «السحور بركة والثريد بركة والجماعة بركة» * واما حديث
عبد الله بن مسعود فاخرجه النسائي ايضاً مرفوعاً وموقوفاً وقال الموقوف اولى بالصواب قال شيخنا هكذا حكاه
الزى في الاطراف ولم اره في السنن الصغرى ولا الكبرى واما حديث جابر فاخرجه ابن عدى في الكامل عنه باللفظ
المتقدم وفيه مقال * واما حديث ابن عباس فاخرجه ابن ماجه عنه عن النبي ﷺ قال «استعينوا بطعام السحر على
صيام النهار والقبولة على قيام الليل» واخرجه الحاكم في مستدركه * واما حديث عمرو بن العاص فاخرجه مسلم والنسائي
ايضاً عن قتيبة ورواه مسلم ايضاً من طرق وابوداود ومن رواية موسى بن علي بسنده * واما حديث العرباض بن سارية
فاخرجه ابوداود والنسائي عنه قال «دعاني رسول الله ﷺ الى السحور في رمضان فقال هلم الى الغداء المبارك»
وعند النسائي «هلموا» واخرجه ابن حبان في صحيحه وضعفه ابن القطان * واما حديث عتبة بن عبد وابي الدرداء
فاخرجه ابن عدى في الكامل عنها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «تسحروا من آخر الليل وكان يقول
هو الغداء المبارك» * واما حديث علي رضي الله تعالى عنه فاخرجه ابن عدى عنه ان رسول الله ﷺ قال «تسحروا
ولو بشربة من ماء واطاروا ولو على شربة من ماء» وفي سنده حسن بن عبد الله بن حمزة وهو متروك * واما حديث عبد الله
ابن عمرو فاخرجه ابن حبان في صحيحه عنه قال رسول الله ﷺ «تسحروا ولو بجرعة من ماء» * واما حديث
عبد الله بن عمر بن الخطاب فاخرجه ابن حبان ايضاً عنه قال رسول الله ﷺ «ان الله وملائكته يصلون على
المتسحرين» * واما حديث ابى امامة فاخرجه الطبراني في مسند الشاميين عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «اللهم
بارك لامتى في سحورها تسحروا ولو بشربة من ماء ولو بتمر ولو بجبات زبيب فان الملائكة تصلى عليكم» وفيه مقال * واما
حديث ابى سعيد الخدري فاخرجه احمد في مسنده عنه قال رسول الله ﷺ «السحور بركة ولو ان يجمع
احدكم جرعة من ماء فان الله عز وجل وملائكته يصلون على المتسحرين» ورواه ابن عدى ايضاً عنه قال رسول الله
ﷺ «اللهم صل على المتسحرين تسحروا ولو ان يا كل احدكم لقمة او يجمع جرعة ماء» وفيه مقال * واما حديث
المقدام بن معدى كرب فاخرجه النسائي عنه عن النبي ﷺ قال «عليكم بالسحور فانه هو الغداء المبارك» وروى مرسل

ايضا * واما حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فاخرجه ابو يعلى في مسنده عنها قالت قال رسول الله ﷺ «قربى اليها الغداء المبارك يعني السحور ووربما لم يكن الا تمرتين» * واما حديث ميسرة الفجر فاخرجه ابو نعيم الاصفهاني عنه قال قال رسول الله ﷺ «تسحروا ولو اكلوا حبة واحدة فانهما اكلتا بركة» وهو فصل بين صومكم وصوم النصارى وفيه مقال وقال الذهبي ميسرة الفجر له صحبة من اعراب البصرة «قال يا رسول الله متى كنت نبيا» * واما حديث الصحابي الذي لم يسم فخرجه النسائي من حديث عبد الله بن الحارث يحدث عن رجل من اصحاب النبي ﷺ قال «دخلت على النبي ﷺ وهو يتسحر فقال انها بركة اعطاكم الله اياها فلا تدعوه» ورجال اسناده ثقات قوله «تسحروا» قد ذكرنا انه امر ندب بالاجماع قوله «في السحور» قال شيخنا رحمه الله ويناؤه بفتح السين وضمها وهو بالضم الفعل وبالفتح اسم لما يتسحر به كالوضوء والسعوط والحنوط ونحوها قوله «بركة» قد ذكرنا فيها معان الاول انه يبارك في السير منه بحيث يحصل به الاعانة على الصوم ويدل عليه قوله ﷺ «ولو بجرعة ماء ولو بتمر» ونحو ذلك ويكون ذلك بالخاصية كما يورك في التريد والطعام اذا هدى في الحرارة واجتماع الجماعة على الطعام لقوله ﷺ «اجتمعوا على طعامكم يبارك لكم فيه» الثاني يراد بالبركة نفى التبعة فيه وقد ذكر صاحب الفردوس من حديث ابي هريرة «ثلاثة لا يحاسب عليها العبد اكلة السحور وما افطر عليه وما اكل مع الاخوان» * الثالث يراد بالبركة القوة على الصيام وغيره من اعمال النهار * الرابع يراد بالبركة الرخصة والصدقة وهو الزيادة في الاكل على الاكل عند الافطار كما كان اولاء ثم نسخ واصل البركة في اللغة الزيادة والنماء وقال عياض قد تكون هذه البركة ما يتفق للمتسحر من ذكر او صلاة او استغفار وغيره من زيادات الاعمال التي لو لا القيام للسحور لكان الانسان نائما عنها وتاركا لها وتجديد النية للصوم ليخرج من الاختلاف وقال ابن دقيق العيد هذه البركة يجوز ان تعود الى الامور الاخرية فان اقامة السنة توجب الاجر وزيادته ويحتمل ان تعود الى الامور الدنيوية كقوة البدن على الصوم وتيسيره من غير اضرار بالصائم قال ومما يعمل به استحباب السحور مخالفة لاهل الكتاب لانه ممتنع عندهم وهذا احد الوجوه المقتضية للزيادة في الاجور الاخرية *

باب اذا نوى بالنهار صوما

اي هذا باب يذكر فيه اذا نوى الانسان بالنهار صوما وجواب اذا محذوف تقديره هل يصح اولا وانما لم يذكر الجواب لاختلاف العلماء فيه على ما يبيح ويحرم ان شاء الله تعالى *

وقالت أم الدرداء كان أبو الدرداء يقول عندكم طعام فان قلنا لا قال فاني صائم يومي هذا *

ام الدرداء اسمها خيرة بسكون الياء آخر الحروف واسم ابي الدرداء عويمر الانصاري تقدمنا في فضل الفجر في جماعة ووصل هذا التعليق ابن ابي شيبة من طريق ابي قتادة «عن ام الدرداء قالت كان ابو الدرداء يفد احيانا ضحى فيسأل الغداء فربما لم يوافقنا فيقول اذا انصائم» *

وفعله أبو طلحة وأبو هريرة وابن عباس وحذيفة رضي الله عنهم *

اي فعل ابو طلحة مثل ما فعل ابو الدرداء واسم ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري ووصل اثره عبد الرزاق من طريق قتادة وابن ابي شيبة من طريق حميد كلاهما عن انس واقطقت قتادة «ان ابا طلحة كان ياتي اهله فيقول هل من غداء فان قالوا لا صام يومه ذلك قال قتادة وكان معاذ يفعله» قوله «وابو هريرة» عطف على قوله «ابو طلحة» اي وفعله ايضا ابو هريرة ووصل اثره البيهقي من طريق ابن ابي ذئب عن عثمان بن نجيع «عن سعيد بن السبب قال رايت ابا هريرة يطوفه بالسوق ثم ياتي اهله فيقول عندكم شيء فان قالوا لا قال فانا صائم» قوله «وابن عباس» اي وفعله ابن عباس فوصل اثره الطحاوي

من طريق عمرو بن ابي عمر عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان يصوم حتى يظهر ثم يقول والله لقد اصبحت وما ريد الصوم وما اكلت من طعام ولا شراب منذ اليوم ولا صوم من يومى هذا قوله «وحذيفة» اى وفعله حذيفة فوصل اثره عبد الرزاق وابن ابي شيبة من طريق سعيد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمى قال «قال حذيفة من بداله الصيام بعد ما تزول الشمس فليصم» وفي رواية ابن ابي شيبة «ان حذيفة بداله في الصوم بعد ما زالت الشمس فصام» وقد اختلف العلماء فيمن نوى الصوم بعد طلوع الفجر الصادق فقال الاوزاعى ومالك والشافعى واحمد بن حنبل واسحاق لا يجوز صوم رمضان الابنية من الليل وهو مذهب الظاهرية وقال النخعي والثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وزفر تجوز النية في صوم رمضان والنذر المعين وصوم النفل الى ما قبل الزوال وقال ابن المنذر اختلفوا فيمن اصبح يريد الافطار ثم بداله ان يصوم تطوعا فقالت طائفة له ان يصوم حتى ما بداله فذكر ابا الدرداء وابا طلحة وابا هريرة وحذيفة وابن عباس وان مسعودا وابا ايوب رضى الله تعالى عنهم ثم قال وبه قال الشافعى واحمد وقال بعضهم والذي نقله ابن المنذر عن الشافعى من الجواز مطلقا سواء كان قبل الزوال او بعده هو واحد القولين للشافعى والذي نص عليه في معظم كتبه التفرقة وقال مالك في النافلة لا يصوم الا ان يبيت الا ان كان يسرد الصوم فلا يحتاج الى التبييت ولكن المعروف عن مالك والليث وابن ابي ذئب انه لا يصح صيام التطوع الابنية من الليل وقال مجاهد الصائم بالخيار ما بينه وبين نصف النهار فاذا جاوز ذلك فامتنع له بقدر ما بقى من النهار وقال الشعبي من اراد الصوم فهو بخير ما بينه وبين نصف النهار وعن الحسن اذا تسحر الرجل فقد وجب عليه الصوم فان افطر فعليه القضاء وان لم يصوم فهو بالخيار ان شاء صام وان شاء افطر وروى ابن ابي شيبة عن المعتمر عن حميد عن انس من حدث نفسه بالصيام فهو بالخيار ما لم يتكلم حتى يمتد النهار وقال سفيان بن سعيد واحمد بن حنبل من اصبح وهو ينوى الفطر الا انه لم ياكل ولم يشرب ولا وطىء فله ان ينوى الصوم ما لم تغب الشمس ويصح الصوم *

٣٣ - **حدثنا** أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا ينادى في الناس يوم عاشوراء أن من أكل فليثم أو فليصم ومن لم يأكل فليأكل

مطابقته للترجمة في جواز نية الصوم بالنهار لان قوله «فليثم» وقوله «فلا يأكل» يدلان على جواز النية بالصوم في النهار ولم يشترط التبييت وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى وهو خامس الثلاثيات له وابو عاصم هو الضحاك بن مخلد ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد بتمنيير البهيمولى سلمة بن الاكوع واسم الاكوع سنان بن عبيد الله والحديث اخرجه البخارى ايضا في الصوم عن مكى بن ابراهيم واخرجه في خبر الواحد عن مسدد عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الصوم ايضا عن قتيبة عن حاتم بن اسماعيل واخرجه النسائى فيه عن محمد بن المتنى عن يحيى بن

(ذكر معناه) قوله «عن سلمة بن الاكوع» وفي رواية يحيى القطان «عن يزيد بن ابي عبيد حدثنا سلمة بن الاكوع» كما سيأتى في خبر الواحد قوله «بعث رجلا ينادى في الناس» وفي رواية يحيى «قال لرجل من اسلم اذن في قومك» واسم هذا الرجل هند بن اسما بن حارثة الاسلمى واخرج حديثه احمد وابن ابي خزيمة من طريق ابن اسحاق حدثني عبد الله بن ابي بكر «عن خبيب بن هند بن اسما الاسلمى عن ابيه قال بعث النبي ﷺ الى قومي من اسلم فقال مرقومك ان يصوموا هذا اليوم يوم عاشوراء فمن وجدته منهم قد اكل في اول يومه فليصم آخره» وقد احتج اصحابنا بهذا الحديث ومحدث الباب على صحة الصيام ان لم ينو من الليل سواء كان رمضان او غيره لانه ﷺ امر بالصوم في اثناء النهار فدل على ان النية لا تشترط من الليل وقال بعضهم واجيب بان ذلك يتوقف على ان صيام يوم عاشوراء كان واجبا والذي يترجح من اقوال العلماء انه لم يكن فرضا انتهى (قلت) روى الشيخان من حديث عائشة قالت كان يوم عاشوراء يوما

تصومه قریش فی الجاهلیة وكان علیه الصلاة والسلام يصومه فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه» فهذا الحديث ينادى بأعلى صوته أن صوم يوم عاشوراء كان فرضاً وعن عائشة وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وجابر بن سمرة أن صوم يوم عاشوراء كان فرضاً قبل أن يفرض رمضان فلما فرض رمضان فمن شاء صام ومن شاء ترك ذكره ابن شداد في أحكامه «وعن النبي ﷺ أنه أرسل إلى قري الانصار التي حول المدينة من كان أصبح صائماً فليتم صومه ومن كان أصبح مفطراً فليصم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم» متفق عليه وكان صوماً واجباً متعيناً وقال الحافظ أبو جعفر الطحاوي رحمه الله في هذه الآثار وجوب صوم عاشوراء وفي أمره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بصومه بعدما أصبحوا وأمره بالامساك بعدما كلوا دليل على وجوبه إذا لم يأمر صلى الله تعالى عليه وسلم في النفل بالامساك إلى آخر النهار بعد الأكل ولا بصومه إن لم يصمه . وفيه دليل أيضاً على أن من كان عليه صوم يوم بعينه ولم يكن نوى صومه من الليل تجزئه النية بعدما أصبح والاکثرون على أنه كان فرضاً ونسخ بصوم رمضان (فإن قلت) يعارض ما ذكرتم حديث معاوية «أنه قال على المنبر يا أهل المدينة ابن عمنا وكم سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا يوم عاشوراء لم يكتب الله عليكم صيامه فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر وأنا صائم» (قلت) بعد النسخ لم يبق مكتوباً علينا ولأن المذهب الأول من النافي وقال القائل المذكور والذي يرجح من أقوال العلماء أنه أي أن صوم يوم عاشوراء لم يكن فرضاً وعلى تقدير أنه كان فرضاً فقد نسخ بل لا ريب فقد نسخ حكمه وشرائطه انتهى (قلت) هذا مكابرة فلا يرجح من أقوال العلماء إلا أن كان فرضاً لما ذكرنا من الدلائل وقوله فنسخ حكمه وشرائطه غير صحيح لا ترى أن التوجه إلى بيت المقدس قد نسخ ولم تنسخ سائر أحكام الصلاة وشرائطها وقوله وأمره بالامساك لا يستلزم الأجزاء لأن الأمر بالامساك يحتمل أن يكون لحزمة الوقت (قلت) الاحتمال إذا كان ناشئاً عن غير دليل لا يعتبر به فبالاحتمال المطلق لا يثبت الحكم ولا ينفى ثم استدلل هذا القائل في قوله الأمر بالامساك لا يستلزم الأجزاء بقوله كما يؤمر من قدم من سفر في رمضان نهارة وكما يؤمر من افطر يوم الشك ثم روى الهلال وكل ذلك لا ينافي أمرهم بالقضاء بل قد ورد ذلك صريحاً في حديث أخرجه أبو داود والنسائي من طريق قتادة عن عبد الرحمن بن سلمة عن عمة «أن أم سلمة انت النبي ﷺ فقال صمت يومكم هذا قالوا لا قال فأتوا بقية يومكم واقضوه» (قلت) هذا القياس باطل لأن الرضائية متعينة في الصورة الأولى ونفيت في الثانية فكيف لا يؤمر بالقضاء بخلاف ما نحن فيه والحديث الذي قوى كلامه به غير صحيح من وجوه . الأول أن النسائي أخرجه ولم يذكر واقضوه وقال عبد الحق في الأحكام الكبرى ولا يصح هذا الحديث في القضاء وقال ابن حزم في المحلى أفضوا موضوعه بلا شك . الثاني أن البيهقي قال عبد الرحمن هذا مجهول ومختلف في اسم أبيه ولا يدري من عمة وقال المنذرى قبل عبد الرحمن بن سلمة كما ذكره أبو داود وقيل ابن سلمة وقيل ابن المنهال بن سلمة ورواه ابن حزم من طريق شعبة عن قتادة عن عبد الرحمن بن المنهال بن سلمة الخزاعي عن عمة «أن رسول الله ﷺ قال لا لم صوموا اليوم قالوا أنا قد اكلنا قال صوموا بقية يومكم يعني عاشوراء» وفي رواية أخرى أخرجه ابن حزم أيضاً عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة «عن عبد الرحمن ابن سلمة الخزاعي عن عمة قال غدونا على رسول الله ﷺ صبيحة عاشوراء فقال لنا أصبحتم صياماً قلنا قد تقدنا يا رسول الله فقال فصوموا بقية يومكم ولم يأمرهم بالقضاء» الثالث أن شعبة قال كنت أنظر إلى قم قتادة فلما قال حدثنا كتبت وإذا قال عن فلان أو قال فلان لم أكتبه وهو مدلس دلس عن مجهولين وقال السكرانسي وغيره فإذا قال المدلس حدثنا يكون حجة وإذا قال فلان قال أو عن فلان لا يكون حجة فلا يجوز الاحتجاج به فإذا كانت الرواية بمعنى عن الثقة المعروف بالحفظ والضبط لا تكون حجة فكيف تكون حجة وقد رواه عن مجهول وقال القاضي عياض روايته وأفضوا فاطمة لحجة المخالف وليس ما يقوله الجمهور وجوب اعتبار التيمن الليل وأن يتيمن من النهار غير معتبرة ورد عليه بأنه كيف يحتج باليسر بحجة على خصمه مع علمه ويعتقد أنه يخفى وذكر ما ذكرنا من الوجوه ثم قل هذا القائل واحتج الجمهور

لاشتراط النية في الصوم من الليل بما أخرجه أصحاب السنن من حديث عبدالله بن عمر عن اخته حفصة ان النبي ﷺ قال «من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له» لفظ النسائي ولا يداود والترمذي «من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له» واختلف في رفعه ووقفه ورجح الترمذي والنسائي الموقوف بعد ان اطنب في تخريج طريقه وحكى الترمذي في العلل عن البخاري ترجيح وقفه وعمل بظاهر الاسناد جماعة من الائمة فصححوا الحديث المذكور منهم ابن خزيمة وابن حبان والحكم وابن حزم وروى له الدارقطني طريقا اخرى وقال رجالها ثقات وابعد من خصه من الحنفية بصيام القضاء والنذر وابعد من ذلك تفرقة الطحاوي بين صوم الفرض اذا كان في يوم بعينه كما شوراه فتجزى النية في النهار اولاً في يوم بعينه كرمضان فلا يجزى الا بنية من الليل وبين صوم التطوع فيجزى في الليل وفي النهار وقد تعقبه امام الحرمين بانه كلام غث لا اصل له انتهى (قلت) قال الترمذي حديث حفصة حديث لا نعرفه مرفوعاً الا من هذا الوجه يعني من الوجه الذي رواه عن اسحاق بن منصور عن ابن ابي مريم عن يحيى بن ايوب عن عبدالله بن ابي بكر عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله عن ابيه عن حفصة عن النبي ﷺ قال «من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له» وفي بعض النسخ تفرد به يحيى بن ايوب قال وقد روى عن نافع عن ابن عمر قوله وهو اصح ورواه النسائي عن احمد بن الازهر عن عبدالرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب وقال النسائي ورواية حمزة الصواب عندنا موقوف ولم يصح رفعه لان يحيى بن ايوب ليس بالقوى وحديث ابن جريج عن الزهري غير محفوظ والله اعلم وقال شيخنا واما الموقوف الذي ذكره الترمذي انه اصح فقد رواه مالك في الموطا كذلك عن نافع عن ابن عمر قوله ومن طريقه رواه النسائي ورواه النسائي ايضا من رواية عبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قوله وقد جاء من طرق موقوفة على حفصة رواه النسائي من رواية عبيدالله بن عمر عن الزهري عن سالم عن ابيه عن حفصة ومن رواية يونس ومعمروا بن عيينة عن الزهري عن حمزة بن عبدالله بن عمر عن نافع عن ابيه عن حفصة ومن رواية ابن عيينة عن الزهري عن حمزة عن حفصة لم يذكر ابن عمر ومن طريق مالك عن ابن شهاب عن عائشة وحفصة رضي الله تعالى عنهما قولهما مرسلان وقال ابن ابي حاتم سالت ابي عن حديث رواه اسحاق بن حازم عن عبدالله بن ابي بكر عن سالم عن ابيه عن حفصة مرفوعاً «لا صيام لمن لم ينوم من الليل» ورواه يحيى بن ايوب عن عبدالله بن ابي بكر عن الزهري عن سالم عن ابيه عن حفصة مرفوعاً قلت له ايها اصح قال لا ادري لان عبدالله بن ابي بكر ادركه سالم وروى عنه ولا ادري سمع هذا الحديث منه او سمعه من الزهري عن سالم وقد روى هذا عن الزهري عن حمزة بن عبدالله بن عمر عن حفصة قولها وهو عندي اشبه وقال ابو عمر في اسناد هذا الحديث اضطراب وفيه يحيى بن ايوب الفافقي قال النسائي ليس بالقوى والصواب فيه موقوف ولذلك لم يخرج الشيخان وقال ابو حاتم الرازي لا يحتج به وذكروا ابو الفرج في الضعفاء والمتروكين وقال احمد وسى الحفظ وهم يردون الحديث باقل من هذا والجرح مقدم على التعديل ولا يلتفت الى قول الدارقطني وهو من الثقات الرفعاء واما قول هذا القائل وابعد من خصه من الحنفية بصيام القضاء والنذر فكلام ساقط لا طائل تحته لان من لم يخص هذا الحديث بصيام القضاء والنذر المطلق وصوم الكفارات يلزم منه النسخ لمطلق الكتاب بخبر الواحد فلا يجوز ذلك بيانه ان قوله تعالى (احل لكم ليلة الصيام الرفث الى قوله) ثم اتموا الصيام الى الليل) مبيح للاكل والشرب والجماع في ليالي رمضان الى طلوع الفجر ثم الامر بالصيام عنها بعد طلوع الفجر متأخر عنه لان كلمة ثم للتعقيب مع التراخي فكان هذا امراً بالصيام متأخراً عن اول النهار والامر بالصوم امر بالنية اذ لا صوم شرعاً بدون النية فكان امراً بالصوم بنية متأخرة عن اول النهار وقد اتى به فيخرج عن العهدة وفيه دلالة ان الامساك في اول النهار يقع صوماً وجدت فيه النية اولم توجد لان اتمام الشيء يقتضي سابقة وجود بعض شيء منه فاذا شرطنا النية من اول الليل بخبر الواحد يكون نسخاً لمطلق الكتاب فلا يجوز ذلك فينشد بحمل ذلك على الصيام

الحاس المين وهو الذى ذكرناه لان مشروع الوقت في هذا متنوع فيحتاج الى التمين بالنية بخلاف شهر رمضان لان الصوم فيه غير متنوع فلا يحتاج فيه الى التمين وكذلك التذر المين فهذا هو السر الحفي في هذا التخصيص الذى استبعده من لاوقوف له على دقائق الكلام ومدارك استخراج المعاني من النصوص ولم يكتب المدعى بهذا الكلام لبعاد اراكه حتى ادعى الابعدية في تفرقة الطحاوى بين صوم الفرض وصوم التطوع فهذه دعوى باطلة لان حامل الطحاوى على هذه التفرقة ما رواه مسلم وابود اود والترمذى من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها «قالت قال لي رسول الله ﷺ ذات يوم يا عائشة هل عندكم شيء قالت فقلت لا يا رسول الله ما عندنا شيء قال فاني صائم» وينحوه روى عن علي وابن مسعود وابن عباس وابي طلحة رضى الله تعالى عنهم ثم ان هذا القائل نقل عن امام الحرمين كلاما لا يوجد اسمج منه لان من يتعقب كلام احدا لم يذكر وجهه بما يقبله العلماء يكون كلامه هو غناء لا اصل له واجاب بعض المحققين عن الحديث المذكور اعني حديث حفصة رضى الله تعالى عنها بعد التسليم بصحته وسلامته عن الاضطراب بانه محمول على نفى الفضيلة والكمال كما في قوله ﷺ «لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد» *

كل يعون الله جل ذكره . الجزء العاشر . من عمدة القارى . شرح صحيح البخارى . للامام المينى
قدس الله سره . وبكمله . كل العقد الاول منه . ويتلوه ان شاء الله تعالى الجزء الحادى عشر . ومطلعه (باب
الصائم يصح جنبا) . نسأله سبحانه التوفيق لاتمامه . انه على ما يشاء قدير . وبالاجابة جدير *



فهرست

الجزء العاشر من عمدة القارى شرح صحيح البخارى

للامام بدر الدين العيني قدس الله سره

صفحة	صفحة
١٨	٢ باب الوقوف بعرفة
مذاهب العلماء في وقت رمى الجمار وتحقيق ذلك	٥ بيان ان الوقوف بعرفة ركن من اركان الحج ومذاهب العلماء فيما اذا دفع من عرفة قبل غروب الشمس ولم يقف بها ليلًا وتحقيق ذلك
٢٠ باب صلاة الفجر بالمزدلفة	٦ باب السير اذا دفع من عرفة
٢٢ باب متى يدفع من جمع	٧ باب النزول بين عرفة وجمع
٢٣ باب التلبية والتكبير غداة النحر حين يرمى الجمرات والا ترادف في السير	٩ باب امر النبي صلوات الله وسلامه عليه بالسكينة عند الافاضة واشارته اليهم بالسوط
٢٥ باب فمن تمنع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى	١٠ باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة
٢٦ باب ركوب البدن	١١ باب من جمع بينهما ولم يتطوع
٢٩ مذاهب الائمة في ركوب البدن المهداة وتحقيق ذلك	١١ مذاهب الائمة في الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة هل هو للنسك او لمطلق السفر او للسفر الطويل وما يترتب على ذلك
٣٠ باب من ساق البدن معه	١٣ باب من اذن واقام لكل واحدة منهما
٣٤ باب من اشترى الهدى من الطريق	١٥ باب من قدم ضعفة اهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويدعون ويقدم اذا غاب القمر
٣٥ باب من اشعر وقطع بذى الحليفة ثم احرم القول في حقيقة الاشعار وفي كيفيته وحكمه وغير ذلك	
٣٨ باب قتل القلائد البدن والبقر	

صحيفة	صحيفة
٧٨ مذاهب العلماء في الخطبة يوم النحر وتحرير القول في ذلك	٣٩ باب اشعار البدن
٨٤ باب هل يبيت اصحاب السقاية او غيرهم بمكة ليالى منى	٤٠ باب من قلد القلائد بيده
٨٥ مذاهب العلماء في وقت رمى جرة العقبة يوم النحر وتحقيق القول في ذلك	٤١ باب تقليد الغنم
٨٦ باب رمى الجمار من بطن الوادي	٤٣ باب القلائد من اليمن
٨٨ باب رمى الجمار بسبع حصيات	باب تقليد النمل
٨٩ باب من رمى جرة العقبة فجعل البيت عن يساره	٤٤ باب الجلال للبدن
٩١ باب اذا رمى الجمرتين يقوم ويسهل مستقبل القبلة	٤٥ باب من اشترى هديه من الطريق وقدمه
٩٢ باب رفع اليدين عند جرة الدنيا والوسطى	٤٦ باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امره
٩٣ باب الطيب بعد رمى الجمار والحلق قبل الافاضة	٤٨ باب النحر في منحر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بمنى
٩٤ باب طواف الوداع	٤٩ باب من نحر بيده
٩٦ باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت	٥٠ باب نحر الابل مقيدة
٩٩ باب من صلى العصر يوم النفر بالابطح	٥١ باب نحر البدن قائمة
١٠٠ باب المحصب	٥٢ باب لا يعطى الجزار من الهدى شيئا
١٠١ باب النزول بذى طوى قبل ان يدخل مكة والنزول بالبطحاء التي بذى الحليفة اذا رجع من مكة	٥٣ بيان حكم التوكيل في القيام على مصالح الهدى وحكم اعطاء الجزار من الهدى وتحقيق القول في ذلك
١٠٣ باب التجارة ايام الموسم والبيع في اسواق الجاهلية	٥٤ باب يتصدق بجلود الهدى
١٠٥ باب الادلاج من المحصب	باب يتصدق بجلال البدن
١٠٦ (ابواب العمرة) باب وجوب العمرة وفضلها	٥٥ باب واذا بوأنا لبراهيم مكان البيت
١٠٩ باب من اعتمر قبل الحج	٥٦ باب ما ياكل من البدن وما يتصدق
١١٠ باب كم اعتمر النبي ﷺ	٥٨ باب الذبح قبل الحلق
١١١ بيان العمر التي اعتمرها النبي صلوات الله وسلامه عليه وبيان نواحيها وتحقيق القول فيها	٥٩ مذاهب العلماء فيمن حلق راسه قبل ان يذبح الهدى وتحقيق ذلك
	٦١ باب الحلق والتقصير عند الاحلال
	٦٣ بيان استنباط الاحكام وفيه مسائل شتى
	٦٧ باب تقصير المتمتع بعد العمرة
	٦٧ باب الزيارة يوم النحر
	٧٠ باب اذا رمى بعد ما امسى او حلق قبل ان يذبح ناسيا او جاهلا
	٧٣ باب الفتيا على الدابة عند الجرة
	٧٦ باب الخطبة ايام منى

صفحة	صفحة
١٥٧	١١٦ باب عمرة في رمضان
استنباط الاحكام من حديث الباب وفيه مسائل شتى	١١٨ باب العمرة ليلة الحصة وغيرها
١٥٨ باب قول الله تعالى فلا رفث	١١٩ باب عمرة التتيم
١٥٩ باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم	١٢٠ مذاهب الائمة في ميقات العمرة للمكي وتحرير ذلك
١٦١ مذاهب الائمة في قتل المحرم صيد الحرم وفي جزائه وتحقيق ذلك	١٢٢ باب الاعتبار بعد الحج بغير هدى
١٦٥ باب اذا صاد الحلال فاهدى للمحرم الصيد كله	١٢٣ باب اجر العمرة على قدر النصب
١٦٩ مذاهب العلماء في اكل المحرم لحم الصيد وتفصيل القول في ذلك	١٢٥ المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج هل يجزئه من طواف الوداع
١٧٠ باب اذا راي المحرمون صيدا فضحكوا ففطن الحلال	١٢٦ باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج
١٧١ باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد	١٢٧ باب متى يحل المعتمر
١٧٣ باب لا يشير المحرم الى الصيد لكي يصطاده الحلال	١٣١ باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة او الفزو
١٧٤ باب اذا اهدى للمحرم حمارا وحشيا حيا لم يقبل	١٣٢ باب استقبال الحاج القادمين والثلاثة على الدابة
١٧٧ باب ما يقتل المحرم من الدواب	١٣٣ باب القدوم بالغداة
١٧٩ بيان جواز قتل الفواسق كالخداة والغراب والكلب العقور سواء في ذلك المحرم والحلال وتحقيق ذلك	١٣٤ باب لا يطرق اهله اذا بلغ المدينة
١٨٤ مذاهب العلماء في قتل الحية سواء المحرم والحلال في الحل او في الحرم	١٣٥ باب من اسرع ناقته اذا بلغ المدينة
١٨٦ باب لا يعضد شجر الحرم	١٣٦ باب قول الله تعالى واتوا البيوت من ابوابها
١٨٩ باب لا ينفر صيد الحرم	١٣٧ باب السفر قطعة من العذاب
١٩٠ باب لا يحل القتال بمكة	١٣٩ باب المسافر اذا جده السير يعجل الى اهله
١٩٢ باب الحجامة للمحرم	١٤٠ ابواب المحصر وجزاء الصيد
١٩٣ مذاهب الائمة في الحجامة للمحرم وفي حلق شيء من راسه قبل رمي جرة العقبة وتحقيق ذلك	١٤٣ باب اذا احصر المعتمر
١٩٥ باب تزويج المحرم	١٤٥ باب الاحصار في الحج
مذاهب العلماء في تزويج المحرم وتزويجه وتحرير القول فيه وادلة ذلك	١٤٧ باب التحرقيل الحلق في الحصر
	١٤٨ باب من قال ليس على المحصر بدل
	١٥٠ باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه فقديته من صيام او صدقة او نسك
	١٥٤ باب قول الله تعالى او صدقة وهي اطعام ستة مساكين
	١٥٥ باب الاطعام في القديته نصف صاع
	١٥٦ باب النسك شاة

صفحة	صفحة
٢٤٢ باب لا بدخل الدجال المدينة	١٩٧ باب ما ينهى عنه من الطيب المحرم والمحرمه
٢٤٥ باب المدينة تنفى الحث	٢٠١ باب الاغتسال للمحرم
٢٤٨ باب كراهية النبي ﷺ ان تمرى المدينة	٢٠٣ باب لبس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين
٢٥١ بيان استنباط الاحكام من حديث الباب وفيه مسائل شتى	٢٠٤ باب دخول المحرم ومكة بنير احرام
٢٥٣ ﴿ كتاب الصوم ﴾	٢٠٦ بيان ما قيل في حديث الباب وهو تحقيق نفيس
٢٥٤ باب وجوب صوم رمضان	٢٠٨ اختلاف الائمة في دخول مكة بنير احرام وادلة ذلك
٢٥٦ باب فضل الصوم	باب اذا احرم جاهلا وعليه قصص
٢٦١ باب الصوم كفارة	٢١٠ مذاهب العلماء في استعمال الطيب عند الاحرام
٢٦٢ باب الريان للصائمين	وهنا مسائل اخرى شتى
٢٦٥ باب هل يقال رمضان او شهر رمضان ومن رأى كله واسما	٢١١ باب المحرم يموت بعرفة ولم يامر النبي ﷺ ان يؤدى عنه بقية الحج
٢٦٨ فصل نفيس في الترغيب في الصوم وبيان فضله	٢١١ باب سنة المحرم اذا مات
٢٧١ مذاهب العلماء فيما يثبت به هلال رمضان والحكمة في النهي عن التقديم بصوم يوم او يومين من شعبان وتحقيق ذلك	٢١٢ باب الحج والنذور عن الميت والرجل يحج عن المرأة
٢٧٤ باب من صام رمضان ايمانا واحتسابا ونية	٢١٣ مذاهب الائمة في الحج عن الغير وتحقيق القول فيه
٢٧٥ باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم	٢١٤ باب الحج ممن لا يستطيع الثبوت على الرحلة
٢٧٧ باب هل يقول انى صائم اذا شتم	٢١٥ باب حج المرأة عن الرجل
٢٧٨ بيان جواز قطع البائة بالادوية وتقسيم النكاح الى اربعة انواع وتفصيل ذلك	٢١٦ باب حجة الصبيان
٢٧٩ باب قول النبي ﷺ اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رايتموه فافطروا	٢١٩ باب حج النساء
بيان يوم الشك ومذاهب الائمة في صومه وتحقيق ذلك	٢٢١ بيان حكم سفر المرأة وحدها بدون محرم لها وغير ذلك
٢٨٣ باب شهر اعيد لا ينقصان	٢٢٤ باب من نذر المشى الى السكبة
٢٨٦ باب قول النبي ﷺ لا نكتب ولا نحسب	٢٢٧ باب فضائل المدينة
٢٨٧ باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين	٢٣٤ فضل المدينة وانها تنفى الحث
٢٨٨ بيان المراد من النهي عن صوم يوم الشك هل هو للتحريم او للتنزيه والحكمة في النهي عن صومه وغير ذلك	٢٣٥ مذاهب العلماء في انه هل الافضل مكة المشرفة او المدينة المنورة وتحقيق القول في ذلك
	٢٣٧ باب من رغب عن المدينة
	٢٤٠ باب الايمان يارز الى المدينة
	٢٤١ باب آطام المدينة

صحیفہ	صحیفہ
باب قول اللہ جل ذکرہ احل لکم لیلۃ الصیام	۲۸۹
الرفق الی نساءکم	
باب قول اللہ تعالیٰ وکلوا واشربوا حتی یتبین	۲۹۲
الخیط الایض من الخیط الا-ود من الفجر	
ثم اتموا الصیام الی اللیل	
باب قول النبی صلوٰۃ اللہ و-لامہ علیہ لا ینعمکم	۲۹۶
من سحورکم اذان بلال	
مذاهب العلماء فی الوقت الذی یجب فیہ الامساک	۲۹۷
عن اکل والشرب هل هو الفجر الصادق او	
طلوع الشمس وتحقیق ذلك	
باب قدر کم بین السحور وصلاة الفجر	۲۹۸
باب بركة السحور من غیر ايجاب	۲۹۹
باب اذانوی بالنهار صوما	۳۰۲
اختلاف العلماء فیمن نوى الصوم بعد طلوع	۳۰۳
الفجر الصادق هل یصح صومه ام لا یصح	
وادلة ذلك	

تم الفہرست

طبع فی

المطبعة العزیزية

۲۰- یکتو- بنقال شمس جہیز پانی اندر لاہور (دہشتی)

